

اصْحُ الْكُتُبِ بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى تَحْتَ اَدْيَمِ السَّمَاءِ

صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

لِلْاِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ اِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

مَعَ حَوَاشِي

الْحَافِظِ الشَّيْخِ الْمُحَرِّثِ اِسْمَاعِيلَ عَلِيٍّ اِسْهَارَ نَفْسِهِ رَحِمَهُ اللهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً
وَمَعَ حَوَاشِي الْاِمَامِ السَّنْدِيِّ

تَرْجُمَ ابْوَابُ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْمُحَرِّثِ الشَّاهِدِ اَبِي اَلْمَوَدِّ اَبِي اَلْمَوَدِّ رَحِمَهُ اللهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

الْجُزْءُ الثَّانِي



مَكْتَبَةُ رَحْمَانِيَّة

اِقْرَأْ سَنَتْرَعَرَفِي سَنَتْرَعَرَفِي اَرْدُو وَاَزَانِ لَاهُور
فُون: 042-7224228-7355743

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِبَاطِنِهِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنَا لَطَبِيعَ هَذَا الْكِتَابِ الْمُسْتَجَابِ

صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

الجزء الثاني

وَوَفَّقَنَا لَسَعْيِ تَجَمُّلِ فِي آدَاءِ حَقُوقِهِ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطَّبَاعَةِ وَالتَّحْقِيقِ وَالتَّذْقِيقِ وَالصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ عَلَى نَبِيِّهِ الْمُخْتَارِ الَّذِي قَدْ أُعْطِيَ
جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَوَفَّقَ أَتْبَاعَهُ الْمُخْتَارِينَ لَجَمْعِ أَحَادِيثِهِ الْمُبَارَكَةِ مِنْهُمْ

فَخَلَّ بِنَا سَمْعُ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

الَّذِي جَمَعَهَا وَأَحْسَنَ فِي جَمْعِهَا حَتَّى اتَّفَقَ عُلَمَاءُ الْأَرْضِ بِأَن تَصْنِيفَهُ الْمُتَيْنِ هُوَ أَصَحُّ الْكُتُبِ بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ. وَأَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ
عَلَى تَوْثِيقِهِ وَأَمَانِيَّتِهِ وَضَبْطِهِ وَصِيَانَتِهِ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنَّهُ وَفَّقَنَا لَطَبِيعِهِ الصَّحِيحِ مَعَ

حواشي

الْحَافِظُ الشَّيْخُ الْحَدِيثُ أَحْمَدُ عَلَى التَّهَارَنْفُورِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً وَمَعَ حَوَاشِي الْأَمَامِ أَبِي الْحَسَنِ السَّنْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً
الشَّهِيدَةُ الْقَبِيلَةُ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الصَّالِحِينَ وَالتَّبَعَاتِ الْعَارِفِينَ، وَأَنَا صَاحِبُهَا مَتْنُهُ وَحَوَاشِيهِ وَفَقَّ الشَّيْخُ الصَّحِيحَةَ.
وَقَدْ بَدَّلْنَا جُهْدًا بَلِيغًا وَصَرَفْنَا كَثِيرًا فِي تَصْغِيرِهِ وَتَذْوِيقِهِ ثُمَّ أَحَقَّنَا بِهِ حَلَّ اللُّغَاتِ وَفَقَّ كُلَّ صَفْحَةٍ لِكَيْ يَسْهَلَ عَلَى الطَّالِبِ
الْمُطَالَعَةُ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَحَقَّنَا مَعَ مُقَدِّمَةِ الْمُجَلَّدِ الْأَوَّلِ كِتَابًا

لِتَرَاكُمُ أَبْوَابُ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْحَدِيثِ الشَّافِعِ وَلِيِّ اللَّهِ الدَّهْلَوِيِّ. رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً لِكَيْ يَصِلَ الطَّالِبُ إِلَى مُرَادِ الْبُخَارِيِّ مِنْ تَرَاجِمِهِ لِأَنَّهُ قِيلَ،
فَقَّ الْبُخَارِيُّ فِي التَّرَاجِمِ وَقَدْ كَثُرَ كَلَامُ الْعُلَمَاءِ فِيهَا.

وَالْإِمَامُ الْخُصُوصُ الرَّائِدُ

وَالْمِيزَةُ الْخَاصَّةُ لِهَذِهِ الطَّبْعَةِ بِأَنَّا جَعَلْنَا حَوَاشِي كُلِّ صَفْحَةٍ وَفَقَّ مَتْنِهِ لَا سِيَّمَا حَاشِيَةَ السَّنْدِيِّ لِكَيْ يَسْهَلَ عَلَى الطَّالِبِ
الْحُصُولُ عَلَيْهَا، وَكَرَرْنَا أَسْمَاءَ الرِّجَالِ مَعَ تَرَاجِمِهِمْ وَقَدْ أَصَفْنَا تَرْقِيمَ الْأَحَادِيثِ وَالْأَبْوَابِ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ فَشَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى عَمَّا هَذَا الطَّبِيعُ الْقَدِيرُ بِالذِّكْرِ، وَنُصْنِي وَنُسَلِّمُ عَلَى حَبِيبِهِ الْبَدِيدِ بِالذِّكْرِ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.
خَادِمُ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَقْبُولُ الرَّحْمَنِ. عَفَا اللَّهُ عَنْهُ

مكتبة رحمانية

اقرأ سنن غزني سنن طبراني سنن أبي داود سنن ترمذي
فون: 042-7224228-7355743



اس کتاب کے جملہ حقوق کا پی رائٹ آفس میں رجسٹرڈ ہیں۔ اس کتاب کی کتابت، تدوین و تسویب اور کسی بھی طریقہ سے کاپی کرنا کاپی رائٹ ایکٹ ۱۹۶۲ کے تحت قابل تعزیر جرم ہے اور اسکی خلاف ورزی کرنے والے کے خلاف بطور رجسٹر کاپی رائٹ مالک (owner) قانونی کارروائی کی جائے گی۔

احباب مکتبہ رحمانیہ تشنگان علوم نبویہ کی خدمت میں ذخیرہ حدیث کی ایک ایسی مکتبہ پیش کر رہے ہیں جسے اصح الکتب بعد کتاب اللہ تحت ادیم السماء کا اعزاز حاصل ہے اس تحفے کو منصفہ ہو دیر لانے میں ہم ان علماء طلبہ کی دعاؤں کے محتاج رہے جو روز و شب ہمیں مشغول رہے ہمیں اُمید ہے کہ وہ ماضی کی طرح مستقبل میں بھی ہمیں اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے۔

چنانچہ اپنے کرم فرماؤں کے شدید اصرار پر ادالے نے فیصلہ کیا کہ بخاری شریف کو ایک تہ انداز سے زیور کتابت مرصع کیا جائے۔ تاکہ تشنگان علوم نبویہ کو ایک ایسا تحفہ پیش کیا جائے جو ان کیلئے اس کتاب کے مطالعے کو آسان اور سہل بنا دے۔ چنانچہ بخاری شریف کے اس نسخے کی کتابت تشریف نگوں کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے پھر حینۃ العلماء کی زیر نگرانی اس کی پروڈیٹنگ کروائی گئی تاکہ اشاعت کے دوران حفاظت کے پہلو کو خوب سامنے رکھا جائے صحت و تحمیل کے ساتھ ساتھ اس نسخے کی اہم خصوصیات یہ ہیں۔

۱۔ کتاب کے آغاز میں مولانا احمد علی سہارنپوری رحمہ اللہ کا علمی مقدمہ لگایا گیا ہے جس میں ۲۷ فصلوں میں مختلف موضوعات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔
۲۔ مقدمے کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے قلم مبارک سے نکلنے والی تراجم بخاری کی تشریحات کو ایک رسالے کی صورت میں زینتِ نسخہ بنایا گیا ہے۔

- ۳۔ حضرت مولانا محمد سہارنپوری کے حواشی کا اضافہ کیا گیا ہے۔
- ۴۔ امام ابوالحسن السندی کے حواشی بھی دمج کیے گئے ہیں۔
- ۵۔ ہر صفحے پر آئیو الے مشکل الفاظ کے حل کیلئے مل لغات ترتیب دی گئی ہیں۔
- ۶۔ ہر صفحے پر جن رجال حدیث کا ذکر آ رہا ہے ان کے تراجم کا ذکر کیا گیا ہے۔
- ۷۔ متن اور حواشی میں تمیز کے لئے ایسا خط استعمال کیا گیا ہے کہ جس سے واضح فرق ہو جاتا ہے۔
- ۸۔ ہر صفحے سے متعلقہ حواشی کو اسی صفحے پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ طالب علم کو مطالعہ میں کسی قسم کی دشواری اور دقت کا سامنا نہ ہو۔
- ۹۔ اس نسخے میں اتحاد اور ابواب پر نمبر لگا دیئے گئے ہیں۔

۱۰۔ جلد دوم کے شروع میں بعض الناس فی دفع الوسواس نامی رسالے کو آراستہ کیا گیا ہے تاکہ دوران مطالعہ طالب علم ان مقامات سے بھرپور فائدہ اٹھا سکے۔ **تک عشرة کاملہ**

استدعا
اللہ کے فضل و کرم سے ہم نے اپنی طاقت اور بساط کے مطابق کتاب کی تصحیح میں حتی الامکان اپنی سی جہد سرانجام دی ہے، تاہم انسان خطا کا پتلا ہے چنانچہ ہم علمائے دین متین، طلبہ علم دین کی خدمت میں انتہائی عاجزانہ طور پر درخواست کرتے ہیں کہ انہیں جہاں کہیں کوئی غلطی دکھائی دے اسے ہم تک ضرور پہنچائیں آپ کی یہ اطلاع ہمارے لئے انتہائی مسرت کا باعث ہوگی، ہم پر احسان عظیم ہوگا اور اس غلطی کا جلد از جلد سد باب کیا جائے گا۔ آپ کی معزز آراء کی بدولت ہی ہم اشتیاقاً دین کحما تھ ساتھ حفاظت دین کا فریضہ سرانجام دینے کے قابل ہوں گے۔

احباب مکتبہ رحمانیہ

فهرس المجلد الثاني من النصيف الاخر لصحيح البخاري

كتاب المغازي

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١٠٣	باب غزوة ذات السلاسل	٣٤	باب غزوة ذات الرقاع	٣٤	باب غزوة العُصيرة أو العُصيرة
١٠٢	باب ذهاب جرير إلى اليمن	٣٨	باب غزوة بني المصطلق من خزاعة	٣٨	باب ذكر النبي صلعم من يقتل ببدر
١٠٥	باب غزوة سيف البحر	٣٨	باب غزوة أنبار	٣٨	باب قصة غزوة بدر وقر الله ولقد نصركم الله
١٠٥	باب حج أبي بكر بالناس	٣٨	باب حديث الإفك	٣٨	باب قول الله اذ تستغيثون ربكم الآية
	باب وفد بني تميم	٣٨	باب غزوة الحديبية لقوله تعالى لقد		باب
	باب وفد عبد القيس	٣٩	رضي الله الآية		باب عدة اصحاب بدر
١٠٦	باب وفد بني حنيفة وحديث	٣٩	باب قصة عكيل وعُرينة		باب دعاء النبي صلعم على كفار قريش
	ثمامة بن أثال	٣٩	باب غزوة ذات القرد ٤٨		باب قتل أبي جهل
١٠٤	باب قصة الاسود الغسي	٣٩	باب استئصال النبي صلعم على اهل خيبر		باب فضل من شهد بدر
١٠٨	باب قصة اهل نجران	٣٩	باب معاملة النبي صلعم اهل خيبر		باب
	باب قصة عُمّان والبحرين	٣٩	باب الشاة التي سميت للنبي صلعم بخيبر		باب شهود الملائكة بدر
	باب قدوم الاشعرين واهل	٣٩	باب غزوة زيد بن حارثة		باب
	اليمن	٣٩	باب عمرة القضاء		باب تسمية من يمي من اهل بدر في الجامع
١١٠	باب قصة دوس والطفيل بن عمرو	٣٩	باب غزوة مؤتة من ارض الشام		باب حديث بقي النصير ومخرج رسول
	الدؤسي	٣٩	باب بعث النبي صلعم أسامة بن زيد		الله اليهم
	باب قصة وفد طي	٣٩	باب غزوة الفتح وما بعث حاطب		باب قتل كعب بن الاشرف
	باب حجة الوداع	٣٩	باب غزوة الفتح في رمضان		باب قتل ابي رافع عبد الله بن ابي الحقيق
١١٣	باب غزوة تبوك وهي غزوة العسيرة	٣٩	باب ابن ركن النبي صلعم عليه وسلم		باب غزوة احد وقر الله واذغدوت الآية
١١٣	باب حديث كعب بن مالك	٣٩	باب غزوة الفتح		باب اهدت طائفتان منكم تفشلا الآية
	باب نزول النبي صلعم عليه وسلم الجحدر	٣٩	باب دخول النبي صلعم عليه وسلم من اعلى مكة		باب قول الله ان الذين تولوا منكم الآية
	باب كتاب النبي صلعم عليه وسلم الى	٣٩	باب منزل النبي صلعم عليه وسلم يوم الفتح		باب اذ تصعدون ولا تلون على احد الآية
	كسرى وقيصر	٣٩	باب مقام النبي صلعم عليه وسلم بمكة زمن الفتح		باب قوله تعالى ثم انزل عليكم من بعد الغم منه الآية
	باب مرض النبي صلعم ووفاته	٣٩	باب قول الله تعالى ويوم نحسين		باب ليس لك من الامر شيء
١٢٣	باب اخروا تكلم النبي صلى الله عليه	٣٩	باب غزوة او طاس		باب ذكر ام سليط
	وسلم	٣٩	باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان		باب قتل حمزة
	باب وفات النبي صلعم عليه وسلم	٣٩	باب السرية التي قبل نجد		باب ما اصاب النبي صلعم من الجراح يوم احد
	باب بعث النبي صلعم عليه وسلم	٣٩	باب بعث النبي صلعم خالد بن الوليد		باب الذين استجابوا لله والرسول
	باب بعث النبي صلعم عليه وسلم	٣٩	باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي		باب من قتل من المسلمين يوم احد
	أسامة بن زيد	٣٩	باب بعث ابي موسى ومعاذ الى اليمن		باب احد يحبنا
	باب	٣٩	باب بعث علي بن ابي طالب وخالد بن		باب غزوة الرجيع ورغل وذكوان
	باب كم غزا النبي صلعم عليه وسلم	٣٩	الوليد		باب غزوة الخندق وهي الاحزاب
١٢٣		٣٩	باب غزوة ذي الخلصة		باب مرجع النبي من الاحزاب

كتاب التفسير

١٢٥	باب قوله تعالى وظلننا عليكم الغم وانزلنا	١٢٥	باب ما جاء في فاتحة الكتاب
	باب واذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا	١٢٥	باب غير المغضوب عليهم
	باب ما نسخ من اية او نسيها ناسخها	١٢٥	سورة البقرة
	باب قوله تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه	١٢٥	باب وعلم ادم الاسماء كلها
	باب قوله واذا دفع ابراهيم القواعد الآية	١٢٥	باب
	باب قول الله تعالى قولوا امنا بالله الآية	١٢٥	باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا الآية
١٢٦	باب قوله سيقول السفهاء من الناس الآية	١٢٦	
	باب قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا الآية	١٢٦	
	باب قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها	١٢٦	
	باب قوله قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية	١٢٦	
	باب قوله ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب الآية	١٢٦	
١٢٩	باب قوله الذين اتينا هم الكتاب يعرفونه	١٢٩	

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون			
١٩٢	باب ان الذين جاءوا بالافك الآية باب ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم يكن لكم باب اذ تلقونه بالسنتكم الآية باب ولولا اذ سمعتموه قلوبكم ما يكون لئنا الآية باب يحضكم الله ان تعودوا لمثله ابدا باب ويبين الله لكم الايات والله عليم حكيم باب ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة باب وليضربن بخمرهن على جيوهن سورة الفسقان باب قوله الذين يحشرون على وجوههم الآية باب والذين لا يدعون مع الله الها اخر الآية باب قوله يضاعف له العذاب يوم القيامة الآية باب الا من تاب وامر بعمل صالحا باب فسوف يكون لزاما سورة الشعراء باب ولا تخزني يوم يبعثون باب وانذر عشيرتک الاقربين سورة النمل سورة القصص باب قوله انك لا تهدي من احببت الآية باب ان الذي فرض عليك القرآن سورة العنكبوت سورة الماعنيت الروم باب لا تبدل خلق الله سورة لقمان باب لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم باب ان الله عنده علم الساعة سورة تنزيل السجدات باب فلا تعلم نفس ما اخفي لهم سورة الاحزاب باب ادعوهم لا ياأثمهم باب فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر الآية باب قل لا زواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا باب وان كنتن تردن الله ورسوله و الدار الآخرة باب وتخفي في نفسك ما الله مبديه الآية باب قوله ترجي من تشاء منهن الآية باب لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الآية باب ان تبدوا شيئا وتخفو فان الله الآية باب ان الله وما لا تلتك يعلون على النبي الآية سورة سبأ باب فزع عن قلوبهم قالوا ما قال بكم الآية	١٤٦	سورة النحل باب قوله ومنكم من يرد الى اذل العسر سورة بني اسرائيل باب قوله اسرى بعبد ليلا من المسجد الحرام باب ولقد كرمنا بني ادم الآية باب واذا اردنا ان هلك قرية باب قوله ذرية من حملنا مع نوح الآية باب قوله وايتنا داود زبور باب قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية باب قوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى باب وما جعلنا الرأيا التي زينناك الآية باب ان قرآن الفجر كان مشهودا باب على ان يبعثك ربك مقاما محمودا باب وقل جاء الحق وزهق الباطل الآية باب ويسئلونك عن الروح باب ولا تجهروا صوتك ولا تخافت بها سورة الكهف باب وكان الانسان اكثر شئ جدلا باب قوله واذا قال موسى لفته لا ابرح الآية باب فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما باب فلما جاؤا قال لفته اتنا غدا باب قل هل ننبئكم بالافسرين اعمالا باب اولئك الذين كفروا بايات ربهم سورة كهيعص باب وانذرهم يوم الحسرة باب قوله وما ننزل الا بامر ربك باب اذرايت الذي كفر باياتنا الآية باب قوله اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا باب كلا سنكتب ما يقول ونمد له الآية باب ونرثه ما يقول ويايتنا فردا سورة طه باب قوله وامطعنتك لنفسى باب واوحينا الى موسى ان اسرعبادى باب فلا يخرجكما من الجنة فتشقى سورة الانبياء باب قوله كما بدأنا اول خلق سورة الحجر باب وترى الناس سكارى باب ومن الناس من يعبد الله على حرف باب هذان خصمان اختصموا في وهم سورة المومنين سورة النور باب قوله والذين يرمون ازواجهم الآية باب قوله والخامسة ان لعنة الله عليه باب ويدرا عنها العذاب باب والخامسة ان غضب الله الآية	١٤٢	باب قوله فسيمحوا في الارض اربعة اشهر الآية باب قوله واذا من الله ورسوله الآية باب قوله الا الذين عاهدتم من المشركين الآية باب قاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم باب قوله والذين يكنزون الذهب الفضة باب قوله عز وجل يوم يحصى عليهم الآية باب ان عدة الشهر عند الله اثنا عشر باب قوله ثانی اثنين اذها في الغار معنا باب المؤلف قلوبهم باب الذين يلزون المطوعين الآية باب استغفر لهم ولا تستغفر لهم الآية باب ولا تصل على احد منهم مات ابدا الآية باب سيجلفون بالله لكم اذ انقلبتم اليهم باب يحلفون لكم لترضوا عنهم باب ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا باب لقد تاب الله على النبي والمهاجرين باب وعلم الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا باب يا ايها الذين امنوا اتقوا الله باب لقد جاءكم رسول من انفسكم سورة يونس باب قوله وجاؤنا بني اسرائيل البحر سورة هود باب الا انهم يثنون صدورهم ليستغفروا باب قوله وكان عرشه على الماء الآية باب قوله ويقول الاشهاد هؤلاء الذين باب وكذلك اخذناك اذا اخذ القرى باب واقم الصلوة طرفي النهار الآية سورة يوسف باب قوله ويتم نعمته عليك وعلى ال يعقوب باب لقد كان في يوسف واخوته آيات باب قال بل سولت لكم انفسكم امر باب وراودته التي هوى في بيتها الآية باب فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك باب قوله حتى اذا استيسر الرسل الآية سورة الرعد باب الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تفيض سورة ابراهيم باب قوله شجرة طيبة اصلها ثابت باب يشبث الله الذين امنوا الآية باب قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله سورة الحجر باب قوله الا من استرق السمع الآية باب قوله ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين باب ولقد اتيناك سبعا من المشافي الآية باب الذين جعلوا القرآن عضين باب قوله واعبدك حتى ياتيك اليقين	١٤٣	١٤٤	١٤٥

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
	باب ان هو الاذن بركم بين يدي عذاب شديد		باب اذ يبأعونك تحت الشجرة الآية		سورة الصف
	سورة المشرك		سورة الحجرات		باب يا قى من بعدى اسمه احمد
	سورة يس		باب نأيز وايدعاء بالكفر بعد الاسلام		سورة الجمعة
	باب والشمس تجري لمستقر لها الآية		باب لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية		باب واخرين منهم لما لم يحقوا هم
٢٠٨	سورة والصافات		باب ان الذين يتادونك من وراء الآية	٢٢٩	باب واذا راوا تجارة
	باب وان يؤنس لمن المرسلين		باب قوله تعالى ولوا هم صبروا حتى تخرج اليهم الآية		سورة اذا جاءك المنافقون
	سورة ص		سورة ق		باب اتخذوا ايمانهم جنة
	باب قوله وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى	٢٠٩	باب قوله وتقول هل من مزيد		باب ذلك بانهم امنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم الآية
	باب قوله وما انا من المتكلمين		باب فسير محمد ريك قبل طلوع الشمس الآية	٢٢٠	باب قوله خشب مستندة
	سورة الزمر		سورة والذاريات		باب قوله واذا قيل لهم تعالوا الآية
	باب يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا		سورة والطور		باب قوله سوء عليهم استغفرت لهم الآية
	باب قوله وما قد والله حق قدره		سورة والنجم		باب قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عندنا
	باب والارض جميعا قبضته يوم القيمة الآية	٢١٠	باب قوله فكان قاب قوسين او ادنى		باب قوله يقولون لنرجعنا الى المدينة
	باب قوله ونفخ في الصور فصعق من الآفة		باب قوله فاوتى الى عبدة ما اوحى		سورة التغابن
	سورة الشورى		باب لقد راى من آيات ربه الكبرى		سورة الطلاق
	سورة حم السجدة		باب افرايتم اللات والعزى		باب واولات الاحمال اجلهن
	باب وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم الآية	٢١١	باب قوله ومنها الثالثة الاخرى		سورة المتحرم
	باب وذكلم ظنكم الذى ظنتم بركم الآية		باب قوله فاسجدوا لله واعبدوا	٢٢٢	باب يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك
	باب قوله فان يصبروا فالنا مشوى لهم الآية	٢١٢	سورة اقتربت الساعة		باب تبتغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم
	سورة حم السجدة		باب قوله وانشق القمر الآية		باب تبتغى بذلك مرضات ازواجك
	باب قوله الا المودة فى القربى		باب تجرى يا عيسىنا جزاء لمن كان كفرا		باب قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الآية
	سورة حم الزخرف		باب ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر		باب واذا اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا
	باب ونادوا يا مالك ليقتض علينا ريك الآية	٢١٣	باب ولقد اهلكننا شياعكم فهل من مدكر		باب قوله وان تتوبنا الى الله فقد صغت قلوبكما
	سورة الحديد		باب قوله سيمهزم الجمع ويولون الدبر		باب وان تظاها عليه فان الله هو مولاه
	باب فارقب يوم تاتى السماء بدخان مبين		باب قوله بل الساعة موعدهم الآية		باب على ربه ان تطلقن الآية
	باب قوله يغشى الناس هذا عذاب اليم	٢١٤	سورة الشرح		سورة تبارك الذى بيده الملك
	باب رينا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون		باب قوله ومن دونها جنتان	٢٢٣	سورة النمل والقلم
	باب الى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين		باب حور مقصورات فى الخيام		باب قوله عتل بعد ذلك زعيم
	باب ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون		سورة الواقعة		باب قوله يوم يكشف عن ساق
	باب انا كاشفوا العذاب قليلا الآية	٢١٥	باب قوله وظل مهدود		سورة الحاقة
	سورة الجاثية		سورة الحديد		سورة سأل سائل
	باب وما يهلكنا الا الدهر		سورة المجادلة	٢٢٤	سورة انا انزلنا
	سورة الاحقاف		سورة الحشر		باب واولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا
	باب والذى قل لوالديه اف لكما الآية		باب قوله ما قطعتم من لينة	٢٢٥	سورة قتل اوحى الى
	باب فلما رآه عارضا مستقبل الآية		باب ما اقام الله على رسوله		سورة المزمل
	سورة الكافرون		باب وما اتاكم الرسول فخذوه		سورة المدثر
	باب قوله وتقطعوا ارحامكم		باب والذين تبوءوا الدار والايمان	٢٢٦	باب قوله قم فانذر
	سورة الفتح	٢١٦	باب قوله ويؤثرون على انفسهم الآية		باب قوله وربك فكبر
	باب انا فتحنا لك فتحا مبينا		سورة الممتحنة		باب قوله وثيا بك فظهر
	باب ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك والآفة	٢١٧	باب لا تتخذوا عداوى وعدكم اولياء		باب والرجز فاهجر
	باب انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا		باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات		سورة القيامة
	باب قوله هو الذى انزل السكينة		باب اذا جاءك المؤمنات يبأينك	٢٢٨	باب ان علينا جمعه وقرانه باب فاذا قرأنا فاتبع قرانه

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
	شذائير		باب قوله وما خلق الذكر والانثى	٢٣٤	سورة هـ هل اتى على الانسان
	سورة والعشاديات		باب قوله فاما من اعطى واقفى		سورة والمرسلات
٢٣٢	سورة القشاعة		باب قوله وصدق بالحسنى	٢٣٨	باب انها ترمى بشر كالقمر
	سورة الهنكم التكاثر		باب قوله فسنبسره لليسرى		باب كانه جمالات صفر
	سورة والعصر		باب قوله واما من بخل واستغنى		باب هذا يوم لا ينطقون
	سورة ويل لكل هزة		باب قوله وكذب بالحسنى		سورة عمريتساءلون
	سورة التمر كريف		باب قوله فسنبسره للعسرى		باب يوم ينفض في الصر فتاتون افواجا
	سورة لا يثلاف قریش		سورة والضحى		سورة والنازعات
	سورة ارايت	٢٣٣	باب ما ودعك ربك وما قلى	٢٣٩	سورة عيسى
	سورة انا اعطيتك الكوثر		باب قوله ما ودعك ربك وما قلى		سورة اذا الشمس كورت
٢٣٤	سورة قل يا ايها الكافرون		سورة الم نشرح		سورة اذا السماء انفطرت
	سورة اذا جاء نصر الله		سورة والتين والزيتون		سورة ويل للمتطفقين
	باب قول الله ورايت الناس يدخلون الاية		سورة اقرا باسم ربك		سورة اذا السماء انشقت
	باب قوله فسبح بحمد ربك واستغفر		باب	٢٣٥	باب لتركن طبعا عن طبق
	الاية	٢٣٧	باب قوله خلق الانسان من علق		سورة الشرح
	سورة تبت يد الى لهب		باب قوله اقرا وربك الاكرم		سورة الطارق
	باب قوله وتب ما اغنى عنه ماله وما كسب		باب قوله الذى علم بالقلم		سورة سبح اسم ربك
٢٣٨	باب سيصلى نارا ذات لهب		باب كلالين لم ينته لفسقا		سورة هل اتىك حديث الغاشية
	باب قوله وامرته حمالة الحطب	٢٣٥	سورة انا انزلناه في ليلة القدر		سورة والفجر
	سورة قل هو الله احد		سورة لم يكن	٢٣١	سورة لا اقسى
	باب قوله الله الصمد		سورة اذ انزلت		سورة والشمس وضحاها
	سورة قل اعوذ برب الفلق		باب من يعمل مثقال ذرة خيرا يره		سورة والليل اذا يغشى
	سورة قل اعوذ برب الناس	٢٣٦	باب قوله ومن يعمل مثقال ذرة		باب والنهار اذا تجلى

كتاب فضائل القرآن

	باب كيف نزل الوحي	٢٣٩	باب فضل قل هو الله احد		نسيت الاية كذا
	باب نزل القرآن	٢٤٥	باب فضل المعوذات		باب من لم يزل باسا ان يقول سورة
	باب جمع القرآن		باب نزول السكينة والملائكة	٢٤٦	البقرة
٢٤٥	باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم	٢٤٥	باب من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم		باب الترتيل في القراءة
	باب انزل القرآن على سبعة احرف		باب فضل القرآن على سائر الكلام		باب مد القراءة
	باب تأليف القرآن	٢٤٦	باب الوصاة بكتاب الله	٢٤٤	باب الترجيع
	باب كان جبرئيل يعرض القرآن على		باب من لم يتغن بالقران		باب حسن الصوت بالقراءة
	النبي صلى الله عليه وسلم	٢٤٣	باب اغتباط صاحب القرآن		باب من احب ان يسمح القرآن
	باب القراء من اصحاب النبي صلى الله عليه		باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه	٢٤٨	من غيره
	وسلم		باب القراءة عن ظهر القلب		باب قول المقرئ للقارئ حسبك
	باب فضل فاتحة الكتاب	٢٤٣	باب استذكار القرآن وتعاونه		باب في كم يقرأ القرآن
	باب فضل البقرة		باب القراءة على الدابة	٢٤٢	باب البكاء عند قراءة القرآن
	باب فضل سورة الكهف	٢٤٥	باب تعليم الصبيان القرآن		باب من راي بقرأة القرآن
	باب فضل سورة الفتح		باب نسيان القرآن وهل يقول	٢٤٩	باب اقرؤ القرآن ما ائتلفت قلوبكم

كتاب النكاح

	باب الترغيب في النكاح	٢٤٣	باب من هاجر وعمل خيرا تزوج امرأة		باب ما ية من التبتل والخصاء
	باب قول النبي من استطاع منكم الباءة	٢٤٢	باب تزويج المعسر الذي معه القرآن		باب نكاح الايثار
	باب من لم يستطع الباءة فليصم		والاسلام		باب الشيبات
	باب كثرة النساء		باب قول الرجل لاخته انظر	٢٤٥	باب تزويج الصغار من الكبار

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون		
٢٩٢	باب العزل باب القرعة بين النساء اذا اراد سفرها باب المرأة تهب يومها من زوجها لضرتهما باب العدل بين النساء باب اذا تزوج البكر على الثيب باب اذا تزوج الثيب على البكر باب من طاف على نسائه في غسل واحد باب دخول الرجل على نسائه في اليوم باب اذا استأذن الرجل نساءه في ان يمرض باب حب الرجل بعض نسائه افضل من بعض باب المتشبع بما لم ينل وما ينهى من افتخار المرأة باب الغيرة باب غيرة النساء ووجدهن باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والانصاف باب يقل الرجال ويكثر النساء باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو عهرم باب ما يجوز ان يخلو الرجل بالمرأة عند الناس باب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة باب نظر المرأة الى الحبش ونحوهم من غير ريب باب خروج النساء نحو الحج باب استئذان المرأة زوجها في الخروج الى المسجد باب ما يحل من الدخول والنظر الى النساء في الرضاع باب لا تباشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها باب قول الرجل لا طوفن الليلة على نسائه باب لا يطرق اهله ليلا اذا طال لغيبة باب طلب الولد باب تسعد المغيبة وتمتشط باب ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن باب والذين لم يبلغوا الحلم باب قول الرجل لصاحبه هل اعرضتم الليلة	٢٨٠	باب المهر بالعروض وخاتم من حديد باب الشروط في النكاح باب الشروط التي لا تقل في النكاح باب الصفره للمتزوج باب كيف يدعى للمتزوج باب الدعاء للنساء الثلاث يهدرن العرس باب من احب البناء قبل الغزو باب من بنى بامرأة وهي بنت تسع سنين باب البناء في السفر باب البناء بالزهر يغير مركب ولا نيران باب الانماط ونحوها للنساء باب النسوة اللاتي يهدن المرأة الى زوجها باب الهدية للعروس باب استعارة الثياب للعروس وغيرها باب ما يقول الرجل اذا اتى اهله باب الوليمة حق باب من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض باب من اولم باقل من شاة باب حق اجابة الوليمة والدعوة باب من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله باب من اجاب الى كراع باب اجابة الداعي في العرس وغيرها باب ذهاب النساء والصبيان الى العرس باب هل يرجع اذا رأى منكرا في الدعوة باب قيام المرأة على الرجال في العرس باب النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس باب الهدايا بالنساء باب الوصاية بالنساء باب قوله قوا انفسكم واهليكم نارا باب حسن المعاشرة مع الاهل باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها باب صوم المرأة باذن زوجها تطوعا باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها باب اذا ناذت المرأة في بيت زوجها الا باذنه باب باب كفران العشير باب لزوجك عليك حق باب المرأة راعية في بيت زوجها باب قول الله تعالى الرجل قوامر على النساء باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه باب ما يكره من ضرب النساء باب لا تطيع المرأة زوجها في معصية باب قوله وان امرأة خافت من بعلها	٢٩٠	باب كيف يدعى للمتزوج باب الدعاء للنساء الثلاث يهدرن العرس باب من احب البناء قبل الغزو باب من بنى بامرأة وهي بنت تسع سنين باب البناء في السفر باب البناء بالزهر يغير مركب ولا نيران باب الانماط ونحوها للنساء باب النسوة اللاتي يهدن المرأة الى زوجها باب الهدية للعروس باب استعارة الثياب للعروس وغيرها باب ما يقول الرجل اذا اتى اهله باب الوليمة حق باب من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض باب من اولم باقل من شاة باب حق اجابة الوليمة والدعوة باب من ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله باب من اجاب الى كراع باب اجابة الداعي في العرس وغيرها باب ذهاب النساء والصبيان الى العرس باب هل يرجع اذا رأى منكرا في الدعوة باب قيام المرأة على الرجال في العرس باب النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس باب الهدايا بالنساء باب الوصاية بالنساء باب قوله قوا انفسكم واهليكم نارا باب حسن المعاشرة مع الاهل باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها باب صوم المرأة باذن زوجها تطوعا باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها باب اذا ناذت المرأة في بيت زوجها الا باذنه باب باب كفران العشير باب لزوجك عليك حق باب المرأة راعية في بيت زوجها باب قول الله تعالى الرجل قوامر على النساء باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساءه باب ما يكره من ضرب النساء باب لا تطيع المرأة زوجها في معصية باب قوله وان امرأة خافت من بعلها	٢٩٢	باب الى من ينكح وای النساء خیر باب اتخاذ السراري الخ باب من جعل عتق الامة صداقها باب تزويج المعسر باب الاكفاء في الدين باب الاكفاء في المال وتزويج المقل المثرية باب ما يتقى من شعور المرأة الخ باب المحرمة تحت العبد باب لا يتزوج اكثر من اربع باب وامها تكم اللاتي ارضعنكم باب من قال لا رضاع بعد حولين باب لبن الفحل باب شهادة المرضعة باب ما يحل من النساء وما يحرم باب قوله وربكم اللاتي في حجوركم الايته باب وان تجمعوا بين الاختين الخ باب لا تنكح المرأة على عمتها باب الشغار باب هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد باب نكاح المحرم باب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة اخيرا باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح باب عرض الانسان ابنته او اخته الخ باب قول الله عز وجل ولا جناح عليكم باب فيما عرضتم به من الخ باب النظر الى المرأة قبل التزويج باب من قال لا نكاح الا بولي باب اذا كان الولي هو الخاطب باب انكاح الرجل ولده الصغار باب تزويج الاب ابنته من الامام باب السلطان ولي باب لا ينكح الاب وغيره البكر باب اذا تزوج ابنته وهي كارهة باب تزويج اليتيمة باب اذا قال الخاطب للولي زوجتي الخ باب لا يخطب على خطبة اخيه باب تفسير ترك الخطبة باب الخطبة باب ضرب الدف في النكاح والوليمة باب قول الله تعالى واتوا النساء صدقاتهن باب التزويج على القران وبغير صداق

كتاب الطلاق

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
	باب قول الله والمطلقة أت يترتب بأنفسهن الخ	٢٩٨	باب قوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم الآية		باب إذا طلقت الحائض يعتد بذلك الطلاق
	باب قصة فاطمة بنت قيس		باب حكم المفقود في أهله وماله		باب من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق
٣١٣	باب المطلقة إذا خشي عليها في مسكن زوجها الخ	٢٩٩	باب الإشارة في الطلاق والأموار		باب من أجاز طلاق الثلث
	باب قول الله ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلقن الخ	٣٠٠	باب اللعان وقول الله تعالى والذين يرمون		باب من خير نساءه وقول الله قل لأزواجك الآية
	باب وبعلتهن أحق بردهن في العدة		باب إذا عرض بنفي الولد		باب إذا قال فارقتك أو سرحتك أو الخلية الخ
	باب مراجعة الحائض	٣٠١	باب أحلاف الملاعن		باب من قال لامرأته أنت علي حرام
	باب تحمد المتوفى عنهما أربعة أشهر وعشرا		باب يبدأ الرجل بالتلاعن		باب لم تحرم ما أحل الله لك
٣١٤	باب الكحل للحادة	٣٠٢	باب التلاعن في المسجد		باب لا طلاق قبل النكاح
	باب القسط للحادة عند الطهر		باب قول النبي صلعم لو كنت راجعا بغير بينة		باب إذا قال لامرأته وهو مكره هذه أختي الخ
٣١٥	باب تلبس الحادة ثياب العصب		باب صدق الملاعنة		باب الطلاق في الأغلاق والكراهة الخ
	باب والذين يتوفون منكم الآية	٣٠٣	باب قول الإمام للمتلاعنين أن أحدهما كاذب		باب الخلع وكيف الطلاق فيه
	باب مهر البغي والنكاح الفاسد		باب التفريق بين المتلاعنين		باب الشقاق وهل يشير بالخلع عند الضرر
٣١٦	باب المهر للمدخل عليها الخ	٣٠٤	باب يلحق الولد بالملاعنة		باب لا يكون بيع الأمة طلاقا
	باب المتعة للتي لم يفرض لها الخ		باب قول الإمام اللهم بين		باب خيار الأمة تحت العبد
		٣٠٥	باب إذا طلقتها ثلاثا ثم تزوجت بعد العدة		باب شفاعة النبي في زوج بريدة
			باب قوله وللأقرب يس من الحيض الآية		باب
			باب وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن		باب قول الله تعالى ولا تنكوا المشركات الخ
					باب نكاح من أسلم من المشركات وعدن
					باب إذا أسلمت المشركة أو النصرانية الخ

كتاب النفقات

	باب كسوة المرأة بالمعروف		باب عمل المرأة في بيت زوجها		باب فضل النفقة على الأهل
	باب عون المرأة زوجها في ولده		باب خادم المرأة	٣١٤	باب وجوب النفقة على الأهل والعيال
	باب نفقة المعسر على أهله	٣١٩	باب خادمة الرجل في أهله		باب حبس الرجل قوت سنة على أهله
٣٢٠	باب قول النبي صلعم من ترك كذا أو ضياعا قالي		باب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ به خير عليه الخ	٣١٨	باب والوالدات يرضعن أولادهن الخ
	باب المراضع من المواليات وغيرهن		باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده الخ		باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد

كتاب الأطعمة

	باب السلق والشعير		باب السويق		باب قول الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم
	باب النهش وانتشال اللحم		باب ما كان النبي لا يأكل حتى يسمي له		باب التسمية على الطعام والأكل باليمين
	باب تعرق العضد		باب فيعلم مأهو	٣٢١	باب الأكل مما يليه
٣٢٦	باب قطع اللحم بالسكين	٣٢٣	باب طعام الواحد يكفي الاثنين		باب من تتبع حوالى القصعة مع صلابة
	باب ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط		باب المؤمن يأكل في وعاء واحد		باب التيمم في الأكل وغيره
	باب النفخ في الشعير		باب المؤمن يأكل في وعاء واحد		باب من أكل حتى شبع
	باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون		باب الأكل متكئا		باب ليس على المؤمن حرج
٣٢٤	باب التلبينة		باب الشواء	٣٢٢	باب الخبز المرقق والأكل على الخوان
	باب الشريد	٣٢٥	باب الخزيرة		السفرة
			باب الأقط		

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٣٣	باب ما يكره من الثوم والبقل باب الكباش وهو ورق الراك باب المضمضة بعد الطعام باب نطق الصائم ومصلها باب المنديل باب ما يقول اذا فرغ من طعامه باب الاكل كل مع الخادم باب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر باب الرجل يدعى الى الطعام فيقول وهذا مع باب اذا حضر العشاء فلا يجعل عزشائه باب قول الله عز وجل فاذا اطعمتم فامنوا	٣٣١	باب القديد باب من ناول او قدم الى صاحبه على المائدة شيئاً باب الرطب بالقشأ باب الحشف باب الرطب باب اكل الجمار باب العجوة باب القران في التمر باب بركة النخلة باب القشأ باب جمع اللوزين والطعامين بمرة باب من ادخل الضيفان عشرة عشرة	٣٢٨	باب شاة مسروطة والكف والمجنب باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم واسفارهم باب الحيس باب الاكل في اثناء مفضض باب ذكر الطعام باب الأذم باب الحلواء والعسل باب السداب باب الرجل يتكلف الطعام لاهوانه باب من اضاف رجلاً الى طعام واقبل هو على عمله باب المرق

كتاب القينة

٣٣٩	باب التسمية المولود غداً يولد له	٣٣٥	باب امانة الاذى عن الصبي في القينة	باب الفرع	باب العترة
-----	----------------------------------	-----	------------------------------------	-----------	------------

كتاب الذبائح والصيد والتسمية

٣٣٥	باب صيد المعراض باب ما اصاب المعراض بعرضه باب صيد القوس باب الخذف والبندقية باب من اقتنى كلباً باب اذا اكل الكلب وقوله تعالى يسألونك باب الصيد اذا غاب عنه يومين او ثلاثة باب اذا وجد مع الصيد كلباً اخر باب ما جاء في التصيد باب التصيد على الجبال باب قول الله احل لكم صيد البحر باب اكل الجراد باب انية المجوس والميتة	٣٣٦	باب التسمية على الذبيحة ومن ترك متعلاً باب ما ذبح على النصب والاصنام باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ذبح على اسم الله باب ما اهل الدم من القصب والمررة والحديد باب ذبيحة الامة والمرأة باب لا يذكي بالسن والعظم والظفر باب ذبيحة الاعراب ونحوهم باب ذبائح اهل الكتاب وشحومها باب ما ند من الهائم فهو بمنزلة الوحش باب النحر والذبح باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثة باب لحم الدجاج باب لحوم الخيل	٣٣١	باب لحوم المعمر الانسية باب اكل كل ذي ناب من السباع باب جلود الميتة باب المسك باب الارنب باب الضب باب اذا وقعت الفأرة في السمن باب العلم والوسم في الصورة باب اذا اصاب قوم غنيمة فذبح بعضهم غنائم باب اذا ند بعير لقوم فرماه بعضهم باب اكل المضطر لقوله يا ايها الذين امنوا	٣٣٢	باب ما يكره من الثوم والبقل باب الكباش وهو ورق الراك باب المضمضة بعد الطعام باب نطق الصائم ومصلها باب المنديل باب ما يقول اذا فرغ من طعامه باب الاكل كل مع الخادم باب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر باب الرجل يدعى الى الطعام فيقول وهذا مع باب اذا حضر العشاء فلا يجعل عزشائه باب قول الله عز وجل فاذا اطعمتم فامنوا
-----	---	-----	---	-----	---	-----	--

كتاب الاضاحي

٣٤١	باب سنة الاضحية باب قسمة الامام الاضاحي بين الناس باب الاضحية للمسافر والنساء باب ما يشتى من اللحم يوم النحر باب من قال الاضحي يوم النحر باب الاضحي والنحر بالمصلى	٣٣٤	باب ضحية النبي صلى الله عليه وسلم بكشين اقرنين باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يبردة ضحية بالجدع من المعز باب من ذبح الاضاحي بيده باب من ذبح ضحية غيره باب الذبح بعد الصلوة	٣٣٨	باب من ذبح قبل الصلوة اعاده باب وضع القدم على صفح الذبيحة باب التكبير عند الذبح باب اذا بعث هديه لينذبح لم يحرم عليه شيء باب ما يוכל من لحوم الاضاحي وما يتزود	٣٣٩	باب من ذبح قبل الصلوة اعاده باب وضع القدم على صفح الذبيحة باب التكبير عند الذبح باب اذا بعث هديه لينذبح لم يحرم عليه شيء باب ما يוכל من لحوم الاضاحي وما يتزود
-----	---	-----	--	-----	---	-----	---

كتاب الاشربة

٣٤٢	باب ان الخمر من الغنم وغيره باب نزل تحريم الخمر وهي من البسر والتمر	٣٤٣	باب الخمر من العسل وهو البتم باب ما جاء في ان الخمر ما خامر العقل	٣٤٤	من الشراب باب ما جاء في من يستحل الخمر ويسميه بخير اسمه
-----	--	-----	--	-----	--

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٥٨	باب النبي عن التنفس في الدناء باب الشرب بنفسين او ثلاثة باب الشرب في انية الذهب باب انية الفضة باب الشرب في الاقداح باب الشرب من قدح النبي وانيته باب شرب البركة والماء المبارك	٣٥٨	باب من شرب وهو واقف على بعيره باب الايمن فالايمن في الشرب باب هل يستأذن الرجل من عن يمينه في الشرب باب الكر في الخوض باب خدمة الصغار الكبار باب تغطية الاناء باب اختناث الاسقية باب الشرب من فم السقاء	٣٥٥	باب الانتباه في الاوعية والتور باب ترخيص النبي صلعم في الاوعية باب نقيع التمر بالميسر باب الباذق ومن نهي عن كل مسكر باب من رأى ان لا يخلط البسر والتمر باب شرب اللبن باب استعذاب الماء باب شرب اللبن باب شرب الحلو والعسل باب الشرب قائماً

كتاب المرضى

٣٥٥	باب قول المريض اني وجع او واراساه باب قول المريض قوموا عني باب من ذهب بالصبي المريض ليدي له باب نهي تمني المريض الموت باب دعاء العائد للمريض باب وضوء العائد للمريض باب من دعا برفع الوباء والحصى	٣٥٥	باب عيادة الصبيان باب عيادة الاعراب باب عيادة المشرك باب اذا عاد مريضاً فحضرت الصلوة باب وضع اليد على المريض باب ما يقال للمريض وما يجيب باب عيادة المريض راكباً وما شياً	٣٥٥	باب ما جاء في كفارة المرض باب شدة المرض باب اشد الناس بلاء الانبياء باب وجوب عيادة المريض باب عيادة المغنى عليه باب فضل من يصرع من الرجم باب فضل من ذهب بصورة باب عيادة النساء الرجال
-----	--	-----	--	-----	--

كتاب الطب

٣٤٤	باب رقية النبي صلى الله عليه وسلم باب النفث في الرقية باب مسح الراقي في الوجه بيده اليمنى باب المرأة ترقى الرجل باب من لم يرق باب الطيرة باب الفأل باب لاهامة ولا صفر باب الكهانة باب السحر وقول الله تعالى ولكن الشياطين الائمة باب الشوك والسحر من الموفقات باب هل يستخرج السحر باب السحر باب من البيان سحر باب الداء بالعجوة للسحر باب لاهامة باب لاعدوى باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم باب شرب السم والدواء به باب البيان الاثن باب اذا وقع الذباب في الاناء	٣٤٤	باب الجذام باب المن شفاء للعين باب اللدود باب العذرة باب دواء المبطون باب لاصفر وهو داء ياخذ البطن باب ذات الجنب باب حرق المحصير ليسد به الدم باب الحصى من فيم جهنم باب من خرج من ارض لا تلايمه باب ما يذكر في الطاعون باب اجر الصابر في الطاعون باب الرق بالقرآن والمعوذات باب الرق بفاتحة الكتاب باب الشرط في الرقية بقطيع من الغنم باب رقية العين باب العين حق باب رقية الحرب والعقرب	٣٤٤	باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء باب هل يدوى الرجل المرأة و المرأة الرجل باب الشفاء في ثلاث باب الداء بالعسل باب الداء باليان الابل باب الداء يا بوال الابل باب الحبة السوداء باب التلبينة باب السعوط باب السعوط بالقسط الهندي والبحري باب اي ساعة يحتجم باب الحجف في السفرو الاحرام باب الحجامة من الداء باب الحجامة على الراس باب الحجامة من الشقيقة والصداع باب الحلق من الاذى باب من اكلتوى او كوى غيره باب الاثمد والكحل من الرمذ
-----	--	-----	---	-----	---

كتاب اللباس

باب ما اسفل من الكعبين ففي النار باب من جر ثوبه من الخلاء	باب من جرازارة من غير خيلاء باب التشمير في الثياب	باب قول الله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده
--	--	--

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٨٣	باب الميثرة الحمراء	٣٨٣	باب لبس القميص	٣٨٣	باب الازار المهدب
٣٨٤	باب النعال السبئية وغيرها	٣٨٤	باب لبس القميص من عند الصدر	٣٨٤	باب الازار المهدب
٣٨٥	باب يبدأ بانتعال اليمنى	٣٨٥	باب جيب القميص من عند الصدر	٣٨٥	باب الازار المهدب
٣٨٦	باب ينزع النعل اليسرى	٣٨٦	باب غير	٣٨٦	باب الازار المهدب
٣٨٧	باب لا يمشى في نعل واحدة	٣٨٧	باب من لبس جبة ضيقة الكمين	٣٨٧	باب الازار المهدب
٣٨٨	باب قبالة نعل ومن رأى قبلاً واسعاً	٣٨٨	باب لبس جبة الصوف في الغزو	٣٨٨	باب الازار المهدب
٣٨٩	باب القبة الحمراء من آدم	٣٨٩	باب القباء وفروج حرير	٣٨٩	باب الازار المهدب
٣٩٠	باب الجلوس على الحصيد ونحوه	٣٩٠	باب البرانس	٣٩٠	باب الازار المهدب
٣٩١	باب المزرب بالذهب	٣٩١	باب السراويل	٣٩١	باب الازار المهدب
٣٩٢	باب خواتيم الذهب	٣٩٢	باب العمام	٣٩٢	باب الازار المهدب
٣٩٣	باب خاتم الفضة	٣٩٣	باب التفتيح	٣٩٣	باب الازار المهدب
٣٩٤	باب فضة الخاتم	٣٩٤	باب المغفر	٣٩٤	باب الازار المهدب
٣٩٥	باب خاتم الحديد	٣٩٥	باب البرود والحبرة والشملة	٣٩٥	باب الازار المهدب
٣٩٦	باب نقش الخاتم	٣٩٦	باب الأكسية والخمائن	٣٩٦	باب الازار المهدب
٣٩٧	باب اتخاذ الخاتم ليختم به الشيء	٣٩٧	باب اشتغال الصماء	٣٩٧	باب الازار المهدب
٣٩٨	باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه	٣٩٨	باب الاحتباء في ثوب واحد	٣٩٨	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينقش على نقش خاتمه	٣٩٩	باب الخصيصة السوداء	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة أسطر	٣٩٩	باب الثياب الخضراء	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب الخاتم للنساء	٣٩٩	باب الثياب البيض	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب القلائد والسحاب للنساء	٣٩٩	باب لبس الحرير وافتراشه للرجال	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب استعارة القلائد	٣٩٩	باب قدر ما يجوز منه	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب القراط للنساء	٣٩٩	باب مس الحرير من غير لبس	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب السحاب للصبيان	٣٩٩	باب افتراش الحرير	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب المتشبهين بالنساء والمشبهات بالرجال	٣٩٩	باب لبس القسي	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب اخراجهم	٣٩٩	باب ما يرخص للرجال من الحرير للحكة	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب قصر الشارب	٣٩٩	باب الحرير للنساء	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب تقليم الاظفار	٣٩٩	باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب اعفاء اللحي	٣٩٩	باب من اللباس والبسط	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب ما يذكر في الشيب	٣٩٩	باب ما يدعى لمن لبس ثوباً جديداً	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب الخضاب	٣٩٩	باب التزعفر للرجال	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩	باب الجعد	٣٩٩	باب الثوب المزعفر	٣٩٩	باب الازار المهدب
٣٩٩		٣٩٩	باب الثوب الاحمر	٣٩٩	باب الازار المهدب

كتاب الادب

٣٩٩	باب قولك تعالى ووصينا الانسان بوالديه	٣٩٩	باب صلة المرأة امها ولها زوج	٣٩٩	باب ليس الواصل بالمكافئ
٣٩٩	باب من احق الناس بحسن الصحبة	٣٩٩	باب صلة الاخ المشرى	٣٩٩	باب من وصل رحمه في الشرك ثم اسلم
٣٩٩	باب لا يجاهد الا باذن الابوين	٣٩٩	باب فضل صلة الرحم	٣٩٩	باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به
٣٩٩	باب لا يسب الرجل والده	٣٩٩	باب اثم القاطع	٣٩٩	باب رحمة الولد وتقبيله ومعاذته
٣٩٩	باب اجابة دعاء من بزر والده	٣٩٩	باب من بسط له في الرزق لصلة الرحم	٣٩٩	باب قتل الولد خشية ان ياكل معه
٣٩٩	باب عقوق الوالدين من الكبار	٣٩٩	باب من وصل وصلة الله	٣٩٩	باب وضع الصبي في الحجر
٣٩٩	باب صلة الوالد المشرى	٣٩٩	باب تبيل الرحم ببلا لها	٣٩٩	

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٦	باب قول النبي تربت يمينك وعقري وحلقى	٢١٢	باب ما ينهى عن التماسد والتدابير		باب وضع الصبي على الفخذ
٢٢٦	باب ما جاء في زعموا		باب قوله يا ايها الذين امنوا اجتنبوا كثيرا الاثية		باب حسن العهد من الايمان
٢٢٨	باب ما جاء في قول الرجل ويلك		باب ما يكون في الظن		باب فضل من يعول يتيما
٢٢٨	باب علامة الحب في الله	٢١٣	باب ستر المؤمن على نفسه		باب الساعي على الارملة
٢٢٩	باب قول الرجل للرجل اخسا		باب الكبر		باب الساعي على المسكين
٢٢٩	باب قول الرجل مرحبا		باب الهجرة		باب رحمة الناس واليهائم
	باب ما يدعى الناس يا باهم		باب ما يجوز من الهجران لمن عطى		باب الوصاية بالجار
٢٣٠	باب لا يقل خبثت نفسي	٢١٥	باب هل يزور صاحبه كل يوم او بكثرة وعشا		باب اثم من لا يأمن جاره بوائقه
٢٣٠	باب ولا تسبوا الدهر		باب الزيارة ومن زار قوما فطعم عندهم		باب لا تحقرن جارة لجارتها
	باب قول النبي صلعم انما الكرم قلب المؤمن		باب من تحمل للوفود		باب من كان يوم من بالله واليوم الآخر
	باب قول الرجل قد اك ابى وامى	٢٢٥	باب الاخاء والحلف		فلا يؤذ جارة
	باب قول الرجل جعلنى الله فداك		باب التيسر والضحك		باب حق الجوار في قرب الابواب
٢٣١	باب احب الاسماء الى الله	٢٢٤	باب قول الله تعالى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين		باب كل معروف صدقة
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سموا باسمى ولا تكتنوا بكنيتى		باب الهدى الصالح	٢١٦	باب طيب الكلام
	باب اسم المحزن		باب الصبر والاذى		باب الرفق في الامر كله
	باب تحويل الاسم الى اسم هو احسن منه		باب من لم يواجه الناس بالعتاب		باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضا
٢٣٢	باب من سمى باسماء الانبياء	٢٢٨	باب من كفر اخاه بغير تاويل فهو كما قال		باب قول الله من يشفع شفاعا حسنة الى
	باب تسمية الوليد		باب من لم يرا كفر من قال متاولا او	٢١٤	باب لم يكن النبي صلعم فاحشا ولا متفحشا
	باب من دعى صاحبه فنقص من اسمه حرفا		باب جاهلا		باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من الخلق
٢٣٣	باب الكنية للصبي قبل ان يولد للرجل	٢٢٩	باب ما يجوز من الغضب والشدة لا مر الله	٢١٨	باب كيف يكون الرجل في اهله
	باب التكنى بالى تراب وان كانت له		باب الحذر من الغضب		باب المقة من الله عز وجل
	كنية اخرى	٢٣٠	باب الحياء		باب الحب في الله
	باب بغض الاسماء الى الله تبارك وتعالى		باب اذا لم تستحي فاصنع ما شئت		باب قول الله يا ايها الذين امنوا لا يستغفر
٢٣٣	باب كنية المشرك		باب ما لا يستحيى من الحق للثقة في الدين	٢١٨	قوم الى
	باب المعارض مندوحة عن الكذب	٢٣١	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا	٢٢٠	باب ما ينهى عن السباب واللعن
٢٣٥	باب قول الرجل للشئ ليس بشئ		باب الانسياط الى الناس		باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم
	باب رفع البصر الى السماء		باب المداراة مع الناس		الطويل والقصير
	باب من نكت العود بين الماء والطين	٢٣٢	باب لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين		باب الغيبة
	باب الرجل ينكت الشئ بيده في الارض		باب حق الضيف		باب قول النبي صلعم خير دور لا نصار
٢٣٤	باب التكير والتسبيح عند التعجب		باب الكرام الضيف وخدمته اياه بنفسه		باب ما يجوز من اغتيا ب اهل الفساد
	باب الخذف	٢٣٣	باب صنع الطعام والتكلف للضيف		باب النيمة من الكبائر
	باب الحمد للعاطس		باب ما يكره من الغضب والجزع عند الضيف		باب ما يكره من النيمة وقوله هباز مشاء
	باب تشميت العاطس اذا حمد الله		باب قول الضيف لصاحبه اكل حتى تاكل	٢٢١	بخيم الى
	باب ما يستحب من العطاس وما يكره	٢٣٣	باب اكرام الكبير ويبدأ الكبير بالكلام		باب قول الله واجتنبوا قول الزور
	من التثاوب		باب ما يجوز من الشعر والرجز والمخاء		باب ما قيل في ذى الوجهين
	باب اذا عطس كيف يشمت		باب وما يكره منه		باب من اخبر صاحبه بما يقال فيه
٢٣٥	باب لا يشمت العاطس اذا لم يحمد الله	٢٣٥	باب هجاء المشركين		باب ما يكره من التماذر
٢٣٤	باب اذا تشاوب فليضع يده على فيه	٢٣٤	باب ما يكره ان يكون الغالب على الانسان الشعر		باب من اثنى على احد بما يعلم

كتاب الاستئذان

٢٣٩	باب اية الحجاب	٢٣٤	باب يسلم الراكب على الماشى	٢٣٤	باب بدء السلام
	باب الاستئذان من اجل البصر		باب يسلم الماشى على القاعد		باب يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا
٢٤٠	باب زنى الجوارح دون الفرج		باب يسلم الصغير على الكبير		غير بيوتكم
	باب التسليم والاستئذان ثلثا		باب افشاء السلام	٢٣٨	باب السلام اسم من اسماء الله تعالى
	باب اذا دعى الرجل فجاء هل يستأذن		باب السلام للمعرفة وغير المعرفة		باب تسليم القليل على الكثير
	باب التسليم على الصبيان				

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٥٤	باب من زار قوما فقال عندهم باب الجلوس كيف فأتيسرو منه باب من ناجى بين يدي الناس ومن لم يخبر ليس صاحبه الخ باب الاستلقاء باب لا يتناجى اثنان دون الثالث باب حفظ التبر باب اذا كنا اكثر من ثلاثة فلا يأس بالمسألة باب طول النجوى وقوله واذهب نجوى باب لا يترك النار في البيت عند النوم باب اغلاق الابواب بالليل باب المختار بعد ما كبر وتنف الايط باب كل لهو باطل اذا شغله عن طاعة الله الخ باب ما جاء في البناء	٢٥٥	باب المعانقة وقول الرجل كيف أصبحت باب من اجاب بلبيك وسعديك باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فانسحوا الآية باب من قام من مجلسه او بيته ولم يستأذن اصحابه باب الاحتباء باليد باب من تكأ بين يدي اصحابه باب من اسرع في مشيه لحاجة او قصد باب السرير باب من القى له وسادة باب القائلة بعد الجمعة باب القائلة في المسجد	٢٥٦	باب تسليم الرجال على النساء باب اذا قال من ذاق قال انا باب من رد فقال عليك السلام باب اذا قال فلان يقرأك السلام باب التسليم في مجلس فيه خلط من المسلمين والمشركون باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا الخ باب كيف الرد على اهل الذمة السلام باب من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين باب كيف يكتب الى اهل الكتاب باب بمن يبدأ في الكتاب باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوما السيدكم باب المصافحة باب الاخذ باليدين

كتاب الدعوات

٢٤١	باب الدعاء عند الاستخارة باب الرضوء عند الدعاء باب الدعاء اذا علا عتبة باب الدعاء اذا هبط واديا باب الدعاء اذا اراد سفرا او رجعا باب الدعاء للمتزوج باب ما يقول اذا اتى اهله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اتنا في الدنيا احسنة باب التعوذ من فتنة الدنيا باب تكرير الدعاء باب الدعاء على المشركون باب الدعاء للمشركون باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود باب التامين باب فضل التهليل باب فضل التسليم باب فضل ذكر الله تعالى باب قول الاحول ولا قوة الا بالله باب الله تعالى مائة اسم غير واحدة باب الموعظة ساعة بعد ساعة	٢٤٢	باب الدعاء مستقبل القبلة باب دعوة النبي صلعم لحادته بطول العمر الخ باب الدعاء عند الكرب باب التعوذ من جهد البلاء باب دعاء النبي اللهم الرفيق الاعلى باب الدعاء بالموت والحياة باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسم رؤسهم باب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم باب هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم باب قول النبي من اذنته فاجعله له زكوة الخ باب التعوذ من الفتن باب التعوذ من غلبة الرجال باب التعوذ من عذاب القبر باب التعوذ من فتنة الحيا والممات باب التعوذ من المأثم والمغرم باب الاستعاذة من الجبن والكسل باب التعوذ من البخل باب التعوذ من ارذل العمر باب الدعاء برفع الوياء والرجع باب الاستعاذة من ارذل العمر باب الاستعاذة من فتنة الغنى باب التعوذ من فتنة الفقر باب الدعاء بكثرة المال مع البركة باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة	٢٤٣	باب قول الله تعالى ادعوني استجب لكم الخ باب وكل نبي دعوة مستجابة باب افضل الاستغفار باب استغفار النبي صلعم في اليوم والليلة باب التوبة باب الضجيج على الشق الايمن باب اذا بات طاهرا وفضله باب ما يقول اذا نام باب وضع اليد تحت الخد اليماني باب النوم على الشق الايمن باب الدعاء اذا انتبه من الليل باب التسليم والتكبير عند المنام باب التعوذ والقراءة عند النوم باب باب الدعاء نصف الليل باب الدعاء عند الخلاء باب ما يقول اذا اصبح باب الدعاء في الصلوة باب الدعاء بعد الصلوة باب قول الله تعالى وصل عليهم باب ما يكره من السجود من الدعاء باب ليحذر المسألة فانه لا مكره له باب يستجاب للعبد ما لم يعجل باب رفع الايدي في الدعاء باب الدعاء مستقبل القبلة
-----	---	-----	---	-----	---

كتاب الرقاق

٢٤٦	باب في الامل وطوله وقوله فمن زحزح عن النار	باب مثل الدنيا في الآخرة باب قول النبي صلعم كن في الدنيا كأنك غريب	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة
-----	---	---	---

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٨٥	باب من جاهد نفسه في طاعة الله	باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه	باب من بلغ ستين سنة فقد اعاد الله	باب من بلغ ستين سنة فقد اعاد الله	باب من بلغ ستين سنة فقد اعاد الله
٢٩٠	باب التواضع	باب ما يكره من قيل وقال	باب ما يكره من قيل وقال	باب ما يكره من قيل وقال	باب ما يكره من قيل وقال
٢٨٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين	باب حفظ اللسان	باب حفظ اللسان	باب حفظ اللسان	باب حفظ اللسان
٢٨٧	باب من احب لقاء الله احب الله لقاءه	باب البكاء من خشية الله	باب البكاء من خشية الله	باب البكاء من خشية الله	باب البكاء من خشية الله
٢٩١	باب سكرات الموت	باب الخوف من الله	باب الخوف من الله	باب الخوف من الله	باب الخوف من الله
٢٩٢	باب نفخ الصور	باب الانتها عن المعاصي	باب الانتها عن المعاصي	باب الانتها عن المعاصي	باب الانتها عن المعاصي
٢٩٣	باب يقبض الله الارض	باب قول النبي لوتعلمون ما علم لضحككم قليلا	باب قول النبي لوتعلمون ما علم لضحككم قليلا	باب قول النبي لوتعلمون ما علم لضحككم قليلا	باب قول النبي لوتعلمون ما علم لضحككم قليلا
٢٩٣	باب كيف الحشر	باب مجبت النار بالشهوات	باب مجبت النار بالشهوات	باب مجبت النار بالشهوات	باب مجبت النار بالشهوات
٢٩٣	باب ان زلزلة الساعة شئ عظيم	باب الجنة اقرب الى احدكم من شرقك نعله	باب الجنة اقرب الى احدكم من شرقك نعله	باب الجنة اقرب الى احدكم من شرقك نعله	باب الجنة اقرب الى احدكم من شرقك نعله
٢٩٥	باب قول الله الا يظن اولئك انهم مبعوثون	باب لينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه	باب لينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه	باب لينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه	باب لينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه
٢٩٥	باب القصص يوم القيمة	باب من هم بحسنة او سيئة	باب من هم بحسنة او سيئة	باب من هم بحسنة او سيئة	باب من هم بحسنة او سيئة
٢٩٦	باب من نوقش الحساب عذب	باب ما يتقى من محقرات الذنوب	باب ما يتقى من محقرات الذنوب	باب ما يتقى من محقرات الذنوب	باب ما يتقى من محقرات الذنوب
٢٩٦	باب يدخل الجنة سبعون الفا بغير حساب	باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها	باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها	باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها	باب الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها
٢٩٦	باب صفة الجنة والنار	باب العزلة راحة من خلاط الشؤ	باب العزلة راحة من خلاط الشؤ	باب العزلة راحة من خلاط الشؤ	باب العزلة راحة من خلاط الشؤ
٥٠١	باب الصراط جسر جهنم	باب رفح الامانة	باب رفح الامانة	باب رفح الامانة	باب رفح الامانة
٥٠٢	باب قول الله انا اعطيناك الكوثر	باب الرياء والسمعة	باب الرياء والسمعة	باب الرياء والسمعة	باب الرياء والسمعة

كتاب الحوض

كتاب القدر

٥٠٩	باب لا مانع لما اعطى الله	باب المعصوم من عصم الله	باب المعصوم من عصم الله	باب جف القلم على علم الله	باب جف القلم على علم الله
٥٠٩	باب من تعوذ بالله من درك الشقاء و سوء القضاء	باب قول الله وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون	باب قول الله وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون	باب الله اعلم بها كانوا عاملين	باب الله اعلم بها كانوا عاملين
٥١٠	باب يحول بين المرء وقلبه	باب وما جعلنا الرؤيا التي اريتك الا فتنة للناس	باب وما جعلنا الرؤيا التي اريتك الا فتنة للناس	باب قوله وكان امر الله قدرا مقدورا	باب قوله وكان امر الله قدرا مقدورا
٥١٠	باب قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا	باب تحاج ادم وموسى عند الله تعالى	باب تحاج ادم وموسى عند الله تعالى	باب العمل بالخواص	باب العمل بالخواص
٥١٠	باب قوله وما كنا لنهتدي الاية			باب القاء النذر العبد الى القدر	باب القاء النذر العبد الى القدر
٥١٠				باب لاهول ولا قوة الا بالله	باب لاهول ولا قوة الا بالله

كتاب الايمان والنذور

٥١٠	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب قول الله لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب قول الله لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم
٥١٠	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم	باب لا يؤخذ كما الله باللغو في ايمانكم
٥١١	باب اذا حنت ناسيا في الايمان	باب اليقين الغوس ولا تتخذوا ايمانكم	باب اليقين الغوس ولا تتخذوا ايمانكم	باب كيف كان يمين النبي صلى الله عليه وسلم	باب كيف كان يمين النبي صلى الله عليه وسلم
٥١٢	باب قول الله ان الذين يشتركون بهدي الله	باب قول الله ان الذين يشتركون بهدي الله	باب قول الله ان الذين يشتركون بهدي الله	باب لا تحلفوا بايمانكم	باب لا تحلفوا بايمانكم
٥١٣	باب اليقين في مالا يملك وفي المعصية	باب اذا قال والله لا اكلم اليوم فصلي وقرأ	باب اذا قال والله لا اكلم اليوم فصلي وقرأ	باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطوائف	باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطوائف
٥١٤	باب من حلف لا يدخل على اهله شهرا	باب ان حلفا لا يشرب نبينا فاشرب طلاء	باب ان حلفا لا يشرب نبينا فاشرب طلاء	باب من حلف على الشئ وان لم يحلف	باب من حلف على الشئ وان لم يحلف
٥١٥	باب اذا حلف ان لا يأكل تمرين يجزئ	باب النية في الايمان	باب النية في الايمان	باب من حلف بملة سوى الاسلام	باب من حلف بملة سوى الاسلام
٥١٦	باب اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة	باب اذا حرم طعنا وقوله يا ايها النبي لم تحرم	باب اذا حرم طعنا وقوله يا ايها النبي لم تحرم	باب لا يقول ما شاء الله وشئت	باب لا يقول ما شاء الله وشئت
٥١٦	باب الوفاء بالنذر وقوله يوفون بالنذر	باب اثم من لا يفي بالنذر	باب اثم من لا يفي بالنذر	باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهنم	باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهنم
٥١٦	باب اثم من لا يفي بالنذر			باب ايمانهم	باب ايمانهم
٥١٦	باب اذا قال اشهد بالله			باب اذا قال اشهد بالله	باب اذا قال اشهد بالله
٥١٦	باب عهد الله			باب عهد الله	باب عهد الله
٥١٦	باب المحلف بعزة الله وصفاته وكلامه			باب المحلف بعزة الله وصفاته وكلامه	باب المحلف بعزة الله وصفاته وكلامه
٥١٦	باب قول الرجل لعمر الله			باب قول الرجل لعمر الله	باب قول الرجل لعمر الله

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٢٦	باب الاستثناء في الإيمان باب الكفارة قبل الحنث وبعده		باب عتق المدبر وإم الولد المكاتب والكفارة باب إذا عتق عبدا بينه وبين الآخر	٥٢٥	باب قول الله وتحرير رقبة وإي الرقاب أزكى

کتاب الفراض

باب ميراث النساء من الولاء	باب ميراث الاخوات مع البنات عصبية	باب قول الله يوصيكم الله في اولادكم الآية
باب ميراث القوم من انفسهم وابت	باب ميراث الاخوة والاخوات	باب تعليم الفرائض
الزوجة الخ	باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة	باب قول النبي صلعم انورث ما تركنا صدقة
باب ميراث الاسير	باب ابني عم احدهما اخ لاهم والاخر زوج	باب ميراث النبي صلعم من ترك ما لا فلاهله
باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر	باب ابني ذوى الارحام	باب ميراث الولد من ابيه وامه
المسلم الخ	باب ميراث الملاعة	باب ميراث البنات
باب ميراث العبد النصراني والمكاتب	باب الولد للفراش حرة كانت اوامة	باب ميراث ابن الابن
النصراني الخ	باب الولاء لمن اعتق وميراث للقيط	باب ميراث ابنة ابن مع ابنة
باب من ادعى اخا او ابن اخ	باب ميراث السائبة	باب ميراث الجمد مع الاب والاخت
باب من ادعى الى غير ابيه	باب اثم من تبرأ من مواليه	باب ميراث الزوج مع الولد وغيره
باب اذا دعت المرأة ابنا	باب اذا اسلم على يديه	باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره
باب القاتل		

کتاب الحدود

باب ما يحذر من الحدود باب الزنى وشرب الخمر باب ما جاء في ضرب شارب الخمر باب من امر بضرب الحد في البيت باب الضرب بالجريد والنعال باب ما يكره من لعن شارب الخمر الخ	باب السارق حين يسرق باب لعن السارق اذا لم يسلم باب الحد ودكفارة باب ظهرا المؤمن حتى الا في حد او في حق باب اقامة الحدود والانتقام لحوادث الله	باب اقامة الحد ود على الشريف والوضيع باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان باب قول الله والسارق والسارقة الخ وفي كم تقطع باب توبة السارق	٥٣٥ ٥٣٤
--	--	--	------------

كتاب من اهل الكفر المحذرة اربين

باب لم يحسم النبي صلعم المحاربين الخ	باب لم يسق المرتدون المحاربون الخ	باب سمع النبي صلعم اعين المحاربين	باب فضل من ترك الفواحش	باب اثم الزناة وقول الله ولا يزنون الآية	باب رجم المحصن	باب لا يرجم المجنون والمجنونة	باب للعاهر الحجر	باب الرجم بالبلاء	باب الرجم بالمصلى	باب من اصاب ذنبا دون الحد واخبر الامام الخ	باب اذا اقر بالحد ولم يبين هل للامام
باب هل يقول الامام للمقر لعلك لست	باب سؤال الامام للمقر هل احضت	باب الاعتراف بالزنى	باب رجم الحبلى من الزنى اذا احضت	باب البكران يجلدان وينفيان	باب نفى اهل المعاصى والمخنثين	باب من امر غير الامام باقامة الحد غائباعنه	باب قول الله ومن لم يستطع منكم طولا ان	باب اذا زنت الامة الخ	باب لا يثرب على الامة اذا زنت	باب احكام اهل الذمة واحصائهم	
باب اذا زلوا	باب اذا زلوا	باب من ادب اهله او غيره دون السلطان	باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله	باب ما جاء فى التعريض	باب كما التعزير والادب	باب من اظهر الفاحشة والتلطم والتهمة بغير بيينة	باب رضى المحصنات والذين يرمون المحصنات	باب قذف العبيد	باب هل يأمر الامام رجلا فيضرب الحد غائباعنه		
باب اذا زلوا	باب اذا زلوا	باب من ادب اهله او غيره دون السلطان	باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله	باب ما جاء فى التعريض	باب كما التعزير والادب	باب من اظهر الفاحشة والتلطم والتهمة بغير بيينة	باب رضى المحصنات والذين يرمون المحصنات	باب قذف العبيد	باب هل يأمر الامام رجلا فيضرب الحد غائباعنه		

کتاب الدیيات

باب قول الله ان النفس بالنفس الآية باب من اقاد بحجر باب من قتل له قاتل فمخبر النظرين	باب سؤال القاتل حتى يقر والاقرار في الحدود باب اذا قتل بحجر او بعضا	باب قول الله ومن احياها باب قوله يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص	٥٥٠ ٥٥١	٥٣٢
--	---	---	------------	-----

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٥٤	باب العاقلة	٥٥٣	باب اذامات في الزحام وقتل		باب من طلب دم امرئ بغير حق
	باب جنين المرأة		باب اذا قتل نفسه خطأ فلا دية له		باب العفو في الخطأ بعد الموت
	باب جنين المرأة وان العقل على الوالد	٥٥٣	باب اذا عصى رجلا فرقت ثناياه		باب قول الله تعالى وما كان لهم من ان يقتل مؤمنائهم
٥٥٨	باب من استعار عبد او مبياً		باب السن بالسن		باب اذا قتل بالقتل مرة قتل به
	باب المعدن جباراً والبر جبار		باب دية الاصاب		باب قتل الرجل بالمرأة
	باب العجماء جبار		باب اذا اصاب قوم من رجل هل يعاقب		باب القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات
	باب اثم من قتل ذمياً بغير جرم	٥٥٥	باب القسامة وايضا ذكره في صفحته ٤٤٥		باب من اخذ حقه واقتص دوز السلطان
٥٥٩	باب لا يقتل المسلم بالكافر	٥٥٦	باب من اطلع في بيت قوم ففقوا عينه		
	باب اذا اطم المسلم يهوديا عند الغضب				

كتاب استتابة المعاندين والمرتدين وقتالهم

٥٦٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان تقوم الساعة حقت تقتل فتتان	باب	باب حكم المرتد والمرتدة		باب قتل من ابى قبول الفرائض
	باب ما جاء في المتأولين	٥٦٢	باب قتال الخوارج والمخدين بعد اقامة الحج عليهم	٥٦٠	باب اذا عرض الذمي وغيره بسبب النبي
			باب من ترك قتال الخوارج للتألف	٥٦١	

كتاب الاكراه

	باب من الاكراه	٥٦٣	باب في بيع المبكرة ونحوه في الحق وغيره		باب قول الله الامن اكراهه وقلبه مطمئن بالايمان
٥٦٥	باب اذا استكرهت المرأة على الزنى فلا حد عليها		باب لا يجوز نكاح المبكرة		باب من اختار الضرب والقتل الهوان على الكفر
٥٦٦	باب يدين الرجل لصاحبه انه اخوه		باب اذا اكراه حتى وهب عبد او باعه لم يجز		

كتاب الحيل

٥٤٠	باب في النكاح	٥٦٤	باب ما ينهى من الخداع في البيع		باب ترك الحيل وان نكل امرئ ما نوى
	باب ما يكره من احتيال المرأة مع الزوج		باب ما ينهى من الاحتيال للولي في اليتيمة		باب في الصلوة
	باب ما يكره من الاحتيال في الفرار من الطاعون		باب اذا غصب جارية فزعم انها ماتت ففضي بقيمة		باب في الزكوة ولا يفرق بين مجتمع
٥٤١	باب في الهبة والشفعة	٥٦٨	باب		باب ما يكره من الاحتيال في البيوع
	باب احتيال العامل ليهدي له		باب		باب ما يكره من التناجش

كتاب التعبير

٥٨١	باب العين الجارية في المنام	٥٤٣	باب رؤيا النساء		باب اول ما يدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الروحى
	باب نزع الماء من البئر حتى يروى الناس		باب الحلم من الشيطان		باب رؤيا الصالحين
	باب نزع الذنوب والذنوبين من البئر	٥٤٣	باب اللبن		باب الرؤيا من الله
	بضعف		باب اذا جرى اللبن في اطرافه او اظافيره		باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين
٥٨١	باب الاستراحة في المنام		باب القبيص في المنام		باب مبشرات
	باب القصر في المنام		باب جر القبيص في المنام		باب رؤيا يوسف عليه السلام
	باب الوضع في المنام	٥٤٥	باب الخضر في المنام والروضة الخضراء		باب رؤيا ابراهيم عليه السلام
	باب الطوفان بالكعبة في المنام		باب كشف المرأة في المنام		باب التواطؤ على الرؤيا
	باب اذا اعطى فضله غيره في النوم		باب الحرير في المنام		باب رؤيا اهل السمجون والفساد والشرك
٥٨٢	باب الامن وذهاب الروع في المنام	٥٤٩	باب المفاتيح في اليد		باب من رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
	باب اخذ على اليمين في النوم		باب التعليق بالعروة والحلقة		باب رؤيا الليل
	باب القدح في النوم		باب عمود الفسطاط تحت وسادته		باب الرؤيا بالزهار
	باب اذا طار الشيء في النوم	٥٤٦	باب الاستبرق ونحوه في الجنة في المنام		
	باب اذا رأى بقرات تخر	٥٤٤	باب القيد في المنام		

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٨٥	باب اذا ارى ما يكره فلا يخبر به ولا يذكرها باب من لم ير الرؤيا لا ياول عابرا اذا لم يصب باب تعبير الرؤيا بعد صلوة الصبح	٥٨٣	باب المرأة الثائرة الراس باب اذا ارى انه هزسيقا في المنام باب من كذب في حلمه	٥٨٢	باب النفخ في المنام باب اذا ارى انه اخبره الشيء من كورة الخ باب المرأة السوداء

كتاب الفتن

٥٩٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للعسن بن علي ان ابني هذا سيد الخ باب اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه باب لا تقوم الساعة حتى يغبط اهل القبور باب تغير الزمان حتى تعبد الاوثان باب خروج النار باب باب ذكر الدجال باب لا بدخل الدجال المدينة باب يا جوج وما جوج	٥٩٢	باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما باب كيف الامراء الم تكن جماعة باب من كره ان يكثر سواد الفتن والظلم باب اذا بقي في حثالة من الناس باب التعرب في الفتنة باب التعود من الفتن باب قول النبي الفتنة من قبل المشرق باب الفتنة التي تموج كمرج البحر باب باب اذا انزل الله بقوم عذابا	٥٨٤	باب ما جاء في قول الله واتقوا فتنة الآية باب قول النبي صلعم سترون بعدى امورا الخ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم هلاك امتي على يدي اغيلة سفهاء الخ باب قول النبي ويل للعرب من شر قد اقترب باب ظهور الفتن باب لا ياتي زمان الا الذي بعده شر منه باب قول النبي من حمل علينا السلام فليسونا باب قول النبي لا ترجعوا بعدي كفارا الخ باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم
-----	--	-----	--	-----	---

كتاب الاحكام

٦٠٤	باب اذا قضى الحاكم مجورا وخلف اهل العلم الخ باب الامام ياتي قوما فيصلح بينهم باب ما يستحب للكتاب ان يكون امينا عاقلا باب كتاب الحاكم الى عماله والقاضي الى امنائه باب هل يجوز للحاكم ان يبحث رجلا وحده الخ باب ترجمة الحاكم وهل يجوز ترجمان واحد باب محاسبة الامام عماله باب بطانة الامام واهل مشورته باب كيف يبايع الامام الناس باب من بايع مرتين باببيعة الاعراب باببيعة الصغير باب من بايع ثم استقال البيعة باب من بايع رجلا لا يبايعه الا للدين باببيعة النساء باب من نكث بيعة باب الاختلاف ٦١٨ باب باب اخراج الخصوم واهل الحرب من البيوت باب هل للامام ان يمتنع المجرمين	٦٠٨	باب من قضى ولا عن في المسجد باب من حكم في المسجد حتى اذا اتى على حد امر ان يخرج باب موعظة الامام للخصوم باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء الخ باب امر الوالي اذا وجه اميرين الى موضع باب اجابة الحاكم الدعوة باب هدايا الخصال باب استقضاء الموالي واستعمالهم باب العرفاء للناس باب ما يكره من ثناء السلطان واذا خرج الخ باب القضاء على الغائب باب من قضى له بحق اخيه فلا يأخذه باب الحكم في البئر ونحوها باب القضاء في قليل المال وكثيرة سواء باب بيع الامام على الناس اموالهم وضياعهم باب من لم يكثر طعن من لا يعلم في العلم باب الالد الخصم وهو الدائم في الخصومة	٦٠٢	باب قول الله اطيعوا الله واطيعوا الرسول اولى الامر منكم باب الامراء من قریش باب اجر من قضى بالحكمة باب السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصية باب من لم يسأل الله الامانة اعانه الله باب من سأل الامانة وكل اليها باب ما يكره من الحرص على الامانة باب من استرعى رعية فلم يصر باب من شاق شاق الله عليه باب القضاء والفتيا في الطريق باب ما ذكره النبي صلعم لم يكن له بواب باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الخ باب هل يقضى الحاكم او يفتى وهو غضبان باب من راي القاضي ان يحكم بعلمه في امر الناس باب الشهادة على الخط المختوم باب متى يستوجب الرجل القضاء باب رزق الحاكم والعاملين عليها
-----	---	-----	--	-----	---

كتاب التمني

٦٢١	باب قول الرجل لولا الله ما هتدينا باب كراهية تمنى لقاء العدو باب ما يجوز من التوقول تعالى ان ليكم قوة	٦٢٠	باب قوله ليت كذا لو كذا باب تمنى القرآن والعلم باب ما يكره من التمني	٦٢٢	باب ما جاء في التمني ومن تمنى الشهادة باب تمنى الخير وقول النبي لو كان لي احد الخ باب قول النبي لو استقبلت من امرى الخ
-----	---	-----	--	-----	--

كتاب اخبار الاحاد

باب الاعتصام بما لكتاب والسنة	باب قول النبي لا تزال طائفة من امتي الى	باب اذا اجتهد العامل او الحاكم فإخطأ	٢٢٢
باب قول النبي بعثت بجمام الكلم	باب قول الله اويليسكم شيعة	باب اجر الحاكم اذا اجتهد فاصاب واخطأ	٢٢٣
باب الاقتداء بسنن رسول الله	باب من شبه اصلاً معلوماً باصل مبين	باب الحجّة على من قال ان احكام النبي صلى الله عليه وسلم	٢٢٤
باب ما يكره من كثرة السؤال	باب ما جاء في اجتهاد القضاة بما انزل الله	باب من رأى ترك النكير من النبي حجّة	٢٢٥
باب الاقتداء بفعل النبي صلى الله عليه وسلم	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم	باب الاحكام التي تعرف بالدلائل	٢٢٦
باب ما يكره من التعق والتنازع والغلو في الدين	باب اثم من دعى الى ضلالة او سن سنة سيئة	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسئلوا اهل الكتاب	٢٢٧
باب اثم من اوى محدثاً	باب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم	باب نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن التحريم الا ما يعرف بالحق	٢٢٨
باب ما يذكر من ذم الراي وتكلف القياس	باب قول الله تعالى ليس لك من الامر شيء	باب كراهية الاختلاف وباب قول الله و امرهم شورى	٢٢٩
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل مما لم ينزل عليه الوحي	باب قوله وكان الانسان اكثر شيء جدلاً		
باب تعليم النبي امته من الرجال والنساء	باب قوله وكذلك جعلناكم امة وسطاً		

٢٨٠	يا ب قول الله كل يوم هو في شأن يا ب قول الله لا تحرك به لسانك يا ب قول الله واسروا قلوبكم واجهروا به الخ ٢٨١	يا ب قول النبي صلى الله عليه وسلم رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به الخ يا ب قول الله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك الخ ٢٨٢	يا ب قول الله قل فأتوا بالتوراة فاتلوها الخ يا ب سمى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة عمل الخ ٢٨٣	يا ب قوله ان الانسان خلق هلوعا الاية يا ب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم و روايته عن ربه ٢٨٤	يا ب ما يجوز من تفسير التوراة وكتب الله بالعربية يا ب قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام الخ ٢٨٥	يا ب فاقروا ما تيسر من القرآن يا ب قوله ولقد يسموا القرآن للذكر يا ب قول الله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ٢٨٦	يا ب قوله والله خلقكم وما تعملون يا ب قراءة الفاجر والمتافق واصواتهم الخ ٢٨٨	يا ب قول الله ونضع الموازين القسط ٢٨٩	يا ب قول الله وجه يومئذ ناضرة الى ربه ناظرة ٢٩٠	يا ب ما جاء في قول الله ان رحمة الله الخ يا ب قول الله ان الله يمسك السموات والارض يا ب ما جاء في تخليق السموات والارض وغيرها ٢٩١	يا ب قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين يا ب قول الله تعالى انما امرنا لم نشأ الخ يا ب قول الله قل لو كان البحر مدا الكلمات رب يا ب في المشية والورادة ٢٩٢	يا ب قوله ولا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن اذن له يا ب كلام الرب مع جبرئيل ونداء الله الملائكة ٢٩٣	يا ب قوله انزله بعلمه والملائكة يشهدون يا ب قول الله يريدون ان يبدلوا كلام الله يا ب كلام الرب يوم القيامة مع الانبياء و غيرهم ٢٩٤	يا ب قول الله وكلم الله موسى تكليما يا ب كلام الرب مع اهل الجنة ٢٩٥	يا ب ذكر الله بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع الخ ٢٩٦	يا ب قول الله فلا تجعلوا الله اندادا الخ يا ب قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم الخ ٢٩٧	يا ب ما جاء في دعاء النبي صلعم امته الى توحيد الله تعالى الخ ٢٩٨	يا ب قل ادعوا الله وادعوا الرحمن الخ يا ب قول الله اني انا الرزاق ذو القوة المتين ٢٩٩	يا ب عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احد الخ يا ب قول الله السلام المؤمن يا ب قول الله ملك الناس ٣٠٠	يا ب قول الله وهو العزيز الحكيم الخ يا ب قول الله وهو الذي خلق السموات والارض يا ب قول الله وكان الله سميعا بصيرا ٣٠١	يا ب قوله قل هو القادر يا ب مقلب القلوب وقول الله ونقلب فئدتهم يا ب ان لله مائة اسم الا واحدا ٣٠٢	يا ب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها يا ب ما يذكر في الذات والنعوت واسمى الله يا ب قول الله ويحذر كماله نفسه الخ ٣٠٣	يا ب قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه يا ب قوله ولتصنع على عيني يا ب قول الله هو الخالق البارئ المصور ٣٠٤	يا ب قول الله لما خلقت بيدي يا ب قول النبي صلعم لا شخص اغيبر من الله ٣٠٥	يا ب قل اي شيء اكبر شهادة قل الله يا ب قوله وكان عرشه على الماء ٣٠٦	يا ب قول الله تعرج الملائكة والروح اليه
-----	---	--	---	---	---	--	--	--	---	---	--	---	--	---	--	--	--	---	--	--	--	---	---	--	---	---

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين **اقول** بعد فلما كان البخاري رحمه الله اورد في صحيحه قول بعض العلماء في اربع وعشرين موضعاً بصيغة وقال بعض الناس والنز في تلك المواضع باثبات التناقض ومخالفة الكتاب والسنة وغير ذلك حتى قال في موضع فخالف الرسول في الهبة واسقط الزكوة وقال في موضع اخر فاجاز هذا الخداء بين المسلمين اشتهر ان كل موضع قال البخاري فيه بصيغة وقال بعض الناس فمراده به الحنفية وابو حنيفة وحده وكان لكل الزام جواب اردت ان اجمع المسائل التي قال فيها بهذه الصيغة مع الجواب لئلا يقع المبتدئ في سوء الظن بالعلماء قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثير مما قال الظن ان بعض الظن اثم وقال صلى الله عليه وسلم يا اكرموا الظن فان الظن اكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تنابشوا ولا تحاسدوا ولا تباعضوا ولا تباذروا كونوا عباد الله انصروا له البخاري في كتاب الادب **واعلم** ان المجتهد لا يقول ولا يجوز القول الا بدلالة الشرع وادلة الشرع اربعة الكتاب والسنة وجماع الامة والقياس ذكرها البخاري في كتاب الاعتصام وما سوى هذه الدلة فهو داخل في هذه الاربعة ولا خلاف في حجية هذه الاربعة عند اهل السنة والجماعة ثم الادلة اربعة انواع اولها قطعي الثبوت والدلالة كالنصوص المتواترة المحكمة وثانيها قطعي الثبوت ظني الدلالة كالايات المؤولة وثالثها ظني الثبوت قطعي الدلالة كالاخبار التي مفهومها قطعي وثانيها ظني الثبوت والدلالة كالاخبار التي مفهومها ظني فبالاول يشهد الفرض والحكم وبالثاني والثالث يشهد الوجوب وكراهة التحريم وبالرابع يشهد السنة والاستحباب وكراهة التنزيه ليكون ثبوت الحكم بقدر دليله اما ترتيب الاربعة فبالدلة فقال في الخيرات الحسن فقد جاء عن ابي حنيفة من طرق كثيرة ما ملخصه انه اول ما يأخذ بها في القرآن فان لم يجد فيها السنة لم يجد فيقول الصحابة فان اختلفوا اخذ بها هو اقرب الى القرآن والسنة من اقوالهم ولم يخرج عن اقوالهم فان لم يجد واحداً منهم قولاً فلا يأخذ بقول احد من التابعين بل كان يجتهد كما يجتهدون انتهى وبهذا الترتيب صرح شمس الائمة السرخسي في المبسوط والمسائل التي قال الامام البخاري فيها بصيغة وقال بعض الناس **اولها** تفسير الركاز فان الركاز عند البخاري هي دفن الجاهلية فقط والمعدن ليس بركاز عنده وعند الحنفية الركاز المال المدفون والمعدن جميعاً وللبخاري في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم العجماء جبار والبرجبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس فانه صلى الله عليه وسلم عطف الركاز على المعدن وذكر الركاز حكماً غير الحكم الذي ذكر للمعدن فعلم ان المعدن ليس بركاز واجاب الجاحظ العيني عن هذا فقال المعدن هو الركاز فلما اراد ان يذكر له حكماً اخر ذكره بالاسم الاخر وهو الركاز ولو قال وفيه الخمس بدون ان يقول وفي الركاز الخمس لمحصل الالتباس باحتمال عود الضمير الى البئر انتهى ثم ان البخاري اراد ان يلزم الحنفية في قولهم فنشرح قولهم على ما فهمه فقال في باب الركاز من كتاب الزكوة وقال بعض الناس المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية لانه يقال ركاز المعدن اذا اخرج منه شيء قيل له فقد يقال لمن وهب له الشيء اورد ربحاً كثيراً او كثر ثمره اركزت ثم ناقض وقال لا يأس ان يكتمه ولا يؤدى الخمس انتهى **اقول** مقصود الامام البخاري بذلك الا لزام بوجهين **الاول** انه يلزم على هذا القول ان يكون كل واحد من الموهوب والربح والثمر ركازاً فيجب فيه الخمس ولا قائل بذلك فالزم الامر ليس كذلك واذ قال القسطلاني واعترضه بعضهم بانه لم ينقل عن بعض الناس ولا عن العرب انهم قالوا ركز المعدن وانما قالوا ركز الرجل فاذا لم يكن هذا صحيحاً فكيف يتوجه الا لزام بقول القائل قد يقال لمن وهب له الخ ومعه ركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب ولا يلزم منه انه اذا وهب له شيء ان يقال اركزت بالخطاب وكذا اذا ربح ربحاً كثيراً او كثر ثمره ولو علم المعترض ان معنى افعل هنا ما هو لما اعترض ولا الفخش فيه ومعنى افعل هنا للصيرورة يعنى لصيرورة الشيء منسوب الى ما اشتق منه الفعل كأعد للبعير اي صار ذا غدة ومعنى ركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما مر ولا يقال الا بهذا القيد لا مطلقاً انتهى وكذا قيل كون المعدن ركازاً ما ذكره شمس الائمة السرخسي في مبسوطه هكذا واصحابنا رحمهم الله احتجوا بحد يث له قوله جميعاً اي الركاز يطلق عليها جميعاً فتارة على المدفون وتارة على المعدن قل العيني المال المستخرج من الارض له اسماء كثيرة كنز ومعدن وركاز فالكنز اسم لما دفنه بنو ادم والمعدن اسم لما خلقه الله في الارض يوم خلقها والركاز اسم لهما جميعاً فقد يذكر ويراد به المعدن انتهى

الهندسة الفوقانية إشارة إلى صفحة البخاري والتعناية إلى سطرها

ابن سلمة عن ابني هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وفي الركاز الخمس واسم الركاز يتناول الكنز والمعدن جميعا لانه عبارة عن الاثبات يقال ركز رجمه في الارض اذا ثبت والمال في المعدن مثبت كما هو في الكنز ولما قيل يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذين خلقهما الله تعالى في الارض يوم خلقهما وكلما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد في الخرب العادي قال فيه وفي الركاز الخمس فحفظ الركاز على المذنبون فعلم ان المراد بالركاز المعدن انتهى وفي مؤطا محمد بن الحسن الحديث المعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس قال يا رسول الله وما الركاز قال المال الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلق السموات والارض في هذه المعادن ففيها الخمس وهو قول ابن حنيفة والامة من فقهاء ما قال الملا على القارئ في شرح المؤطا ولفظ البيهقي عن ابني هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس قيل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذي خلق الله في الارض يوم خلق الله وقال الحافظ العيني في شرح البخاري في كتاب الديارات وقد اورد ابو عمر وفي التمهيد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كنز وجدته رجل ان كنت وجدته في قرية غير مسكونة او في غير سبيل ميتاء ففيه وفي الركاز الخمس وقال القاضي عياض وعطف الركاز على الكنز دليل على ان الركاز غير الكنز وانه المعدن كما يقوله اهل العراق فهو حجة لخالف الشافعي في الحاصل ان الحنفية احتجوا على كون المعدن ركازا بهذه الاحاديث دلالة ونصا بركاز المعدن اذا اخرج منه شيء **والوجه الثاني** انه قال اول المعدن ركاز فارجب فيه الخمس ثم اسقطه حيث قال لا بأس ان يكتفه ولا يؤدي الخمس فناقض قوله والتحقيق خلافه قال القسطلاني وقد اعترض ابن بطل على المؤلف في هذه المناقضة بان الذي اجازا بوحقيقة كتمانها هو اذا كان محتاجا اليه بمعنى انه يتأول ان له حق في بيت المال ونصيبا في الفئ فاجاز له ان يأخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك لانه اسقط الخمس عن المعدن بعدما اوجبه فيه انتهى وقال الكرماني اما قول البخاري انه ناقضه فهو تعسف قال الحافظ العيني ولقد صدق الشاعر وكفى من عائب قولا صحيحا وافته من الفهم السقيم انتهى اقول لعله قال ذلك تبعا لوجه كما انكر تفسير المتكاتب بالترجيح تبعا لابن عبيدة حيث قال في تفسير سورة يوسف وابطل الذي قال الترجمي وليس في كلام العرب الترجم قال الحافظ العيني قال صاحب التوضيح هذه الدعوى من الاعاجيب فقد قال في المحكم المتكاتب الترجمي وعن الاخفش كذلك وفي الجامع المتكاتب الترجمي ثم قال الحافظ العيني كانه لم يخص عن ذلك كما ينبغي فقلد ابا عبيدة والافه من التقليد وما قبلته في بيده ما حكاها القسطلاني عن البخاري انه قال فلما طعنت ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك وكيع وعرفت كلام هؤلاء يعني اصحاب الراي **والثانية** تفسير قول الرجل اخذ منك هذا العبد هل هو عارية او عارية فمال البخاري الى الاول واستدل بذلك بقصة هاجر وهي قوله صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم يسرا ونحره صلى الله عليه وسلم فاعطوها اجرا فرجعت فقالت اشعرت ان الله كبت الكافر واخذ مولى وقل ابن سيرين عن ابني هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فاعطوها اجرا وقال ابو حنيفة بالثاني لانه اذن له في استعماله وهو العارية ولما فهم البخاري ان قول الامام خلاف الحديث المذكور اذ ان ينسب عليه فقال في كتاب الهبة في باب اذا قال اخذ منك هذه العارية على ما يتعارف الناس فهو جائز وقال بعض الناس هذه عارية وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة انتهى قال الحافظ العيني قال الكرماني قيل لادبه الحنفية وغرضه انهم يقولون انه اذا قال اخذ منك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على انه هبة انتهى قلت ليس في قصة هاجر ما يدل على الهبة الا قوله فاعطوها اجرا وقوله اخذها هاجر لا يدل على الهبة قال ابن بطل واستدل البخاري بقوله فاعطوها اجرا لا يصح وانما صحبة الهبة في هذه القصة من قوله فاعطوها هاجر انتهى والله اعلم **والثالثة** تفسير قول الرجل حملتك على هذا الفرس هل هو عارية او هبة وهل يصح الرجوع في ذلك ام لا يصح كالعمري والصدقة جزم البخاري بالثاني واستدل في ذلك بقصة الفرس وهو ما روى عن عهر رضي الله عنه انه قال حملت على فرس في سبيل الله فرائيته يباع فسلت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك وعند الحنفية قول الرجل حملتك على هذا الفرس ان نوى به الهبة فهو هبة والافعارية قال الزيلعي انه مستعمل فيما يقال حمل فلان فلانا على دابته يراى به الهبة تارة والعارية اخرى فاذا نوى احدهما صحته نيته وان لم تكن له نية حمل على الادنى كيلا يلزمه الا على بالشك انتهى والادنى هو العارية وعلى التقديرين يصح الرجوع عند هبهما العارية فلاهما تمليك المنفعة فيصم الرجوع واما الهبة فكذا لا يصح الرجوع لما سياتي في تحقيق رجوع الهبة ولما فهم البخاري ان هذا القول مخالف لقصة الفرس قال في انصر كتاب الهبة وقال بعض الناس له ان يرجع فيها انتهى قال ابن بطل لا خلاف بينهم انه اذا قبضها المبيع لا رجوع فيها وكذلك الصدقة وكذلك الحمل على الخيل فمال كان من الحمل تمليكا للمحمول عليه فهو كالصدقة عليه وما كان تحبيسا في سبيل الله فهو كالوقاف ولا رجوع فيه عند الجمهور ومذهب ابن حنيفة في الوقف معروف والظاهر من حديث الباب انه اعطى الفرس للذي حمله عليه فلذا اقدم على الشراء ولا يلزم منه ان مجرد الحمل يكون تمليكا او وقفا كذا في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

البخاري شرح البخاري وفي العيني وقال البخاري قول البخاري كالعبري والصدقة تحكم بخير تأمل انتهى **الرابعة** شهادة القاذف هل تقبل شهادته
 اذا تاب امر لا يختلف فيه العلماء من الصحابة والتابعين فذهب بعضهم الى عدم قبول شهادته وان تاب وبه اخذ ابو حنيفة وذهب بعضهم الى قبول
 شهادته اذا تاب وبه اخذ البخاري وهذا الاختلاف مبني على ان الاستثناء في قوله تعالى **الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَوْلِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** او من جميع
 الاحكام المذكورة في الآية اختار البخاري الثاني فذكر في باب شهادة القاذف قوله تعالى **وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا** مع قوله تعالى **وَالَّذِينَ هُمْ يُفْسِقُونَ**
الَّذِينَ تَابُوا واحتمى في ذلك بما روى عن عمر رضي الله عنه فقال وجلد عمر آيا بكرة وشبل بن معبد وتأفعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقتل من تاب
 قبلت شهادته ثم ذكر قول جماعة من العلماء تقوية لما اختاره فقال واجازه عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبيرة وطاوس
 ونجاشد والشعبي وعكرمة والنزهري ونجاشد بن دثار وشريح ومعاوية بن قرة انتهى قال الحافظ العيني وهؤلاء احد عشر نفسا ذكرهم البخاري تقوية
 لهذا من يرى بقبول شهادة القاذف ورد المذهب من لا يرى بذلك ومن لا يرى بذلك ايضا روى ابن عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من
 طريق ابن جارية عن عطاء الخراساني عنه قال شهادة القاذف لا تجوز وان تاب وهذا واحد يساوي هؤلاء المذكورين بل يفضل عليهم وكفى به حجة
 وقال ابن حزم ايضا وصح ذلك ايضا عن الشعبي في احد قوليه والحسن البصري ونجاشد في احد قوليه وعكرمة في احد قوليه وشريح وسفيان بن سعيد
 وروى ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قال لا شهادة له وتوبته
 بينه وبين الله تعالى وهذا سند صحيح على شرط مسلم انتهى وقال شمس الائمة السرخسي في المبسوط وعن ابراهيم بن الحنفية قال لا تجوز شهادة
 المجدود في القذف وان تاب انها توبته فيما بينه وبين الله تعالى وعن شريح رضي الله عنه مثله وبذلك يأخذ علماءنا رحمهم الله وهو قول نعيم بن
 رضي الله عنه ما فانه كان يقول توبته فيما بينه وبين الله تعالى فاما نحن فلا تقبل شهادته قال وتأويل حكمهم رضي الله تعالى عنه لا يكره قبل شهادته
 في الديانات الا يرى الى ما روى ان ابا بكرة كان اذا استشهد في شئ قال وكيف تشهد في وقد ابطال المسلمون شهادتي وهو اعلم بحاله من غيره وقال
 في فتح الباري وروى ابن جرير باسناد صحيح عن شريح انه كان يقول في القذف يقبل الله توبته ولا يقبل شهادته وروى ابن ابى حاتم باسناد
 ضعيف عن شريح انه كان يقبل شهادته انتهى وروى ابن ماجة في سننه في باب من لا تجوز شهادته بلفظ حدثنا ايوب بن محمد الرقي حدثنا معمر بن
 سليمان وحديثنا محمد بن يحيى حدثنا يزيد بن هارون قال حدثنا حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تجوز شهادة حائض ولا خائنة ولا محدودة في الاسلام ولا ذى غم على اخيه انتهى وجواب ما قيل في هذا الحديث يطلب من العيني ولم
 يشبه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث يدل نصا على قبول شهادة القاذف حتى يعارض هذا الحديث ثم بين البخاري رحمه الله قول من قال يقبل
 شهادة القاذف فقال في كتاب الشهادة في باب شهادة القاذف المذكور وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف انتهى **واعلم** ان بعض طلبة
 الزمان ممن يدعى انه مقلد لما مر الى حنيفة رضي الله عنه يقول في مثل هذا الموضع ان هؤلاء الجماعة من الصحابة والتابعين يقولون كذا
 وامامنا الاعظم يقول كذا ولم يعلم ان عادة البخاري غالبا ان لا يذكر دليلا لمخالف كما علم هنا فيغتر بذلك بعض المختصين فيبغض الامام بعد
 ما كان يحببه ولما كان قول الحنفية بحسب الظاهر متناقضا لادب البخاري ان يبينه فقال ثم قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين وان تزوج بشهادة
 محددين جاز وان تزوج بشهادة عشرين لم يجز واجاز شهادة المحدود والجحد والامامة لرؤية هلال رمضان انتهى قال الحافظ العيني اراد به اثبات
 التناقض فيما ذهب اليه ابو حنيفة ولكن لا يمشي اصلا لان حالة التحمل لا يشترط العدالة كما ذكر عن بعض الصحابة انه تحمل في حال كفرة ثم
 ادى بعد اسلامه وذلك لان الغرض شهرة النكاح وذلك حاصل بالعدل وغيره عند التحمل واما عند الاداء فلا يقبل الا العدل انتهى قال
 في رد المحتار علمان النكاح له حكمان احكام لانعدام وحكم الاظهار فاول ما ذكره والثاني انها يكون عند التماجد فلا يقبل في الاظهار ولا شهادة
 من تقبل شهادته في سائر الاحكام كما في شرح الطحاوي فلذا انعقد بحضور الفاسقين والاعميين والمحددين في قذف وان لم يتوبوا وبني
 العاقدين وان لم يقبل ادأؤهم عند القاضي كانهقادة بحضور العدل وين فلي هذا فمن عرف مذهب الامام ظهر له مبني التناقض واما عدم
 جواز التزوج بشهادة عشرين قال الحافظ العيني فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعقد بحضوره ومن لا فلا فاذا كان كذلك
 لا ينعقد بحضور عشرين او صبيين او مجنونين فمن اين التناقض يرد ومن اين يجيء الاعتراض الصادر من غير تأمل في دقائق الاشياء
قوله واجاز شهادة المحدود الخ قال الحافظ العيني وهذا الاعتراض ايضا ليس بشئ اصلا وذلك لان ابا حنيفة اجري ذلك مجرى الخبر والخبر
 يخالف الشهادة في المعنى وقال في البداية وشرحها الهداية واذا كان بالسما علة قيل الامام شهادة الواحد العدل في رؤية الهلال رجلا كان او
 امرأة حرا كان او عبدا لانه امر ديني فاشبهه رواية الاخبار ولهذا يختص بلفظة الشهادة انتهى **والخامسة** من المسائل التي قال فيها
 قال بعض الناس اقرار المريض لوارثه بالدين فانه يصح عند البخاري ولا يصح عند الامام فقال في كتاب الوصايا في باب قول الله عز وجل من بعد
 وصية يوصي بها او دين وقال بعض الناس لا يجوز اقراره يسوء الظن به للورثة ثم استحسن فقال يجوز اقراره بالوديعة والبضاعة والمضاربة
 وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكد الحديث ولا يحل مال المسلمين بالظن لقول النبي صلى الله عليه وسلم اية المنافق ثلاث
 اذا اؤتمن خان وقال الله عز وجل ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره انتهى قال الحافظ العيني في ذيل الترجمة
 غرض البخاري بهذه الترجمة الاحتجاج على جواز اقرار المريض بالدين مطلقا سواء كان المقر له وارثا واجنبيا وقال بعضهم وجه الدلالة انه
 سبحانه تعالى سوى بين الوصية والدين في تقديمهما على الميراث ولم يفصل فخرج الوصية للوارث بالدليل وبقي الاقرار بالدين على حاله انتهى
 قلت كما خرجت الوصية للوارث بالدليل وهو قوله عليه السلام لا وصية لوارث فكذلك خرج الاقرار بالدين للوارث بقوله ولا اقرار له بدين
 وقد تقدم ما انتهى وأشار بقوله وقد تقدم الى ما قدمه من الاحاديث في باب لا وصية لوارث ذكر فيه وروى الدارقطني من حديث ابان بن ثعلب

عن جعفر بن محمد عن أبيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإلأ وصية لوارث ولا إقرار له بدین انتہی وقال فی المبسوط وجئنا فی ذلك قول
النبي صلى الله عليه وسلم الإلأ وصية لوارث ولا إقرار له بدین الآن هذه الزيادة شاذة غير مشهورة وإنما المشهور قول ابن عمر رضي الله عنهما كما
روينا وقول الواحد من فقهاء الصحابة عندنا مقدم على القياس انتهى وفي الهداية ولنا قوله عليه السلام لا وصية لوارث ولا إقرار له بالدين ولا نه
تعلق حق الرثة بماله في مرضه ولهذا يمنع من التبذر على الوارث أصلا ففي تخصيص البعض به إبطال حق الباقي انتهى فعلم من النقول ان
البخاري علة للحنفية خلاف ما عللوا به ولذا قال الحافظ العيني ولم يعال الحنفية على جواز إقرار المريض ببعض الورثة هذه العبارة بل قالوا لا
يجوز ذلك لأنه ضرر لبقية الورثة مع ورود قوله عليه السلام لا وصية لوارث ولا إقرار له بدین ومذهب مالك كمن ذهب إلى حنيفة إذا اتهم وهو
اختيار الروياني من الشافعية وعن شريح والحسن بن صالح لا يجوز إقرار المريض لوارث إلا لزوجه بصداقها وعن القاسم بن سالم والثوري لا
يجوز إقرار المريض لوارثه مطلقا وزعم ابن المنذر أن الشافعي قد رجع إلى هؤلاء وبه قال أحمد والعجب من البخاري أنه خصص الحنفية بالتشيع
عليهم وهم مأهم متفردون فيما ذهبوا إليه ولكن ليس هذا السبب سبق فيما بينهم والله أعلم انتهى **قول** لعله هو ما ذكره شمس الأئمة
السرخسي في المبسوط ما نصه محمد بن اسمعيل صاحب الأخبار يقول يثبت بدين البهيم حرفة الرضام فانه دخل بخاري في زمن الشيخ الإمام الجعفي
وجعل يفتي فقال الشيخ لا تفعل فانك لست هنالك فأبى أن يقبل نصيحته حتى استفتى عن هذه المسئلة إذا رضع صبيان بلبن شاة فافتى بثبوت
الحرفة فاجتمعوا وأخرجوه بسبب هذه الفتوى انتهى **وقوله** ثم استحسن أنه استبعد القول بالفرق بين الأقرار بالدين
وبين الإقرار بالوديعة قال الحافظ العيني والفرق بين الإقرار بالدين وبين الإقرار بالوديعة والبضاعة والمضاربة ظاهر لأن مبني
الأقرار بالدين على الزوم ومبني الإقرار بهذه الأشياء المذكورة على الأمانة وبين الزوم والأمانة فرق عظيم انتهى **وأما قوله** وقد قال النبي
صلى الله عليه وسلم إياكم والظن فقال القسطلاني ساقه لقصد الرد على من أساء الظن بالمريض فمنع تصرفه وهذا مبني على تعليل بعض
الناس بسوء الظن وقد عللوا بخلافه انتهى **وأما استدلاله** بقوله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات فقال القسطلاني تارة العيني
البخاري في الاستدلال بهذه الآية لما ذكره بأنه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشيء في نفس الأمر لا يكون المضمون فلا يطلق عليه
الأمانة قال فلا يصح الاستدلال بالآية المذكورة على ذلك علا أن يكون الدين في ذمته انتهى **والسادسة** حد الأخرس فانه إذا قذف امرأة
بكتابة أو إشارة أو إيحاء معروف فهو كالمتكلم عند البخاري وأحتم في ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أجاز الإشارة في الفرائض وهو قول بعض
أهل المجاز وأهل العلم قل الله تعالى فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيًا وقال الحنفية لا حد على الأخرس ولا لعان ولما فهم
البخاري أن قول الحنفية مخالف لهذه الأدلة أراد أن يبينه فقال في كتاب الطلاق في باب اللعان وقال بعض الناس لا حد ولا لعان انتهى قال
في المبسوط لا حد ولا لعان إن كان أحدهما أخرس أما إذا كان الزوج هو الأخرس فقط فلا يوجب الحد ولا اللعان عندنا وعند الشافعي حق الله
تعالى يوجب الحد ولا لعان إن أشار الأخرس بكبارة الناطق وكنا نقول لا بد من التصريح بلفظ الزنا ليكون قد فاموجبا للحد واللعان ولا يتأق في هذا التصريح في
إشارة الأخرس فإن إشارته دون عبارة الناطق بالكبارة ولأنه لا بد من لفظ الشهادة في اللعان حتى إن الناطق لو قال أحلف مكان قوله أشهد لا
يكون صحيحا وبعض أصحاب الشافعي رضوا بالله عنهم يركبون هذا ولكنه مخالف للنص فإذا ثبت أنه لا بد من لفظ الشهادة وذلك لا يتحقق
بإشارة الأخرس وكذلك إن كانت هي خرسا لأن قذف الخرس لا يوجب الحد على الأجنبية لجواز أن تصدقه لو كانت تنطق ولا تقدر على
إظهار هذا التصديق بإشارتها أو أقامة الحد مع الشبهة لا يجوز وقال في موضع آخر والأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أدرؤا الحد
بالشبهات انتهى ولفظ الترمذي أدرؤا الحد ودعن المسلمين ما استطعتم وإن كان له مخرج فخلوا سبيله فان الإمامان يخطئ في العفو
خير من أن يخطئ في العقوبة وقال أنه قد روي موقوفا وإن الوقف أصح وقال الزيلعي وعندنا لا يضر ذلك إذا صرح الرقيق لسيما فيما لا يدرك بالبراي
فإن الموقوف فيه مجهول على السماء انتهى وفي رد المحتار طعن بعض الظاهرية في الحديث بأنه لم يثبت مرفوعا والجواب أن له حكم الرقيق لأن
استقاط الواجب بعد ثبوته بالشبهة خلاف مقتضى العقل وأيضا في إجماع فقهاء الأمصار على الحكم المذكور يعني أن الحد لا يثبت عند
قيام الشبهة كفاية ولذا قال بعضهم إن الحديث متفق عليه وأيضا تلقته الأمة بالقبول وفي تتبع المروى عن النبي صلى الله عليه عليه
وسلم وعن أصحابه من تلقين ما عز وغيرة الرجوع احتيا لا للدر بعد الثبوت ما يفيد القطع بثبوت الحكم وتسامه في الفتح آه وكما
كانت الحنفية فرقوا بين قذف الأخرس وطلاقه حيث لم يعتبروا قذف الأخرس واعتبروا طلاقه بين البخاري ذلك بقوله
ثم زعم أن الطلاق بكتاب أو إشارة أو إيحاء جائز وليس بين الطلاق والقذف فرق فان قال القذف لا يكون إلا بكلام قيل له كذلك
الطلاق لا يكون إلا بكلام والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق انتهى قوله وليس بين الطلاق والقذف فرق ما ظهر للبخاري
الفرق بينهما وقد علمت الفرق بين الطلاق والقذف من عبارة المبسوط وكيف لا مع أن القذف من الأمور التي تسقط بالشبهة و
الطلاق من الأمور التي جدها جد وهزلها جد قوله فان قال القذف لا يكون إلا بكلام هذا سؤال أورده البخاري من طرف بعض الناس
على قوله إن الأخرس في القذف كالمتكلم وتوضيح السؤال أن بعض الناس إذا قال القذف لا يكون إلا بكلام وقذف الأخرس ليس بكلام
فلا يترتب عليه حد ولا لعان ثم أجاب عن هذا السؤال بقوله قيل له كذلك الطلاق لا يكون إلا بكلام قال الحافظ العيني وهذا الجواب
والجد الان بين الكلامين فرقا عظيما دقيقا لا يفهمه كما ينبغي إلا من له دقة نظر وذلك لأن المراد بالكلام في الطلاق أظهار معناه فان
لم يلفظ بلفظ الطلاق لا يقع شيء بخلاف الأخرس فانه ليس له كلام ضرورة وإتمام الإشارة والإشارة تتضمن وجهين فلم يجز إيجاب
الحد بها كالكفاية والتعريض ألا ترى أن من قال لأخرو طأت وطأ حراما لا يكون قذ فالاحتمال أن يكون وطأ وطأ شبهة فاعتقد القائل

بأنه حرام والإشارة لا يتضمم بها التفصيل بين المعنيين ولذلك لا يجب الحد بالتحريض انتهى ثم إن البخاري الزم أبا حنيفة في هذه المسألة بقول شيخه فقال وقال حماد الأخرس والأصم أن قال برأسه جاز قال الحافظ العيني لم يرد هذا القائل ما مراد الشيخ من هذا ولوعرف لما قال هذا ومراد الشيخ من هذا أن إشارة الأخرس معهودة فأقيمت مقام العبارة والكوفيون قائلون به فمن أين يتأتى الزامهم والله أعلم **والسابعة** تفسير النبيذ قال في كتاب الإيمان في باب أن حلف لا يشرب نبيذاً فشرّب طلاء أو سكر أو عصيراً لم يحنث في قول بعض الناس وليست هذه بانبذة عنده انتهى اختلف الشارحون في مراد البخاري هنا فقال بعضهم مراده الرد على أبي حنيفة وقال بعضهم مراده تصريب قول أبي حنيفة ومن قال لم يحنث بدليل أنه لو أراد دخوله لترجم على أنه يحنث قوله وليست هذه بانبذة عنده اعترضه الحافظ العيني بأنه يحتاج إلى دليل ظاهر أنه نقل هكذا عن أبي حنيفة ولكن سلمنا ذلك فمعناه أن كل واحد منها يسمى باسم خاص وإن كان يطلق عليها اسم النبيذ في الأصل فإن قلت فعلى هذا من خلف على أنه لا يشرب نبيذاً فشرّب شيئاً من هذه الثلاثة ينبغي أن لا يحنث قلت إن نوى تعين أحد هذه الأشياء ينبغي أن لا يحنث وإن أطلق يحنث بالنظر إلى أصل المعنى أو بالنظر إلى العرف **والثامنة** بيع المكره وهبته فإن بيع المكره عند البخاري غير صحيح وعند الحنفية بيع المكره ينعقد فأسد فيثبت به الملك عند القبض والأصل في ذلك أن تصرفات المكره قوله منعقدة عند الحنفية إلا أن ما يحتمل الفسخ منه كالبيع والإجارة يفسخ أعني يثبت له الخيار إن شاء أمضاه وإن شاء فسخه وما لا يحتمل الفسخ منه كالطلاق والتدبير فهو لازم فلما كان البخاري لم يفكر في هذا الأصل اعترض على الحنفية فقال في كتاب الأكره في باب إذا أكره حتى وهب عبد أو باعه لم يجز وبه قال بعض الناس فانه نذر المشتري فيه نذر فهو جائز بزرعه وكذلك إن دبره انتهى قال بعض الشراح ممن لم يردك دقائق مذهب الحنفية في بيان عرض البخاري هنا أنهم تناقضوا فإن بيع المكره إن كان نافلاً للملك إلى المشتري فإنه يصح منه جميع التصرفات ولا يختص بالنذر والتدبير وإن قالوا ليس بناقل فلا يصح النذر والتدبير أيضاً وأصله أنهم محمولوا للنذر والتدبير بدون الملك وفيه تحكم وتخصيص بغير تخصيص انتهى قال الحافظ العيني ليس مذهب الحنفية في هذا كما زعمه البخاري فإن مذهبهم أن شخصاً إذا أكره على بيع ماله أو هبته لشخص أو على إقراره بالف مثلاً لشخص ونحو ذلك فباع أو وهب أو أقر ثم زال الأكره فهو بالخيار إن شاء أمضى هذه الأشياء وفسخها لأن الملك ثبت بالعقد لصدوره من أهله في محله إلا أنه فقد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تصرف فيه تصرفاً لا يقبل النقص كالعتق والتدبير ونحوها ينفذ وتلزمه القيمة وإن أجاز جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لأن الفساد لحق الشرع انتهى **والتاسعة** تخليص المسلم عن القتل بارتكاب شرب الخمر أو أكل الميتة ونحوها فإن الشخص لو قيل له لتشرّب الخمر أو لتأكل الميتة أو لتقتل أباً أو أخاً يسعه شرب الخمر أو أكل الميتة لتخليص الأب أو الأم عن البخاري ولا ياتم بذلك وأحتج في ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم المسلم أخ المسلم ولا يسعه ذلك عند الإمام لأن حرمة هذه الأشياء ثابتة بالنص ولا تباح الاعتد قيام الضرورة ولا يتحقق إلا بان يخاف على خاصة نفسه أو على عضوم أعضائه كما في المخصصة فإن أقدم على هذه الأشياء من غير تحقق ما ذكر ياتم قال البخاري في كتاب الأكره في باب يمين الرجل لصاحبه يعد ما ذكر مذهبه وقال بعض الناس لو قيل له لتشرّب الخمر أو لتأكل الميتة أو لتقتل أباً أو أخاً أو ذراً حم محرماً يسعه لأن هذا ليس بمضطر انتهى لأن الأكره إنما يكون فيما يتوجه إلى الإنسان في خاصة نفسه لا في غيره وليس له أن يعصى الله حتى يدفع عن غيره ولما فهم البخاري أن قول الحنفية في هذا الباب متناقض بينه بقوله ثم ناقض فقال إن قيل له لتقتل أباً أو ابنك أو تسبيعن هذا العبد أو تقر بذلك أو تهب هبة يلزمه في القياس ولكن نستحسن ونقول البيع والهبة وكل عقدة في ذلك باطل فرقاً بين كل ذي رحم محرّم وغيره بخير كتاب وأسنه انتهى قال الحافظ العيني بيان التناقض على زعمه أنهم قالوا بعدم الأكره في الصورة الأولى وقالوا به في الصورة الثانية من حيث القياس ثم قالوا بطلان البيع ونحوه استحساناً فقد تناقضوا إذ يلزم القول بالأكره وقد قالوا بعدم الأكره قلّت هذه المناقضة ممنوعة لأن المجتهد يجوز له أن يخالف قياس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفية انتهى فإن قيل إن الاستحسان والقياس كل واحد منهما حجة عندكم من حجب الشرع واجب العمل فإن عملتم بالاستحسان تركتم العمل بالقياس وإن عملتم بالقياس تركتم العمل بالاستحسان قلّت الاستحسان عند الحنفية عبارة عن الدليل الخفي الذي يعارض القياس الظاهر الذي يسبق الوفاء إليه قبل أمعان النظر فيه فإذا أمعن النظر في حكم الحادثة وأشباهها من الأصول ظهر قوة المعارض وظهر أن العمل به واجب دون العمل بالقياس الظاهر ونظير ذلك ما قاله في المبسوط ولو قيل له لتقتل أباً أو أخاً أو تسبيعن عبدك هذا بالف درهم فباعه فالقياس فيه أن البيع جائز لأن ليس بمكره على البيع فإن المكره من يهدد بشيء في نفسه ولكنه استحسان فقال البيع باطل لأن البيع يعتمد تمام الرضا وبما هده ينعده رضاه فإن الإنسان لا يكون راضياً عادة يقتل أباه أو ابنه ثم يلحق الأهم والحزن به فيكون بمنزلة الأكره بالحبس والأكره بالحبس يمنع نفوذ البيع والإقرار والهبة والعقود التي تحتل الفسخ فكذا الأكره يقتل أباه وكذلك التهديد يقتل كل ذي رحم محرّم لأن القرابة المتأبدة بالحرومية بمنزلة الولادة في حكم الأحياء بدليل أنها يوجب العتق عند الدخول في ملكه انتهى ومن هذا يلزم التناقض ونظيره قولهم إن هذا الحديث يقتضي كذا ولكننا رجحنا هذا القوته فإذا عرف هذا ظهر أن مبنى التناقض كان على عدم حجية الاستحسان عنده حتى لو سلم البخاري أنه حجة من حجب الشرع لما قال بالتناقض فنقول حجية الاستحسان تثبت بالكتاب والسنة كحجية القياس قال العلامة التفتازاني في التلويح وقد كثر فيه أي في الاستحسان المداخلة والرد على المداخعين ومنشأهما عدم تحقيق مقصود الفريقين ومبنى الطعن من الجانبين على الجبرأة وقلة المبالاة فإن القائلين بالاستحسان يريدون به ما هو أحد الأدلة الأربعة

على ما بينه والقائلون بأن من استحسن فقد شرع يريدون أن من أثبت حكماً بأنه مستحسن عنده من غير دليل من الشارع فهو الشارع لذلك الحكم حيث لم يأخذ من الشارع والحق أنه لا يوجد في الاستحسان ما يصلح مجازاً للنزاع إذ ليس النزاع في التسمية لونه اصطلاح وقد قال الله تعالى الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فهو عند الله حسن ونقل عن الأئمة اطلاق الاستحسان في دخول الحمام وشرب الماء من يد السقاء ونحو ذلك وعن الشافعي أنه قال استحسن في المتعة أن يكون ثلاثين درهماً ثم ذكر أقوالاً في تعريف الاستحسان ثم قال ولما اختلفت العبارات في تفسير الاستحسان مع أنه قد يطلق لغة على ما هو عليه الإنسان ويميل إليه وإن كان مستقيماً عند الغير ذكر استعماله في مقابلة القياس على الإطلاق كان انكار العمل به عند الجرحل بمعناه مستحسن حتى يتبين المراد منه إذ لا وجه لقبول العمل بما لا يعرف منه وبعد ما استقرت الأدلة على أنه اسم لدليل متفق عليه نصاً كان أو إجماعاً أو قياساً خفياً إذا وقع في مقابلة قياس يسبق إليه الإفهام حتى لا يطلق على نفس الدليل من غير مقابلة فهو حجة عند الجميع من غير تصور خلاف انتهى وقال شمس الأئمة في المبسوط كان شيخنا الإمام يقول الاستحسان ترك القياس والأخذ بما هو أرفق للناس وقيل الاستحسان طلب السهولة في الأحكام فيما أتى فيه الخاص والعامة وقيل الأخذ بالسعة وابتغاء الدعة وقيل الأخذ بالسماحة وابتغاء ما فيه الراحة وحاصل هذه العبارات أنه ترك العسر ليسر وهو أصل في الدين قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال عليه السلام خير دينكم اليسر وقال لعل ومعاذ رضي الله عنهما حين وجههما إلى اليمن يسرا ولا تعسرا الحديث ثم قال والقياس والاستحسان في الحقيقة قياسان أحدهما جلي ضعيف اثره فسمي قياساً والآخر خفي قوى اثره فسمي استحساناً قال وهو نظير الاستدلال مع الطرد فإنه صحيح والاستدلال بالمؤثر أقوى والأصل فيه قوله تعالى فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَالْقُرْآنُ حَسَنٌ ثم أمر بالتباعد الحسن وبيان هذا أن المرأة من قرنها إلى قدمها عورة هو القياس الظاهر وإليه أشار عليه السلام فقال المرأة عورة مستورة ثم أبعج النظر إلى بعض المواضع منها للحاجة والضرورة فكان ذلك استحساناً لكونه أرفق بالناس كما قلنا انتهى فإذا عرف هذا علم براءة الحنفية من القول بخير كتاب وقال بعض الشراح وما ذكره البخاري من أمثال هذه المباحث غير مناسب لوضع الكتاب أهـ والاستحسان حجة عند الحنابلة أيضاً كما في مختصر ابن الحاجب **والعاشرة** إسقاط الزكاة قبل تمام الحول لا احتيال فذهب البخاري في ذلك عدم الجواز وأحجم في ذلك بأحاديث منها حديث لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ومذهب الإمام فيه أنه لا بأس به فلما ثبت عند البخاري أن هذا القول خلاف الأحاديث بينه في كتاب الجرحل في باب الزكاة بقوله وقال بعض الناس في عشرين ومائة بخير حقتان فإن اهلكها متحدة أو وهبها أو احتال فيها فإلا من الزكاة فلا شيء عليه انتهى قال الحافظ العيني قيل لا بد لبعض الناس بأب حنيفة والتشنيع عليه لأن مذهبه أن كل حيلة يتمحل بها أحد في إسقاط الزكاة فأنه ذلك عليه وأبو حنيفة يقول إذا نوى بتفريقه الفرار من الزكاة قبل الحول بيوم لا تضره النية لأن ذلك لا يلزمه الإتيان بالحول ولا يتوجه إليه معنى قوله صلى الله عليه وسلم خشية الصدقة الإحيثئذ وقد قام الإجماع على جواز التصرف قبل دخول الحول كيف شاء وهو قول الشافعي أيضاً فكيف يريد بقوله بعض الناس بأب حنيفة على الخصوص انتهى ولما كان مذهب الإمام في أداء الزكاة جواز التقديم على الحول وجواز الإسقاط قبل تمام الحول ظن البخاري أن قول الإمام متناقض فأراد أن يبينه فقال في هذا الباب وقال بعض الناس في رجل له ابل وخاف أن تجب عليه الصدقة فباعها بأبل مثلها أو بغنم أو ببقرا وبدلهاهم فراراً من الصدقة بيوم أو احتيالاً فلا شيء عليه وهو يقول إن زكى ابله قبل أن يحول بيوم أو بسنة جازت عنه انتهى قال في فتح الباري توجيه الزامهم بالتناقض أن من أجاز التقديم لم يرع دخول الحول من كل جهة فإذا كان التقديم على الحول مجزئاً فليكن التصرف قبل الحول غير مسقط وأجاب عنهم ابن بطال بأن أب حنيفة لم يتناقض في ذلك لأنه لا يوجب الزكاة إلا بتمام الحول ويجعل من قدمها كمن قدم الدين مؤجلاً وأستدل البخاري في عدم سقوط الزكاة بالقياس في الباب المذكور فقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس أنه قال استفتي سعد بن عباد الأنصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه توفيت قبل أن تقضيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقضه عنها وقال بعض الناس إذا بلغت الأبل عشرين ففيها أربع شياه فإن وهبها قبل الحول أو باعها فراراً أو احتيالاً إسقاط الزكاة فلا شيء عليه وكذلك أن أطلقها فمات فلا شيء عليه في ماله انتهى وأجاب القسطلاني عن هذا الاستدلال فقال لأن المال إنما تجب فيه الزكاة مادام واجباً في الذمة وهذا الذي مات لم يبق في ذمته شيء يجب على ورثته وفأوه قال في فتح الباري نقلاً عن المهلب فيه أي في هذا الحديث حجة على أن الزكاة لا تسقط بالحيلة ولا بالموت لأن النذر لما لم يسقط بالموت والزكاة وكده منه كانت لازمة لا تسقط بالموت أولى لأنه لما ألزم الولي بقضاء النذر عن أمه كان قضاء الزكاة التي فرضها الله تعالى أشد لزوماً قال الحافظ العيني فيه نظر لا يخفى أما الحديث فإنه لا يدل على حكم الزكاة لا بالسقوط ولا بعدم السقوط وأما قياس عدم سقوط الزكاة على عدم سقوط النذر بالموت فقياس غير صحيح لأن النذر حق معين واحد والزكاة حق الله وحق الفقير فمن أين الجامع بينهما ومع هذا فهذه الحديث والحديثان اللذان قبله لا تطابق الترجمة إذا حققت النظر فيها وإنها يبعزل عنها وقال الكرماني ذكر البخاري في هذا الباب ثلاثة فروع يجمعها حكم واحد وهو أنه إذا زال ملكه عما تجب فيه الزكاة قبل الحول سقطت الزكاة سواء كان لقصد الفرار من الزكاة أم لا ثم أراد بتفريقها عقب كل حديث التشنيع بأن من أجاز ذلك خالف ثلاثة أحاديث صحيحة

انتهى قال الحافظ العيني التشنيع على المجتهدين الكبار لا يجوز وليس فيما ذهبوا اليه مخالفة لاحاديث الباب كما تراه وهي بمعزل عما ذهبوا اليه ومن له ادراك دقيق في دقائق الكلام يقف على هذا ويظهر له الحق والباطل والصواب من الخطأ والله ولي العصمة والتوفيق والمحامدية عشرة مسئلة نكاح الشغار والشغار باطل عند الفريقين ولكن لما زعم البخاري ان ابا حنيفة اجاز نكاح الشغار بالحيلة قال في باب الحيلة في النكاح وقال بعض الناس ان احتال حتى تزوج على الشغار فهو جائز والشرط باطل قال الحافظ العيني اراد ببعض الناس الحنفية على ما قالوا ان في كل موضع قال البخاري وقال بعض الناس فمراده الحنفية او ابو حنيفة وحده وهذا غير وارد عليهم لانهم قالوا بصحة العقد فيه وبوجوب مهر المثل لوجود ركن النكاح من اهله في محله والنهي في الحديث لا يخلو العقد عن المهر فصار كالعقد بالخمر وقوله ان احتال لم يذكر احد من الحنفية انهم احتالوا في الشغار انتهى والحاصل ان الحنفية لم يحتالوا في الشغار ولم يخالفوا حديث الباب بل عملوا به ووجهه وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار وتوضيح المسئلة في فتح القدير ما نصه حكم هذا العقد عندنا صحته وفساد التسمية فيجب مهر المثل وقال الشافعي بطل العقد بالمنقول والمعقول اما الاول فحديث ابن عمر رضي الله عنهما اخرج السبعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح الشغار وهو ان يزوج الرجل بنته او اخته من رجل على ان يزوجه بنته او اخته وليس بينهما صداق والنهي يقتضي فساد المني عنه والفساد في هذا العقد لا يفيد الملك اتفاقا وعنه انه صلى الله عليه وسلم قال لا شغار في الاسلام والنهي رفع لوجوده في الشرع واما الثاني فان كل بضعة حينئذ صداق ومنكوح فيكون مشتركا بين الزوج ومستحق المهر وهو باطل والجواب عن الاول ان متعلق النهي والنهي مسمى الشغار ماخوذ في مفهومه خلوة عن الصداق وكون البضعة صداقا ونحن قائلون بنفي هذه الماهية وما يصدق عليه شرعا فلا يثبت النكاح كذلك بل يبطله فبقي نكاحا مسمى فيه ما لا يصلح مهرا موجبا لمهر المثل كالنكاح المسمى فيه خيرا وخيرا فمأهول متعلق النهي لم تثبتته وما اثبتناه لم يتعلق به بل اقتضت العمومات صحته اعني ما يفيد الانعقاد بمهر المثل عند عدم تسمية المهر وتسمية ما لا يصلح مهرا فظهر اننا قائلون بموجب المنقول حيث نفينا وعنه الثاني بتسليم بطلان الشركة في هذا الباب نحن لم نثبتته اذ لا شركة بدون الاستحقاق وقد ابطالنا كونه صداقا فبطل استحقاق مستحق المهر بضعة فبقي كله منكوحا في عقد شرط فيه شرط فاسد ولا يبطل به النكاح انتهى وقال بعض الشراح ان ادخال البخاري الشغار في باب الحيلة في النكاح مشكل لان القائل بالجواز يبطل الشغار والثانية عشرة مسئلة المتعة فقال في ذلك الباب وقال بعض الناس ان احتال حتى تمتع فالتكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل انتهى قال الحافظ العيني لامتناسية لذكر هذا هنا لان بطلان المتعة لم يجمع عليه وقوله ان احتال ليس له دخل في المتعة وانما ذكره ليشنع به على الحنفية من غير وجه والثالثة عشرة مسئلة الغصب صورتهما انه اذا غصب جارية فزعم انها ماتت ففقدت بقيمة الجارية المهنة ثم وجدها فبقي له ويرد القيمة ولا تكون القيمة ثمناعند البخاري ولما كان مذهب الامام في ذلك خلاف هذا بينه في الكتاب المذكور بقوله وقال بعض الناس الجارية للغاصب لاخذ القيمة وفي هذا احتيال لمن اشتبه جارية رجل لا يبيعها فغصبها واعتل بانها ماتت حتى ياخذ ربه قيمتها فيتطيب للغاصب جارية غيره وقال النبي صلى الله عليه وسلم اموالكم عليكم حرام ولكل غادر لواء يوم القيمة انتهى قال الحافظ العيني ليس لذكر هذا الباب هنا وجه لانه ليس موضع الاحتجاج بها ذكره ليشنع به على الحنفية وليس هذا من داب المشائخ وقوله اموالكم عليكم حرام اذ المراد بالمرءى والامرأى ذكرهما في معرض الاحتجاج بها ذكره وليس فيها ما يدل على دعواه اما الاول فبعضنا ان اموالكم عليكم حرام اذ المرءى والمرأى واما قد وجد التراضي بدفع الغاصب القيمة واما الثاني فلا يقال للغاصب في اللغة انه غادر لان الغدر ترك الوفاء والغصب هو اخذ شيء قهرا وعد وانا نقول الغاصب انها ماتت كذب ثم اخذ المالك القيمة رضاعا انتهى والرابعة عشرة مسئلة لو اقام شاهد زورانه تزوجها برضاها فثبت القاضي نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة باطل فهل يكون ذلك تزويجا صحيحا ام لا قال البخاري بالثاني وذهب الامم الى الاول فبين مذهب الامم في الكتاب المذكور في باب النكاح بقوله وقال بعض الناس ان لم تستأذن البكر ولم تزوج فاحتال رجل فاقام شأه زورانه تزوجها برضاها فثبت القاضي نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة باطل فلا بأس ان يطأها وهو تزويج صحيح انتهى وقال بهذه الصيغة في هذا الباب في ثلث مواضع هذه المسئلة مبنية على شيء اخر وهو ان قضاء القاضي بالعقود والفسوخ كالنكاح والطلاق والعتاق بشهادة الزور ينفذ ظاهرا وباطنا عند الامام واحتج في ذلك كما قال شمس الايمه في المبسوط بهما روى ان رجلا ادعى على امرأة نكاحا بين يدي على رضى الله عنه واقام شاهدين فقضى على بالنكاح بينهما فقالت المرأة ان لم يكن بُدَّ يا امير المؤمنين فزوجني منه فانه لا نكاح بيننا فقال على رضى الله عنه شاهدك زوجك فقد طلبت منه ان يعفها عن الزنا بان يعقد النكاح بينهما فلم يجبهما الى ذلك ولا يقال انها لم يجبهما الى ذلك لان الزوج لم يرض بذلك لا نأقول ليس كذلك بل الزوج راض لانه يدعى النكاح والمرأة رضيت ايضا حيث قالت فزوجني منه وكما ينشر عليه ذلك فقد كان الزوج راغبا فيها ثم لم يشتغل به وبين ان مقصودهما قد حصل بقضائه فقال شاهدك اي الزمان في القضاء بالنكاح بينكما فثبت النكاح بقضائي وما نقل عنه في هذا الباب كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا طريق الى معرفة ذلك حقيقة بالراي ويتبين بهذا ان ما استدلوا به من الآية والحديث في الاملاك المرسله وبه نقول والمعنى فيه انه قضى بامر الله تعالى فيما له فيه ولاية الانشاء وقضاه بامر الله تعالى يكون نافذا حقيقة لاستحالة القول بان يامر الله تعالى في القضاء ثم لا ينفذ ذلك القضاء منه وبيان الوصف انه لما تفحص من احوال الشهود وذكر اعذاره سرا وعلانية وجب عليه القضاء بشهادتهم حتى لو امتنع من ذلك يا ثم

خالف الرسول وكيف يخالفه وقد احتج فيما قاله بأحاديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار وأما الحديث الذي احتج به مخالفوه وهو ما رواه البخاري الذي يأتي الآن رواه أيضا الجماعة غير الترمذي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه فلم ينكره أبو حنيفة بل عمل بالمحدثين معاً فعل بالحديث الأول في جواز الرجوع وبالثاني في كراهة الرجوع واستقبحه لا في حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبي صلى الله عليه وسلم رجوعه بعود الكلب في قيئه وفعل الكلب يوصف بالقبح لا بالحرمة وهو يقول بأنه مستقيم ولقائل أن يقول للقائل الذي قال إن أبا حنيفة خالف الرسول أنت خالفت الرسول في الحديث الذي احتج به على عدم الرجوع لأن هذا الحديث يعم منع الرجوع مطلقاً سواء كان الذي يرجع منه اجنبياً أو والداً انتهى وأعلم أن الأمام ليس بهتفرد فيما ذهب إليه قال الحافظ العيني في كتاب الهبة وقال أبو حنيفة وأصحابه للواهب الرجوع في هبته من الاجنبي ما دامت قائمة ولم يعوض منها وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وشريح القاضي والاسود ابن يزيد والحسن البصري والنخعي والشعبي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو وأبي هريرة وفضالة ابن عبيد رضى الله عنهم وأجابوا عن الحديث بأنه عليه السلام جعل العائد في هبته كالعائد في قيئه بالتشبيه من حيث أنه ظاهر القبح مروة وخلقاً لا شرعاً والكلب غير متعبد بالحلال والحرام فيكون العائد في هبته عائد في امر قد ركل قد رال الذي يعود فيه الكلب فلا يثبت بذلك منع الرجوع في الهبة ولكنه يوصف بالقبح وبه نقول ولذلك نقول بكراهة الرجوع انتهى قال محمد ابن الحسن في المؤطا أخبرنا مالك أخبرنا داود بن الحصين عن أبي غطفان يزيد بن طريف عن مروان بن الحكم أنه قال عمر بن الخطاب من وهب هبة لصلة رحم أو على وجه صدقة لا يرجع فيها أن لم يرض منها قال محمد وبهذا نأخذ من وهب هبة لذي رحم محرماً أو على وجه صدقة فقبحها الموهوب له فليس للواهب أن يرجع فيها ومن وهب هبة لغير ذي رحم محرماً فقبحها فله أن يرجع فيها أن لم يرض أو يزد خيراً في يده أو يخرج من ملكه وهو قول أبي حنيفة والعامة من فقهاء ما انتهى وفي مؤطا مالك مالك عن داود بن الحصين عن أبي غطفان بن طريف المري أن عمر بن الخطاب قال من وهب هبة لصلة رحم أو على وجه صدقة فأنه لا يرجع فيها ومن وهب هبة يرى أنه إنما أراد بها الثواب فهو على هبته يرجع فيها إذا لم يرض منها قال مالك والأمر المجتمع عليه عندنا أن الهبة إذا تغيرت عند الموهوب له أن يعطى صاحبها قيمتها يوم قبضها انتهى قاله أصل إن أحاديث هذا الباب قد جاءت مختلفة قابلة للجمع فجمع الحنفية بينها فظن من استروح ولم يتأمل في أصولهم ولا في فروغهم أنهم خالفوا الرسول قال ابن حجر المكي في الخيرات الحسان ولقد أحسن أبو العتاهية حيث قال: ومن الذي ينجو عن الناس سالماً والناس قال بالظنون وقيل: وقيل لابن المبارك فلان يتكلم في أبي حنيفة فأنشد حسدك أن فضلك الله بما فوّضت به النجباء: وقيل ذلك لأبي عامر النبيل فقال هو كما قال أبو الاسود الدؤلي حسد والفتى اذ لم يتألو واسعيه فالقوم اعداء له وخصومه: انتهى والسادسة عشر اسقاط الشفعة بالحيلة قال في الباب المذكور وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عمد إلى ما شدة فابطله وقال إن اشترى داراً فخاف أن يأخذ الجار بالشفعة فاشترى سهماً من مائة سهم ثم اشترى الباقي وكان للجار الشفعة في السهم الأول فلا شفعة له في باقي الدار وله أن يحتال في ذلك انتهى أراد به التشنيع على أبي حنيفة بأنه أبطل الشفعة بعد ما أثبتتها قال في فتح الباري قال ابن بطال أصل هذه المسألة أن رجلاً أراد شراء دار فخاف أن يأخذها جاره بالشفعة فسأل أبا حنيفة كيف الحيلة في اسقاط الشفعة فقال له اشتر منها سهماً واحداً شأناً من مائة سهم فتصير شريكاً لكها ثم اشتر منه الباقي فتصير أنت أحق بالشفعة من الجار لأن الشريك في المشاء أحق من الجار وإنما امره بأن يشتري سهماً من مائة سهم لعدم رغبة الجار في شراء السهم الواحد لمحقارته وقلة انتفاعه به قال وهذا ليس فيه شيء من خلاف السنة انتهى فكيف يصح أن يقال في هذه الصورة إن أبا حنيفة أبطل حق الجار بل الجار هو أبطل حقه حيث تركه لمحقارته وقلة انتفاعه وإذا علم هذا بطل التناقض أيضاً لأن الجار لما ترك الشفعة في السهم الأول وصار المشتري شريكاً في الدار انتقل حق الشفعة إلى المشتري فلم يثبت حق الشفعة للجار في باقي الدار حتى يقال إنه أبطل الشفعة بعد ما أثبتتها القول بأبطال الشفعة والتناقض عدم التامل في مذهب الحنفية قال محمد بن الحسن في المؤطا قد جاءت في هذا أي حكم الشفعة أحاديث مختلفة فالشريك أحق بالشفعة من الجار والجار أحق من غيره بلغنا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال أيضاً في الباب المذكور وقال بعض الناس إذا أراد أن يبيع الشفعة فله أن يحتال حتى يبطل الشفعة فيهب الباقي للمشتري الدار ويحدها ويدفعها إليه ويعوضه المشتري الف درهم فلا تكون للشفيع فيها شفعة قال بعض الشراح ذكر البخاري في المسألة حديث أبي رافع ليعرفك أن ما جعله النبي صلى الله عليه وسلم حقاً للشفيع بقوله الجار أحق بسقبة لا يحل إبطاله انتهى أقول نسبة إبطال الشفعة إلى هذا القول في هذه الصورة غير صحيح لأن إبطاله لا يكون إلا بعد الثبوت والشفعة لا يثبت إلا بعد البيع لأن البيع شرط لثبوتها والبيع في ما نحن فيه لم يوجد ولذا قال الحافظ العيني ليس في الحديث ما يدل على أن البيع وقع والشفيع لا يستحق إلا بعد صدور البيع فحينئذ لا يصح أن يقال لا يحل إبطاله وقال صاحب التوضيح إنما أراد البخاري أن يلزم أبا حنيفة التناقض لأنه يوجب الشفعة للجار أو يأخذ في ذلك بحديث الجار أحق بسقبة فمن اعتمد مثل هذا وثبت ذلك عنده من قضائه صلى الله عليه وسلم فيتحيل به مثل هذه الحيلة في إبطال شفعة الجار فقد أبطل السنة التي اعتمدها انتهى قلت هذا الذي قاله كلام من غير ادراك ولا فهم قال أنه لا جوار في هذه الصورة لأن الذي فيها الشريك في نفس المبيع والجار لا

يتقدم عليه ولا يستحق الجار الشفعة الا بعده وبعد الشريك في حق المبيع ايضا فكيف يحل لهذا القائل ان يفترى على الامام
الذي سبق امامه وامام غيره وينسب اليه ابطال السنة انتهى تنبيهه انهم ينقلون شيئا من مذهب الامام من غير تحرير
ولا وقوف على مدركه ثم ينسبونه اليه وهذا اجراء وعدم انصاف ذكره العيني في كتاب الهبة فلا يؤمن على
نقلهم حتى ينظر في كتاب الحنفية وقال ايضا في الباب المذكور وقال بعض الناس ان اشترى نصيب دار فاراد ان يبطل
الشفعة وهب لابنه الصغير ولا يكون عليه يمين انتهى هذا ايضا تشنيع على الحنفية بخبر وجه قاله الحافظ العيني وقال
في باب احتيال العامل ليرده له وقال بعض الناس اذا اشترى دارا بعشرين الف درهم فلا بأس ان يحتال حتى يشتري الدار
بعشرين الف درهم وينقده تسعة آلاف درهم وتسعة مائة وتسعة وتسعين وينقده دينارا بها بقي من العشرين الف فان
طلب الشفيع اخذها بعشرين الف درهم والا فلا سبيل له على الدار فان استحققت الدار رجع المشتري على البائع بها دفع اليه
وهو تسعة آلاف درهم وتسعة مائة وتسعة وتسعون درهما ودينارا لان المبيع حين استحق انتقض الصرف في الدينار فان وجد
بهذه الدار عيبا ولم تستحق فانه يردها عليه بعشرين الف درهم قال ابو عبد الله فاجاز هذا الخداء بين المسلمين وقال النبي
صلى الله عليه وسلم بيم المسلم لاداء ولا خبثة ولا غائلة انتهى اراد به الا لزام بالتناقض وجهه ان الامة مجمعة و
ابو حنيفة معهم فلا ان البائع لا يرد في الاستحقاق والرد بالعيب الا ما قبض وكذا لك الشفيع لا يشفع الا بما نقد المشتري
وما قبضه من البائع الا بما نقد كذا ذكره الحافظ العيني وفي فتح الباري والفرق عندهم ان البيع في الاول كان مبنيا على شراء
الدار وهو منفسخ ويلزم عدم التقاض في المجلس فليس له ان يأخذ الا ما اعطاه وهو الدار والدينار بخلاف الرد
بالعيب فان البيع صحيح وان ينفسخ باختيار المشتري واما بيع الصرف فكان وقع صحيحا فلا يلزم من فتح هذا بطلان هذا
انتهى اقول هذا وكل ما مر من التناقض ليس بتناقض عند من يعرف دقائق الاشياء بل نظير ذلك يوجد في كلام البخاري
قال في كتاب اللقطة باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فربى لهن وجدها انتهى وقال بعد اربعة ابواب اذا جاء صاحب
اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها ودیعة عنده انتهى وأشار في كتاب الهبة في باب الهبة للولد الى ان للوالد الرجوع في هبته
وقال بعد احد عشر بابا لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته انتهى فمثل هذا لا يلزم به التناقض عند العلماء وقوله
فاجاز هذا الخداء بين المسلمين قال الحافظ العيني ان كان مراده به ابا حنيفة ففيه سوء الادب وحاشا ابو حنيفة من ذلك
ودينه المتين وورعه المحكم يمينه عن ذلك انتهى فان قلت كيف اجاز العلماء المحيل مع ان البخاري اورد في كتاب الحيل احد او
ثلاثين حديثا في منع المحيل قلت تحقيق المقام ان ادلة باب الحيل قد جاءت مختلفة فبعضها يقتضي عدمه وبعضها يقتضي
وجوده والبخاري اختار الاول فاورد الاحاديث التي تراها ولكن بعضها لا يدل على الحيل اصلا ولم يذكر ما يدل على الجواز
من الكتاب والسنة بل شنع على من اجاز الحيل قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في شرح البخاري بعد ما ذكر اقسام المحيل و
اختلاف العلماء فيها ما نصه ولمن اجازها مطلقا او بطلها مطلقا دلة كثيرة فمن الاول قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا
فاضرب به ولا تخنث وقد عمل به صلى الله عليه وسلم في حق الضعيف الذي زنى وهو من حديث ابي امامة بن سهل في السنن
ومنه قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومن يتق الله يجعل له مخرجا
من الخنث وكذلك الشروط كلها فان فيها سلامة من الوقوع في المحرج ومنه حديث ابي هريرة وابن سعيد في قصة بلال بع
الجمع بالدرهم ثم ابتع منها ومن الثاني قصة اصحاب السبيت وحديث حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها واكلا ثمنها
وحديث النهي عن النجش وحديث لعن المحلل والمحلل له آه وقال شمس الائمة السرخسي في حيل المبسوط ان الحيل
في الاحكام المخرجة عن الامام جائزة عند جمهور العلماء انما كره ذلك بعض المتقشفة لجهلهم وقلة تاملهم في الكتاب
والسنة والدليل على جوازها من الكتاب قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تخنث هذا تعليم المخرج لا يوب عليه
السلام عن يمينه التي حلف ليضربن زوجته مائة سوط فانه حين قالت له لو ذبحت عناقا باسم الشيطان في قصة طويلة
اوردها اهل التفسير رحمهم الله وقال تعالى فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل اخيه الى قوله ثم استخرجها من
وعاء اخيه كذلك كد ناليوسف وكان هذا منه حيلة لا مساك اخيه عنده على وجه لا يقف اخوته على مقصوده وقال جل
جلاله حكاية عن موسى عليه السلام سجد في ان شاء الله صابرا ولم يغلب على ذلك لانه قيد سلامته بالاستثناء و
هو مخرج صحيح قال الله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واما السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يوم الاحزاب لعروة بن مسعود في شأن بني قريظة فلعلنا امرناهم بذلك فلما قال له عمر رضی الله عنه في ذلك قال
عليه السلام الحرب خدعة وكان ذلك منه الكتاب حيلة ومخرجا من الاثم بتقييد الكلام بلحل ولما اتاه رجل واخبره انه
حلف بطلاق امرأته ثلاثا ان لا يكلمها خاه قال له طلقها واحدة فاذا انقضت عدتها فكلما خاك ثم تزوجها وهذا
تعليم الحيلة والاثار فيه كثيرة ومن تامل احكام الشرع وجد المعاملات كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل في
الاحكام فانما يكره في الحقيقة احكام الشرع وانما يقع مثل هذه الاشياء من قلة التامل فالحاصل ان ما يتخلص به الرجل
من الحرام او يتوصل به الى الحلال من الحيل فهو حسن وانما يكره ذلك ان يحتال في حق الرجل حتى يبطله او في باطل حتى

يهوهه اوفى حتى يدخل فيه شبهة فما كان على هذا السبيل فهو مكروه وما كان على السبيل الذي قلنا اولاً فلا بأس به لان الله تعالى قال وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ففي النوع الاول معنى التعاون على البر والتقوى وفي النوع الثاني معنى التعاون على الاثم والعدوان وقال في آخر باب الشفعة بالعروض بعد ما ذكر صور الحيل والاشتغال بهذه الحيل لا بطلان حق الشفيع لا بأس به اما قبل وجوب الشفعة فلا اشكال فيه وكذلك بعد الوجوب اذا لم يكن قصد المشتري الاضرار به وانما كان قصده الدفع عن ملك نفسه وقيل هذا قول ابي يوسف فاما عند محمد فيكره ذلك على قياس اختلافهم في الاحتياال لا سقاط الاستبراء واللمنح من وجوب الزكوة انتهى اقول ظاهر مبسوط الى سليمان ان قول محمد كقول ابي يوسف قال في باب النفقة في الشفعة لو خاف من يريد شراء دار ان يأخذها الجار بالشفعة وكره ان يمنعه من ذلك فيظلمه وان يعطيه الدار فيدخل عليه ما يكره فالوجه حتى لا ياتى في ذلك ان يتصدق المأثم على المشتري ببنت في الدار بطريقه ثم يبيعه باقى الدار فلا يكون للجار شفعة فان استخلفه القاضى ما دلست ولا والمست حلف وهو صادق وانما صدق وقد تصدق عليه بشئ من الدار لانه فر من ظلم الشفيع حقه فصنع ما وصفت انتهى فانه لم يذكر فيه الخلاف وقد ثبت عن محمد كما مر انه قال قد بينت لكم قول ابي حنيفة وقول ابي يوسف وقولى وما لم يكن فيه اختلاف فهو قولنا جميعاً فالجاء اصل ان بعضهم رجع منع الحيل حتى سماها الخداء وبعضهم رجع جواز الحيل حتى سماها التفقه وقال من كره الحيل في الاحكام فانما يكره في الحقيقة احكام الشرع والله اعلم والسابعة عشر ترجمة الحكماء هل يكفي ترجيحان واحد لا بد للحاكم من الاثنين مآل البخارى الى الاول وقال في باب ترجمة الحكماء وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجمين انتهى اختلف الشارحون في مراد البخارى ههنا ببعض الناس قال الكرماني قال المغلطائي المصري كانه يريد ببعض الناس الشافعى وهو رد لمن قل ان البخارى اذا قال بعض الناس اراد به ايا حنيفة ثم قال الكرماني اقول غرضهم بذلك غالب الامر اوفى موضع تشنيع عليه اوفى الحال اواراديه هنا بعض الحنفية . . . لان محمد بن الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما في الباب ان الشافعى ايضا قائل به لكن لم يكن مقصوداً بالذات انتهى وقال بعضهم المراد ببعض الناس محمد بن الحسن فانه الذى اشترط انه لا بد في الترجمة من اثنين ونزلها منزلة الشهادة ووافقه الشافعى فتعلق بذلك مغلطائي وقال فيه ما ذكره البخارى قلت سبحان الله ما هذا التعسف الباطل حتى يوافقوا به انفسهم في المحذور والكرمانى الذى طرح جلباب الحياء ويقول اوفى موضع تشنيع عليه وقبح الحال وليس التشنيع وقبح الحال الا على من يتكلم في الأئمة الكبار الذين سبقوهم بالاسلام ودية الدين وشدة الورع والقرب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فالكرمانى ما جزم بان مراد البخارى ببعض الناس ابو حنيفة او محمد بن الحسن لانه رد في كلامه والعجب من بعضهم الذى جزم بان المراد به محمد بن الحسن فهو وهم عن المراد به الشافعى مثل ما ذكره الشيخ علاء الدين مغلطائي لما ذاب الحال ان المراد به لو كانت الشافعى لا يلزم به نقص الشافعى ولا ينقص من جلالة قدره شئ عدا ان البخارى لا يراعى الشافعى قط في جامعه الصحيح ولو كان يعترف به لروى عنه كما روى عن الامام مالك وجملة مستكثرة وكذلك عن احمد بن حنبل في آخر المغازى في مسند بريدة انه غزامع النبي صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة وقال في كتاب الصدقات حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا ابي حنيفة ثمانية الحديث ثم قال عقيبته وزاد في رواية احمد عن رواية احمد بن حنبل عن محمد بن عبد الله الانصارى وقال في كتاب النكاح قال انا احمد بن حنبل ذكره الحافظ العيضى فهذه اربع وعشرون موضعاً قال فيها البخارى بصيغة وقال بعض الناس واما ما اورد البخارى من اقاويل العلماء من الصحابة والتابعين تقوية لما اختاره من المسائل الخلافية ورد المذهب الامام فاجاب ذلك ما روى عن الامام كما في تاريخ الخميس وكان ابو حنيفة يقول ما جاءنا واتانا عن الله ورسوله قبلناه على الراس والعين وما جاءنا واتانا عن الصحابة اخترنا احسنه ولم نخرج عن اقاويلهم وما جاءنا واتانا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال واما غير ذلك فلا نسمع التشنيع كذا في ربيع الاوّل غير قوله واما غير ذلك فلا نسمع التشنيع انتهى وقال صاحب الكفاية في قول صاحب الهداية وله ان شريحاً كان يشهر ولا يضرب فان قيل اليس ان ابا حنيفة لا يرى تقليد التابعين حتى روى عنه انه قال لا نقلدهم هم رجال اجتهدوا ونحن رجال نجتهد وقال مشائخنا المتأخرون انما ذكر ابو حنيفة اقاويل التابعين في كتبه لبيان انه لم يستبد بهذا القول بل سبقه غيره وقال متبعاً لا مخترعاً قلنا ذكر في النوادر عن ابي حنيفة من كان من الأئمة التابعين وافق في زمان الصحابة وزاحمهم في الفتوى وسوّغوا له الاجتهاد فانا اقلده مثل شريح والحسن ومسروق وعلقمة وعلى هذه الرواية لا يحتاج الى الجواب وعلى ظاهر الرواية قالوا لم يذكروا قوله محتجاً به بل محتجاً بتجويز الصحابة فعله فان قضاءه وتشهيره كان بمحض من عمر وعلى فانه كان قاضياً في عصرها فما اشتهر من قضائاه كالمروى عنهما وكان هذا في الحقيقة احتجاجاً بقولهما وابو حنيفة يرى تقليد كل من كان من الصحابة كذا في الجامع الصغير للامام المحبوبي وذكر الامام العلامة النسفى في الكافي وشريح كان قاضياً في زمن الصحابة ومثل هذا التشهير لا يخفى على الصحابة ولم ينكر عليه احد منهم فحل محل الاجماع فكان هذا منه احتجاجاً باجماع الصحابة لا تقليد الشريح لانه لا يرى تقليد التابعى انتهى

تنبيهه قال الحافظ الخوارزمي في مسنده في الباب الاول بعد ما ذكر فضائل الامام فان قيل قد ذكر ابو بكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب في تاريخ بغداد عن المطاع عن ابي حنيفة ومعاوية ونقائضه ومثالبه ما يعارض ما ذكرت من فضائله ومناقبه فالجواب عنه من وجوه خمسة الاربعة من حيث الاجمال والخامس من حيث التفضيل اما الاول فان الاخبار اذا تعارضت تساقطت وتهاذرت وتهاذرت وجعلت كأنها لم ترد ولم ترد عن احد وقد ذكر الخطيب المحسود عفا الله عنه في رد مناقب الامام المحسود رضي الله عنه ومناخره وهامده ومآثره التي حدثت بها الركبان في الفلوات والنسوان في الخلوات واخبرت بها السنة اهل الافاق ونخيار اهل الشام والعراق وانه رضي الله عنه وفضائله كالشمس في كبد السماء وضوءها يغشي البلاد مشارقاً ومغارباً اضاعاف ما حكى عن حسادة ومناوياه ظناً منه ان ذلك يدنيه الى مساعيه فلما تعارضت رواياته وتناقضت تهاذرت وتساقطت وجعلت كأن الخطيب ما هذى بها ولا ذكرها في تاريخه ولا رواها وبقي ما ذكرنا نحن وسائر ائمة الاسلام وفحول الانام بلامعارض والدليل على ما ذكرنا ان التعديل متى ترجح على الجرح يجعل الجرح كان لم يكن وقد ذكر ذلك امام ائمة التدقيق ابو الفرج ابن الجوزي في كتاب التحقيق في احاديث التعليق في مواضع منه فقال في حديث المضمضة والاستنشاق الذي يرويه جابر الجعفي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذي لا يتم الوضوء الا بهما فان قال الخصم اعني الشافعي رحمه الله فانه يراهما سنة فيهما جابر الجعفي فقد كذبه ايوب السخيتاني وزائدة قلنا قد وثقه سفيان الثوري وشعبة وكفي بهما وقال في حديث الأذنان من الرأس فيما يرويه سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاذنان من الرأس فان قال الخصم اعني الشافعي بانه قال ياخذ لهما ماءً يجد يدا ان سنان بن ربيعة مضطرب الحديث وشهر بن حوشب لا يحتج بحديثه قال ابن عدي ليس بالقوي ولا يحتج بحديثه قلنا في الجواب اما شهر بن حوشب فقد وثقه احمد بن حنبل ويحيى بن معين واما سنان فاضطرب حديثه لا ينع ثقتة وقال في حديث مس الذكر الذي يرويه اسحاق بن محمد القروي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مس ذكره فليتوضأ وضوءه للصلاة فان قال الخصم اسحق ليس بثقة قال النسائي اسحق ليس بثقة قلنا وثقه يحيى وشعبة وهكذا فعل غيره من علماء الحديث متى ترجح التعديل جعل الجرح كان لم يكن فالذي يروي عن بعض المحدثين لا يثق به لا يعتبر فيه طعن الطاعين فاما المسلمين الذي قلده الامم الى اقطار الارضين اولى ان لا يعتبر فيه طعن الحاسدين المعادين والجواب الثاني ان شهادة الذي ليس بعدل وروايته غير مقبولة والمحدثون طعنوا في الخطيب وذكروا فيه خصالا موجبة عدم قبول روايته ولولا مواعظ ثلاثة لذكرناها الاول ان امامنا الذي نقلده وهو ابو حنيفة رحمه الله لم ينقل عنه انه ذكر اعداءه بسوء او سب احد من الاموات بل مذهبه حسن الظن بالمسلمين حتى قال بعد التهم الا اذا وجد دليل ومذهبه انه لا يخرج احد من اليمين بذنوب ولا يوجد في كتاب اصحابنا رحمهم الله ذكر احد من الائمة الا بخير فالواجب علينا الاهتداء بهم والاقتداء بهديهم والمانع الثاني ظاهر قوله عليه السلام لا تذكروا موتاكم الا بخير والخطيب عفا الله عنه وان كان قد ظلمنا في ما احب ان يشنع في امامنا رضي الله تعالى عنه وقد قال الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم لكن الواجب الاقتداء بامير المؤمنين علي حيث راي رجلاً يتنفل بالصلاة قبل العيد فلم ينهه ففيل له انك تعلم ان الصلاة قبل العيد منهي عنها فقال اخاف ان ادخل تحت قوله تعالى ارايت الذي ينهى عبداً اذا صلى والمانع الثالث ان سب الخطيب وذكر ما قيل فيه اشتغال به لا يعنينا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ومن احب ان يعرف سريرة الخطيب فليطالع ترجمته من كتاب تاريخ الكبير لدمشق الذي جمعه الحافظ ابو القاسم علي بن الحسين بن هبة الله الشافعي وكتاب الانتصار لامام ائمة الامصار الذي جمعه الحافظ يوسف سبط ابن الجوزي رحمه الله فترى من سيرته وسيرته ما يقضي منه العجب كيف يتكلم مثله في الامام ابي حنيفة رضوان الله عليه والجواب الثالث ان رواية من كان كثير الغلط والزلل وان كان ورعاً غير مقبولة والخطيب بهذه المثابة وقد كفى بذلك تقرير ذلك الامام الحافظ ابن الجوزي في كتابه الموسوم بالسهم المصيب في الرد على الخطيب وغيره من العلماء فلا نذكرها عملاً بالموانع السابقة والجواب الرابع ان الذين حكى عنهم البطا عن حملهم الحسد فان ذا الفضل لا يزال محسوداً وان الحاسد لم يزل مطروداً ولعمري ان الحسد قلما ينجم عنه احد وسببه ان الودمي لا يجب ان يفوقه احد من ابناء جنسه فاذا راي من قد برز عليه امتعض في باطنه فان كان عاقلاً تقياً قهر نفسه وحفظ لسانه وتمنى مثل تلك النعمة لنفسه ولا يتمنى زوالها عنه فهو في غبطة وهو قوله عليه السلام لا حسد الا في اثنين رجل اتاه الله مالا فهو ينفق منه في سبيل الله الحديث الى اخره وان كان غير تقي غلبته نفسه الامارة بالسوء فيتعرض للمحسود ثمهم على مراتب فمنهم من يتعرض له بالسيف والسنان ومنهم من يتعرض له باللسان ومنهم من تغلبه

النفس الامارة بالسوء تارة وتارة يغلبها وهم العلماء الذين حسدوا ابا حنيفة رضي الله عنهم اجمعين فتارة مدحوه وتارة قدحوا فيه وهكذا حال المؤمن يغلب الشيطان تارة ويغلبه اخرى وقد صرحوا بذلك واعترفوا به منهم ابن ابي ليلى فانه كان يقع في ابي حنيفة تارة ويمدحه اخرى ف قيل له في ذلك فقال الفتى معسود والجواب الخامس من حيث التفصيل عما ذكره الخطيب فمنها ما شنع هو وغيره على ابي حنيفة رضي الله عنه انه لا يعمل بالخبر وانما يعمل بالرأى وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن شمر رائحته وانصف اعترف ان ابا حنيفة اعلم الناس بالخبار وتباعد الآثار والدليل على بطلان ما قاله من وجوه ثلاثة احدها ان ابا حنيفة يرى المراسيل حجة ويقدمها على القياس خلافا للشافعي والثاني ان انواع القياس اربعة احدها القياس المؤثر وهو الذي يكون بين الاصل والفرع معنى مشترك مؤثر والثاني القياس المناسب وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مناسب والثالث قياس الشبه وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مطرد و ابا حنيفة واصحابه رحمهم الله قالوا بان قياس الشبه والمناسبة باطل ان يكون بين الاصل والفرع معنى مطرد و ابا حنيفة واصحابه رحمهم الله قالوا بان قياس الشبه والمناسبة باطل واختلف اصحابه في قياس الطرد فانكره بعضهم وقال ابو زيد الكبير بان القياس المؤثر حجة والباقي ليس بحجة وقال الشافعي بان الانواع الاربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبه كثيرا فمن ذلك قياسه المطعومات على المنصوصات للمشاكلة بينهما في الطعم وان لم يكن الطعم مؤثرا في الزيادة وفي المقدار كالكيل والوزن ومن ذلك قوله بان العاقلة تتحمل قليل الجنابة لمشاكلة كثيرها ومن ذلك قولهم الخل مائع لا يتنفى القنطرة على جنسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وان لم يكن ذلك مؤثرا فجمع الشافعي بين الخل والدهن لمشاكلة في الصورة و ابا حنيفة جمع بين الخل والماء في البعث المؤثر في ازالة النجاسة من الترقيق بالمجاورة والشيوع بالدلك والتقاطط والزوال بالعصر ولذلك امثلة كثيرة ثم العجب ان ابا حنيفة لم يستعمل الانواع اربعة من القياس والشافعي يستعمل الانواع الاربعة ويدركها حجة ويقول الخطيب وامثاله بان ابا حنيفة كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا الغلبة الهواء وقلة الوقوف على الفقه والوجه الثالث لا بطلان ما قال انه كان لا يتبع الاخبار ان من عرف ماخذ ابي حنيفة واصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل ان ابا حنيفة قال بان القهقهة في الصلوة ناقضة للحديث الاعنى الذي وقع في الركبة فضحك بعض القوم قهقهة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من قهقهه منكم فليعد الوضوء والصلوة وهذا الحديث وان كان ضعيفا فقد قال به ابو حنيفة وترك به قياس القهقهة في الصلوة على غير الصلوة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس وقال ابو حنيفة يجوز الوضوء بنبيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الجن وان كان ضعيفا فقد عمل به ابو حنيفة وترك به قياس النبيذ على سائر الاشربة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس فعلم ان ابا حنيفة يقدم الاحاديث الضعيفة على القياس ولكن رأى الخطيب وامثاله انه ترك ابو حنيفة العمل ببعض الاحاديث التي اخذ بها الشافعي وظنوا انه تركها بالقياس ولم يعلموا انه انما تركها لاحاديث اصح منها فمنها قوله عليه السلام اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا تركه ابو حنيفة لانه ليس في الصحيحين ولا في القلة اسم مشترك واسناده مضطرب واخذ بالحديث الذي اتفق عليه الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهما وهو قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه ولفظ مسلم ثم يغتسل منه ومنها حديث ام هانئ انها كرهت ان يتوضأ بالماء الذي يبل فيه شيء تركه ابو حنيفة لان ام هانئ روت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا يخالف هذا وهو الحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه وهو حديث ام عطية قالت توفيت احدي بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اغسلها بسدر واجعلي في الاخرة كافورا فلما هذا الحديث الصحيح قال ابو حنيفة بان اسم الماء المطلق اذا زال باختلاط شيء طاهر كالسدر والكافور والاشنان والصابون والزعفران يجوز الوضوء به خلافا للشافعي ومنها احاديث وردت في عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس شيء منها في الصحاح ترك العمل بها للحديث الصحيح الذي ذكره الترمذي في جامعه وهو حديث ميمونة قالت اجنبك انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلت في حفنة ففضلت فضلة ف جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغتسل منها قلت اني اغتسلت منها قال ان الماء ليس عليه جنابة ولا ينجسه شيء فاغتسل منه قال ابو عيسى الترمذي هذا حديث صحيح حسن فلهذا قل ابو حنيفة يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض اصحاب الحديث ومنها الاحاديث العامة التي وردت في نجاسة الماء بموت الحيوان تركها ابو حنيفة في موت ما ليس له دم سائل كالبق والذباب والزنابير والعقارب للحديث الخاص الذي اخرج به البخاري في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب

في اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في احد جناحيه شفاء وفي الاخر داء ومنها العمومات التي وردت في
 الميتة تركها ابو حنيفة في جواز دماغ جلد لها خاصة للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على
 اخراجه وهو حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة فقال الاستنفعتم بها يا ايها
 فقالوا يا رسول الله انها ميتة فقال انما حرم اكلها فلم هذا قال يطهر جلدها بالذباغ خلا للجماعة ومنها هذه العمومات
 الواردة في الميتة ايضا تركها ابو حنيفة لهذا الحديث الصحيح وهو قوله انما حرم اكلها فقال ان شعر الميتة وعظمها
 وقرنها وصوفها طاهر خلا للشافعي ومنها احاديث وردت في عدم وجوب غسل المني وجواز القرص والفرك
 ظنوا ان ابا حنيفة تركها حيث قال بنجاسة المني ولم يتركها بل عمل بها فقال يجزى الفرك في اليابس و
 يجب غسل الرطب للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهما وهو حديث
 عطاء بن يسار قال اخبرني عائشة انها كانت تغسل المني عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج ويصلى
 وانا انظر الى البقع في ثوبه من اثر الغسل فلذا قال انه نجس خلا للشافعي ومنها حديث ابن عمر رقيت يوما على بيت
 حفصة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجته مستقبل القبلة مستدبرا للشام فظنوا ان ابا حنيفة
 ترك العمل به بل قال ابو حنيفة يحتمل انه كان قاعدا ليقضي حاجته فلما ابتدأ في قضاءها استدبر القبلة
 جمعا بينه وبين الحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهما وهو
 حديث ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا وغربوا فلم هذا
 الحديث قال لا يجوز استقبال القبلة في قضاء الحاجة في الصحاري والبنيان خلا للشافعي وبعض اصحاب الحديث
 ومنها الاحاديث التي وردت ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث لم يرد
 تكرار المسح مستحبا واو حنيفة قال الوضوء هو الغسل فيستحب فيه التكرار رواه المسح فليس بوضوء ولا يستحب
 فيه التكرار للحديث الذي رواه ابو عيسى الترمذي في جامعه في حديث على انه حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وذكر فيه انه مسح برأسه مرة ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ومنها الاحاديث التي وردت
 في تعجيل المغرب وكراهة تأخيرها فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال للمغرب وقتان كسائر الصلوات
 واو حنيفة يقول بكرة تأخيرها لهذه الاحاديث ولا يدل كراهة التأخير على انه ليس له وقت جواز الاداء.....
كتأخير العصر الى وقت اصفرار الشمس فيجوز المغرب لو اذاه قبل غيبوبة الشفق للحديث الصحيح
 الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قدم
 الغشاء فابدأ به قبل ان تصلوا صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشائكم فلم هذا قال بالجواز خلا للشافعي ومنها
 الاحاديث التي وردت في اداء الصلوات لمواقيتها وفي اول الوقت فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بان
 الاسفار افضل وانما جمع ابو حنيفة بينهما لاحتمالها وبين الحديث الاخر الصحيح الصحيح الذي رواه ابو عيسى
 الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اسفروا بالصبح فانه اعظم للاجر قال الترمذي هذا حديث
 حسن صحيح فلم هذا قال يستحب الاسفار جمعا بينه وبين الحديث الاخر الصحيح افضل الاعمال اداء الصلوة
 لوقتها فان اخر الوقت ايضا وقتها واما قوله اول الوقت رضوان الله واخره عفو الله فهو من الموضوعات اشار اليه ابن
 الجوزي في كتاب التحقيق ولم يصرح بكونه موضوعا وقد صرح به غيره ومنها الاحاديث التي وردت ان الصلوة
 الوسطى صلوة الفجر فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال الوسطى صلوة العصر وانما قال ابو حنيفة
 بموجب الحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهما عن
 امير المؤمنين علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الاحزاب ملائكة الله قلوبهم وقبورهم نارا كما
 شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر حتى غابت الشمس فلم هذا قال ان الوسطى صلوة العصر خلا للشافعي
 فانه قال الفجر ومنها الاحاديث التي وردت في الجهر بالتسمية ظنوا ان ابا حنيفة تخالفها بالقياس وانما
 لم يعمل بها لانها لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيء فاما عن بعض الصحابة فقد صح منه
 شيء ولم يصح الباقي والعجب كل العجب من علي بن عمر الدارقطني حيث صنف كتابا في الجهر بالبسملة تعصبا
 واورد فيه احاديث موضوعة فانكر ذلك عليه المحدثون ورموه عن قوس واحدة فلما قدم مصر قال له بعض
 الهاككة انا شددك الله الذي لا اله الا هو هل صم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث في الجهر ببسم
 الله الرحمن الرحيم فقال لا فلم هذا لم يعمل بها ابو حنيفة وانما عمل بالحديث الصحيح الذي اتفق

الشيخان البخاري ومسلم على إخراجهم في صحيحهما عن انس بن مالك قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابى بكر وعمر وعثمان وكانوا لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم وفي لفظ حد يثما فلما سمع احدا منهم يقول بسم الله الرحمن الرحيم وفي لفظ فكانوا لا يستفتحون القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم فلم يزدوا قال لا يجهر بها خلافا للشافعي ومنها الاحاديث التي وردت في الفاتحة نحو قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وقوله كل صلوة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج غير تمام ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بان الصلوة بدون قراءة فاتحة الكتاب صحيحة اذا قرأ غيرها ولم يعلموا انه انما عمل بها ابو حنيفة وانما جمع بين الكل ابو حنيفة لانه قال الصلوة بغير فاتحة الكتاب خداج ناقصة غير تامة فان كان تركها عبدا فهو عاص فصلوته ناقصة غير تامة وان كان تركها ناسيا يجبر ذلك النقصان بسجود السهو وقال لا صلوة كاملة فاضلة الا بفاتحة الكتاب لكن لا يبطله ترك الفاتحة للحديث الصحيح الذي تلقته الامة بالقبول واتفق الشيخان البخاري ومسلم على إخراجهم في صحيحهما ان النبي صلى الله عليه وسلم علم السي في الصلوة فرائضها كلها فقال كبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن والعمل به واجب لانه موافق لكتاب الله تعالى حيث قال فاقرأ ما تيسر من القرآن فلم يزدوا قال لا تبطل الصلوة بتركها خلافا للشافعي ومنها تشهد ابن عباس رضي الله عنهما ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة انما اخذ بتشهد ابن مسعود فانه اصح ما نقل قال ابو عيسى الترمذي اصح حديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد حديث ابن مسعود ثم قال الترمذي وعليه اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ومنها قوله عليه السلام اذا شك احدكم في صلوته فليكن على اليقين ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة عمل به فيما اذا لم يكن له غالب ظن واذا كان له غالب ظن يتحرى الصواب عملا بالحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على إخراجهم في صحيحهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا شك احدكم في صلوته فليتحرك الصواب خلافا للشافعي ومنها الاحاديث التي وردت في القنوت في صلوة الفجر ظنوا ان ابا حنيفة لم يعلموا ان ابا حنيفة علم انها منسوخة والدليل عليه ما اخرجاه في الصحيحين عن انس بن مالك قال كنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر شهرا يدعوا على احياء من العرب ثم تركه ومنها العمومات الواردة في صلوة الجنائز ظنوا ان ابا حنيفة خالفها برأيه حيث كره صلوة الجنائز في الاوقات المكرهة الثلاثة وانما خصصها ابو حنيفة بالحديث الصحيح الخاص الذي اخرجاه مسلم في صحيحه فرواه عن عقبة بن عامر ثلاث ساعات كان ينهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي فيهن وان تقبر فيهن موتانا ومنها قوله عوف عن امي عن صدقة الخيل والريق ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل به برأيه وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على إخراجهم في صحيحهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخيل فقال ورجل ربطها تعففا ثم لم يمنع حق الله تعالى في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر فلم يزدوا قال في الخيل زكوة خلافا للشافعي ومنها قوله عليه السلام افطر الحاجم والمحجوم ان ابا حنيفة علم معناه وتأويله فعمل بمعناه والحجامة لا تفطر للحديث الصحيح الذي رواه ابو عيسى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها الحديث الذي أورده مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه حيث قال القرآن افضل وانما رجع ابو حنيفة الحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على إخراجهم عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبيك بحجة وعبرة ومنها قوله عليه السلام لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب انفراد مسلم باخراجه ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به بالقياس وانما عمل ابو حنيفة بالحديث الذي اتفقا على صحته واخرجاه في صحيحهما من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم ومنها قوله عليه السلام الشفعة فيما لم يقسم ظنوا ان ابا حنيفة تركه بالقياس وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان البخاري ومسلم على إخراجهم وهو قوله عليه السلام الجار حق بسقبة ومنها العمومات الواردة في المحث على نوافل العبادات ظنوا ان ابا حنيفة تركها بالقياس حيث قال الا وشغل بالنكاح افضل وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على إخراجهم ولكن اصوم وافطر واصلي وارقد وتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ومنها العمومات الواردة في اشتراط الولي في النكاح نحو قوله عليه السلام لا نكاح الا بولي ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالقياس حيث قال بانه يصح النكاح بخيرولي في البالغة وانما عمل ابو حنيفة بالحديث الصحيح الخاص الذي رواه ابو عيسى الترمذي في جامعه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايم

احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن في نفسها واذنهما صماتها ويا لحديث الصحيح الذي رواه البخاري وصحيحه
 ان خنساء زوجها ابوها وهي كارهة وكانت ثيبة فرد النبي صلى الله عليه وسلم نكاحه فلهمذا قال ابو حنيفة الا يتم
 احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن خلافا للشافعي ومنها العمومات الدالة على اشتراط التسمية في النكاح ظنوا ان
 ابا حنيفة ترك العمل بها بالقياس ولم يعلموا انها عمل ابو حنيفة بالحدوث الصحيح الذي رواه ابو عيسى الترمذي
 في جامعه ان امرأة اتت عبد الله بن مسعود قد تزوجها رجل ومات عنها ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها فقال
 عبد الله اري لها مثل صداق نساءها ولها الميراث وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الاشجعي ان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قضى في بَرِوَم بنت واشق الاشجعية مثل ما قضى به عبد الله قال الترمذي هذا حديث صحيح فلهمذا قال
 ابو حنيفة يصح النكاح خلافا للشافعي ومنها العمومات الواردة في اباحة الطلاق ظنوا ان ابا حنيفة تركها بالقياس
 حيث قال بحرمة ارسال الثلاث وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق الشيوخ على اخراجه في
 الصحيحين وهو حديث ابن عمر انه طلق امرأته في حال الحيض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقال مرة فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء أمسكها بعد وان شاء طلقها قبل ان
 تبين فتلك العدة التي امر الله تعالى ان يطلق لها النساء ومنها جريان القصاص في كسر السن خلافا للشافعي
 ظنوا ان ابا حنيفة قاله بالقياس وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اخبر به البخاري في صحيحه وهو حديث
 انس ان الربيع بنت النضر اى عمتها لطمت جاريتها فكسرت سنها فعرضوا عليها الارش فابوا فعرضوا عليها العفو
 فابوا فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم بالقصاص الحديث بطوله ومنها العمومات الواردة بقتل المشركين
 ظنوا ان ابا حنيفة ما عمل بها بل بالقياس حيث قل لا تقتل المرأة ولا الشيخ الفاني ولا الرهبان ولا العبيان خلافا
 للشافعي وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي رواه الترمذي في جامعه ان امرأة وجدت مقتولة في بعض
 مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان قال الترمذي
 هذا حديث صحيح ومنها العمومات الواردة في اباحة صيد الكلب ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها بل بالقياس حيث
 قال بانه لا يؤكل صيد الكلب اذا اكل منه خلافا للشافعي في احد قوليه وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي
 اخبر به البخاري ومسلم في صحيحيهما ان عدى بن حاتم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا رسلت كلبك
 المعلم فقتل فكل واذا اكل فلا تاكل فانما أمسك على نفسه ومنها الرد على ذوى السهام الا على الزوج والزوجة وعند
 الشافعي يوضع في بيت المال ظنوا ان ابا حنيفة قال ذلك بالقياس وانما اعتمد ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي
 اخبر به البخاري ومسلم في صحيحيهما وهو حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في جنين
 امرأة من بني لحيان سقط ميتا بغرة عبد او امة ثم توفيت المرأة التي قضى لها بالغرة فقضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بان ميراثها لبنيتها وزوجها وان العقل على عصبتها واحاديث اخبر بها مسلم في صحيحه فعلم هذا
 كله ان الذي قاله الخطيب وغيره ان ابا حنيفة كان يعمل بالقياس والراي دون الاخبار بهت وافتراء هو واصحابه براء و
 انما يعملون بالقياس عند عدم الحديث وكذلك جميع المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين وفي الخيرات الحسان
 واجتمع في المدينة بمحمد بن الحسن بن علي رضي الله عنهم فقال له انت الذي خالفت احاديث جدى صلى الله عليه وسلم
 وسلم بالقياس فقال معاذ الله من ذلك اجلس فان لك حرمة محرمة جدك عليك افضل الصلوة والسلام فجلس و
 جلس ابو حنيفة بين يديه فقال له الرجل اضعف ام المرأة قال المرأة قال كم سهمها قال نصف سهم الرجل
 قال لو قلت بالقياس لقلت الحكم ثم قال الصلوة افضل ام الصوم قال الصلوة قل لو قلت بالقياس لا مروت المحائض
 بقضائها دون قضائه ثم قال البول نجس ام النطفة قال البول قال لو قلت بالقياس لا وجبت الغسل من البول دون
 المتى معاذ الله ان اقول غير الحديث بل انعدم قوله فقام وقبل وجهه انتبى اقول ان الامام رضى الله عنه رد بعض
 الاحاديث لكونها منسوخة او معارضة او لعدم صحتها عند فلو غدت ذلك من مخالفة السنة لا يسلم احد من الفقهاء
 والمحدثين قال في الخيرات الحسان قال الليث بن سعد احصيت على مالك سبعين مسألة قال فيها براهيه وكلها مخالفة
 لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كتبت اليه اعظه في ذلك ولم نجد احدا من علماء الامة اثبت حديثا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده او بحجة كادعاء نسخ باثر مثله او باجماع او بعمل يجب على اصله او نقياد
 اليه او لمعنى في سنده ولو رده احد من غير حجة سقطت عدالته فضلا عن امامته ولزمه اسم الفسق ولقد عافاهم
 الله من ذلك وقد جاء عن الصحابة رضى الله عنهم من اجتهاد الراي والقول بالقياس على الاصول ما يطول ذكره وكذلك
 التابعون وعددهم منهم خلقا كثيرا انتهى كلام ابن عبد البر ومن ذلك قول الزهري بجواز الانتفاع بجلد الميتة مطلقا

ديغ اولم يد بغ واستدل على ذلك بقوله عليه السلام في حديث الشاة انما حرم اكلها واختار البخاري رحمه الله هذا المذهب حيث اکتفى في كتاب البيوع في باب جلود الميتة قبل ان تدبغ بالرواية الحالية عن الديغ فقال حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي صالح قال حدثني ابن شهاب ان عبيدا الله بن عبد الله اخبره ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اخبران رسول الله صلى الله عليه وسلم مرشاة ميتة فقال هلا استمتعتم باهابها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها وقد ثبت التقييد بالديغ من طرق اخرى عند مسلم من طريق ابن عيينة هلا اخذتم اهابها فد بغموة وانتفعتم به انتهى ونظائره كثيرة ولما قصد بهذا الجملة انتقاص احد من العلماء انما الغرض من ذلك دفع ما زعم بعض طلبة الزمان ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم وصلى الله عليه وعلى آله واصحابه اجمعين والحمد لله رب العلمين قال جامعها عفا الله عنه وغفر لوالديه

يَا قَيُّوْمُ

س

يَا حَيُّ

له
قوله يدري بن النيار كذا وقع فيها بين النيار وهو وهم والصواب ابن نوفل كما سيأتي في عزوة اعد ١٢ فتح
الباري ٤ قوله غير اني تخلفت قال انكر ما في فان قلت استثنى قلت غير للصفة اى ما تختلفت الا في تبوك
حال منارة تخلف بدر تخلف تبوك لان التوجه فيه لم يكن نقصد الغزو بل بقصد افد العير انتهى ١٢
عبر بالسر القافله قال في التوشيح كانت اصف بجير فيها خمسون الف دينار و اثنون دينار و قيل اربعون وقيل ستون انتهى
١٣ قوله اذ تستغيثون من اذىكم او مستحق يقول الحق الحق اولى انصارا ذكره واستغاثتم انتم لماعلم ان
لا يحصى من القتال افندوا يقولون اى رب انصرنا على عدوك اغشايها غياث المستغيثين قوله مروفين اى
نبتعين المؤمنين لوجههم بعضا من ارفقته اذا جئت بعده كذا في البيضاوي قال القسطلاني كذا ساق الايات كلما في
رواية تركية ولا بالي ذروا ابن عساكر اذ تستغيثون ربكم الى قوله فان الله يشهد بيد العقاب وسقط لهم ما بعد ذلك
انتهى وقد تقدمت الاشارة اليه في الذي قبله والجميع ايضا بين قوله بالف من الملك وبين قوله بثلثة ايات
داود والباري فيه بين الا استغاثت كذا في الفتح قال البيضاوي قبل ادم التديوم بدر اولها بالف من الملك
ثم عماروا اثنه االات ثم صاروا خمسة انتهى ١٢ قوله ما يدل بها ما بين بينا للفعول اى من كل
شيئ قبل في الدنيا ١٢ توشيح ٤ قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدرى لما نظروا الى اصحابه وهم
ثلث مائة وخميف ونظروا الى المشركين فاذا هم الف وزيادة فاستقبل عليه السلام القبلة قوله السلام انشدك
بعض الشين والدلال مع فتح الهمة ولا بالي ذواني انشدك قوله عندك وودك اى اطلب منك الفوارق ما بعدت
وودعت من الغلبة على الكفار والنصر للرسول والتماد الدين قوله ان شمت لا تعيب بعد ما يستسلطون على
المؤمنين حتى حديث عمر عند سلم العلم ان تمكك بذه العصاية من اهل الاسلام لا تعيب في الارض وانا قال ذلك
لا يعلم ان خاتم النبيين فوليك ومن معه حينئذ لم يجعث الله احد من يدعوا الى الايمان ١٢ قس ٤
فانذروا ليوكة قال ابن العربي فيها عكاة تميزه السبل عنه كان صلى الله عليه وسلم في مقام الخوف وكان ابو بكر
في مقام الرجا وبذا كثر اه وهو التوشيح قال الخطابي لما جوز ان يتوهم احد ان بابا كان او شهد به من النبي

وسلم ممن شهد بدرا منهم كانوا عدة اصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر بضعة عشر وثلاثمائة قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر الا مؤمن من حديثنا عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحاق عن البراء قال كنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نتحدث ان عدة اصحاب بدر على عدة اصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر ولم يجاوز معه الا مؤمن بضعة عشر وثلاثمائة حديثنا عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا يحيى عن سفيان عن ابي اسحاق عن البراء وحديثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن ابي اسحق عن البراء قال كنا نتحدث ان اصحاب بدر ثلاثمائة وبضعة عشر بعدة اصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر وما جاوزوا معه الا مؤمن باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش شيبة وعتبة والوليد وابي جهل بن هشام وهلاكهم حديثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة فدعا على نفر من قريش على شيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وابي جهل بن هشام فاشهدوا بالله لقد رأيتهم صرعى قد غيّرهم الشمس وكان يومًا حارًا باب قتل ابي جهل حديثنا ابن نمير قال حدثنا ابو اسامة حديثنا اسمعيل قال اخبرنا قيس عن عبد الله انه اتى ابا جهل وبه رمق يوم بدر فقال ابوجهل هل اعمد من رجل قتلتموه حديثنا أحمد بن يونس قال حدثنا زهير حديثنا سليمان التيمي ان انسًا حدثهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** عمرو بن خالد قال حدثنا زهير عن سليمان التيمي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ينظروا صنع ابوجهل فانطلق ابن مسعود فوجدته قد ضربته ابنا عفراء حتى برد قال انت ابوجهل قال فاخذ بلحيته قال وهل فوق رجل قتلتموه او رجل قتلته قومه قال اخبرنا انس بن مالك عن ابي جهل قال اخبرنا قيس عن سليمان التيمي عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظروا فعل ابوجهل فانطلق ابن مسعود فوجدته قد ضربته ابنا عفراء حتى برد فاخذ بلحيته قال انت ابوجهل قال وهل فوق رجل قتلتموه او رجل قتلته قومه او قال قتلتموه **حدثنا** ابن المثنى قال اخبرنا معاذ بن معاذ قال حدثنا سليمان قال اخبرنا انس بن مالك نحوه **حدثنا** علي بن عبد الله قال كتبت عن يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم عن ابيه عن جده في بدر يعني حديث ابني عفراء **حدثنا** محمد بن عبد الله الرقاشي قال حدثنا معمر قال سمعت ابي يقول حدثنا ابو جهم عن قيس بن عباد عن علي بن ابي طالب انه قال انا اول من يجثو بين يدي الرجل للخصومة يوم القيمة وقال قيس بن عباد وفيهم انزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين تباركوا يوم بدر حمزة وعلي وعبيدة وابو عبيدة ابن الحارث وشيبة بن ربيعة وعتبة والوليد بن عتبة **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابي هاشم عن ابي جهم عن قيس بن عباد عن ابي ذر قال نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم في ستة من قريش علي وحمزة وعبيدة بن الحارث وشيبة ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم الصواف حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة

اجلوا تجاوز ثنا حدثنا ثنا بن مسعود اعلى قال قال التيمي ان انسًا حدثهم انت ايا ثنا حدثنا ثنا اخبرنا بن ربيعة التوشيح قال القسطلاني وكذا عند احمد قال عيسى بن وهب اول ما ذكره كل من مسعود فلو كان مات لم يكن ابن مسعود قولنا انت ابوجهل ابوا والرفع ولا بن مسعود الا يصلي الى ذراع الموي وكشيتني ابا جهل بالالف بدل الواو على لغة من شئت الف في الاسماء الستة في كل حال وال نصب على النداء انت مصروح يا ابا جهل وبدر هو المتعذر من الرواية فكان الرفع من اصلاح بعض الرواة قس ومرو الحديث في حديث ١٢ **٩** قولنا اول من يجثو بالجيم والمنشئ يقع على ركبة خاصة والمراد بهذه الولاية تقيده بالجهاد لان هذه المبارزة وقعت في الاسلام ١٢ **١٠** قولنا تباركوا يوم بدر من البروز وهو الخروج من بين الصفيين للقتال فاز حمزة وشيبة وعلي والوليد بن عتبة وعبيدة وكان اسن القوم غلبة ابن ربيعة ولم يزل كل من حمزة وعلي حتى ان قتل من بارزه واختلف عبيدة وعتبة بينهما فزيتان فالتعن كل واحد منهما صاحبه وكر حمزة وعلي بسيفهما على عتبة فدفعا عليه واحتلما صاحبهما فزاه الى اصحابه وكانت القرية وقعت في ركبتهم فمات منها ارجوا اباهم فقال ان عبيدة للوليد وعلياً وشيبة والسند بذلك صحيح الا ان الاول نسب لان عبيدة وشيبة كانا شيعتين كعتبة وحمزة بخلاف علي والوليد فكانا شاذين كذا في القسطلاني قال في التوشيح والابا داود ان حمزة اقبل الى عتبة وعبيدة الى شيبة وعلي الى الوليد انتهى ١٢ **١١** قولنا ستة من قريش يعني ثمانية من المسلمين على حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث ابن عبد المطلب وشيبة بن ربيعة بن ربيعة بن عبد شمس وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة ولده كذا في اللغة ١٢ **حل اللغات** صرحي جمع صريح اي المطروحين قد غيرت هو الشمس اي غيرت الواسم الى السواد واجبا وهم بالانفتاح مرامي وبوقية الروح برودي في اللق هل اعمد من دجل اي هل اعمد من رجل وقيل اعمد بمعنى اغضب حتى جرد بفتح الموحدة مات اي صار في حال من يموت ككتبت كناية عن السماع لان الكناية لازم السماع عادة **يجثو** بالجيم واثار الشدة اي يقع على ركبة مما سجدوا من التبارك والفرج من الصف على الافراد للقتال ١٢

١٣ قولنا طالوت اسم رجل فغير كان سقاء او دبا فافاته الملك واصطفاه وكانت فنة قليلة غلبت على فنة كثيرة باذن الله فقال فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر وما شرب منه الا من استثنى من القمطين من وجوه ١٢ **١٤** قولنا بضعة عشر وثلاثمائة مختلف ثمانية اعمد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهام واجرهم وهم عثمان بن عفان تخلف على امرته رقية وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بجسمان خيل الجبر والوليد بن عتبة وعبيدة بن عاصم بن مدي غلب على اهل المدينة والحرث بن عاصم رده من الرواح الى بني عمرو ابن عوف بشي بلغة عنه والحرث بن العتمة وقع فخر بالرواح ففره الى المدينة ونحوه بن جبر كذا **١٥** قسطلاني **١٦** قولنا لقد رأيتهم اي يوم بدر وهذه المناسبة ذكرها الباب في قصة بدر ١٢ **١٧** خبر صاري **١٨** قولنا مرعى جمع مراع اي المطروح بين القتلى في المصارع التي يعينها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل القتال **١٩** قولنا اتى ابا جهل وبه رمق زاد ابن اسحق فرفع فوضع رجل على عقه ثم قال لا اعدك الله يا عدو الله **٢٠** قولنا اول من اعمد قال الجوهري قومه انا اعمد من كذا اي اعجب منه ومنه قول ابي جهل اعمد من سيد قريش قريش ليس تمكني الا قتل رجل قتل القوم لا يزد على ذلك ولا فيهم ولا ما روى ١٢ **٢١** قولنا قد ضرب ابنا عفراء بفتح الموحدة وسون الفاء وفيه المراد بعد حمزة ممدودة معاذ ومعوذ في مسلم الذين قتله معاذ بن عمرو بن الجوح وموزن عفره ابوا ابن الحارث وعفراء عمرو بن ابي عاصم ابن ثعلبة الحارثي كذا قال القسطلاني وروى ابن مسعود وهو الذي اخرج فيه واخذ رأسه قال الشيخ يحمل بدل ان الثلاثة اشترى كوا في قتله وكان الاثنان من معاذ بن عمرو بن الجوح وباد ابن مسعود بعد ذلك وفيه رمق فخر رأسه كذا في الطبري قال الكرماني قال النوى قتل معاذ بن عمرو بن عفراء قتلت لعل القتل كان يفعل السك فاسند كل راو له ما رواه من الضرب او زيادة الاثر على حسب اعتقاده وقال ابن عبد البر الصالح انه قد ضرب ابنا عفراء حتى برد اي مات كذا في الكرماني ١٢ **٢٢** قولنا حتى برد بفتح الموحدة والاداءات اي صار في حال من يموت وقيل معناه فزوسلم بركه اسقط كذا في

١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

(كتاب المغازی) (قوله یاب فضل من شهد بدرا) وفيه قوله صلی الله علیه وسلم ويحك اوهيبت كائنها لما سألت بناء على الشك في شهادة الولد لانه مات بسهم عند اشتغاله بشرب الماء ذكر لها صلی الله تعالی علیه وسلم ان هذا الشك منك مبني على ما غلب على عقلك من فقد الولد والا فهو شهيد من اهل الجنة فلا ينبغي ان يسأل عن شأن دخول الجنة بل عن شأن انه من اهل اى الجنة والله تعالی اعلم حسدى.

[illegible][illegible]

قوله صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله الخ لا يخفى ان كلام عمر المذكور بعد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صدق وقوله ولا تقولوا له الا خيرا لا يخفى عن
اشكال ولعل وجهه انه كان لشدة ما قام عليه من الحال ما التفت الى المقال فما علم ما ذا قال فان الانسان عند شدة الحال عليه كثيرا ما يغفل عما يقول له صاحبه ويحتمل ان
عمر اول كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم يجعله على التاليف وانه قال بناء على الظاهر للتاليف وراى ان مثله لا يليق بحاله التاليف فاشأ الى ان الاصل في حقه التأديب لا
التاليف والله تعالى اعلم
(قوله فقال اعلموا ان شئتم) مثله لا يكون لا باحة البعاصى بل يكون لاظهار صلاح الحال وان الغالب على اعماله الصلاح وما يكون على خلافه فذاك نادر مغفول كثرة الحسنات
ان الحسنات يذهبن السيئات وانه تعالى يوفقه للتوبة عنه فالماصل انه بشارة بحسن العاقبة والتوفيق للخيرات رزقا الله تعالى ذلك
(قوله يعنى اكثر وكم) رى قاريكم بحيث كانوا ختلوا معكم فظهرهم اكثر فيكم فهذا كناية عن القرب فاندفع ما قيل انه لا يظهر لهذا التفسير اصل اه سدى

زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عبيدا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري
جدا عاصم بن عمرو بن الخطاب حتى إذا كانوا بالهجرة بين عسفان ومكة ذكروا الحجة من هذيل يقال لهم بنوحيان فنقروا لهم بقرب
من مائة رجل رام فاقصصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم الصم في منزل نزلة فقال تمرثرب فاتبعوا آثارهم فلما أحس بهم عاصم و
أصحابه لجؤا إلى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فاعطوا بأيديكم ولكم العهد والميثاق الا نقتل منكم احدا فقال عاصم بن
ثابت ايها القوم اما انافلا انزل في ذمة كافر ثم قال اللهم اخبر عنا نبينا ففرمهم بالنبل فقتلوا عاصما ونزل اليهم ثلثة نفر على العهد و
الميثاق منهم خبيب وزيد بن الدثينة ورجل اخر فلما استمكنوا منهم اطلقوا وتارقيسهم فربطوهم بها قال الرجل الثالث هذا اول
العذر والله لا اصحبكم ان لي بهؤلاء اسوة يريد القتل فجروا وعالجوه فاني ان يصحبهم فانطلق خبيب وزيد بن الدثينة حتى باعوهما
بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث بن عامر بن نوفل خبيبا وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اسيرا
حتى اجمعوا قتله فاستعار من بعض بنات الحارث موسى يستجدها فاعارته فدرج بني لها وهي غافلة حتى اتاه فوجدته تجلس
على نخلة والموسى بيده قالت ففرغت فزعة عرفها خبيب فقال اتخشين ان اقتله ما كنت لافعل ذلك قالت والله ما رأيت اسيرا
خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما يأكل قطفا من عنب في يده والله لمؤثق بالحديد وما يمكنه من ثمة وكانت تقول انه ليرزق رزقه
الله خبيبا فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الجبل قال لهم خبيب دعوني اصل ركعتين فتركوه فركع ركعتين فقال والله لو
ان تحسبوا ان ما لي جزع لذرت ثم قال اللهم احصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبق منهم احدا ثم انشأ يقول فليست ابا لي حين
اقتل مسلما على اي جنب كان في الله مصرعي وذلك في ذات الاله وان يشاء يبارك في اوصال شلوم مزرعة ثم قام اليه ابو سفيان
عقبه بن الحارث فقتله وكان خبيب هو ستن لكل مسلم قتل صبرا الصلوة واخبر اصحابه يوم اصابوا وبعثت ناس من قريش
الى عاصم بن ثابت حين حد ثوانه قتل ان يؤتوا بشئ منه يعرف وكان قتل رجلا عظيما من عظماءهم فبعث الله لعاصم مثل
الظلة من الدبر فحمته من رسلهم فلم يقدر وان يقطعوا منه شيئا وقال كعب بن مالك ذكر وامرارة بن الربيع العمري وهلال بن
أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر احد ثنا لي عن يحيى عن نافع ان ابن عمر ذكر له ان سعيد بن
زيد بن عمرو بن نفيل وكان بدريا مريض في يوم جمعة فركب اليه بعد ان تعالى النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة وقال الليث
حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان اباة كتب الى عمر بن عبد الله بن الزهرى يأمره
ان يدخل على سبيعة بنت الحارث الا سلمية فيسألها عن حديثها وعما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته
فأعطونا صلى الله عليه وسلم الذي على فأعارت في يدهم المحسبين قط وقال الله على يعقبي صلى الله عليه وسلم واخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان اصيب

باللهة بالهجرة
قاله
فقاله
فقاله

١٥ قوله بالهجرة
١٦ قوله بالهجرة
١٧ قوله بالهجرة
١٨ قوله بالهجرة
١٩ قوله بالهجرة
٢٠ قوله بالهجرة
٢١ قوله بالهجرة
٢٢ قوله بالهجرة
٢٣ قوله بالهجرة
٢٤ قوله بالهجرة
٢٥ قوله بالهجرة
٢٦ قوله بالهجرة
٢٧ قوله بالهجرة
٢٨ قوله بالهجرة
٢٩ قوله بالهجرة
٣٠ قوله بالهجرة
٣١ قوله بالهجرة
٣٢ قوله بالهجرة
٣٣ قوله بالهجرة
٣٤ قوله بالهجرة
٣٥ قوله بالهجرة
٣٦ قوله بالهجرة
٣٧ قوله بالهجرة
٣٨ قوله بالهجرة
٣٩ قوله بالهجرة
٤٠ قوله بالهجرة
٤١ قوله بالهجرة
٤٢ قوله بالهجرة
٤٣ قوله بالهجرة
٤٤ قوله بالهجرة
٤٥ قوله بالهجرة
٤٦ قوله بالهجرة
٤٧ قوله بالهجرة
٤٨ قوله بالهجرة
٤٩ قوله بالهجرة
٥٠ قوله بالهجرة
٥١ قوله بالهجرة
٥٢ قوله بالهجرة
٥٣ قوله بالهجرة
٥٤ قوله بالهجرة
٥٥ قوله بالهجرة
٥٦ قوله بالهجرة
٥٧ قوله بالهجرة
٥٨ قوله بالهجرة
٥٩ قوله بالهجرة
٦٠ قوله بالهجرة
٦١ قوله بالهجرة
٦٢ قوله بالهجرة
٦٣ قوله بالهجرة
٦٤ قوله بالهجرة
٦٥ قوله بالهجرة
٦٦ قوله بالهجرة
٦٧ قوله بالهجرة
٦٨ قوله بالهجرة
٦٩ قوله بالهجرة
٧٠ قوله بالهجرة
٧١ قوله بالهجرة
٧٢ قوله بالهجرة
٧٣ قوله بالهجرة
٧٤ قوله بالهجرة
٧٥ قوله بالهجرة
٧٦ قوله بالهجرة
٧٧ قوله بالهجرة
٧٨ قوله بالهجرة
٧٩ قوله بالهجرة
٨٠ قوله بالهجرة
٨١ قوله بالهجرة
٨٢ قوله بالهجرة
٨٣ قوله بالهجرة
٨٤ قوله بالهجرة
٨٥ قوله بالهجرة
٨٦ قوله بالهجرة
٨٧ قوله بالهجرة
٨٨ قوله بالهجرة
٨٩ قوله بالهجرة
٩٠ قوله بالهجرة
٩١ قوله بالهجرة
٩٢ قوله بالهجرة
٩٣ قوله بالهجرة
٩٤ قوله بالهجرة
٩٥ قوله بالهجرة
٩٦ قوله بالهجرة
٩٧ قوله بالهجرة
٩٨ قوله بالهجرة
٩٩ قوله بالهجرة
١٠٠ قوله بالهجرة

فكانت عنده حتى قيل ^{٩٩٩} **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله بن عبد الله أن عيادة ابن الصامت وكان شهيداً بذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بايعوني **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن أبا محمد يفة وكان ممن شهد بدراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبني سألها ونكح بنت أخيه هذيل بنت الوليد بن عتبة وهو مولى لامرأة من الأنصار كما تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم زيداً وكان ممن تبني رجلاً في الجاهلية دعاة الناس إليه وورث من ميراثه حتى أنزل الله تعالى **ادعوهم لي بأنهم هم** فجاءت سملة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث **حدثنا علي** قال **حدثنا** ^{١٠٠٠} **يحيى بن المفضل** قال **حدثنا** ^{١٠٠١} **خالد بن ذكريان** عن **الزبيد** بنت **معوذ** قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم غداة بني علي فجلس على فراشي كجملتك مني وجويريات يضررن بالدف يندبن من قتل من أياهم يوم بدر حتى قالت جارية: **فيما نبي يعلم ما في غد** فقال النبي صلى الله عليه وسلم **لا تقولوا هكذا** وقولي ما كنت تقولين **حدثني إبراهيم بن موسى** قال أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري **حدثنا** ^{١٠٠٢} **اسماعيل** قال **حدثنا** ^{١٠٠٣} **أخي عن سليمان** عن **محمد بن أبي عتيق** عن **ابن شهاب** عن **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود** أن **ابن عباس** قال أخبرني **أبو طلحة** صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد شهد بدراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة **يريد صورة التماثيل** التي فيها الأرواح **حدثنا** ^{١٠٠٤} **عبدان** قال أخبرنا **عبد الله** أخبرنا **يونس** **حدثنا** ^{١٠٠٥} **أحمد بن صالح** قال **حدثنا** ^{١٠٠٦} **عنبسة** قال **حدثنا** ^{١٠٠٧} **يونس** عن **الزهري** قال أخبرنا **علي بن حسين** بن **علي** أخبرنا **أن علياً** قال كانت لي شارب من نصيب من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني **مما أفاء الله عليه** من الخمس يومئذ فلما ردت أن ابنتي بفاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وأعدت رجلاً صواعاً في بني قينقاع أن يرثيها معي فأتاني بأخضر فأردت أن أبيعته من الصواعين فنستعين به في وليمة عرس فبينما أنا أجمع لشاربي من الأقطاب والغرائب والمجال وشارف من أختان إلى جنب محجرة رجل من الأنصار حتى جمعت ما جمعت فإذا أنا بشاربي قد أجبث أسنمتها وبقرت خواصرها وأخذ من أكبادها قلم أملاك عيني حين رأيت المنظر قلت من فعل هذا قالوا فلة حمزة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الأنصار عند قينة وأصحابه فقالوا في غنائها ألا يا أخو النبي في النوى فوثب حمزة إلى السيف فأجبث أسنمتها وبقرت خواصرها فأخذ من أكبادها قال علي فأنطلقت حتى أدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت فقال مالك قلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم عبداً حمزة علي فأتني فأجبث أسنمتها وبقرت خواصرها وها هوذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فأرتد ثم انطلق بيثني وأتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جلا البيت الذي فيه حمزة فاستأذن عليه فأذن له فطفق النبي صلى الله عليه وسلم وما يلوهم حمزة

هذا أباي بدير ثنا صور الحسين الرسول رسول الله من فيينا مناخان مجتبت فقلت فقالت النواة ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧٨ ١٦٧٩ ١٦٨٠ ١٦٨١ ١٦٨٢ ١٦٨٣ ١٦٨٤ ١٦٨٥ ١٦٨٦ ١٦٨٧ ١٦٨٨ ١٦٨٩ ١٦٩٠ ١٦٩١ ١٦٩٢ ١٦٩٣ ١٦٩٤ ١٦٩٥ ١٦٩٦ ١٦٩٧ ١٦٩٨ ١٦٩٩ ١٧٠٠ ١٧٠١ ١٧٠٢ ١٧٠٣ ١٧٠٤ ١٧٠٥ ١٧٠٦ ١٧٠٧ ١٧٠٨ ١٧٠٩ ١٧١٠ ١٧١١ ١٧١٢ ١٧١٣ ١٧١٤ ١٧١٥ ١٧١٦ ١٧١٧ ١٧١٨ ١٧١٩ ١٧٢٠ ١٧٢١ ١٧٢٢ ١٧٢٣ ١٧٢٤ ١٧٢٥ ١٧٢٦ ١٧٢٧ ١٧٢٨ ١٧٢٩ ١٧٣٠ ١٧٣١ ١٧٣٢ ١٧٣٣ ١٧٣٤ ١٧٣٥ ١٧٣٦ ١٧٣٧ ١٧٣٨ ١٧٣٩ ١٧٤٠ ١٧٤١ ١٧٤٢ ١٧٤٣ ١٧٤٤ ١٧٤٥ ١٧٤٦ ١٧٤٧ ١٧٤٨ ١٧٤٩ ١٧٥٠ ١٧٥١ ١٧٥٢ ١٧٥٣ ١٧٥٤ ١٧٥٥ ١٧٥٦ ١٧٥٧ ١٧٥٨ ١٧٥٩ ١٧٦٠ ١٧٦١ ١٧٦٢ ١٧٦٣ ١٧٦٤ ١٧٦٥ ١٧٦٦ ١٧٦٧ ١٧٦٨ ١٧٦٩ ١٧٧٠ ١٧٧١ ١٧٧٢ ١٧٧٣ ١٧٧٤ ١٧٧٥ ١٧٧٦ ١٧٧٧ ١٧٧٨ ١٧٧٩ ١٧٨٠ ١٧٨١ ١٧٨٢ ١٧٨٣ ١٧٨٤ ١٧٨٥ ١٧٨٦ ١٧٨٧ ١٧٨٨ ١٧٨٩ ١٧٩٠ ١٧٩١ ١٧٩٢ ١٧٩٣ ١٧٩٤ ١٧٩٥ ١٧٩٦ ١٧٩٧ ١٧٩٨ ١٧٩٩ ١٨٠٠ ١٨٠١ ١٨٠٢ ١٨٠٣ ١٨٠٤ ١٨٠٥ ١٨٠٦ ١٨٠٧ ١٨٠٨ ١٨٠٩ ١٨١٠ ١٨١١ ١٨١٢ ١٨١٣ ١٨١٤ ١٨١٥ ١٨١٦ ١٨١٧ ١٨١٨ ١٨١٩ ١٨٢٠ ١٨٢١ ١٨٢٢ ١٨٢٣ ١٨٢٤ ١٨٢٥ ١٨٢٦ ١٨٢٧ ١٨٢٨ ١٨٢٩ ١٨٣٠ ١٨٣١ ١٨٣٢ ١٨٣٣ ١٨٣٤ ١٨٣٥ ١٨٣٦ ١٨٣٧ ١٨٣٨ ١٨٣٩ ١٨٤٠ ١٨٤١ ١٨٤٢ ١٨٤٣ ١٨٤٤ ١٨٤٥ ١٨٤٦ ١٨٤٧ ١٨٤٨ ١٨٤٩ ١٨٥٠ ١٨٥١ ١٨٥٢ ١٨٥٣ ١٨٥٤ ١٨٥٥ ١٨٥٦ ١٨٥٧ ١٨٥٨ ١٨٥٩ ١٨٦٠ ١٨٦١ ١٨٦٢ ١٨٦٣ ١٨٦٤ ١٨٦٥ ١٨٦٦ ١٨٦٧ ١٨٦٨ ١٨٦٩ ١٨٧٠ ١٨٧١ ١٨٧٢ ١٨٧٣ ١٨٧٤ ١٨٧٥ ١٨٧٦ ١٨٧٧ ١٨٧٨ ١٨٧٩ ١٨٨٠ ١٨٨١ ١٨٨٢ ١٨٨٣ ١٨٨٤ ١٨٨٥ ١٨٨٦ ١٨٨٧ ١٨٨٨ ١٨٨٩ ١٨٩٠ ١٨٩١ ١٨٩٢ ١٨٩٣ ١٨٩٤ ١٨٩٥ ١٨٩٦ ١٨٩٧ ١٨٩٨ ١٨٩٩ ١٩٠٠ ١٩٠١ ١٩٠٢ ١٩٠٣ ١٩٠٤ ١٩٠٥ ١٩٠٦ ١٩٠٧ ١٩٠٨ ١٩٠٩ ١٩١٠ ١٩١١ ١٩١٢ ١٩١٣ ١٩١٤ ١٩١٥ ١٩١٦ ١٩١٧ ١٩١٨ ١٩١٩ ١٩٢٠ ١٩٢١ ١٩٢٢ ١٩٢٣ ١٩٢٤ ١٩٢٥ ١٩٢٦ ١٩٢٧ ١٩٢٨ ١٩٢٩ ١٩٣٠ ١٩٣١ ١٩٣٢ ١٩٣٣ ١٩٣٤ ١٩٣٥ ١٩٣٦ ١٩٣٧ ١٩٣٨ ١٩٣٩ ١٩٤٠ ١٩٤١ ١٩٤٢ ١٩٤٣ ١٩٤٤ ١٩٤٥ ١٩٤٦ ١٩٤٧ ١٩٤٨ ١٩٤٩ ١٩٥٠ ١٩٥١ ١٩٥٢ ١٩٥٣ ١٩٥٤ ١٩٥٥ ١٩٥٦ ١٩٥٧ ١٩٥٨ ١٩٥٩ ١٩٦٠ ١٩٦١ ١٩٦٢ ١٩٦٣ ١٩٦٤ ١٩٦٥ ١٩٦٦ ١٩٦٧ ١٩٦٨ ١٩٦٩ ١٩٧٠ ١٩٧١ ١٩٧٢ ١٩٧٣ ١٩٧٤ ١٩٧٥ ١٩٧٦ ١٩٧٧ ١٩٧٨ ١٩٧٩ ١٩٨٠ ١٩٨١ ١٩٨٢ ١٩٨٣ ١٩٨٤ ١٩٨٥ ١٩٨٦ ١٩٨٧ ١٩٨٨ ١٩٨٩ ١٩٩٠ ١٩٩١ ١٩٩٢ ١٩٩٣ ١٩٩٤ ١٩٩٥ ١٩٩٦ ١٩٩٧ ١٩٩٨ ١٩٩٩ ٢٠٠٠ ٢٠٠١ ٢٠٠٢ ٢٠٠٣ ٢٠٠٤ ٢٠٠٥ ٢٠٠٦ ٢٠٠٧ ٢٠٠٨ ٢٠٠٩ ٢٠١٠ ٢٠١١ ٢٠١٢ ٢٠١٣ ٢٠١٤ ٢٠١٥ ٢٠١٦ ٢٠١٧ ٢٠١٨ ٢٠١٩ ٢٠٢٠ ٢٠٢١ ٢٠٢٢ ٢٠٢٣ ٢٠٢٤ ٢٠٢٥ ٢٠٢٦ ٢٠٢٧ ٢٠٢٨ ٢٠٢٩ ٢٠٣٠ ٢٠٣١ ٢٠٣٢ ٢٠٣٣ ٢٠٣٤ ٢٠٣٥ ٢٠٣٦ ٢٠٣٧ ٢٠٣٨ ٢٠٣٩ ٢٠٤٠ ٢٠٤١ ٢٠٤٢ ٢٠٤٣ ٢٠٤٤ ٢٠٤٥ ٢٠٤٦ ٢٠٤٧ ٢٠٤٨ ٢٠٤٩ ٢٠٥٠ ٢٠٥١ ٢٠٥٢ ٢٠٥٣ ٢٠٥٤ ٢٠٥٥ ٢٠٥٦ ٢٠٥٧ ٢٠٥٨ ٢٠٥٩ ٢٠٦٠ ٢٠٦١ ٢٠٦٢ ٢٠٦٣ ٢٠٦٤ ٢٠٦٥ ٢٠٦٦ ٢٠٦٧ ٢٠٦٨ ٢٠٦٩ ٢٠٧٠ ٢٠٧١ ٢٠٧٢ ٢٠٧٣ ٢٠٧٤ ٢٠٧٥ ٢٠٧٦ ٢٠٧٧ ٢٠٧٨ ٢٠٧٩ ٢٠٨٠ ٢٠٨١ ٢٠٨٢ ٢٠٨٣ ٢٠٨٤ ٢٠٨٥ ٢٠٨٦ ٢٠٨٧ ٢٠٨٨ ٢٠٨٩ ٢٠٩٠ ٢٠٩١ ٢٠٩٢ ٢٠٩٣ ٢٠٩٤ ٢٠٩٥ ٢٠٩٦ ٢٠٩٧ ٢٠٩٨ ٢٠٩٩ ٢١٠٠ ٢١٠١ ٢١٠٢ ٢١٠٣ ٢١٠٤ ٢١٠٥ ٢١٠٦ ٢١٠٧ ٢١٠٨ ٢١٠٩ ٢١١٠ ٢١١١ ٢١١٢ ٢١١٣ ٢١١٤ ٢١١٥ ٢١١٦ ٢١١٧ ٢١١٨ ٢١١٩ ٢١٢٠ ٢١٢١ ٢١٢٢ ٢١٢٣ ٢١٢٤ ٢١٢٥ ٢١٢٦ ٢١٢٧ ٢١٢٨ ٢١٢٩ ٢١٣٠ ٢١٣١ ٢١٣٢ ٢١٣٣ ٢١٣٤ ٢١٣٥ ٢١٣٦ ٢١٣٧ ٢١٣٨ ٢١٣٩ ٢١٤٠ ٢١٤١ ٢١٤٢ ٢١٤٣ ٢١٤٤ ٢١٤٥ ٢١٤٦ ٢١٤٧ ٢١٤٨ ٢١٤٩ ٢١٥٠ ٢١٥١ ٢١٥٢ ٢١٥٣ ٢١٥٤ ٢١٥٥ ٢١٥٦ ٢١٥٧ ٢١٥٨ ٢١٥٩ ٢١٦٠ ٢١٦١ ٢١٦٢ ٢١٦٣ ٢١٦٤ ٢١٦٥ ٢١٦٦ ٢١٦٧ ٢١٦٨ ٢١٦٩ ٢١٧٠ ٢١٧١ ٢١٧٢ ٢١٧٣ ٢١٧٤ ٢١٧٥ ٢١٧٦ ٢١٧٧ ٢١٧٨ ٢١٧٩ ٢١٨٠ ٢١٨١ ٢١٨٢ ٢١٨٣ ٢١٨٤ ٢١٨٥ ٢١٨٦ ٢١٨٧ ٢١٨٨ ٢١٨٩ ٢١٩٠ ٢١٩١ ٢١٩٢ ٢١٩٣ ٢١٩٤ ٢١٩٥ ٢١٩٦ ٢١٩٧ ٢١٩٨ ٢١٩٩ ٢٢٠٠ ٢٢٠١ ٢٢٠٢ ٢٢٠٣ ٢٢٠٤ ٢٢٠٥ ٢٢٠٦ ٢٢٠٧ ٢٢٠٨ ٢٢٠٩ ٢٢١٠ ٢٢١١ ٢٢١٢ ٢٢١٣ ٢٢١٤ ٢٢١٥ ٢٢١٦ ٢٢١٧ ٢٢١٨ ٢٢١٩ ٢٢٢٠ ٢٢٢١ ٢٢٢٢ ٢٢٢٣ ٢٢٢٤ ٢٢٢٥ ٢٢٢٦ ٢٢٢٧ ٢٢٢٨ ٢٢٢

فما فعل فاذا حمزة فبئله فحمزة عيناها فنظر حمزة الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال حمزة وهل انتم الا عبدة لابي فعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه ثمل ففكص رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبيه القهقري فخرج وخرجنا معه ^{١٢} حدثني محمد بن عباد قال حدثنا ابن عيينة قال انقذ لنا ابن ابي عمير عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عليا كبر على سهل بن حنيف فقال انه شهد بدرا ^{١٣} حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر بن الخطاب حين تأيكت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد بدرا ^{١٤} روي بالمدنية قال عمر فليقت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر قال سأنظر في امري فلبثت ليالي فقال قد يد الى ان لا تزوج يومى هذا قال عمر فليقت ابا بكر فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر فصمت ابو بكر فلم يرجع الى شيئا ففكت عليه ^{١٥} اوجد مني على عثمان فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكحتها اياه فليقتني ابو بكر فقال لعلي وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم ارجع اليك قلت نعم قال فانه لم يمنعني ان ارجع اليك فيما عرضت الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن اؤقتي بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبلتها ^{١٦} حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع ابا مسعود البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نفقة الرجل على اهله صدقة ^{١٧} حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال سمعت عروة بن الزبير يحدث عن عمر بن عبد العزيز في امارته اخبر المغيرة بن شعبه العصري وهو امير الكوفة فدخل ابو مسعود عقبة بن عمر والانصاري جد زيد بن حسن شهد بدرا فقال لقد علمت نزل جبرئيل فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال هكذا امرت كذلك كان بشير بن ابي مسعود يحدث عن ابيه ^{١٨} حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة عن ابي مسعود البصري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من اخو سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتها قال عبد الرحمن فليقت ابا مسعود هو يطوف بالبيت فسألته فحدثني ^{١٩} حدثنا يحيى قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني محمود بن الربيع ان عتب بن مالك وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرا من الانصار انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{٢٠} وحدثنا احمد قال حدثنا غنبة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصى بن محمد وهو واحد بني سالم وهو من سرية هم عن حديث محمود بن الربيع عن عتب بن مالك فحدثني ^{٢١} حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من اكبر بني عدي وكان ابوه شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم ان عمر استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهد بدرا وهو خال عبد الله بن عمر وحفصة ^{٢٢} حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري ان سالم بن عبد الله اخبره قال اخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر ان عتيبه وكانا شهدا بدرا اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ركبته عليه السلام ثنا الينا علي عليه السلام ١٢ ايدا ١٢ الصلوة ٢ عليه ٢ بن بكير عامر اخبرني

هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن مسعود الانصاري من بني الحارث بن خزيمة وهو مشهور بكنية يرفق بابي مسعود البصري لانه كان يكنى بدرا قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب انه لم يشهد بدرا وهو قول ابن اسحق وقالوا ان نفقة قد شهد ابو مسعود بدرا وبذلك قال البخاري فذكره في البدرين ولا يصح شهوده بدرا كما ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب قال السيوطي ابو مسعود البصري الاكثر على انه لم يشهد بدرا وانما نزلها فنبأ اليها وقد ذهب الى شهودها جماعة منهم مسلم انتهى مختصره ١٢ ^{١٠} قوله كفتها اي اغشاه عن قيام الليل وقيل اراد انها اقل ما يجزى من القراءة في قيام الليل وقيل كفيان ويقيان من المكروه او عن قراءة سورة الكهف او آية الكرسي ١٣ ^{١١} قوله رافع رافع فاعل ولا يذعن المولى والمستولى الجرمي وهو خطأ ١٢ قوله ^{١٢} قوله ان عتيبه هما ظهير ومظفر قوله وكانا شهدا بدرا انكر ذلك الديلمي وقال انما شهدا اذا قال ابن جرير ثبت شهودهما ثبت من نفاه ١٢ ^{١٣} قوله ^{١٤} قوله ^{١٥} قوله ^{١٦} قوله ^{١٧} قوله ^{١٨} قوله ^{١٩} قوله ^{٢٠} قوله ^{٢١} قوله ^{٢٢} قوله

١ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٢ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٣ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٤ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٥ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٦ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٧ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٨ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٩ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٠ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١١ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٢ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٣ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٤ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٥ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٦ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٧ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٨ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ١٩ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٢٠ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٢١ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير ٢٢ قوله عبيد لا يوفي رواية ابن جرير

عليه وسلم نهي عن كراء المزارع قلت لسالم فمكروها أنت قال نعم ان رافعا اكثر على نفسه **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت رافعة بن رافع الانصاري وكان شهيدا **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر ويونس عن الزهري عن عروة بن الزبير انه اخبرنا ان السور بن خزيمة اخبرنا ان عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهيدا رافع النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين ياتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين واقرب عليه هم العلاء بن الحضرمي فقد مر ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار يقولون ما ابي عبيدة فوافوا صلوة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف فتعزوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم حين راوهم ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قد مر بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واقلوا يا ايها الذين آمنوا لا تخشوا عليكم ولكني اخشاني ان تبسط عليكم الدنيا كما تبسط على من قبلكم فتنتا قسوها كما تنافسوها وهلككم كما اهلكتم **حدثنا** ابو النعمان قال **حدثنا** جابر بن حازم عن نافع ان ابن عمر كان يقتل الحيات كلها حتى حدثه ابو لبابة البدراني ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن قتل حيتان البيوت فامسك عنها **حدثنا** ابراهيم بن المنذر قال **حدثنا** محمد بن فليح عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب **حدثنا** انس بن مالك ان رجلا من الانصار استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ائذن لنا فلنترك لؤين اختنا عابسين فدأه قال والله لا تذرون منه ذرها **حدثنا** ابو عاصم عن ابن جحر عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن المقداد بن الاسود **حدثنا** اسحق قال **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال **حدثنا** ابن ابي شهاب عن عمه اخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي ان عبيد الله بن عدي بن الحيا راخبرنا ان المقداد بن عمرو والكندي وكان خليف لبني زهرة وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتلتنا فضرب احدي يدي بالسيف فقطعها ثم لا ذموني بشجرة فقال اسلمت لله اأقتله يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع احدي يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتلتها فانه بمنزلة قبل ان تقتله وانك بمنزلة قبل ان يقول كلمته التي قال **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال **حدثنا** ابن علقمة قال **حدثنا** سليمان التيمي قال **حدثنا** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجد قد ضربه ايتا عفره حتى برؤ فقال انت ابا جهل قال ابن علقمة قال سليمان هكذا قالها انس قال انت ابا جهل قال وهل فرق رجل قتلوه قال سليمان او قال قتله قومه قال وقال ابو مجلز قال ابو جهل فلو اغيرا قتلتي **حدثنا** موسى قال **حدثنا** عبد الواحد قال **حدثنا** معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله **حدثنا** ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قلت لابي بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار

رسول الله النبي صلى الله عليه وسلم تعرضوا ولكن كان ثنا النبي له ثنا عليه السلام يا رسول الله ثنا ابن مالك كان قال

اعنه قوله لا تذرون مني الا لستكون من الغداة وديها واختلف في علة منعه صلى الله عليه وسلم اياهم في ذلك فقليل ان كان مشركا وقيل منعهم خشية في قلوب بعض المسلمين شئ وقيل كان العباس اسير لوما مع قريش ففاداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فارادوا ان يتركوا فداءا لكرام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نظر اليهم من فلم ياذن لهم في ذلك ولان سباهه في ذلك وكان العباس ذمال فاستوفيت منه الفدية وصرفت مصرفها في حقوق الغانمين ١٢
٩ قوله واذك بمنزلة الزوال في التفتيح فيه اربعة تاويلات احدها ان ذلك صار ما به يتكلم اياه بالقصاص بمنزلة دم الكافر في الدين قال الخطابي ثانيا يكون آثما كما هو آثم في كفره فجمعها اسم الا ثم ثانيا انت عنده مباح الدم قبل ان يسلم كما انه عندك مباح الدم راغبنا ان قتله مستلما انتهى وفيه نظرفان استعماله للقتل انما هو بتاويل كونه اسلم فوافنا القتل ولم يرد باسلامه ووجه الله ولا تتلألأ على هذا التاويل لا لوجب كفره وبشدة قصته اسامة ١٣
١٠ قوله ابا جهل بالا لاف بعد الموحدة وخرجها القاضي عياض على انه منادى اي انت المقتول الذليل يا ابا جهل على جهة التوبيخ والتوبيخ ١٣
١١ قوله وبل فوق رجل اي ليس فعلكم زائدا على قتل رجل ١٠ كارة زراع والانصار قتله وكانوا اهل زراعت اي ياليت ان غير زارع قلتي يريدا استحقاقهم ١٢
حل اللغات اهل البحرين على لفظ تنبيه بحر هو موضع بين بصرة وعمان فتناخسوها اي رغبوا فيها على وجه المعارضة جنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية البهضاء او الرقيقة او الصغيرة لا تذرون اي لا تستهزئون
لا ذموني بشجرة اي تميل في الفرسي بها هل فوق رجل قتلتموه اي ليس فعلكم زائدا على قتل رجل الا لاد بالحق الهمة وتشديد الكاف الزراع والفلح ١٣
عنه قال الكرماني ما وجه تعلق الحديث بهد رقت اسير العباس يومئذ ولولا ارجاها كانوا بدر بين ١٣
قوله ان رافعا اكثر على نفسه اي اطلق في موضع التقييد والا فالمتنوع نوع من

الجزء الثاني وهو ما يكون فيه البدل الجوهري والاعطاف الكرماني

الليث عن نافع عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل النضير وقطع وهي البويرة فنزلت ما قطعتم من لبنه أو تركتموها قائمة على أصولها فبأذن الله حدثني اسحق قال أخبرنا جابر بن اسماء عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير قال ولها يقول حسان بن ثابت: وهان على سراة بني لؤي: حريق بالبويرة مستطير^١ قال فاجابه ابوسفيان بن الحرث: ادام الله ذلك من صنيع: وحرق في نواحيها السعيد^٢ ستعلم انما منها بانزله: وتعلم ان رضىنا نصير^٣ حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني مالك بن اوس بن حدثان النصيري ان عمر بن الخطاب دعا اذ جاءه حاجبه يرفأ قال هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلى يستأذنان قال نعم فلما دخل قال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في التي افاء الله على رسوله فمن بني النضير فاستتب على وعباس فقال الرهط يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احد هما من الاخر فقال عمر انشدوا انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تورث ما تركنا صدقة يريد بذلك نفسه قالوا قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قال نعم قال اني احذركم عن هذا الامران الله كان خص رسول الله في هذا الفئ بشئ لم يعطه احد غيره فقال جل ذكره وما افاء الله على رسوله منهم فمما افاء الله عليه من خيل ولا ركاب الى قوله قد يرفك انت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم والله ما احتارها دونكم ولا استأثر بها عليكم لقد اعطاكموها وقسمها بينكم حتى بقي هذا المال منها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سكتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقي فيجعله فجعل مال الله فجعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم توفي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابوبكر فان اولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه ابوبكر فعمل فيه بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم حينئذ واقبل على علي وعباس وقال تذكر ان ابا بكر فيه كما تقولان والله يعلم انه فيه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فقبضته سنتين من امارتي اعمل فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وابوبكر والله يعلم اني فيه صادق بار راشد تابع للحق ثم جئت اناي كلكما وكلمتكم واحدة وامركما جميع فجتني يعز عكاسا

حدثنا لسان نصير اخبرنا حدثنا فقال فقال اللهم صلى الله عليه وسلم بامرهم قد صلى الله عليه وسلم ولا استأثرها منها سنة بذلك انا انما فاقبل ما

وهو يشهد بدقوقية والهجرة المسورة من التودة وهواتاني والمسلمة وانشدكم بغيره الشين قوله لا تورث بغير الرأ ومضى على الكسرا ايضا جميع ١٢ من قس ك ٩ قوله ما احتارها بغيره ومن وعاد مملعة وفوقية وزاء مفتوحة من الاحتيا زوها جمع اى ما جمعا دونكم قوله ولا استأثر من الاستيثار وهو الاستعداد والاستقلال ١٢ من قس ك ٩ قوله جعل مال الله بفتح الميم وسكون الجيم اى بان يجعل في السلاح والكرع ومصالح المسلمين ١٢ من قس ك ٩ قوله تذكر اني بالشيعة واستشكل مع قوله وانتم حينئذ بالجمع لعدم المطابقة بين المبتدأ والخبر واجاب في كوكاب الدراري بان على مذهب من قال ان اقل الجمع اثنان اوان لفظ حينئذ خبره وتذكر ان ابتداء كلام قال وفي بعضنا انما ١٢ قسطاني ١٢ قوله فجتني يعز عكاسا لاينا في هذا قوله اول جئتني بالشيعة يجوز انهما جاء معا اول ١٢ - - - - - ثم جاء العباس وحده ١٢ ك

حل اللغات البويرة بضم الباء الموحدة مصغرا لبويرة وهو موضع بقرب المدينة من لينة قيل البويرة من اللوان وهي مالم تكن برية ولا نجوة هان اى سبل سواة القوم ساداتهم مستطير اى منتشر مشتعل بنجوة اى بعد وزنا ومعنى تضير من ضار يعير يرفأ بفتح الهمزة علم لما جب عمر افاء الله من الفئ وما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جاد فاستتب اريد بركلة شدة لامن قبيل القذف اشهدواى لا تستعملوا ما احتارها من الاحتيا زوها هو الجمع ولا استأثر بها من الاستيثار وهو الاستقلال ١٢

قوله فاستتب على وعباس المذكور في صحيح مسلم هو ان عباسا سب عليا فقال اقض بيني وبين هذا الكاذب الاثم وكاته سكت على واطال عباس في الكلام لانه بمنزلة المالد على ثملع معنى هذا الكلام بيني وبين من يعاملني معاملة من يتصف بهذه الاوصاف وهذا بناء على انه ما رضى بمعاملته وان معاملة على في نفسه لا تكون كذلك وهذا يجري بين الاكابر في المعاملات والله تعالى اعلم قوله وانتم حينئذ واقبل على علي وعباس وقال تذكر ان ابا بكر فيه كما تقولان انتم مبتدأ في معنى انما ولز اثني الضمير في الخبر اعني تذكر ان وهذا كناية عن قوله اني يكره انه غير صادق وغير بار ونحو ذلك لكنه مشكل جدا اذ كيف يجيئ منها تكذيب ابي بكر سيما في ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صدوق هذه الامة الا ان يقال انما تعاملون معاملة من يصف ابا بكر بنقيص هذه الاوصاف التي ذكره بقوله انه لصادق الخ في طلب المال واظهار الغضب بالمنع عنه وذلك الغضب الذي جرى وان لم يكن منهم بسبب منعه الا ان يكره ما منعهم المال ارشال النص الذي سمعته كما نه خطر بآلهم انه لو اعطاهم شيئا تكروا لكن احسن لكن اظهره بعد المنع يشبه اثم غضبوا بالمنع الا ان لا يتحقق ذلك الا اذا كان المنع لا يكون حقا والله تعالى اعلم اه سدي

فَإِنْ فَادَعَاهُ وَأَنَا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُلْتُ الْحَسَنُ الْحُسَيْنُ الْحُسَيْنُ كَلَاهَا ثَمَّ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤

لكنه تعب مرضاة الله والذي فهم المناطه هو العناء الذي ليس محبوب ١٣ **قوله**
لكنه يفتح الفوقية والميم وتشديد اللام المضمومة اى ليزيدن ملائمتكم ومنعكم عنه ١٣ **قوله**
٨٨ **قوله** ولسقا وادوسقين الوسيط بفتح الواو وكسر باستون صاعا وانصاع ادلية امداد ٨٨
٨٩ **قوله** الائمة مسوزة الدرع وقد نشره سفين الراوى بالسلام وقال ابن الاثير الائمة
الدرع وقيل السلاح ولامة الحرب اداة وقد ترك الهمزة تخفيفا وقال ابن بطلان ليس في
قولهم نربك الائمة دلالة على جواز هرب السلاح عند الحربى وانما كان ذلك من معاريف الكلام
المباحة فى الحرب وغيره ١٢ **قوله** البونا نلثة بالنون والهمزة بعد الالف واسم سلطان
بكسر الملهة وسكون اللام الانصارى الاشلى ويقال سلطان لقب واسم سعد بن سعد واحد وكان
فيم قتل كعب بن الاشرف وكان اخاه من الرضاعة ١٢ **قوله** استيعاب **قوله** يقطر
من الدم كناية عن طالع شر وعنه ابن اسحق فقال وتشد فى لاهوت فى صورته الشر افسطاني .
١٣ **قوله** وديمل بفتح التميمية ويعلم المجته وقوله برجلين بزيادة الموحدة وفى بعضنا يدل بضم
التميمية وكسر البعجة ورجلين بدون الموحدة كذا فى افسطاني مع تغيير فى اللفظ قوله مع اى مع اى
نائلة والوعس بفتح الملهة وسكون الموحدة وبالملهة هو عبد الرحمن بن جبر من الكسر الانصارى
الحارثى كذا فى الحرمانى والمرحديث فى صفته ٥٥١ فى الرهن وايضا فى صفته ٥٢٢ فى الجباد ١٢
١٤ **قوله** قال عروى قول عمرو وجاء معه برجلين مفعول عندى قوله قال عمر عروى غير عروى
وهم ابو عيسى آه قال فى الفتح قلت فى رواية الحميدى قال انه فاتاه معه البونا نلثة وعباد بن بشر
والوبس بن جبر والحارث بن اوس ١٢ **قوله** خير جار **حل اللغات** اقتلتمسان اى
افطلبان فغلبه عليها اى بالعرف فيها ومحمد بن غلاتها يد اولا نلثا اى ينثا وبان
فى ترمذ فافدك بفتحتين اسم قرية بغير من لعب بن الاشرف اى من يستعد لقتال
عننا بفتح العين وتشديد النون اى اتعبنا وكاغنا لقلته من الملالة معناه لزيدن
ملائمتكم ومنعكم اللامة بتشديد اللام قيل هى السلاح وقيل هى السر ١٢

ع ای فتاوا لعجب فی جواب محمد بن مسلمہ رقم ۱۲ مخ عدہ الوقت ستون صا ہوا بیخ الوادو کسر ۱۳۱۲-ع

ابن بشر قال عمرو جاء معه رجلين فقال اذا جاء فاني قاتل بشعره فاشتمه فاذا رايتوني استمكنت من رأسه قد ونكم فاضربه وقال مرة ثم اشتمكم فنزل اليهم متوشحا وهو ينفر منه ربح الطيب فقال ما رأيت كاليوم رجلا اى اطيب وقال غير عمر وقال عندى اعطر سيد العرب واكمل العرب قال عمرو فقال اتاذن لى ان اشتم رأسك قال نعم فشمته ثم اشتم اصحابه ثم قال اتاذن لى قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه ^{باب قتل ابى رافع عبد الله بن ابى الحقيق} ويقال سُلِّمَ من ابى الحقيق كان بغيره ويقال فى حصن له بارض الحجاز وقال الزهري هو بعد كعب بن الاشرف ^{حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا يحيى بن ابراهيم قال} حدثنا ابن ابى زائدة عن ابيه عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً الى ابى رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك بنته ليلاً وهو نائم فقتله ^{حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق} عن البراء قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابى رافع اليهودى رجلاً من الانصار واقر عليهم عبد الله بن عتيك وكان ابورافع يوذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتس عليه وكان فى حصن له بارض الحجاز فلما دنا منه وقد غربت الشمس وراح الناس يسرحهم قال عبد الله لا مصابه اجلسوا مكانكم فاني منطلق ومثلظف للرباب لعل ان ادخل فاقبل حتى دنا من الباب ثم تقطع بثوبه كانه يقص حاجبه وقد دخل الناس فهتف به الرباب يا عبد الله ان كنت تريد ان تدخل فادخل فاني اريد ان اغلق الباب فدخلت فكميت فلما دخل الناس اغلق الباب ثم علق الاغلاق على ود قال فقتل الى الاقاليد فاخذتها ففتحت الباب وكان ابورافع يسمر عنده وكان فى علو لى لى فلما ذهب عنه اهل سمره صعدت اليه فجعلت كلما فتحت باباً اغلقت على يمين داخل قلت ان القوم لوندروا لى لم يخلصوا الى حتى اقتله فانهيت اليه فاذا هو فى بيت مظلم وسطح عياله لا ادى اى من هومن البيت قلت ابا رافع قال من هذا انا هو بيت فاضربه ضربة بالسيف وانا دهش فما اغتيت شيئاً وصاح فخرجت من البيت فامكثت غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا ابا رافع فقال لا نك الويل ان رجلاً فى البيت صريرى قبل بالسيف قال فاضربه ضربة اثخنه ولما قتله ثم وصعت ضبيب السيف فى بطنه حتى اخذ فى ظهره فعرفت اني قتلتها فجعلت افتح الابواب باباً باباً حتى انتهيت الى درجته فوضعت رجلى وانا ارى اى قد انتهيت الى الارض فوعدت فى ليلة مفرقة فانكسرت ساقى فعصبتها بعمامة ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا اخرج الليلة حتى اعلم اقتلته فلما صاح الديك قام الناعى على السور فقال ابعى ابا رافع تاجر اهل الحجاز فانطلقت الى اصحابى فقلت النجاء فقد قتل الله ابا رافع فانهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال ابسط رجلك فبسطت رجلى فمسحها فكانما لم اشتمها قط ^{حدثنا} احمد بن عثمان قال حدثنا شريح قال حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحق قال سمعت البراء قال بعث رسول الله

ماكل نساء اجل شئ شئ النبي بئته بن عازب فامر حاجته الاعاليق وقد ان القوم نذر فقلت داهش قال طبة ضبيب ابرح النجاة فكانها ^{بفتح العين وتخفيف اللام وبعد الالف لام اخرى} بكسورة مفتوحة مشددة جمع عية بضم العين وكسر اللام مشددة وهى الغزوة اسقطا ^{قوله فما اغتيت شيئاً اى ما فعلت شيئاً} اريده من قتل حيث بقى جواد لم يمت ^{قوله ضبيب السيف} بجمع وموحدتين بوزن رغيث حرفه فى التوشيح قال انكر ما قال الخطاى بكذا بروى واما اراه محفوظا اما بوقبته السيف وهو حرف حد السيف فطره واما الضبيب فلما ادرى لى معنى يجمع فيه انما هو بوسيلان الدم من الفم قال عياض روى بعضهم الضبيب بالهمزة وقال ان من اسقط الطرف انتهى ^{قوله النجاء} بفتح النون والمد والقهر بمعنى السلامة والمد اشهدا افرقان كرقصاى اسرعو اقس قال الشيخ ابن حجر فى الفتح فيه جواز النجس على المشركين وطلب عزيم وجواز اذيتاى ذوى الاذية البالغة فيه وكان البوراء يعادى النبي صلى الله عليه وسلم ويولب عليه الناس ويؤخذ منه جواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كان قد بلغ الدعوة قبل ذلك واما قتله اذا كان ناعماً فله ان يعلم استمراره على كفره وانه قد ائس من فلاحه وطريق العلم بذلك اما بالوحى واما بالقرائن الدالة على ذلك انتهى ومرا الحديث فى صفحة ٥٣٢ فى الجهاد ١٢.

حل اللغات

حدثناكم اى غزوه بسيفكم شعرا شتمكم بضم الهاء اى اكلكم من الشتم متوشحاً اى متلبساً والتوشيح ان ياخذ طرف ثوب القاه على منكبه اليمين من تحت يده اليسرى وياخذ طرفه الذى القاه على اليسرى تحت يده اليمنى ثم يقعد بها على صدره والمخافة بين طرفيه والاشتمال بالثوب بمعنى التوشيح بجمع قوله ينفر منه ربح الطيب بفتح الراء وسوبها ونفع الطيب اذا فاح كذا فى الجمع ^{قوله اعطر سيد العرب} قال فى الفتح فكان سيد تعييف من نساء فان كانت محفوفة فالعنى اعطر نساء سيد العرب على الخوف وعند الواقدي ان كعبا كان يدرهم بالسك الفتيق والعنبر حتى يتلبس به صديقه كذا فى القسطنطينى قال انكر ما قال فان قلت ما الفائدة فى ذكر سيد العالم بقل اعطر العرب قلته غزوة اعطر اعداء العرب فان قلت القياس ان يقال اعطر نساء سيد العرب قلته هو محذوف بقرينة السياق او المراد شخص او مصاحبه اعطر من سبههم ولغظ المكس روى مرفوعاً ومنه بدار ومرا الحديث فى صفحة ٥٣٢ فى الجهاد ١٢ ^{قوله فى حصن له بارض الحجاز} هو قول وقع فى سياق الحديث الموصول فى الباب ويحتمل ان يكون حصن كان قرياً من خيبر فى اطراف ارض الحجاز ووقع عند موسى بن عتيقة ففرقوا بالافح بن ابى الحقيق بنجر فقتلوه فى بيته ^{قوله بفتح الموحدة وسكون التختية} ولا بى ذرعن الموحى والمستعمل بفتح التختية مشددة بلفظ الماصى من التبييت والجملة ماية بتقد يرقداى دخل على ابى رافع عبد الله ابن عتيك والحال ان قد بيت الدخول ^{قوله ولعين عليه ذكر ابن عازب من طريق} الى الاسود عن عروة انه كان من اعان عطفان وغيرهم من مشركى العرب بالمال الكثير عسى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{قوله ثم علق بالعين} الهمزة وتشد يد اللام والا فالنق بمجموعة جمع غلق بفتح اوله وهو ما يغلط به الباب والمراد بها المغاتيخ ولغيرها ذرا الاما علق بالهمزة المغاتيخ ايضا قوله على ود بفتح الواو وشدة الدال لوتد كذا فى التوشيح ومرا فى الجهاد فوضعو المغاتيخ فى كوة وجمع بان لوتد كان فى كوة والا قاليد جمع اقليد بمعنى المفتاح ^{قوله فى علو لى}

صلى الله عليه وسلم الى ابي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم فانطلقوا حتى دنا من الحصن فقال لهم
عبد الله بن عتيك امكثوا انتم حتى انطلق انا فانظر قال فتلطف ان ادخل الحصن ففقدوا واحدا لهم قال فخرجوا بقبس يطلبونه
قال خشيت ان اعرف قال فعطيت راسي ورجلي وجلست كافي اقصى حافة ثم نادى صاحب الباب من اراد ان يدخل فليدخل
قبل ان اغلقه فدخلت ثم اختبأت في موطئ حمار عند باب الحصن فتعشوا عند ابي رافع وتحدثوا حتى ذهبت ساعة من الليل
ثم رجعوا الى بيوتهم فلما هدت الاصوات ولا اسمع حركة خرجت قال ورأيت صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فاحذت
فتحت به باب الحصن قال قلت ان نذري القوم انطلقت على مهل ثم عمدت الى ابواب بيوتهم فغلقتها عليهم من ظاهر ثم صعدت
الى ابي رافع في سلم فاذ البيت مظلم قد ظفى سراجة فلم ادر اين الرجل فقلت يا ابا رافع قال من هذا قال فعدت نحو الصو فاضربه
وصاح فلم تغن شيئا ثم جئت كافي اغيثه فقلت مالك يا ابا رافع وعيتر صوتي فقال لا اعجبك لانيك الويل دخل على رجل فضرني
بالسيف قال فعدت له ايضا فاضربه اخرى فلم تغن شيئا فصاح وقام اهله قال ثم جئت وعيتر صوتي كهيأه المغيث واذا
هو مستلق على ظهره فاضع السيف في بطنه ثم انكفي عليه حتى سمعت صوت العظم ثم خرجت دهشا حتى اتيت السلم اريدا
انزل فاسقط منه فانخلعت رجلى فعصبت بها ثم اتيت اصحابي اجعل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا ابرح
حتى اسمع الناعية فلما كان في وجه الضبع صعد الناعية فقال انني ابا رافع قال فقلت امشي ما بي قلبك فادركت اصحابي قبل ان
يتاوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشرته باب غزوة احد وقول الله تعالى واذعدوت من اهلك تبوء المؤمنين معاخذ القتال والله
سيمع عليهم وقوله جل ذكره ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ان تمسككم قدر فقد مس القوم قدر مثله
وتلك الايام نداء لها بين الناس وليعلم الله الذين امنوا ويخذلهم شهداء والله لا يحب الظالمين ولم يخص الله الذين امنوا ولم يمتنع
الكافرين امر حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا ومنكم ويعلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه
فقد رأيتموه وانتم تنظرون وقوله ولقد صدقكم الله وعدكم اذ تحسونهم تستاصلونهم قتلا ياذنه حتى اذا فسلتم وتنازعتم في
الامر وعصيتهم من بعد ما اركم ما يحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرتمكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو
فضل على المؤمنين ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الية حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا

في اصح ذهب هذات فاعلقها فقال فحيت فاذا ان وقوله الية
فخشيت
خلافت ما يظنون او انكافين وهو اعراض كذا في البيضاوي ١٢ ه قوله وليحصن من
التحصين وهو التحليس من الشيء المغيث وقيل هو الاشارة ويحق الكافرين اي ويسلك الكافرين
الذين حاربوه عليه الصلوة والسلام ١٢ ه قوله ام حسبكم اي هل حسبتم ومناه الانكار ولسا
يعلم الله الذين جاهدوا ومنكم اي لما يبايها بدينهم وفيه دليل على ان فرض الكفاية والفرق بين لما ولم ان
فيه توقيع العقل فيما يستقبل ويعلم الصابرين نصب باظهار ان على ان الواو للجمع ١٢ ه
قوله ولقد صدقكم الله وعدكم اي وعده اياهم بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خالف
الامة فان المشركين لما قبلوا جعل الامة يرشقونهم والبايون يميزونهم بالسيف حتى انهم
والمسلمون على انذارهم قوله اذ تحسونهم باذنه اي تقتلونهم من حسا اذا ابطل حسه حتى اذا فسلتم اي جئتم
وضعت رايكم اولتم الى الغيبة فان الحرس من ضعف العقل وتنازعتم في الامر يعني اختلاف
الامة حين انهم المشركون فقال بعضهم فما موقفتنا بيننا وقال الآخرون لا تخالف امر الرسول
فثبت مكانه اميرهم في نفردون العشرة ونفرا بايون للنسب وهو المعنى بقوله وعصيتهم من بعد
ما اركم ما يحبون منكم من يريد الآخرة والغيرة وانتم اذا محذوف وهو متحكم ١٢ ه
١٢ ه قوله ثم صرتمكم عنهم ليبتليكم اي فخلبكم ليبتليكم على المصائب ويختن نياتكم على
الايمان عند ١٢ ه

١ ه قوله في ناس معهم سمي منهم معوذ بن سنان وعبد الله بن
انيس والوقادة وخزاعي بن الاسود كذا في التوشيح قال ابن جرير في المقدمة زاد موسى بن علقمة
اسود بن حرام وروى ابو موسى ان الاسود بن انيس ١٢ ه قوله ثم نادى عطف على مقدر
اي ذهبوا وطلبوا ورجعوا ودخلوا الحصن ثم نادى ١٢ ه قوله في كوة بفتح الكاف وضمها
ثقب البيت كذا في الكرماني وما تقدم انه علق على وروى الجمع ايضا من ان الودع له كان في كوة ١٢ ه
قوله ان نذري القوم بكسر الهمزة اي علموا اصله من الاذراء وهو الاعلام بالشئ الذي
يبرز منه ١٢ ه قوله فانخلعت رجلى في الرواية الاولى فانكسرت ساقى قال الداودي الخلع زوال
المفصل من غير كسر وقد يجوز التعبير باصبعها من الاخر كذا في التوشيح قال الكرماني اما انها وقعتا او اذامن
كل منهما اختلال الرجل ١٢ ه قوله اجعل بفتح الهمزة وسكون الحاء وضم الجيم بعد لام اي امشي
مشي المقيد فجعل البعير على ثلاثة والعظام على واحدة كذا في القسطلاني الجبل ان يرفع رجلا ويقف
على اخري ١٢ ه قوله ما بي قلبك بفتحوا حات اي الم وعلية فان قلت سبق ان سمعنا فكما
لم اشكها قط قلت لعلم ما دالي الى الالة الاولى او كان بقي منه اثر ١٢ ه قوله اذ ادركت
جبل بالمدينة على اقل من فرسخ ذكر الزبير بن بكار ان قيس بن عمار عليه السلام به وان قد مع موسى
عليه السلام في جماعة من بني اسرائيل جيا جومات هناك وكانت الغزوة عنده في شوال سنة
ثلث وشد من قال سنة اربع ١٢ ه قوله واذعدوت اي واذكركم محمد اذ خرجت
عدوت من اهلك بالمدينة والمروعدوت من حجرة عايشة رضي الله عنها الى اعدت يئ المؤمنين تنزلهم وهو حال
مقاع للقتال مواضع ومواقف من المينة والميرة والقلب والجنات لقتال يتعلق بقبوئي
والله سبحانه لا يهلك عليكم بنينكم وصغاركم ولا تهتولوا تخزنوا على ما فاتكم من الغيبة او على من قتل
منكم او جرح وهو تسمية من الله رسول المؤمنين عما اصابهم يوم احد وتقوية لقلوبهم وانتم الاعلون
لانكم اجمعتم منهم يوم بدر اكثر ما اصابوا منكم يوم احد وانتم الاعلون بالنصر والظفر في العاقبة وهي بشارة
بالعفو والغيبة ان كنتم مؤمنين جوا به محذوف فليل تقديره فلا تهتولوا تخزنوا وقيل تقديره ان كنتم
مؤمنين علمتم ان هذه لوقتة تاتي على حالها وان الدولة تغير للمؤمنين ١٢ ه قوله ويخبركم
شهداء اي ليكرمنا بالمشاهدة يريد المستشهدين يوم احد والشهداء يوجب الظلمين اي الذين يظفروا

قوله قلت ان نذري القوم انطلقت على مهل اي ان كان الباب مفتوحا وان لم يكن مفتوحا احتاج الى استعجال كثير لفتح الباب والله تعالى اعلم
قوله فقلت لهم انطلقوا فبشروا الخ كما انه قال ذلك لبعض اصحابه وترك البعض مكانه ورجع الى قرب القلعة ثم رجع اليه ثانيا حين سمع كلام الناعي واما
قوله امشي ما بي قلبك فكان المراد به قلة الوجه واما ذهاب تمام الوجه فكان حين وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم اهوسى

عن انس ان عمه غاب عن يد رفق قال غبت عن اول قتال النبي صلى الله عليه وسلم لما لئن شهد في الله مع النبي صلى الله عليه وسلم ليؤمن الله ما
أجده فليق يوما أحد فمزم الناس فقال اللهم اني اعتذر اليك مما صنع هؤلاء يعني المسلمين ابرأ اليك مما جاء به المشركون
فتقدم بسيفه فليق سعد بن معاذ فقال اين يا سعد اني اجدر رية الجنة دون أحد فمضى فقتل فما عرف حتى عرفته اخته
بشامة او ببنايه فيه بضغ وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم واحد ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد
قال حدثنا ابن شهاب قال اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت انه سمع زيدا بن ثابت يقول فقدت اية من الاحزاب حين نسخنا
المصحف كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها فالتمسناها فوجدناها مع خزيمه بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال
صدقوا ما عاهدوا الله عليه فيهم من قضي حبه ومهم من ينظر فالحقناها في سورتها في المصحف حدثنا ابو الوليد قال
حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى
أحد رجعة ناس من خرج معه وكان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة تقول نقاتلهم وفرقة تقول لا نقاتلهم فنزلت
فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا وقال انها طيبة تنفي الذنوب كما تنفي النار حبت الفضة باب اذهبت
طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر
قال نزلت هذه الآية فينا اذهبت طائفتان منكم ان تفشلا بنى سيلة وبني حارثة وما أحب انهما لم تنزل والله يقول والله وليهما
حدثنا قتيبة قال حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن جابر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نكت يا جابر قلت نعم قال
ما ذا اليك ام تيبا قلت لا بل تيبا قال فهذه جارية تلاحبك قلت يا رسول الله اني قتل يوم أحد وترك تسعة بنات كئن لي تسع اخوات
فكرهت ان اجتمع اليهن جارية خرقاء مثلهن ولكن امرأة تشبههن وتقوم عليهن قال اصبت حدثني احمد بن ابي بدير قال
اخبرنا عبيد الله بن موسى قال حدثنا شيبان عن فراس عن الشعبي قال حدثني جابر بن عبد الله ان اياه استشهد يوما أحد
وترك عليه ديناً وترك ست بنات فلما حضر جنازة النخل قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد علمت ان والدي قد استشهد
يوم أحد وترك ديناً كثيراً واني أحب ان يراك الغرماء فقال اذهب فبيد ركن تمر على ناحية ففعلت ثم دعوته فلما نظر واليه كأنهم اغروا
في تلك الساعة فلما رأى ما يصنعون اطاف حول اعظمها بيد رثلث مرات ثم جلس عليه ثم قال ادع لك اصحابك فما زال يكيل لهم
حتى ادى الله عن والدي امانته وانا رضيت ان يودي الله امانة والدي ولا رجعة الى اخواني بتمرة فسلم الله البياض كلها حتى اني انظر الى
البئذ الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم كأنها لم تنقص ثمرة واحدة حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن

ما وجد في نسخة الخطي فكان فرقة قول الله عز وجل ٢٠ قول الله تعالى اخبرنا ثنا ٢١ وفي الله عنها عليا جدد تمرة كانها في لي
ناس اي من الشوط وهو اسم بيتان بين المدينة وأحدوم عبد الله بن ابي ومن تبعه من المنافقين
وكا نأثرت الناس ١٢ قس ١٣ قول الله والشاكرسهم ما كسبوا اي ردهم الى حكم الكفرة او كسبهم بان
صيرهم للدار واصل الركن رواه الشيخ مقلوبا ١٢ بيض ١٣ قول الله انما اي المدينة والقصود من
النفي الا القمار والتميز ومن الذنوب اصحابها ١٤ وفي صفته ٣٢٢ ١٥ قول اذهبت
اي عزمت طائفتان اي جان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس كذا في
القسطنطيني ١٢ ١٥ قول ان تفشلا من الفشل بالفار والمجزة الجبن وقيل الفشل في الرأي
العمود في البدن والعباد في الحرب الجبن قوله والشاكرسهم اي الدافع عنهم وما هو من الفشل
لان ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وجه من من في دينهم ١٦ فتح ١٧ قوله وما احب
كلته ما نافية يعني ان اول الآية وان دلت ظاهرا على ضعفهم وجبنهم لكن آخرها يدل على ازالة ذلك
وعلى شرفهم وفضلهم حيث اثبت الله لهم ولايته ١٢ خير جادى ١٢ قوله تلاحبك الساعب
عبارة عن لالفة التامة فان الثيب قد تكون محلفة القلب بالزوج الاول فلم يكن محبة
كاملة ١٣ جمع ١٤ قوله خرقاء بفتح المعجمة وسكون الراء والقاف اي غير كيسة ذات تجربة ١٥
ك ١٤ قوله ست بنات لانا في الرواية السابقة تسع بنات لان التفصيل بالعدد لا ينافي
الرائد وان ثلثا منهم كن متزوجات وبالعكس ١٣ قس ١٥ قوله حضر جزاة بفتح الجيم وكسر با
وبالراءين المعجمتين بينهما الف بمعنى القطع ولا يذعن الكشيبي وابن عساكر وكسر الجيم وبدا لين
مبهتين قطع كذا في القسطنطيني قال في القاموس جزا النخل حان لها ان تجز كما جزوا ثم وجز جزا بضم
الموضع الذي يراس فيه الطعام ١٢ مجمع خ وقدم الحديث في موضع منها صفته ٣٢٠
ع المراد بالمعاهدة ما ذكره تعالى لا يولون الا دبار وقيل ما وقع ليله العتبة ١٢

(قوله وترك ست بنات) ولعل الست هي المحتاجة بالعناية لصغرهما فلذلك خصصت ههنا فلا ينافي التسع والله تعالى اعلم اهسندى

سعد عن أبيه عن جدّه عن سعد بن أبي وقاص قال رايْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد ومعه رجلان يُقَاتِلَانِ عَنْهُ عَلَيْهِمَا شِيَابٌ بَيْضٌ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ فَأَرَيْتُهُمَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ ^{٢٠٥٥} **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ السَّعْدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ نَشَلْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّا نَنْتَهِ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ إِنْ فِدَاكَ ابْنُ وَائِلٍ ^{٢٠٥٦} **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ جُمِعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَبُوهُ يَوْمَ أُحُدٍ ^{٢٠٥٧} **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ لَقَدْ جُمِعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَبُوهُ كُلُّهُمَا يُرِيدُ حِينَ قَالَ فِدَاكَ ابْنُ وَائِلٍ وَهُوَ يُقَاتِلُ ^{٢٠٥٨} **حَدَّثَنَا** أَبُو عَيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُسْعَرٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي شَذَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ أَبُوهُ لِأَحَدٍ غَيْرِ سَعْدٍ ^{٢٠٥٩} **حَدَّثَنَا** يَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ أَبُوهُ لِأَحَدٍ إِلَّا لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ فَأَنَّى سَمِعْتَهُ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ يَأْسَعُدُ أَمْرُ فِدَاكَ ابْنُ وَائِلٍ ^{٢٠٦٠} **حَدَّثَنَا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَعْتَمِرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ زَعَمَ أَبُو عَيمٍ أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْأَيَّامِ الَّتِي يُقَاتِلُ فِيهَا غَيْرَ طَلْحَةَ وَسَعْدَ عَنْ حَدِيثِهَا ^{٢٠٦١} **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسود قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَوْسُفَ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ قَالَ صَحِبْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَالْمَقْدَادَ وَسَعْدًا فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَحْدُثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يَحْدُثُ عَنْ يَوْمِ أُحُدٍ ^{٢٠٦٢} **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ رَأَيْتُ يَدَ طَلْحَةَ شَلَاءً وَقِي بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ ^{٢٠٦٣} **حَدَّثَنَا** أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُجَوِّبٌ عَلَيْهِ بِحُفَّةٍ لَهُ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا لَمِيًّا شَدِيدَ النَّزْعِ كَسَى يَوْمَئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَكَانَ الرَّجُلُ يَهْرُمُ مَعَهُ بِجَعْبَةٍ مِنَ النَّبْلِ فَيَقُولُ انْثَرَاهَا لِي طَلْحَةَ قَالَ وَيُشْرِفُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَنْظُرَ إِلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ يَا أَبَا أَنْتَ وَأُمِّي لَا تُشْرِفْ يُصِيبُكَ سَهْمٌ مِنْ سَهْمِ الْقَوْمِ نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سُكَيْمٍ وَانْهَزَمَتَا تَارَةً أَرَى خَدَمَ سُورٍ مَا تَتَقَرَّانِ الْقَرِيبَ عَلَى مَوْتِهِمَا تُفَرِّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَجِيَانِ فَيَفْرَغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ وَلَقَدْ وَقَعَ السَّيْفُ مِنْ يَدَيَّ أَبِي طَلْحَةَ أَمَامَ تَيْنِ وَمَا ثَلَاثًا ^{٢٠٦٤} **حَدَّثَنَا** عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ هَزَمَ الْمُشْرِكُونَ فَصَرَخَ ابْنُ أَبِي لَيْسٍ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ أَخْرَاكُمْ فَرَجَعَتْ أُولَاهُمْ فَاجْتَلَدَتْ هِيَ وَأَخْرَاهُمْ فَبَصُرَ حَدِيفَةً فَأَذَاهُ بِأَبِيهِ الْيَمَانَ فَقَالَ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي أَبَى قَالَ فَوَاللَّهِ مَا أَحْتَجُّ إِلَّا وَاحِدًا قَتَلَهُ فَقَالَ حَدِيفَةُ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ قَالَ عُرْوَةُ فَوَاللَّهِ مَا زَالَتْ فِي حَدِيفَةٍ بَقِيَّةٌ خَيْرَ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ ^{٢٠٦٥} **بَصُرْتُ** عَلِمْتُ مِنَ الْبَصِيرَةِ فِي الْأَمْرِ وَأَبْصُرْتُ مِنْ بَصَرِ الْعَيْنِ وَيُقَالُ بَصُرْتُ وَ

نَا يَقُولُ كَلَامًا الْأَسْعَدُ غَيْرُ سَعْدٍ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ الَّتِي الْأَذَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةً وَشَرَفَتْ لِقَائِهِ بِصُحْبَةٍ وَقَالَ غَيْرُهُ تَنْقَلَبُ الْقُرْبُ مِنْ يَدِ سَعْدٍ

المهمله وفتح اللام واختلف في اسمها فقليل سهلته وهي زوجة أبي لمزة وام أنس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاة قوله المشمرات أي رافعات ثيابها متبهرات بالسقي قوله نعم بالجمجمة والمهمله المفتوحين جمع الهمزة وهي النخائل والسوق وهذا قبل نزول آية الجباب قوله تنقرون بالنون والقفات والزاي من القفر وهو الوثوب وهو لازم ما قرئ به بنوعه في الفض أي بالقرب ويروى بذكر حكاية تحرك القرب على متونها وذلك ما نقلناه نادرها بجل القرب وأما بغيره متبهرات بالجمجمة أو مرفوع بالابتداء وعلى متونها خبر كذا في الكرماني ومرفوع في ص ٢٩٦ ١١٢ ١١٣ قوله أخرجكم أي الطائفة المتأخرة أي باعجاب الله اهتدوا الذين من وراءكم متأخرين عنكم أو اقتادهم والخطاب للمسلمين أراد ابليس فخطبهم ليقايل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الأخرى فأتين أنهم من المشركين فتبأ لاس تضارب الطائفتان ويحتمل أن يكون الخطاب للكارفرين أي فاقبوا فراجعت أولاهم فبألادى الكفار وأخرى المسلمين ١٢ ١٣ قوله إلى أي كان الإيمان والرجزانية في المعركة وظن المسلمون أنه من أسكر الكفار فقصده واقتله فصار حديثه يقول هو أبي هو أبي لا تقتله ١٢ مجمع قوله ما احتجزوا بالمازلة المهمله اسكتة والفوقية والجمجمة المفتوحين والراء المنصومة أي ما انتعنا من قتله ١٢ من قس ك ١٢ قوله بصرت بعضهم الصاد وسكون الراء وبذا ذكره تفسير القول بغيره وهو ساقط في رواية أبي ذر وابن عسك ١٢ قس حل اللغات شلاء بشدة لام كمراد أي أصابها الشل المحبوب المترس المحببة بتقديم المهمله المترس المنزع الجذب المجببة وعاء النبل النقر الرفع والحمل شئ ثقل اجتلدت تقالمت ١٢ ع خشيته أن يقولوا في قوله صلعم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار ١٢ قس ع أي بغيره وعاء واستغفار لقائل أبيه قال التيمي معناه ما زال في مذنبه بغيره حزن على أبيه من قتل المسلمين أيا ١٢ قس

١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١

يدعوه يكون الى ابناء السند فيركله جنة و: **ع** قوله فاما بكم عما
 بغم روى عبد بن حميد عن طريق مجاهد قال كان الغم اول حين سمعوا الصوت ان محمد اذ قتل و
 الثاني لما اتوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وصعدوا في الجبل فذكروا قتل من قتل منهم فاعتموا قوله ليلما
 تخلفوا على ما فاتكم اى من الغيبة **ع** ١٣ **ع** قوله الرجال يشهد يد الجيم جمع راجل خلاف
 الفارس وكانوا خمسين رجلا رماة **ع** ١٤ **ع** قوله واقبلوا منزلي اى بعضهم اذ فرقة استروا

التحديث بل على سجل المذاكرة ٢٠٢٠ ك.

بكي وقال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب وقال ثعلبة بن أبي مالك ان عمر بن الخطاب قسم مؤطايين نساء اهل المدينة فبقي منها مؤطى جيد فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندهك يريدون امر كلهم بنت علي فقال عمر امير المؤمنين احق به وامر سليط من نساء الانصار ومن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزولنا القرب يوم احد باب قتل حمزة حدثني ابو جعفر محمد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن الحسن قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن يسار عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري قال خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الخيار فلما قد منا حمص قال لي عبيد الله اهل لك في وحشي نسأله عن قتل حمزة قلت نعم وكان وحشي يسكن حمص فسألنا عنه فقبل لنا هو ذاك في ظل قصرة كانه حبيس قال فبحثنا حتى وقفنا عليه ببسير فسكننا فرد السلام قال وعبيد الله معجب بعامة ما يرى وحشي الوعيني ورجليه فقال عبيد الله يا وحشي اتعرفني قال فنظر اليه ثم قال والله الا اتي اعلم ان عدي بن الخيار تزوج امرأة يقال لها ام قتال بنت ابي العيص فولدت له غلاما بمكة فكنيت استرضه له فحملت ذلك الغلام مع ابيه فناولها اياه فلما كان في نظر الى قد منك قال فكشف عبيد الله عن وجهه ثم قال الاغبرنا بقتل حمزة قال نعم ان حمزة قتل طعيمة بن عدي بن الخيار بيد رفق قال لي مولاي بجيد ان قتلت حمزة بعدي فانت حرق قال فلما ان خرج الناس علم عيني وعيني بن جبل بحال اجد بينه وبينه واخرجت مع الناس الى القتال فلما ان امطعوا للقتال خرج سباع فقال هل من مباري قال فخرج اليه حمزة بن عبد المطلب فقال يا سباع يا ابن ام نسيب ارمي بقطعة البظور احمدا لله ورسوله قال ثم شدد عليه فكلن كأمس الذاهب قال وكنت لحمة تحت مخرة فلما نادى ربي فاضعها في ثنتي حتى خرجت من بين وركيه قال فكان ذاك العهد به فلما رجع الناس رجعت معهم فاقمت بمكة حتى فشاها الاسلام ثم خرجت الى الطائف فارسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا فقبل لي ان لا يهجموا لرسول قال فخرجت معهم حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راى قال انت وحشي قلت نعم قال انت قتلت حمزة قلت قد كان من الامور ما بلغك قال فهل تستطيع ان تغيب وجهك عني قال فخرجت فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسملة الكذاب قلت لا اخرجني الى مسملة لعلني اقتله فاكفى به حمزة قال فخرجت مع الناس فكان من اموره ما كان قال فاذا رجل قام في ثلثة جدار كانه جمل اوزي ثائر الدراس قال فرميت بحجرتي فاضعها بين ثدييه حتى خرجت من بين كتيفيه قال وثب اليه رجل من الانصار فضربه بالسيف على هامته قال عبد الله بن الفضل فآخبرني سليمان بن يسار انه سمع عبد الله بن عمر يقول فقالت جارية على ظهر بيت وامير المؤمنين قتله العبد الاسود باب ماصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم احد حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن هب عن سمع ابا هريرة قال قال

حمزة سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ابن عبد الله قتلته يسير يسير قال صلى الله عليه وسلم رسول الله وقيل قد قاتله فوضعتما فوثب في

الانسان وكانت ام انار تفتن النساء بكثرة توشيح ١٣ قوله ثم بعث المشركين وشدة النون العانة وقيل ما بين السرة والعانة ولفظ العدة منصوب اي كان ذلك في آخر الامر ١٤ قوله لا يهجم الرسل بفتح التحتية اي لا ياتواهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم كروه ١٥ قوله مسملة مصغر المسلمة ابن عبيد بن جراح وقيل هو ابن ثمامة بفتح المشقة الخفي الكذاب ادعى النبوة وكان صاحب نيرنجات وهو اول من دخل البيضة في القارورة وجمع جوعا من بني عذينة وغيرهم وقصد قتال العجانية رما على اثروا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزاه اليه ابو بكر بن الجراح وامر عليهم خالد بن الوليد فقاتلوه فقتلوه ١٦ قوله اوردق وهو الابل الذي في لونه بياض الى سواد والامة الرأس وكان وحشي يقول قتلت في كفرة خير الناس وفي اسلامي شر الناس ١٧ قوله ما صاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد قال عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن ابي هريرة قال ما صاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد بالسيف سبعين مرة وقاه الله شر ما كلفه الا السيوطي في التوشيح ١٨

حل اللغات

حمص بلدة بالشام حبيبت بفتح المهلة وهو الرزق الذي لا يشعر له ويشبه به الرجل السمين مع تجر من الاعجاز وهو لطف العامة على الرأس علم عيني اي مام احدا بظهور بعث الباء والطاء جمع بطر وهو بنت في الفرج وهي الائمة الكائنة بين شفرى الفرج تقطع عند النان فكان كاحس الذاهب بذلك من اعداءه اياه بالقتل في الحال وكمنت اي اخفيت في ثنتي بعث التاء المشقة وهي العانة لا يهجم الرسل اي لا ياتواهم من الزهري في التوشيح ١٨

عنه كناية عن قتله اي قتله في الحال ولم يبق لارثره ١٨

١ قوله مؤطايين اي الكينة وتكون من صوت ودرهما كان من خرا او غيره قال الكرماني يجمع صرط بكسر الميم وهي الملقفة او الا زارا والوثوب الاخر ١٢ هذا كل من المجمع ٢ قوله ام سليط بفتح المهلة وكسر اللام كانت زوج ابني سليط فمات منها قبل الهجرة فتزوجها مالك ابن سنان فاولدها اباسم الجندري ١٣ توشيح ٣ قوله تزولنا القرب اوله وسكون الراء وكسر الفاء اي تحمل وزنا ومعنى كذا في الفتح ومرا ليد في صفحة ٥١٠ في كتاب الجهاد وفيه قال ابو عبد الله تزولنا القرب ١٤ قوله عيني بعث المهلة وفتح الجيم وسكون التحتية وبالنون ابن النخعي البغدادي ثم اليه مات سنة ١٥٨ ٥ قوله حمص بلدة بالشام يذكر ويؤنس قال النوى هو غير معروف للجهة والعينة والتائيف وذكر الشعبي في العرائش انه نزل حمص ببساعة رجل من العمانية ١٦ قوله وحشي بفتح الواو وسكون المهلة وكسر المعجمة وشدة التحتية ابن حرب ضد الصلح كان من سودان مكة ١٧ قوله حميت بفتح المهلة وكسر الميم آخره منقوطة فوقية بدالتية وهو الرزق الذي لا يشعر له ويشبه به الرجل السمين الجسم ١٨ قوله يقال لما ام قتال بكسر القاف وفتح الفوقية المنقوطة وبعد الالف لام قاله ابن ماكولا قال في الفتح وكشبهه ام قتال بمودة بدل الفوقية والاول اصح قال الكرماني وبعثه البرماوي وفي بعضها قتال بضم القاف ١٩ قسطلاني ١٠ قوله العيص بكسر المهلة والاول وسكون التحتانية ابن امية بن عبد شمس ام عبيد الله المذكور انفا كذا في الكرماني ١١ قوله استرضع لاي الطلب من يرضعه قوله فناولها اي ناولت ذلك الغلام تلك المرضعة قوله فلما كان في بفتح اللام اي كان في نظر حين رايت رمي ذلك الغلام اي رمين بك شيئين برمي ذلك الغلام وبذلك على كمال فراسة وحفظ وكان ما بين الرويتين خمسين سنة ١٢ قوله سباع بكسر المهلة وخففة الموحدة ابن عبد العزيز الزهري ١٣ قوله انما رجع الهمة وسكون النون وفتح الميم وبعد الالف راء سباع قوله مقطعة البظور جمع البظور بالموحدة والمجوعة لمجوعة فرج المرأة التي تقطع في

[illegible]

سيفي رجليه فقال ٢ ونجيت ٢ ثنا ٢ المدينة ثنا ولكن ثنا ٢ بصرية ٢ كانوا لجاوا ٢ ان لا نبيك ١٣

١٢. مجمع قوله غزوة الرجيع. بفتح الراء وكسر الجيم وبعد تحتيه عيسى مسلمة اسم موضع من بلاد بذييل كانت الواقعة بالقرب منه في صفر سنة اربع ١٢ قس ١١ قوله ودل بكسر الراء وسكون الملهة وبلام وذوكان. بفتح المعجمة وسكون الكاف وبالاو والواو والنون قبيلتان من بني سليم بنهم الملهة وفتح اللام قاله الكرمانى ١٢ قوله بئر معونة. بفتح الميم وضم الملهة ونون موضع في بلاد بذييل بين مكة وعسفان وعصل بفتح الملهة ثم المعجمة ولام بطن من بني المون والقارة مكة سوداء فيها تجارة نزلوا عندها وقسمه عصل والقارة كانا في غزوة الرجيع لاني بئر معونة والاولى في آخر سنة ثلاث واثانية في اول سنة اربع وذكر الواقدي ان خبرها جاران التبي صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة ١٢ تو شيخ قال الكرمانى فان قلت هذا المذكور كله غزوة واحدة او اكثر قلت غزوتان اهد بها غزوة الرجيع وقا تل فيه بذييل عامدا وخبيثا واصحابها والثانية بئر معونة وقا تل فيه رعل وذوكان القوم المشهورون بالقرار من العمالة فان قلت اين في الباب حديث عصل قلت هو اصل قصة الرجيع وذلك ان ربه طمان العصل والقارة قد موعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا البعث معنا القرار يعلموا ناسرائع الاسلام فبعث معهم بعضا من اصحابه فاصابوا وعزبه حتى اذا كانوا على الرجيع بالبنديل غدر بهم فاستمر خوالهم بذييل فقتلواهم انتهى ما قاله الكرمانى وكذا في الخبر الجارى ١٣ قوله عسفان بنهم الملهة الاولى وسكون الثانية وبالفتح قوله ذكروا بلفظ المجهول وبذييل بنهم الهاء وفتح المعجمة وسكون التحتية وليان بكسر اللام واسكان الملهة وبالفتحية وبالنون كذا في الكرمانى قوله لجؤا اليه قال في القاموس لجأ اليه الكنع وفرح لاذ قوله الى ذفد ففتح الفايين وسكون الملهة الاولى الزاوية المشرفة قوله ذبه هو ابن الدثنة بفتح الملهة وكسر لثنته وبالنون واصل الثالث هو عبد الله بن طارق كذا في الكرمانى قوله يستدبرها الاستدبروا خلق شعر العانة وموسى جازع رله مغل وكرانه فاعله قوله كف بكسر الكاف وسكون الملهة وبالفا غنقود قوله لولان نزلوا اليهم لى لولان تظفوا ومن الحديث مع بيان في صفحة ٥٢٤ في الجهاد ١٢ ب.

حل اللغات اينعت ادركت ونجبت يجهد بها اى يجتنيها احد هو اسم جبل قيل سى به لتوجهه وانقطاعه من جبل آخر لا يتقيها تشبيه لابة وهى الحرة فخرط بفتح تى اى متقدم اليه غزوة الرجيع بفتح الراء اسم موضع من بلاد بذييل وس على بكسر الراء وذوكان بفتح المعجمة قبيلتان من بني سليم عصل بفتحين قبيلة من اليهود والقارة قبيلة من بني المون عينا جاسوسا عسفان موضع على مرحلتين من مكة فاختصوا آثارا ههنا يتبعوها شيئا فشيئا الى خد خد وهو

الثالث وفي بعضها كونها باعتبار ان اقل الجمع اثنان وقوله كنتم يعني تنبؤهم ان هذا هو ثمانية اربك **د** قوله فلعن الرجل قال ابن حجر اشكل فبسط هذه الكلمة فيجوز ان يكون المراد بالرجل الذي كان رفيق حرام اي فلعن بالمسلمين ويمثل ان يكون المراد به قاتل حرام وانه لم يبق يقوم المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلهم كلهم ويحتمل ان يكون لعن بعضهم الامم والرجل هو حرام اي لعنوا اهلها والرجل فذيقوا اي انهم لم يكنوا ان يرجع الى المسلمين بل لعنوا المشركه فقتلوه وقتلوا اصحابه ويمثل ان يفيض الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع بربوهم المسلمين اي لعنوا فقتلوا قال وفيه اوجه التوجهات ان ثبتت الرواية بالسكون كذا في التوضيح قال الكرماني وفي بعضها الرجل بسكون الجيم ونصب الامم مع الرجل اي لعن الطاعن قومهم وعلاؤهم وكذا في وعصيته فاخبرهم فيها فقتلوا كل القرار ويقال لعنوا ولعنوا اي لعنوا في الخير الباري وقال بعضهم ان في خبره بر معونة و اصحاب الرزيح في ليلة واحدة ففتح بالراء عليهم انتهى ١٢ **هـ** قوله ثم كان من المنسوخ اي المنسوخ السلاوة حتى لا يتعلق به حرمة القرآن ١٢ فخر جاري **هـ** قوله قال بالدم اي اخذ حرام ودمه ففتح على وجهه ورأسه وقال فرقت ورب الكعبة وهذا من كمال شجاعته واقباله على الله تعالى ففرحان ١٢ فخر جاري **هـ** قوله الصعبة بالنسب في الاول وبه وبارف في الثاني ١٢ **هـ** قوله وهي الجدة عاء اي المقطوعة الاذن قال الكرماني وهي مشتق من الجسد وهو قطع الانف والاذن ونحوه انتهى قال القسطلاني لكنها تسمية لها ولم تكن مقطوعة انتهى ١٢ **هـ** قوله عامرين فبكرة بعضهم القادر فتح بالراء مصغرا وقوله لعبد الله بن الطفيل بن سميرة بفتح السين الهلالية وسكون الحاء النجمة بعد ما سئل عن فرائضها ثانياً كذا في القسطلاني قال الشيخ ابن حجر في الفتح في قوله عبد الله بن الطفيل نظر وكانه مقلوب والصواب كما قال الدماي على الطفيل بن عبد الله بن سميرة وهو اذن من بني زهران وكان ابوه زودج ارم رومان والدة عاشته ففقد ما في الجارية كفة فخالف اباهم ومات وعلف الطفيل فنزوح ابوكهما ارم رومان فولدت له عبد الرحمن وعاشته فاطميلة اخوها من امها واشترى ابوكهما من سميرة من الطفيل انتهى ١٢ **هـ** قوله منته بكره اليهم وسكون النون ناقصة تدرجها العين وقوله ليدلج بفتح الدال الهلالية المفتوحة بعد التثنية المفتوحة ادخل القوم اذا ساروا من اول الليل وان ساروا في آخر الليل ففقدوا ليلهم بفتح الدال قوله يعقبانه اي يروا فانه بالنية

وهو ان ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي ١٣ مطلقاً من قس ك خ قو ١٣.
٩ قوله ثم وضع اى على الارض ويروى عن ابي ربيعة قال رأيت اول لفظة طعنيتها عامراً نوراً خرج
من فم قال عروة طلب عامر يومئذ في القتل فلم يوجد قال ويروى عن المشرك دغثته او دفن فأن قلت
ما الفائدة في الرفع والوضع قلت تعظيمة ويان قدرة او تخفيف الكفاة وترايبهم فان قلت هذا
شعر بان موت عامر بن الطفيل كان بعد يوم ممونة ولقد تم في ص ٢٠ ان مات على ظهر فرس فانطلق
حرام بعد ذلك اليوم قلت قوله فانطلق عطف على قوله بعث لعل قوله مات وقصة عامر وقعت
في البين على سبيل الاستطراد كما في **١٠** قوله عروة بن اسد ابوزن مرارة بن السلت بفتح الهاء
وسكون الهمزة وبالفتحة السلي ١٢ **١١** قوله نسي عروة بن قال السيوطي في التوشيح قيل
المراة بن الزبير واستبعد طول المدة بين ولادة عروة بن الزبير وقتل عروة بن اسد فانها بلغت عشرين عاماً
وانه لا قرابة بين الازير وعروة بن اسد وكانه لا كان ابن الزبير اسم امر اسد فاسب ان يسمى باسم عروة بن
اسد قوله سمى به منذراً قيل المراد به ابن الزبير ايضا وقيل اليواسيد فان المنذر بن عروم ابوه وهو
انثى كلام السيوطي قال الثاني سمى عروة بن الزبير به وكذا اخوه منذر بلفظ الفاعل من الانذار ابن
الزبير سمى بمنذر بن عمرو الانصاري السامعي فان قلت ما وجه التسمية في هذه التسمية قلت
التفادول باسم من رضى الله عنهم ورضوا عنه واعلم ان اسد من الاسماء المشتركة في اسم ام عروة بن الزبير
واسم ام عروة السلي انتهى ١٢.
حل اللغات قال بالدم بكذا بن اسم
الملاق القول على القتل ففناه اخذ الدم من موضع الطعن ففناه اى رشه على وجهه ودأبه
في الخسروج بين في البهجة من مكة الى المدينة اشعرت معناه العلم لان البهجة هنا خرجت
عن الاستقام الحقيقي الصحيحة منصوب بفعل محذوف اى اثر يد الصبية فود بفتح المشنة
جبل معروف بكذا فتواريا اى اخفيا منحة بكسر الميم وهى ناقرة يد منها العين يعقبان ذلك اى
يرد فانه ١٢ **ع** اى يذهب بالمنحة الى المرقى ١٢ قس -
ع قنت التبي صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهر اوردى ابو داود عن انس ان التبي صلى الله
عليه وسلم قنت شهر ثم تركه فقولهم تركه يدل على ان القنوت في الفرائض كان ثم نسخ وروى ابن
ماجة بسند صحيح عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع انثى ذكره العيني
قال ابن الهمام ان ابن مسعود واصحاب التبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع انثى
وسنده مر في ص ١٧ في الوتر ١٢.

ففي هذا اليوم أي اليوم المنقطع بكسر اللين وتشديد الطاء رأى تعالى وقبور من الأسماء أبينا من الله ع أي من أعلى الوادي من جبل الغرب قرأت الأسماء

قال ^١والله نصاب ^٢شأن ^٣معي ^٤فانكفأت ^٥ومن معه ^٦فجئت ^٧وطعنا ^٨في اهله ^٩في تلكا
^{١٠}فانكفأت ^{١١}فانكفأت ^{١٢}فانكفأت ^{١٣}فانكفأت ^{١٤}فانكفأت ^{١٥}فانكفأت ^{١٦}فانكفأت ^{١٧}فانكفأت ^{١٨}فانكفأت ^{١٩}فانكفأت ^{٢٠}فانكفأت ^{٢١}فانكفأت ^{٢٢}فانكفأت ^{٢٣}فانكفأت ^{٢٤}فانكفأت ^{٢٥}فانكفأت ^{٢٦}فانكفأت ^{٢٧}فانكفأت ^{٢٨}فانكفأت ^{٢٩}فانكفأت ^{٣٠}فانكفأت ^{٣١}فانكفأت ^{٣٢}فانكفأت ^{٣٣}فانكفأت ^{٣٤}فانكفأت ^{٣٥}فانكفأت ^{٣٦}فانكفأت ^{٣٧}فانكفأت ^{٣٨}فانكفأت ^{٣٩}فانكفأت ^{٤٠}فانكفأت ^{٤١}فانكفأت ^{٤٢}فانكفأت ^{٤٣}فانكفأت ^{٤٤}فانكفأت ^{٤٥}فانكفأت ^{٤٦}فانكفأت ^{٤٧}فانكفأت ^{٤٨}فانكفأت ^{٤٩}فانكفأت ^{٥٠}فانكفأت ^{٥١}فانكفأت ^{٥٢}فانكفأت ^{٥٣}فانكفأت ^{٥٤}فانكفأت ^{٥٥}فانكفأت ^{٥٦}فانكفأت ^{٥٧}فانكفأت ^{٥٨}فانكفأت ^{٥٩}فانكفأت ^{٦٠}فانكفأت ^{٦١}فانكفأت ^{٦٢}فانكفأت ^{٦٣}فانكفأت ^{٦٤}فانكفأت ^{٦٥}فانكفأت ^{٦٦}فانكفأت ^{٦٧}فانكفأت ^{٦٨}فانكفأت ^{٦٩}فانكفأت ^{٧٠}فانكفأت ^{٧١}فانكفأت ^{٧٢}فانكفأت ^{٧٣}فانكفأت ^{٧٤}فانكفأت ^{٧٥}فانكفأت ^{٧٦}فانكفأت ^{٧٧}فانكفأت ^{٧٨}فانكفأت ^{٧٩}فانكفأت ^{٨٠}فانكفأت ^{٨١}فانكفأت ^{٨٢}فانكفأت ^{٨٣}فانكفأت ^{٨٤}فانكفأت ^{٨٥}فانكفأت ^{٨٦}فانكفأت ^{٨٧}فانكفأت ^{٨٨}فانكفأت ^{٨٩}فانكفأت ^{٩٠}فانكفأت ^{٩١}فانكفأت ^{٩٢}فانكفأت ^{٩٣}فانكفأت ^{٩٤}فانكفأت ^{٩٥}فانكفأت ^{٩٦}فانكفأت ^{٩٧}فانكفأت ^{٩٨}فانكفأت ^{٩٩}فانكفأت ^{١٠٠}فانكفأت

وَسَوَّاهَا لَهُمْ الْجَمْعَ يَغْزُونَنَا قَالَ يَغْزُونَ تَنِي أَخْبَرْنَا كُلَّمَا صَلَّوْهُ غَابَتْ فَقَالَ تَفْمَحَارَى لَكَ شَرِيكَ لَه تَنِي أَخْبَرْنَا بَعْدُ عَمَلَات تَكْبِيرَات

١٥ قوله ونوسا تها تنطف. اي ذوا نبيها تنطف. وفي بعضنا نسوا تها قال الخطابي هو
ليس يشئ كذا في الكرمان ١٢ **٢** قوله ما ترين اي بما وقع بين علي ومعوية من القتال في
الصفين يوم اجتماعهم على الحكومة فيما اختلفوا فيه فراسلوا بقايا الصحابة من الحرين وغيرهما لواء عدا
على الاجتماع لينظروا في ذلك ١٣ **٣** قوله من الاماري من الامارة والملك والحق
اي بالقوم وفروقه اي افراق بين الجماعة وتفرق الناس اي من المايعة والاجتماع عليها له
الكرمان ١٣ **٤** قوله فليظلم لنا قرنه. اي من يدعي فيه لنا رأسه وصفته ١٢ مجمع ك.
٥ قوله جوتي. يعني الملة وسكون الموعدة ثوب يلقى على الظهر ويربط طرفاه على الساقين بعد
منهما قال السيوطي في التوشيح وكذا في الكرمان حيث قال البوة بعهم الحار وكسر باسم من احتجب الرجل
اذا جمع ظهره وساقيه لجماعة ونحوها ١٢ **٦** قوله من قاتلك واباك. يعني يوم احد ويوم الخندق
ويدهل في هذه المقالة على ربه ويصح من شهد بان المهاجرين ومنهم عبد الله بن عمرو بن بنيانظر منامة
ادخل هذه القصة في غزوة الخندق لان اباسفين كان ماس الاحزاب يومئذ وكان راى معوية في
الخلافة فقدم القاصد في القوة والراى والعرفة على الغاضل في السبق الى الاسلام والدين والعبادة
فلما قال انه احق وراى ابن عمر يخلت ذلك ١٣ فتح الباري **٧** قوله ويحل على صيغة المجهول
اي يراو غير مرادى فانه يحتمل ان يراو بالموصول ترجيح على ربه عليه مع يجمع من قاتل معه وذاه الساعف
على الذي كان قبل قوله فذكرت اي لاجل الصبر والمكث على ذلك اشارة الى اخره على الدنيا ١٢ خير جارى
٨ قوله اجلى الاحزاب في الفتح يعني الهزيمة وسكون الجيم اي رجوعه وفيه اشارة الى انه رجعا
بغير اختيارهم انتهى وفي بعض النسخ بصيغة المعلوم كما في البيهقيته على ما نقله القسطلاني وفي القاموس
جلا القوم عن الموضع ومنه جلوا وجلادوا وجلوا تفرقوا وجلما من الخوف واجلى من الجذب وهو مؤيد
لنسخة المعلوم ١٢ خير جارى **٩** قوله لما الله عليهم يومئذ وقبورهم نارا اي جعل النار ملازمة
لهم في الميات وبعد المات عذبهم في الدنيا والاخرة قال الطيبي قوله كاشغلونا اي لاجل انهم شغلونا

نوساتها بفتح النون اى ذوابها فليطلع لنا قرنہ اى فليبد لنا رأسه جوق بضم
 الحاء وسكون الموحدة توب يلق على الظفر ويربط طرفاه على الساقين بعد ضمها عفظت وعصمت كلاهما
 على صيغة المجرول ملا الله عليهم بيوتهم نارا اوقبورهم نارا اى جعل الشئ النار ملازمة لهم
 فى الآخرة الدنيا وبعد المات بطحان بضم الموحدة واو بالمدنية حوادى بتشديد الياء الحواری
 لتاسدا اقفل اى رجع انبيون اى راجعون ۱۲۔

عن يحيى سمع القيسم اخبرني صالح بن خوات عن سهل حدثه قوله **حدثنا ابو اليمان** قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم
ابن ابي عمير قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوازنا العدو وفسا ففنا لهم **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يزيد بن**
زريع قال **حدثنا** معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يا احدى الطائفتين والطائفة
الاخرى مواجبهة العدو وثمان نصير فوافقناهم في مقام اصحابهم اولئك فجاء اولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم ثم قام هؤلاء ففعلوا
ركعتهم وقام هؤلاء ففعلوا ركعتهم **حدثنا ابو اليمان** قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال **حدثني** سنان وابو سلمة ان جابر اخبر
انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد **وحدثنا اسمعيل** قال **حدثني** اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن
ابن شهاب عن سنان بن ابي سنان الدؤلي عن جابر بن عبد الله اخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قفل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فادركتهم القائلة في واد كثير العضاة فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في
العضاة يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه قال جابر فمناومة ثم اذار رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدعونا فجمعنا فاذا عنده اعرابي جالس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اخترط سيفي وانا نائم سيقطت
وهو في يده صلتا فقال لي من يمنعك مني قلت الله فها هو ذا جالس ثم لم يعا قبته رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ايان حدثنا
يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذات الرقاء فاذا اتينا على شجرة ظليلة تركنا هالكتي صلى الله
عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه فقال تخافني قال لا قال فمن يستعد ومتي
قال الله فتهذه اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقامت الصلوة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين
وكان للنبي صلى الله عليه وسلم اربع وللقوم ركعتين وقال مسدد عن ابي عوانة عن ابي بشير اسلم الرجل غوث بن الحارث وقتل فيها
محارب خصفة وقال ابو الزبير عن جابر كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فصلى الخوف وقال ابو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم
سلم غزوة نجد صلوة الخوف وانا لجا ابا هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم ايام خيبر باب غزوة بنو المصطلق من خراطة وهي
غزوة المرسيع قال ابن اسحق وذلك سنة ست وقال موسى بن عتبة سنة اربع وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك
في غزوة المرسيع **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال اخبرنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن زخيان
عن ابن محيريز انه قال دخلت المسجد فرايت ابا سعيد الخدري فجلست اليه فسألته عن العزل قال ابو سعيد خرجنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بنو المصطلق فاصبنا سبيا من سبي العرب فاشتمهينا النساء فاشتدت علينا الغربة واحببنا
العزل فاردنا ان نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا قبل ان نسأله فسالناه عن ذلك فقال ما عليكم لا تفعلوا
ما من نسمة كائنت الى يوم القيمة الا وهي كائنة **حدثنا محمود** قال **حدثنا** عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن
جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نجد فلما ادركته القائلة وهو في واد كثير العضاة فنزل تحت شجرة

تأمل يظهر لك اذا نظرت في حديث الترمذي ١٢٠٨ قوله وذلك سنة ست اي ذلك الغزو
في شعبان سنة ست من الهجرة وفي رواية قتادة وعقبة وغيرهما عند البيهقي في شعبان سنة خمس
ودعهم الحام وغيره وجزم الاول البصري وغيره ١٢٠٩ قوله سنة اربع قال الجلي في سيرته
وجري عليه النووي في الروضة قال الحافظ ابن جرير كان سبقت فلم اراد ان يكتب سنة خمس فكتب سنة
اربع لان الذي في معاري ابن عقبة من عدة طرق سنة خمس وقيل سنة ست انتهى قال البيهقي
في التوضيح الذي في معاري موسى بن عقبة سنة خمس فالذي ذكرنا سبق من قلم البخاري ثم قال
وهذا ما سمع من قول ابن اسحق ١٢٠٩ قوله سنة ست من الغزاة والراي وهو نزاع الذكر
من الفرج قبل الانزال دفعا لمصالح الولد اهو جازم لا ١٢١٠ قوله ما عليكم ان لا تفعلوا
اي ليس عدم الفعل واجبا عليكم لان لا بأس بكم في فعله كذا في القسطلاني قال الطبيب
قوله ما عليكم روي بما ولا ومعناه لا بأس بكم ان لا تفعلوا ولا مزيدة ومن لم يجوز العزل قال لانفي لما
سأله وقوله عليكم ان لا تفعلوا كما من سالت مؤكدا وقد صرح بالتجوز في حديث جابر حيث قال اعزل
عنا ان شئت والعمد فيه خلاف واقتدار الشافعي جوازه عن الامم مطلقا وعن الحرة باذنا انتهى
وبه قال ابو حنيفة ١٢١٢ المعات

حل اللغات

قبل نجد اي جهة الدؤلي بضم الدال وفتح الهمزة نسبة الى الدؤل بن بكر القائلة اي
شدة الحروس النار العضاة بكسر العين كل شجر عظيم رشوك كالطلع صلتا بفتح الصاد اي مجرا
من الغد بمعنى مسلو تاظليلة ذات ظل فاخترطه اي سلا العزل بفتح الهمزة وهو نزاع
الذكر من الفرج قبل الانزال العزية بضم العين والراي الساكنة فقد لا اذواج والكا م نسمة
نفس

النبي اخبرني ثنا اخبره ركان في فقال واشتد ثقي
١٢٠٨ قوله العضاة بكسر العين المهملة وفتح الصاد المعجمة والمخففة وبعد الالف بار
شجر عظيم رشوك كالطلع والوعج ١٢٠٩ قوله سنة اربع وسنين ودار مفتوحتين بينهما ميم ضمونه
شجرة كثيرة الورق يستظل بها ١٢١٠ قوله فما هو ذا جالس وعند ابن اسحق فذبح جبريل
في صدره فوقع السيف من يده فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يعبك مني قال لا احد
١٢١١ قوله لم يعا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم استيقا فاللكن لم يرد غلوا في
الاسلام وعند الواقدي اذا سلم ورجع الى قومه وابتدى به ملحق كثير ١٢١٢ قسطلاني
قوله اسم الرجل اي الذي اخترط سيف النبي صلى الله عليه وسلم قوله غوث بن الحارث بفتح الحين المعجمة وسكون
الواو وفتح الراء فثقلته ١٢١٣ قوله وانا لجا ابا هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم ايام
خيبر فدل على ان غزوة ذات الرقاء بعد خيبر وتعقب بانه لا يزم من كون الغزوة من جهة
نجد ان لا تتعدو فان تجد واقع القصة ان جنتها في عدة غزوات فيمثل ان يكون ابو هريرة حضر النبي
بعد خيبر انتهى قبله ١٢١٤ قوله بنو المصطلق بضم الميم وسكون الهمزة الاولى وفتح
الثانية وكسر اللام بعد با قات لقب خديجة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بطن من خزاعة
بضم المعجمة وفتح الزاي المخففة قال في القاموس حي من الازد وسوا ذلك لانهم تخرجوا الى تخلفوا
عن قومه واقاموا بمكة وسمى بذيمة بالمصطلق حسن صوته وكان اول من غنى من خزاعة قوله
وهي غزوة المرسيع بضم الميم وفتح الراء وسكون التيمية وكسر السين الهملة بعد تيمية ساكنة فحين هملة
قال في القاموس مصغر مسوع مارا وبير خزاعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم والبر تصاف غزوة بنو
المصطلق وفيه سقط عقدة عائشة ونزلت آية التيميم انتهى كذا في القسطلاني قال في الخيز الجاري وفيه

واستظل بها وعلقت سيفه فتفرق الناس في الشجر يستظلون وبيننا نحن كذلك اذ دعا ناس الله صلى الله عليه وسلم فحسنا
فاذا اعد لي قاعد بين يدي فقال ان هذا اتاني وانا انا فاختلط سيفي فاستيقظت وهو قائم على راسي فحسنا صلتا
قال من يمنعك مني قلت الله فاشأه ثم قعد فهو هذا قال ولم يحاقيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ب غزوة انبار
حدثنا ادم قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال رايت
النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة انبار يصلي على راحلته متوجها قبل المشرق متطوعا يا ب حديث الافك والافك
بمنزلة النجس والنجس يقال افكهم وافكهم وافكهم ^{بمنزلة النجس} حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح
عن ابن شهاب قال حدثنا عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمقة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود
عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكلمهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان اوحي
لحديثهم من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم
يصدق بعضها وان كان بعضهم اوحي له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد سقرا اقرع بيت
ازواجه وآيتهن خرج ستمها خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فاقدر بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها اسمي
فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب فكنيت احملا في هودج وانزل فيه فيسرا حتى اذا فرغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل دونا من المدينة قافلين اذن لي ليلة بالرجل ففقت حين اذ نزل بالرجل فمشيت حتى جاوزت
الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى رجلي فلم استصدي فاذ اعقد لي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فحسني
ابتغاه قالت واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجي فدخلوه على بعيري الذي كنت اركب عليه وهم يحسبون اني فيه
وكان النساء اذا ذك خفا فالمرء فكلن ولم يغشهن اللحم انما ياكلن العلقة من الطعام فلم يستنكر القوة خفة اليهودي حين رفعوه
وحملوه وكنيت جارية حديثه السن فبعثوا الحمل فساروا ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فحسنت منازلهم وليس بها منهم داع
ولا مجيب فتممت منزلي الذي كنت به وظننت انهم سيفقدوني فيرجعون الي فينا انا جالسة في منزلي غلبتني عيني ففقت وكان
صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش فاصبح عند منزلي فراي سوادا انسانا ثم عرفني حين رايني وكان رايني
قبل الحجاب فاستيقظت باسرها حية حين عرفني فحسنت وجهي بجلباب والله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه

فأما قولهم يقولون في غزوة ذات الرقاع فلم ذكرها في هذا الباب قلت ليست هذه
الغزوة في هذا الباب في النسخ بل في الباب المتقدم فقط وأيضا لما مر في بابها كانت في غزوة
بعد فلان بأس بذكره ههنا اعلم منها انها لم تكن في غزوة بني المصطلق وقال بعضهم انها كانت في غزوة
فكان هذا الراوي اعطاهما حكم غزوة واحدة والغالب ان كان على الحاشية واشتبه على الناس فغلط في
هذا الباب ٢٠ ك خ ٢٠ قوله غزوة انبار ويقال بنى انمار وهي قبيلة من بجيلة قال في
الفتح وكان محل هذا قبل غزوة بني المصطلق لانه عقبه بجزمة حديث الافك والافك كان في غزوة
بنى المصطلق فلما معنى لادخال غزوة بنى انمار بينه بل غزوة انمار تشبه ان تكون غزوة محارب وبنى
تعلية والذي يظهر ان التقديم وان خبرني ذلك من النسخ والله اعلم انتهى قال الكرماني لا اهتمام
للبناري بترتيب الابواب او للاحاطة التعلق الذي بين الغزوتين انتهى ٢٠ ٢٠ قوله وكلمهم الى
هذا قول الزهري قوله اوحي الى اخفاء قوله ان ثبت لاقصا صا ١٠ الى اخفاء واحد من ايراد وسر الحديث
وهذا الذي فعله الزهري من جمع الحديث عنهم جائز لا كراهة فيه لان هؤلاء اربعة امة حفاظ ثقات
من عظماء الانبياء فالحجة قاطنة لقول ابيهم كان منهم ٢٠ ك خ ٢٠ قوله الحديث الذي
حدثني اي بعض الحديث الذي حدثني برمنه عن حديث عائشة من الحديث الكل على البعض فلا تاني
بين قوله وكلمهم حديثي طائفة من الحديث وبين قوله وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث وحاصله
ان جميع الحديث عن مجموعهم لان جميعهم عن كل واحد منهم الحديث وحاصله
تطبيقا لقولهم قوله فابن بغير تارة تانيته ولا في ذراتين بانها تبار ولا في عساكروا في الوقت واين
بالاو بدل الفاء ١٢ ٢٠ قوله في غزوة غزاها هي غزوة الربيع قوله وانزل فيه بفتح الهزة وفتح
الزاي قوله ففقت بفتح القاف والغداة اي رجع قوله ولونا اي قربنا ولا في ذرودونا قوله قافلين اي
(يا ب حديث الافك) وفيه وكلمهم حديثي اي كل واحد منهم حديثي ولذلك افرغ
حدثني رجلا مفعوله طائفة من حديثها اقرله فكنيت احملا على بناء المفعول وقولها وانزل فيه من بناء المفعول او الفاعل من النزول والله تعالى اعلم اه سدي

وهو حتى انما راحلته فوطى على يد هانقمت اليها فركبتها فانطلق يقودني الرحلة حتى اتينا الجيش مؤخرين في نحر الظهيرة وهم
 نزول قالت فهلك من هلك وكان الذي تولى كبر الافك عبد الله بن ابي ابن سلول قال عروة اخبرت انك كان يشاع ويتحدث به عندك
 فيقوله ويسمعه ويستوشيه وقال عروة ايضا لم يسبح من اهل الافك ايضا الاحسان بن ثابت ومسطح بن اثالة وحمنة بنت جحش
 في ناس اخرين لا علم لي بهم غير انهم عصبية كما قال الله تعالى وان كبر ذلك يقال له عبد الله بن ابي ابن سلول قال عروة كانت
 عائشة تكثر ان يسبت عند احسان وتقول انه الذي قال فان ابى والده وعرضي لعرض محمد منكم وقاءة قالت عائشة فقد متنا
 المدينة فاشتكت حين قدمت شهر والناس يفيضون في قول اصحاب الافك لا اشعر بشيء من ذلك وهو يبيتني في وجعي اني
 لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين اشتكى انما يدخل على رسول الله صلى الله عليه عليه
 وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك ما يريدني ولا اشعر بالشئ حتى خرجت حين نفقت فخرجت معي ام مسطح
 قبل المناصب وكان متبرزا وكنا لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نتخذ الكنف فربما من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول في البرية
 قبل الغار وكنا نأذي بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا قالت فانطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف
 وامها بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثالة بن عباد بن المطلب فاقبلت انا وام مسطح قبل بيتي حين
 فرغنا من شأننا فغثرت ام مسطح في موطئها فقالت تعس مسطح فقلت لها ببس ما قلت اتسبين رجلا شهيدا فاقالت او هنتاه
 ولم تسمعي ما قال قالت وقلت ما قال فاجبتني بقول اهل الافك قالت فازدت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل علي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف تيكم فقلت له انا ذن لي ان اتي ابوي قالت واريد ان استيقن الخبر من قبلها قالت
 فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا تحي يا أمته ما ذا تحدثت الناس قالت يا بنية هوني عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط
 وضئت عند رجل يحبها لها ضرا لا اكثر كثيرا قالت فقلت سبحان الله اولقد تحدثت الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى
 اصبحت لا يترقالي دمعي ولا اكتمل نوم ثم اصبحت ابكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد
 حين استلبت الوحى يسألها ويستشيرها في فراق اهلها قالت فاذا اسامة فاشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة
 اهلها وبالذي يعلم لهم في نفسه فقال اسامة اهلك ولا تعلم الا خيرا واما علي فقال يا رسول الله لم يصيقت الله عليك والنساء سواها
 كثير وسئل الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريدة فقال اي بريدة هل رأيت من شيء يري بك قالت له بريدة
 والذي بعثك بالحق ما رأيت عليها امرأ قط اغمصه غير انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتاتي الداجن فتاكله قالت فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعد من عبد الله بن ابي وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يغدرني من رجل قد
 بلغني عنه اذاه في اهلي والله ما علمت على اهلي الا خيرا ولقد ذكر رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما يدخل على اهلي الا معي قالت فقام سعد

اهوى يقودني بالرحلة امنا وانا الذي خرجت مع قالت بنت امه قالت قلت فقالت الكثر الثمن

له قول فان الى اى ثابا والدة اى والد ابيه وهذا البيت من قصيدة مشهورة له والوجه ثابت وجده منزه والوجه حرام هذا الحلال وما شئ كل واحد من الاربعة ما تدر
 عشرين سنة وهذا من الغرائب كذا في الكرماني قوله وعرضني بكسر العين موضع الدرج والزم من الانسان
 سواد كان في نفسه او سلفه بنسب اليه ١٢ قس قوله بريدني بفتح اوله وصمته يقال راب اذا
 او بهر وشكرك واللطف بضم اللام وسكون الطاء وفتحها جميعا الرفع ١٢ قس قوله فقلت
 بكسر القاف وفتحها الغنان والناقة هو الذي يرمى من المرض وهو قريب عدي لم يترجع الى مكان صحته
 قوله ام سبط بكسر الهم وسكون الهاء الاولى وفتح الثانية واهمال الراء واسما سلمى بنت ابي رهم قوله
 التاسع بالنون والمهملتين على وزن الجمع مواضع خارجة عن المدنية يبرزون فيها والمبرز اسم المكان كذا
 مرنى ص ٣٦٥ ١٢ قوله الكنف بنسبتين الامكنة المتخذة لفضاء الحاجة ١٢ قس خ
 ه قوله امر العرب الاول قال القاضي الاول بفتح الهزة وهم اللام لغت الامر قيل بوجه
 الكلام وردى الاول بضم الهزة وفتح الواو وكسر اللام وصف العرب باللام لان العرب اسم جماعة
 تريد رمي الشئ عنها انهم بعد لم يتلقوا باطلاق اهل المواضع انتهى كلامه ١٣ قوله اى بنتاه بفتح
 الباء واسكان النون وفتحها واما الباء الاخيرة فمضم وتسكن وهذه اللفظة تختص بالتدواء ومعناها
 يا بذه وقيل يا بلها كانهما نسبتهما الى قلعة المعرفة بمكان الناس وشروطهم ١٢ قس قوله
 كثرن بتشديد المشقة والى ذر عن المشقة الى الكثر اى الكثر القول في نبيتها ونقصها والمراد
 بعض اتباع هاربا كمنه بنت جحش اخت زينب اونساء ذلك الزمان فالاستثناء منقطع لان لها
 المؤمنين لم يفتن بها ١٢ قس قوله لا يرقاني بالقاف والهمز لا يقطع لى ومع ولا
 اكتمل نوم لان السوم موجه للسمر وسيلان الدعوى ١٢ قس قوله اهلك بالرفع اى هم

اهلك العقائف ولغزالي ذر بالنسب اى امك اهك ١٢ قس له قوله وسل الجارية
 اى بريدة ولعلها كانت تخدم عائشة حينئذ قبل شرائها وكان انت اشهر بها واخرت فتحها الى بعد
 الفخ قوله تصدقك بالهمز على الجواز وهى لم تعلم منها الا البراء فتجرك ١٢ قس له قوله اغمص
 بنين مجرة وساد مملعة اى عبيد عليها والداهن بكسر الهمزة الشاة ١٢ قس له قوله فاستعذراى
 قال من يندرنى فمن اذننى اى معنى من يندرنى اى من يقوم بعذرى ان كافاة على فتح غفار
 ولا يبنى وقيل معناه من يندرنى والعذير انما هو ١٢ قس له قوله فقام سعداى ابن معاذ
 الاوسى قال القاضي هذا مشكل لان هذه القصيدة كانت في غزوة الربيع المصطفية سنة ست
 وسعد مات اثر غزوة الخندق وذلك سنة اربع فقال بعضهم ذكر سعد فيه وهم بل المتكلم اولاد اخرا
 اسيد مصغر الاسد بن حنيفة كذا في مغازي ابن اسحق والجواب ان الربيع كانت سنة خمس وكانت الخندق
 وقرينة بعد ما ذكره الواقدي وغيره وهو اصح القول انه على ما روى البخاري عن عقبه في غزوة الخندق انها
 سنة اربع وفي المصطفية انها اربع سنة اربع الاشكال من دفع ١٢ قس

هل اللغات
 الكنف كمنق جمع الكنيف البرية البادية تعس هك اى هنتاه كناية
 عن الحماة يرقا ينقطع الفخذ كالظن مرادف القبيلة ١٢
 ع لم تغل في فراقى لكرهتها التصريح بانما فيها الفراق اليها ١٢ قس ع التذكير على ارادة
 الجنس قس اولان فيعلا يستوى فيه التذكير والتانيث ١٢

قوله وهو يرينى ضميم هو للشأن وهو مبهم وقولها انى لا اعرف الخ بيان لما هو سندی

عن امرى فقال لزبيب ما ذا علمت اورايت فقال يا رسول الله اجمي سمعي وبصري والله ما علمت الاخير اذ قالت عائشة وهي التي
تساميني من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت اختها حمنة تخارب لها فهلك فيمن هلك قال
ابن شهاب فهذا الذي بلغني من حديث هو الامور التي قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذي قيل له ما قيل ليقول
سبحان الله فالذي نفسي بيده ما كشفت من كنف انثى قط قالت ثم قيل بعد ذلك في سبيل الله حدثنا عبد الله بن محمد قال
اما علي هشام بن يوسف من حفظه قال اخبرنا محمد بن الزهري قال قال لي الوليد بن عبد الملك ابلغك ان عليا كان فيمن قذف
عائشة قلت لا ولكن قد اخبرني رجال من قومك ابوسلمة عبد الرحمن وابوبكر بن عبد الرحمن بن الحارث ان عائشة قالت لهما
كان علي مسلما في شأنها حدثنا ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي رحمة الله عليه قال حدثنا موسى
ابن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن حصين عن ابي وايل قال حدثني مسروق بن اجدع قال حدثني امرؤمان وهي ام عائشة قالت
بيننا انا قاعدة انا وعائشة اذ ولجت امرأة من الانصار فقالت فعل الله بفلان وفعل فقالت امرؤمان وما ذاك قالت ابني في من حدثك
قالت وما ذاك قالت كذا وكذا قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت وابوبكر قالت نعم فخرت مغشيا عليها فما
افادت الا وعليها كحشي بنا فض فطرحها عليها ثيابها فغطيتها فاجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما شان هذه قلت يا رسول الله اخذتها
الحشي بنا فض قال فلعلني في حديثي تخيبت قالت نعم فقعدت عائشة وقالت والله لئن حلفت لا تصدقوني ولئن قلت لا تعذرولي
مثلي ومثلكم كيعقوب وبنية والله المستعان على ما تصفون قالت فانصرف ولم يقل لي شيئا فانزل الله عذرها قالت محمد بن ابي احمد
احد ولا يجزيك حدثني يحيى قال حدثنا وكيع عن نافع بن عمر بن ابن ابي مليكة عن عائشة كانت تفرأ القرآن فتلقونه بالسبتكم وتقول
الولق الكذب قال ابن ابي مليكة وكانت اعلم من غيرها بذلك لانه نزل فيها حديثا عن ابن ابي شيبة قال حدثنا عبد الله بن هشام
عن ابيه قال ذهبت اسبب حسان عند عائشة فقالت لا تسبه فانه كان يتأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة
استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال كيف بنسبي قال لا سببتك منهم كما تسب الشجرة من العجين وقال محمد ثنا
عثمن بن فرقد سمعت هشام بن ابيه قال سببت حسان وكان متهن كثر عليه ما حدثني بشر بن خالد قال اخبرنا محمد بن جعفر
عن شعبة عن سليمان عن ابي الصمعي عن مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان بن ثابت ينشد هاشعرا يشد عليه يلبات له
وقال حصان رزان ما تزق برينة وتصبح عروني من لحوم الغوافل فقالت له عائشة لكنت كذا قال مسروق فقلت لها لم تأذني
له ان يدخل عليك وقد قال الله تعالى والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت واي عذاب اشد من العني فقالت له انه كان

كانت فتى مسيكة فراجعه فلم يرجع وقال مسك بلا شك فيه وعليه وكان فاضل العتيق كذا معها لا تصدقوني لا تعذرولي وانصرف ثنا عمن ثنى النبي فقال قال
وقال محمد بن عتبة هاشم بن عروة ثنا دخلنا فقال لم تأذنين قالت

١٥ قول اجمي سمعي اي اصون سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصري من ان اقول
رايت ولم انظر قوله وبني اي زبيب التي كانت تساميني اي تعاضدني وتغافرن بي لما ومكانا
عند النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قس ١٥ قوله تخارب اي تتعصب لها فتقول وتكلم يقول
ابن الاك كذا في الكرماني ١٣ ١٥ قوله من كنف يفتح الكاف والنون الثوب الذي يستر
وهي كناية عن عدم الجوارح وان كان حضورا وان كان معترضا المداية كذا في الكرماني والقسطاني
والخير الجاري لكن ينافي ما في سنن ابي داود عن ابي سعيد قال جادت امرأة الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن عنده فقالت زوجي صفوان بن المعطل يغير بني اذا صليت ويغيرني اذا صمت
الى اخر ما قال اما قولنا يغيرني اذا صمت فانهما تطلق تصوم وانما رجل شاب فلا يصبر فقال صلى الله
عليه وسلم لا تصوم امرأة الا باذن زوجها الحديث والشداع علم بالصواب قال الكرماني واعلم ان امرأة
عائشة قطعية ينص القرآن ولو شك فيها احد صار كافرا انتهى وزاد في الخير الجاري وهو مذموم
الشبهة الامامية مع بعضهم بها انتهى ١٢ ١٥ قوله قالت لهما لاني بكروا في سلمة قوله كان على
مسلم بكسر اللام المشددة من التسليم اي ساكن في شأنها اي في شأن عائشة ولعمري مسلما بفتح اللام
من السلامة من الخوض فيه ولا بن السكن والنفس ميسرة عند حسن اي في ترك الحزن لها فالمراد من
الاسادة هنا مثل قوله والنساء سواها كثير وهو منزه عن ان يقول بمقالة اهل الاكك قوله كما في بعض
النسخ فراجعه قال في الفتح اي هشام بن يوسف فيما احسب وزعم الكرماني ان المراجعة وقعت في ذلك
عند الزهري قوله فلم يرجع هشام وقال الكرماني فلم يرجع الزهري الى الوليد اي لم يجيب بغير ذلك وقال
مسلم بكسر اللام المشددة ولا في فذهبت بلا شك فيه لا يلفظ ميسرا عليه اي قال فلم يرجع الزهري الى الوليد
١٢ قسطاني ١٥ قوله قالت ابني فيمن حدث الحديث قال الحافظ ابن حجر والذين تكلموا
في الاكك من الانصار من عرف اسامهم عبد الله بن ابي وحسان بن ثابت ولم تكن ام واحد منهما
موجودة الا ان يكون ام من رضاع او غيره ١٢ قس ١٥ قوله حمي بنا فذ اي حمي ذات ردة و
قوله فقالت واي عذاب اشد من العني كانه قالت على تقدير فرض شمول الآية
لحسان ولا فني في ابن ابي والله تعالى اعلم سندی

١٥ قول اجمي سمعي اي اصون سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصري من ان اقول
رايت ولم انظر قوله وبني اي زبيب التي كانت تساميني اي تعاضدني وتغافرن بي لما ومكانا
عند النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قس ١٥ قوله تخارب اي تتعصب لها فتقول وتكلم يقول
ابن الاك كذا في الكرماني ١٣ ١٥ قوله من كنف يفتح الكاف والنون الثوب الذي يستر
وهي كناية عن عدم الجوارح وان كان حضورا وان كان معترضا المداية كذا في الكرماني والقسطاني
والخير الجاري لكن ينافي ما في سنن ابي داود عن ابي سعيد قال جادت امرأة الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن عنده فقالت زوجي صفوان بن المعطل يغير بني اذا صليت ويغيرني اذا صمت
الى اخر ما قال اما قولنا يغيرني اذا صمت فانهما تطلق تصوم وانما رجل شاب فلا يصبر فقال صلى الله
عليه وسلم لا تصوم امرأة الا باذن زوجها الحديث والشداع علم بالصواب قال الكرماني واعلم ان امرأة
عائشة قطعية ينص القرآن ولو شك فيها احد صار كافرا انتهى وزاد في الخير الجاري وهو مذموم
الشبهة الامامية مع بعضهم بها انتهى ١٢ ١٥ قوله قالت لهما لاني بكروا في سلمة قوله كان على
مسلم بكسر اللام المشددة من التسليم اي ساكن في شأنها اي في شأن عائشة ولعمري مسلما بفتح اللام
من السلامة من الخوض فيه ولا بن السكن والنفس ميسرة عند حسن اي في ترك الحزن لها فالمراد من
الاسادة هنا مثل قوله والنساء سواها كثير وهو منزه عن ان يقول بمقالة اهل الاكك قوله كما في بعض
النسخ فراجعه قال في الفتح اي هشام بن يوسف فيما احسب وزعم الكرماني ان المراجعة وقعت في ذلك
عند الزهري قوله فلم يرجع هشام وقال الكرماني فلم يرجع الزهري الى الوليد اي لم يجيب بغير ذلك وقال
مسلم بكسر اللام المشددة ولا في فذهبت بلا شك فيه لا يلفظ ميسرا عليه اي قال فلم يرجع الزهري الى الوليد
١٢ قسطاني ١٥ قوله قالت ابني فيمن حدث الحديث قال الحافظ ابن حجر والذين تكلموا
في الاكك من الانصار من عرف اسامهم عبد الله بن ابي وحسان بن ثابت ولم تكن ام واحد منهما
موجودة الا ان يكون ام من رضاع او غيره ١٢ قس ١٥ قوله حمي بنا فذ اي حمي ذات ردة و
قوله فقالت واي عذاب اشد من العني كانه قالت على تقدير فرض شمول الآية
لحسان ولا فني في ابن ابي والله تعالى اعلم سندی

احمى سمعي وبصري اي من ان اقول رايت ولم انظر ولجيت دخلت حمي
بنا فخص من الحمي ذات الرمد لمن حلفت اي على برادتي لا تعذرولي اي لا
تقبلوا مني العذر دينا خم اي بخاصم كيف بنسبي اي كيف فعل بنسبي اذا جوت قريشا
لا سلتك اي لا خرجك يشيب من التشبيب وهو ذكر الشاعرا يتعلق بالغزل ونحوه
حصان اي عفيفة تمنع من الرجال رزان اي صاحبة الوقاد ما تذن اي تتم الرمية
بشعر عذري اي جالسة ١٢ عه شيخ در ترجمه مشکوة نوشته كرامين مما لم يست كدر انك عائشة
بوي نسبت می گردند این شیعه را انتهى ١٢

علمه وقل الله عز وجل

والوصول الى المدينة كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما وتنازلت الاسباب التي تاتي
الى الفتح وفيه سلام اهل مكة ودخول الناس افواجا وبذا لانهم بالصلح اختلطوا بالمسلمين وشابهوا اهل
النبوة والهجرات وحسن سيره فاسلم كثير وما آل آخرون اليه اشدهم طمعا فتح مكة اسلوا كلمهم وتبعهم من
البواري وقوله تعالى وانا منهم فتقاربيا المراد به خير وقوله فجعل من دون ذلك فتحا هو المدينية ايضا وقوله
اذا جاز نشر الله والفتح به يوم فتح مكة ١٢ ملقط من منكر كونه يومه ايضا خ ١٣ هـ قوله اعددتنا
من الاعداء يقال اعددتهم فعدوا اي اعدتهم فخرج قوله ما شئنا اي القدر الذي اودنا فيه والركاب
الابل التي يسار عليها ١٤ هـ قوله ركة بفتح الراء وسكون الكاف ظرف من جلد يتوضأ منه
وكثيرا يستعمله الصوفية ١٥ هـ قوله فجعل المار يبور بالعار ولاي ذرع الكشميهني يور بالثانية
بدل الفاء اي ينجب بشدة وقوة قوله من بين اصحابي من العلم الكائن من بين اصحابه ويحمل ان
يكون المار النجر من اصحابه وبذا يخبر حديث ابراهيم انه سب ما روضوه في البيرومغ ابن حبان بالتدريج
وان كلا في وقت وان هذا حين حضرت صلوة العصر واديد الوضوء وذلك بعده ١٦ هـ كس يجمع ف تو
١٧ هـ قوله خمس عشرة مائة قال الكرمانى فان قلت اختلف الروايات في الف واربع مائة وخمسة
وثلاث مائة فما الصحيح منا قلت كل يخبر على ظنه ولعل بعضهم اعتبره كايرو بعضهم الاو ساء ايضا والآخر
الاصغر ايضا ثم التخصيص بالعدد ايضا لا يدل على نفي الزائد والاكثر على انه اربع مائة قال النووى يمكن
الجمع انهم كانوا اربعمائة وكسر القم قال اربعمائة لم يثبت له ومن قال خمس مائة اعتبره ومن قال ثلثمائة ترك
بعضهم كونه لم يثبت العدد انتهى قال القسطلاني واما قول عبد الله بن ابي اوفى الفاو وثلاث مائة فيجعل
على ما طبع به عليه واللع غيره على زيادة والزيادة من الشقة مقبولة او العدد الذي ذكره حماد في البدء
الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك ١٨ هـ انتهى
نزهناها اخرجنا ما به تفسير الشئ خافه وطره وحرفه بصدق
و بسق وبوقى لكها بمعنى الركوة بالفتح ظرف من جلد يتوضأ منه حفالة الشئ رويته الذي

ثنا ٧ قال ابو عبد الله اُنسيتُها اُنسيتُها اُنسيتُها **١** قوله انتم غير اهل الارض فيه
افضلية اصحاب الشجرة على غيرهم من الصحابة وعتمان وعتمان منهم وان كان حج غائبا بكمه لانه صلعم بايع
عنه فاستوى معهم فلا حجة في الحديث للشيعه في تفصيل على رده على عثمان رده قوله ولو كنت البصر اليوم
وذلك لانه كان عني في آخر عمره قوله لاريتكم مكان الشجرة اى التى وقعت بيعة الرضوان تحسبا ١٢
٢ قوله ولما كانت اسلم بلفظ الماضى قبيلة اى كان في العسكر من قبيلته قد رُئس عدد للمهاجرين
قال الكرمانى قال القسطلانى وجزم الواقدى بان اسلم كانت في غزوة الحديبية مائة وحيضته فالمهاجرون
كانوا ثمانمائة **٣** قوله الاول فالاول اى الاصح فاما صلعم وقال في العدة الدول رفع بفعل
محذوف اى يذهب الاول وقوله الاول عطف عليه قوله وتبقى اى بعد ذهاب الصالحين حفاظا لكفاية التقر
والشعر بضم الماء المعطية وخفة الفاء فيما اى رزأه من الناس كروى الترو والتغير وهو مثل الحثالة بالثنية
والفاء قد تقع موضع الشاء نحو قوم ولوم ١٢ مثلك **٤** قوله بدى الحليفة بضم الملهة ميقات
اهل المدينة قوله قلده الهدى بان علق في عنقه شئ يعلم انه بدى قوله واشترى بان ضرب صفحة السنام
البشى بمحذوفة فلفظا بدما اشعارا بانه بدى ايضا قاله القسطلانى ومربيان ما قال ابو حنيفة رحمه الله
وتأويله في صفح ١٣ في كتاب الحج ١٢ **٥** قوله لاهصى اى قال على بن المدينى لاهصى كم
مرة سمعت الحديث من سفيان ويحتمل ان يريد لاهصى كم عدد سمعت حسنة ام ارج مائة ام
ثلث مائة ١٢ **٦** قوله فلا درى اى لا ادرى ما اراد سفيان بذلك بل اراد انه لا يحفظ من
الزهرى الاشعار والتقليد خاصة او اراد انه لا يحفظ الحديث الا ١٢ خير جارى **٧** قوله هو اك
جمع هامة بتشديد الهم فيها وهى الدابة والمراد به الخمل ١٢ قسطلانى ومر في صفح ٣٣ في الحج ١٢
٨ قوله انهم يكونون اى عن عمرته بها اى بالمدينة وهم اى الرسول صلعم ومن معه على طبع ان
يدخلوا مكة للعمرة وهذه الزيادة ذكرها الراوى لبيان ان الخمل كان لاستباحته محظور بسبب الاذى لا

النبی صلی علیہ وسلم
محمد بن عبد الله
بنی

١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤

[illegible]

[illegible]

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اهل بعرة عام الحديبية حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه اهل وقال ان حبل بيني وبينه لفعلت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولم حين حالت كفار قريش بينه ٢٠ وثلاثا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع ان عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله اخبراه انهما كلما عبد الله بن عمر ٢١ وحدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع ان بعض بني عبد الله قال له لو اقمتم العام فاني اتخاف ان لا نقبل الى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحال كفار قريش دون البيت فحمد النبي صلى الله عليه وسلم هداياه وحلق وقصر اصحابه اشهدكم اني اوجبت عمره فان حلى بيني وبين البيت طفت وان حلى بيني وبين البيت صنت كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا ساعة ثم قال ما اري شائما الا واحدا اشهدكم اني قد اوجبت حجة مع عمر في فطاني طوافا واحدا وسعيًا واحدًا حتى حل منها جميعًا حدثني شجاع بن الوليد سمع النضر بن عمار قال حدثنا صخر عن نافع قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية ارسل عبد الله الى فرس له عند رجل من الانصار ياقي به ليقا تل عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند الشجرة وعمر لا يدرى بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب الى القدس فجاء به الى عمر وعمر يستلهم للقتال فاجبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم في التي يتحدث الناس ان ابن عمر اسلم قبل عمر وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري اخبرني نافع عن ابن عمر ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس فجد قوت بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ما شان الناس قدنا حدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع حدثنا ابن نعيم قال حدثنا اسمعيل سمعت عبد الله بن ابي اوفى كناعه النبي صلى الله عليه وسلم حين اعقر فطاني وطفئنا معه وصلى وصلينا معه وسعى بين الصفا والمروة فكننا نسأله من اهل مكة لا يصيبه احد بشئ حدثنا الحسن بن اسحق قال حدثنا مالك بن مغول قال سمعت ابا حصين قال قال ابو اسحق لما قدم سهل بن حنيف بن عصفين اتيناه نستخبره فقال اترهبوا الزاقي فقد رايتني يوم ابي جندل ولواستطيع ان ارد على رسول الله صلى الله عليه وسلم امره لوددت والله ورسوله اعلم وما وضعنا اسيا فتنا على عواقبنا لا امر يقطعنا الا اسهلن بنا الى امر نعرفه قبل هذا الامر ما نسد منها خصما الا انفجر علينا خصم ما ندرى كيف نأتي له حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن

عليه السلام فقلت حال ٣٠ وبينه ٢٢ قد فصنت النبي ثنا الذي قال
١٠ دبايع عمر بن مرة اخرى واستشكل بان سبب مبايعته ابن عمر من غير سبب مبايعته قبل واجيب
١١ باحتمال ان عمر بعث بعثه ليعرضه لفرس فرس اناس مجتمعين فقال له انظر ما شانهم فذهب يكشك حاتم
١٢ فوجدهم يبايعون فبايع وتوجه الى انفس فاحضر باهم ذكر جندل الجواب لا يه ١٢ قس ١٠
١٣ ابا حصين احدثني يوزيد بن مرهم الحديث في ٣٢٥ قال العيني انما ذكر هذا الحديث هنا لكون عبد الله بن ابي
١٤ اوفى من يبايع تحت الشجرة وهي في عمرة الحديبية وكان ايضا مع النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة القضاء
١٥ ١٢ قوله فقال اتهموا الزاقي وذلك ان سهلا كان يقيم بالقبعة في القتال فقال اتهموا
١٦ رايتكم اي في هذا القتال فاني لا اقرر وما كنت مقصود وقت الحجة لكن اتوقف عنه لمصلحة المسلمين و
١٧ انتم تقاوتون في الاسلام انما كنتم باجتهاد اجتهادوه قوله يوم ابي جندل العاص بن سهيل لما جاء للنبي
١٨ صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من مكة مسلما وهو ٢٠ وكان قد عذب في الله فقال ابوه يا محمد
١٩ اول ما اقا فنيك عليه فزوى صلى الله عليه وسلم عليه ابا جندل وكان رده على المسلمين اسق عليهم من سائر ما
٢٠ جرى عليهم فلو قدرت مخالفة حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلت قتالا لا مزيد عليه كمن الشد
٢١ ورسوله اعلم بما فيه المصلحة ففرس عليه السلام القتال ابقا على المسلمين وصونا للهداية ١٢ من قس ك
٢٢ ١٥ قوله وما وضعنا اسيا فتنا على عواقبنا اي يثيق قولنا قولنا الاسهلن بنا اي اوتينا
٢٣ الاسيات الى امر سهل اي اخفى بنا الى سولة قوله قبل هذا الامر يعني الفتنة الواقعة بين المسلمين اي
٢٤ متقد على مؤيديه فانما مشكنا فيها من قبل المسلمين ٢٢ قس ك الله فوهمهم المعركة والمناجزة والمناجزة والمناجزة وهو طرفها
٢٥ واستعمله هنا على حجة الاستعانة وحسن ترشيح ذلك بالاخبار اي كما يفجر الماردن لواء القريظة كذا في قس
٢٦ ورا الحديث مع بن ز في صفته ٢٦ في آخر ايماد ١٣
٢٧ حل اللغات اسوة حسنة اي خصلة حسنة من حقا ان يؤتى الخ
٢٨ اوجبت اي الزمت نفسي ذلك وعمر يستلهم اي يلبس لائمه وهي السباح مخدقون
٢٩ بالنبي صلعم اي يحيطون به ناظرون اليه من صفين كسر الصاد المملة يعني من وقعة
٣٠ صفين التي كان بين علي ومعاوية فقد رايتني اي رايت نفسي يوم جندل الادب يوم
٣١ الحديبية على عواقبنا العواقب جمع عاقب وهو ما بين منكب الرجل الى عنقه يقطعنا اي يثيق
٣٢ علينا الا اسهلن بنا اي اوتينا الاسيات الى امر سهل ١٣
٣٣ كسر الملهة والقاء المشددة موضع بين العراق والشام قاتل فيه معوية ومعاوية ١٢ ك

لهما اراد ان يمتزجوا بالجماع على ابن الزبير قوله لوقت العام اي كان خيرا ١٢ قس ١٠
١١ قوله اشهدكم اني اوجبت عمره اي الزمت نفسي ذلك وكان اراد تعميمه من يريدا لا اقتدار به والافاللفظ
١٢ ليس بشرط ١٢ يعني ومرا الحديث مرار ١٠ قوله قد اوجبت حجة مع عمر في فطاني طوافا واحدا وسعيًا واحدًا حتى حل منها جميعًا
١٣ الحج على العمرة فاما مكة قلت قال القاضي عياض اتفق العلماء على جواز دخال الحج على العمرة وشذ بعض
١٤ من فنعته فقال لا يرض احرار على احرار في السلوة واختلوا في عكسه وهو ادخال العمرة على الحج
١٥ بوزن الوجيفة والشافعي في القديم ومنه اخرون وقالوا بان كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم قلنا دعوى
١٦ الخصوصية تحتاج الى دليل انتهى كلام العيني ١٢ قوله فطاني طوافا واحدا وسعيًا واحدًا هذا يؤيد
١٧ قال الطحاوي الواحد والسي واحد كفيان للقدار وهو مذاهب علماء الحسن والحسين واما قول مالك
١٨ واحده وشافعي وغيرهم قد روى سعيين من نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قلنا دعوى
١٩ قال من جمع بين الحج والعمرة كفاه لما طواف واحد من العيني والقسطنطين قال علي القاري في
٢٠ شرح ١٠ دنما مارواه النسائي عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع ابني وقد جمع بين الحج والعمرة
٢١ فظنا ١٠ طوافين وسعي سعيين وعندي ان عليا فعل ذلك حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٢ فقص ذلك دروي محمد بن الحسن في الآثار عن ابي حنيفة عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم النخعي عن ابي
٢٣ نصر سلمي عن علي بن ابي طالب قال اذا بالمت باج والعمرة طفت لها طوافين واسع لها سعيين بين
٢٤ الشفا والغزوة قال منصور ولفظت مجاهد وهو يثني بهوات واحدا من قرن في حجة نية هذا الحديث فقال
٢٥ لو كنت سمعته لم افقت الا بطوافين واما بعد فلا فتى الا بما انتهى وبقال ابن مسعود والشعبي واخيه
٢٦ جابر بن زيد وعبد الرحمن بن الاسود وشوري والحسن بن صالح انتهى كلام القاري ١٢ ومرار مرارا
٢٧ في كتاب الحج في صفته ٢٦ وفي صفته ٣٠ ٨ وفي صفته ٣٠ ٨ قوله قال ان الناس لم قال
٢٨ القسطنطين في هذا الطريق الارسل لكن ظهر في الطريق الثانية ان نافع اجمعه عن ابن عمر ١٢
٢٩ قوله لم يكون بلفظ القاع من الاحراق اي يحيطون به ناظرون اليه باحاطهم وبذلك لا ياتي الطريق السابق
٣٠ لا مكان ان ابن عمر اسلم الى اسنار الفرس وامره بان يتفحص سبب احراق الناس اليه صلى الله عليه وسلم
٣١ وسلم ثم ان الاستفاد مما تقدم في آخر باب بكرة النبي صلى الله عليه وسلم في صفته ٢٨٩ واصا به
٣٢ الى المدينة ان مثل هذه القصه كانت عند قدوم عمرو بن عبد الله المدينة والشمال اذ بعثها كانت مشكدة
٣٣ ١٢ مطلق من الجرب الجاري والقسطنطين ١٠ قوله ثم رجع الى عرفات فخره بذلك فخرج فبايع عمر

ايوب عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن كعب بن جحزة قال اتي علي النبي صلى الله عليه وسلم رَمَنَ الحَدِيثِيَّةَ والقَمْلَ يَتَنَاشَرُ عَلَيَّ وَجْهِي فَقَالَ
يُؤْذِيكَ هَوَامٌّ رَأْسُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاحْلِقْ وَصَمَّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ وَأَنْسِكَ نَسِيكَةً قَالَ أَيُوبُ لَا أَدْرِي بَأَيِّ هَذَا بَدَأَ
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ يُوعِدُ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ عَنْ أَبِي يَشْرٍ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ جَحْزَةَ قَالَ كُنَّا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَدِيثِيَّةِ وَفَجْءَ مَجْرُمُونَ وَقَدْ حَصَرْنَا الْمُشْرِكُونَ قَالَ وَكَانَتْ لِي وَفْدَةٌ فَجَعَلْتُ الْهَوَامَّ تَسَاقُطُ عَلَيَّ وَجْهِي
فَمَرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُودِيكَ هَوَامٌّ رَأْسُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَأَنْتَ لْتَ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ
فَقِدْيَةً مِنْ صَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةً أَوْ نَسِيكَةً بِأَيِّهَا قِصَّةٌ عَنكَ وَعَرِيَّةٌ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ قَالَ حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَاسًا مِنْ عَمَلٍ وَعَرِيَّةً قَدِمُوا الْمَدِينَةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكَلَّمُوا بِالْإِسْلَامِ فَقَالُوا
يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنْ كُنَّا أَهْلُ ضَرْعٍ وَلَمْ نَكُنْ أَهْلُ رِفٍّ وَاسْتَوَحُّوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَوْدٍ رَاعِيٍّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا
فِيهِ فَيُشِيرُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا فَانْطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا نَاحِيَةَ الْحَقِّ كَفَرُوا بِإِسْلَامِهِمْ وَقَتَلُوا رَاعِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأْذَنُوا الدَّوْدَ
فَبَلَغَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ الْطَلَبَ فِي أَتَارِهِمْ فَأَمَرَهُمْ فَسَبُّوا أَعْيُنَهُمْ وَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمْ وَتُرِكُوا فِي نَاحِيَةِ الْحَقِّ حَتَّى مَاتُوا عَلَى حَالِهِمْ
قَالَ قَتَادَةُ بَلَّغْنَا ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ كَانَ يَحْتَضِرُ عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَبْنِي عَنِ الْمَثَلَةِ وَقَالَ شُعْبَةُ وَابْنُ وَحِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
عُرَيْنَةَ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَأَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَدِمَ نَفَرٌ مِنْ عَمَلٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ
عُمَرَ ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَالْحُجَّاجُ الصَّوَّافُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو رَجَاءٍ مَوْلَى أَبِي قَلَابَةَ وَكَانَ مَعَهُ بِالشَّامِ
أَنَّ عَمْرُو بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ اسْتَشَارَ النَّاسَ يَوْمًا قَالَ مَا تَقُولُونَ فِي هَذِهِ الْقِسْمَةِ فَقَالُوا حَتَّى تَقْضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُضِّتْ
بِهَا الْخُلَفَاءُ قَبْلَكَ قَالَ وَأَبُو قَلَابَةَ خَلَفَ سَرِيرَةَ فَقَالَ عَنَسَةُ بِنْتُ سَعِيدٍ فَإِنَّ حَدِيثَ أَنَسٍ فِي الْعُرَيْنَتَيْنِ قَالَ أَبُو قَلَابَةَ إِنَّمَا حَدَّثَهُ
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ مِنْ عُرَيْنَةَ وَقَالَ أَبُو قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ مِنْ عَمَلٍ ذَكَرَ الْقِصَّةَ بِأَبِ غَزْوَةَ ذَاتَ الْقُرْدِ
وَهِيَ الْغَزْوَةُ الَّتِي أَغَارَ وَعَلَى لِقَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ خَيْبَرَ ثَلَاثَ حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ
قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ يَقُولُ خَرَجْتُ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ بِالْأَدْوَى وَكَانَتْ لِقَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعِي بَذِي قُرْدٍ قَلْبِي قِي
غُلَامُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالَ أَخَذْتُ لِقَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ مَنْ أَخَذَهَا قَالَ عَطْفَانُ قَالَ فَصَرَخْتُ ثَلَاثَ صَرَخَاتٍ
يَا صَبَا حَاةٍ قَالَ فَاسْمَعْتُ مَا بَيْنَ لَبِّي الْمَدِينَةِ ثُمَّ أُنْدَفْتُ عَلَى وَجْهِي حَتَّى ادْرَكَتَهُمْ وَقَدْ أَخَذُوا وَيَسْتَقُونَ مِنَ الْمَاءِ فَجَعَلْتُ أَرْمِيهِمْ
بِنَبْلِي وَكُنْتُ رَامِيًا وَقَوْلُ أَنَا بَنُ الْأَكْوَعِ ٤ يَوْمَ يَوْمِ الرُّصَمِ ٥ وَارْتَجَزْتُ حَتَّى اسْتَنْقَذْتُ اللَّقَاحَ مِنْهُمْ وَاسْتَلَيْتُ مِنْهُمْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً قَالَ
وَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَدْ حَمَيْتُ الْقَوْمَ الْمَاءَ وَهُمْ عَطَاشٌ فَأَبَيْتُ إِلَيْهِمُ السَّاعَةَ فَقَالَ يَا ابْنَ الْأَكْوَعِ مَلِكُ
هَذِهِ الْأَرْضِ فَإِنَّ نَفْسَ مَاتَةٍ أَوْ سَبْعِينَ نَفْسًا

قَالَ ثَنَا فَأَنْزَلَتْ ثَنَا أَنَسًا بَعْثُ رَاجٍ وَبَلَّغْنَا ثَنَا فَاحْدَثْنَا فَقَالَ ذِي الْقُرْدِ ذِي قُرْدٍ قَالَ ثَنَا ثَلَاثَ وَبِئْسَ

الشيء ذكرنا بعد الحديث بعد ما لم يصب البجاري أنها بعد الحديث وقيل خبر بثلاثة أيام وفي مسلم نحوه قال
الناظرون بن جرم في البجاري أصح ما ذكره أهل السير قال ويحتمل في طريق الجمع أن يكون أغارة عيسى بن حسن
على القحاح أي في الغارة وقت مرتين وذكر الحاكم في الأكليل أنها تكررت ثلث مرات انتهى كلام
الجلي مختصراً ١٣ قوله لا بتي المدينة أي حريتها وفي الطبراني ضعفت في سلع ثم صحت بإصباحها
فأنهى صياحي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فتودى في الناس الفرع الفرع قوله ثم اندفعت أي
أسرعت في السير على وجهي فلم تقتف بيننا وشمالاً ١٤ قسطلاني ١٥ قوله اليوم يوم الرضع بها
بالرفع أو رفع الثأ في ونصب الأول على الظرف والوضع جمع الرضع أي اللثيم وأصله رجل كان يرضع
ابلاً أو غنماً ولا يحلبها ثلاثاً يسمع صوت الحلب فيطعم فيه الفقير ونحوه أي اليوم يوم هلاك الثام ١٦ ك جمع
حل اللغات يتناثر أي يتساقط هوام
رأسك أي قبل رأسك أنسك نسيكة أي أذرع ذبيحة وفرة شعرائي شتمتني أني تكلموا
بالإسلام أي تلفظوا بكلمة التوحيد أهل دليق أي أرض ذات ذرع واستوخوا أي
لم يوافقم هوامها فحسروا أعينهم أي كملت أعينهم بالسماير الحميمة ذلت القرد بالثقاف
والراء المفتوحين هوام على نحو برده ما يلي بلا وعطفان ويقال على مسيرة ليلتين من المدينة بيننا و
بين خيبر على طريق الشام لقاح بكسر اللام جمع لقحة وهي ناقة ذات اللبن بإصباحها كلمة تعال
عند الغارة لا بتي المدينة أي حريتها هي أرض يظاير المدينة فيها تجارة سود كثيرة الذيل السمام
الرضع جمع الرضع أي اللثيم فاسبح من الأسبل وهو تسهيل الأمر ١٧
١٨ البامة يتشديد الميم فيها الدابة والمراد بها القمل ١٩ ك قس ٢٠ بفتح المعجمة آخره حملة من الأبل ما بين
الثلاث إلى العشر ٢١ قس للعلم من شيوخ المؤلف روى عنه بالواسطة ٢٢ قس ٢٣ أي هو معلوم
وسموع ومع ذلك قلت ما قلت والحاصل رده ١٢ خير جاري

١ قوله قصة عكاش بعث أوله واسكان الكاث
٢ قوله ابل مزرع
٣ قوله الراد ما شير وابل قوله ولم يكن ابل رليف بكسر الراء ارض ذرع وخصب قوله واستوقوا
من قولهم أرض خصب اذ لم يوافق ساكنها والذود من الأبل ما بين الثلث إلى العشر والطلب جمع
طالب ١٢ ك
٣ قوله وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم اسم راعيها وذلك لما استأذنها الدود
أدركهم فقاتلهم فقتلوا راعيها وعزوا الشوك في لسانه وعينه حتى مات وعلم منه وجهه ما جازاهم النبي صلى
الله عليه وسلم ١٢ قس خ
٤ قوله فحسروا أعينهم يتخفف الهم ولا يذبتشديد باي كملت
أعينهم بالسماير الحميمة فحسروا أعينهم يتخفف الظاهر وكما بعث النار في نارية الحرة ظاهراً للمدينة قس ودر بعض
متعلقات الحديث في ص ٩٩ في الوضوء ١٢ قوله عن الثلث بعث الهم وسكون المثلثة يقال
مثلث بالفتيل أو اجدهت الفه واذن ذمذم كبره وثيئاً من الظرف ١٢ قس ١٣ قوله في هذه القصة
أي شتمت اللذان على الأولياري في الدم عند اللوث أي القرائن المغلبة على الظن ١٢ قس ١٤ قوله
فأين حديث أنس في العرينيين فأنهم قتلوا الأبي وكان ثم لوث ولم يحكم بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم القسامة
بل أقتل منهم ١٢ قس ك خ
٥ قوله ذكر القصة وسقط من قوله قال شعبة إلى هنا عند ابوي
ذرو الوقت وابن عسكرو هو ثابت عندهم في آخر غزوة ذي قرد القسطلاني ولعل الفصل وقع من
تغير بعض الرواة يحتمل أن يكون البجاري تعد ذلك إشارة من أن قصة العرينيين مقدمة مع قصة ذي
قرد كما يشير إليه بعض أهل المغازي وإن كان الراجح خلافه والله أعلم ١٢
٦ قوله ذات القرد
٧ بفتح الثقاف والراء وبالجملة ما على نحو يوم من المدينة ما يلي بلا وعطفان ١٢ ك ولا يذو ذي قرد
مع سقوط الباب لقوله لقاح بكسر اللام جمع لقحة وهي ناقة ذات اللبن وكانت عشرين لقحة ١٢ قس
٨ قوله قبل خبر ثلاث وعيناً بن سعد كانت في ربيع الأول سنة ست قبل الهجرة كذا في
القسطلاني قال الجلي في سيرته لا يتكف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل المدينة والشمس

رقوله باب غزوة خيبر وفيه قوله فأغفر ذالك يحتمل ان يقال اللام الداخلة على كان الخطاب ليست لام التقوية الداخلة على المفعول بل لام التحليل فالمقصود انافدى انفسنا حيثما نقد بها اوجلك وتحصيل رضاك ومحببتك واما المفعول فنحذف كالنبي صلى الله عليه وسلم ونحوه ويحتمل ان تكون اللام داخلة على المفعول على حذف المضاف فذا للنبيك اولد ينك مثله ولعل هذا من اوجهين اقرب مما ذكره بعض الشراح والله تعالى اعلم اه سندي

الله صلى الله عليه وسلم جاءه فجاء فقال أكلت المحر فسكت ثم أتاه الثانية فقال أكلت المحر فسكت ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت المحر
فأمضت فنادى في الناس إن الله ورَسُولُهُ نَهَى عَنْ لَحْمِ الْحَرْبِ الْأَهْلِيَّةِ فَأَكْفَيْتُ الْقُدْرَةَ وَرَوَاهُ الْقُدْرَةُ بِالْحَرْبِ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ
أَبِي بَرْزَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبْرُ قَرِيبٌ مِنْ خَيْرٍ بَغْلَسٍ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ
خَوَيْتُ خَيْرًا لَنَا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمَنْدَرِينَ فَنَجُّوا يَسْعَوْنَ فِي السَّكَاكِ فَقَتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَقَاتِلَةَ وَسَبَى
الذَّرِيَّةَ وَكَانَ فِي السَّبْيِ صَفِيَّةٌ فَصَارَتْ إِلَى دُحْيَةَ الْكَلْبِيِّ ثُمَّ صَارَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ عَتَقَهَا صِدَاقًا فَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ صَهْبٍ لثَابِتٍ يَا أَبَا هَدَادَةَ أَنْتَ قُلْتَ لِأَنَسٍ مَا أَصَدَّهَا فَحَرَّكَ ثَابِتٌ رَأْسَهُ تَصْدِيقًا لَهُ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
ابْنِ صَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ سَبَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةً فَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ ثَابِتٌ لِأَنَسٍ مَا أَصَدَّهَا قَالَ
أَصَدَّهَا نَفْسُهَا فَأَعْتَقَهَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ التَّقَى هُوَ وَالْمَشْرُوكُونَ فَأَقْتَتَلُوا فَلَمَّا مَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَسْكَرِهِ وَمَالَ الْآخَرُونَ إِلَى عَسْكَرِهِمْ وَفِي أَصْحَابِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يَدْعُو لَهُمْ شَاذَةً وَلَا فَاذَةً إِلَّا اتَّبَعَهَا يَضْرِبُ بِهَا سَيْفَهُ فَقَالَ مَا أَجْزَأْنَا الْيَوْمَ أَحَدًا كَمَا أَجْزَأْنَا فَلَنْ يَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَتَى مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا صَاحِبُهَا قَالَ فُخِرَ مَعَهُ كَمَا وَقَفَ وَقَفَ مَعَهُ وَإِذَا أَسْرَعَ أَسْرَعَ مَعَهُ قَالَ
فُخِرَ الرَّجُلُ جُرْحًا شَدِيدًا فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَوَضَعَ سَيْفَهُ بِالْأَرْضِ وَذُبَابَةٌ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ ثُمَّ تَقَامَلَ عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ
نَفْسَهُ فُخِرَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ أَنْفَأْتَهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ فَقُلْتُ إِنَّا لَكُمْ بِهِ فُخِرْتُ فِي طَبْعِهِ ثُمَّ جَرَحَ جُرْحًا شَدِيدًا فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ فِي الْأَرْضِ
وَذُبَابَةٌ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ ثُمَّ تَقَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ لِيَعْمَلَ عَمَلُ الْجَنَّةِ فَيَلْبَسُ
لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَنَّ الرَّجُلَ لِيَعْمَلَ عَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ شَهِدْتُ نَاحِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعُو
الْإِسْلَامَ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا خَضَعَ الْقِتَالَ قَاتَلَ الرَّجُلُ أَشَدَّ الْقِتَالِ حَتَّى كَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحَةُ فَكَادَ بَعْضُ النَّاسِ أَنْ يَرْتَابَ فَوَجَّهَ الرَّجُلُ
الْمَجْرَاحَةَ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى كِنَانَتِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهَا سَهْمًا فَنَحَرَ بِهَا نَفْسَهُ فَاشْتَدَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَدَّقَ اللَّهُ
حَدِيثًا أَنْتَ فَلَنْ يَقْتُلَ نَفْسَهُ فَقَالَ قَتَلْتُهَا فَلَنْ أَذُنَ أَنْ أَوْدِيَ خَلَّ الْجَنَّةِ الْآمُونُ إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ الدِّينَ بِالرَّجُلِ أَنْفَاجًا تَابَعَهُ مَعَهُ
عَنْ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ شَهِدْتُ نَاحِيَةَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ وَقَالَ ابْنُ الْبَارِقِ عَنْ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابَعَهُ صَالِحٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ

أَيُّ عَنْ رَجُلٍ مَاتَ كَذَا فِي قِتَالٍ فِي الْفَتْحِ وَالْأَمْرُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ عَنْ وَبَيِّنَ أَنَّ يَكُونُ مَعْنَى فِي أَيِّ شَأْنٍ
أَنَسِي ١٢ ٩ قَوْلُهُ خَيْرٌ بَغْلَسٍ قَالَ الْكُرْمَانِيُّ فَإِنْ قُلْتَ قَالَ بَغْلَسًا نَحْرًا بِالْأَسْمِ نَفْسُهُ فِي الْمَدِينَةِ
السَّابِقِ أَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِذِي بَابِ السَّيْفِ قُلْتَ لَا ائْتَنَاعَ فِي الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا ١٢ ١٠ قَوْلُهُ يَا فُلَانُ هُوَ
بِالْأَمْرِ كَمَا فِي مَسْمُوعٍ مِنَ الْخَطِّابِ وَجَدَ الرَّحْمَنُ بَنَ عَوْنٍ كَمَا عِنْدَ بَيْهَقِي وَبَيِّنَ أَنَّ نَادُوا جَمْعًا فِي جِهَاتٍ
مُتَشَفِّفَةً كَمَا قَالَ فِي الْفَتْحِ ١٢ ١١ قَوْلُهُ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ الَّذِي قَتَلَ نَفْسَهُ وَأَمَّا بَيْهَقِي لَمْ يَلْعَنُ بَعْضُهُمْ كُلَّ فَاجِرٍ
أَيْدِ الدِّينِ دَسَاعِدُهُ بَوْجَرِ مِنَ الْوَجْهِ وَتَقَدَّرَ فِي حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرَةَ بِذَا مَا بَعَثَ فِي حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ أَنَسٍ
الْقَضِيَّةُ كَانَتْ تَجْرِبُهُ هُوَ فَهِيَ سَائِقِي الْمَوْتِ وَأَمَّا مُتَقَدِّمَاتُ عَنْهُ مَكْنُوعِينَ السَّيَاقِينَ ائْتَنَاعًا كَمَا لَا يَخْفَى
فَلَمَّا خُذَّ السَّاقِي إِلَى الْقَدْرِ لَمْ يَكُنْ الْجَمْعُ بِأَحْتِمَالٍ أَنْ يَكُونَ نَحْرُهُ بِأَسْمِهِمْ يَرْجُو رَوْحَهُ وَأَنَّ كَانَ قَدْ
اشْتَرَفَ بَذًا عَلَى الْقَتْلِ فَانْكَأَحَ عَلَى سَيْفِهِ اسْتَجَلَ الْمَوْتُ وَجَّهَ فَلَمَّا تَعَدَّدَ ١٢ قُسْلَانِي ١٢ ١٢ قَوْلُهُ
خَيْرٌ وَلَا صِلَ وَأَمَّا عَسَاكِرُ الْوَيْ ذَرُو الْوَقْتُ عَنْ الْحَوِيَّ وَالْمُسْتَلَى حِينًا بِالْمَدِينَةِ وَالْوَلِيِّ بَدَلْ خَيْرٍ
يُنِي فَخَالَفَ يُونُسَ مَعْرُوشِيًّا وَقَالَ عِيَاضُ فِي مَشْرِعِهِ لَمْ يَكُنْ فِي حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرَةَ شَهِدْتُ نَاحِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينًا كَذَا وَقَعْتُ الرِّوَايَةَ فِيهَا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ فِي الْأَمْرِ وَرَوَاهُ الذَّهَبِيُّ خَيْرًا بِالْحَسَادِ
الْمَجْمُوعِ وَهُوَ الصَّوَابُ وَقَالَ فِي الْمَشَارِقِ رَوَاهُ جَمِيعُ رَوَاةِ مُسْلِمٍ حِينًا وَكَأَنَّ بَعْضَ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ مِنْ طَرِيقِ
يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَكَأَنَّ الْمُنْزِدِي وَصَوَابُهُ خَيْرٌ كَمَا رَوَاهُ ابْنُ السَّكَنِ وَاحِدِي الرِّوَايَةِ عَنِ الْإِسْبَغِيِّ عَنْ الْمَوْزِيِّ
فِي حَدِيثِ يُونُسَ بِذَا وَكَأَنَّ فِي الْبُخَارِيِّ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ وَالزُّهْرِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَكَأَنَّ قَالَ مُنْزِدِي عَنْ
قَالَ الزُّهْرِيُّ قَالَ وَحِينَ دَمَ كُنْ رَوَايَةً مِنْ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ فِي حَدِيثِ يُونُسَ صَحِيحَةً الرِّوَايَةُ خَطَأً فِي نَفْسِ
الْحَدِيثِ لَمَّا دَسَلُ لَمْ يَكُنْ رَوَايَةً عَلَى وَجْهِهَا وَكَانَتْ خَطَأً فِي الْأَصْلِ الْأَتْرَى قَصْدُ الْبُخَارِيِّ إِلَى الشَّيْخِ
عَلَيْهَا يَقُولُ وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ إِلَى قَوْلِهِ خَيْرٌ فَالْوَقْتُ مِنْ يُونُسَ لَمْ يَكُنْ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٌ فَتَشَقَّى قَالَ فِي
الْفَتْحِ وَقَدْ أَقْبَضَ صَنِيعَ الْبُخَارِيِّ تَرْجِيحَ رَوَايَةِ شُعْبَةَ وَمَعْرُوشِيًّا إِلَى أَنَّ بَقِيَّةَ الرِّوَايَاتِ مُتَعَدِّدَةٌ وَهِيَ عَادَتُهُ
فِي الرِّوَايَاتِ الْمُتَعَدِّدَةِ إِذَا رَجَعَ بَعْضُهَا عَنْهُ وَاشَارَ إِلَى الْبَقِيَّةِ وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَسْتَنْزِمُ الْقَدْرَ فِي الرِّوَايَةِ
الرَّاجِحَةَ أَنْ تَرُدَّ الْأَضْطِرَابُ أَنْ يَتَسَاوَى وَجْهَهُ الْأَخْتِلَافُ فَلَمَّا رَجَعَ شَيْءٌ مِنْهُ أَنْتَهَى ١٢ ١٣ حُلُّ اللُّغَاتِ
بِشَاذَةِ الْبَاقِيَةِ وَهُوَ الَّذِي يُفْرَدُ عَنْ الْجَمَاعَةِ وَلَا خَافَةَ وَهُوَ الَّذِي لَا يَخْلُطُ بِهِمْ وَقِيلَ الشَّاذُّ زَائِدٌ
وَالْفَاذُ الْمُنْفَرِدُ مَا أَجْزَأَ أَيْ مَا عَنِ ذِيَابَةِ طَرَفِ الْقَدْرِ يَبْدُو أَيْ يَنْظُرُ يَرْتَابُ أَيْ يَشْكُ

جَاءَ قَتْلُ ثَمَرَاتٍ قَالَ قَادَةُ فَقُلْتُ فَقَالُوا فَقُلْتُ أَهْلُ سَهْمًا أَنَّهُ لِيُؤَيِّدَ
حِينًا ١٢ قَوْلُهُ جَاءَ بِهَزْزٍ مُنَوَّنًا بِسَمِّ وَلَا بِي ذَرْجًا بِالْأَحْيَاءِ مُنَوَّنًا بِالسَّهْمِ قَوْلُهُ أَكَلْتُ بَعْمَ
الْهَزْزِ مَبْنِيًا لِلْمَفْعُولِ ١٢ قَوْلُهُ قَوْلُهُ أَكَلْتُ بَعْمَ الْهَزْزِ وَسُكُونُ الْكَافِ وَكُسْرُ الْغَيْنِ وَهَزْزُ الْمَفْعُولِ
قِيلَ الصَّوَابُ كَلَفْتُ بِاسْقَاطِ الْهَمْزَةِ الْأَوَّلَى كَذَا فِي الْقُسْطَانِ ١٢ ١٢ قَوْلُهُ جَاءَ جَاءَ
أَيْ يَهْدُو خَيْرًا كَمَا كُنْ يَسْعَوْنَ فِي السَّكَاكِ أَيْ فِي الْأَقْدَامِ خَيْرٌ وَبَقِيَّةُ مَحْمُودٍ وَجَمْعُ قَوْلِهِمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ
حَتَّى الْيَوْمَ إِلَى قَصْرِ فُضْلِهِ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَصْفُوفُ وَالْبَيْضُ وَالْحَلَقَةُ وَلَمْ يَحْلُظْ دَكَا بَعْمُ
عَلَى أَنْ لَا تَكْتُمُوا وَلَا تَغِيْبُوا شَيْئًا فَإِنْ غَلَوْنَا فَاذْمُرْهُمْ وَلَا تَعْمَلُوا بِمَا يَكُونُ بَيْنَ بَنِي الْأَخْبِطِ فِيهِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ ابْنُ مَكٍّ جِي بَنِي الْأَخْبِطِ قَالُوا أَوَ بَيْتُهُ الْحَرْبُ وَالنَّفَقَاتُ فَوَجَّهَ وَالدَّكَا فَتَقَنَّ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَاتِلَةَ بِكُسْرِ الْفَوْقِ أَيْ الرِّجَالِ وَبَنِي الدَّكَا فِي الْقِيَمِ وَمَا رَدَّ بَيْنَ فِيهِ ٢٥ وَصَوَابُ
قَوْلُهُ أَصَدَّهَا نَفْسُهَا فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ
جَزَمَ بِذَلِكَ الْمَادِدِيُّ ١٢ قَوْلُهُ قَوْلُهُ التَّقَى هُوَ وَالْمَشْرُوكُونَ أَيْ فِي خَيْرٍ كَمَا فِي حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرَةَ
الْحَقُّ لِمَا أَحْدِثَ قَوْلَهُ مَا رَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَسْكَرِهِ أَيْ رَجَعَ بَعْدَ فُرْغِ الْقِتَالِ فِي ذَلِكَ
الْيَوْمِ أَيْ الْيَوْمَ أَيْ بَلْ خَيْرٌ قَوْلُهُ رَجُلٌ قِيلَ هُوَ زَيْنُ بَعْمَ الْكَافِ وَسُكُونُ زَيْنُ الْفَطْرِي يَفْتَحُ
الْبَعْمُ وَنَفَاذُ نَسْبَةِ بَنِي فَطْرِي مِنَ النَّسَابِ وَبَيْتُهُ الْخَيْرُ فِي نَحْوِ جَمْعِهِ قَوْلُهُ يَدْعُو لَمْ يَكُنْ يَدْعُو
نَسْبَةً قَوْلُهُ شَاذَةً بَشِيرٌ وَأَمَّا مُتَعَدِّدَةٌ مَجْمُوعَةٌ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
وَالْمَجْمُوعَةُ الْمُتَعَدِّدَةُ الْيَوْمَ لَمْ يَكُنْ ائْتَنَاعًا بَيْنَهُمْ وَاعْتَنَى أَنْ لَا يَرَى نَسْبَةً مِنْهُ إِلَّا تَجَمُّعًا بِتَشْدِيدِ
الْفَوْقِ يَضْرِبُ بِهَا سَيْفَهُ أَيْ يَقْتُلُهَا كَذَا فِي الْقُسْطَانِ ١٢ ١٢ قَوْلُهُ وَذُبَابَةٌ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ هُوَ قَوْلُهُ
ثُمَّ تَقَامَلَ عَلَى سَيْفِهِ زَادَ الْكَمُّ حَتَّى خَرَجَ مِنْ طَرَفِهِ قَالِ الْمَلِكُ بِذَا الَّذِي مِنْ أَعْلَى صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْفَذَ عَلَيْهِ الْوَعْدَ مِنَ الْهَضْبِ وَبَارِزٌ مِنْ كَيْ مِنْ قَتَلَ نَفْسَهُ يَقْتَضِي عَلَيْهِ بِالْأَمْرِ قَالَ السَّاقِي
يَكْتُمُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ يَوْمَ ابْنِ النَّارِ لَمْ يَغْفِرْ التَّوْبَةَ فَتَشَقَّى وَرَدَّ بَيْنَ فِيهِ ٢٥ قَوْلُهُ قَوْلُهُ
الْجَمَادِيُّ بِأَنَّ رَجُلًا قَدْ شَهِدَ ١٢ ١٢ قَوْلُهُ شَهِدْتُ نَاحِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعُو
جَاءَ بَعْدَ أَنْ تَحْتَجُّهُ وَوَقَعَ عِنْدَ الْوَقْدِ إِذْ قَدَّمَ بَعْدَ فُخْرِهِ خَيْرٌ فُخِرَ أَخْبَارًا ١٢ ١٢ قَوْلُهُ رَجُلٌ

فَأَشْفَقَ أَيْ أَسْرَعَ فِي الْكُرْبَانِ ١٢ ١٢ قَوْلُهُ شَهِدْتُ نَاحِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعُو

وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان عبد الرحمن بن كعب اخبرني ان عبيد الله بن كعب قال اخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم
 خيبر قال الزهري اخبرني عبد الله بن عبد الله وسعيد بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد
 عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وقال لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم اشرف الناس على واد فرأوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعوا على انفسكم
 انكم لا تدعون الله ولا غائباً انكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم وانا خلف واتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعني وانا اقول لا
 حول ولا قوة الا بالله فقال يا عبيد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الا ذلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة
 قلت بلى يا رسول الله فقال ابي وامي قال لا حول ولا قوة الا بالله حدثنا الكشي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد قال بليت
 اثرضيه في ساق سلمة فقال يا ابا مسلم ما هذه الضربة قال هذه ضربة اصابتها يوم خيبر فقال الناس سلمة فاتيئ الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فنفت فيه ثلاث نفثات فما اشتكىها حتى الساعة حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حنيفة عن ابيه
 عن سهل قال التقى النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون في بعض مغازيه فاقبلوا فمال كل قوم الى عسكرهم وفي المسلمين رجل اودع
 من المشركين شاذة ولا فاذة الا تتبعها نضرة ما سيفه فقبل يا رسول الله ما اجزا احدهم واجزا فلان فقال انه من اهل النار فقالوا
 اينامن اهل الجنة ان كان هذا من اهل النار فقال رجل من القوم لا تتبعه فاذا اسرع وابطأ كنت معه حتى جرح فاستعمل
 الموت فوضع نصاب سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تعامل عليه فقتل نفسه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال اشهد انك رسول الله فقال وما ذاك فاخبره فقال ان الرجل ليحل بعمل اهل الجنة فيما بين الناس وانه لمن اهل النار و
 يعمل بعمل اهل النار فيما بين الناس وهو من اهل الجنة حدثنا محمد بن سعيد الخزازي قال حدثنا يزيد بن الربيع عن ابي عمران
 قال نظر انس الى الناس يوم الجمعة فرأى طيالة فقال كانهم الساعة يهود خيبر حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا جابر
 عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي بن ابي طالب يخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان رماً فقال انا تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم فليحق به فلما بنا الليلة التي فحيت قال لعطيق الزرية عدا اولياخذت الراية عدا رجل يحب الله ورسوله فيقتله ففعلن
 نرجوها فقبل هذا علي فاعطاه ففتم عليه حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حنيفة قال اخبرني
 سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لا عطيق هذه الراية عدا رجل يحب الله ورسوله فيقتله ففعلن
 ويحب الله ورسوله قال فبات الناس يدي وكون ليلة هم ايرهم يعطاه فلما اصبح الناس عدا وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمهم
 يرحمون ان يعطاه فقال ابن علي بن ابي طالب فقالوا هو يا رسول الله يشتكي عينيه قال فارسلوا اليه فأتى به فيصق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في عينيه ودعاه فأتى حتى كان لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال علي يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال

هذا الحديث في الرابع عشر من ثلاثيات الوفاة لهما في البخاري

عبد الله بن كعب بن جعفر عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب فمضى به الى عرس لانه تابعي بالخير و
 التصغير قال العسائي بعبد الله بن كعب بن جعفر عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب فمضى به الى عرس لانه تابعي بالخير و
 وكذا عند الذين قالوا ان ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب قال ان جرو هو صواب من بعبد الله اي
 بالتصغير في شك ٢٢٠ قوله رجوا بكر الامرة وفتح الموحدة اي ارفعوا اسكوا عن الجهر واعطوا على
 انفسكم بالرفق وكفوا عن الشدة قوله لا حول ولا قوة الا بالله قيل الخيلة هو الحول قلبت واووه يا عدا لكساد
 ما قبلنا والمعنى لا يوصل الى تدبير امره وتغيير حال الامم شيك وموئلك كذا في القسطاني قال الطبري في
 قوله كنز من كنوز الجنة انه بعد القامه ويخرج من الصواب ما يقع في الجنة موقع الكنز في الدنيا لان من شان
 السكينة ان يستعدوا به ويستعدوا بالوجوه ان ذلك عند الحاجة انتهى ١٢٠ قوله حتى اساعة بالغيب
 لان حتى للعطف فالمعطوف داخل في المعطوف عليه وتقدمه في اشتباهها ما ناحت الساعة نحو اكلت
 السمكة حتى راسها بالغيب ١٢٠ قوله نصاب سيفه نصاب مقبض السيف قوله بالارض اي
 مطلقا بها والبالظ في ذهابه في قوله ثم تحمل اي بال على سيفه وانكأك فتس ومرقيا وبعيدا ١٣٠
 قوله طيالة بكسر اللام وهو جمع طيلسان يفتح اللام وهو فارسي معرب قال في الفتح الذرة
 ينظر ان يهود خيبر كانوا يكثر من لبس الطيالة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم انهم لا يلبسون
 منها فلما قدم البصرة رأهم يكثر من لبس الطيالة فمضى به الى عرس لانه تابعي بالخير و
 الا انما لما كانت صفراء انتهى وتفسيره يعني فقال اذ لم يفر من الكراهة في فائدة تشبيهه اياهم باليودود
 في استعمالهم الطيالة ١٣٠ قسطاني ١٤٠ قوله وكان رماً بكسر الهمزة زادا بوجع من رماها حاجت
 عينه قوله انا تخلف بوزن الكراهة انكر على نفسه تخلف قوله فليحق به صلى الله عليه وسلم اي يخبر

او قبل وصولها قولك لاطمين وعند احمد والنسائي وابن جابر والحاكم من حديث بريرة لما كان يوم
 خيبر اخذوا بكر الواد فجمع ولم يفتح لعل كان الفرافرة عمر فرجع ولم يفتح لرو قيل مودين سلمة فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا دفن لوائي عدا الى رجل يفتح عليه ١٢٠ فتس ١٤٠ قوله يدكون بدل
 مهلة مضومة وبعد الواو كافت اي في اخلط واختلاف ودوران وقيل اي يؤمنون في ذلك و
 ويحدثون ١٢٠ قس ١٤٠ قوله فارسلوا اليه بكسر السين امر من الارسل وبفتحها اي قال سهل بن
 سعد فارسلوا اي العمارة ١٢٠ قس ١٤٠ قوله كان لم يكن به وجع وعند الطبراني من حديث
 علي بن ابي طالب ولا صدعت مذفع الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وعنده ايضا قال
 ودعاني فقال اللهم اذهب عني الحزن والعرفا واشكيتما حتى يومي هذا ١٢٠ قس ١٤٠ قوله حتى يكونوا مثلنا
 مسلمين قوله افقه بضم الفاء آخره معجمة اي امض قوله على رسلك بكسر الراء اي بيتك قوله بسا حتم اي
 بغنا ثم قوله من حق الله فيه اي في الاسلام فان لم يطيعوا لك بذلك فقال لهم ١٢٠ قس حل اللغات
 اربعوا اي ارفعوا ففتحت فيه اي في موضع الضربة والثقات جمع نفثة وهي فوق النفع ودون
 النفل نصاب سيفه وهو مقبضه فرائ طيالة اي طيالة اي طيالة وهو جمع طيلسان الراية العلم
 الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقيل ان الراية والعلم مترادفان. يدكون
 اي يؤمنون ويحدثون وقيل يدكون في اخلط واختلاف يلتمس انفق امض على ذلك
 اي بيتك بسا حتمه بغنا ثم ١٢٠
 شاذة وهي التي انفردت بعد ان كانت مع ١٢٠ قس ١٤٠ هو العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به
 موضع صاحب الجيش وقد جملة امير الجيش ١٢٠ قس ١٤٠ حذف الوزن بغير ناصب وجازم
 لغة قس او الفير لفظ الكل ١٢٠

[illegible]

تاریخ

حر النعم بعض المهبله وسكون اليم والنعم بفتح تين اى الابل المروسي النفس اموال العرب فجعلت
 كناية عن خير الدنيا كله كذا في الجميع قال في الفتح المراد خبرك من ان يكون لك فتقصده بها وقيل
 ملكها انتهى ومرفى ٢٥٦ في المناقب ١٢ **قوله** عروسا يطلق على الرجل والمرأة مادام في
 اعرسها **قوله** فاصطفا باى اختار بالابن صلى الله عليه وسلم لنفسه من الصفي الذي كان يؤخذ له عليه السلام
 من راس الجنس قبل كل شئ قيل وكان اسمها زينب قبل ان تنسب فلما صارت من الصفي سميت
 صفينة ١٢ **قس** **قوله** سد بفتح المهبله ومنها كذا في الفتح والاصميا مؤنث الاصب بالمهبله
 موضع باسفل خيمه **قوله** علت اى صارت خلا لارسل الله صلى الله عليه وسلم بانظاره عن الجيع ونحوه
قوله فنبى بها اى دخل مبيها **قوله** صنع جيسا بجملة مفتوحة فتحيه ساكنه خين مملعة تمر بفتح السين واقط
قوله في قطع بكسر النون وفتح الهمزة الملهة **قوله** يحوى لها بضم الياء وفتح الحاء الملهة وتشديد الواو المكسورة
 اى يحصى لما حويه وبى كساء محشوة تدل على الرجل والراكب ويروى باسكان الحاء مملعة وتخفيف الواو
 ورواه ثابت يقول باللام وفشره يصلح لما عليه مركب ١٢ **قس** ك تن قال المكرمان في الكواكب الدراري
 فان قلت تقع في آخر اربع اذ سد رواه هبنا قال سد الصبار قلت لعل ذلك الموضع سمى بها لوجها
 موضعان مختلفان ولقد اربها يطبق اسم كل على الآخر قال بعضهم الصواب سد الرواه ١٢ **قوله**
قوله اقام المراءاة اقام في الميرة التي اعرس بها فيها ثلثة ايام لانه سار ثلثة ايام ثم اعرس ١٣ **ق**
قوله فممن ضرب عليها الجباب اى كانت من امات المؤمنين لان ضرب الجباب انما
 هو على المرأة على ملك الكهين ١٢ **قس** **قوله** نرى يوم خبر عن اهل الثوم جمع العلماء غلب
 الجاهل لكونه يكره ان يراه حضور جاعة او جمع وكان صلى الله عليه وسلم يترك الثوم دائما لانه يتوقع بئى ملائكة
 هل ساعة فاختلف اصحابنا في حقه فقال بعضهم كان محرما عليه والآخرين انه مكروه فان قلت
 ان عنه منزعه وعن يوم المحرم فيلزم منه استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والجملة قلت ج
 من ان شئ ففى وان غيره فيستعمل على سبيل عموم اجماع ١٢ **قوله** نرى عن متعنه

حل اللغات حمزة بن محمد الأبل الحمرسي المصنف،
 موقعه بأسفل فيبرجلت ای صارت ملا الرسول الله صلعم ای حرت من الميقت صنع حيسا
 بهوتمت خلط بسمن واقط العباءة ضرب من الاكسية اعوس بها ای دخل بها بالانصاف ای
 سفر دها لها ای الصلح لما فنزودت ای وثبت ۱۲
ع المروزي و تيس البیاری السعدی لنزول فی بخارا باباب بنی سعد و نسبه لجدّه و اسم ابيه ابراهيم
 ۱۲ قس.

ابن ابي اوفى اصابنا جماعه يوم خيبر فان القدر لتغلي قال وبعضها نضجت فجاء منادى النبي صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من
لحم الخمر شيئا واخر يقولها قال ابن ابي اوفى فحدثنا انه انما نرى عنها لانها لم تخبس وقال بعضهم نرى عنها البتة لانها كانت
تأكل العذرة حدثنا جاج بن منهل قال حدثنا شعبة قال اخبرني عدي بن ثابت عن البراء عن عبد الله بن ابي اوفى انهم كانوا
مع النبي صلى الله عليه وسلم فاصابوا لحم فطعموها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم اكفوا القدر وحدثني اسحق قال حدثنا
عبد الصمد قال حدثنا شعبة قال حدثنا عدي بن ثابت سمعت البراء وابن ابي اوفى يحدثان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يوم خيبر وقد نصبوا القدر واكفوا القدر وحدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء قال غزونا مع النبي صلى
الله عليه وسلم ففزع حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا ابن ابي زائدة قال اخبرنا عامر عن البراء بن عازب قال امرنا
النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر ان نلقى لحم الخمر الا هليئة نبيته ونضيجة ثم لم يأمرنا باكله بعد حدثني محمد بن ابي
الحسين قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي عن عامر عن ابن عباس قال لا ادري انما عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اجل انه كان حمله الناس فذكره ان تذهب حمولتهم وحرمة في يوم خيبر لحم الخمر الا هليئة حدثنا الحسن بن اسحق قال
حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا زائدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر
للفرس سهمين وللرجل سهما قال فسمه نافع فقال اذا كان مع الرجل فرس فله ثلثة اسهم فان لم يكن له فرس فله سهم حدثنا
يعقوب بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان جبير بن مطعم اخبره قال مشيت انا وعثن
ابن عفان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا اعطيت بني المطلب من خمس خيبر وتركتنا ونحن بمثزلة واجدة منك فقال انما
بنوها شمس وبنو المطلب شئ واحد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس وبنو نوفل شيئا حدثني محمد
ابن العلاء قال حدثنا ابواسامة قال حدثنا بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال بلغنا خبر النبي صلى الله عليه وسلم ونحن
باليمن فخرجناه مهاجرين اليه انا واخواني وانا اصغرهم احدثهم ابو بردة والاخبار ابوهم اما قال يضع واقا قال في ثلثة وخمسين او اثنين
وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالفقنا سفينتنا الى النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن ابي طالب فاقمنا معه حتى قدما
جميعا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر وكان اناس من الناس يقولون لنا يعنى لاهل السفينة سبقناكم بالهجرة وذلك
اسماء بنت عميس وهي ممن قدم معنا على حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم زائرة وقد كانت هاجرت الى النجاشي فيمن هاجر
فدخل عمر على حفصة واسماء عندها فقال عمر حين راي اسماء من هذه قالت اسماء بنت عميس قال عمر بالحبيشة هذه البحرية
هذه قالت اسماء نعم قال سبقناكم بالهجرة فنحن احق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت وقالت كلا والله كنتم مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يطعمكم جائعكم ويحفظكم جاهلكم وكننا في دار وفي ارض البعداء بالحبيشة وذلك في الله وفي رسوله وامم

[illegible]

لِلنَّبِيِّ يَا تُونِي يَا تُونِي وَلَقَدْ قَالَ تَنْتَظِرُهُمْ ثَمَّ^١ ثَمَّا^٢ قُلَّمْ فَبِينَا^٣ بَلِ الْغَنَائِمُ شَرٌّ لَّكَ أَوْ شَرُّ أَكُنْ أَخِيرَنَا^٤ ثُمَّ^٥ فَقَالَ قَدْرَمَهُ^٦

١٠ قوله سمعنا ثريين مهله فاهت فبهمة فراد بوزن القاعل لا يدرى من رضى برو قيل
كررة بفتح الكافين وكسر هاء ١٢ فسطا في ٩ قوله لتشتعل عليه ناراً وذلك لانه اخذ صا
من الغنيمة قبل القيمة وهو الغلول الذى اوعده الله عليه قال الله تعالى ومن يغفل يات بما على يده
التي لا تدرى ان كان في الشئ يحتمل ان يكون خفية بان يظن نفسه ان لا يجزى بها يحتمل ان يكون نازها بسبب انذاره ذلك القول
الشرك الا انى ذكره ١٢ قوله شركا بكسر المعجمة احد سيور النخل التى يكون على وجهها ونظا
شراكا في بعضها شراكين وهو على سبيل الكاية عن لفظ ١٢ ا ك قوله بيان بفتح موعدة
اولى وتشديد ثانية وبنون اى شيئا واحدا وقيل سقويا اى لولا الترك الذين بعدنا فخره مستورين
في الفقر لله تمت اراضى القرى المفتوحة بين الغانمين فتركها وقفا مؤبدا سترا عنهم كالخزائن يتعقبونها
كل وقت الى يوم القيمة ١٢ مجمع البحار ١٢ قوله هذا هو ابان قاتل ابن قاتل بفتح القافين وسكون
الواو واللام هو الثعان الانصارى السجاني قتل ابان يوم احد وكان ابان يومئذ كافرا ثم اسلم قبل خيبر
قوله واجماه بسكون الهمزة فعل بمعنى اعجب والوبر بتسكين الموحدة ودوية اصفر من السنو اذ ذب
لما تدجن في البيوت قوله تدل اى تنزل وقدوم بفتح افاق وخفة العملة والضان بالفاد المعجمة
بعدها همزة اسم جبل بارض دوس قوم الى هزيمة وقيل الضان هو الغنم والقدم مقدم شعره اراء
ابان بذلك تحقير الى هزيمة ١٢ قس ك خ

ادرسناه بفتح الهزء اى افواجا يتبع بعضهم بعضا فحققة الشعريين الرفقة بضم الراء
الجماعة تراقتهم فى سفر فك والاشعر بين نسبة الى اشعر ابو قبيلة من اليمن المواديط البساطين عائد
اى عائد عن قصده وقيل هو اسم لا يدري من اين اتى الشملة هى كارتشمل به الرجل ويجمع على
الشمال الشواك هو يرا النعل على ظم القدم و اعجبا هو اسم فعل بمعنى اعجب الوديع بفتح الواو
دويرة تشبه السور قد لى اى نزل ١٢
الام وهى الصواب والاولى تصيف ١٢ قس عى خشى عران يبقى آخر الاس لاشئ لهم
ويطلب الشئ فان قلت هو حقم كيف لا يقيم قلت يستر ضمهم بايلى ونحوه ولو قفوه على الكل ١٢ نجر

الزبيدي عن الزهري قال أخبرني عنبسة بن سعيد أنه سمع أبا هريرة يُخبر سعيد بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا علي سريته من المدينة قبل نجد قال أبو هريرة فقد ما بان وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بجند بعد ما افتتحها وإن حرم خيلهم لليف قال أبو هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم قال إيان وانت بهذا يا ويرتد من رأس ضان فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا إيان اجلس فلم يقسم لهم حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدي أن إيان بن سعيد أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال أبو هريرة يا رسول الله هذا قاتل ابن قويل فقال إيان لا ولي له هريفة واجتبا لك ويؤتد أدامن قد ومضان ينبغي على أمراكم الله بيدي ومنعه أن يهينني بيده حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميلاهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله عليه بالمدينة وقدك وما بقي من خمس خيبر فقال أبو بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة أنما يأكل آل محمد في هذا المال وفي والله لا أغد شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عملت فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر إن يدفع الفاطمة منها شيئا فحدثت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلهما تكلم حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها على ليلها ولم يؤذن بها أبابكر وصلى عليها وكان علي من الناس وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجه الناس قالتمس مصالحه إلى بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر فإرسا إلى أبي بكر أن اتينا ولاياتنا أحد معك كراهية ليحضر عمر فقال عمر لا والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عسيهم أن يفعلوا بي والله لا أتيهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على فقال أنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ولم ننفس عليك خيرا ساقه الله إليك ولكنك استبددت علينا بالأمر وكنا نرى لقلبتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا حتى فاضت عنا إلى بكر فلما تكلم أبو بكر قال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي وإنا الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فاني لم أأل فيها عن الخير ولما ترك أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها لا يصنعه فقال علي لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى أبو بكر الظهر راقى على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلقه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه ثم استغفر وتشهد على فخطم حق أبي بكر وحدث أنه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ولا انكار للذي فضله الله به ولكننا كنا نرى لنا في هذا الأمر نصيبا وأستبكت علينا فوجدنا في أنفسنا قسرا بذلك

أبان لليف من قال أبو عبد الله الضال السدر وقال واجبني تدعى تدار رسول الله النبي كانت أبو بكر لحضر ففعلوا استبدت ففعلوا وعظم فاستبكت

يعزرون أيام جنة فاطمة عن تارخه عن ذلك باستغاله بها وشيئة خاطرها ١٢ تس ٨ قوله تلك الأشهر الستة قال المازدي العزدي تختلف ما اعتذر به من كفى في بيعة الامام مبايعته بعض أهل الحبل والعقد ولا يلزم استيعاب كل أحد ١٢ توشيح ٩ قوله وما عسيهم بكسر السين وفتحها أي ما رجوتهم أن يفعلوا ما استغمايرت وسمى استعمل استعمال الرجا فلذا انقل بضم السين المعقول والغرض أنهم لا يفعلون شيئا لا يطيعون بها هم كذا في الكرمان في قال القسطنطين ويجوز جعل تأويله في الباء والميم اسم معنى والتقدير ما عسا هم أن يفعلوا أي وهو وجه من انتهى ١٢ ١٠ قوله لم ننفس بفتح الفاء أي لم ننسبك على الخلاف قوله ولكنك استبددت بدالين مفتوحة وسكنت أي لم تشاورنا في امر الخلاف وكان نرى بينهم النون وفتحها قوله نصيبا أي من المشاورة ولم يزل على ذكر ذلك حتى فاضت عنا إلى بكر من الرافة والعذر لا يكره حتى من ان تارخ عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار ١٢ تس ٦ ١١ قوله وعذره بفتح الفاء بضم السين المعنى أي قبل عذره وغيره إلى ذر عذره بضم السين وسكون المعجزة ١٢ تس حل اللغات قدوم الضان بفتح القاف اسم جبل بارض دوس قوم أبي هريرة ينبغي على أي يجب على يهينني من الأمانة أي يقتلني بيده. حدثت محررة قرية بضم الروح أي جاء وعزم عسيبتهم بكسر السين أي ما رجوتهم. وله نفس أي لم ننسبك على الخلاف استبدت أي استقلت بالأمر أي بامر الخلاف شجر أي وقع من الاختلاف والتنازع له آل أي لم أقصر في بكسر القاف أي علا عذره أي قبل عنده الأمر بالمعروف أي موافقة سائر الصابة بالمبايعة للخلافه ١٢ تس ٥ أي أقبل علينا مسرعا وهو من الديداد اشد عدوا للبعير وقد أدأوت دأوتهم يكون أصله تدهه فقلت الباء هزة أي تدهرج وسقط بينا ١٢ نهاية مجمع. عه أي لم يعلم كذا في العين قال في الخبر الجاري وأما عدم اعلم قلعل لجل هول المصيبة ولعمري ضائبا بضو اجنبي ١٢

الزبيدي عن الزهري قال أخبرني عنبسة بن سعيد أنه سمع أبا هريرة يُخبر سعيد بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا علي سريته من المدينة قبل نجد قال أبو هريرة فقد ما بان وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بجند بعد ما افتتحها وإن حرم خيلهم لليف قال أبو هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم قال إيان وانت بهذا يا ويرتد من رأس ضان فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا إيان اجلس فلم يقسم لهم حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال أخبرني جدي أن إيان بن سعيد أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال أبو هريرة يا رسول الله هذا قاتل ابن قويل فقال إيان لا ولي له هريفة واجتبا لك ويؤتد أدامن قد ومضان ينبغي على أمراكم الله بيدي ومنعه أن يهينني بيده حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميلاهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله عليه بالمدينة وقدك وما بقي من خمس خيبر فقال أبو بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة أنما يأكل آل محمد في هذا المال وفي والله لا أغد شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عملت فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر إن يدفع الفاطمة منها شيئا فحدثت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلهما تكلم حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها على ليلها ولم يؤذن بها أبابكر وصلى عليها وكان علي من الناس وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجه الناس قالتمس مصالحه إلى بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر فإرسا إلى أبي بكر أن اتينا ولاياتنا أحد معك كراهية ليحضر عمر فقال عمر لا والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عسيهم أن يفعلوا بي والله لا أتيهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على فقال أنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ولم ننفس عليك خيرا ساقه الله إليك ولكنك استبددت علينا بالأمر وكنا نرى لقلبتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا حتى فاضت عنا إلى بكر فلما تكلم أبو بكر قال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي وإنا الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فاني لم أأل فيها عن الخير ولما ترك أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها لا يصنعه فقال علي لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى أبو بكر الظهر راقى على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلقه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه ثم استغفر وتشهد على فخطم حق أبي بكر وحدث أنه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ولا انكار للذي فضله الله به ولكننا كنا نرى لنا في هذا الأمر نصيبا وأستبكت علينا فوجدنا في أنفسنا قسرا بذلك

المسلمون وقالوا أصبت وكان المسلمون إلى علي قريبا حين راجع الأمر بالمعروف ^{٢٢٢٢} ^{٢٢٢٣} ^{٢٢٢٤} ^{٢٢٢٥} ^{٢٢٢٦} ^{٢٢٢٧} ^{٢٢٢٨} ^{٢٢٢٩} ^{٢٢٣٠} ^{٢٢٣١} ^{٢٢٣٢} ^{٢٢٣٣} ^{٢٢٣٤} ^{٢٢٣٥} ^{٢٢٣٦} ^{٢٢٣٧} ^{٢٢٣٨} ^{٢٢٣٩} ^{٢٢٤٠} ^{٢٢٤١} ^{٢٢٤٢} ^{٢٢٤٣} ^{٢٢٤٤} ^{٢٢٤٥} ^{٢٢٤٦} ^{٢٢٤٧} ^{٢٢٤٨} ^{٢٢٤٩} ^{٢٢٥٠} ^{٢٢٥١} ^{٢٢٥٢} ^{٢٢٥٣} ^{٢٢٥٤} ^{٢٢٥٥} ^{٢٢٥٦} ^{٢٢٥٧} ^{٢٢٥٨} ^{٢٢٥٩} ^{٢٢٦٠} ^{٢٢٦١} ^{٢٢٦٢} ^{٢٢٦٣} ^{٢٢٦٤} ^{٢٢٦٥} ^{٢٢٦٦} ^{٢٢٦٧} ^{٢٢٦٨} ^{٢٢٦٩} ^{٢٢٧٠} ^{٢٢٧١} ^{٢٢٧٢} ^{٢٢٧٣} ^{٢٢٧٤} ^{٢٢٧٥} ^{٢٢٧٦} ^{٢٢٧٧} ^{٢٢٧٨} ^{٢٢٧٩} ^{٢٢٨٠} ^{٢٢٨١} ^{٢٢٨٢} ^{٢٢٨٣} ^{٢٢٨٤} ^{٢٢٨٥} ^{٢٢٨٦} ^{٢٢٨٧} ^{٢٢٨٨} ^{٢٢٨٩} ^{٢٢٩٠} ^{٢٢٩١} ^{٢٢٩٢} ^{٢٢٩٣} ^{٢٢٩٤} ^{٢٢٩٥} ^{٢٢٩٦} ^{٢٢٩٧} ^{٢٢٩٨} ^{٢٢٩٩} ^{٢٣٠٠} ^{٢٣٠١} ^{٢٣٠٢} ^{٢٣٠٣} ^{٢٣٠٤} ^{٢٣٠٥} ^{٢٣٠٦} ^{٢٣٠٧} ^{٢٣٠٨} ^{٢٣٠٩} ^{٢٣١٠} ^{٢٣١١} ^{٢٣١٢} ^{٢٣١٣} ^{٢٣١٤} ^{٢٣١٥} ^{٢٣١٦} ^{٢٣١٧} ^{٢٣١٨} ^{٢٣١٩} ^{٢٣٢٠} ^{٢٣٢١} ^{٢٣٢٢} ^{٢٣٢٣} ^{٢٣٢٤} ^{٢٣٢٥} ^{٢٣٢٦} ^{٢٣٢٧} ^{٢٣٢٨} ^{٢٣٢٩} ^{٢٣٣٠} ^{٢٣٣١} ^{٢٣٣٢} ^{٢٣٣٣} ^{٢٣٣٤} ^{٢٣٣٥} ^{٢٣٣٦} ^{٢٣٣٧} ^{٢٣٣٨} ^{٢٣٣٩} ^{٢٣٤٠} ^{٢٣٤١} ^{٢٣٤٢} ^{٢٣٤٣} ^{٢٣٤٤} ^{٢٣٤٥} ^{٢٣٤٦} ^{٢٣٤٧} ^{٢٣٤٨} ^{٢٣٤٩} ^{٢٣٥٠} ^{٢٣٥١} ^{٢٣٥٢} ^{٢٣٥٣} ^{٢٣٥٤} ^{٢٣٥٥} ^{٢٣٥٦} ^{٢٣٥٧} ^{٢٣٥٨} ^{٢٣٥٩} ^{٢٣٦٠} ^{٢٣٦١} ^{٢٣٦٢} ^{٢٣٦٣} ^{٢٣٦٤} ^{٢٣٦٥} ^{٢٣٦٦} ^{٢٣٦٧} ^{٢٣٦٨} ^{٢٣٦٩} ^{٢٣٧٠} ^{٢٣٧١} ^{٢٣٧٢} ^{٢٣٧٣} ^{٢٣٧٤} ^{٢٣٧٥} ^{٢٣٧٦} ^{٢٣٧٧} ^{٢٣٧٨} ^{٢٣٧٩} ^{٢٣٨٠} ^{٢٣٨١} ^{٢٣٨٢} ^{٢٣٨٣} ^{٢٣٨٤} ^{٢٣٨٥} ^{٢٣٨٦} ^{٢٣٨٧} ^{٢٣٨٨} ^{٢٣٨٩} ^{٢٣٩٠} ^{٢٣٩١} ^{٢٣٩٢} ^{٢٣٩٣} ^{٢٣٩٤} ^{٢٣٩٥} ^{٢٣٩٦} ^{٢٣٩٧} ^{٢٣٩٨} ^{٢٣٩٩} ^{٢٤٠٠} ^{٢٤٠١} ^{٢٤٠٢} ^{٢٤٠٣} ^{٢٤٠٤} ^{٢٤٠٥} ^{٢٤٠٦} ^{٢٤٠٧} ^{٢٤٠٨} ^{٢٤٠٩} ^{٢٤١٠} ^{٢٤١١} ^{٢٤١٢} ^{٢٤١٣} ^{٢٤١٤} ^{٢٤١٥} ^{٢٤١٦} ^{٢٤١٧} ^{٢٤١٨} ^{٢٤١٩} ^{٢٤٢٠} ^{٢٤٢١} ^{٢٤٢٢} ^{٢٤٢٣} ^{٢٤٢٤} ^{٢٤٢٥} ^{٢٤٢٦} ^{٢٤٢٧} ^{٢٤٢٨} ^{٢٤٢٩} ^{٢٤٣٠} ^{٢٤٣١} ^{٢٤٣٢} ^{٢٤٣٣} ^{٢٤٣٤} ^{٢٤٣٥} ^{٢٤٣٦} ^{٢٤٣٧} ^{٢٤٣٨} ^{٢٤٣٩} ^{٢٤٤٠} ^{٢٤٤١} ^{٢٤٤٢} ^{٢٤٤٣} ^{٢٤٤٤} ^{٢٤٤٥} ^{٢٤٤٦} ^{٢٤٤٧} ^{٢٤٤٨} ^{٢٤٤٩} ^{٢٤٥٠} ^{٢٤٥١} ^{٢٤٥٢} ^{٢٤٥٣} ^{٢٤٥٤} ^{٢٤٥٥} ^{٢٤٥٦} ^{٢٤٥٧} ^{٢٤٥٨} ^{٢٤٥٩} ^{٢٤٦٠} ^{٢٤٦١} ^{٢٤٦٢} ^{٢٤٦٣} ^{٢٤٦٤} ^{٢٤٦٥} ^{٢٤٦٦} ^{٢٤٦٧} ^{٢٤٦٨} ^{٢٤٦٩} ^{٢٤٧٠} ^{٢٤٧١} ^{٢٤٧٢} ^{٢٤٧٣} ^{٢٤٧٤} ^{٢٤٧٥} ^{٢٤٧٦} ^{٢٤٧٧} ^{٢٤٧٨} ^{٢٤٧٩} ^{٢٤٨٠} ^{٢٤٨١} ^{٢٤٨٢} ^{٢٤٨٣} ^{٢٤٨٤} ^{٢٤٨٥} ^{٢٤٨٦} ^{٢٤٨٧} ^{٢٤٨٨} ^{٢٤٨٩} ^{٢٤٩٠} ^{٢٤٩١} ^{٢٤٩٢} ^{٢٤٩٣} ^{٢٤٩٤} ^{٢٤٩٥} ^{٢٤٩٦} ^{٢٤٩٧} ^{٢٤٩٨} ^{٢٤٩٩} ^{٢٥٠٠} ^{٢٥٠١} ^{٢٥٠٢} ^{٢٥٠٣} ^{٢٥٠٤} ^{٢٥٠٥} ^{٢٥٠٦} ^{٢٥٠٧} ^{٢٥٠٨} ^{٢٥٠٩} ^{٢٥١٠} ^{٢٥١١} ^{٢٥١٢</}

من الغزو فكتب قاضيا لنظره في
من الدخول فيها دخل الناس قال القزويني من تامل ما دار بين ابي بكر وعلي في هذا المجلس من العائبة
ولا امتدرا ولا تقصن ذلك من الانصاف عرف ان بعضهم يعرف بفضل اخوان قلوبهم كانت
متفقه على الاحترام والمجبة وان كان الطبع البشري قد يغلب اجبا نالكم الدنيا بانه تبرؤ ذلك والله
موفق وقد تمسك الرافضة بتأخر علي عن بيعة ابي بكر الى ان ماتت فاطمة وبذا ينهم في ذلك
مشهور وفي هذا الحديث الصحيح ما يدل على جهم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث ابي سعيد الخدري ان
عيايل بايع ابا بكر في اول الامر واما ما وقع في مسلم عن الزهري ان رجلا قال سمع من يبايع علي ابا بكر حتى
ماتت فاطمة قال ولا احد من بني باشر فقد ضعف البصير بان الزهري لم يسنه وان الرواية الموثقة
عن ابي سعيد صحيحة وجمع غيره بانه بايعه بيعة ثانية مؤكدة لاولي لانه لما كان وقع بسبب الميراث ورج
فيحصل قول الزهري لم يبايع تلك الياام على الاداة المماثلة له والحقور عنده فان ذلك لا يهمن لايكون
باطن الامارة بسبب عدم الرضا بخلافه فاطلق من اطلق ذلك وبسبب ذلك اظهر على المبايعة بعد
موت فاطمة لانه هذه الشهادة في صفحة ٣٩٢ في البيع .
هو اجد تمولد قولهم الجمع لفتح الجيم وسكون الميم نوع ارذى منها وقيل هو الاغلاط منها كذا في
الكرمانى وروى الحديث مع بعض بيانه في صفحة ٣٩٢ في البيع .
اشجارها بالسقي وغير ذلك قوله ولم يشر ما يخرج منها اي نصفه ١٣ قس ومضى الحديث في صفحة
٣١١ قوله فيها ستم تثليث السين اذ تماله زينب بنت الحارث اليهودية امرأة
سلام بن مشكم وروى انه عفا عنها وروى انه قتلها وجمع بينهما بان العفو كان في حق نفسه فلما
مات البراء بن معمر باكل من تلك الشاة قتلها قصاصا ما به قال الزركشي وروى معمر بن جامع انها
اسلمت فتركها قسطلاني .
وسعيد ابو الهيثم وفتاة بن النعمان وغيرهم قوله فطعنوا اي بعضهم في امارته بكسر المعزة وكان
شديد في ذلك فباش بن ابي ربيعة فقال يستعمل هذا الكلام على المهاجرين فكثرت المقالة في

زيد ابنه اخي فقتضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الأم وقال لعلي انت مني وانما منك وقال لجعفر اشبهت
خلفي وخلقي وقال لزيد انت اخونا ومولانا قال علي الا تزوج ابنة حمزة قال انها ابنة اخي من الرضاة حدثنا محمد بن رافع قال
حدثنا سفيان قال حدثنا فليح بن محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثني ابي قال حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن
عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا فحال كفار قدش بينه وبين البيت فخره ديه وحلق رأسه بالحديدية وقاضاهم
على ان يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوف ولا يقيم بها الا ما احتوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم
فلما ان اقام بها ثلثا امروه ان يخرج فخرج فخرج حدثني عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جري عن منصور عن مجاهد قال دخلت انا
وعروة بن الربيع السبيعي فاذا عبد الله بن عمر جالس الى جرة عائشة ثم قال كما اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ولم قال اربعاً ثم سمعنا
استينان عائشة قال عروة يا أم المؤمنين لا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمر فقالت فاعتمر
النبي صلى الله عليه وسلم عمر الا وهو شاهد وما اعتمر في رجب قط حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن اسمعيل بن ابي
خالد سمع ابن ابي اوفى يقول لما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سترناه من غلمان المشركين ومنهم ان يؤذوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن قيس بن ابي
صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون انه يقدّم عليكم وقد وهنهم حتى يثرب وامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يملوا الاشواط
الثلاثة وان يمشوا ما بين الركنتين ولم يمنعه ان يأمرهم ان يملوا الاشواط كلها الا لبقاء عليهم وزاد ابن سبرة عن ايوب عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال ارملوا البري المشركون قوتهم والمشركون من قبل
فيعيقان حدثنا محمد بن سفيان عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال انما سعى النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين
الصفاء والمروة ليرى المشركين قوته حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس
قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال وماتت بسرف وزاد ابن اسحق حدثنا ابن ابي نجيح ايان
ابن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة في عمرة القضاء يا رب غزوة ميمونة من ارض الشام
حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب عن عمرو بن ابي هلال قال واخبرني نافع ان ابن عمر اخبراه انه وقف على جعفر يومئذ
وهو قتل فعددت به خمسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره اخبرنا احمد بن ابي بكر قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن
عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ميمونة زيد بن حارثة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان قتيل جعفر وان قتيل جعفر فبعد الله بن راحة قال عبد الله كنت فيهم في تلك الغزوة فالتفتا
جعفر بن ابي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا في جسد بضعة وتسعين من طعنة ورمية حدثنا احمد بن واقد قال حدثنا حماد
وقال بنت ثني بنت ثناء التميمي وقد هنتهم فامرهم رسول الله قال قال اخبرنا ليوى المشركين وبالصفا زاد ابن سبرة عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس قال
لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال ارملوا البري المشركين قوتهم

وله قوله وما اعتمرني رجب قط وزاد مسلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر قال لا ولا علم
بل سكنت قال النووي سكوت ابن عمر عن الزكاة عائشة رضي الله عنها في انما اشترى عليه اوشك
وجنزة فلما يقال هنا قول ابن عمر ثبت مقدم على نفي ما لشدة كماله يعني كذا في القسطلاني ومرو
المحدث مع البيان الوافي في ص ٣٣٢ في باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب ابن
٢٥ قوله سترناه لئلا يؤذوا من المشركين ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم وعند الجبيري كان ستره من اهل مكة ان يرميه احد كذا في القسطلاني وسين الحديث في ص ٣٢٥
في الباب البرق من كتاب الج و ايضا في صفته ٢٢ في غزوة المدينة ١٢ قوله وقد بالقاء
السكنة والرفع فاعل يقدم اى جماعة والضمير في ان لسان ولا في الوقت وقد بالقاء والضمير
في ان النبي صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم والبال ان قد هنتهم اى الصابة ولا يء بارو هنتهم عذف الغوية
اى الضعيف كذا في القسطلاني قال انكر ما في فيه جميع اياوت قد في بعضنا الاول للعطف وقد لشرع
وهمهم اى الضعيف انتهى قال في التوشح هو وفد بسكون القادى قوم ول بن السكن وقد حرف
التحقيق وهو خطأ انتهى ١٢ قوله حتى يثرب بفتح التثنية وسكون المثناة وكسر الراء اسم مدينة
الرسول صلى الله عليه وسلم قال القسطلاني فالحمد لله بغيره عليه السلام على ما قاله قوله ان يملوا البهيم
الميم من الرمل وهو الهرولة وهى امراع المشى مع تقارب الخطى قوله الاشواط بفتح شوط اى مرة واحدة
من الطواف قوله الثلثة اى الاول من الاطواف السبعة ليرى المشركين قوتهم بذلك قوله ما بين
الركنتين اى البائتين حيث لا يراهم قرين اذ كانوا من قبل فيقفان قوله الا لبقاء عليهم بغير البقرة
والرفع فاعل لم يمنعه اى الماراة الرفق اى رفقاً عليهم يقال البقيت على فلان اذا رحمة اى
ك ملقطة

والشركون من قبل فيقفان لا
قال ابو عبد الله
ان ابن صالح يعنى ظهوره حدثنا سعيد

[illegible]

١٥ قوله علينا ابو بكر الصديق امير الى بنى فزارة واخرى الى بنى كلاب وثالثه الى
 الجومة علينا اسماء امير الى الحرقات والى اخى لبهم الهزرة وسكون الموعدة ثم لون مقصورة من
 نواحي البلقاء وهذه خمسة ذكرها اهل السير وبقيت اربع لم يذكرها فيمكن ان يكون في هذا الحديث
 حذف ١٢ قس **١٦** قوله غزوة الفتح اى فتح مكة انقص اهلها العهد الذى وقع بالمدية ١٢ قس
١٧ قوله روضة فاخ بناردين مجتنب بينهما الف موضع بين مكة والمدية قوله فان بها
 فاجبة اى امرأة في خروج اسماء سادة اكدود دخل لها عاظم عشرة دنائير على ذلك ١٢ قس قيل
 كانت مولاة للعباس ١٢ تو **١٨** قوله تعدادى بحدت احدى التائين اى بحرى قوله يخرج من بعض
 العنوة وكسر الراء قولوا لسانقين اى نحن قول من عقاصبا بلسر العين وبالفاظ الخط الذى يعقصب بالظان
 الذوايب او الشفر المصفور ١٢ قس قال الكرمانى فان قلت تقدم في باب في صفة ٥٣٣ اذ انظر
 انزل الى انظر اننا اخرجته من الجزة قلت لعلمنا اخرجته من الجزة فاخفته في العقبه ثم اخرجت منها
 ولا جواب اخرى مذكرة ثم واما صورة الكتاب فقال اصحاب المعاذي اما بعد يا معشر قريش فان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جادكم بيمش كالليل يسير كالسيل فوائده لوجودكم وعده لفرقه الله عليكم واخرجه
 وعدة فانظروا لانفسكم والسلام انتهى وروى الواقدي ان صورته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذن في الناس بالخروج ولا امر به يد غيركم وقد اجبت ان يكون لي عنكم يد كذا في التوشيح ١٢
١٩ قوله هذا المنافع لانه البطن خلط ما اظن لكن عذره النبي صلى الله عليه وسلم انه كان متاولا
 ثم ارشده الى علمه عدم قتله انه شهد بدرا وكان قال هل شؤو بدري سقط هذا الذنب الكبير فاجابه بقوله
 وما يدريك قوله فقد غفرت لكم المراد المغفرة في الآخرة وسقوط الحد والقصاص في الدنيا كذا في
 القسطلاني ومز الحديث في صفة ٥٣ وفي صفة ٥٣٢ وفي صفة ٥٣٢ مع بيان ١٢ **٢٠**
 قوله علموا شتمتم فيه اخبار العارية لاحقيقة الامر بكل ما شاؤوا وان كان معصية وتكلم ان يكون المراد

[illegible]

رسول الله راحلته أو على راحته ^{٢٠} إلى ^{٢١} للصوم ^{٢٢} لزيارة الناس ^{٢٣} ثقي ^{٢٤} قال قال ^{٢٥} خطبوا ^{٢٦} رسول الله فقال فقال قال رسول الله وقال كدي ^{٢٧} بن الوليد ^{٢٨} ويطلق ^{٢٩}

لمن بكه قال غلبته وعجزا وقيل اذ حصد يوم يلزمك فيه فخطي وحمايتي عن المكروه قال القسطلاني قال انكر ما يربد بيوم الزمار بكسر المعجمة يولم الحربية وفيه انتهى ^{١٢} ^{١٣} قوله يعظم الله فيه العاجبة اي بالغبار الاسلام واذا ان بلال على ظهره وازالة ما كان فيها من الاضام وغير ذلك قسطلاني ^{١٤} قوله من كدار غنيمة يا عي مكة بفتح الكاف والمد وقوله من كدا بالضم والقصر ثنية باسفل هذا الصرح ماقين وقيل في السفلى كدي بالتصغير كذا في التفتيح قال القسطلاني وهذا ما لفت لاحاديث الصحابة التي ان شاء الله ثم ان خالد ادخل من اسفل مكة والتي صلح من اعلاما ^{١٥} قوله فقتل بضم القاف وكسر الراء قوله جيش بجملة منصوبة فمؤخرة مفتوحة فتحقيقة فجمعة وهو لقبه واسمه خالد بن سعيد وال شعر بلشين معجبه وعين مهلة الخراعي وكرد بضم الكاف بعد باراد ساكنة فزاء اسم بعد بدو وقتل من المشركين اثني عشر رجلا وثلثة عشر وانهزمو ^{١٦} قسطلاني فقتل ^{١٧} قوله يرجع من التراجع وهو تردد القردة ومنه ترجع الاذان وقيل هو تقارب ضروب البركات في الصوت وكلية جريد الصوت نحو آ آ آ آ آ آ واذ انما حصل منه والله اعلم لانه كان راكبا ^{١٨} جميع الجوار ^{١٩} قوله كما رجع اي عبدالله بن مغفل يمكن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال القسطلاني ^{٢٠}

حل اللغات

على راحته اي على كفه عسفان كعثان موضع عي مرهلتين من مكة مر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء وانظر ان بفتح الطاء المعجمة وهو موضع بقرب مكة حوس بفتح الحاء المهمله وهو جمع حرس وقيل الحرس خدم السلطان المرتبون لحفظه وحراسته يودع بتشديد الجيم من التراجع وهو تردد القردة في الحرف في الملق ^{٢١}

يحيى قال حدثني محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد أنه قال روى الفقه
يا رسول الله أين تنزل غدًا قال النبي صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل من منزل ثم قال لا يريث المؤمن الكافر ولا يريث
الكافر المؤمن قيل للزهري ومن ورث أبا طالب قال ورثه عقيل وطالب قال معمر عن الزهري أين تنزل غدًا في حجته ولم يقل
يونس حجته ولا زمن الفتح حدثنا أبو اليمان قال حدثنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم منزلتان شاء الله إذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا على الكفر حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا
إبراهيم بن سعد قال أخبرنا ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حنين منزلنا
غدًا إن شاء الله بخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن
مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزعه خلع ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال
أقتله قال مالك ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فيما نرى والله أعلم يومئذ محرما حدثنا صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن
عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون
وثلاث مائة نصب فجعل يطعنها بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعبد حدثنا اسحق
قال حدثنا عبد الصمد قال حدثني أبي قال حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة
إلى أن يدخل البيت وفيه الإلهة قام بها فأخرجت فأخرج صورة إبراهيم واسماعيل في أيديهما من الأزارق فقال النبي صلى الله عليه
وسلم قاتلهم لقد علموا ما استقسم بها قط ثم دخل البيت فكبر في نواحي البيت وأخرج ولم يصل فيه تابعه معمر عن أيوب وقال
وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم يأت دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة وقال الليث حدثني
يونس قال أخبرني نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته مردقا أسامة
ابن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى آنا في المسجد فامره أن يأتي بمفتاح البيت فدخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومعه أسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فمكث فيه نهالًا طويلًا ثم خرج فاستبق الناس فكان عبد الله بن عمر
أول من دخل فوجد بلالًا وراء الباب قائمًا فسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه قال
عبد الله فنسيت أن أسأله كم صلى من سجدة حدثنا الهيثم بن خارجة قال حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن
أبيه أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح من كداء التي بأعلى مكة تابعه أبو أسامة وهيب في كداء
حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من أعلى مكة من

ثنا من ورث اخبرنا عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} حديثا جاءه ^{٢٠} ان ^{١٩} حدثنا ^{١٨} ثقي ^{١٧} ثقي ^{١٦} ثقي ^{١٥} ثقي ^{١٤} ثقي ^{١٣} ثقي ^{١٢} ثقي ^{١١} ثقي ^{١٠} ثقي ^٩ ثقي ^٨ ثقي ^٧ ثقي ^٦ ثقي ^٥ ثقي ^٤ ثقي ^٣ ثقي ^٢ ثقي ^١ ثقي ^{١٣} ثقي

اله قوله بل ترك لنا عقيل بفتح العين وكسر القاف ابن ابي طالب وذلك ان عقيل
 بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم باع الدور التي لعبد المطلب كلها والمهمات اليوطالب كان
 عقيل كافرا فاشترى منه **هـ** **١٢** قوله وشره عقيل وطالب ولم يرث جعفر ولا علي شيئا لانهما
 كانا مسلمين ولو كانا واثرين لزل عليه العلوة والسلام في دورهما وكانتا ملكا لعبد المطلب لما يثايرهما
 اياه على انفسهما **هـ** **١٣** قوله ولم يقل يونس حجة ولا من الفخ اي سكنت عن ذلك قال
 في الفخ وبقي الاختلاف بين ابن ابي حفصة ومعم ومعمروث في الفخ من محمد بن ابي حفصة كذا في
 القسطلاني وسبق الحديث في **هـ** **١٤** قوله الخ **هـ** **١٥** قوله الخيف بفتح الخاء المعجمة
 وسكون الخيمية رفع خبر المبتدأ الذي يؤمنون او الخيف مبتدأ ومنزل خبره والخيف ما انحدر عن غلظ
 الجبل وارتفع عن سبيل المار تقاسمو اي تماثلوا على الكفر من اخراج النبي صلعم وبني بنشام
 وبني المطلب من مكة الى الخيف وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة **هـ** **١٦** قوله واربعة
 قوله حين ابراهيمنا يعني في غزوة الفخ لان غزوة حنين كان عقب غزوة الفخ **هـ** **١٧** قوله خيفك
 بني كنانة بكسر الكاف وخيفهم هو الذي بني وفيه المسجد المعروف **هـ** **١٨** قوله ابن خط
 بفتح المعجمة والمهمل اسم عبد الله وكان اسلم ثم ارتد وقتل قتيلا بغير حق وكانت له رقية تان تغنيان
 بهما رسول الله صلعم فخرت عنقه صبرا بين زمر من مقام كذا في القسطلاني ومن جملة من امر صلعم
 يقتلهم عبد الله بن ابي السرح اسلم قبل الفتح ثم ارتد لكن استامنه عثمان فاسلم ثانيا ومنهم من عكرته بن ابي
 جبل وكان اشدها ناس هو ابوه اذيرة للنبي صلعم ولما بلغه ان صلعم اهدروم ففر الى اليمن فابتغى امرأته
 بعد ان اسلمت فاجتمعها فاسلم وحسن اسلامه ومنهم بهاء بن ابي السود فلم يجبه يوم الفتح ثم اسلم بعد
 ذلك وحسن اسلامه واما امر صلعم يقتل لانه عرض بزيين بنت رسول الله صلعم حين بعث بها زوجها
 ابو العاص الى المدينة ففر بها اليه فسقطت من الحمل على صخرة وكانت حاملا فالت ماتي بطبها
 واهلقت الدم ولم يزل يبارضها ذلك حتى ماتت ومنهم من امرأته ابى سفيان فانها اسلمت بعد

ثُمَّ انْجَلَى ثَمَّ بَقَرًا ^{٢٤} رَئِيضًا ^{٢٥} زَيْتُونًا ^{٢٦} فِي ^{٢٧} اَوَّلِ مِقْلٍ ^{٢٨} زَيْتُونٍ ^{٢٩} لَمْ يَكُنْ لَيْثٌ ^{٣٠} وَلَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهَا ^{٣١} وَلَا قَا بَجْدِيَّةٍ ^{٣٢} وَلَا قَا بَدِمٍ ^{٣٣} قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ الْخَزِيَّةُ الْبَلْبِيَّةُ الْلَيْثُ ^{٣٤} عَشْرَةٌ ^{٣٥} حَدَّثَنَا

بقدره جرحي الشاد

ها في هي فاخته بنت ابي طالب قال الكرماني ولا يلزم من عدم وصول الخبر اليه عدم ورياسته
في ص ٢٢ في السئلة ١٢ **٥٢** قوله في بيتنا قال القسطلاني، هذا لاني في قوله منزلة عن ادان شاذ الله
بحيف بنى كنانة لا صلى الله عليه وسلم لم يقيم في بيتها انما نزل فانقش وسلي ثم رجع الى الجحف ١٣
٥٣ قوله اللهم اغفر لي زادني الهولة يتا دل القرآن اي يفعل ما امر به فيه اي في قوله فتج بحمد
ربك واستغفرك قال في فتح الباري ودخول هذا الحديث هنا مائيا في في التفسير بلفظ ما صلى النبي
صلى الله عليه وسلم صلوة بعد اذا نزلت عليه اذا بان له الرد والفتح الا يقول فيها فذكر الحديث ١٢ قس
٥٤ قوله يدعني عليه في مجلسه قوله اشياخ بدر الذين حضروا غزوتها قوله هذا الفتى اي ابنة
عباس ١٢ قسطلاني **٥٥** قوله من قد علمتم النظار ان المراد به ابن من وعاد النبي صلعم فقال اللهم فقهر
في الدين مع قرب قرابة وفي طريق آخر قال عمران لسانا سوادا وتلبا عقولا وهذا لاني ما ذكرناه ١٦
٥٦ قوله وما رأيت بهن المراد فهمرة مكسورة فتيحة ساكنة ولابي ذر عن السحلي والحوي
أدبهم بمضومة فار مكسورة فتيحة ساكنة اي فتننت ١٢ قس **٥٧** قوله فتج بحمد ربك الخزي
امرہ تعالى بعد بذل الجود وفيما كلف بين تبليغ الرسالت وبمادة اعداد الدين بالاقبال على التسليم
والاستغفار والسبب للمسير الى المقامات العليا والموقوف بالرفيق الاعلى وهذا المعنى هو الذي فهمه
منها ابن عمر حتى رد علي اولئك وقال اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصده قمه عمر **٥٨** قس
٥٩ قول ان الحرم لا يعذب بالزال المعجز اي لا يصغر عاصبا من اقامة الهي عليه قوله ولا فال بالحزبة

(قوله بآب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم القم) وفيه (فقال انه ممن قد علمتم) اي ممن قد علمتموهما اهل فضل وقد رما سيظنكم اي ممن ستعلمون
 فضله وقد مد فغير بعلمتم للتنبيه على ان ظهور فضله محقق ثابت وان تاخر الى حين والله تعالى اعلم اهـ سندی

الله صلى الله عليه وسلم بتلك المرأة ففطعت يد ها فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت قالت عائشة فكانت تأتي بعد ذلك
 فرفع حاجتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا عامر عن أبي عثمان
 قال حدثني جحاش قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم ياخي بعد الفتح قلت يا رسول الله جئت بك ياخي لتبأبعه على الهجرة
 قال ذهب أهل الهجرة بما فيها فقلت على أي شيء تبأبعه قال أبأبعه على الإسلام والإيمان والجهاد فقلت أبأبعه بعد وكان
 أكبرها فسألته فقال صدق جحاش حدثنا محمد بن أبي بكر قال حدثنا الفضيل بن سليمان قال حدثنا عامر عن أبي عثمان
 النهدي عن جحاش بن مسعود قال انطلقت بأبي معبد إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليأبأبعه على الهجرة قال مضت الهجرة لأهلها ياأبعه على الإسلام
 والجهاد فقلت أبأبعه فسألته فقال صدق جحاش وقال خالد بن عبد الله عن جحاش أنه جاء بأخيه جحاش بن محمد
 ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن أبي بشر عن جحاش بن محمد قال حدثنا جحاش بن محمد قال حدثنا جحاش بن محمد
 جهماد فأنطلق فأعرض نفسك فان وجدت شيئا والأرجعت وقال النضر أخينا شعبة قال أخبرنا أبو بشر قال سمعت جحاش بن محمد
 لابن عمر فقال لا هجرة اليوم أو بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني اسحق بن يزيد قال حدثنا يحيى بن حمزة قال
 حدثني أبو عمر والوزاعي عن عبيدة بن أبي ليابة عن جحاش بن عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح
 حدثنا اسحق بن يزيد قال حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني الوزاعي عن عطاء بن أبي رباح قال زرت عائشة مع عبيد بن
 عمير فسألها عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمن يفر أحدهم يد ينها إلى الله وإلى رسوله مخافة أن يفتن عليه فاما اليوم
 فقد أظهر الله الإسلام فالهجرة اليوم من يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية حدثنا اسحق قال حدثنا أبو عامر عن ابن جريح
 قال أخبرني حسن بن مسلم عن جحاش بن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قام يوم الفتح فقال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات
 والأرض فممن حرام محرام الله إلى يوم القيمة لم تحل لأحد قبلي ولم تحل لأحد بعدى ولم تحل لي قط إلا ساعة من الدهر
 لا ينقص صيدها ولا يعضد شوكها ولا ينجس خلاتها ولا تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى ولم تحل لي قط إلا ساعة من الدهر
 رسول الله فانه لا بد منه للقبين والبيت فسكت ثم قال الا وذخر فانه حلال وعن ابن جريح أخبرني عبد الكريم عن عكرمة
 عن ابن عباس بن مثل هذا ونحوه رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب قول الله تعالى ويوم نحشكم
 كثرتم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم قولي ثم أنزل الله سبحانه إلى قوله غفور رحيم
 حدثنا محمد بن عبد الله بن ثوير قال حدثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل قال رأيت بيد عبد الله بن أبي أوفى ضربة
 قال ضربتها مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين قلت شهدت حينما قال قبل ذلك حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سيف بن

يوم فقلت معيدا فضيل فقال ثنا ثنا أخبرنا فسألناها النهار شجرها مثل ٢ وأبو شريح أخبرنا

١٥ قوله ففطعت

توبتها وعندها قالت بل من توبتي يا رسول الله فقال انت اليوم من خطيئتك اليوم ولديك
 المك ١٢ قس ودر الحديث مع بعض بيانه في ٢١٣ وايضا في ٢١٤ في المنقب وبعثي في الرد
 ان شاء الله تعالى ١٢ قوله ذهب أهل الهجرة اس الذين هاجروا قبل الفتح بما فيها من الفضل
 فلا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية قوله والجهاد أي عند الحاجة إليه قوله ففطعت أي قال أبو عثمان النهدي
 ففطعت أبأبعه يريد بما بدأ بعد أي بعد سماع الحديث من جحاش ولا يسل ولا يسل وأبو بكر وأبو ذر
 الجموي والمستمسق ففطعت معبدا والصواب الاور قوله وكان أي أبو بكر وأبو ذر
 ففطعت عن حديث جحاش الذي سمعته منه فقال صدق جحاش قال القسطلاني ومرفي ٢١٤
 في الجهاد ١٢ قوله باني به بد ففتح ليم وسكون الملهة وفتح الموهدة وبهمله أخرى
 جحاش اسمه جحاش بن جحاش من المهاجرين الجاهليين والمهملات ١٢ قوله مضت الهجرة
 أي الهجرة التي هي من مكة إلى المدينة لأنه لا هجرة بعد الفتح وإنما هاجرت دار السلام قال في الجمع وغيره
 ما الهجرة من دار الحرب فهي باقية واجبة إلى يوم القيمة قال الطيبي وهي لا صلاح وبها فنية مدي
 الدر ١٢ قوله فأنطلق بكسر اللام والهمزة على الامر قوله فاعرض بهمة قطع مجزوم على الامر
 ايضا قوله فان وجدت شيئا أي من الجهاد والقدرة عليه فهو المراد قوله والأي وان لم يجد شيئا
 من ذلك رجعت ١٢ قس قوله فممن حرام محرام الله بفتح الحاء والراء بعد الف في المنقذين
 والنيس مبلغ تحريمه من الله إلى الناس قوله لا ينقص صيدها أي لا يزد من مكانه قوله ولا يعضد أي
 لا يقطع شوكها ولا يزد من الكسبيته شجرها قوله ولا ينجس خلاتها وسكون المعجم مقصورا
 قوله فلا يعضد مقصورا ايضا كالأرطاب قوله لا ينجس خلاتها أي لم ينجس خلاتها
 قوله ثم قال أي النبي صلى الله عليه وسلم لومي وانفشت في ردع من صلح لا يطق عن الموى فالخبر
 إلى الله حكما وان اردت بلانا قوله مثل هذا أي الحديث السابق قوله ونحو هذا من الراوي المثل

المتقدم في الحقيقة والنوع اذ هما مترادفان ١٢ لقطعة من قسك قال في اللغات وفي البداية فان
 قطع حشيش الحرم أو شجره وهو ليس بملك وهو لا يملكه الناس ففطعت الاما جف منه وما جف
 من شجر الحرم ما ضان فيه لأنه ليس بملك ولا يملكه الحرم ولا يقطع الا الذخوقا أبو يوسف
 لأبأس بالرمي لان فيه ضرورة فان منع الدواب عنه متعذرا وما روي وحمل الحشيش من الحبل مكن
 بخلاف الاذخر لانه استثناء رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز قطعه وغيره وبخلاف الكفاة لان
 ليست من حبله النبات انتهى وعند الشافعي ومن وافقه يجوز رمي البهايم في كل الحرم ومنه هب
 احمد كذبنا انتهى كلام اللغات ودر الحديث مع بيانه في ٢١٥ في الحج ١٢ قوله ويوم نحشكم
 بهملة وتوئين مصغرا والواو إلى جنب ذى الجوار قريب من الطائف بينه وبين مكة بقعة عشر ميلان
 من جهة عرفات كذا في الفتح قال القسطلاني خرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم ليست غلون من شوا لما
 بلغ من مكة بن عوف النخري جمع القباكل من هوازن ووافقه على ذلك فقتلوه على أبي سلمة فكانت
 المسلمين وكان المسلمون اثني عشر الفا ورواين وثقيف أربعة آلاف وقدره يونس بن بكير عن
 الربيع بن انس قال قال رجل يوم حنين من تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت
 الهزيمة انتهى ١٢ قوله ما رحبت ما مصدرية والباء بمن مع أي مع رجسا أي سبعا أي لم يجدوا
 مفرعا من اعدائهم فكانوا غاقت فيكم ولا تشبثون فيما كن لا يسع مكانا ١٢ لقطعة من البيضاوي والقسطلاني
 قوله فليس ذلك أي قبل حنين من المشركين مشاهدا المدينة ووقفت في بعض مدنها على
 ما يدل انه شهد الحندق ١٢ ففتح حل اللغات لا ينقص صيدها أي لا يزد
 من مكانه لا يعضد لا يقطع لا ينجس خلاتها بفتح الخاء مقصورا أي كالأرطاب
 الامتنان أي لم يزد من مكانه لم يقطعها لم ينجسها ما مصدرية والباء بمن مع أي مع رجسا
 أي مع سبعا ١٢

ع أي بل قبل ذلك من المشاهدا ايضا شذت ١٢

إبي اسحق قال سمعت البراء وجاءه رجل فقال يا أبا عمارة التوليت يوم حنين فقال أانا فاشهد على النبي صلى الله عليه وسلم انه لم
يقول ولكن عجل سرعان القوم فرشقهم هوازن وابوسفيل بن الحارث اخذ برأس بخلته البيضاء يقول يا أبا النبي لا كذب يا أبا
عبد المطلب حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق قيل للبراء وانا اسمع اوليتم مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم
حنين فقال اما النبي صلى الله عليه وسلم فلا كانوا رماة فقال يا أبا النبي لا كذب يا أبا عبد المطلب حدثني محمد بن بشار قال
حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمع البراء وسأله رجل من قيس افرتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم حنين فقال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفتر كانت هوازن رماة وانا لما حملنا عليهم انكشفتوا فاكبتنا على الغنائم
فاستقبلنا بالسهماء ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بخلته البيضاء وان ابوسفيل اخذ بزمامها وهو يقول يا
أنا النبي لا كذب ثم قال اسرائيل وزهير بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن بخلته حدثنا سعيد بن جعفر قال حدثني ابي
حدثني عقيل عن ابن شهاب وحدثني اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن اخي ابن شهاب قال قال محمد
ابن شهاب وروى عن عروة بن الزبير ان مروان والمصورين مخزومة اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وقد
هوازن مسلمين فسألوه ان يرذالهم اموالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معي من ترون واحدا من
الى اصدقته فاختاروا احدى الطائفتين اما السبي وانا المال وقد كنت استأنت بكم وكان انظرهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بضعة عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الا احدى الطائفتين
قالوا فانا اختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فاشي على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فان اخوانكم قد
جاؤنا تأيدين واني قد رأيت ان ارد االيهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب منكم ان يكون على خطئه
حتى نعطيه اياه من اول ما نفى الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لا ندري من اذن منكم في ذلك ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرقاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم هم عرفاؤهم ثم رجعوا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبوه انهم قد طيبوا واذنوا هذا الذي بلغني عن سبي هوازن حدثنا ابو النعمان قال حدثنا
حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابي اسحق قال يا رسول الله وحدثني محمد بن عمار قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معاوية
عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال لما قفلنا من حنين سأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكاف
فامره النبي صلى الله عليه وسلم بوفائه وقال بعضهم حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة
عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد
عن عمر بن كثير بن ابي عمار عن ابي عمار عن ابي قتادة عن ابي قتادة قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا
كانت للمسلمين جولة فزأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فضربتته من وراءه على حبل عاتقه بالسيف
فقطعت الدرع واقبل على فضمتي ضمة وجدت منها ريح الموت ثم ادركه الموت فارسلني فليقت عمر فقلت ما بال الناس قال

قال اوكبت قال ثنا قال فاستقبلونا النبي بن الحارث انا ابن عبد المطلب قال ابو عبد الله ثمة الليث قال اخبرنا ابن مسلم ثمة لم انتظروهم يرجع
رسول الله يسيرا فلما سرعان بلغ السين الممعة والاراء وقد تمكن اى والامم انهم
يسارعون الى الشئ ويطلبون عليه بمرزوقه فرشقهم بالسيوف المعيرة والواقف اى رتم قول هوازن قبيل
معروفه وكانوا راوما وكان المسلمون قد حملوا على العدو فاكشفوا فاقبل المسلمون على الغنائم فاستقبلهم
هوازن فرشقهم رشقا ما يكادون يخطون ١٢ قسطنطاني ١٣ قول اوتهم بصيغة الجمع ١٤ الشاملة
لكلمة فقال ابراهيم السائل يتوابع بدع متقمن لا ثبات القرار لهم كن على جهرا العيتم قول فلا اى لم
يفر بل ثبتت وثبت معارضة ففرقتهم من بنى باسم على والعباس بين يدى وابوسفيل اخذ بالعباس و
ابن مسعود من الجانب الايسر ١٥ قسطنطاني ١٦ قول وفد هوازن ١٧ الوفا القوم يجمعون ويردون
البدع وادهم وافر وكذا ذلك الذين يفسدون الامار لزيادة ١٨ قسطنطاني ١٩ قول من ترون ٢٠ بفتح
الفتوح من الصلابة ٢١ نفس ٢٢ قول استأنت بكم اى اخذت قسم النبي بسبكم ولان ذر عن
الكشف عنكم اى لم يكن فابطا تم حتى ظننت انكم قد تمون وقد شئت السبي قول وكان انظرهم كذا فى الفرع
ولى نسخة انتظروهم بزيادة قوية بعد النون ٢٣ قسطنطاني ٢٤ قول عرقاؤكم جمع عريق وهو الذى يعرف
امر القوم واحوالهم اى القيم بامور القبيلة والمحلة وهو دون الرئيس كذا فى العيتم وماله يث فى
صحة فى الوكالة وايضا فى ٢٥ قسطنطاني ٢٦ قول ان عمر قال يا رسول الله اورد
كذا كثر امر سلا وسبق فى الخمس تمام بلطف ان عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان على انكاف
يوم فى الجاهلية فامره ان يفتى به ٢٧ قسطنطاني ٢٨ قول امكاف باجريل من نذر وفى نسخة باضرع
مضى عليها امكافا فاولا ذرا امكاف ٢٩ قسطنطاني ٣٠ قول ورواه جرير بن حازم وحماد بن

قوله ورواه جرير بن حازم وحماد بن

ابى عامر ورأيت بياض ابطيه ثم قال اللهم اجعله يوم القيمة فوق كثير من خلقك ومن الناس فقلت ولما فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وادخله يوم القيمة مدخل خير مما قال ابو بردة احد سماعى عامر والاخرى لابي موسى باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة حدثنا الحميدى سمع سفيان قال حدثنا هشام عن ابيه عن زينب ابنة ابي سلمة عن أمها امر سلمة دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي مخبئ فسمعت يقول لعبد الله بن ابي امية يا عبد الله ارأيت ان قم الله عليكم الطائف غدا فاعليك يا بنه غيلان فانها تقبل باربع وتدبر ثمان وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدرك خلق هؤلاء عليكم قال ابن عيينة وقال ابن جرير المحدث هبنا حدثنا محمد بن قيس قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عمار وهو حاصر الطائف يومئذ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن العباس الشاعر الاعشى عن عبد الله بن عمر قال لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فلم يزل منهم شيئا قال انا قاتلون ان شاء الله فثقل عليهم وقالوا انك لا تفقهه وقال مرة نقفل فقال اعدوا على القتال فعدوا فاصابهم جراح فقال انا قاتلون غدا ان شاء الله فاعجبهم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال سفيان مرة فتبسم قال الحميدى حدثنا سفيان كله بالخبر حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن عاصم قال سمعت ابا عثمان قال سمعت سعدا وهو اول من رمى بسهم في سبيل الله وابا بكره وكان تسور حصن الطائف في انايس فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقالا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام وقال هشام اخبرنا معمر عن عاصم عن ابي العالية او ابي عثمان التهمدي قال سمعت سعدا وابا بكره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عاصم قلت لقد شهد عندك رجلا من حبيبتك بهما قال اجل انا احدهما قال من رمى بسهم في سبيل الله واما الاخر فنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلثة وعشرين من الطائف حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قل كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجحرانة بين مكة والمدينة ومعه بلال فأتى النبي صلى الله عليه وسلم اعرابي فقال لا تجزى ما وعدتني فقال له ابشر فقال قد اكرمت على من ابشر فاقبل على ابي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال رد البشري فاقبلانا قال قبلنا ثم دعا بقدر فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ورجليه ثم قال ابشر يا مائة وافرغ على وجوهكم ونحوكم كما ابشرنا فاخذ القدر ففعلنا فنادت ام سلمة من وراء البثرة ان افضلنا متكئا فافضلنا لها مائة طائفة حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا ابن جرير قال اخبرني عطاء بن صفوان بن يعلى بن امية اخبره ان يعلى كان يقول ليتني ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه قال فبينما النبي صلى الله عليه وسلم بالجحرانة وعليه ثوب قد اظلم به معه فيه ناس من اصحابه اذ جاءه اعرابي عليه جبة متضمخة بطيب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل احرم بعمره في جبة بعد ما تضخمه بالطيب فاشار عمر الى يعلى بيده ان تعال فجاء يعلى فادخل رأسه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فحمر الوجه يعظك كذلك ساعة ثم سري عنه فقال اين الذي يسألني عن العمرة انفا فالتبس الرجل فأتى به فقال اما الطيب الذي بك

بقية واسمها مع بقية فقلت وهو مولى عبد الله بن امية المذكور ١٣ قسطا في ٤٤ قوله ففعلك النبي صلى الله عليه وسلم ما حصل النجاة لما اخبرهم بالرجوع بعير فتح لم يجيبهم فلما رأى صلى الله عليه وسلم ذلك امرهم بالقتال فلم يفتح لهم فاصبوا بالجراح لانهم رموا عليهم من اهل السور فكانوا ينادون منهم بسماهم ولا يصل السام الى من اهل السور فلما راوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع فلما اعا عليهم القول بالرجوع انجسهم بدماء القتلى ففعلهم ١٢ فتح ٤٤ قوله بالجحرانة بكسر الجيم وسكون العين وقد تكرر تشديد الراء قوله بين مكة والمدينة كذا وقع بهنا قال الداودي وهو وهم فالصواب بين مكة والطائف وبرزم النوى وغيره ١٢ فتح ٤٤ قوله ما وعدتني من غيصة حين وكان ذلك وعدا فاصار فقال صلعم لم البشر بقطع الهمة لقرب القسمة وبالثواب الجزيل على الصبر ١٢ فتح ٤٤ قوله الكرماني فانقلب ما تعلقه غزوة الطائف قلت كان هذا الشأن وقت فقول من الطائف انشئ ودم الحديث في ١٢٩ في الوضوء ١٢ فتح ٤٩ قوله متضمخ اي متلطم وهو صفة اعرابي المرفوع اذ فيه مبتدأ ممدود اي هو متضمخ ١٢ فتح ٤٩ قوله يظن بكسر المعجمة وتشديد المهملة اي تردد صوت نفسه كان ثم من شدة ثقل الوحي قوله ثم سري عنه اي كشف عنه ما يشاءه من ثقل الوحي ١٢ فتح حل اللغات مخنت بكسر التاء وفتحها والكسر رفع والفتح اشدد وهو الذي خلقه خلق الناسى به لا تكسر كلامه ولينه الجعوانة بكسر الجيم هو محل بين مكة والطائف الا يتجزى من الانجاز وهو ايقاف الوعدا فزعا اي صلابا مكما تعنى نفسها طائفة اي ببقية متضمخ اي متلطم يظن اي يتردد صوت نفسه كان ثم من شدة ثقل الوحي ثم سري عنه اي انكشف الطائفة جمع العائل وهو الفقير ١٢ فتح ٤٤ اي صعد الى السماء ثم تدلى ١٢ فتح

فقال عليكن عمرو قال الخبر كذا في ١٣ فتح ٤٤ قوله غزوة الطائف هو بضم مشدود وكذا لا غناب على ثلاث مراحل او اثنين من جهة المشرق كذا في الفتح قال في القاموس الطائف بلاد تقيف في واد سميت لانها طافت على الماد في الطوفان اولان جبريل طاف بها على البيت اولانها كانت بالاسم ففعلها الله تعالى الى الجحاز بدعوة ابراهيم عليه السلام ١٣ فتح ٤٤ قوله مخنت بكسر التاء وفتحها والكسر رفع والفتح اشدد وهو الذي خلقه خلق النساء او يسمى به لا تكسر كلامه ولينه ١٢ فتح ٤٤ قوله تقبل باربع وتدبر ثمان اي ادخل عكن في البطن من قدما والاد ثمان طرات هذه العكن من وادها عنده متقطع الجنبين يريد انها سميت لثلاثي بطنا عكن اربع ويرى من وادها ثمان عكن طرفان كذا في الجمع قال القسطلاني والعكنة بعض العين ما انطوى وتنت من ثم البطن من وادها المراد ان العكن الاربع التي في بطنا تظهر ثمانية في جنبها انتهى ١٢ فتح ٤٤ قوله لا يدرك خلق هؤلاء انما تخشعتم انما اجلاه من المدينة الى الحى فلما ولي عمر بن الخطاب قيل لانه قد ضعف وكبر فاخرج فاذن لانه يدخل كل جمعة فيسأل الناس ويرد الى مكانه قال القسطلاني قال الكرماني انما يؤذن له على اذواج النبي صلعم على انه من جمل غير اولي الاديان من الرجال فلم ير بأسا بدخوله عليهم فلما سمع صلعم هذا الكلام وراى انه يظن مثل هذا من التفت امر بان يجب فلا يدخل عليهم ١٢ فتح ٤٥ قوله هبت بكسر الهاء فتنا نبت ساكنة فوقية هذا هو المشهور وقال ابن درستويه بكسر الهاء فتون ساكنة لمودة وزعم ان ما سواه تصحيف وقيل هبمت

رقوله باب غزوة الطائف وفيه من ادعى الى غير ابيه فالجنة عليه حرام اي دخوله ابتداء حمله بمعنى ان جزاء عمله ان لا يدخل ابتداء واما فضل الله فاسم فيمكن انه تعالى بفضله يدخله ابتداء لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الاية وان استحل ذلك فامره اصعب والله تعالى اعلم اه سندی

بعض، الزوجة، والآخر بعض النفس، وهو شك من الأولى انتهى ١٢ **ع** جمع ما ملأ إني فقرأ الزمان الم ١٣ ثم، خطه بيمينه، من خط القزويني بيكس وعنه فاصفاً والبرص اصطفاً على طائفتك ساعداً بعد ساعداً ١٢ ثم

[illegible]

فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّا عِبَدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَأَنْهَزْهُمُ الْمُشْرِكِينَ فَأَعْطَى الْإِثْلَاقَ وَالْمُهَاجِرِينَ وَلَمْ يُعْطِ الْإِنْصَارَ شَيْئًا فَقَالُوا
فَدَعَاهُمْ فَأَدْخَلَهُمْ فِي قَبْضَةٍ فَقَالَ أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْإِنْصَارُ شُعْبًا لَأَخْتَرْتُ شُعْبَ الْإِنْصَارِ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ قَالَ ثَنَا غَدْرُ بْنُ رِجْلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنَ الْإِنْصَارِ فَقَالَ إِنَّ قَدْ بَشَّرَ حَدِيثَ عَمْرِو بْنِ هَاشِمٍ مَضِيئَةً
وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَجِيزَهُمْ طَائِفَةً فَتَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ إِلَى بَيْتِكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ لَوْ سَلَكَ النَّاسُ
وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْإِنْصَارُ شُعْبًا لَسَلَكَتِ الْإِنْصَارُ وَشُعْبُ الْإِنْصَارِ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الرَّعْشِيِّ عَنْ أَبِي وَائِلٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِسْمَةَ حُنَيْنٍ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْإِنْصَارِ مَا أَرَادَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَاتَيْتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْهُ فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ ثُمَّ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى مُوسَى قَدْ أَوْذَى بِكَ ثَمَنٌ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
جَدِيرُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ حُنَيْنٍ أَثَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا أَعْطَى الْإِثْلَاقَ مِائَةً مِنَ الْإِثْلِ
وَأَعْطَى عُيَيْنَةً مِثْلَ ذَلِكَ وَأَعْطَى نَاسًا فَقَالَ رَجُلٌ مَارِئِي بِهَذِهِ الْقِسْمَةِ وَجْهَ اللَّهِ فَقُلْتُ لِأَخِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَ
اللَّهُ مُوسَى قَدْ أَوْذَى بِكَ ثَمَنٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ عَوْفٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَانَ
يَوْمَ حُنَيْنٍ أَقْبَلْتُ هَوَازِنَ وَغُطَفَانَ وَغَيْرَهُمْ بَنِعَمَهُمْ وَذَرَارِيَهُمْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ أَلْفٍ مِنَ
الْإِثْلَاقِ فَأَدْبَرُوا عَنْهُ حَتَّى بَقِيَ وَجْهٌ فَنَادَى يَوْمَئِذٍ ثَلَاثِينَ لَمْ يَخْلُطْ بَيْنَهُمَا التَّفَتُّ عَنْ يَمِينِهِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْإِنْصَارِ قَالُوا الْبَيْتُكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ ابْشُرْ نَحْنُ مَعَكَ ثُمَّ التَّفَتُّ عَنْ يَسَارِهِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْإِنْصَارِ قَالُوا الْبَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْشُرْ نَحْنُ مَعَكَ وَهُوَ عَلَى بَقْلَةٍ بِيضَاءَ فَنَزَلَ
فَقَالَ إِنَّا عِبَدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَأَنْهَزْهُمُ الْمُشْرِكُونَ وَأَصَابَ يَوْمَئِذٍ غَنَاءٌ كَثِيرَةٌ فَقَسَمَ فِي الْمُهَاجِرِينَ وَالْإِثْلَاقِ وَلَمْ يُعْطِ الْإِنْصَارَ
شَيْئًا فَقَالَتِ الْإِنْصَارُ إِذَا كَانَتْ شِدَّةٌ نَدْعِي وَنُعْطَى الْغَنِيمَةَ غَيْرَ نَافِلَةٍ ذَلِكَ فَجَمَعَهُمْ فِي قَبْضَةٍ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْإِنْصَارِ
يَا أَحَدِيثَ بَلَّغْنِي فَنَسَكْتُوا فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْإِنْصَارِ أَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ أَتَحْجُزُونَ عَنِ الْبَيْتِ
فَقَالُوا بَلَى فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْإِنْصَارُ شُعْبًا لَأَخْتَرْتُ شُعْبَ الْإِنْصَارِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
يَا أَبَا حَازِمَةَ وَأَنْتَ شَاهِدٌ ذَلِكَ قَالَ وَثْنٌ أَغْبَى عَنْهُ يَابُ السَّرِيَّةِ الَّتِي قَبْلَ نَجْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَنِ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً قَبْلَ نَجْدٍ فَكَانَتْ فِيهَا مِائَتَانِ ثَلَاثِينَ عَشْرًا بَعِيرًا وَنَقْلًا
بَعِيرًا بَعِيرًا فَرَجَعْنَا بِثَلَاثَةِ عَشْرِ بَعِيرًا يَابُ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ حَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا وَحِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ

ثَنَا أَخْبَرَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ وَالْإِثْلَاقَ فَأَصَابَ عَنْكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ ذَلِكَ يَسْمَانًا فَرَجَعْتُ شَأْنًا
تَرَابٍ وَلا حُدُودَ لِي مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَقْلَةٍ فَجَدْتُ بِرِجْلِي عَنْ السَّرِيحِ
فَقُلْتُ ارْتَفَعْتُ رَفْعًا فَتَرَكْتُ النَّبِيَّ فَقَالَ نَادَيْتُ كَفًّا مِنْ تَرَابٍ فَفَرَبْتُ بِهِ وَجُوهَهُمْ فَامْتَلَأَتْ أَمِينُهُمْ تَرَابًا
وَجَاءَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْإِنْصَارُ يَسْأَلُونَ بَابًا نَهَمُ كَانُوا الشَّيْبَ وَتَجَمُّعُ بَيْنَ الرُّوَاتِ بَانَ أَوَّلًا قَالَ لَهَا جَبِي
نَادَيْتُ فَنَادَيْتُ ثُمَّ نَزَلْتُ فِي بَقْلَةٍ فَخَفْتُ بِهَا مِنْهُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَقْلَةٍ فَجَدْتُ بِرِجْلِي عَنْ السَّرِيحِ
أَنْسَ السَّابِقَةَ قَرِيبًا فَقَالَ لَهَا نَصَارًا مَارِئِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيْتُ فَمَنْ يَقُولُوا شَيْئًا وَتَجَمُّعُ بَيْنَهُمَا بَانَ
بَعْضُهُمْ سَكَتَ وَبَعْضُهُمْ أَجَابَ قَالَهُ الْقُسْطَلَانُ أَوْ سَكَتُوا أَوَّلًا وَاجَابُوا ثَانِيًا بَعْدَ مَا أَتَيْتُهَا عَنْ عَالِ الْقَاطِنِينَ
١٢ هـ قَوْلُهُ تَحْجُزُونَ بِالْمَلَّةِ وَالزَّوْا ١٢ هـ قَوْلُهُ وَإِنْ أَغْبَى عَنْهُ اسْتِغْنَامُ
الْكَارِي كَانَ الْوَجْهَانِ يَقْدُمُ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَالَّذِي سَمِعْتُ لَوَالِي طَرُقَ حَدِيثِ
أَنْسَ قَالَ ابْنُ جَرَّوْدٍ مَنْ تَعَيَّرَ الرُّوَاتِ عَنْ الزُّهْرِيِّ فَإِنْ طَرِيقُ ابْنِ الْأَخِيرَةِ سَقَطَتْ مِنْ رِوَايَتِهِ
السُّنَنِ فَعَلَّ الْبُخَارِيُّ الْحَقَّاءَ كُنْتُ مُؤْتَمِرًا مِنْ مَكَانٍ ١٢ هـ قَوْلُهُ سَرِيَّةٌ هِيَ طَائِفَةٌ مِنَ الْجَيْشِ
قَالَ ابْنُ جَرَّوْدٍ مَنْ مَاتَ إِلَى ثَمَسٍ مَاتَ وَقَالَ فِي الْقَامُوسِ مَنْ حَمَلَ الْفُسْ إِلَى ثَلَاثِ مَائَةٍ أَوْ بَعْضًا
وَكَانَ الْوَقْدَةُ أَمِيرًا وَعَنْدَ ابْنِ الْغَزَّارِ أَنَّهَا كَانَتْ قَبْلَ التَّوْحِيدِ لَفْعٌ وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ فِي شُعْبَانَ
سَنَةِ ثَمَانَ ١٢ هـ قَوْلُهُ وَنَقْلًا يَعْنِي التَّوْنُ بِنِيَا لِمَقُولِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ عَلَى
الْمُسْتَقِيمِ ١٢ هـ قَوْلُهُ بَنِي جَذِيمَةَ يَعْنِي الْجَيْمَ وَكَسْرُ الْجَيْمِ بَوْنٌ عَظِيمٌ قَالَ ابْنُ جَرَّوْدٍ ابْنُ عَامِرٍ
ابْنُ عَبْدِ مَنَافٍ بَنِي كَنْزَةَ قَالَهُ الْقُسْطَلَانُ قَالَ الْكَنْزِيُّ هِيَ قَبِيلَةٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ السُّيُوطِيُّ فِي التَّوْخِيحِ
كَانَ الْبَعَثُ إِلَيْهِمْ فِي شَوَّالٍ عَقِبَ الْفَتْحِ ١٢ هـ فِي ثَلَاثَةِ وَخَمْسِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْإِنْصَارِ ١٢ هـ
حُلُّ الْمَغَاتِ أَنْ أَجِيزَهُمْ مِنَ الْجَائِزَةِ يَعْنِي الْعَطِيَّةَ أَثَرُ الْمَادِي الْخَفِصِ
هَوَازِنَ وَغُطَفَانَ قَبِيلَتَانِ شَدِيدَتَا شِدَّةٍ يَنْفِي قَضِيَّةً شَدِيدَةً مِثْلَ حَرْبِ تَحْجُزُونَ بِالْمَلَّةِ
وَالزَّوْا يُقَالُ حَازَهُ يَكُونُهُ إِذَا قَبَضَهُ وَكَلَهُ وَاسْتَبَدَّ بِهِ وَنَفَلْنَا مِنَ التَّغْيِيلِ وَهُوَ عِلْيَةُ التَّلَوُّعِ
مِنْ حَيْثُ لَا يَجِبُ ١٢

سالم عن ابيه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خلد بن الوليد الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا
اسلمنا فاجعلوا يقولون صبا ناصبا نافعلا يقاتل او يأسر ودفع الى كل رجل منا أسيرة حتى اذا كان يوم امر خلد ان يقتل كل رجل
منا أسيرة فقلت والله لا اقتل اسيري ولا يقتل رجل من اصحابي أسيرة حتى قد مناعلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرناه له
فدفع النبي صلى الله عليه وسلم يده فقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد مرتين يا رب سرية عبد الله بن حذافة السهمي علقته
ابن مجزنا المديجي ويقال انها سرية الانصار حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الامام احمد بن حنبل قال حدثني سعد بن عبيدة
عن ابي عبد الرحمن عن علي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فاستعمل رجلا من الانصار وامره ان يطيعوه فغضب قل
ليس امركم النبي صلى الله عليه وسلم ان تطيعوني قالوا بل قال فاجتمعوا الى خطبائهم فقالوا قد وانا فاقوا وقد وانا فقال ادخلوها
فهموا وجعل بعضهم يمسك بعضهم ويقولون فررنا الى النبي صلى الله عليه وسلم من النار فبازالوا حتى خمدت النار فسكن غضبه
فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها الى يوم القيمة الطاعة في المعروف يا رب بعث ابي موسى ومعاذ الى
اليمن قبل حجة الوداع حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن ابي بردة قال بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابا موسى ومعاذ بن جبل الى اليمن قال بعث كل واحد منهما على خلاف قال واليمن بخلافان ثم قال يئسوا ولا تعسر
وبشرا ولا تنفروا فانطلق كل واحد منهما الى عمله قال وكان كل واحد منهما اذا سار في ارضه كان قريبا من صاحبه احدث به عهدا
فسلم عليه فسار معاذا في ارضه قريبا من صاحبه ابي موسى فجاء يسيير على بغلته حتى انتهى اليه واذا هو جالس وقد اجتمع
اليه الناس واذا رجل عنده قد جئته يده الى عنقه فقال له معاذا يا عبد الله بن قيس ائمت هذا قال هذا رجل كفر بعد اسلامه
قال لا انزل حتى يقتل قال انما جئ به لذلك فانزل قال ما انزل حتى يقتل فامر به فقتل ثم نزل فقال يا عبد الله كيف تقدر القدر
قال اتفوقه تفوقا قال فكيف تقدر انت يا معاذا قال انا ما اول الليل فاقوم وقد قضيت جزئي من النوم فاقرأ ما كتب الله لي فاحتسب
نومتي كما احتسب قومتي حدثني اسمعيل قال حدثني خالد بن الشيباني عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن ابي موسى الاشعري
ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن فسا له عن اشربة تصنع بها فقال وما هي قال البتة والمز فقلت لا ابي بردة ما البتة قال
نبيد العسل والمز نبيد الشعير فقال كل مسكر حرام رواه جريد وعبد الواحد عن الشيباني عن ابي بردة حدثنا مسلم قال
حدثنا شعبة قال حدثنا سعيد بن ابي بردة عن ابيه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابا موسى ومعاذ الى اليمن فقال يئسوا ولا تعسر
وبشرا ولا تنفروا فقال ابا موسى يا نبي الله ان ارضنا بها شراب من الشعير المز وشراب من العسل البتة فقال كل مسكر حرام
فانطلقا فقال معاذا لابي موسى كيف تقدر القرآن قال قائما وقاعد على راحلتي واتفوقه تفوقا قال انا انا فاقوم فاحتسب

٢٠ منهم انسان يديه مخدنة ثوبا واستعمل فقال اذا فاذا فاحتسبت احتسبت ثنا قال ابو عبد الله راحلته فاقوم وانا

استعمل لود على هذا فغير نوع من البدائع وهو الاستعمال قال الرازي في ان التأويل الفاسد لا يندرج
صاحبه ١٢ ملقط من قس ك ف ٤ قول خلاف بكسر الهمزة وسكون المعجمة آخره فار الكورة و
الاقليم والرساق بضم الراء وسكون الملهة وفتح الفتوحية آخره قات بلغة اهل اليمن واليمن مخلافان وكانت
هذه معاذ العليا الى صوب عدن ووجه الى موسى السفلى ١٢ قس ٤ قوله ايم بفتح الاء
والهم بغير اشباع اي شئ بذواصلها واي استغفامية وما بمعنى شئ فخرت الالف تخفيفا ولا في ذر
ايم بضم الاء ١٢ قس ٨ قوله اتفوقه تفوقا با لفاء القاف اي اقراه شيئا بعد شئ يعني الاقراه
مرة واحدة فاخوذ من فوق انا تارة وهو ان يحلب ساعة بعد ساعة ١٢ قس ٩ قوله جز في
بضم الهم وسكون الراء بعد ما بهزة مكسورة فنادى ان جزا الليل اجزاء جزو للنوم وجزو للقراءة
والقيام ١٢ قس ١٥ قوله فاحتسب لومتي اه اي اطلب الثواب في الراحة كما اطلب في التعب
لان الراحة اذا قصد بها الامانة على العبادة حصلت الثواب قاله القسطلاني اعلم ان القسطلاني
واين جرحا لان قوله فاحتسب بلفظ المضارع من غير فتوحية اي احسب اما النسخ السبع الموجودة
حين الطبع ففي كلها بفتوحية والذ اعلم ١٢ قوله تطادعا اي كونا متفقين في الحكم
ولا تخلفا فان اختلفا فكم يودي الى اختلاف اتباعا وكما وجب لفتح العداوة والمجاربة بينهما ١٢ قس
حل اللغات حتى خمدت النار بفتح الهم يعني انطلق ليبيسا واليمن مخلافان اي ارض اليمن
كورتان الى عمله اي موضع عمله احدث به عهد اي جدد عهد الصبيحة ١٢

قوله صبا نا يقال صبا الرجل اذا خرج من دين الى دين وقوله صبا نا كلام يستعمل ان يكون معناه خرجنا
من دين الى دين آخر وهو اعلم من الاسلام فلما لم يكن هذا القول صريحا في الانتقال الى دين الاسلام نفذ
خالد الامر الاول بقتالهم اذ لم يوجد شرطه حقن الدم بتفريق الاسم وتحتل انه انما لم كيف غنم بهذا القول
من قبل انه ظن انهم عدوا عن اسم الاسلام اليه انفسه من الاستسلام والافتقار فلم يردك القول اقربا بالدين
١٢ كمان ٢ قوله يوم بالتونين اي من الايام قاله ابن جبر وقال العيني ليس بجمع لان يوم اسم
كان ان اتى مصافا الى قوله امر خالد في قوله تعالى في هذا اليوم يتفجع الصادقين انتهى والذي في الفرع
التونين وعند ابن سعد فلما كان السمرناي خالد من كان معاوية فليعزب عنك ١٢ قس ٣ قوله
اني ابرأ اليك مما صنع خالد قال الخطابي انا نعم صلى الله عليه وسلم على استعجاله في شأنهم وترك الثيب
في امرهم قبل ان يعلم المراد من قوله صبا نا لكن لم ير عليه قودا لانه تناول ان كان ما مورا بقتالهم الى ان يسلموا
١٢ قس ك ف ٤ قوله عبد الله بن حذافة بضم الملهة وخفف المعجمة بعد الف فقا ابن قيس
ابن عدي بن سعد السهمي ١٢ قس ك وعلقته بن مجزنا بضم اوله وفتح الهم وتشديد الزاء الاولى و
كسرهما وهو ولد لثا لف المذكور في حديث سامة كذا في التوشيح قال القسطلاني وذكر ابن سعد
في طبقاته ان سبب هذه السرية او بلغه صلى الله عليه وسلم ان ناسا من الحبشة تراهم اهل جعدة
فجئت اليهم علقته بن مجزنا في ربيع الاخر سنة سبع في ثلثمائة فانشى بهم الى جزيرة في البحر فلما خاض
البحر اليهم هربوا فلما رجع تعب بعض القوم الى اهلهم فامر عبد الله بن حذافة على من تعب قال البراء بن
وعل هذا عند البخاري حيث جمع بينهما انه في الحديث لم يسلم واحد منها وترجمه البخاري لعلمه تفسير
للهم الذي في الحديث انتهى ١٢ قوله لودخلوها اي التاد التي اوقدوها قال ابن انهم سبب
لما غنم اميرهم ما خرجوا منها لانه كانوا يوتون فلم يخرجوا او الغنم في قوله دخلوها للتاد التي اوقدوها واني
قوله ما خرجوا منها لانه لا آخره والمراد يقول الى يوم القيمة ان يبدلوا نعم ان يكونوا ما نسوا عنه من قبل انفسهم

الْأَفْرَعُ إِنْ اتَّقَى أَكْفَبَ قُلُوبٌ مُقَفِّصٌ مَكْمُوعٌ عَنْ

فتح النون وتشديد القاف مع كسر الهمزة البحت وافتش ولاي ذعن قلوب الناس كذا في القسطلان
قال العزبي انما منع قتله وان كان قد استوجب القتل لما يتعدت الناس انه يقتل اصحابه ولا سيما
من صلى كما تقدم في قصة عبد الله بن ابي ١٢ فله قوله من ضغفى. هذا بعد ادين مجمعين
مساويتين وبهزتين ولكن ضغيفي بعد ادين المهملتين وهما بمعنى اى من شل هذا قوله رطبا الى اهل اقليم
على ملاذته فلا يزال لسانهم رطبا او هو من تحيين الصوت بها ١٣ قس ٩ قوله لا يجاوز خارجهم
لخبر الحقوم والتجاوز يحتمل الصعود والحدود بمعنى لا يرفعها الله بالقبول ولا يصل قراءتهم الى قلوبهم
يستفكر واذا هي مفتونة بسبب الدنيا ١٤ مجمع البحار ١٥ قوله يرقون من الدين الزينة صفة الخوارج
الذين لا يطيعون الخلفاء قال الخطابي اذا بالدين طاعة الامام والافتقار اجما على انهم مع ضلالتهم
فرقة من المسلمين انتهى قال في التلخ في رواية سعيد بن مسروق الاسلام وفيه رد على من ادعى
الدين بطاعة الامام والذي يظهر ان المراد بالدين الاسلام كما فسره الرواية الاخرى وخرج الكلام
مخرج الزجر وانهم يفعلون ذلك ويخرجون من الاسلام الكامل انتهى ودر في صفحة ٢٤١ في كتاب
الانبياء ١٦

حل اللغات

مفقوظ ای بدو بع بالقرظ مشرف الوجنتين ای بارز بهمان سازا بجهت ای مرفع
بجهت کث اللحية ای کثیر شعر یا مشعر الا زار تشبیه رفه عن الکعب وهو مقفی
ای مول قفاه من مشغنی هذا ای من نسل بنو حناجره جمع حنجره وهو الملقوم معناه
الامرغنی فی الاعمال الصالحة یمرقون ای میخرجون من الدین ای من الطاعة دون الملة
لا تقتلهم قتل ثمود ای لا تارک ملتهم کاستیصال ثمود بما اهللت ای احرمت ۱۲

لا ندري عليها اخذ جارية من السبي ووطنها فظن ان غلبا فلما علمه رسول الله صلعم ان اخذ اقل من حقه
 احبته ١٢ اك ٢ قوله وقد اغتسل فظن ان غلبا ووطنها ولا سماعيل من طريق الى روح
 دين عبادته بعث عليها الى خالد ليقسم النفس وفي رواية ان ليقسم النفس فاصطفي على من نفسه سبيته اى
 جارية ثم اصبح ورأسه يقطر كذا في القسطاني قال في الفتح وقد استشكل وقوعه على ما على هذه الجارية
 بغير استبراء وكذلك قسمته لنفسه فاما الاول فمحول على انها كانت بكرا غير بالغ ودوى ان مثلهما لا يستبراء
 كما هو الوجه في غيره من الصباية ويجوز ان يكون حاضنت عقب ميرورتهما ثم طردت بعد يوم وليلة ثم وقع
 عليهما وليس في السياق ما يدفعه واما القسمه في امرأة في مثل ذلك من هو شريك في ما يقسمه كالامام
 اذا قسم بين الرعية وهو منهم فكذلك من يقسمه الامام فاقام مقام انتهى ١٢ ٣ قوله بغيره
 بضم الذال المعجمة مصغرة بية وهي القطعة من الذهب وتغيب بانها كانت تيرافا ثانيا
 باعتبار معنى الطائفة او ان قد نوت الذهب في بعض اللغات قوله لم تحصل من ترابها اى لم
 تخلف من الذهبية من ترابها المعدني بالسبك ١٢ قس ٤ قوله زيد الجليل باللام ابن مهمل
 الطائي وقيل لزيد الجليل لكونه الجليل التي كانت عنده وسماه النبي عليه السلام زيدا لانه بالرد بدل
 الامام ١٢ قسطاني ٥ قوله والراجح اما ملققة بين علانية بضم العين المبهمة وتغيب اللام
 العامى قوله واما عامر بن الطفيل العامرى واشك في ما رووه من خبر الوار فغيره في رواية عبيد بن مسروق ما رواه في تاريخه
 وقد مات عامر بن الطفيل قبل ذلك ١٢ قس ٦ قوله فامر العيينين بقتلهم ومعهم وتحتيتهم
 بوزن فاعلم اى ان عيينيه واهلخان في عاجرهما لاصحقان بقدر الحرقه قوله مشرك بضم الميم وسكون المعجمة
 والوجنتان هما العظمان المشركان على الخدين اى بالذها قوله ناشر البهية بشين وزاء مجتمعتين اى
 مرتفعهما قوله كثر اللية اى كثر شعرها محلول الرأس موافق لسيا الخوازيج في التخليق مخالفا للعرب
 في توفيرهم شعورهم ثم انار اى اذعه واسمه فاعلم ان ذوا الخويزة التميمي ورج السبلي ان اسمنا فاعلم
 كما في ابى داود وقيل حرقوس بن ذيسر كما جزم به ابن سعد قسطاني ٧ قوله انقلب قلوب
 الناس بفتح الهزلة وسكون النون وضم القاف بعد ما مودة كذا ضبطه ابن ما بان وغيره بضم الهزلة

ر قوله فقال يا رسول الله اتق الله قال وبذلك الا ان قال لعده صلى الى ان قال اني لما ومان انقب قلوب الناس الخ ظاهر هذا الحديث يفيد ان المسلم لا يقتل بمثل
 هذه الكلمة المشتملة على مثل هذا التعريف المؤدى الى اذناء النبي صلى الله عليه وسلم اذ ظاهر هذا الحديث يفيد انه لا سلام له لم يتعرض له وجعل اسلامه الظاهر
 علة لعصمته مع وجود هذه الكلمة منه والقول بان هذه الكلمة تقتضي قتله الا انه تركه لمراعاة التالف حتى لا يشتمه بين الناس انه صلى الله عليه وسلم يقتل اصحابه
 فانه قد يؤدى الى تنفر قلوبهم عن الاسلام بالي عنه هذا الحديث والله تعالى اعلم اهـ سندی

قال حدثنا خلد قال حدثنا بيان عن قيس عن جرير قال كان بيت في الجاهلية يقال له ذوالخلصة والكعبة اليمانية والكعبة الشامية فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم الا ترينني من ذى الخلصة فنفرت في مائة وخمسين راكبا فكسرناها وقتلنا من وجدنا عنده فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فداكلنا واخمس حدثنا محمد بن الهيثمي قال حدثنا يحيى قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا قيس قال لي جرير قال لي النبي صلى الله عليه وسلم الا ترينني من ذى الخلصة وكان بيتنا في خثعم ليماني كعبة اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احمس وكانوا اصحاب خيل وكنت لا اثبت على الخيل ففصر في صدري حتى رايت اترابا به في صدري وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهنيا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ما جئتكم حتى تركتها كانها جمل اجرب قال فبارك في خيل احمس ورجالها خمس مرات حدثنا يوسف بن موسى قال اخبرنا ابواسامة عن اسمعيل بن ابي خلد عن قيس عن جرير قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ترينني من ذى الخلصة فقلت بلى فانطلقت في خمسين ومائة فارس احمس وكانوا اصحاب خيل وكنت لا اثبت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدري حتى رايت اثر يده في صدري وقال اللهم ثبتته واجعله هاديا مهنيا قال فما وقعت عن فرسي بعد قال وكان ذوالخلصة بيتا باليمن لختعم وبجيلة فيه نصب تعبد يقال له الكعبة قال فاتاها فخرتها بالنار وكسرها قال ولما قد مجري اليمن كان بها رجل يستقيس بالازلام فقبل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قد رعليك ضرب عنقك قال فبينما هو يضرب بها اذ وقف عليه جرير فقال لتكسرها ولتشهد ان لا اله الا الله او لا ضرب من عنقك قال فكسرها وشهد ثم بعث جرير رجلا من احمس ليكني ابارطاة الى النبي صلى الله عليه وسلم يبشره بذلك فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كانها جمل اجرب قال فبارك في خيل احمس ورجالها خمس مرات وحدثنا اسمعيل بن ابي خلد عن ابن اسحق عن يزيد عن عروة بن ابى بلده عن عذرة بن ابي القين حدثنا اسحق قال حدثنا خلد بن عبد الله عن خلد بن الحذاء عن ابي عثمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل قال فاتيته فقلت ائني الناس احب اليك قال عابثة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر فعد رجالا فمكت مغافة ان يجعلني في اخرهم باب ذهاب جرير الى اليمن حدثني

نذا ثنى عن اسمعيل الكعبة على حدثنا ٥٠ من في فرس ٨٠ بهم ولتشهد ٩٠ ن ١١ جتاك ١٢ ن ١٣ اخبرنا ثنا ١٤

١٤ قوله ذو الخلصة الذي فيه العظم وقيل اسم البيت الخلصة واسم الضم ذو الخلصة
 وحكى البردكمانى الفتح ان موضع ذى الخلصة ماربداً جامعاً لبلده قوله والكعبة اليمانية بتخفيف الياء
 كونها باليمن والكعبة الشامية هى التى بمكة فذفت فخر المبتدأ الذى هو الكعبة كذا فى القسطلانى
 قال الكرماني قال النووى فى اشكال اذ كانوا يقولون له الكعبة اليمانية فقط ولما الكعبة الشامية ففى
 الكعبة المعظمة التى بمكة لكلا معنى الاول بان يقال كان يقال لها الكعبة الشامية وقال القاضى ذكر
 الشامية غلط القول يستلزم ان تكون الكعبة بمكة والشامية خبره والجملة حال ومعناها والحال ان الكعبة
 هى الشامية لا غير انتهى كلام الكرماني قال فى الفتح والنزى يظهر لى ان الذى فى الرواية سواب
 وانما كانت يقال لها اليمانية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار انهم جعلوا بابها مقابل الشام
 وقد حكى عياض ان فى بعض الروايات اليمانية الكعبة الشامية بغير واو وقال والمعنى كان يقال لمرادة
 بلكذا واتادة هكذا وبذا يتقوى ما قلت فان ارادة ذلك مع ثبوت الواو لى انتهى ١٣ **١٥** قوله
 الاربعين بضم الشا من الاراحة المراء بالاراحة راحة القلب لانه ما كان شئ اتعب له صلعم من بقاء
 ما يشرك به من دون الله والاحس بالملتين بوزن احروم اخوة رهط جرير يتشبهون الى احس
 ابن العون بن ابيه ١٢ ش ومضى صفحة ٦٤٣ **١٦** قوله باديا مديا قيل فيه تقدم
 وتأخير لانه لا يكون باديا حتى يكون مديا وقيل معناه كاملا مكملاديل باديا لغيره ومديا لنفسه
 فلا تقدم ولا تأخير ١٢ ش **١٧** قوله جل ارجب بالجم والراء والموحدة اى سوداء من
 البحر ملق كالجل ارجب اذا طلى بالقطران او هو كناية عن اذهاب هيجتها ١٢ قسطلانى ومرا ليدنى
 فى ٥٢٢ فى الجمار ١٢ **١٨** قوله فيه نصب اى فى البيت نصب بضمين مجرى نصب
 يذكون عليه فاتا باجرى مرققا بالراء وكسر باى بهم بناء ١٢ قسطلانى **١٩** قوله يتقسم
 بالانلام اى يطلب شتمه من الشر والنجرة بالفتح قال تم وان تستقسموا بالانلام كذا فى الكرماني
 ١٢ **٢٠** قوله ذات السلاسل بضم سين اولى وكسر ثمانية ما بارض جذام وبه سميت الغزوة
 وبه لفظ النار السلاسل كذا ذكره فى الجمع والزيادة وقال الكرماني ذات السلاسل بالهمزة الاولى
 المفتوحة والمكسورة ثانيا وسميت الغزوة بما بارض جذام يقال له السلسل انتهى قال السيوطى فى
 التوشيح وسميت بذلك بان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض من فخره ان يفرروا به وداروا به

الفرزى على عشرة ايام من المدينة وكانت غزوة ثمانى جمادى الآخرة سنة ثمان وقيل سنة سبع انتهى
 ١٣ **هـ** قوله لحم بفتح اللام وسكون الهمزة قبيلة تنسب الى لحم بن عدى بن الحارث
 ابن مرة بن ارد وجذام بضم الجيم وخفة الذا الهمزة قبيلة تنسب الى عمرو بن عدى اخى لحم ١٢ قس تو
 ٩ **هـ** قوله لحم بفتح اللام وكسر اللام وشدة التثنية قبيلة من قضاة بضم القاف وخفة
 الهمزة وبالهملة وهو ابو حى من اليمن وعذرة بضم العين المملة وسكون الذا الهمزة وبالراء قبيلة
 يمنية وبواثقين بفتح القاف وسكون التثنية وبانون كذلك هكذا فى الكرماني قال فى الفتح وذكر ابن
 سعدان جعانا من قضاة تجمعوا اذ ارادوا ان يذلوا من اطراف المدينة فدعا النبى صلى الله عليه وسلم
 عمرو بن العاص فعلقه لواء ابيض وبشره فى ثلثائه من سرارة الماجرين والافاضل ثم امده بالى
 بعيدة بن الجراح فى مائتين وامره ان يلحق بعمرو وان لا يمتلغا فا اراد ابو عبيدة ان يلومهم فمنعه
 عمرو وقال انما قدمت على مدوانا الامير فاطاع له ابو عبيدة فخصلى بهم عمرو وسار حتى وطئ بلاد بني
 وعذرة انتهى ١٢ **هـ** قوله يمش ذات السلاسل وكانوا ثلثائه من سرارة الماجرين والافاضل
 ومعهم ثلثون فرسا قوله فائتته فقلت اى الناس احب اليك وعند البشيرى قال عمرو فائتته نفساء
 لم تبعثنى على قوم فسيم البكر وعمر الامثلة بل عنده فائتته حتى قعدت بين يديه فقلت يا رسول الله
 من احب الناس الى ١٢ قس **هـ** قوله ذاب جرير اى ابن عبد الله الجبلى الى اهل اليمن ليقا تلهم
 ويدعوهم ان يقولوا لاله الله والمظالم فى الفتح ان هذا عمر باعته الى بدم ذى الخلعة ١٢ قس
 ويتجمل ان يكون بعته الى البهتين على الترتيب ١٢ **هـ** حل اللغات
 يستقسم اى يطلب قسمة من الخير والشر بالقدر فى بئر ثب بشهيد الراد اى دعا بالبركة
 غزوة لحم بفتح اللام هى قبيلة بكيرة مشهورة ينسبون الى لحم واسمه مالك بن عدى جد اثم
 ايضا قبيلة باليمن بنى وعذرة وبني القين هى الشنة بطون من قضاة ١٣

هـ قال القاصى السلاسل رمل منعقد بعصه ببعض شسمى الجيش بذلك لانهم كانوا معوثيين
 الى الارض بما رمل كذلك ١٢ راقاة طبرى لمحات

عہ قال القامی السلاسل مل منعقدہ بعضہ بعض فسمی الجیش بزرگ لانہم کانوا مبعوثین
الی الارض ہمار مل کنزک ۱۲ قاہ طبری ملعات

انه سمع جابر يقول قال ابو عبيدة كلوا فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا اخرج الله طهرنا
ان كان معكم فأتاه بعضهم فاكله **باب** حج أبي بكر بالناس في سنة تسع حدثني سليمان بن داود ابو الربيع قال حدثنا
فيلس عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امرة النبي صلى الله عليه وسلم عليها
قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان **حدثني** عبد الله بن
رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال اخر سورة نزلت كاملة سورة براءة واخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء
يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة **باب** وفد بني تميم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابي صخر عن صفوان
ابن محرز المازني عن عمران بن حصين قال اني نقر من بني تميم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقبلوا البشري يا بني تميم قالوا
يا رسول الله قد بشرتنا فاعطنا في ذلك في وجهه فجاؤهم من اليمن فقال اقبلوا البشري اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد
قبلنا يا رسول الله **باب** قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن خديفة بن بدر بن العنيد من بني تميم بعثه النبي صلى
الله عليه وسلم فاعاروا صاب منهم ناسا وسبوا منهم نساء **حدثني** زهير بن حرب قال حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابي
زرعة عن ابي هريرة قال لا زال أحب بني تميم بعد ذلك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها فيه هم أشد أمتي
على الدجال وكانت فيهم شبيبة عند عائشة فقال أعقيرها فانها من ولد اسمعيل وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات
قوم اوقموني **حدثني** ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام بن يوسف ان ابن جرير اخبرهم عن ابن ابي مليكة ان عبد الله بن
الزبير اخبرهم انه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر امير القعقاع بن معبد بن زارة قال عمريل قر
الوقر بن حابس قال ابو بكر ما اردت خلافتك فمار يا حتى انفتحت اصبرتها فنزل في ذلك يايتها
الذين آمنوا لا تقبلوا باين يدي الله ورسوله حتى انقضت **باب** وفد عبد القيس **حدثني** اسحق قال اخبرنا ابو عامر
العقدي قال حدثنا قرة عن ابي جهمرة قلت لابي عباس ان لي حجة تنبئني نبينا فاشريه حلوا في جران اكرث منه فالت
القوم فاطلت الجلس خشيته ان انقض **حدثني** اسحق قال وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بالقوم
غير خزايا ولا ندأهي فقالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك المشركين من مضر واننا لا نصلي اليك الا في اشهر الحرم **حدثني** اسحق
عن الامران عولنا به دخلنا الجنة وندعوه من وراءنا قال امركم باربع وانها كمر عن اربع الايمان بالله وهل تدرون ما الايمان
نفتا

فقال فأتاه بعضهم بعض منه ثنا ان لا يحج لا يطوف **باب** غزوة عيينة سنا ثنا سمعته منهم ثنا اخبرنا قال حدثنا يثيب بن
فيها نبذ فيها لا الندي

ينتسبون الى عبد القيس بن افضى يسكون القاد بعد ما حمله على وزن اعمى ابن دعي بعث الدال
وسكون العين المهملة وكسر الهمزة فتمتة ثقله ابن جديلة بالجم وزن كيرة ابن اسد بن ربيعة بن نزار
فتح قس **باب** قوله تنبذ لي بفتح فوقية وتنبذ بالنصب قال ابن جرير اسند الفعل الى البرة
بجاءوا قال بعضهم لعل جارية تنبذ في بعضنا ينبتة بفتح النونية وفتح الموحدة مبينا للمفعول كذا في
القطاني وغيره **باب** قوله في جرير بفتح الجيم وتشديد الراء جرة كجره ان لي
جرة كائنة في جلة جرار قس ك ف **باب** قوله خشيته ان انقض مقصوده انه لا يشرب
الكثير من شاة ان يظهر منه ما يظهر من السكاري وانقض به وحاصل جواب ابن عباس على ما هو المتبادر
منه انه منى عن ذلك وانما اشار الى ان المنبذ لاذ بلغ حد السكر فهو منى عن انما لا والى
المنبذ انما هو لاجل النبي عما شربوا من الخمر التي كانت فيها ١٢ خمر جاري **باب** قوله وفد
عبد القيس اي القدمه اثنا ثيرة وكانوا ثلثة عشر راكبا كبيرهم الاشج واما ما جاء من انهم كانوا اربعين فيتمثل
ان يكون اثنا عشر رؤسهم ولذا كانوا راكبا تاوبا قون اثنا عشر قس **باب** قوله مرحبا بالقوم
ما هو من رجب رجبا بالضم اذا وسع وهو من المفاعل المنصوب بهما ملضم لازم افتاراه والمعنى رجبتم
خزيان من الخزي وهو الذل والابانة قوله ولا ندأهي جمع ندأهي بمعنى نادى او جمع نادى على غير قياس
او قيا نادى من اذواها بالخزي والمعنى ما كانوا بالاثنيان اليها فامسرين فامسرين لانهم ما كانوا من الاسلاك
ولا اصابعهم قتال ولا سبي فوجب ذل او ذل ما ملقط من الرقابة والطبسي والسيد ١٢

حل اللغات الكلالة بوزن الموت الرجل ولا يدع والد ولا ولد له ثانة
وفد بني تميم الوفد قوم يجمعون ويردون البلاد بعد ثلاث اي بعد ثلثة اشبار من النصال
الاخلاقي اي ليس مقصودك الامانة لفته قولي فتماريا اي تبادلا وتماصحا حتى انقضت
اي الآية الى قوله وانت لا تشعرون موحيا ما هو من رجب رجبا بالضم اذا وسع والمعنى
رجبتم رجبا وسعة غير خزايا اي قد تم غير خزايا جمع خزيان من الخزي وهو الذل ١٣
عه وهو قوله عليه السلام والى مل ميتة ١٢ عه اي متاخره ١٢

ان ميتة الموت حلال قال في الهداية ويكره مناكل الطافي منه وقال مالك والشافعي لا بأس به
ال طافن مادونا والان ميتة البرموصوفها ليل بالجميeth ولنا ما روى جابر عن سلمة ان قال ما نصب
عنه الماد فكلوا ما لفظ الماد فكلوا ما لفظا فكلوا من جماعة من الصحابة مثل مذبيبا وميتة البرموصوفها
البرموصوفها ميتة معافا الى البحر الامامات فيه غير آفة ١٣ **باب** قوله كائنة في جلة جرار قس ك ف
ان نزلت شيئا فبشانا لاراد بعضها او بعضها والافيشا آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية ١٣
باب قوله آخر سورة وفي بعضها آخر آية وهو الظاهر والاول محتاج الى التاويل كحل السورة
بمعنى قطع من القرآن ويكمل ان يقال ان ضمير نزلت ما نزل الى الاخر وتايشه مكتسب من تائيد اللغات
الآخر اربع من سورة نزلت كذا في الخبر الجاري قال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت
مناسبة الآية في برادة وهي قوله انما المشركون نجس الآية لما وقع في حجة النبي وكذا في الفصح ١٤
باب قوله وفد بني تميم الوفد قوم يجمعون ويردون البلاد الواحدة وكذا من يقصد الامار
بالزيارة او الوفاة قال الفسطافي وكانت الوفود بعد رجوع صلعم من الجمرات في اواخر سنة ثمان وما بعد
انتهى ١٢ **باب** قوله نفر من بني تميم اي عدة رجال من ثلثة الى عشرة سنة تسع ١٣ قس
باب قوله ربي بكر الرواد وسكون النونية بعد ما همزة ولا يذفر اي يهزم الراء وكسر الهمزة فتخية وفي
يد التلق فغير وجه اي اسما عليهم لاثنا عشر الدنيا ١٣ قس وفيه منى في اول يد المثلث ١٣
باب قوله بعث النبي صلعم لما قيل فيها ذكر الواقدي اسم الغاد على ان س من خزاعة فاغار
عليهم عيينة ومن معه كانوا عشرين ليس فيهم انصار ولا مهاجري قوله اصاب منهم ناسا وبى منهم نساء
وعند الواقدي انه انهم احد عشر رجلا واحد عشرة امرأة وثلاثين مبيبا فقدم رؤسهم بسبب ذلك
١٢ قس **باب** قوله سبيته بفتح السبعة وكسر الموحدة وتشديد الاء التخمية اي جارية سبيته ١٣ قس
ومعنى في موهبه في السن ١٢ **باب** قوله وفد عبد القيس اي قبيلة كبيرة يكون البرم

بِالله شهادته ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وان تطوا من المغنم الخمس وانها كمن اربع ما
 انتبت في الدباء والتقيير والختم والمنزف ^{٢٣٩٩} حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ابي جهمرة قال سمعت
 ابن عباس يقول قديم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اتاهذا الحي من ربيعة وقد حالت بيننا
 وبينك كفار فمصر فلنسنا نخلص اليك الا في شهر حرام فمصرنا بأشياء نأخذ بها ونذعوا اليها من وراءنا قال امركم بأربع وانها لكم
 عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقد واحدة واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانها لكم
 عن الدباء والتقيير والختم والمنزف ^{٢٣٩٩} حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو قال قال ابو عبد الله
 وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير بن كريب عن ابي عبد الله عن ابن عباس وعبد الرحمن بن ابي رزق
 المسورين مخزومة ارسلوا الى عائشة فقالوا اقدرا عليها السلافة متابعين وسلمها عن الركعتين بعد العصر وانا اخبرنا انك تصليهما
 وقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نهي عنها قال ابن عباس وكنت اضرب مع عمر الناس عنها قال كريب فدخلت عليها وبلغتها
 ما ارسلوني فقالت سل ام سلمة فاخبرتهم فرددوني الى ام سلمة بمثل ما ارسلوني الى عائشة فقالت ام سلمة سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم لما نهي عنها وانتهى صلى العصر ثم دخل على وعندى نسوة من بنى حرام من الانصار فصلاهما فارسلت اليه الخادم
 فقلت قومي الى جنبه فقولى تقول ام سلمة يا رسول الله الم اسمعك تنهى عن هاتين الركعتين فاراك تصليهما فان اشار بيده
 فاستأخرى ففعلت الجارية فاشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت ابى امية سألت عن الركعتين بعد العصر انه اتاني
 اناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فماها تان ^{٢٣٩٩} حدثنا عبد الله بن محمد
 الجعفي قال حدثنا ابو عامر عبد الملك قال حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ابي جهمرة عن ابن عباس قال قال اول جمعة جمعت بعد
 جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوالي امن البحرين باب وقد بنى حنيفة وحده
 ثمانية بن اثال ^{٢٣٩٩} حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني سعيد بن ابي سعيد سمع ابا هريرة قال بعث النبي
 صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج
 اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمانية فقال عندي خير يا نبي الله ان تقتلني تقتل ذادير وان تنعم تنعم على شاكر وان
 كنت تريد المال فسل منه ما شئت فتركه حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا ثمانية قال عندي ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر
 فتركه حتى كان بعد الغد فقال ما عندك يا ثمانية فقال عندي ما قلت لك فقال اطلقوا ثمانية فانطلق الى نخل قريب من المسجد
 فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله يا محمد والله ما كان على الارض وجه ابغض الى مزوجهك
 فقد اصبح وجهك احب الوجوه الى والله ما كان من دين ابغض الى من دينك فاصبح دينك احب الدين الى والله ما كان من بليد

شهر الحرام ها فقال الى الله ثنا فلما تصليهما تصليها عنهما بنى هو ابن بنى حنيفة فدية ثنا ١٢٠ فاذم فترك نخل
 شهر الحرام ها فقال الى الله ثنا فلما تصليهما تصليها عنهما بنى هو ابن بنى حنيفة فدية ثنا ١٢٠ فاذم فترك نخل

وان تطوا من المغنم الخمس قال القاضي عياض وانما لم يذكر الج لان وفادة عبد القيس كانت عام الفتح
 ونزلت فريضة الج سنة تسع على الاشهر انتهى او يكون على التراخي لعدم استقامتهم لرسول اجل كلمة معزول
 يقصد علما بهم جميع الاحكام كذا في القسطنطيني قال على القاري في المراجعة قال الطبري في الحديث
 اشكالان احدهما ان المأمورية واحدة والادكان تفسير لا يان بدلا له قوله اندرون بالايان وثانيهما ان الادكان
 اي المذكورة خمس وقد ذكر اربعة اي اولها واجب عن الاول بانه جعل الايمان اربعة نظرا لجزاء المفسدون
 ان في بان عادة البلقاء اذا كان الكلام منصبا لغرض من الاعراض جعلوا اسيا قل كان ما سواه مطروح
 فانهذا ذكر الشهادتين ليس مقصودا لان القوم كانوا مؤمنين مقرين بكلمتي الشهادتين بدليل قوله الشهد
 ورسوله اعلم انتهى ويدل عليه ما جاء في رواية البخاري امرهم بأربع ونهاهم عن اربع اقيموا الصلوة
 واتوا الزكوة وصوموا رمضان واعطوا خمس ما غنمتم ولا تشربوا في الدباء والخم والتقيير والمنزف
 انتهى ويليه الرواية تنفي الاشكالين وترجح اليه الاوليات وقال السيد جمال الدين قبل هذا الحديث
 لا يخلو عن اشكال لانه ان قرئ واقام الصلوة بالرفع على انما معطوفة على شهادة يكون المجموع من
 الايمان فابن الثلثة الباقية وان قرئت بالجر على انما معطوفة على قوله بالايان يكون المذكور خمسة
 لا اربعة واجيب على التعديل الاول بان الثلثة الباقية هذا الرواية اختصارا او نسيا تا على التقدير
 الثاني بانه عد الاربع التي وعدهم ثم زادهم خامسة وهي اداء الخمس لانهم كانوا مجاورين لكفاد معزول
 كانوا اهل جهاد وغنائم انتهى والآخر اقياد الجوار والمجودات الاربية بالخطف هي المأمورات ويكون
 ذكر الايمان بشرط وفصله بيان اساسه واصلا انتهى كلام القاري ومرا الحديث مع بيانه في صفته في الايمان
 ١٢ قوله ما انتبه في الدباء بعظم الدال وتشهد بد الوحدة القرع والتقيير اصل خشب ينقر

فينز فيه والختم البرة الخنز والمزف المثل بالزفت والمقصود بالنهي ليس استعالم مطلقا بل
 التقيير فيه والشرب منها ما يسكر وامانة الحكم اليها لا اعتيادهم استعمالها في المسكرات ولا انها دوية
 تسرع بالاشارة فيها يستنقع فعلها تقيير التقيير في زمان قليل ويتناول ما حيا على غفلة بخلاف السقاء
 فان التقيير يحدث فيه على مثل ١٢ قال السيد جمال الدين في حاشية الشكوة ١٢ قوله بجوالي
 بعظم الجيم وتخفيف الواو وقد مر وقع الثلثة الخفيفة يعني قرية من البحرين وسقط لابي ذؤيب قرية
 وحكي الجوهري وابن الاثير والزمخشري ان جوازا اسم حصن بالبحرين وهو لا ياتي في كونهما قرية كذا في
 القسطنطيني وتقدم الحديث مع بيانه في باب الجمعة ١٣ قوله وفد بنى حنيفة
 فهو ابن الجيم بالجيم ابن مصعب بن علي بن بكر بن داغل وهي قبيلة كبيرة مشهورة ينزلون البصرة بين
 مكة واليمن وقد كان وفد بنى حنيفة كما ذكره ابن اسحق وغيره في سنة تسع وذكر الواقدي انهم كانوا اسيرة
 عشر جلا منهم سبيهم واما ثمانية بن اثال وهو من فخذ الصمادية وكانت قصته قبل وفد بنى حنيفة بزمان
 فان قصته صريحة في انما كانت قبل فتح مكة وكان البخاري ذكره في اسطراد ١٢ فتح ١٢ قوله
 ذادير اي من هو طلب بدم او صاحب دم مطلوب ويروي ذادير بمجمة وشدة بيم اي ذادير مزوجه
 في قومهم اذا عقد ذرو في بها كذا في المجموع ومرو في ١٢ في كتاب الصلوة في المسجد ١٢

حل اللغات

وتشديد الوحدة القرع التقيير اصل خشب ينقر فينبذ فيه الختم البرة الخنز والمزف المثل
 بالزفت وهو التقيير فخلص اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل اي فعل
 الى العراق ذادير اي من هو طلب بدم او صاحب دم مطلوب ١٢

الح قوله فبشره رسول الله صلعم بما جعل له من الخير العظيم بالاسلام ونحو ما كان قبله من الذنوب العظام
١٢ قس قوله صبوت اي خرجت من دين الى دين قال لا اى ما صبوت ولكن اسلمت
مع محمد رسول الله صلعم وبذا من السلوب الكليم كما قال ما خرجت من الدين لانكم استم على دين فاخرج
منه بل استحدثت دين الله واسلمت مع رسول الله لشدة العالين **١٣** قسطلاني **١٤** قوله
لأنكم من اليا مة جبه حفظه الى آخره زاد ابن هشام ثم خرج الى اليا مة فنعهم ان يحملوا الى مكة فيثابروا
الى النبي صلعم الك ما أمر بصله الرحم فكتب الى ثمامة ان يعلى بينهم وبين العمل اليهم **١٥** قس ف -
١٦ قوله قدم سيلمة الكذاب بكسر اللام ابن ثمامة بن بكر بن الموعدة ابن حبيب بن الحارث
من بني حنيفة وكان فيما قال ابن السخى ادعى النبوة سنة عشر وقدم مع قومه كذا في القسطلاني قال
عياض وكان سيلمة ح يظفر بالاسلام وانما الكفر بعد ذلك **١٧** **١٨** قوله في بنز كثر ذكر
الواقدي ان عدد من كان مع سيلمة من قومه سبعة عشر نفسا فيحمل تعدد القدم كذا في الفتح **١٩**
٢٠ قوله ولن تعدوا امر الله اي لن تجاوزه حكمه ما سبق من قضاء الله وقدرته في شقا ذلك
وبالك جهنم مقتول منقطع من ك قس جمع **٢١** **٢٢** قوله بجيبك لانه كان فليط الانصاب
وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اعطى جوامع الحكم فانكفى يا تال الميعة والمراة ان كان يريد الاسباب
في الخطاب فلما فليط يقوم معنى في ذلك ويؤخذ منه استفادة الامام باهل البلاغة في جواب اهل
العناد ونحو ذلك فتح الباري **٢٣** **٢٤** قوله فاهنى شأنها اي احزننى قال في الفتح و
يؤخذ منه ان السوار وسائر آلات الحرب لا تقف بالنساء تجبر للرجال بما يسوءهم ولا يبرسم انتهى
٢٥ قوله فنفختها فطار فيه اشارة الى انشغال امرهم قوله يخرجان اي يظهران مشورتها
ودعوا بها النبوة والافتد كانا في زمنه صلعم والمراد بعد دعوى النبوة او بعد نبوت بموتى والعنى
بفتح العين المملة وسكون النون وبالملة اسم الاسود وقيل بملة بفتح المملة وسكون الموحدة
ابن كعب **٢٦** قوله فاولمنا كذا بين قال الطيبي وجه تاويل السوارين بالكذا بين
المذكورين والعلم عند الله تعالى ان السوار تشبه قبة اليبه والقيده فيها يمنعا عن البطش ولقبها عن
الاعتمال والتحرر على ما بين في فتا برين يقوم بجارته ويأخذ بيده فيصده عن امره **٢٧** **٢٨**
قوله صنعاء بلدة باليمن وما جبا الاسود العنى تنبا بها في آخر عبد الرسول صلعم فقتله في الرد على
في مرض وفاته صلعم فاذ فرز كذا في الطيبي والمراة **٢٩** **٣٠** قوله دعا ب اليا مة
بفتح التميمية وتخفيف اليم بلدة باليمن على اربع مراحل من مكة وما جبا سيلمة الكذاب قتل الوضئ
قاتل حمزة في خلافة الصديق كذا في الكرماني وغيره **٣١** **٣٢** قوله هو غير منه وفي بعضها اخبر

الذي يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قضيب فوقف عليه فكلبه فقال له
 مسيلمته ان شئت خليت بيننا وبين الامر ثم جعلته لنا بعدك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لو سألته هذا القضيب
 ما اعطيتك وانى لأراك الذي أريت فيه ما أريت وهذا ثابت بن قيس وسيجيئك عني فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم
 قال عبيد الله بن عبد الله سأل عبد الله بن عباس عن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ذكر قال ابن عباس
 ذكر لي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم أريت أنه وضع في يدي شيئا وان من ذهب ففطعتهما وكرهتهما فاذن
 لي فنفختهما فطارا فاولهما كذا ابن نجران قال عبيد الله احدهما العسقي الذي قتله فيروز باليمن والاخر مسيلمته باب
 قصة اهل نجران حدثنا عباس بن الحسين قال حدثنا يحيى بن ادة عن اسرائيل عن ابي اسحق عن صلة بن زفر عن جديفة
 قال جاء العاقب والسيد صاحب نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير يدان ان يلا عناء قال فقال احدهما لصاحبه لا تقبل
 فوالله لئن كان نبيا فلا عناء لفلان نحن ولا عقبتنا من بعدنا قالوا انا نعطيك ما سألتنا وابعث معنا رجلا امينا ولا تبعث معنا
 الا امينا فقال لا بعثنا معكم رجلا امينا حق امين حق امين فاستشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا
 ابا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا امين هذه الاقة حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن
 جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت ابا اسحق عن صلة بن زفر عن جديفة قال جاء اهل نجران الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
 ابعث لنا رجلا امينا فقال لا بعثنا اليكم رجلا امينا حق امين فاستشرف لها الناس فبعث ابا عبيدة بن الجراح حدثنا
 ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن خالد عن ابي قلابة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل امة امين وامين هذه الامة
 ابو عبيدة بن الجراح باب قصة عمنان والبحرين حدثنا ثوبان بن سعيد قال حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكر رجلا
 ابن عبد الله يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين لقد اعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا فلم يقدم
 مال البحرين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم على ابي بكر امره مناديا فنادى من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم
 دين او عداة فليأتني قال جابر فجيئت ابا بكر فأكبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو قد جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا
 ثلاثا قال فاعطاني قال جابر فلقيت ابا بكر بعد ذلك فسألته فلم يعطيني ثم اتيت الثانية فلم يعطيني ثم اتيت الثالثة فلم يعطيني
 فقلت له قد اتيتك فلم تعطيني ثم اتيتك فلم تعطيني فاقا ان تعطيني واقا ان تبخل عني فقال اقلتب تبخل عني
 واتي داء اد ومن البخل قلها ثلاثا ما منعك من مائة الا وانا أريد ان اعطيك وعن عمرو بن هاشم بن علي قال سمعت جابر بن
 عبد الله يقول سمعته فقال لي ابو بكر عداها فعد دهرها فوجدتها خمس مائة قال خذ مثلها مرتين باب قصة قريظة واهل
 خيبر

خلينا بينك خليت بينك ذكرها فقال النبي وضع في يدي اسوارين اسواران فاعطنا فاعطاه له ثمي معكم له الا شعثين
 المشددة اسمها الهمزة وسكون الهمزة والماء هما اعلان من اكل برضاي نجران وسا واسم وكلامهم

١٢ قس ك ٥٥ قولان بلا عناه اي يابلا وكان النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن سعد عابهم
 الى الاسلام وتلا عليهم القرآن فاتفقوا فقال ان انكرتم ما اقول فاعلم اباكم وفيه نزلت قل تعالوا ندع ايتانا
 الآية ١٢ قس ٥٤ قوله ولا عقبتنا من بعدنا ثم قال بعد ان انصرفوا ولم يسلموا وجعوا وقالوا انما لم نبالك
 فاحكم علينا بما تحب فصالحهم على الف حلة في رجب والتم حلة في سفر ومع كل حلة اذقية
 قالوا انا نعطيك الخ كذا في قس ٥٣ قوله عمنان بعث المهدي وتخفيف الهمزة معروف بقرب البحرين
 واما الذي يالشام فوعمنان بالفتح والتشديد ١٢ ك ٥٨ قوله اقلتب همزة الاستفهام الانكار
 وادود ادي بالهمزة وغير الهمزة ١٢ قس ٥٩ قوله جئتم يعني ابا بكر فقلت له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لي كذا وكذا فجيئ لي حثية قوله عداها اي الحثية وقدم الحديث في ٥٢ في الكفالة قس وايضا
 في ٥٥ في الجنس ١٢ قوله واهل اليمن وهم وقد جئتم الهمزة الوفود سنة تسع وليس المراد
 اجتماعها في الواقعة ١٢ قس

حل اللغات

فقطعتهما من قطع بالفاء والطاء يقال قطع الامر فمقطوع اذا جاوز المقدار ونجران بفتح النون
 هو بكسر الهمزة على سجع مراحل من مكة الى جهة اليمن ان يلا عناه اي يابلا عمنان بعث المهدي وتخفيف
 الهمزة معروف بقرب البحرين البحر من موضع بين البصرة وعمنان عه قال الكرماني فان قلت ما
 وجه تعلق هذا الحديث بهذا الباب قلت قال صلعم حين بعث الى نجران بقرينة الحديث السابق ١٢ ك

(قصة عمنان والبحرين) وفيها قال فاعطاني قال جابر فلقيت الخ يحتمل ان المراد بقوله فاعطاني اي بالافخرة ويكون قوله فلقيت بيانا لكيفية ذلك الاعطاء ويحتمل
 ان المراد بقوله فاعطاني فوعدي بالا عطاء والله اعلم ولعله جمع عمنان مع البحرين ثم ذكر قصة البحرين فقط بنا على قدما فكان قصة البحرين قصتها جميعا و
 الله تعالى اعلم اه سندی

اليمن وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم هم قومي وانا منهم حدثنا عبد الله بن محمد واسحق بن نصر قال احدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا ابن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابي موسى قال قد مات انا واخي من اليمن فمكثنا حيناً ما نرى ابن مسعود واقفة الا من اهل البيت من كثرة دخولهم ولزومهم له حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عبد السلام عن ابي بوب عن ابي قلاية عن زهد م قال لما قدم ابو موسى اكرم هذه الحجة من جرم وانا لجلوس عنده وهو يتغذى دجا جاً وفي القوم رجل جالس فدعاه الى الغداء فقال اني رأيتك يا كل شيئاً فقد رتته قال هلق فاني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكله قال اني حلفت لا آكله قال هلم اخذك عن يمينك انا آتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الاشعريين فاستحملناه فابى ان يحملنا فاستحملناه فخلقنا ان لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم ان اتي بنهيب ابل قامر لنا بنحش ذو د فاما قبضناها قلنا تعقلنا النبي صلى الله عليه وسلم يمينه لا نعلم بعد ها ايلاً فأتيت فقلت يا رسول الله انك حلفت ان لا تحملنا وقد حملتنا قال اجل ولكن لا تحلف على يمين فاري غيرها خيراً منها الا اتيته الذي هو خير منها حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا سفيان قال حدثنا ابو صخره جامع بن شداد قال حدثنا صفوان بن محرز المازني قال قال حدثنا عمران بن حصين قال جاءت بنو تميم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابشر يا بني تميم قالوا اما ابشرتنا فاعطنا فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ناس من اهل اليمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا بالبشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول الله حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا وهب بن جبير قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خلد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان ههنا وأشار بيده الى اليمن والجفاء وغلط القلب في القلوب في اقول اذناب الابل من حيث تطلع قرن الشيطان ربعة ومصر حدثنا بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا كمل اهل اليمن هم ارق افئدة والين قلوباً الايمان يمان والحكمة يمانية والفخر والمجد في اصحاب الابل والسكنة والوقار في اهل الغنم وقال غندر عن شعبة عن سليمان سمعت ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا اسعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان يمان والقتنة ههنا ههنا يطلع قرن الشيطان حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا كمل اهل اليمن اضعف قلوباً وارق افئدة الفقه يمان والحكمة يمانية حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعرج عن ابي ابراهيم عن علقمة قال كنا جلوساً مع ابن مسعود فجاء خباب فقال يا ابا عبد الرحمن ايسرطيع هؤلاء الشباب ان يقرأوا كتباً تتدأ قال اما انك لو شئت امرت بعضهم بقراءة عليك قال اجل قال اقرأ يا علقمة فقال زيد بن حدير اخو زياد بن حدير انا علقمة ان يقرأ وليس باقربنا قال اما انك ان شئت اخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وقومه فقراءت خمسين آية من كتابي

١١ قوله مني وانا منهم كلمة من هي من الاتصالية اي هم متصلون بي ومعناه المبالغة في اتحاد طريقتهم واتفاقها على طاعة الله في كل شيء هو البورج او البوردة قولن اليمن اي على النبي صلى الله عليه وسلم عند فتح خيبر قس ومرا الحديث في ٢٤٣ في مناقب عبد الله بن مسعود ١٢ قوله لما قدم ابو موسى قال ابن جرير الكوفي امير اهلها في زمن عثمان وروى عن ابن ابي ابيان لان زهداً لم يكن من اهل اليمن انتهى وانما يراى ادا بالوهم اكراماً في قاله اعطس لاني لان اكراماً في قال اكرم ابو موسى هذه القبيلة من جرم بالجيم المفتوحة وبالراء الساكنة حين قدم اليمن انتهى ١٣ قوله يتغذى بالنعين المعجمة والذال المهملة اي يأكل الغداء قوله في يقوم رجل لم يسم نعم في الجنس ان من بني تميم الشدا حركا من الموالى قوله فقد تدر بكرة الزال اي كرهته واستفدته قوله فاستحملناه اي طلبنا منه ان يحملنا فقالنا على ابل في غزوة تبوك قس ومرا في ١٢ في الجنس ١٢ قوله بنحش ذو د بالاضافة وفتح الذال المعجمة ما بين التثنية الى التسعة من الابل ١٣ قس قوله اجل اي نعم حلفت وعلقت وزاد في رواية عبد الله بن عبد الوهاب فنيست كذا في القسطاني قوله ولكن احلفت على يمين اي يمين او المراد بها الخلوفا عليه بما جازا لمعات ومرا في ١٢ في الجنس ١٣ قوله اعطانا من المال قال الحافظ ابن جرير في فتح الباري اوردته مختصرة وقد تقدم بتامر في بدء الخلق في ٢٣ والغرض منه قوله فجاء ناس من اهل اليمن واستشكل بان قد قدم وفد بني تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع واجيب باحتال ان يكون طائفة من الاشعريين قد قدام بعد ذلك ١٢ قوله الى اليمن اي الى جهة اليمن اي اهلها لان ينسب اليها ولو كان من غير اهلها وفيه رد على من زعم ان المراد بقوله الايمان يمان الانصار فانهم يمانية الاصل لان في اشارته الى اليمن ما يدل على ان المراد بها اهلها جند لا الذي كان اسلم منها وسبب التثناء عليهم بذلك اسراهم الى الايمان ومن قبولهم له ولا يلزم من ذلك نفيهم من قبيلهم قوله ابل الفاء يفتح الهمزة والفاء ممدودة والباء ممدودة والهمزة ممدودة وغلظ القلوب بكسر المعجمة وفتح الهمزة بعد ما معجمة ١٣ قس قوله الغداوين يفسر على وجهين احدهما ان يكون جمعاً للغدا وهو الشدة الصوت وذلك من واب اصحاب الابل والوجه الآخر ان جمع الغدا وهو آلة الحرب وذلك اذ اريدت بالتحقيق

سورة مريم فقال عبد الله كيف ترى قال قد أحسن قال عبد الله ما أقرأ شيئاً الا وهو يقدره ثم التفت الى حجاب وعليه خاتم من ذهب فقال المريان لهذا الخاتم ان يلقني قال ما انا لك لن تراه علي بعد اليوم فالفاه رواه عثد عن شعبة باب قصة دوس والطفل ابن عمر والدوسى حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال جاء الطفل ابن عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان دوساً قد هلك عصت وأبى فادع الله عليهم فقال اللهم اهد دوساً وأبى بهم حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو أسامة قال حدثنا اسمعيل عن قيس عن ابي هريرة قال لما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم قلت في الطريق يا ليلة من طولها وعنائها على أنها من دار الكفر فنجت وأبى غلام لي في الطريق فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته فبينما أنا عنده إذ طلع الغلام فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة هذا غلامك فقال هو لوجه الله فاعتقه باب قصة وفد طي وحديث عدي بن حاتم قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن عمرو بن جريث عن عدي بن حاتم قال أتينا عمر في وفد فجعل يدعونا رجلاً رجلاً ونسبهم فقلت أما تعرفني يا امير المؤمنين قال بلى أسلمت اذ كفر واوقلت اذ أدبر واوفيت اذ عدو واكره واقتل عدي فلا أبالي إذا يا بئس حجة الوداع حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهلنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالعمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً فقد مت معه فكة وأنا حائض ولم اطف بالبيت ولا بذي الصفا والمروة فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقصي رأسك وامتشطي وإهلي بالحج ودعي العمرة ففعلت فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق الى التنعيم فأعمرت فقال هذه مكان عمرك قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا فاطوفوا فآخر بعد ان رجعوا من منى وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافاً واحداً حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن جريج قال حدثني عطاء عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من اين قال هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم هلكوا الى البيت العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه ان يحلوا في حجة الوداع قلت انما كان ذلك بعد المعرف قال كان ابن عباس يراه قبل وبعد حدثني بيان قال حدثنا النضر قال اخبرنا شعبة عن قيس قال سمعت طارقاً عن ابي موسى الاشعري قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء فقال أحججت قلت نعم قال كيف أهلت قلت لبيك بأهلل كاهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل فطفت بالبيت وبالصفا والمروة وايتت امرأة من قيس فقلت رأسي حدثني ابراهيم بن المنذر قال اخبرنا انس بن عياض قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع ان ابن عمر اخبره ان حفصة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر ان يحلن عام حجة الوداع فقالت حفصة فما

ثم اليوم اكملت لكم دينكم الآية نزل فيه ١٣ قوله فقد حل اي من احرام قبل السعي والحلق وبهذا ذهب مشهور ابن عباس قس ك قوله فقلت من اين القائل هو ابن جريج والمفعول لعطاء ١٢ قوله بعد المعرف بتشديد الراء المفتوحة اي الوقوف بعرفة قوله كان ابن عباس يراه اي الاحلال قبل وبعد البناء على العمرة فيها اي قبل الوقوف بعرفة وبعده ١٣ قوله من السلف والتفت فان الذي عليه العلماء كافة سوى ابن عباس ان الحاج لا يتحل بمحرم طواف القدوم بل لا يتحل حتى يقف بعرفات ويرمي بطنق ويحلق ويحلق طواف الزيارة مخ يحل التحللان واما احتياج ابن عباس بالآية فلا دلالة له فيما لان قوله تعالى فحلوا الى البيت العتيق معناه لا يخرجوا الى الحرم وليس فيه تعرض لتحلل من الاحرام لانه لو كان المراد به التحلل من الاحرام لكان ينبغي ان يتحل بمحرم وصول المدي الى الحرم قبل ان يطوف واما احتياجه بان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم في حجة الوداع بان يحلوا فلا دلالة له فيلان النبي صلى الله عليه وسلم يقض الحج الى العمرة في تلك السنة فلا يكون دليلاً في تحلل من هو ملبس باحرام الحج والشاهد اعلم كذا قال النووي في شرح مسلم ١٢ قوله احججت بمزة الاستغفار الاخبار اي احرمت بالحج الشامل للاكبر والا صغراً ومنه في صحيحه ٢٩ في الحج ١٣ حل اللغات ان يلحق اي يرمى من دائرة الكفر الدائرة اخص من الدار فاهللت اي احرمنا البطحاء سيل وادي مكة فقلت رأسي بفتح الهمزة اي ففتحت رأسي واخرجت القل مني ٢٠ عطف على النبي السابق على تقدير ولم اسع او هو على طريق المجاز ١٢ قس عه ومريانه في صحيحه ٢٠ وفي صحيحه ٢٠ في كتاب الحج وفي صحيحه ٢٠ في المغازي ١٣

١٣ قوله عليه خاتم من ذهب قال الكرماني فان قلت خاتم من ذهب فلما لم يتعمم بالذهب قلت لعل النبي عن الحكم به لم يبلغ اليه قبل ذلك انتهى قال القسطلاني والظاهر ان خاتم النبي للتشريف فغير ابن مسعود على انه لا يتعمم ١٢ قوله قصة دوس بنحو الهمة ويكون الاوول بالهمة قوله من اين والغليل مصفر الغليل بكسر الهمزة وفتح اللام ثم باجر الى المدينة مع قومه عام خيبر ولم يزل بها حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم وقتل بالهامة شهيداً ١٣ قوله اللهم اهد دوساً وأبى بهم دعا صلعم بالمدية في مقابلة العصيان والاثيان بهم في مقابلة الالباء قال الكرماني قال القسطلاني فرجع الغليل الى قومه فدعاهم الى الله ثم قدم بعد ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير منزل بسبعين او ثمانين بيتاً من دوس قد اسلموا انتهى ١٢ قوله من غنائنا بفتح العين والنون والمداي تعباً قوله دارة الكفر دارة الحرب والدائرة اخص من الدار كذا في المعنى ومريانه في صحيحه ٢٠ في كتاب العتق ١٣ قوله وفد طي بفتح الهمزة وتشديد الطاء المحسورة بعد ما همزة ابن اود بن زيد بن شجيب قيل سمى طي لانه اول من طوى البيرة ... او طوى المشايل وكان اسمه جلمة ١٣ قسطلاني في قوله فلما ابالي اذا اي اذ كنت تعرف قدرى فلا اذ قدمت على غيري وقد كان جدري نمرانيا ١٣ قسطلاني في قوله حجة الوداع بكسر الهمزة وفتح الواو وفتحها كذا قال القسطلاني سميت بذلك لانه صلعم ودرع الناس فيها وبعدها وسميت ايضا بحجة الاسلام لانه لم يخرج من المدينة بعد فرض الحج غير ما وجه البلاغ لانه بلغ الناس الشرع في الحج وقولاً وفعلاً وحجة التمام والكمال انتهى لان قوله

قوله

الح ١٣ **١٤** قوله مرة حمراء يسكون المراد بين اليمين المضمومتين واحدة المرمر جلس من الرخام
نفيس معروف وقد استشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع للتفريق فيه بأنه كان في الفسخ
قسطلاني ومرو الحديث مع بعض بيان مراد في باب الصلوة بين السور في صفة ١٣٨ وفي صفة ٣٠٢
في كتاب الحج ١٣ **١٥** قوله عابثنا أي عن الرجوع إلى المدينة لأنه صلح على أنهما تلتف طواف
الفاضة قالت عائشة قلت انما افاضت إلى مكة يا رسول الله وطافت بالبيت فقال النبي صلح
فلتقف بكسر الفاء معنا إلى المدينة ١٢ قسطلاني ومرو في صفة ٣١٩ **١٦** قوله حجة الوداع كأنه شيء
ذكره النبي صلح حتى وقعت وفاته بعدها بقليل فخر فاذلك ٢ توضيح **١٧** قوله فما حفي ما
شرطية أي أن حفي عليكم من شاء أي بعض شاء فليس يخفى عليكم أن ذلك ليس بأمر أو قدس ك **١٨**
قوله كفار أي لا يكون أفعالهم شبيهة بأعمال الكفار في ضرب رقاب المسلمين كذا في الطيبي والقسطلاني
وهو في ضلالتهم حال كما سيأتي قال في المعاني والمقصود انتهى عن الظلم والظلمة وعن الحديث حفظ
حرمة الدماء والأموال والأعراض وذكروا في توجيه رواية كفار وجوها أن ذلك كفر في حق المستحل
أو المراد كفران نعمته حتى الإسلام أو المراد أن يقرب إلى الكفر ويؤدي إليه أو أنه فعل يشبه فعل الكفار وقيل
المراد بالكفر ليس السلاح يقال كفر الرجل بسله إذا بصره أو المراد بالكفر بعضهم بعضا انتهى قال الكرماني
والأولى أنه على ظاهره وبني عن الارتداد وأول الخوارج بالكفر الذي سبوا الخروج عن الملة أو كل كبيرة
عندهم كفر وبغز بالجزم والرفع فإن قلت كيف عرفوا من هذه الخلية معنى حجة الوداع قلت من لفظ ال
بلغت ومن تمام الحديث ١٢ **١٣** قوله لم ينج بعدها لأنه توفي في أوائل العام الثاني في قوله حجة الوداع
بالنصب بدل من الأولى وبجوز الرفع بتقدير يبري ١٣ قس

حل اللغات ليدت دأسي من التلبيد وهو أن يجعل الحرم في رأسه شيئا من صمغ ليمير شعره
كاللبد لئلا يشعث في الأحرام موصحة رغام وقيل غير رغام ١٢

١٥ سلم يوم بدنة الحديث ١٢ عني نقلنا عن الكرماني **١٦** أي بين رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبين الهداء قريبا من ثلثة ألوار ١٢ قس

ثُمَّ ثَلَاثَةٌ ذَالِحَةٌ أَيْ قَالُوا فَسَلِّمْ أَلَيْسَ النَّبِيُّ ۚ وَرَضِينَا كَلِمَ الْإِسْلَامِ دِينًا رَسُولُ اللَّهِ ۖ قَالَ فَاتَّصَدَقَ قَالَ الثَّلَاثُ ۚ

عليه العرة لحديث عمرو قال عمرة في حجة وحديث النس ثم اهل الحج وعمرة والمسلم من حديث عمران بن حصين جمع بين حجة وعمرة والمشهور عن المالكية والشافعية انه صلحهم كان مفردا وقد بسط امامنا الشافعي القول فيه في اختلاف الحديث ومع ائمه احراما مطلقا فينتظر ما يؤمر فنزل عليه الحكم بذلك وهو على الصفا ومذهب النودى ان كان قادرا ليدويه انه لم يعتمر تلك السنة بعد الحج ولا شك ان القرآن افضل من الافراد لا يعتمر في سنة قس ومرو الحديث في ص ٣٠٥ في الحج ١٢. **عه** قوله والثالث كثير بالمشقة اى بالنسبة الى مادونه والتصدق به كثير انك بمسرة العمرة ان تذر بفتح الهزعة على التقليل وتذر بزال معجزة اى ان تترك ورثتك اشياء اخرى من ان تذرهم عالة بتخفيف اللام جمع عائلة بمعنى فقير قوله يتكفون اى يسئلون الناس بان يمدوا للسؤال قوله لا تفتن في خلف في مكة بعد اصحاب المسافرين مكة الى المدينة قوله لن تخلف بان يطول عمرك قوله حتى تشفع بك اقوام من المسلمين بما يفتي الله على يدك من بلاد الكفر وياخذة المسلمون من الغنائم قوله ينزرك آخرون من المشركين والمنافقين قوله امض بهزعة قطع اى تم لم لا سمي بان يجرتم التي باجروها من مكة الى المدينة قوله ولا تدرهم على اعقابهم ينزرك يجرتم ورجوعهم عن مسكنكم هالمع ١٢ مطلقا من فسك ع

طافیة ای بارزہ نایبہ۔ انظرو اے تنہو اولکھو۔ استنصت الناس ای اسکتم۔
الزمان اسم لقیل الوقت وکثیرہ وارادہ بہنا السنہ محرم جمع حرام ای بحر میں القتال۔
الشاهد الحاضر وعمالہ ای احفظ اہل ای احرم اشقیت منہ ای اشرقت۔
بشطرہ بنصفہ ان کڈ د ان ترک عالیہ جمع عائل و هو الفقیر یتکففون ای یمدو
عہ ای رجعت الاشمال ما کانت علیہ عاد الجح ال ذی الحج و بیل النبی ۱۲ عہ ابن ابراہیم
ابن عبد الرحمن بن عوف ۱۲ قس۔

ثنا ٢ قال ٣ عن ٣ معه ٢ في رسول الله فقال ٢ أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي رضى الله عنه قال حدثني ٣ عن أبي بردة النبي
 أي ١ هاتين القرينتين وهاتين القرينتين ١٢ ١٣ ابتاعهم بئاعه ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩

الفاطمة تجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الناس وهم ثلثون الفا وقيل اربعون وقيل سبعون
وكانت النبل عشرة آلاف وقيل بزيادة الفين وخلف على المدينة محمد بن مسلمة الانصاري على ما هو
المشهور قال الحافظ الديلمي وهو ثابت عندنا وقيل سباع بن عرفة اى وقيل ابن ام مكتوم وقيل
على بن ابى طالب قال ابن عبد البر وهو الاثبت هناك امرو في كلام ابن اسحق وخلف عليا رضي الله
وامر الاقامة فيهم انتهى ١٢ **ك** قوله غديرين بتخنيه قرين وهو البعير المقرون باخر يقال
قرنت البعيرين اذا جمعتما في حمل واحد ولا يذرعن الحموى والمستعمل باثنين القرينتين واثنتين القرينتين
اى التاقيتين قوله السنة البعرة لعله قال يذرعن القرينتين ثلثا فذكر الراوى مرتين اختصارا فان قلت
تقدم في باب قدوم الاشعرين انهم اهل ميمس فوذن اهل نهب قلت هما قحطان اهلها عند
قدومهم والاخرى في غزوة تبوك وقعد الزحمتين مشفرة بذلك او اشترابا من سعد من سمان من ذلك
النهب والتقصيص بالعدو لا شفى الزائد او زادهم واحدا على الخمس ١٣ مطلق من قسرك ومر الحريث
في ص ١١٩ في باب قدوم الاشعرين وفيه فلما قبضنا باقتنا نقفلنا انتهى صلى الله عليه وسلم بينه
لا تفلح بعد ما ابدافا تيه فقالت يا رسول الله انك خلقت ان لا تمنحنا وقد حملتنا قال اجل ولكن لالحلف
على عيين فاذا خير انسا الا اتيت الذي هو خير منها ١٢ قال في التقييد ويرى
يذرعن القسرينين وحق الكلام باثنين فان المكرمان اشاروا ولا يلف يذرعن ثم قال اعنى
القرينتين فهو منصوب على الاختصاص لا على الوصفية ١٢

حل اللغات
 فی امرأتک ای فی فیما البائس ہو شدید الحاجة رتی لہ ای رن ورم العنق
 منرب من السیر المتوسطة الفجوة الفرج والمشح فصح ای سادیرا شدیداً وافقته
 ای صادقاً وحده فی نفسه ای عجب ۱۲.

[illegible]

قَالَ اتَّخَفَيْتُ فِي الصَّبِيَّانِ وَالنِّسَاءِ قَالَ لَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مَعِيَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ نَبِيٌّ بَعْدِي وَقَالَ ابُودَاوُدُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ مُصْعَبًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي قُرَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى عَنْ أُمِّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُسَيْرَةَ قَالَ كَانَ يَغْلَى يَقُولُ تِلْكَ
الْغَزْوَةُ أَوْثَقُ أَعْمَالِي عِنْدِي قَالَ عَطَاءٌ فَقَالَ صَفْوَانُ قَالَ يَعْلَى فَكَانَ لِي إِجِيرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا فَغَضَّ أَحَدَهُمَا يَدَ الْآخَرِ قَالَ عَطَاءٌ
فَلَقَدْ أَخْبَرَنِي صَفْوَانُ أَنَّهُمْ أَحْضَرُوا عَصَا الْآخَرِ فَنَسِيتُهُ قَالَ فَاذْكُرْهُ مِنَ الْمَعْضُوضِ يَدَهُ مِنْ فِي الْعَاضِ فَاذْكُرْهُ أَحَدِي تَنَيْتُهُ فَاتِيَا
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرْتُ نَيْتَهُ قَالَ عَطَاءٌ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفِيدَ يَدَهُ فِي فَيْكِ تَقْصِمُهَا كَانَهَا
فِي فَيْكِ تَقْصِمُهَا يَا نَبِيَّ حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
بَكْرِ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبِ
ابْنَ مَالِكٍ وَكَانَ قَائِدَ كَعْبِ بْنِ نَبِيٍّ حِينَ عَمِيَ قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ قِصَّةِ تَبُوكَ قَالَ كَعْبٌ لَمْ أَتَخَلَّفْ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ غِزَاؤِي كُنْتُ تَخَلَّفْتُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ وَلَمْ يُعَاتِبْ أَحَدٌ تَخَلَّفَ
عَنْهَا إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ عَيْثَ قُرَيْشٍ حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ وَلَقَدْ
شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ حِينَ تَوَاقَفْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَحْبَبْنَا أَنْ لِي بِهَا مَشْهُدٌ بِدُرْوَانٍ كَانَتْ
بَدْرًا ذَكَرَ فِي النَّاسِ مِنْهَا كَانَ مِنْ خَبْرِي أَنِّي لَمْ أَكُنْ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرُ حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْغَزَاةِ وَاللَّهُ مَا أَجْمَعْتُ عِنْدِي
قَبْلَهُ رَاحِلَتَانِ قَطُّ حَتَّى جَمَعْتُهُمَا فِي تِلْكَ الْغَزَاةِ وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةَ الْأَوْزَى بِغَيْرِهَا حَقٌّ كَانَتْ
تِلْكَ الْغَزْوَةُ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرِّ شَدِيدٍ وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَقَانًا وَعَدُّ وَكَثِيرًا فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ
أَمْرَهُمْ لِيَتَأَهَّبُوا أَهْبَةً غَزَوْهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ وَالْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرٌ وَلَا يَجْمَعُهُمْ
كِتَابٌ حَافِظٌ يُرِيدُ أَنْ يَدْرِي أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُرِيدُ أَنْ يَتَغَيَّبَ الْأَطْلَقُ أَنَّهُ سَخَفِي لَهُ مَا لَمْ يُنْزَلْ فِيهِ وَحَى اللَّهُ وَغَزَا رَسُولُ اللَّهِ

فَقَالَ فِي النَّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ لَا تَنْجُو فِي نَا الْعُسَيْرَةِ فَقَالَ بَيْتُهُ أَحَدًا الْغَزْوَةَ الْغَزْوَةَ عَدُوَّهُمْ أَنْ

غير ما والتورية ان يذكر لفظا يحتمل معنيين احدهما اقرب من الآخر فهو اداة القريب وهو يريد
البعيد ١٢ قسطلاني ١٢ قوله مغاز الفتح الميم والقاد آخره ذاء فلاة لاء فيها قوله وعددا كثيرا
ذلك ان الروم قد جعلت جموعا كثيرة وهرقل رزق اسما به سنة وجاءت مع لم وجرام وعسانا قدوة
مقدماتهم الى البلقاء ١٢ قس قس قوله ابيته غزوهم بضم الميم وسكون اللام اي ما يحتاجون اليه في
السفر والحرب ولا يذعن الكشيبي ابيته عدوهم بدل غزوهم ١٢ قسطلاني ١٢ قوله لا يجمعهم
كتاب بالتون حافظا كذلك بالتون وفي رواية مسلم بالاضافة قال الزهري يريد الدريوان ودار
في رواية معقل يزيدون على عشرة آلاف لا يجمع ديوان حافظا وفي الاكليل للمكم من حديث معاذ
انهم كانوا زيادة على ثلثين الفا وهذه العدة جزم ابن اسحق واورده الواقدي باسناد آخر موصول
وزاد ان كانت معهم عشرة آلاف فرس فحمل رواية معاذ على ارادة عدد الفرسان ولا يذعن
ديوان حافظا وقد نقل عن ابى زرعة الرازي انهم كانوا في غزوة تبوك اربعين الفا ولا تخالف الرواية
التي في الاكليل اكثر من ثلثين الفا لا احتمال ان يقول من قال اربعين الفا الجارح في الفتح وتعبه
شيئا فقال بل المروي عن ابى زرعة انهم كانوا سبعين ثم المحر بالاربعين في حجة الوداع فكانه سبق قلم
او استقال نظر ١٢ قس

حل اللغات
من في العاص اي من قم العاص احدى تينتيه اي مقدم الاسنان تقصمها
يفتح الضاد اي تاكلها باطراف اسنانك في في فحل اي في ثم ذرايل تواقفت اي تعاقدنا وتعاهدنا
الا وري يفتح الواو وتشديد الراء من التورية وهي ان يذكر لفظا يحتمل معنيين احدهما اقرب من الآخر
فيوم اداة القريب وهو يريد البعيد مفازا فلاة لاء فيها فجلى او فتح وكشف ليستعدوا لهية
بضم الميم ما يحتاج اليه في السفر الجند بكسر الجيم الجند في الشيء

ع ١٢ اي غزوة العسيرة اي غزوة تبوك و
تلك الغزوة اشارة اليها ١٢ ع ١٢ اي تخلفوا عن الغزوا وخلف امرهم فانهم المرجون ١٢ اي ضاوي
ع ١٢ اي الليلة التي يابح رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها الا نصار ١٢

اي حين خلفه في قوم لما خرج الى الطور قال الطيبي والمستدل بهذا الحديث على ان الثلاثة كانت
بعده صلى الله عليه وسلم الى على رافع عن مخرج الصواب فان الثلاثة في الاصل في جواز لا تقتضي الثلاثة
في الامة بعد الحماة والمقاييس التي تمسكوا بها ينقص عليهم يموت هارون قبل موسى عليهما السلام
وانما يستدل بهذا الحديث على قرب منزلته واختصاصه بالوفاة من قبل الرسول صلى الله عليه
وسلم انتهى قال في اللغات وقد استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم في هذه الغزوة
على اامة الناس فكان على رافع يتفقد اهل النبي صلى الله عليه وسلم وابن ام مكتوم يوم الناس فلو كان
الثلثة مطلقا كان استخلف على اامة ايضا بل كان اهم مع ان خبر الوصل يتقدم الاجتماع انتهى و
مر بيانه وايضا في ١٢ قس ١٢ في مناقب على رضى الله تعالى عنه ١٢ قوله تقصمها يفتح الضاد المجمع
على اللغة الفصحى ياكلها باطراف اسنانك ١٢ قس ١٢ قوله وكان قائد اي وكان عبد الله
قائد كعب ابيه من بيته يفتح الموحدة وكسر النون وسكون التنية وكان بنوه اربعة عبد الله وعبد الرحمن
ومحمد وعبيد الله وابن السكن من بيته بالموحدة والتنية الساكنة والفوقية قال ابن حجر
والصواب الاول ١٢ قس ١٢ قوله ولم يعاتب بكسر القاف مرقوم عليها علامة ابى زرعي الفرع
اي لم يعاتب الله احد ولا في الوقت ولم يعاتب بفتح التاء مينا المفعول واحد بالرفع قوله تخلف
عنا اي غزوة بدر قوله غير قرش بكسر العين الا بل التي تحمل الميرة ١٢ قس ١٢ قوله ليلة العقبه
التي في طرف منى يضاف اليها جمة العقبه وهي الليلة يابح رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها الا نصار
على الاسلام والا يواء والنهر وذلك قبل الهجرة وكانت بيعة العقبه مرتين كانوا في السنة الاولى
اشي عشرو في الثانية سبعين كلهم من الانصار ١٢ قس ١٢ قوله ان لي بما شهد به راى بدلها
هو مقابلها لانها كانت سبب قوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهر الاسلام واعلاء كلمته قوله اذكر
اي اشهر عند الناس بالفضيلة ١٢ قس ١٢ قوله الا وري بغير يابح الواو والراء المشددة اي اذ هم

وقوله حديث كعب بن مالك) وفيه وليس الذي ذكر الله ما خلفنا عن الغزوا واذ انظر حينئذ ان يقال وعلى الثلاثة الذين تخلفوا لا خلفوا انه يوهمان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم خلقهم عن الغزوا ومع انهم تخلفوا بانفسهم فوضع تقرير المعصية عليهم يقتضي تخلفوا والله تعالى اعلم ثم لا يخفى ان ما قرره العلماء في
تحقيق معنى التوبة وكذا ما يقتضيه كثرة من الاثار هو انها تحقق باذ في ندامة وانها اذا تحققت بشرائط لا ترد عند الله وقد قال تعالى انما التوبة على الله للذين
يعملون السوء الاية وهذا ما يوافق مقتضى هذا الحديث في حال هؤلاء الثلاثة ويمكن ان يقال ذلك حال العوام على العموم وهذا الذين كور حال الخواص فلا اشكال
اذ لا يقاس حال الخواص في امثال هذه الاشياء بحال العوام او يقال كانت توبة مقبولة عند الله حين وجدت منهم بشرائطها لكن التوقف كان في امرهم من حيث
نزل الوحي بقبول توبتهم وهو امر زائد على نفس التوبة والله تعالى اعلم اه سندي

التي أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بوقها يبكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم وأجلهم
فكنيت أخرجه فأشهد الصلوة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه
وهو في مجلسه بعد الصلوة فاقول في نفسي هل حرك شفيعه برؤي السلام علي أم لا ثم أصلي قريبا منه فأسارقه النظر فاذا اقبلت
على صلاتي اقبل الي واذا التففت نحوه اعرض عني حتى اذا طال علي ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدارا كائنا اذقتاه
وهو ابن عمي وأحب الناس الي فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا أبا قتادة أشدك بالله هل تعلمني أحب الله و
رسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فقال الله ورسوله اعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت
الجدار قال قبينا أنا مشى بسوق المدينة اذا يبسط من أنباط اهل الشام من قديم بالطعام يبيعه بالمد يذيقون من يدل على
كعب بن مالك فطفيق الناس يشيرون له حتى اذا جاءني دفع لي كتابا من ملك غسان فاذا فيه انا بعد فانه قد بلغني ان صاحبك
قد جفاك ولم يجعلك الله بداره وان لا مضيعة فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأتها وهذا ايضا من البلاء فتيقنت بها التثبور
فسجرت بها حتى اذا مضت اربعون ليلة من الخمسين اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتيني فقال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أمرك ان تعزل امرأتك فقلت أطلقها ام ماذا افعل قال لا بل اعزلها ولا تقدرها وارسل الي صاحبتي مثل ذلك
فقلت لامرأتى الحقى بأهلك فتكونى عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر قال كعب فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان اخذمه قال لا ولكن لا يقدر لك
قالت ان الله ما به حركة الى شئ والله ما زال يبكي منذ كان من اميرة ما كان الى يومه هذا فقال لي بعض اهل لوستاذنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما اذن لامرأة هلال بن أمية ان تخدمه فقلت والله لا استاذن فيها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما يدري ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استاذنته فيها وانما رجل شاك فليثب بعد ذلك عشرين الى
كملت لنا خمسون ليلة من حين نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة و
انا على ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت على نفسي وضاقت على الارض بما رخصت سمعت
صوت صارخ او في على جبل سلع باعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخرت ساجدا وعرفت ان قد جاء فرج واذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبنا مبشرون
وركض الي رجل فرسا وسعى ساع من أسلم فاو في على الجبل وكان الصوت اسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته
يبشرني نزعته له ثوبي فكسوته اياها ببشره والله ما املك غيرها يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيتلقاني الناس فوجا فوجا يمتدوني بالتوبة يقولون لهنك توبة الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد
فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الي طلحة بن عبيد الله بهزول حتى صافحني وهنأني والله ما

يذكر لي رسول الله لا يقدر عليك فسمعت يبشروننا رجل الى فكان يبشرونني رسول الله

خطر على زوجة بلال غشيانا يا ابا واذا لما في خدمته ومعلوم انه لا بد في ذلك من مخالطة وكلام فلم يكن لي
شأنا لكل احد وانما هو شاك لمن لا تدعو حارة هؤلاء الى مخالطة وكلام من زوجة وفادم ونحو ذلك
والله اعلم ففعل الذي كلم كعبا من اهل هومن لم يشكله النبي فقام له ١٢ قس او الذي كلمه بذلك كان منافقا
١٢ اف ٩ قوله او في بالغاء مقصودا واشرف وسلع بفتح السين وسكون اللام قوله ابشر بهمة
قلع وعنده الواقدي وكان الذي او في على جبل سلع ابا بكر الصدوق فصاح قد تاب الله على كعب قوله
اذن بالمدوخ المعجزة اى اعلم وكشيتني بغير مد وكسر المعجزة ١٢ اف قس ١٥ قوله وسمى ساع من
اسلم بهمة بن عمر والسلي رواه الواقدي وعنده ابن عاذان الذين سعيوا اليه بكرة وعمره كنه صدره
بقوله زعموا ١٢ قس ١٥ قوله املك غيرهما اى من الثياب والادكان لى مال مرج به فيما ياتي قوله
واستعرت ثوبين اى من ابى قتادة كما عنده الواقدي ١٢ قسطلاني ١٢ قوله لهنك توبة بكسر النون وزعم
ابن التين انه بغيا ١٢ اف لان اصله تنبأ بفتح النون ١٢ و

حل اللغات فاستكانا استغفل من الكون وهو الذل والخضوع
ولجلهم اى اقوامهم من جفوة الناس اى من جفاهم واعراضهم حتى تسورت اى
علوت وتوليت اى ادبرت نبطى فلاح فتيقنت اى قدت
سلع بفتح السين المعجزة وهو جبل معروف بالمدينة فخرت اى سقطت نفسي على الارض
ودكض اى استعرت فاو في اى اشرف واطلع فوجا فوجا اى جماعة جماعة يهول
اى يسرع بين المشى والعدو ١٢

١٥ انا لم يحرم بحرك شفيعه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يديم النظر اليه من الجمل ١٢ قس

١ قوله فقال الله ورسوله اعلم قال القاضى لعل ابا قتادة لم يقصد بها تنكر لانه منى عن
كلامه بل انظر اعتقاده قال فلو حلف لا يكلم فلما ناسا عن شئ فقال الله اعلم ولم يرد جوابه ولا اسأله
لم يحث ١٢ قس ٢ قوله نبطى بفتح النون والمودة وكسر اللام المعجزة الفلاح والاستنباط
الاستمخارج وكان نصرانيا ولم يسلم ١٢ قس ملقطا ٣ قوله يبشرون لانه يبنى ولا يتكلمون بقولهم
بذلك ما لغز في حجة والاعراض ١٢ قسطلاني ٣ قوله من ملك غسان بفتح الغين المعجزة
وتشديد السين المعجزة والبنون من جملة ملوك اليمن سكنوا الشام ١٢ قس قوله بجعلك
الله بداره وان لا مضيعة بفتح الميم وكسر المعجزة وسكونها وفتح التمية لغتان اى موضع وهما يفسد
فيه حنك كذا في الكرماني قال في النباهة المضيق بكسر الفاء وكعشنة من الضياع الاطراح والوان كانه فيها
ضائع انتهى ١٢ قوله اذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الواقدي هو خير بن ثابت
قال وهو الرسول الى مرارة وبلال بذلك دلاي اذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ قس
١٥ قوله ان تعزل امرأتك عمرة بنت جبير بن مخزوم اميرة الانصار اى هى زوجة اخرى خيرة
بفتح المعجزة بعد ما تتأني ساكنة ١٢ قسطلاني ٨ قوله فقال لي بعض اهل قال في الفح لاقت
على اسمه واستشكل هذا مع نية صلى الله عليه وسلم الناس عن كلام الثلثة واجب بانه غير من الاشارة
بالقول ليعنى فلم يقع الكلام اللسانى وهو المنى بانه قال ابن الملحق قال في المصانح وبه بناء منه على
الوقوف عند النطق واطراح جانب المعنى والافليس المقصود بعدم الكالمة عدم النطق باللسان فقط
بل المراد هو ما كان بمثابة من الاشارة المعجمة لا يعجز القول باللسان وقد يجاب بان النسي كان
خاسا بمن عدا زوجته ومن جرت عادة بخدمته اياه من اهل الاترى ان النبى صلى الله عليه وسلم انما

قَامَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرُهُ وَلَا أَنَسَاهَا الطَّلْحَةُ قَالَ كَعْبٌ فَلَمَّا سَلِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُبْقِي وَجْهَهُ مِنَ السَّرُورِ ابْشِرْ بِخَيْرِ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدْتُكَ أَقُوكَ قَالَ قُلْتُ إِيَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمِنْ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ لَا بَلِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَّ اسْتَبَارَ وَجْهَهُ حَتَّى كَانَتْهُ قِطْعَةٌ قَهْرًا وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَخْلَجَ مِنْ مَالِي صِدْقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرُكَ قُلْتُ فَإِنِّي أَمْسِكُ سِرِّي الَّذِي يَخْبِرُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَخْلُصْ لِي مَالِي لَمْ يَخْلُصْ لِي سِرِّي وَأَنْ تَوْبَتِي أَنْ لَا أُحْدِثَ إِلَّا صِدْقًا مَا بَقِيْتُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِبْلَاءَ اللَّهِ فُصِّدَ قِ الْحَدِيثُ مِنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِي هَذَا أَحْسَنُ مَا إِبْلَاءِي وَمَا تَعَدْتُ مِنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى يَوْمِي هَذَا كَذِبًا وَإِنِّي لَا رُجُوانَ بِحِفْظِي اللَّهِ فِيمَا بَقِيْتُ وَانْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَى قَوْلِهِ وَكَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ فَوَاللَّهِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَةٍ قَطُّ بَعْدَ أَنْ هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ اعْظَمَ فِي نَفْسِي مِنْ صِدْقِي لِرَسُولِ اللَّهِ أَنْ لَا أَكُونَ كَذِبًا فَهَلْكَ كَمَا هَلَكَ الَّذِينَ كَذَبُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلَّذِينَ كَذَبُوا حِينَ أُنْزِلَ الْحُجُوجُ شَرًّا مَا قَالَ لِأَحَدٍ فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَيُخْلِفُونَ بِأَلْفِهِمْ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ قَالَ كَعْبٌ وَكُنَّا نَخْلِفُنَا إِيَّاهَا الثَّلَاثَةَ عَنْ أَمْرٍ وَأَلَمَّا كُنَّا الَّذِينَ قِيلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَلَفُوا لَهُ فَبَايَعَهُمْ اسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَأَرْجَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَنَا حَتَّى قَضَى اللَّهُ فِيهِ فَبَذَلَكَ قَالَ اللَّهُ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا وَلَيْسَ لِلَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ مِمَّا خَلَفْنَا عَنْ الْغَزْوِ وَأَنَا هُوَ تَخْلِيفُهُ إِيَّاَنَا وَأَرْجَأُوهُ أَمْرًا عَمَّنْ حَلَفَ لَهُ وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ فَقَبِلَ مِنْهُ بِأَنْ نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَرِ قَالَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِنْ بَصِيصَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْبَرِ ثُمَّ قَرَعَ رَأْسَهُ

فِيهِ إِلَى رَسُولِهِ رَسُولُهُ ٢ وَلَا تَصْلُوا الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي وَمِنْهُنَّ أَنْتُمْ

عليه وسلم وأما من قبل من صلى الله عليه وسلم اعتذاره والمراد على قوله أنهم خلفوا من التوبة لا من الغزو وقد أخرج المصنف حديث غزوة تبوك وتوبة الله على كعب في عشرة مواضع مطولاً ومختصراً وسبق بعضها وبأبي منها إن شاء الله تعالى في الاستيذان والأحكام وأخرجه سلم في التوبة والبوداد في الطلاق وكذا النسائي ١٢ قس ١٠ قوله بالحجر بكسر الهمزة والملة وسكون الجيم وهي منازل ثمود قوم صالح عليه السلام بين المدينة والشام عند وادي القرى ١٢ قس ١١ قوله إن يصيبكم بفتح الهمزة مفتوح لمرأى مخافة الأصابة أو السلا يصيبكم ما أصابهم من العذاب إلا أن يكونوا بأكين قوله ثم قنع رأسه ففتح القاف والنون مشددة أي ستر صلى الله عليه وسلم رأسه بردائه قوله جازالوادي بالجيم والراء قطعاً وكذا في القسطلاني ومر الحديث في ص ٥٩ في كتاب الأنبياء وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها وبر المطابقة للترجمة والظاهر من دلالة الحديثين أن النبي الوارد في قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا المراد من الدخول في يومئذ والاستقرار فيها كمنتهى الانتفاع بآثارهم الباقية كالشرب من ما يبرهم والاستقاء منها ونحو ذلك والألف للنزول في أرضهم جائز عند الحاجة كما يدل عليه الحديث السابق في كتاب الأنبياء والنداء علم بالصواب

حل اللغات

الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم هي منازل ثمود قوم صالح بين المدينة والشام عند وادي القرى ١٢
 عه قاله ثورفا عليه من تفرده بالفقر وعدم صبره ١٢ قس

١٥ قوله ولا أنساها أي بذه الخصلة
 لظلمته وهي بشارته أي لا يزال أذكر إحسانه ١٢ قس ٢ قوله بخير يوم مر عليك منذ ولدتك
 لك أي سوى يوم إسلامه هو مستثنى تقديره وإن لم ينطق برأيه يوم توبته كمل يوم إسلامه فيوم
 إسلامه بداية سعادته ويوم توبته كمل لما فوجئ من جميع أيامه وإن كان يوم إسلامه خيراً بايوم
 توبته المعافاة إلى يوم إسلامه خيراً من يوم إسلامه المجرى عنها ١٢ قسطلاني ٢ قوله قطعت قرقيس
 شبهة قطعت من لا يكلم مع المعصية في التشبيه الثاني لأن القصد الإشارة إلى موضع الاستدارة هو
 الجبين وفيه نظر السرور فناسب أن يشبه ببعض القرقيس في التوشيح قيل قال قطعت أحسن السواد
 الذي في القرقيس في القسطلاني ١٢ قس ٢ قوله أحسن مما أبلاني أي مما أعم وفيه نفى الفضيلة لأنفي
 المساواة لأنه شارك في ذلك بلال ومرة ١٢ قس ٥ قوله لقد تاب الله علي أي تبارك عنه
 أذن لنا فحين في الخلف كقول تعالى عفا الله عنك لم أذن لم قوله والمهاجرين والانصار فيه حمت
 للمؤمنين على التوبة وإنهم من مؤمنين لا يحتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وسلم
 والمهاجرين والانصار ١٢ قس ٤ قوله إن لا أكون كذبتة قال القاضي كذا في الصحيحين والمعنى
 أن أكون كذبتة ولا زائدة كقول تعالى ما منعك أن لا تسجد كذا في التفتيح قال الكماي هو بدل من صدق
 أي ما أنعم من عدم كذا في ثم عدم لما في انتهى ١٢ قس ٤ قوله شر ما قال لأحد أي قال قولاً شرماً قال
 بالاضافة هي شر القول الكائن للناس ١٢ قس ٥ قوله تخلفنا عنهم أول ذكر الامم وفي رواية مسلم
 وغيره عنهم المعجم من غير شئ قبلها ١٢ قس ٥ قوله وأرجأه أي تأخيره أمرنا عن حلف له صلى الله

واسرع السير حتى جاز الوادي ^{٢٢٠} حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحاب الجبل لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا ياكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم ^{٢٢١} يا ب حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن المغيرة عن ابيه ^{٢٢٢} المغيرة بن شعبة قال ذهب النبي صلى الله عليه وسلم لبعض حاجته فقمنا اسكب عليه الماء لا اعلم قال الا في غزوة تبوك ففعل وجهه وذهب يغسل ذراعيه فضاق عليه كثر الحجة فأخرجها من تحت مجبته فغسلها ثم مسح على خفيه ^{٢٢٣} حدثنا خالد بن محمد قال حدثنا سليمان قال قال حدثني عمرو بن يحيى عن عيسى بن سهرل بن سعد عن ابي حنيفة قال اقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى اذا شرفنا على المدينة قال هذه طابة وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه ^{٢٢٤} حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا حميد الطويل عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فبينما من المدينة فقال ان بالمدينة اقواما ما سئروا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يا رسول الله هم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر ^{٢٢٥} كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقصص حدثنا اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة السهمي فامر ان يدفعه الى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأه مره فحسب ان ابن المسيب قال فدعا عليه هم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق ^{٢٢٦} حدثنا عثمان بن الهيثم قال حدثنا عوف عن الحسن عن ابي بكير قال لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مال الجمل بعد ما كنت ان الحق باصحاب الجمل

أجاز المغيرة حاجته اوقال كذا عن في باب اخبرنا قد عليه كذا الحق

عمره كذا في القسطلاني قال الطيبي والقاري نقلنا عن التوريشي والذي مر في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو برويز بن هرم بن نويرة وان قتل ابنه شيرويه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة اشهر يقال ان برويز لما يقين بالملك وكان ماخوذا عليه فتح خزانه الادوية وكتب على حقه اسم الدواء النافع للجماع وكان ابنه مولعا بذلك فاحال في هلاكه قتل اياه فتح الخزانه فرأى الحق قتلا منها فمات من ذلك السم انتهى وكذا في الجمع ايضا ١٢ ومرا الحديث في ص ١٢ في كتاب العلم ١٢ ٨ قول ايام الجمل متعلق بقوله نفعني ايام الجمل وقته وقعت بالبصرة بين علي وعائشة رضي الله عنهما سنة ثلثين وكانت عائشة يومئذ على الجمل فسميت به اصحاب الجمل يعني سكره قالوا انكر ما ذلك لم تكن عائشة ولا غير باطالين الامارة والخلافة بل طلبوا دم عثمان من قتلته وكان علي ينتظر من اوليائه ان يجاموا ماذا ثبت على احد ان قتل عثمان اقتض منه فاختلوا بحسب ذلك وخشي من نسب اليهم القتل ان يطلخوا على قتلهم فانشب الحرب بينهم الى ان كان ما كان كذا في الفتح ١٢

حل اللغات

اسكب اي اصب عليه الماد من فرغ من حاجته قيص هو لقب ملك الروم ان يمزقوا كل ممزق اي يفرقوا كل نوع من النفر ب ١٢

١ قول لا صحاب الجبل اي عن اصحاب الجبل فالام بمعنى عن اوقال عند اصحاب الجبل المعذبين كذا في القسطلاني ١٢ ٢ قول يا ب بالتونين بلا ترجمه وهو كالفعل لما قبله فانه يتعلق بغزوة تبوك كما ان باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم متعلق به ايضا ١٢ خبر جاري ٣ قول طابة هي اسم من اسماء المدينة وسيت طبيبها ساكنها ١٢ يعني ٤ قول كانوا معكم اي في حكم الزينة والثواب وفيه دليل على ان المعذور لا ثواب الفعل اذا تركه للعذر كذا في الكرماني ١٢ ٥ قول الى كسرى بفتح الكاف وكسر داء هو اسم ملك الفرس كذا في الكرماني قل صاحب القاموس كسرى وفتح ملك الفرس معرب خسرواي واسم الملك انتهى قال القسطلاني اسمه برويز بن هرم بن نويرة وان وهو كسرى الكبير المشهور لا نويرة وان لان صلى الله عليه وسلم اخبره بان ابنه يقتله والذي قتل ابنه هو برويز انتهى ١٢ ٦ قول بعث بكتابه وكان مكتوب فيه على ما ذكره الواقدي فيما نقله صاحب عيون الاثر لشمس الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله ادعوك بدعاية الله فاني انا رسول الله الى الناس كافة لا نذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين اسلم تسلم فان ابليت فعليك ثم الجوس قاله القسطلاني اي الذين هم اتباعك ١٢ طيبي ٦ قول ان يمزقوا كل ممزق بفتح الزاء اي ينزفوا او يقطعوا فاستجاب الله دعاءه صلى الله عليه وسلم فسلط على كسرى ابنه شيرويه فمزق بطنه فقتله ولم يبق لم بعد ذلك امرنا فذواد برغمهم الاقبال حتى انقروا بالكلية في خلافة

وقوله كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وفيه لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الجمل الخ كانه رضى الله تعالى عنه تسمى في تلك الايام حديث اذا التقى المسلمان بسيفهما ولا فهور رضى الله تعالى عنه كان يمنع الناس عن الانتصار لعل بذلك الحديث مع وجود ذلك الحديث على ما فهمه رضى الله تعالى عنه ليس له ان يلحق بعائشة مع قطع النظر عن كونها امرأة كما لا يخفى والله تعالى اعلم اه سندي

فَاتَّيَلَّ عَنْهُمْ قَالَ لَتَأْتِيَنَّكُمْ رُسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَهْلَ قَارِسَ قَدْ مَلَكَوا عَلَيْهِمْ بَيْتَ كَسْرَى قَالَ لَنْ يَقْلَمَ قُوَّةَ وَلَوْ أَمْرَهُمْ
أَمْرَةً حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيْنٌ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ يَقُولُ أَذْكَرَ آيٍ خَرَجْتُ مَعَ الْغُلَمَاءِ
إِلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَاعِ نَتَلَقَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ سَفِيْنٌ مَعَ الصَّبِيَّانِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيْنٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ السَّائِبِ أَذْكَرَ آيٍ خَرَجْتُ مَعَ الصَّبِيَّانِ نَتَلَقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَاعِ مَقْدَمَهُ مِنْ عَزْوَةِ بَنِي
يَاسٍ مَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَفَاتَهُ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّكَ فَيَّتٌ وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ ثُمَّ أَتَكُمْ نَوْمُ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ فَخُصِمُوا
وَقَالَ يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ عُرْوَةُ وَقَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَا عَائِشَةُ مَا زَالَ
أَحَدُ أَلَمِ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْرٍ مِنْ هَذَا الْوَأْنِ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَهْرِي مِنْ ذَلِكَ السَّوْمِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ
عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِيَّاسٍ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ثُمَّ صَلَّى لَنَا بَعْدَهَا حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُكْنَى ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَهُ عِيْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ
إِنَّ لَنَا أَبْنَاءَ مِثْلِهِ فَقَالَ أَنَّهُ مِنْ حَيْثُ تَعْلَمُ فَسَأَلَ عُمَرُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ إِذَا جَاءَ تَضَرُّعُ اللَّهِ وَالْقَتْمُ فَقَالَ أَجَلَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْلَهُ فَقَالَ مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَعْلَمُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيْنٌ عَنْ سُلَيْمَانَ الرَّحْوَلِيِّ عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَمَا يَوْمَ الْخَمِيسِ اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ فَقَالَ أَتَوْنِي أَكْتُبُ
لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا فَتَنَازَعُوا وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِيِّ تَنَازَعُوا لِمَا شَأْنُهُ أَهْجَرَ اسْتَفْهِمُوا فَذْ هَبُوا يَرُدُّونَ عَلَيْهِ فَقَالَ دَعُونِي
أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ وَأَصَافُهُمْ ثَلَاثُ قَالَ أَخْرَجُوا الْمَشْرُوكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَأَجْزَلُ الْوَفْدِ بَعَثُوا كُنْتُ أَجْزَلَهُمْ

يَقُولُ سَمِعْتُ السَّائِبَ قُتَيْبَةُ بْنُ يَزِيدٍ الْآيَةَ فَقَالَ قَالَ قُلْتُ حَدَّثَنَا جَدُّنَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوَدَاتِ وَصَمَّعْنَهُ بِيَدِهِ فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ طَفَعَتْ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمَعْوَدَاتِ
الَّتِي كَانَ يَنْفُثُ وَأَسْمَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ ابْنُ عِيْنَةَ لَا يُضِلُّونَ أَهْجَرَ أَهْجَلًا يَرُدُّونَ تَدْعُونِي

كتاب الشدة والامرين للوجوب بل لا راد له الاصل ١٢ قال في الفقه ولو كان واجبا لم يترك لانتقال فهم
ومر بانه في ١٢ في العلم ١٢ قولنا ايجز باثبات همزة الاستفهام وفتح الباء والجيم واللام وبعضهم
ايجز بعضهم الباء وسكون الجيم والتون مغول لفعل مضمرى قال يجر او هو البنيان الذي يقع من كلام
المرضى الذي لا يتكلم وهذا مستحيل وقوع من المعصوم صحت ومننا قال القسطلاني قال الكرماني قال النودي
هو همزة الانكار لا اى انكر او اى من قال لا تكلموه اى لا تجعلوا امره كما من يهذى في كلامه وان صح بدون
الهمزة فبأنه لما اصابه الجيرة والدمية يعظم ما شاهده من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اخرى
ايجز بحرى شدة الوجع بما زاد وهو من البحر ضد الوصل اى يجر من الدنيا والخلق يلفظ الماضي لما راد فيه
من علامات من دار الفناء وفى بعضها ايجز من باب الافعال انتهى ومن بعض بيانه في ٥٣٨ من العيني
١٢ قولنا استفهموه بكسر الهمزة بلفظ الامراى عن هذا الذى اراده بل هو الاول ام لا ١٢ قس
١٢ قولنا يردون عليه اى يعيدون عليه مقالة ويستبشرون فيها وقد كانوا يرجعون في بعض الامور
قبل تحتم الاجاب كما في الصلح يوم المدية فاما اذا امر بشئ امر عزيمة فلا يرجعون منهم ولا يردون
عنه القول المذكور على من قاله ١٢ قس قولنا من جزيرة العرب هى من عدن الى العراق طولاً
ومن جهة الى الشام عرضاً ١٢ قس ومن في ٥٣٥ وفيها اقوال ذكرها صاحب المعاني في باب
الوسوسة ١٢ قولنا ايجز والوفدى اعطوهم بخوما كنت ايجزهم وكانت جائزة الواحدة
على عهد صلى الله عليه وسلم اوقية من فضة فاما بكار اسم تطيبها لقلوبهم وترغب اليهم من المؤمنين ١٢ قس

١٢ قولنا ولوا امرهم
امرأة قال القسطلاني في مذهب الجمهور ان المرأة لا تلى الامارة والقضاء واجازة البهرى وهى رواية عن مالك
وعن ابن حنيفة على الحكم فيما يجوز فيه شهادة النساء انتهى فان قلت ما وجه تعليقك بالرجعة قلت هو من
تمترة قصة كتاب كسرى حيث مزق وقته ابنه ثم مات الابن باسم الذى وسر لوجه ثم جعل البنت ملكة
كذا في الكرماني ١٢ قولنا ثنية الوداع الثنية هى ما لا تفرق من الارض اى هى الطريق في الجبل وصحبت
بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع بها بعض المقيمين بالمدينة في بعض اسفاره ١٢ قسطلاني ١٢
قولنا عندكم تحقرون ففتح عليهم بانك كنت على الحق في التوحيد وكانوا على الهلالي في التشريك و
اجتهدت في التبليغ والارشاد ونحوها في الكذب والعناد ويترددون بابا يليل مثل اهلنا سادتنا
ودعونا ابناء ناد قيل المراد بلاء اختصام العام بخاصم الناس بعضهم بعضاً فصار بينهم في الدنيا كذا في البيضاوي
وفي القسطلاني قالت الصابرة رما خصومتنا ونحن اخوان فقل قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا انتهى ١٢
١٢ قولنا ابهرى بفتح الهمزة والباء وسكون الواو عرق اذا انقطع مات صاحبه وهما ابرار يجران
من القلب ثم ينشعب منهما سائر الشرايين وقيل عرق في صلب متصل بالقلب والسهم بالفتح والضم
١٢ قال الكرماني ١٢ قولنا يدنى ابن عباس اى يقربه قوله ان لنا ابناء مشداهى في السن فلم تدنهم
قوله انه من حيث تعلم اى قد يدنهم من جهة ملك بان من اهل العلم وفضلهم او من جهة قرابته صلى الله
عليه وسلم قوله فسأله عمر بن الخطاب ما كنتم تنتم من قال ففتح المدد منهم من سكت فقال ابن عباس مجيباً
هو اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقطع من شرك ومرو الحديث في ٢٥٩٩ وقوله وقال يونس
المعلق السابق بعد قوله فتتصمون مؤخر في رواية ابى ذر رافع بعد قوله الاما تعلم وايضا يوجد في بعض النسخ هنا
حدثنا جابر الى آخر الحديث ويصح في هذه النسخة في الصفة الآتية موافقا لآخر النسخ ١٢ قولنا
يوم الخميس برقع يوم جبرئيل محذوف ومراده التعجب وشدة الامر وتفخيمه كما مر في ٥٣٥ في الجهاد
١٢ قولنا تشارعوا فقال بعضهم فكتب لما فيه من اشتال الامر وزيادة الايضاح وقال عمر حبينا

(قوله باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم) ذكره ههنا لانه آخر سفر الانسان من الدنيا الى الآخرة وقد الحق الوساخ مع الغزوات ويكونه معد ودانى اسفارا لانسان ذكر
الله تعالى عند ركوب الانسان الدابة للسفر فقال سبحانه الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانالى ربنا لنقلبون والله تعالى اعلم اهـ سندي

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَضَلُّونَ

فَقَالَ لَا تَصَلُّوا عَلَى الْقَبْرِ فِيهَا فَسَأَلْنَاهَا أَهْلَ بَيْتِهِ ثُمَّ فَسَمِعَتْ ٢ مِنَ النَّبِيِّينَ رَسُولَ اللَّهِ مَرَضَهُ ٣ أَخْبَرَنِي إِذْ نَافَسْتُهُ ٤
 ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠

الذي كان ينقث واسم بيد النبي صلى الله عليه وسلم عنه حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال حدثنا هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير ان عائشة اخته انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم واصغت اليه قبل ان يموت وهو مسند الى ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق ^{٣٣٢٢} حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا ابو عوانة عن هلال بن ابي ربيعة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد قالت عائشة لولا ذلك لا يرزق قبره خشي ان يتخذ مسجدا ^{٣٣٢٣} حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عوف بن عبد الله عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه اشتد ان اواجه ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج وهو بين الرجلين فخط رجلاه والارض بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل اخر قال عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الاخر الذي لم يسم عائشة قال قلت لا قال ابن عباس هو علي فكانت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تحب ان رسول الله عليه السلام لما دخل بيتي واشتد به وجعه قال هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل اوكيتهن لعلي اعهد الي الناس فاجلسنا في محض لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا نصيب عليه من تلك القرب حتى طفق يشير اليها بيده ان قد فعلت قالت ثم خرج الى الناس فصلى لهم وخطبهم واخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن عتبة ان عائشة وعبد الله بن عباس قال لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك يقول لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحسدونهم في موتهم ^{٣٣٢٤} اخبرني عبيد الله بن عائشة قالت لقد راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما حملني على كثرة مراجعته الا انه لم يقع في قلبي ان يحب الناس بعد رجلا قام مقامه ابدا ولا كنت اري انه لن يقوم احد مقامه الا تشاءم الناس به فاردت ان يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر قال ابو عبد الله رواة ابن عمر وابو موسى وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهادي عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت مات النبي صلى الله عليه وسلم وانه لبين حاقنتي وذاتني فلا اذكره شدة الموت لاحد ابدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم ^{٣٣٢٥} حدثني اسحق قال اخبرنا بشير بن شعيب بن ابي حمزة قال حدثني ابي عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري وكان كعب بن مالك احد الثلاثة الذين تبين عليهم ان عبد الله بن عباس اخبره ان علي بن ابي طالب خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا ابا حسن كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله بارئاً فاخذته بيده

التي المختار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت من ابي طالب صلى الله عليه وسلم اهريقوا بهم واخبرنا نزيل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ارا تشام

له قول قالت عائشة لولا ذلك اي لولا مخافة عبادة الناس للقبور وسجودهم لابرز القبر هو على صيغة التثنية من القفار العلوم من باب الافعال كذا في الخبر الجاري وما يفهم من القسطاني والعين ان على صيغة الماضي المجهول حيث فحروه بقولهم كشف وكذا في النسخ الموجودة ١٢ وقول عشي اي النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني والقسطاني وفي الخبر الجاري ونسني على صيغة المجهول وذكره العيني بالوجهين ١٢ قول استاذن ان اواجه وكانت فاطمة رضي الله عنها التي غابته امهات المؤمنين بذلك فقالت لمن ان يشرق عليه الانكشاف ذكره ابن سعد باسناد صحيح عن الزهري ١٢ قس قوله ان يمرض بلفظ المجهول من التريض وهو تعاهد المريض وفردته ١٢ خ قوله وبين رجل اخر قال الكرماني فان قلت لم قالت رجل اخر وما سمعت قلت لان العباس كان دائما يلزم احد جانبيه وما الجانب الا خرفة كان على فيه وتارة اسامة فلعدم طارئة لذلك لم يذكره لا للعداوة ولا لخواها من ذلك ١٢ اك قوله من سبع قرب بكسر القاف وفتح الراء جمع قرية قال في الفتح قيل الكثرة في عدد السبع ان لخاصة في دفع ضرر السم والسم قول لم تحلل بعنم الفوقية وسكون الهمزة واللام مخففة قول اوكيتهن مع وكاء وهو ياء القربة ١٢ قس ومرفى ٩ في الوصو ١٢ قوله يميز ما صنعوا من اتخاذ المساجد على القبور وقال البضاوي لما كانت اليهود والنصارى يسجدون للقبور لا لنبينا تعظيمها لشأنهم ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها واتخذوها اوثانا لعنهم ومنعهم عن مثل ذلك فاما من اتخذ مسجدا في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا التعظيم ولا التوقير نحوه فلما فعل في ذلك الوعيد ١٢ قس وفي اللغات قال النووي لا يصلي بقبر ولا عند قبر ولا عند عظامه الا لاجل اديث الصبيحة وجيب البرج ثم لا ولا احسب لاحد فيه خلافا لما في الصلاة الى قبور الانبياء الاولين تبركا واعظاما انتهى وقال التوربشتي فاما اذا وجد قبر سامع بنى للصلاة او مكان يسلم فيه الصلي عن قوله وما حملني على كثرة مراجعته الا انه لم يقع في قلبي ان يحب الناس بعد رجلا قام مقامه ابدا ولا كنت اري انه لن يقوم احد مقامه الا تشاءم الناس به فادرت ان يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر قال ابو عبد الله رواة ابن عمر وابو موسى وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهادي عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت مات النبي صلى الله عليه وسلم وانه لبين حاقنتي وذاتني فلا اذكره شدة الموت لاحد ابدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم ^{٣٣٢٥} حدثني اسحق قال اخبرنا بشير بن شعيب بن ابي حمزة قال حدثني ابي عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري وكان كعب بن مالك احد الثلاثة الذين تبين عليهم ان عبد الله بن عباس اخبره ان علي بن ابي طالب خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا ابا حسن كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله بارئاً فاخذته بيده

عن ابن سيرين

بَيِّنَا ٣٠ صِفُوتٌ فِي الصَّلَاةِ قَالَ ثَنَا نَوْ سَوَّكُ أَيْ أَيْ يَامُوه ثَنَا أَيْ النَّبِيُّ فِيهَا ١٥٠ فَصَمَتَهُ مُسْتَعِدًّا رَسُولَ اللَّهِ وَكَانَتْ أَحَدُنَا أَلَى فَدَفَعَتْ
فَسَقَطَتْ مِنْ يَدِهَا أَوْ سَقَطَ مِنْ يَدِهِ وَسَقَطَتْ مَتَغَيِّثٌ بَابِي وَهِيَ أَمَاتٌ
المعجمة ١٣ قسطلاني ٨٨ قوله وفي يومى اى يوم توفى بحسب الدور المتقدم المعهود قال في
جامع الاصول كان ابتداء مرض النبي صلى الله عليه وسلم من صداع عرض له وهو في بيت عائشة ثم
اشتد به وهو في بيت ميمونة ثم استأذن نساءه ان يمرض في بيت عائشة فاذن له وكان مدة مرضه
اثني عشر يوما ومات يوم الاثنين نَحْيِي من ربيع الاول فقيل لليلتين خلتا منه وقيل لاثنتي عشرة خلت
منه وهو الاكثر قوله وبين سحرى ونحرى يفتح وسكون فيها وهو يدل على كمال قربى والمعنى انه صلى الله
عليه وسلم توفى وهو مستند الى صدرها وما يتماذى سحرها منه اذا سحر الرية على ما في النايذ وقيل السحر
ما لصق بالحقوق من اعلى البطن وقال ابن الملك الخ موضوعة القلادة من اعلى الصدر ولا يعارضه
مالعالم وابن سعد من طريق ان رأسه الكريم كان في حجره على كرم الله وجهه لان كل طريق مثالا يخلو عن شئ
كذا قاله الخافاظ ابن حجر وعلى تقدير صحتها يجمع بانه كان في حجره قبل الوفاة ١٢ مرقة

حل اللغات
نكس رجع السحر الرية وقال الداؤدى هو ما بين التذيين. الخ موضوعة القلادة من الصدر
دكة ظرف من ادم. علة قدح ضم من خشب. السنم موضع في عوالي المدينة كان للصديق
مسكن ثمر. ٣

ع ه وزاد في باب اهل العلم والفضل احق بالامانة وتوفى في يوم ١٢ قس في صفحة ١٣ ع ه
بختيف النون وفي نسخة يمشدها نحو اكلوني البراغيث ١٢ قس ك ه ا ما ما روى انه صلى الله
عليه وسلم توفى وهو الى صدره على بن ابي طالب فضنيف لا ينجح به ١٢ قس

منقش باپی واهی انت

١١ مسكن زوجة بنت خازمة وكان عليه السلام اذن لرفي الزهاب اليها ١٢ قس **هـ** قوله بالصبح يقيم
 السنين المملة بعد ما نون ساكنة فيء مملعة من عوالي المدينة من منازل بني الحارث ١٣ قس **هـ**
 قوله جرة بكسر الملة وفتح الواو وضم الهمزة ثوب اليرد يتوبون ثوب فجرة صفة وهو من ثياب اليمن ١٢
 قس **هـ** قوله موتين قيل هو على حقيقة واشار بذلك الى الروي على من زعم انه سيجي فيقطع ايدي
 رجال لانه لو صوح ذلك لزم ان يموت مائة اخرى فاجبرنا اكرم على الله ان يجمع عليه موتين كما جمعنا
 على غيره كالذين خرجوا من ديار الككلاف وكالذي هو على قرية وبذا الوضخ الاجوية واسلمها وقيل اراد الموت
 مائة اخرى في القبر كغيره اذ سيجي ليس ثم يموت وبذا جواب الداودي وقيل كني بالموت الثاني عن الكرب
 اذا لا يلقى بعد كرب هذا الموت كما با آخر واغرب من قال المراد بالموتة الاخرى موت الشريعة اى لا يجمع الله
 عليك موثك وموت شريكك ويؤيد هذا القول قول ابى بكر بعد ذلك في خطبة من كان يدين محمد فان
 محمد اقامات ومن كان يعبد الله فان الله على لا يموت ١٢ قسطا في **هـ** قوله وعمر بن الخطاب
 يهلك الناس يقول لهم ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن ابي شيبة ان ابا بكر بن عمر وهو
 يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل المنافقين قال وكانوا اظهروا الاستبصار
 وفجروا فوسم ١٢ قس **هـ** قوله فما سمع بشرا من الناس الا يتلوهوا وعند احمد ان ابا بكر حمد الله
 واشنى عليه ثم قال ان الله يقول انك ميت وانهم بيتون حتى فرغ من الآية ثم تلاها محمد رسول الآيات
 وقال في قال عمر انى في كتاب الله وما شرفت انها في كتاب الله وعند ابن ابي شيبة فاستبصر السلفون
 واخذت المنافقين الكاية قال ابن عمر فلما كانت على وجوهنا اعطيت فلكشت ١٢ قس **هـ**
 قوله فقشرت بفتح العين وكسر القاف وسكون الراء اى دهشت وتحيرت ولابى زر عن الحموى والمحملى
 فقشرت بهم العين اى هلكت ولابى زر عن الكشيبي فقشرت بتقدم القاف المضمومة على العين قال
 ابن حجر وهو خطأ ١٢ قسطا في ومار الحديث مع بيان في صفته ٢٢٢ في باب الدخول على الميت بعد الموت
 من كتاب الجنائز ١٢ **هـ** قوله لا تلقى بهم الفوقية وكسر القاف وتشديد اللام المضمومة ورطلى
 فاعلها ما نأتمنى ورطلى ١٢ قس **هـ** قوله تلاها اى الآية المنجزة بموتة صلى الله عليه وسلم وقوله
 ان النبى صلى الله عليه وسلم جملة مبينة معنى الآية المتلوة ويكتمل ان يكون كلمة ان بمنزلة اللام ويكون
 الجملة تعليل للافعال المذكورة من العقرة والاقبال والسقوط وبذا الجود من الاول كذا في الزيل الجادى
 قال القسطلاني وفيه دلالة على شجاعة الصديق فان الشجاعة مد بها ثبوت القلب عند حلول المصيبة
 ولا مصيبة اعظم من موت النبى صلى الله عليه وسلم انتهى ١٢ **هـ** قوله لدنا هـ بدلين مهملتين

للعلم هو قول الزهري أيضًا بالسند السابق كذا في القسطلاني ١٢. **ع** ابن سعيد بن عبد الرحمن بن أبي شعبة الخ وزاد وقالت ١٢ قس **ع** أي لم يوصى بالثلاث ماله ولا بنحوه ولا أوصى إلى علي ولا إلى غيره خلافت ما نزع الشيعة ١٢ قس **ع** في الرق فيه دلالة على أن من ذكر من رقيق النبي صلعم في الأجساد كان إمامًا وإمامة ١٢ قس **للعلم** في جنوده وقد أخبر صلعم أن لا يورث وإن ما يتخلف صدقة. قس ومن في **ع** ١٢

ثابت عن انس قال لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم جاعاً لا يتغشاه فقالت فاطمة واكرَب اباه فقال لها ليس علي ابداً كرت بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجاب رباً دعاه يا ابتاه من جنة الفردوس فاواه يا ابتاه الى جبريل تنعاه فلما دفن قالت فاطمة يا انس طابت انفسكم ان تحموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم والتراب باباً اخر فأتاكم النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال قال يونس قال الزهري اخبرني سعيد بن المسيب في رجال من اهل العلم ان عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي حتى يري مقعده من الجنة ثم يخير فلما نزل به ورأسه على فخذي عشي عليه ثم افاق فاشخص بصره الى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يختارنا وعرفت انه الحديث الذي كان يحدثنا هو صحيح قالت وكانت اخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الاعلى باباً وفاقه النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن عائشة وابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لبث بمكة عشرين سنة وثمانين يوماً وبالكوفة عشرين سنة وثمانين يوماً حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلث وستين قال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله باباً حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابي عمير عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه مروة عند يهودي بثلثين صاعاً باباً بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد في مرسه الذي توفي فيه حدثنا ابو عاصم الصغاني عن محمد بن الفضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه استعمل النبي صلى الله عليه وسلم أسامة فقالوا فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغني انكم قلتم في أسامة وانه احب الناس الى حدثنا اسحق قال حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بغاً وامر عليه أسامة بن زيد فطعن الناس في امارته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في امارتي ابيه من قبل وايم الله ان كان لخلق الامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا من احب الناس الى بعدة باباً حدثنا اصيبغ قال اخبرني ابن وهب قال اخبرني عمرو عن ابن ابي حبيب عن ابي الخير عن الصنائع انه قال قال لي متى هاجرت قال خرجنا من اليمن مهاجرين فقد منا الحجة فاقبل راكب فقلت له اخبرني الخبر فقال وقتما النبي صلى الله عليه وسلم منذ خمس قلت هل سمعت في ليلة القدر شيئاً قال نعم اخبرني بلال مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم انه في السبع في العشر الاواخر باباً كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن رجاء قال

انهما يحياه به حدثنا فخر بن رافع حدثنا فخر بن رافع حدثنا فخر بن رافع حدثنا فخر بن رافع

برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يوم انا ودخل عليه اسامة وهو مغموه ففعل يرفع يديه الى السماء ثم ينعما على اسامة قال اسامة فخرت ان يدعوني ثم اصبح صلح ميفقا يوم الاثنين فودع اسامة وخرج الى عسكره وامر الناس بارسل فيينا بويريد الركوب اذا رسول ام امين قد جاده يقول ان رسول الله صلح يموت فلما توفي صلح دخل المسلمون الذين عسكروا بالبحر الى المدينة ودخل بريدة بلوا اسامة حتى اتى به باب رسول الله صلح فخره عند يابه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد وجعه قال انفذوا بعث اسامة فلما بويج ابوكبر امر بريدة ان يذهب بالولاء الى بيت اسامة ليعضى بوجهه فضي به الى عسكرهم الاول وخرج اسامة هلال ربيع الاخر سنة احدى عشرة الى اهل اينا فشن عليهم الغداة فقتل من اشرف له وبس من قدر عليه وحرق منازلهم وتعلم وتخل قاتل امير في الغداة ثم رجع الى المدينة ولم يصب احد من المسلمين وخرج ابوكبر في المساجين واهل المدينة يتلقونه سروراً وعند الواقدي ان عدة ذلك الجيش كان ثلثة آلاف منهم سبع مائة من قرين قس ودر الحديث في ص ٤٦٤ في المناقب ١٢ كقول الحنفية بضم الجيم وسكون الملهة قرية بين الحرمين وهي ميقات اهل الشام كق قول الزبير بالنسب بفعل مقدر اى هات الجزير ١٢ قسلا في ١٢ كقول الزبير في عينا في السبع الكائن في العشر الاواخر من رمضان كذا في القسلا في قال انكراني فان قلت السبع هو الاول من العشر الاواخر واسط او الاواخر قلت الاواخر كما في الصوم في باب فضل ليلة القدر فمن كان متحرراً فليتحربا في السبع الاواخر فالواخر صفة للسبع وللعشر كلها فاكثى باهها من الاخر وهو من باب التنازع انتهى ١٢ هـ بالثنية والهاء سائلة للوقت والمراد بالركب ما كان صلح به من شدة الموت ١٢ قس هـ سكت انس عن الجواب رعاية ولسان حاله يقول لم قلب انفسنا بذلك الا اننا قمنا على فعل ذلك امتثالاً لامره صلح وليس قولنا واكرَب اباه من الينا من لانه صلح اقر باه عليه وقد عاشت فاطمة بعده صلح سنة اشرفها فمكت تلك المدة ١٢ قس هـ اى اخبرني في جملة رجال هم اخبروني ايضا بمثل ما خبر به اوني خذير رجال ١٢ هـ اى طعنوا في امارته فقالوا يستعمل هذا الظلام على المهاجرين ١٢ قس هـ لما بلغه ذلك خرج وقد غصب رأسه وعذره قطيفة على المنبر فخطب ١٢ قس هـ بضم الملهة وخفة النون وكسر الموهدة وبالملة عبد الرحمن بن عبيدة ١٢ قس ك

له قول الى جبريل تنعاه بنو بنين من النبي اى نظره خبر موته اليه كذا قال الشارح وفي الايام روى اليه وقيل لعرفه وقيل تخبره اقوال واوسطها اعلاها ١٢ مرزاة هـ قوله لبث بمكة عشرين سنة الخ اى بعد ان خزا الوحي ثلث سنين كما قال الشعبي وبهذا القيد زوال الاشكال فان ظاهره يقتضي انه صلح ماش ستين سنة وهو ينافي المروي عن عائشة انه ماش ثلثا وستين فاذا فرضنا ما بعد فترة الوحي وجئ الملك بيا اربا المشرقة وزال الاشكال وهو مبنى على ما وقع في تاريخ الامام احمد عن الشعبي ان مدة فترة الوحي كانت ثلث سنين وبه جزم ابن اسحق ١٢ قس هـ قوله وهو ابن ثلث وستين سنة وهذا ما وافق لقول الجمهور وبه جزم به سعيد بن المسيب ومجاهد والشعبي وقال احمد هو المثلث عندنا واكثرنا قيل في عمره صلح اربع سنين وستون وجمع بعضهم بين الروايات المشهورة بان من قال خمس وستون جبريل كسرنا يخفى ما فيه كذا في القسلا في قال في المرأة والصحيح ثلث وستون وقيل توفي وهو ابن خمس وستين كما روى عن ابن عباس باء قال سنى الولادة والصحيح ثلث وستون وقال ابن سنان كما روى عن انس بالقادر كسر السنى ومربعض يانه في المناقب ١٢ هـ قوله عند يهودي يسمى ابو الشعم كما عند البيهقي وهو فخر الشين المعبر وسكون الملهة قوله بثلثين وعند النساء واليهى اربع سنين قال في الفتح وعلل كان دون الثلثين فخر كسر التارة والقاه اخرى واستدل به على ان المراد بقوله صلح نفس المؤمن مخلقة بدينه حتى يقضى عنه من لم يترك عند صاحب الدين ما يحصل به الوفاء واليهى مع الماروى ووجه ايراد هذا الحديث هنا الاشارة الى ان ذلك من اواخر احواله صلى الله عليه وسلم ١٢ قسلا في هـ قوله بعث بشاى الى ابنى بضم الهزة فمودة فنون مقصورة كذا في المي قال القسلا في ابنى لغو او مكره كذا زيد بن حارثة في وجه المهاجرين والانصار منهم ابوكبر وعمر وعلم اسامة بن زيد فلما كان يوم الاربعاء بدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم وصدره فلما اصبغ يوم الخميس عقد له ولوا بيده الشريفة فخرج فدخل الى بريدة الاسلمى وعسكر بالبحر ١٢ قس هـ قوله فقال بعد ان حمد الله واشنى عليه قولنا ان كان زيد لخلقنا بالى الهجة والقاف اى ليد يرزاد اهل البصرة فاستقوا به خيرا فان من خياركم ثم نزل عن المنبر فدخل بيته يوم السبت لعشر خلون من ربيع الاول سنة احدى عشرة وجاه المسلمون الذين عسكروا مع اسامة يودعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخرجون الى العسكر بالبحر فاشته

حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق قال سألت زيد بن أرقم كم غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبع عشرة قلت كم غزا
 النبي صلى الله عليه وسلم قال تسع عشرة ^{١٢} حدثنا عبد الله بن رباح ^{١٣} عن أبي إسحق قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق قال حدثنا البراء قال غزوت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة ^{١٤} حدثني أحمد بن الحسن قال حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال قال حدثنا معمر

ابن سُلَيْمٍ عَنْ كَهْشَسٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ ابْنِ عَزَا مَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْ عَشْرَةَ عَقْرَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اسْمَانِ مِنَ الرَّحْمَةِ الرَّحِيمِ وَالرَّاحِمِ لَمْ يَعْني وَاحِدًا كَالْعَلِيمِ وَالْعَالِمِ يَا مَعْجَاءُ
 فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُمِّيَتْ أَمَّا الْكِتَابُ لِأَنَّهُ يُبَدَأُ بِكِتَابَتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَيُبَدَأُ بِقِرَاءَتِهَا فِي الصَّلَاةِ

وَالَّذِينَ الْجَزَاءُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَمَا تَدِينُ تَدَانُ وَقَالَ مُجَاهِدٌ بِالَّذِينَ بِالحِسابِ مَدِينِينَ هَاجِسِينَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَعْضُ أَهْلِ الْبَيْتِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَرْيَمَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ فَهُوَ كَمَا تَدِينُ تَدَانُ

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبهُ فقلتُ يا رسول الله انى كنتُ أصلى فقال الم يقبل الله أسحْبينِ والله وللرسول إذا دعاكم ثم قال لي لأعلمَنَّكَ سورةً هي أعظمُ السُّور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ثم أخذ سدًى فلما أراد أن يخرج قلتُ له الم تقبل

لَأَعْلَمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَكْثَرُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ بَابٌ
غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم قال إذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
سورة البقرة باب ١ وعلم آدم الأسماء كلها حد ثنا مسلم قال حد ثنا هشام قال حد ثنا قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم^١ قال قال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع^٢ قال حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع المؤمنون^٣ يوم القيمة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فإتونا أدم فيقولون أنت ابوالناس خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل

شئ فاشفع لنا عند ربك حتى يرزقنا من مكاننا هذا فيقول لست هُناكم ويزكر ذنبه فيستحيي ايتوا نوحا قاله اول رسول بعثه الله الى اهل الارض فيأتونه فيقول لست هُناكم ويزكر سؤاله ربه فاليس له به علم فيستحيي فيقول ايتوا خليل الرحمن فيأتونه

[illegible]

النبي ﷺ كتاب تفسير القرآن كتاب تفسير القرآن بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اغفره سورة في بسم الله الرحمن الرحيم
سورة البقرة سورة البقرة بسم الله الرحمن الرحيم قول الله عز وجل بن ابراهيم و ترحمنا فيسبحي لربك فيسبحي فيسبحي صل الله عليه وسلم

له قوله كتاب التفسير تفصيل من الغزو وهو البیان وجميع ما علقه المصنف في العجم من التفسير من ابن عباس وهي موصولة في تفسير ابن جرير وابن حاتم ثم علم ان طريق الجمع بين ما ورد في سبب نزول آية وورد حديث آخر في نزولها بسبب آخر انما نزلت في الامر من معاوية ١٣ توشع له قوله في خاتمة الكتاب التفسير تفصيل من الغزو وهو البیان وجميع ما علقه المصنف في العجم من التفسير من ابن عباس وهي موصولة في تفسير ابن جرير وابن حاتم ثم علم ان طريق الجمع بين ما ورد في سبب نزول آية وورد حديث آخر في نزولها بسبب آخر انما نزلت في الامر من معاوية ١٣ توشع له قوله في خاتمة الكتاب التفسير تفصيل من الغزو وهو البیان وجميع ما علقه المصنف في العجم من التفسير من ابن عباس وهي موصولة في تفسير ابن جرير وابن حاتم ثم علم ان طريق الجمع بين ما ورد في سبب نزول آية وورد حديث آخر في نزولها بسبب آخر انما نزلت في الامر من معاوية ١٣ توشع له

قوله ويرث اسم عليه غايبا وحلف في المرد بالاسماء بين الاسماء على سبيل جمل
 الفصحة ١٢ قسطاني **قوله** لواء استشفنا. وهي المقتضية للتمني والطلب اي لواء استشفنا
 احد الربا فيشفقنا فخلصنا ساجن فيمن المكر ب ١٢ قس **قوله** است عن ان
 منزلة دون هذه منزلة لواءنا اوان كلا منهم يشير الى
 قوله وسميت ام الكتاب لانه لم يرد في الامم من الاول قيل يستر الاشكال على المعاني التي

في القرآن من التشابه على السبع في والتعب بالامر والنهي والوعيد والوعيد وقيل لان فيه ذكر الذات والصقات والافعال وليس في الوجود سواء وقيل لاشتماله على ذكر المبدأ والمعاش والمعاد ١٢ كـ
 قوله في اعظم السور وجه بانها مشتملة على جميع مقاصد القرآن على طريق الاجمال وقد

بنيت ذلك في الاثنا عشر السبع. فلما سبغ ايات لسورة الماعون
لثالث لها وقيل للفاية المثاني لانها تنبئ على مرور الاوقات اى تكرر فلما سقطت وندرس فلما تندرس
وقيل لانها تنبئ على كل ركعة اى تعادوا وانها تنبئ على السجود واستغفرت لهذه الامة لم تنزل على من قبلها
١٢ قل في العظم. قال الخطابي يعنى بالعظم عظم الشورى على قراتها وذلك

لا يجمع هذه السورة من الشفاء والدعاء والسؤال والواو في القرآن العظيم ليس بواو العطف الموجبة للفصل بين الشيئين وإنما هي الواو التي بمعنى التخصيص كقولهم وطلائكتهم ورسلاهم وجبريل وكقولهم وفلكهم ونخل ومان قول هذه الواو عند النفاة للجمع بين الموصفين ولقد آتيناك سبعاً من المثاني و

القرن العظيم اى ما يقال ان السبع الثمان والقرآن العظيم وما يوصف بهما وفى الحديث ان اجابته
يدل على المروءة ١٢ قس ٥ الكاف فى موضع نصب لغت المصدر مخذوف اى تدبر دنيا مثل
كتاب التفسير (قوله انه يبدأ بكتابتها فى المصاحف ويبدأ بقراءتها فى الصلوة) اى فلها نقد فى الكتابة والقراءة على غالب الكتاب كعقد الامر على الولد فى الوجود واعتبار
التأنيب فى الاسم اعني الامم دون الاب باعتمادنا نبث السيرة والله تعالى اعلم (قوله العزل الله استعجوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبسكم) لا يقال الامر لا يدل على

الفور اذا نقول ذلك اذا كان مطلقا واما المقيد بظرف كما ههنا فلا بد فيه من مراعاة التقيد عند اعتبار التقيد ههنا يلزم وجوب الاستجابة عند النداء ولو في الصلوة كما لا يخفى

۱۲ قس ۵۰ و اسد علی ان ابائید واجیر لعلی المرتبر کہ۔ قس ۷۳ و ۶۴ ۵۵۰
معدہ اولی بکر بن عبد الرحمن بن الرش بن بشان ۱۲ قس.

(قوله وعلمك اسماء كل شيء) وبه تدبر ان المراد بالاسماء كلها اسماء كل شيء لا اسماء نوع مخصوص وهذا هو الموافق للتأكيد والله تعالى اعلم اهـ سندى

الى امه قال اخبرني بهن جبرئيل انفا قال جبرئيل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة فقد هذه الآية من كان عدو الجبرئيل
 فانه نزل على قلبك اما اول اشراط الساعة فانه تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام ياكله اهل الجنة فزيادة كبدجو
 واذا سبق ماء الرجل الى المرأة نزع الولد واذا سبق ماء المرأة نزع الولد واذا سبق ماء الرجل الى المرأة نزع الولد واذا سبق ماء المرأة نزع الولد
 فومر بهن وانهم ان يعلموا يا سلامي قبل ان تسئلهم يجهتوني فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم اي رجل عبد الله فيكم
 قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا قال اريتم ان اسلم عبد الله بن سلام فقالوا عاذر الله من ذلك فخرج عبد الله فقال
 اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقالوا شرتنا وابن شرتنا فانقصوه قال فهذا الذي كنت اخاف يا رسول الله اما نسبح من آية
 او نسبحها من آية قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان عن جبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال عمر اقرنا
 ابي واقضنا علي وانا لندين من قول ابي وذلك ان ابي يقول لادم شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله ما نسبح
 من آية او نسبحها باب قوله وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي الحسين قال
 حدثنا نافع بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله كذبني ابن ادم ولا يمكن له ذلك وشممني ولم يكن له ذلك
 فاما تكذيبه اياي فبزعما في لا اقدر ان اعينه كما كان واما شتمه اياي ففعله لي ولدت فسبحاني ان اتخذ صاحبة او ولد ا قوله واتخذوا
 من مقام ابراهيم مصلى مثابة يثوبون يرجعون حدثنا مسدد عن يحيى بن سعيد عن حميد عن انس قال قال عمر وافقت الله في
 ثلاث او وافقتي ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام ابراهيم مصلى فأنزل الله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا
 رسول الله يدخل عليك البؤر الفاخر فلوامرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله آية الحجاب قال ويلغني معاينة النبي صلى الله
 عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهم قلت ان انتهيتن وليبتدن الله رسوله خيرا امكنن حقايت احدي نسائه قالت يا عمر
 افا في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نسائه حتى تعظهن انت فانزل الله على ربه ان طلقن ان يبدي له ارجا خيرا منك
 مسلمات الآية وقال ابن ابي مريم اخبرنا يحيى بن ائوب قال حدثني حميد سمعت انس عن عمر باب قوله تعالى وادفع ابراهيم
 القواعد من البيت واسمع اهل ربا تقبل متانك انت السميع العليم القواعد اساسه واحدها قاعدة والقواعد من النساء واحدها
 قاعدة حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر بن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر

ذَلِكَ بِأَذْنِ اللَّهِ طَعَامُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْحَوْتَ ٢٢ قَالُوا لَا تَنْتَقِصُوا ٢٣ هَذَا ٢ بِأَبْ قَوْلِهِ مَا تَخْشِينَهَا ٢٤ نَسَمَتْ ٢٥ وَنَسَاهَا ٢٦ بِأَبْ وَقَالُوا ذَلِكَ لَهُ ٢٧ فَرَعِمَ ٢٨ بِأَبْ قَوْلِهِ ٢٩
لَهُ قَوْلُهُ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ مِنْ نَبِيِّ الْإِلَهِ ٣٠ أَمَّا ٣١ أَوْجَحِيهِ ٣٢ فَقُلْتُ ٣٣ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٣٤ ثَنَا ٣٥ قَالَ قَوْلُهُ الْآيَةِ ٣٦

الملك يا بيرة بالخبر فخرنا من صاحبك قال جبريل قالوا جبريل ذاك ينزل بالحرب والقتال عدوا صا
قلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر كان ١٢ قس **٤٢** قوله بهت بفتح الهمزة
والها في اليونانية وفرعها وفي نسخة يسكون الساكن الكرماني جمع بنوت وهو كثيرة البساتين وقيل بهت
ي كذا لون ممدود لا يرفعون الى الحق ١٢ قسطا ١٢ **٤٣** قوله ما نسخ من آية من بيانها والنسخ
عبارة عن ستميتين احدهما النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب وثانيها الرفع والازالة يقال نسخت
الشئ النقل والمراد هنا الثاني وهو في الحقيقة بيان لانتفاء التعبد بقراءتها فقط دون حكمها مثل آية الرحم
او حكمها المستفاد منها فقط دون قراءتها مثل آية الوصية للاقارب ----- وآية عدة
الوفاء بالمول او بها جميعا كما قيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع الكتاب كما تلو
حكم ثم المنسوخ حكمها ما اقيم غير ذلك الحكم مقامها كما في وصية الاقارب نسخت بالميراث ومنها لم
يقيم غيره مقامها كمتاح النساء والنسخ انما يعترض الاوامر والنواهي دون الاخبار وقرأ الجمهور بفتح النون
والسين اى نرفعها وقرأ ابن عامر بفتح النون وكسر السين من الانساخ اى تارك او جبريل ينسخها وما
شرطية جازمة المنسخ فتصنعه به على المعنوية قوله او نسخها قرأ ابن كثير والبعض بفتح النون والاول واسين
مهموزاى فوخرها من النساءى فوخر حكمها ورفع تلوها كما في آية الرحم فعلى هذا يكون النسخ الاول بمعنى
رفع السلاوة والحكم والمعنى فوخرها فى اللوح المحفوظ لئلا ينزلها عليك فغنى النسخ الرفع بعد الانزال
ومعنى النساء عدم الانزال وقرأ الباقون نسخها بفتح النون وكسر السين من النساء والنسبان منه المحفوظ اى
نسخها عن قلبك قوله نأت بغير منها فى النسخ للعباد بالسوكة او كثرة الثواب لان آية خير من آية فان
كلام الله واحد وكلها خير كذا فى المنظرى ١٢ **٤٤** قوله لا ادع شيئا الا بان الى لا يقول بفتح تاءه شئ
من آية سمران كونه لم يبلغه النسخ فرد عليه عمر بقوله وقد قال الله تعالى ما ننسخ
من آية الا فانه يدل على ثبوت النسخ فى البعض ١٢ قسطا ١٢ **٤٥** قوله واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى والمراد به الركعتان بعد الطلوع وكلية من التبعية ^١ كان المراد بمقام ابراهيم الحرم كله كما قال ابراهيم
الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو جعفر الطوسي رحمه الله تعالى قال ابو جعفر الطوسي رحمه الله تعالى قال ابو جعفر الطوسي رحمه الله تعالى

(قوله ذاك عدو اليهود) أي يا خذوا اليهود بعد ازهم له كما هو مقتضى الآية بدين، بالويرة أنهم يعادون جبريل لأن جبريل يعاديهم والله تعالى أعلم وسندي
 (قوله فاما تكذيبه) أي في قوله تعالى لا أقدر الخ) أي وقد أخبرت في كتابي بأنني أقدر على ذلك، ويمكن أن يراود بالتركيب انكار قد رآه الله تعالى
 (قوله واحد) أي واحد، بل هو واحد، كالحا نض لأن القاعدة في مقابلة المحتض هي التي تعدت عن الحيض فهي من الاسماء المخصصة بالنساء، كالمطالق ونحوه، اهـ سندي

واحدتها واحدتهن جبرياء المسورة
باب الحروف بالهاء ١٢

ॐ
 नमो
 भगवते
 नमो
 नमो
 नमो
 नमो

زَهِيرا ^٩ رسول الله ^٣ شهره ^{١٠} فقال ^{١١} فلم الآية ^{١٢} ثنى ^{١٣} الآية ^{١٤} قد انزل ^{١٥} قرآن ^{١٦} ان استقبل ^{١٧} فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام

بكلمة الاستعلاء وإن كان حتى المقام اللام ١٢ منظرى **له** قوله قد بلغ زاد الومغوية عن الاعش
عند النساء فقال وما علمكم فيقولون ان خبرنا بيننا ان الرسل قد بلغوا فاصدقاه ١٢ قس **له** قوله
والوسط العدل هو مرفوع من نفس الخبر لا مرفوع كما في الفخ ومحدث في مؤيد في احاديث
الانبياء ١٣ **له** قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها ما جعلنا متعديا لمفعول واحد فم الموصول
مع الصلة صفة للقبلة والصفات مذكورة يعني ما جعلنا تحول القبلة التي كنت عليها وبى بيت المقدس
وما متعديا لمفعولين ومفعول الثاني مذكور اى ما جعلنا القبلة التي كنت عليها متسوعة ويحتمل ان يكون
القبلة مفعول الاول والموصول مع القبلة بمعنى الجهة التي كنت عليها مفعول الثاني والمراد بالموصول البيت
المقدس والمعنى ما جعلنا في سابق الزمان القبلة المجهية كنت عليها يعني ان اصل امرك ان تستقبل القبلة
وما جعلنا قبلك في سابق الزمان بيت المقدس لا تعلم ويحتمل ان يكون كنت عليها بمعنى انت عليها
الآن يعني الكعبة لا تعلم وقيل في تفسيره وما جعلنا القبلة الآن الجهة التي كنت عليها قبل الهجرة الى الكعبة
وهذا التاويل يستلزم النسخ مرتين وبخلاف سياق قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما كنتم من قبلك
التي كانوا عليها فان المراد هناك بالموصول بيت المقدس لا غيره منظرى ومرفوع بيان في مؤيد في الانبياء
١٣ **له** قوله باب قد نرى بالاضافة ومطابقة الحديث بانتهاد اشعار الآية الى بيان القبليتين

وبیان کون قبلہ بعد قیلۃ ۱۳ نیز جاری
حل اللغات
 لتعلم ای تختہ و تبیین لکبیرۃ ای ثقیلۃ شاقۃ۔ بکل ایۃ ای بکل برہان شعری
 و شعبریۃ علامۃ ۱۲
عہ فیرتدک فی الحدیث ان القبۃ لما تحولت ارتد قوم من المسلمین الی الیہودیۃ و قالوا ربنا محمد
 الی دین آباءہ ۱۳ مظہری

١٢

الذية

قولك اى قرش بسر الحاد وسكون الدال المملتين ففتح الشدة ابتدا خبره محذوف وجوبا اى موجود
يعنى قرب هدمهم بالكفر لدورها على قواعد ابراهيم قال القسطلاني ومرفى ص ١٢٩٩ **٤٢** قوله ترك
استلام الركنين الذين يليان الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم اى العظيم اى يقربان منه قوله لم يتشهد اليهم
الاولى مفتوحة على قواعد ابراهيم ذلك لان سنة اذرع من كانت من البيت فالركنان اللذان فيه لم
يكونا على الاساس الاول منقطع من قس ك ١٢ **٤٣** قوله لا تصدقوا اهل الكتاب فلعلم ما هو مرجح
ولا نكد بهم فلعل حتى بل قولوا امنا جميع ما انزل فان كان حقا دخل فيه والا ١٢٧٠ مجمع **٤٤** قوله
سيقول الضمائر من الناس اى الذين خفت عقولهم حيث تنبعوا بالاعتقاد والاعراض عن النظر الصحيح
او العناد بهم المنافقين واليهود والمشركون قوله ولا لهم اى مرفى عنهم قيلتهم التى كانوا عليها يعنى بيت المقدس
وفاضة تقديم الاخبار لطولين النفس واعداد الجواب والقبلة فى الاصل الحال التى عليها الانسان من الاستقبال
فصارت عرفا لكان التوجه نحوه للصلاة ١٢ ايضا ومظرى **٤٥** قوله قل لشدة الشرق والمغرب
لا يختص به مكان دون مكان لخاصية ذاتية تقع اقامة فيه مقامه وانما العبارة باعتبار امره لا بخصوص
المكان فيثبت وجهنا توجهنا للطاعة فى امتثال امره ودوجتها كل يوم مرات الى جهات متعددة فخفف عبئها
فى تهريره ١٢ بضم فس **٤٦** قوله صلى الى بيت المقدس اى بالمدينة واقتلخوا فى البزة التى كان
النبي صلعم متوجها اليها للصلاة بركة فقال ابن عباس وغيره كان يصلى الى بيت المقدس وقال آخرون الى
الكعبة وهو ضعيف يلزم منه النسخ مرتين والاول اصح كما فى الكتيبة ١٢ **٤٧** قوله يصيح يا نعم اى يا نعم الله عليكم
بالقبلة المنسوخة او المراد بالامان الصلاة اى صلواتكم الى بيت المقدس ١٢ مظرى فس **٤٨** قوله شهد
على الناس اليوم القيمة ان الرسل قد بعثتم تعجيل بعلمهم عدولا وبديل على ان العدالة شرط للشهادة ١٢ مظرى
٤٩ قوله عليكم اى على عداستكم شهيد يعنى يكون عدلا ومنزكا لكم ولما كان الشهيد كالرقيب جئى

واجب قاض شعبة

١٥ قوله قد انزل عليه الفيلة قرآن يا شريك لان المراد
 البعض اى قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الايات والاطلاق للفيلة على بعض اليوم الماضي
 وما يليه مما زاد قاله القسطلاني قال في الخيزلجاري ومطابقة الحديث بالكرية من جهة انه علم من مفهوم
 اتباع المؤمنين بمحمد وخرجه واحد على ثلاث حال اهل الكتاب حيث لم يشعروا صلوا ولو ادى لم يكن
 آية والمطابقة للترجمة اشكل على بعضهم حتى قال العيني انها لثان في الاتبعف ويمكن ان يقال ان المقصود
 البخاري ان الحكم بعدم اتباع المفهوم من الكرية ليس بعام يشمل جميع اهل الكتاب فان بعضا منهم كعبد الله
 ابن سلام كان يقول اشك في ابني ولا اشك في النبي صلعم وقد اشير في النظم الى التخصيص المذكور بقوله
 الذين آتيناهم الكتاب يعرفون ما يعرفون ابتلاهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق فذكر حديث ابن عمر
 في الباين ذكر اوله لاجل التخصيص وذكر ثانيا لاجل التخصيص في المؤمنين سواء كانوا من اهل الكتاب
 او من غيرهم فان المؤمنين من الفريقين عالم واحد في المساعدة الى الشك والقبول من غير لبث
 فيه بيان لمقصود الكرية وتوفيقا انتهى ١٣ **١٦** قوله يعرفونه اى يعرفون النبي صلى الله عليه
 وسلم بعبته وصفته وقيل الضمير في يعرفونه للقرآن وكيل التحويل القبلة وظاهر سابق المؤلف الآية لم
 يقتضى اختياره كذا في القسطلاني ١٣ **١٧** قوله وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره هذا مرثا لث
 من تعالي باستقبال الكعبة واختلف في حكمة التكرار ف قيل تأكيد لانه اول ناسخ وقع في الاسلام فاجازي
 ان يؤكدا مرارا ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى وقيل انه منزل على احوال ١٢ **١٨** قوله في صلوة الصبح
 حر في باب التوجه نحو القبلة في ١٢٣ في صلوة العصر والجمع ان هذا الجوزل الى قوم هم يصلون العصر
 ثم وصل الى اهل قبادي اليوم الثاني في صلوة الصبح لانهم كانوا غارحين عن المدينة كذا في العيني ثم اعلم
 ان الروايات اختلفت في ان التحويل هل كان خارج الصلوة بين الظهر والعصر او في أثناء صلوة الظهر
 فانها بر من حديث البراء الذي سبق في كتاب الايمان في ٦٤ ان كان خارج الصلوة حيث
 قال انه صلى الله عليه وسلم صلى اول صلوة صلاها الى الكعبة صلوة العصر الحديث قال مجاهد وغيره
 نزلت هذه الآية ورسول الله صلعم في مسجد بني سلمة وقد صلى بها بمائة ركعتين من صلوة الظهر فتحوّل في
 الصلوة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فيسمى ذلك المسجد مسجد
 القبليتين كذا ذكره البغوي ثم قال وقيل كان التحويل خارج الصلوة بين الصلوتين وخرج الواقدي
 الاول وقال بذاتنا ثبت ذكره في المقرئ وقال فيه ايضا فحدث البراء بحمول على ان البراء لم يعلم
 صلوة صلعم في مسجد بني سلمة الظهر او الراتل لول صلوة صلاها كما علم الى الكعبة انتهى والله اعلم ١٣

فقد يد بعنم الثقاف وفتح الدال موضع من منازل طريق مكة الى المدينة يتجهجون اى يكرنون
من الاثم ١٢

عنه بالشك والحق انه كان سنة عشر شهرا واما ما فانه صلعم دخل في المدينة
يوم الاثنين ثانيا عشر ربيع الاول وكان التحويل بعد زوال خامس عشر من رجب المرجب من السنة
الثانية ١٢ مظهرى لله اى صرف الله تم نبى ١٢ الحى اى الكعبة ١٢

عليه واختلفوا ان السقي بن الصفا والمروة ١٢

(قوله من مات وهو يدع الله نذا دخل النار) اى دخول خلود ودام فالمراد فى مقابلته اعنى قوله دخل الجنة ان لا يدوم فى النار لان لا يدوم عمل النار اصلا ومع ذلك فالمراد بقوله ومن مات وهو لا يدع الله نذا اى لا ياتى بها هو بمنزلة دعوة النذ من المعاصى بمحمد النبوة والشك فى التوحيد ونحو ذلك ثم قوله قلت انا ليس المراد انه مما يدل عليه الكلام الاول باعتبار ان انتفاء السبب يقتضى انتفاء المسبب كما قيل ان ذلك لا يقيم الا اذا انحصرت السببية فى ذلك السبب والا فقد يكون للشئ اسباب متعددة فعند انتفاء بعضه يوجد المسبب بسبب اخر وهذا واضح وههنا اللفظ الحديث لا يفيد الحصر فاخذ هذا القول من هذا اللفظ بعيد وانما المراد ان هذا القول صما علم من الشرع وان لم يدل عليه هذا الحديث والله تعالى اعلم امستدى

هَذَا الْحَدِيثُ هُوَ السَّادِسُ عَشْرُونَ مِنْ ثَلَاثِيَّاتِ الْإِسْلَامِ وَالرَّهْمَاءِ بِالْبُخَارِيِّ

عند باغض موت یقین فی الما شیہ ۳۲

بدلالة النص بالطريق الاول لانه تعالى لما خبر المطيعين فضلا وتيسيرا فخر المطيعين اولى بالتيسير ثم لما نزل من
شبهكم الشرك فليسروا كان منتم الآية نسخ حكم الغدية في حق الذين كانوا يطيقونه مالا وفي الذين يطيقونه
مالا لا ولاهم المرمي والمنافق الذين يرجون القضاء بعد الشفاء وما راد الصوم اقتصاده هنا في حكمه وبقى حكم
من لا يطيقونه لافي المال ولا في المال على ما كان عليه من جواز الغدية ثابتا ببدلته لعدم دخولهم في قوله تعالى
من شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا يرجو الشفاء اولى سفر فعدة من ايام ام اخرجان من لا يرجو
الشفاء تكليفه بالقضاء تكليفه بالاطيق وسفوخية الحكم الثابت بعبارة النص لا يستدعي سفوخية الحكم
الثابت بدلالة النص والله اعلم انتهى مختصرا ١٣ **قوله** يطيقونه بعين التحية وفتح الطاء الخفيفة
شدة الواو المفتوحة اي يكفون الصوم ولا يطيقونه فليهن بيطروا ويطعموا وهو قول سعيد بن جبيرة وقرأه ابن
جاس وجعل الآية محكمة كذا في المعالم ١٣ **قوله** اهل بيته الصيام الرفث ال ناسككم الرفث كناية
عن الجماع قال الزجاجة الرفث كلمة بامعة لكل ما يريد الرجال من النساء وعدى بالي تنسنة معنى الا قضاء
قال البخوي كان في ابتداء الامراء صلى العشاء اوقد قبلها حرم عليه الطعام والشرب والجماع الى الغاية
وان عمر بن الخطاب واقع ابله بعد العشاء فاعتذر الى النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت جسدرا
هكذا يكتب يا عمر فقام رجال فاعتزوا بمثله فنزل اهل بيته ١٣ مظهر مختصرا.

حل اللغات الرقش كناية عن الجمارع. باشروهن اى جاعوهن ابتغوا اى اطلبوا
 عه اى فليه موسم عدة ايام المرض او السفر من ايام اخران افطر ١٢ قس عه وقرئ يطبقونه اى
 يطبقونه ١٢. بناو اى سوه كلها او بعضها فيكون حكم الطعام باقيا على من لم يطبق الصوم كبر و قال
 مالك جميع الطعام فسوخ لكنه مستحب ١٢ قس للعه استيناف يمين سبب الاحلال وهو قلة
 الصبر من كثرة المناظرة وشدة الملازمة ولما كان الرجل والمرأة يعقنان ويستكمل كل منهما على صاحبه
 باللباس ١٢ يبيض سله اى يكر من عبد الله بن الاشج ١٢ قس

لما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك عاشوراء واستدل بهذا على ان صيام عاشوراء كان
 فريضة قبل نزول رمضان لكن في حديث معاوية السلمي في ٣٤٠ في الصيام سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بذلك يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه وهو ركن ومشهور
 بهذه الشافعية والحنابلة انهم يكن فرضا وليس بربطان قالوا الفطري قال ابن الهيثم قول مغوية
 لم يكتب الله لها في كونه واجبا لان مغوية من مسلمة الفتح وهو كان في سنة ثمان فان كان سعي هذا
 بعد اسلامه فانما يكون سمع سنة تسع او عشرة فيكون ذلك بعد تسعين بآداب رمضان الذي كان في
 السنة الثامنة من سبي الهجرة معا بين الامة الصريضة في وجوبه انتهى قال نعم في الموطأ صيام عاشوراء
 كان واجبا قبل ان يفرض رمضان ثم نسخته شهر رمضان فوطوع من شاء صامه ومن شاء لم يصمه
 وهو قول ابي حنيفة والامة قبلنا انتهى ورواياته في ٣٤٥ ١٢ قوله وعلى الذين
 يطيقونه يعني الصوم فدية الحاق قال المغوي اختلف العلماء في تأويل هذه الآية وعليها فذهب
 اكثرهم الى ان الآية منسوخة وهو قول ابن عمر ومعه بن الاكوع وغيرها وذلك انهم كانوا يبتدئوا
 الاسلام فيخرجون بين ان يصوموا وبين ان ينفروا ويفتروا فيصومهم الله ثم انما يشق عليهم لانهم كانوا لم
 يتعدوا الصوم ثم نسخ بالتخيير ونزلت العزيمة بقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وقال قتادة هي
 خاصة في الشيخ الكبير الذي يطيق الصوم ولكن يشق عليه فخص له في ان ينفطر ويفدي ثم نسخ وقيل
 الحسن بن علي المريضي الذي يستطيع الصوم خير بين ان يذبح ذبائح ان ينفطر ويفدي ثم نسخ بقوله
 شهد الا وبقيت الرحمة في الذين لا يطيقونه وذهب جماعة الى ان الآية محكمة غير منسوخة ومعناه وعلى الذين
 كانوا يطيقونه في حال الشباب فبعدوا واعتبدوا بكبر فليسهم الفدية بدل الصوم انتهى قال القاضي صاحب المنظرى
 وبهذا تأويل ابي الاخير لياسدة نظم الكلام وفهم السجوى الآية قد يراد على وعلى الذين لا يطيقونه فدية وهو ايضا
 بيده فانه هذا هو ظاهر العبارة حيث يجعل الاسباب سببا فان قيل فذهب ابي حنيفة والامة والاصح من هذا
 الشافعي ان الواجب على الشيخ العاني الفدية في مكان الصوم ومضى هذه الاقوال ليس الا بهذه الآية قلت حكم
 الآية كان في ابتداء الاسلام التخيير بين الصوم والفدية للذين يطيقون الصوم بعبارة النص وللذين لا يطيقونه

الروية وسأدى عقلين وسأدك وسأدك ها ثنا وانزلت فلا بعد
وقد فان بغت اخذها على الروي فقاتلوا التي تبغي حتى تفي

العجوة وتشهد التهمة المكسورة وكشيت بيني صنعوا بصا دملة ونون مفتوحتين اى صنعوا ترمى من الاختلاف
١٢ قسطلاني وتوشح **١٦** قوله فلان قيل هو عبد الله بن ليعة قاضي مصر وما علمنا ضعفه غير واحد
قال اليسقى الجوا على ضعفه وترك الاحتجاج بما ينفرده بقوة الفتح الهملة وسكون التهمة والشرع معفر
الشرح بالجمعة والراء المعلم المصردى هذا يسمى بالاكبر وليس هو جوة بن شريح المحرمى فلا يشبهه عليك و
الغازى بفتح الميم خفة الهملة وكسر الفاء والراء وفى بعضا بنجم الميم **١٣** **١٧** قوله وترك الجهاد اى
القتال الذى كالجدا فى الجازا لجدا الحقيقى هو القتال مع الكفار وليس مراده بهنا ذلك **١٤** كرماني
١٨ قوله اما قتله واما يذنبه بلفظا الماضى فى الاول والمضارع فى الثانى اشارة الى استمرار
التعذيب بخلاف القتل ولا بى ذر واما يذنبونه بانجاب النون وهو الصواب وجبت الاولى بان
النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم فى لغة شامية **١٥** **١٩** قوله فما تركك فى سبيل
وعثمان هذا يشير الى ان السائل كان من الخوارج فانهم يرون اللون الشيعين ويخطئون عثمان ومبليا فرع عليه
ابن عمر يذكرنا قبحها ومنزلتها من النبى صلى الله عليه وسلم **٢٠** قسطلاني **٢٠** قوله ان يعفونه
بذا لا بى ذر بالتثنية وفتح الواو اى يعفو الله تعالى عنه وغيره تعفوا بفتح التاء مع سكون الواو خطا بالجماعة
كذا فى قس وغيره **٢١** **٢١** قوله حيث ترون اى بين ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤكد بيان قرير وقرابة منه صلح منزل ومنزلة **٢٢** قسطلاني

يريد بيان قربة وقربة منه معلوم منزلا ومنزلة ١٢ اسطواني
 الخيط الابيض هو اول ما يهد ومن الفجر المعرض في الاثني كالايط الممدود الخيط الاسود
 هو ما يهد معدن عشق الليل عاكفون اى معتكفون بغت ثقت تفتي ترجع ١٢
 فجامون وياكون ويشربون منهم عمر بن الخطاب وكعب بن مالك وقيس بن صرمة الانصاري قيس
 وكانوا يتفادون بالاتيان من الظنور عن تعكس الامر بالتحويل من الشرائي البحر والاشغال من
 المعصية الى الطاعة ١٢ ك عمه اى فلا تعدوا على المنتهين ١٢ ايضا وادى عمه حاصل هذا الرجلين
 كانا يريدان قتال من خالف الامام وابن عمر لا يرى القتال على الملك ١٢ قس

السنة رمضان كل اى لا يجامعوهن يلا وساروا لذوي الصيام عن البراء انهم كانوا لا يكونون ولا يشربون
اذا ناسوا ومفهوم ذلك ان الاكل والشرب كان ما ذونا فيه يلا ما لم يحصل اليوم لكن ببقية الاحاديث الواردة
في هذا يدل على عدم الفرق فيحمل قوله لا يغربون السار على الغالب جمعا بين الاحاديث ١٢ قلنا في
٢ قوله يتبين حكم الخيط الابيض وهو اول ما يهد ومن الفجر المعرض في الافق كما في المهدود
قول من الخيط الاسود وهو ما يمتد معه في شمس اليس شيئا بخطين السود وابيض قول من الفجر بيان لما يهد
والنبي عن بيان الاسود لانه عليه ١٣ اقس ٤ قوله ان وسارنك اذا تعرض الخال في التوشيح
هذا ظاهر المعنى غنى عن الشرح لانه كان الخيطان المرادان في الآية يصلحان ان يكونا تحت الوسادة فلا شئ
اعرض من هذه الوسادة ولا اطول فان المراتبها الخيط الذي يهد ومن المشرق ومن المغرب ولا يصلح لذلك
الاسود وكذا قوله بعد انك تعرض الغلالة من لازم عرض الوسادة ان يكون الغطاء الممنوع عليه عرضا
وقيل ان هذه الكلمة كناية عن العبادة وقيل وكذا الاول يهد انتهى ومن بعض متعلقاته في ٢٤ وسبح
بعض منها في الحاشية الحقنة ان شاء الله ٢٥ قوله نازل الله به من الفجر فان قيل يهد على ان نزل قوله تعالى
من الجحيم متاخرا من انما سبق ويلزم تناقض البيان من وقت الحاجة وذلك غير جائز قلت استعمال الخيط
الابيض والاسود في سواد الليل كان مستمرا ظاهرا للدلالة غير واجب البيان وان خفي على البعض لقلة
تدبرهم ونزول قوله تعالى من الفجر انما هو لا احتياط وحفظ العامرين واعتناء السامعين عن الطلب
والثلم ولم يكن من باب الجمل الذي لا يتصور درك مراد الامن جهة الشارع فلا ممانعة في تراخي
نزوله كما في المظنرى قال البضاوى فلعل كان قبل دخول رمضان وتاخير البيان الى وقت الحاجة
جائزا انتهى ثم اعلم ان نزول آية الصيام كان في السنة الثانية ونزول قوله تعالى من الفجر بعد ذلك
بمسير سنة او نحوه لما كان من عدى بن حاتم جعل الخطين تحت وسادته لم يكن الازعما مثلان اسلامه
في السنة التاسعة كما في المظنرى ودر ايضا في ٢٤ ١٢ ٥ قوله ان الناس ضيعوا بعضهم

باب قوله وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة واخسروا ان الله يحب المحسنين التهلكة والهلاك واحد حدثنا
اسحق قال اخبرنا النضر قال حدثنا شعبه عن سليمان قال سمعت ابا وايل عن حذيفة وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم
الى التهلكة قال نزلت في النفقة **باب قوله فمن كان منكم مريضا او به اذى من طبعه** حدثنا ادم قال حدثنا شعبه عن عبد الرحمن
ابن الاصبهاني قال سمعت عبد الله بن معقل قال تعدت الى كعب بن مجرة في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فسألت الله عز وجل
من صيام فقال حملت الى النبي صلى الله عليه وسلم والقبل يتناثر علي وجهي فقال ما كنت اري ان الجهد بلغ بك هذا ما تجد شاة
قلت لا قال ثم ثلثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واخلق رأسك فنزلت في خاصة وهو كعاقه
باب قوله فمن تمتع بالعمرة الى الحج حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عمران بن بكير قال حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حصين
قال انزلت اية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرقه ولم ينه عنهما حتى مات قال
رجل بزيه ما شاء **باب قوله ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم** حدثني محمد بن ابي حنيفة عن ابن عيينة عن عمرو بن
ابن عباس قال كانت عكاظ وحنيفة وذو المجاز اسواق الجاهلية فتأتوا ان يتجروا في الموسم فنزلت ليس عليكم جناح ان تبتغوا
فضلا من ربكم في مواسم الحج **باب قوله ثم افضوا من حيث افاض الناس** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن خازم
قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون المحسن وكان سائر العرب
يقفون بعرفات فلما جاء الاسلام امر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم
افضوا من حيث افاض الناس **حدثني محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب**
عن ابن عباس قال يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فمن يتيسر له هديه من الابل والبقر والغنم
ما يتيسر له من ذلك اتي ذلك شاء غير ان لم يتيسر له فعليه ثلثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان اخيرا من الايام الثلثة
يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من طلوع العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفع فؤاده عن عرفات اذا افاضوا
منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبذره ثم ليدكر الله كثيرا واكثر والتكبير والتهيل قبل ان يصحوا ثم افضوا فان الناس كانوا يفيضون

١٢ قال محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فمن يتيسر له هديه من الابل والبقر والغنم ما يتيسر له من ذلك اتي ذلك شاء غير ان لم يتيسر له فعليه ثلثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان اخيرا من الايام الثلثة يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من طلوع العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفع فؤاده عن عرفات اذا افاضوا منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبذره ثم ليدكر الله كثيرا واكثر والتكبير والتهيل قبل ان يصحوا ثم افضوا فان الناس كانوا يفيضون

الاية ثنى اخبرنا الاربعة قال قد بائ فلم ينه عنه
بمزدلفة ثنا ١٢ المقدمي قطب الله بنطلق يتكرر يبيتون ليدكروا

١٢ قال محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فمن يتيسر له هديه من الابل والبقر والغنم ما يتيسر له من ذلك اتي ذلك شاء غير ان لم يتيسر له فعليه ثلثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان اخيرا من الايام الثلثة يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من طلوع العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفع فؤاده عن عرفات اذا افاضوا منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبذره ثم ليدكر الله كثيرا واكثر والتكبير والتهيل قبل ان يصحوا ثم افضوا فان الناس كانوا يفيضون

١٢ قال محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فمن يتيسر له هديه من الابل والبقر والغنم ما يتيسر له من ذلك اتي ذلك شاء غير ان لم يتيسر له فعليه ثلثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان اخيرا من الايام الثلثة يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من طلوع العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفع فؤاده عن عرفات اذا افاضوا منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبذره ثم ليدكر الله كثيرا واكثر والتكبير والتهيل قبل ان يصحوا ثم افضوا فان الناس كانوا يفيضون

١٢ قال محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال يطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فمن يتيسر له هديه من الابل والبقر والغنم ما يتيسر له من ذلك اتي ذلك شاء غير ان لم يتيسر له فعليه ثلثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان اخيرا من الايام الثلثة يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من طلوع العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفع فؤاده عن عرفات اذا افاضوا منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبذره ثم ليدكر الله كثيرا واكثر والتكبير والتهيل قبل ان يصحوا ثم افضوا فان الناس كانوا يفيضون

وقال الله ثم آفئضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم حتى ترموا الحجر بآب قله وعنه من يقول بآب آتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار حدثنا أبو عمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز بن أنس قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار بآب قله وهو الدال لخصام وقال أعط النسل المحبوات
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعة قال أبغض الرجال إلى الله الولد الخصم وقال
عبد الله حدثنا سفيان حدثني ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بآب قله أم حسنة إن تدخلوا
الجنة ولما يكتم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضعفاء إلى قريب حدثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام عن ابن
جرير قال سمعت ابن أبي مليكة يقول قال ابن عباس حتى إذا استيسر الرسل وظفروا أنهم قد كذبوا وخيفه ذهب بها هناك وتلفق
يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا أن نصر الله قريب فليقت غزوة بن الزبير فذكرت له ذلك فقال قالت عائشة معاذ
الله والله ما وعد الله رسوله من شيء قط إلا علم أنه كائن قبل أن يموت ولكن لم تنزل البلياء بالرسل حتى خافوا أن يكون من معهم
يكذبونهم فكانت تقرأها فظنوا أنهم قد كذبوا ثم ثقلت بآب قله تعالى نسألكم خربت لكم فأتوا خربتكم أي شئتم وقد موال أنفسكم
الآية حدثنا أسحق قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا ابن عوف عن نافع قال كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه فأخذ عليه يوما فقرأ
سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان قال تدرى فيما أنزلت قلت لا قال نزلت في كذا وكذا ثم مضى وعن عبد الصمد حدثني أبي قال حدثني
أيوب عن نافع عن ابن عمر قال أتوا خربتكم أي شئتم قال يأتيها في رواية محمد بن يحيى بن سعيد عن أبيه عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر
حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابن أبي مليكة قال سمعت جابرًا قال كانت اليهود تقول إذا جلمعها من ورأيها جاء الولد أحول
فنزلت نسألكم خربت لكم فأتوا خربتكم أي شئتم بآب قله وإذا طلقتم النساء فليغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن
حدثنا عبد الله بن سعيد قال حدثنا أبو عامر العقدي قال حدثنا عبد الرحمن بن راشد قال حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال
كانت لي اخت تخطب إلى قال أبو عبد الله وقال إبراهيم بن موسى عن الحسن حدثني معقل بن يسار قال حدثنا أبو عمر قال
حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها حتى انقضت عدها فخطبها فأتى معقل
فنزلت فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن بآب قله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجًا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا
لبي ما تعملون خبير يعفون بهن حدثني أمية قال حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن أبي مليكة قال ابن الزبير قلت
لعقن بن علفان والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجًا قال قد نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها وأتدعها قال يا ابن أخي لا أعترشها
منه من مكانه حدثنا أسحق قال حدثنا روح قال حدثنا شبل عن ابن أبي جريح عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن الزبير قال
عن الآية ثم قال بآب هاتلك قال وظنوا فتي فيم أنزلت فقال أبو عبد الله الآية فإذا بلغن أجلهن فلا يجتأحن عليكم فيما فعلن في أنفسهن
بالمعروف والله بما تعملون خبير ثنا ابن بسطام خبير

الآية قال أبو عبد الله

عن الآية ثم قال بآب هاتلك قال وظنوا فتي فيم أنزلت فقال أبو عبد الله الآية فإذا بلغن أجلهن فلا يجتأحن عليكم فيما فعلن في أنفسهن
بالمعروف والله بما تعملون خبير ثنا ابن بسطام خبير
أه قوله قد كذبوا خيفة ذاك البعير وهي قرارة الكوفيين على معنى أنه أعاد الضمير فنوا وكذبوا
على الرسل أي هم فنوا أن أنفسهم كذبهم ما حدثتهم من النفرة كما يقال صدق رجاءه وكذب رجاءه أو
أعاد الضمير على الكفار أي ومن الكفار أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا من النفرة وغير ذلك مما يأتي في آيات الله
تعالى في سورة يوسف ١٢ قس ١٢ قوله ذهب بها هناك أي ذهب ابن عباس بهذه
الآية إلى الآية التي في البقرة يعني فهم من هذه الآية ما فهم من تلك كون الاستفهام في متى نصر الله
لا يستبعد وألا يستبعد دفعها متاسان في مجي النفرة بعد اليأس والاستبعاد ١٢ ك قوله
فظنوا أنهم قد كذبوا مشقة لم بالشدة يدق نافع وابن كثير والبغداد وابن عامر وبالخطيف فراه عالمهم
وحجرة ونكسائي فإن قلت لم تكرت عائشة على ابن عباس وقراءة التحقيف بتمثل هذا المعنى أيضًا بان
يقال خافوا أن يكون من معهم يكذبونهم قلت لا تكرار من جهة أن مراده أن الرسل ظنوا أنهم كذبون من عند الله
لأنهم عديم بقرينة لا ششهاد بآية البقرة فإن قلت لو كان كما قالت عائشة لثقل وثقلوا أنفسهم قد كذبوا
لأن تكذيب القوم لهم كان فيقتنا قلت تكذيب اتباعهم من المؤمنين كان مظنونًا واليتبين هو تكذيب
الذين لم يؤمنوا أصلا فإن قلت ما وجه ما ذهب إليه ابن عباس قلت لا شك أن مذهبهم لم يجر على
الرسل أن يكذبوا بل هو الذي ياتيهم من قبل الله لكن يمتل أن يقال أنهم عند تطاول البلاد وبطلاء
تغيير الولد لجهلهم الذي جاءهم كان غلط منهم فالكذب متناول بالغلط وأرادوا بالنفس ما يجهس في القلب
من شبهة الوسوسة ومحدث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن الذي هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فيه
فهو غير جائز على أمارة لا تفكيف بالرسل كذا في الجمع والكرام في مطلقا ١٢ ك قوله في ينفذ
المجود هو الظن في أي الذي كرمه وقع الشك به واستقط المؤلف ذلك لاستدراكه كذا في قس وقد
اختلف النقل فيه عن ابن عمر قال في المظنرى الصحيح أن الوهم إنما هو من ابن عمر وقد حكم بكونه دها من ابن

اهله وهو قول الله اهلها اخبرنا ثنا اخبرنا ابن المبارك ولكن عمه انزلت قال ثنا حدثنا قال ثنا قال ثنا الاية الى قوله تعلمون رجالا قيا ما راجل قائم ولا يؤده لا يقوله اخبرنا السنة النعاس يستنه بتغير قال ابن سيرين الى الجري ان كذبت علي رجل في جانب الكوفة يريد عبد الله بن مقبة وكان يسكن الكوفة

وقوله قال ابن جبير كرسية علمه، ولعل وجه الإطلاق على العلم هو أن العالم يقعد في العادة على الكرسي عند نشر العلم فصارت له محل العلم فأطلق عليه كإطلاق اسم
المحل على الحال ويحتمل أن وجهه أن العالم يعتمد على العلم ويمكن به في الكلام والجواب كما يتمكن صاحب الكرسي بالوقوف عليه فشبه أحدهما بالآخر وأطلق الاسم
والله تعالى أعلم اهـ سندي

عشر ۱۲ قس ۵ ای اقیعوا اصلا تم کما امرتم تا م ۱۲ قس.

حل اللغات اغرق ای اضاع احفانی بالمسئلة ای بالغریبہ۔ ۱۲

١٥٣
١٥٢
١٥١
١٥٠
١٤٩
١٤٨
١٤٧
١٤٦
١٤٥
١٤٤
١٤٣
١٤٢
١٤١
١٤٠
١٣٩
١٣٨
١٣٧
١٣٦
١٣٥
١٣٤
١٣٣
١٣٢
١٣١
١٣٠
١٢٩
١٢٨
١٢٧
١٢٦
١٢٥
١٢٤
١٢٣
١٢٢
١٢١
١٢٠
١١٩
١١٨
١١٧
١١٦
١١٥
١١٤
١١٣
١١٢
١١١
١١٠
١٠٩
١٠٨
١٠٧
١٠٦
١٠٥
١٠٤
١٠٣
١٠٢
١٠١
١٠٠
٩٩
٩٨
٩٧
٩٦
٩٥
٩٤
٩٣
٩٢
٩١
٩٠
٨٩
٨٨
٨٧
٨٦
٨٥
٨٤
٨٣
٨٢
٨١
٨٠
٧٩
٧٨
٧٧
٧٦
٧٥
٧٤
٧٣
٧٢
٧١
٧٠
٦٩
٦٨
٦٧
٦٦
٦٥
٦٤
٦٣
٦٢
٦١
٦٠
٥٩
٥٨
٥٧
٥٦
٥٥
٥٤
٥٣
٥٢
٥١
٥٠
٤٩
٤٨
٤٧
٤٦
٤٥
٤٤
٤٣
٤٢
٤١
٤٠
٣٩
٣٨
٣٧
٣٦
٣٥
٣٤
٣٣
٣٢
٣١
٣٠
٢٩
٢٨
٢٧
٢٦
٢٥
٢٤
٢٣
٢٢
٢١
٢٠
١٩
١٨
١٧
١٦
١٥
١٤
١٣
١٢
١١
١٠
٩
٨
٧
٦
٥
٤
٣
٢
١
٠
١٥٣
١٥٢
١٥١
١٥٠
١٤٩
١٤٨
١٤٧
١٤٦
١٤٥
١٤٤
١٤٣
١٤٢
١٤١
١٤٠
١٣٩
١٣٨
١٣٧
١٣٦
١٣٥
١٣٤
١٣٣
١٣٢
١٣١
١٣٠
١٢٩
١٢٨
١٢٧
١٢٦
١٢٥
١٢٤
١٢٣
١٢٢
١٢١
١٢٠
١١٩
١١٨
١١٧
١١٦
١١٥
١١٤
١١٣
١١٢
١١١
١١٠
١٠٩
١٠٨
١٠٧
١٠٦
١٠٥
١٠٤
١٠٣
١٠٢
١٠١
١٠٠
٩٩
٩٨
٩٧
٩٦
٩٥
٩٤
٩٣
٩٢
٩١
٩٠
٨٩
٨٨
٨٧
٨٦
٨٥
٨٤
٨٣
٨٢
٨١
٨٠
٧٩
٧٨
٧٧
٧٦
٧٥
٧٤
٧٣
٧٢
٧١
٧٠
٦٩
٦٨
٦٧
٦٦
٦٥
٦٤
٦٣
٦٢
٦١
٦٠
٥٩
٥٨
٥٧
٥٦
٥٥
٥٤
٥٣
٥٢
٥١
٥٠
٤٩
٤٨
٤٧
٤٦
٤٥
٤٤
٤٣
٤٢
٤١
٤٠
٣٩
٣٨
٣٧
٣٦
٣٥
٣٤
٣٣
٣٢
٣١
٣٠
٢٩
٢٨
٢٧
٢٦
٢٥
٢٤
٢٣
٢٢
٢١
٢٠
١٩
١٨
١٧
١٦
١٥
١٤
١٣
١٢
١١
١٠
٩
٨
٧
٦
٥
٤
٣
٢
١
٠
١٥٣
١٥٢
١٥١
١٥٠
١٤٩
١٤٨
١٤٧
١٤٦
١٤٥
١٤٤
١٤٣
١٤٢
١٤١
١٤٠
١٣٩
١٣٨
١٣٧
١٣٦
١٣٥
١٣٤
١٣٣
١٣٢
١٣١
١٣٠
١٢٩
١٢٨
١٢٧
١٢٦
١٢٥
١٢٤
١٢٣
١٢٢
١٢١
١٢٠
١١٩
١١٨
١١٧
١١٦
١١٥
١١٤
١١٣
١١٢
١١١
١١٠
١٠٩
١٠٨
١٠٧
١٠٦
١٠٥
١٠٤
١٠٣
١٠٢
١٠١
١٠٠
٩٩
٩٨
٩٧
٩٦
٩٥
٩٤
٩٣
٩٢
٩١
٩٠
٨٩
٨٨
٨٧
٨٦
٨٥
٨٤
٨٣
٨٢
٨١
٨٠
٧٩
٧٨
٧٧
٧٦
٧٥
٧٤
٧٣
٧٢
٧١
٧٠
٦٩
٦٨
٦٧
٦٦
٦٥
٦٤
٦٣
٦٢
٦١
٦٠
٥٩
٥٨
٥٧
٥٦
٥٥
٥٤
٥٣
٥٢
٥١
٥٠
٤٩
٤٨
٤٧
٤٦
٤٥
٤٤
٤٣
٤٢
٤١
٤٠
٣٩
٣٨
٣٧
٣٦
٣٥
٣٤
٣٣
٣٢
٣١
٣٠
٢٩
٢٨
٢٧
٢٦
٢٥
٢٤
٢٣
٢٢
٢١
٢٠
١٩
١٨
١٧
١٦
١٥
١٤
١٣
١٢
١١
١٠
٩
٨
٧
٦
٥
٤
٣
٢
١
٠

عنه انه كان لا يروى الى الكذب واما ما تعلق من الاخبار بالامور التي فالنسخ فيها نزوفرق بعضهم بين ما جاز دخله وما تميز به من قاله المصنف بخزان يعلقه بغير طوافه ولا يداخله بشرط فيه وعليه تادل ابن عمر الآية وبحري ذلك بحري العفو وهو كماله خلف كذا ذكره الكرماني ١٢

قوله تقاة وتقية بوزن مطية واحد اي كلاهما مصدر بمعنى واحد وان نية قرأ يعقوب قوله صراي برديريه قوله كمثل رشح فيها مرقله شفا الركبة بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التثنية آخره باء اي البراءة المعنى كنتم مشقين على الوقوع في تار جهنم فكفر فانهزكم الشئ تعالى منابا بالاسلام وقوله ولذفدت من اهلك تبوي المؤمنين قال ابو عبيدة اي تتخذ معسكرا بفتح الكاف وقال غيرني بعبدة تنزل فعدى لاشئين احدهما بنفسه والاخر بخرت البروقد ينفذ كنهه الآية قوله المسوم بفتح الواو اسم مفعول وكسر باس م فاعل ولا ي ذرو المسوم الذي ليسا بالمد والصرف بجملة او بصوفة اد هما كان من العلامات قوله ربيون قال ابو عبيدة الجهم ولا ي ذر لمجوع بالواو وبيل الياء واحد يار بي بكسر الراء وشدة الواو المتحدة المسورة هو العالم مقسوب الى الرب وكسرت راءه تغييرا في النسب وقيل لتغيير وهو نسبة الى الربة وهي الجماعة وفيها لثان المكسر والمضمر قال الشئ تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه اى تساءلصونهم قتلا قوله ومنزل بعن الميم وفتح الزاء قاله القسطلاني قال العيني يعني ان نزل الذي هو المصدر يكون بمعنى منزل على صيغة المفعول من قولك انزلته انشئ قوله والليل المسومة قال الكرماني المسومة العلوم من السومة وهي العلامة او العلامة اي التامة الحسن او المعري من اسامة الدابة انتبى قوله وحضور الاياقي النساءى مع ميله الى الشوات وكما لو من لم يكن له ميل لاشئ حضوره كذا في القسطلاني ١٣

حل اللغات
الى ميسرة اى الى يسانة الوكية البيرة دى^٢ وهو العالم منسوب الى الرب وكسرت راؤه تغييرا
فى النسب وقيل لا تغيير وهو نسبة الى الربة وهى الجماعة وفيها لثتان الحسرة والضم ١٣

عہ قیل اسم امیر خاقان وقیل سالم ۱۲ قس عہ قال الامم علیہ السلام کل شیئ منہ علی حدۃ
فرو بارغ الجبال ۱۲ قس
عہ غیر مضروب قیل ہوا بن یحیی الذہلی وقیل ابن ابراہیم ابو غنیہ وقیل ابن اوریس الرافی ۱۲ قس
عہ ای فی تفسیر قولہ لا تحمل علینا اصل ۱۲۔

وَأَتْلَوْهُمُ تَقْوَاهُمْ ^{تَسْبِيحًا} الْمُسْتَبِيحَاتِ ^{تَسْبِيحًا} فِي الْعِلْمِ كُلِّ

۵۱

رسالة آل عمران (قوله واخذتموها بالحق) حاصل ما ذكره في تفسيرها أنها متناهيات يشبه بعضها بعضاً في المعنى بحيث يصير كل منها كالصدق لصاحبه ولا يخفى أن هذا المعنى غرضنا سبب لما بعده وأنها المتناهيات التي يشتبه ويلتبس معانيها بحيث لا تكاد نفهم والله تعالى أعلم اهـ

١ وما بانهم شيئا قليلا ٢ فذكرها الآية ٣ شيئا ٤ النبي ٥ فقالوا ٦ قال ٧ لكذبني ٨ يثرت ٩ يا ثروا ١٠ هل ١١ في ١٢ فهل ١٣ من ١٤ أو ١٥ قلت ١٦ لهم

اله قوله وقد اغتذ بعنم البهزة وسكون النون وكسر الفاء. وبالذال المعجمة والواو اللام والوقد
 للتحقيق قوله باشعير بكسر المعجمة وسكون البهزة والفاء المنونة ولا بالي ذر باشعير بكسر التثنية مقصودا كذا الحذر
 لاسلاك قوله ناعت على الاخرى انها اغتذت الاشفاق كذا قوله فرغ بعنم الراء مينا المغلول اى فرغ بعنم
 الى ابن عباس قوله لو يوصل الى الناس بدعواهم اى بمجر واجارهم عن لزوم حتى لهم على آخرين عند حكمك لذهب واما
 قوم واما بهم ولا يتكلم المرعى عليهم من عرفت ودموا لوجوه الملازمة في هذا القياس الشرطى ان الدعوى بمجر واما اذا
 قبلت فلا فرق فيها بين الدعاء والاموال وغيرهما وبطلان الملازمة ظاهر لان ظلم قس ثم قال ابن عباس ذكرها
 بكسر الكاف على معنى الامر ١٢ يخرج جارى **هـ** قوله لا يمين على الدعوى عليه اذ لم يكن بينه لدفع بالادعى به
 عليه وعند اليسقى باسناد حميد لو يوصل الى الناس بدعواهم لادعى قومها وقوم داموا لهم ولكن البينة على السعى
 واليمين على من انكر ١٣ قس **هـ** قوله من فيه اى حال كونه من فيه الى قى مبر عليه موضع اذنه اشارة الى
 تمكن من الاصغاء اليه بحيث يجيبه اذا احتاج الى الجواب قوله فى المدة هى مدة الصلح بالمدعية على وضع الحرب
 عشرين قوله هرقل كقطر حلك الزوم الملقب بغير قوله دعيت بعنم الدال مينا المغلول قوله ذلنا على
 هرقل القاء فميمية انصحت عن مخدوف اى فمما زار رسول هرقل فطلبنا التوبة من محض وصلنا اليها فاستاذن
 انما فاذن لنا ذلنا عليه ١٤ قس **هـ** قوله فقلت اتا اى اقر بهم نسا واختار هرقل ذلك لان
 الاقرب احزى بالاطلاع على قربة من غيره قوله فان كنتم تتيقظ المعجمة اى نقل الى الكذب قوله فكلذ يوه
 يشهد بها مكسورة تتعدى الى المغلول واحدوا المنفصل الى مغلولين وبذا من الغراب ١٥ اقسط لاني
هـ قوله لو ان يوغروا بعنم التقيية وكسر التثنية بصيغة الجمع ولا بالي ذران يوغروا بفتح التثنية مع الافراد
 مينا للمغلول ولئى بعضنا ان يثروا الى لوان يروا ويكوا على الكذب وهو قبيح لكنه بيت عليه قس مجمع
 ملتقى ١٦ **هـ** قوله كيف حسبكم وفى كتاب الوحى كيف نسب فيكم والسب ما بهه الانسان من
 مغفرا بانه قالوا الجوهري والسب الذى يحصل به الاولاد من جهة الابهاء قوله هو فينا ذو حسب اى رفيع وعند

أَمْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ
يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَيُحْيِي
الْمَوْتَى وَيُخْرِجُكُمْ مِنَ
الْأَسْوَاقِ قَائِلًا إِنَّكُمْ
مِنْهُمْ

23

ع وفي بدو الوحي تجسست لقائه بالجيم وشيئ من معجزه اى تكلفت الوصول اليه ١٢ قس عه اى
بالكلية الداعية الى الاسلام ودى كلمة شهادة التوحيد ١٢ قس عه هذا خبر منه ماينا فى اسلامه ولذا لما حكم
باسلامه بختلاف ايمان ودرقه فان لم يظهر منه ماينا فى ١٢ عني للمع بالتحقيق من الروح اى من شانه الزهاب
والقوات فاذا سب فى الجزئية ادى وكرد بالبيان ١٢ قس.

حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عينة يوم احدث حج وجهته حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يطلع قوم فخلعوا هذا بنعيمهم وهو يدعونهم الى ربهم قال الله ليس لك من الامر شيء واورده المؤلف في المغازي معلقا بنحوه والجمع بينه وبين حديث ابن عمر السوق في اول هذا الباب انه صلعم دعا على المذكورين بعد ذلك في ملأته فانزل الله الآية في الامرين جميعا في ما وقع من كسر الرباية ونسخ الوجر وفيما نشأ عن ذلك من الداء عليهم وذلك كل في احد فحاشا لله تعالى عن تعجيله في القول برفع الظلال عنهم ١٢ قس ٨٥ قوله وهو تانيث. آخركم بكسر اللام المعجمة قال في النسخ والعمدة والتفتيح فيه نظر لان اخرى تانيث آخر يرفع اللام كسرها وتعقبه في المسايخ فقال نظر البخاري اذ في من هذا وذلك انه لو جعل اخرى هنا تانيثا لا خر يرفع اللام لم يكن فيه دلالة على ان الخر الوجودي وذلك لانهم ايمتت دلالة على هذا المعنى بسبب العرف وصار انما يدل على الوصف بالمغايرة فقط لقول مرت برجل حسن ورجل آخر في مغايرة الاول وليس المرادناخره في الوجود ومن السابق والمراد في الآية الدلالة على ان خر ذلك قال تانيث آخركم بكسر اللام لتشير اخرى واللام على انخر واستعماله في هذا المعنى موجود في كلامهم بل هو الاصل ١٢ قس ٩٥ قوله امته فاعسا. يريد بقوله تعالى ثم انزل عليكم من بعد الغم امته فاعسا اي انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم الفاس والامنية الامن نصب على المفعول واعسا يدل منها وهو المفعول وامته حال منه متقدمة عليه او مفعول له او حال من المخاصمين بمعنى ذوى الازمة او على انهم آمن كيار وبررة وقرئ امته بكون الميم كما نال مرة من الامن كذا في البيضاوي ١٣ قوله استجابوا اى اجابوا لقول العرب استجبتك اى اجبتك واستجيب اى بيبس وبذا وان كان في سورة الشورى فاورده هنا استشهدا بالسابقة ولم يذكر المؤلف هنا حديثا ولعله يحسن له واللايق بالسابقة هنا حديث عائشة عن المؤلف في المغازي الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح الى آخر الآية قالت لعروة يا ابن ابي عمير كان ابوكم منتم الازيرة والوكبر ١٢ قس

حل اللغات

والله وليهما انا ناصرهما وعاصهما عن اتباع تلك الخفرة التي ليست بعزم بل حديث نفس وطئت اى يأسك شيئا اى حية ١٢ قس ٨٥ اى يربعن ان اس لبعنهم اى انفعم لهم وانما كان كذلك لانهم يأتون بهم الخ كذا في قس ١٣.

٨٥ هم صفوان بن امية وسهل بن عبيد والحارث بن هشام كما في حديث مرسل اورده المؤلف في غزوة احصاى في ٢٧٥ وصلوا احمد والترمذي وزاد في آخره فتيقب عليهم كلهم كذا في القسطنطيني ١٢ قس ٨٥ وممل ذكر نفا في سورة برادة على ما لا يخفى واحتمل وقوع احدى الحسينين وهى الشجادة وقعت في احد استبعده في العمدة

برسنا بفتح اوله وسكون الهم ويد النون المفتوحة هزة معنونة اى الكب ولاي ذرع انكشيتى بمعنى بفتح
حرف المضارعة وسكون المعلقة وكسر النون بعد ما تميمته اى يميل وينعطف عليها حال كونه يقبها المجازة ١٢
قس قول خير الناس لانس يا تون بهم فى السلاسل ١٣ اى ينفعون لانس حيث يخرجون
الكفار من الكفر ويجعلونهم مؤمنين بالله العظيم ويدرسه علم روى عبد بن حميد عن ابن عباس هم الذين
باجروا مع الرسول صلعم كذا فى البعض وسهيان لغيره والامة فهو موفى بما مر بها فاعاله فى الخير الجارى قال
الكرمانى وانما كان خيرا لانه لانه بسببه صار مسلما وحصل له جميع السعادات الدنيوية والاخرية استغنى ١٢
٣٣ قولوا ذهبت طاعتان بنو سلمة من الغزيرة وبنو عاصم من الاوس وكانا جناحي الحكم
كذا فى البيضاى قال القسطلانى والهم العزم او هو دونه وذلك ان اول ما يمر بقلب الانسان يسمى
فلا فلان فاذنك حديث نفس فاذا قوى كى بها فاذا قوى سمي عزم ثم بعده ما قول او فعل قولنا تشغل اى ان تبسبنا وتختلفنا
عن رسول الله صلعم وتذهبنا مع عبد الله بن ابي وكون ذلك فى غزوة احد انتهى كلام القسطلانى ١٢
٣٤ قولوا والله وليها اى ما معها عن اتباعك تلك الغفلة التى ليست عزمى بل حديث نفس
ويجوز ان يكون غزيرة كما قال ابن عباس ويكون قولوا والله وليها جملة عالية مقرونة للتوسيع والاستبعاد
اى لم يوجد منها الفشل والحين وتلك الغزيرة والحال ان الله سبحانه وتعالى بجماله وعظمته هو انزلها لنا
لما يفتلان من القسطلانى ١٣
٣٥ قولوا لعل الله تعالى والله وليها وهو معصومان نزلوا مرة
لهم لما حصل لهم من الشرف وتثبيت الولاية وان كان اول الآية يدل على منعهم وجنبهم ومراهم
فى ١٢٢٥ ج ١٢٢٥ قولوا لعل الله تعالى فى قوله تعالى ثم ياتي من بعد ذلك سبع
مشاود ومضى ٢٠٠ وسياقى فى ١٢٢٥ ج ١٢٢٥
٣٦ قولوا لعل الله تعالى فى قوله تعالى ثم ياتي من بعد ذلك سبع
رواية يونس عن الزهري عند مسلم وعطاء وكون وعصية قوله حتى انزل الله ليس لك من الامر شئى الآية
واستشكل بان قصته رمل وذكوان كانت بعد احد ونزل ليس لك من الامر شئى فى قصة احد فكيف
يتاخر السبب عن النزول واجاب فى الفتح بان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عن بلغة كامين
ذلك سلم فى رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعنى الزهري ثم قال بلغنا انه نزل ذلك لما نزل وهذا
البلغ لا يصح وقصته رمل وذكوان اجيبه عن قصته احد فيجمل ان قصته كانت عقب ذلك وتاخر نزول
الآية عن سببها قليلا وقد ورد فى سبب نزول الآية شئى آخر غير مات لاسبق فى قصته احد عند مسلم من

اجابوا يستعجب يحيى يا رب ان الناس قد جمعوا لكم آية حجتا اجد بن يوسف اراه قال حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن
ابي الضحى عن ابن عباس حُسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ قالها ابراهيم حين القى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد
جمعوا لكم فآخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حُسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا اسرائيل عن ابي حصين
عن ابي الضحى عن ابن عباس قال كان اخبر قول ابراهيم حين القى في النار حُسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ يا رب قوله ولا تحسبن الذين
يخولون بما آتاهم الله من فضله الآية سيطوون كقولك طوقته بطوق حدثني عبد الله بن منير سمع ابا النضر قال حدثنا عبد
وهو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابراهيم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فليمد يده
مئل له ماله شيئا فاشتر به يوم القيمة ياخذ به يوم القيمة ياخذ به يوم القيمة ياخذ به يوم القيمة ياخذ به يوم القيمة
الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله الى اخر الآية يا رب قوله وكسمن من الذين آتوا الكتاب من قبلكم وكن الذين اشركوا
اذى كثير احدا ثنا ابو ايمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد اخبره ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم ركب على حمار على قطيفة فذكية واروق اسامة بن زيد وراعه يعوسعد بن مجادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة
بدر قال حتى فزع مجلس فيه عبد الله بن ابي سؤل وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن ابي فاذا في المجلس اخلاط من المسلمين و
المشركين وعبد الاوثان واليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاذة الدابة خمر عبد الله بن رواحة
بروايته ثم قال لا تغروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ثم وقف فدعاهم الله وقرأ عليهم القرآن وقال عبد
ابن ابي سؤل ايها المرءة لا احسن مما تقول ان كان حقا فلا توذينا به في مجالسنا رجع الى رحلك فمن جلك فاقصص عليه
فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشناه في مجالسنا فانحجب ذلك فاستتب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا
يتشاورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن
عبادة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد المسمع ما قال ابو حبيب يريد عبد الله بن ابي قال كذا او كذا قال سعد بن عبادة يا رسول
الله اعف عنه واصفح عنه فالذي انزل عليك الكتاب لقد جاءك الله بالحق الذي نزل عليك لقد اصطلح اهل هذه الجزيرة على ان يتوجه
فيحصبونه بالعصاة فلما ابي الله ذلك بالحق الذي اعطاك الله شريك بذلك فذلك فعل به ما رايت فحقا عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون عن المشركين واهل الكتاب كما امرهم الله ويصبرون على اذى

قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم آية فآخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حُسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ يحسبن هو خير لهم ما يجابوا به
بلهزمته بشدقيه اخبرنا عليه فاروق وقبعة وجهه فقال احسن ما تحسن ما تؤذنا مجلسنا واستيت سكتوا ايا انزل ولقد البحرة فيعصبونه
يعصبونه

بعض النون وكسر السين وضم التون واليم واحدة ١٢ قس ٨ قوله واليهود عطف اليهود على المشركين
وان كانوا فاعلم فيهم تنبيها على زيادة شرم قولك يتشاورون بالمشقة اي قاربوا ان يشب بعضهم على بعض
فيقتسوا قوله يخفضهم بالرفع والفاء المتعجبة اي يسكنهم قولك حتى سكنوا بالنون من السكن ولا في زمن المستل
وقال في النسخ عن الكشيبي حتى سكنوا بالقوة من السكون قوله الجواب بعن الملة وخفف المودة الاولى
١٣ قس ٩ قوله ولقد اصطلح وفي بعضها بدون الواو فان قلت ما وجه قلت يكون بلا او عطف
بيان وتوضيح او حرف العطف مخذوف والجمرة مصغرة من البقرة من البقرة اي البليدة والمراد المدينة النبوية ولا في
زمن المستل والكشيبي الجمرة لفتح المودة وسكون الملة قوله ان يتوجه بتاج الملك قوله فيحصبونه بالعصاة
اي يجمعونه بجماعة السوك وقال في الكواكب يجعلونه رئيسا لهم ويسودون عليهم وكان الرئيس مصعبا لما يصعب
برأيه من الامر وقيل كان الرؤساء يصيبون رؤسهم بعصاة ليعرفون بها وفي بعض النسخ يصعبونه بغير فاء
فيكون بدلا من قوله على ان يتوجه ولا في زوجه فيعصبونه بالعصاة وحذف النون قس ك ملقطا ١٣

حل اللغات

اقتصر اي من شعر الرأس كثرة سمرة بيتان نقطتان ملوان فوق عينية اللبنة الشدي
قطيفة بفتح القاف وكسر الطاء كسا غليظ فذكية منسوبة الى فذك قرية مشهورة على مرحلتين من المدينة
الخلاط بفتح الهمزة اي النوع عجاجة الدابة غبارا خمر اي غطى لا تدبروا علينا اي لا تشيروا علينا
الغار كادوا يتشاورون اي قاربوا ان يتشاوروا ويقتال ويؤمن ثارا اذا قام بسرعة يخفضهم اي يسكنهم
البحيرة مصغرة من البقرة اي البليدة والمراد المدينة النبوية ١٣
١٤ فلم يلقوا اليه بل ثبت برئيتهم بالث ١٢ قس ١٥ اي سيمر بظلم ظلمات لا يطوق في
انما قم روى اذ حية تنهش من فرق الى قدمه وينقر رأسه ١٢ قس ١٦ بتون ابن واثبات الفت
ابن مع رعد لانه هف لبعده لئلا يسلول ام عبد الله غير معروف ١٢ قس ١٧

١٨ قوله ان الناس قد جمعوا
لهم فآخشوهم يعني ابا سفيان واصحابه روى انه نادى عند انصاره من احدا محمد مودعا موسم بد رعا بل ان شئت
فقال لمعلم ان شاء الله تعالى فلما كان الغد خرج في اهل مكة من نزل من انظر ان فانزل الله الرعب
في قلوبهم وبادل ان يرمع فرب ركب من عهد قيس يد يدون المدينة لليرة فشرط لهم حمل خيولهم في بيت ان يطولوا
السليمن وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معترافا لذلك والتمز لثمان الابل فخرج نعيم فوجد السليمن يجرخون
فقال لهم انكم لو كنتم تعلمتم انكم اعدا لشر يد يدون ان تخبروا وقد جمعوا لكم فآخشوهم فقال صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يخرج مني احد يخرج في سبعين دابكا هم يقولون حينئذ اني مسيبتا
وكافيتا ١٢ قس ١٩ قوله اقرع لا شغل على رأسه كثرة سمرة وول عمره قوله زيبان يزا فومع من
بنيها تخبره سائكة فطقتان سوداوان فوق عينية وهو اجست ما يكون منها قوله يطوقه بفتح الواو المشددة اي يجعل
طوقا في عنقه قوله بلهزمته بكسر الهمزة والواو سائكة ولا في ذرو ولا اميل بلهزمته بالتشديد قس ٢٠ هذا الحديث
سبق في ٢٢ في كتاب الزكوة ١٣
٢١ قوله اذى كثر باللسان والفعل من ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذين واغرا الكفرة على المسلمين افخروا به ذلك عند مقدمه المدينة قبل وقعة بدر مسلما عما ينال من الاذى ١٢ قس
٢٢ قوله قطيفة بفتح القاف وكسر الطاء كسا غليظ فذكية بقا فذل ملة مصغرة منسوبة الى
ذك قرية مشهورة على مرحلتين من المدينة كذا في قس ١٣
٢٣ قوله والسليمن بذكر المسلمين بذكر المسلمين او لا
واخرا سقطت الاخير من رواية مسلم قاله القسطلاني قال الكرماني وفي بعضها وفتح لفظ المسلمين مرة
اخرى بعد اليهود ففعل في بعض النسخ كان او لا وفي بعضها اخر اجمع الناس بينها والله اعلم ١٢ قس ٢٤
قوله عجاذة الدابة بفتح العين وضم الدال اي غبارا خمر اي غطى لا تدبروا علينا اي لا تشيروا علينا
اي غطى كذا في القسطلاني ١٣
٢٥ قوله لا احسن ما تحسن ما تؤذنا مجلسنا واستيت سكتوا ايا انزل ولقد البحرة فيعصبونه
وهو اسم لا يخرج مني احد يخرج في سبعين دابكا هو يقولون حينئذ اني مسيبتا
بعده واما ان يكون منصوبا بفعل مخذوف اي الافعلت احسن من هذا وحذف همزة الاستفهام لظهور
معناها ويجوز ان يرفع على انه خبر لا والا اسم مخذوف اي لا شئ احسن من هذا وهذا اعتراف منه بفضا حصة
القرآن وحسنه وروى الحسن بن الميمون في لسان بوزفا تنفج ولا في ذرو عن الكشيبي لانس ما تقول

قال الله ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركو اذ في كثير الاية وقال الله وذكروا من اهل الكتاب لو يردونكم
من بعد ما ناكم كفارا حسدا ومن عند انفسهم الى اخر الاية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما امره الله به حتى اذن الله
فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر ا فقتل الله به صناديد كفار قريش قال ابن ابي سؤل ومن معه ومن المشركين و
عبد الاوثان هذا امر قد توجه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاسلموا يا ثب قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا
حدثنا سعيد بن ابى مرثد قال اخبرنا محمد بن جعفر قال حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدري ان رجلا
من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتحلفوا عنه وقرعوا قعد
خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وحلفوا واخبروا ان محمد وابا لم يفعلوا فذلت
لا تحسبن الذين يفرحون الاية حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن ابى جريح اخبرهم قال اخبرني ابن ابي مليكة ان علقمة
ابن وقاص اخبره ان مروان قال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس فقل لئن كان كل امرئ فرح بما اوتي واحب ان يحمي يملكه يفعل
معد بالبعد بن اجمعون فقال ابن عباس ما لكم ولم هذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم بمؤذافسكهم عن شئ فكمؤ اياه واخبروه
بغيره فاروه ان قد استحموا اليه بما اخبروه عنه فيما سألهم وقرحوا بما اوتوا من كتابهم ثم قرأ ابن عباس واذا اخذ الله ميثاق الذين
اوتوا الكتاب كذلك حتى قوله يفرحون بما اوتوا ويحجون ان يحموا واما لم يفعلوا فابا عبد الرزاق عن ابن جريح حدثنا ابن مقاتل
قال اخبرنا الجراح عن ابن جريح قال اخبرني ابن ابي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه اخبره ان مروان هذا يا ثب قوله ان
في خلق السموات والارض الاية حدثنا سعيد بن ابى مرثد قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك بن عبد الله بن ابى نعيم كريب
عن ابن عباس قال بث عند خالتي ميمونة فحدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر فحدثت
الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الايات لا ولي الا لياث ثم قام فتوضا واستن فصلى احدى عشرة
ركعة ثم اذن بلول فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح باب قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق
السموات والارض حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن مخزمة بن سليمان عن كريب عن ابن
عباس قال بث عند خالتي ميمونة فقلت لا نظرون الى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلكه
فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها فجعل يسبح النور عن وجهه ثم قرأ الايات العشر الاواخر من آل عمران حتى ختم ثم اتي شيئا

وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور يتأول العفو فبايعوه لرسول الله حدثنا النبي بما اتوا ويحجون ان يحموا فابا عبد الرزاق عن ابن جريح حدثنا ابن مقاتل
ومالهم مالكم يهود فآخبروه اقول اتوا حدثنا ٢ اخبره
٣ الاية ٢ ثم استيقظ فقرأ سقاء

١٢ قوله ان في خلق السموات من الارتفاع والانخفاض وما فيها من الكواكب في خلق الارض
من الانخفاض والارتفاع وما فيها من البحار والنبات والاشجار والمعادن وغيره واني
اختلاف الليل والنهار في الطول والقصر وتناوبها في الايات اي لدلالات واصحات على وجود الصانع
وعدمته وكما قدرته ١٢ تسطاني ٨ قوله ثلث الليل الآخر بالرفع صفة لثلاث ومرت
كتاب الوتر في ص ٢٠ فنام حتى استصف الليل او قريبا منه قال العيني يحمل على ان الاستيقاظ وقع
مابين فتي الاولى نظر الى السماء تلا الايات ثم عاد لمصنوعه فنام وفي الثانية عاذ ذلك ثم قوما وصلى في رواية
الثوري عن سلمة بن كهيل عن كريب في الصحيحين فقام من الليل فاتي حاجته ثم غسل وجهه وديده ثم نام ثم
قام فاتي القرية الحديث انتهى كلامي في الوتر ٩ قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم
اي يداومون على الذكر يعني يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه السلام من
احب ان يرتفع في رياض الجنة فليذكر الله تعالى وقيل معناه يصلون على البيات الثلث حسب طاقتهم
توكل ويتفكرون في خلق السموات والارض استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال صلى الله عليه
وسلم لا عبادة كالشكر ١٢ بيضاوي ١٠ قوله في طولها اي واني عباس في عرضها كما سيجي قوله فجعل
يسبح النور في حديث ذكره في الرواية الاخرى من الوتر فنام حتى استصف الليل او قريبا منه فاستيقظ يسبح النور
اي اثره كذا في قس ١٢

١٣ قوله حتى اذن الله فيهم بالقتال فرك العفو عنهم بالنسبة للقتال والافكهم على عن كثير من
اليهود والمشركين باليمن والقدار وغير ذلك ١٤ قوله صناديد جمع صنديد وهو السيد
سادتهم وعظف عبدة الاوثان على المشركين تحصيله لان يمانهم كان بعد صلواتهم اشد قولها ليو
بفتح التخيير بلفظ الماضي ونصب الرسول على المفعولية ولاي ذرد الاصيل بكسر با بلفظ الامر ١٥ قس
ك قوله لا تحسبن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ضم الباء جعل الخطاب له
والمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبن تأكيد والمعنى لا تحسبن الذين
يفرحون بما فعلوا من الله ليس ولكن الحق ويؤمنون ان يحموا واما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق والظهار
الحق والانيار بالصدق بمفازة من الخطاب اي فانزوين بالجملة ١٦ بيضاوي ١٧ قوله
فخرجوا فمعد بهم اي يفتقدونهم بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال اقام خلاف التي يعني بعدهم يعني فعلوا
ولم يظعن معهم ويحوزان يكون يعني المثلثة فيكون استعارة على العلة او المال ملقط من كرم ١٨
١٩ قوله ان مروان بن الحكم بن ابى العاص وكان لومضا اميرا على المدينة من قبل مغوية ثم ولي
الخلافه قال لبوابه لما كان عنده البوسعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج فقال يا با سعيد اريدت قول
الله لا تحسبن الذين يفرحون فقال ان هذا ليس من ذلك انما كان ذلك ان ناسا من المنافقين فان
كان لهم نفوذ فخرج حلفوا على سرورهم رواه ابن مردويه بذلك ليحذر على فرحهم وسرورهم وكان مروان
توقف في ذلك واراد زيادة الاستعلاء فقال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس ا لم كذا في التسطاني
بجاء ١٢ ٢٠ قوله بما اوتوا يعني الهمة ولاي ذرن المستمل والكشيبيني بما اوتوا بلفظ القرآن اي
جاوا كذا في التسطاني قال البيضاوي روي انه صلح سأل اليهود عن شئ مما في التوراة فاجروه بخلاف
ما كان فيه وارادوا انهم قد صدقوه واستمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا فزلت وقيل نزلت في قوم تملقوا عن
الفروثم اعتذروا باسم راوا المصلحة في التلطف واستمدوا به وقيل نزلت في المنافقين فانهم يفرحون
بما فعلتهم ويسمدون الى المسلمين بالايان الذي لم يفعلوه على الحقيقة انتهى ويكن الهم بما نزلت في الجيم

حل اللغات يتأول في العفو اي يرجع الى العفو صناديد جمع صنديد وهو السيد
لاولي الا لياث اي لاصحاب العقول التامة الذكية التي تدرك الاشياء بحسب النور اي اثره نشنا
بفتح الشين المعجزة وتشديد النون وهو القرية التي ليست وعققت من الاستعمال ١٢
ع اي لذوي العقول النافية الذين يتحججون بما اوتوا من النظر والاستدلال والاعتبار لا ينظرون اليها
نظر الباطن فانهم عما فيها من عجائب مخلوقاته ١٢ قس ع بفتح الشين المعجزة وتشديد النون قرينة
عققت من الاستعمال ولاي ذرن الكشيبيني سقاء ١٢

[illegible]

(قوله ضروء ليس فيها سحاب) قد ضبط ضروء في النسخة المعتمدة بالرفع ولعل وجهه انه خبر محمد وف اي اى الظهيرية ضروء الجملة حال واختار بعض الشراح الجر على البدلية (قوله يتبع) انا بالرفع على انه خبر وقع موقع الانشاء او بالجزم على تقدير الامر (قوله فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والاقتصاب الخ) اي بخلاف من كان يعبد نحو عزير وعيسى ضروء ان نحو الاصنام في النار فمن كانوا يعبدونها عند اتباعهم لم يحقن بهم في النار بخلاف نحو عزير وعيسى والله⁴

بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا الْآيَةُ الْمُحْتَمَلُ وَالْحُكْمُ وَاحِدٌ تَطْمِئِنُّ نُسُوحًا حَتَّى تَعُودَ كَأَقْفَاهُ طَمَسَ الْكِتَابَ مَحَاهُ سَعِيدٌ أَوْ قَدْ حَدَّثَنَا
صَدَقَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَفِينٍ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَحْيَى بَعْضُ الْحَدِيثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ
قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ عَلَى قَلْبِكَ وَأَقْرَأَ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ قَالَ فَإِنِ أَحْبَبْتُ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ سُبْحَانَ النَّسَاءِ
حَتَّى يَلْقَى فَيَكْفَى إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا قَالَ أَمْسِكْ فَإِذَا عَيْنَاهُ تَدْرَأَنَ بَابُ قَوْلِهِ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْتَبِي
أَوْ عَلَى سَفَرٍ وَجَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ فَصَبَّ عَلَى وَجْهِهِ الْأَرْضَ وَقَالَ جَابِرُكَانَتِ الطَّوَاغِيتُ الَّتِي تَجْعَلُكُمْ فِيهَا فِي جَهَنَّمَ وَاحِدًا وَفِي الْأَسْلَمِ
وَاحِدًا وَفِي كُلِّ حَيٍّ وَاحِدًا كَمَا نَزَلَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ وَقَالَ عَمْرِو الْجَبِيَّتِ السَّحَرِ وَالطَّاعُوتِ الشَّيْطَانُ وَقَالَ عَمْرُو الْجَبِيَّتِ بِلِسَانِ الْحَبَشَةِ
الشَّيْطَانُ وَالطَّاعُوتِ الْكَاهِنُ حَدَّثَنَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ نَأَتْ هَلَكْتَ قِلَادَةُ لَأَسْمَاءَ فَبَعَثَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَلَبِهَا رَجُلًا فَخَضِرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ وَاعِلِي وَضُوءٍ وَلَمْ يَجِدْ وَأَمَّا فَضَلُوا وَهُمْ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ التَّيْمُمَ بَابُ
قَوْلِهِ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ذُو الْأَرْحَامِ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِبْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ بْنِ قَيْسٍ بْنِ عَدِيٍّ إِذْ بَعَثَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ بَابُ قَوْلِهِ فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكُمَوكَ فِيمَا شَرَعَ بَيْنَهُمْ حَدَّثَنَا عَلَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَمْرُو قَالَ خَاصِمُ الزُّبَيْرِ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فِي سَرِيَّةٍ مِنَ الْحَرَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتِ يَا زُبَيْرُ ارْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَكُونُ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ اسْتِ يَا زُبَيْرُ ارْسِلِ الْمَاءَ
حَتَّى يَدْرَجَ إِلَى الْجِدِّ ثُمَّ ارْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ وَاسْتَوْعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ حَقَّهُ فِي صَرْحِ الْحَكَمِ حِينَ أَحْقَقَهُ الْأَنْصَارِيُّ
كَانَ إِشَارَةً عَلَيْهِمَا بِأَمْرٍ لَهَا فِيهِ سَعَةٌ قَالَ الزُّبَيْرُ فَمَا أَحْسِبُ هَذِهِ الْآيَاتِ أَنْزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكُمَوكَ فِيمَا شَرَعَ
بَيْنَهُمْ بَابُ قَوْلِهِ فَأُولَى الْأَمْرِ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُشْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَمْرُو عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمُوتُ إِلَّا وَهُوَ يُرَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ فِي شَكَاوِهِ
الَّذِي قَبِضَ فِيهِ أَخَذَتْهُ بَحَّةٌ شَدِيدَةٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ
فَعَمِلْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ بَابُ قَوْلِهِ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِلَى الظَّالِمِ أَهْلُهَا حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَابْنُ الْمُسْتَضْعَفِينَ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ عَنْ حَرْبِ

وَالْحُكْمُ وَاحِدٌ تَطْمِئِنُّ نُسُوحًا حَتَّى تَعُودَ كَأَقْفَاهُ طَمَسَ الْكِتَابَ مَحَاهُ سَعِيدٌ أَوْ قَدْ حَدَّثَنَا
صَدَقَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَفِينٍ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَحْيَى بَعْضُ الْحَدِيثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ
قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ عَلَى قَلْبِكَ وَأَقْرَأَ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ قَالَ فَإِنِ أَحْبَبْتُ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ سُبْحَانَ النَّسَاءِ
حَتَّى يَلْقَى فَيَكْفَى إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا قَالَ أَمْسِكْ فَإِذَا عَيْنَاهُ تَدْرَأَنَ بَابُ قَوْلِهِ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْتَبِي
أَوْ عَلَى سَفَرٍ وَجَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ فَصَبَّ عَلَى وَجْهِهِ الْأَرْضَ وَقَالَ جَابِرُكَانَتِ الطَّوَاغِيتُ الَّتِي تَجْعَلُكُمْ فِيهَا فِي جَهَنَّمَ وَاحِدًا وَفِي الْأَسْلَمِ
وَاحِدًا وَفِي كُلِّ حَيٍّ وَاحِدًا كَمَا نَزَلَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ وَقَالَ عَمْرُو الْجَبِيَّتِ السَّحَرِ وَالطَّاعُوتِ الشَّيْطَانُ وَقَالَ عَمْرُو الْجَبِيَّتِ بِلِسَانِ الْحَبَشَةِ
الشَّيْطَانُ وَالطَّاعُوتِ الْكَاهِنُ حَدَّثَنَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ نَأَتْ هَلَكْتَ قِلَادَةُ لَأَسْمَاءَ فَبَعَثَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَلَبِهَا رَجُلًا فَخَضِرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ وَاعِلِي وَضُوءٍ وَلَمْ يَجِدْ وَأَمَّا فَضَلُوا وَهُمْ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ التَّيْمُمَ بَابُ
قَوْلِهِ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ذُو الْأَرْحَامِ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِبْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ بْنِ قَيْسٍ بْنِ عَدِيٍّ إِذْ بَعَثَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ بَابُ قَوْلِهِ فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكُمَوكَ فِيمَا شَرَعَ بَيْنَهُمْ حَدَّثَنَا عَلَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَمْرُو قَالَ خَاصِمُ الزُّبَيْرِ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فِي سَرِيَّةٍ مِنَ الْحَرَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتِ يَا زُبَيْرُ ارْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَكُونُ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ اسْتِ يَا زُبَيْرُ ارْسِلِ الْمَاءَ
حَتَّى يَدْرَجَ إِلَى الْجِدِّ ثُمَّ ارْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ وَاسْتَوْعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ حَقَّهُ فِي صَرْحِ الْحَكَمِ حِينَ أَحْقَقَهُ الْأَنْصَارِيُّ
كَانَ إِشَارَةً عَلَيْهِمَا بِأَمْرٍ لَهَا فِيهِ سَعَةٌ قَالَ الزُّبَيْرُ فَمَا أَحْسِبُ هَذِهِ الْآيَاتِ أَنْزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكُمَوكَ فِيمَا شَرَعَ
بَيْنَهُمْ بَابُ قَوْلِهِ فَأُولَى الْأَمْرِ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُشْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَمْرُو عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ نَبِيٍّ يَمُوتُ إِلَّا وَهُوَ يُرَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ فِي شَكَاوِهِ
الَّذِي قَبِضَ فِيهِ أَخَذَتْهُ بَحَّةٌ شَدِيدَةٌ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ
فَعَمِلْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ بَابُ قَوْلِهِ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِلَى الظَّالِمِ أَهْلُهَا حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَابْنُ الْمُسْتَضْعَفِينَ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ عَنْ حَرْبِ

من غير ابن عباس لان الآية ان كانت نزلت قبل هذه الفتنة فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة
غيره وان كانت بعد فانما قيل لم انما اطاعة في المعروف وما قيل لم لم يطعوه واجاب في الفتنة من قصر
ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول لان اهل السرية تنازعوا في امتثال ما امرهم
به فالتدين هو ان يطيعوه وكفوا عند امتثال الامر بالطاعة والذين اقتصوا عارض عندهم الغرام من الشار
فناصب ان ينزل في ذلك ما يرشدهم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرد الى الله والرسول ١٣
قوله رجل من الانصار قال العتيق قال سئيت لم يقع تسمية هذا الرجل في شئ من طرق الحديث فيما وقفت عليه
ولعل الزبير وبقية الرواة اردوا سره لما وقع قال الداودي انه كان منافقا قال النودى وجعل من الانصار
مكونه من قبيلته لامن انصار المسلمين ويكره على هذا قول البخارى في كتاب الصلوة من الانصار قد شهد بدرا
ممن قال القسطلاني قيل كان هذا الرجل يهوديا وعرض بانه وصفت بكونه انصاريا ولو كان يهوديا لم يوصف
بذلك اذ هو وصفت بحد ولا بعد ان يتنسى غير المصوم يشك ذلك عند الغضب انتهى ١٤
كان يفتح الهزة وكسر الهمزة والجراد مخدوف وكذا المحلل اي لان كان ابن عتيق حكى له انما تقدم والرجوع
وكان الزبير ابن صفيية بنت عبد المطلب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كقس ولا يذعن عن المشيئة ان
كان بهمة مفتوحة مدودة استقام انكاري ولعن الحموى والمستمل وان كان يلوو وكسر الهزة ووقع عند الزبير
فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عتيق اي من اجل بذا حكى له على قوله فتكون وجهه اي تفرق الغضب
لانماك حرمة النبوة قس ودر الحديث في ١٥ وفي ص ١٤ وغير ذلك ١٦
المعجزة اي غير من الدنيا والاخرة فافترقا في معنى قوله في الحديث الاخر اللهم الرقيق الاعلى ثلثا قس ودر
الحديث في ١٦ مع بعض بيان ١٧ قوله وما لكم بذا وخبو قوله لا تقا تكون في سبيل الله
حال والعاقل فيما في النظر من معنى الفعل وقوله المستضعفين عطف على اسم الله اي وفي سبيل
المستضعفين وهو تخليصهم عن الاسر ١٨ يضادى حل اللغات
اي اخرج مفتة تزدخان اي تطلقان دمعها اولى الامر اي ذوى الامر وهم الخلفاء الراشدون
للعنه اي على صدق هؤلاء الشهاد يقول ملك بمقتادهم ولله كتابك وشرك على قواعدهم ١٩ قس
هه فيه جواز وقوع العرب في القرآن ومعدا الشافعي على قواعد اللغتين ٢٠ قس

من غير ابن عباس لان الآية ان كانت نزلت قبل هذه الفتنة فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة غيره وان كانت بعد فانما قيل لم انما اطاعة في المعروف وما قيل لم لم يطعوه واجاب في الفتنة من قصر ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول لان اهل السرية تنازعوا في امتثال ما امرهم به فالتدين هو ان يطيعوه وكفوا عند امتثال الامر بالطاعة والذين اقتصوا عارض عندهم الغرام من الشار فناصب ان ينزل في ذلك ما يرشدهم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرد الى الله والرسول ١٣ قوله رجل من الانصار قال العتيق قال سئيت لم يقع تسمية هذا الرجل في شئ من طرق الحديث فيما وقفت عليه ولعل الزبير وبقية الرواة اردوا سره لما وقع قال الداودي انه كان منافقا قال النودى وجعل من الانصار مكونه من قبيلته لامن انصار المسلمين ويكره على هذا قول البخارى في كتاب الصلوة من الانصار قد شهد بدرا ممن قال القسطلاني قيل كان هذا الرجل يهوديا وعرض بانه وصفت بكونه انصاريا ولو كان يهوديا لم يوصف بذلك اذ هو وصفت بحد ولا بعد ان يتنسى غير المصوم يشك ذلك عند الغضب انتهى ١٤ كان يفتح الهزة وكسر الهمزة والجراد مخدوف وكذا المحلل اي لان كان ابن عتيق حكى له انما تقدم والرجوع وكان الزبير ابن صفيية بنت عبد المطلب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كقس ولا يذعن عن المشيئة ان كان بهمة مفتوحة مدودة استقام انكاري ولعن الحموى والمستمل وان كان يلوو وكسر الهزة ووقع عند الزبير فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عتيق اي من اجل بذا حكى له على قوله فتكون وجهه اي تفرق الغضب لانماك حرمة النبوة قس ودر الحديث في ١٥ وفي ص ١٤ وغير ذلك ١٦ المعجزة اي غير من الدنيا والاخرة فافترقا في معنى قوله في الحديث الاخر اللهم الرقيق الاعلى ثلثا قس ودر الحديث في ١٦ مع بعض بيان ١٧ قوله وما لكم بذا وخبو قوله لا تقا تكون في سبيل الله حال والعاقل فيما في النظر من معنى الفعل وقوله المستضعفين عطف على اسم الله اي وفي سبيل الله ١٨ يضادى حل اللغات اي اخرج مفتة تزدخان اي تطلقان دمعها اولى الامر اي ذوى الامر وهم الخلفاء الراشدون للعنه اي على صدق هؤلاء الشهاد يقول ملك بمقتادهم ولله كتابك وشرك على قواعدهم ١٩ قس هه فيه جواز وقوع العرب في القرآن ومعدا الشافعي على قواعد اللغتين ٢٠ قس

في الحادي عشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٣٥٠ هـ

[illegible][illegible]

اوستی

سید کا د
محضر اور صاحب کبریا فرمائے کہ ان کا مرض

الشدان مذهب اليسودا الكبيرم ويلويه مقابلة
الده باب بالقصور في قولهم فقامنا انا ههنا قاعدون وقاهر الكلام انهم قالوا ذلك شبهة بالشد وسور وعدم بالاة
١٣٢٥ قس **هـ** قوله شهدت من المقداد وهو ابن السور وكان قد دنا به فنقب اليه واسم امه عمرو
كذا في القسطلاني ومرفى الغازی في ص ٢٢٥ بالشد المذكور من طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود
يقول شهدت من المقداد بن الاسود مشد لان اكون صاحبا احب الي ما عدل به ان النبي صلعم وهو يدعى على
المشركين فقال لا نقول كما قال قوم موسى اذهب انت وربك فقاتلا فمكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك
وذين يربك وخلفك فرائيت النبي صلعم اشرق وجهه وصر **هـ** قوله ولكن امض وكن منك
وعند احمد لم يكن اذهب انت فقاتل انا ممك فقاتلون قوله سرى اى اذبل عني صلعم المذكور بات كذا ١٢ قس
هـ قوله عن طارق ان المقداد قال ذلك وهو يا رسول الله انا لا نقول لك الخ ورواها البخاري ان سورة
سياق هذا مرسل بخلاف سياق الاشبهي واستظهر رواية الاشبهي الوصول برواية اسرائيل وقد وقع قوله
ورداه وكبح الخ مقدم على قوله قد شهدنا بالويعيم عند البذر مؤخر عنه غيره قال في الفتح وهو اشبه بالصواب القسطلاني
هـ قوله لان كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز وكان قد ابرز زمره للناس ثم اذن لهم فدخلوا واستشارهم
عمر في القامة فذكروا اى القامة وحكمها فقال عمر ما ترون فيها فقالوا قد قبلها الخلفاء واقادوا بها يقال اقاد
القاتل بالقتيل اذا قتله ومرفى الغازی في ص ٢٢٥ فقالوا الحق قضى به يا رسول الله صلعم وقضت بها الخلفاء
فبذلك من القسطلاني والكرمانى ١٢ -

١٣ عهد ابوالها والباها ابوالها يستبقى ما بقى الله هذا فيكم ما بقى مثل هذا فيكم ما بقى الله مثل هذا فيكم ما بقى مثل هذا
١٢ الطويل منها الآية انزل الله وهو من ربك على بن عبد الله ثنى اثن ورخص والبصيص يمين يد به

[illegible]

قوله ما تقول يا عبد الله بن زيد اوقال ما تقول يا ابا
قلاية. شك ارادى زادنى الديات فقلت يا امير المؤمنين عندك دعوس الاجاد واستزاف العرب ارايت
لوان خمسين منهم شهيدوا على رجل محسن به مشى ان قعدنى ولم يردده اكنث ترجمه قال ما قلت ارايت لوان
خمسين منهم شهيدوا على رجل محسن انه سرق اكنث نطقه ولم يردده قال زادنى الديات ايضا والشهدا علمت
فمسا حل قتلها الزوجه قالما يستلما على بناء الفعل من البهو ليقض السرعة اى شئ يستلما من هؤلاء المعكين
وفى نسخة فاستبقى بالقات اى ما يترك من هؤلاء استقام فيه معنى العجب كما سابق قوله فقال سبحان
الله اى فقال عبسة متعجباً من ابى قلاية سبحان الله قال ابو قلاية فقلت لعبسة تتعجبني فيما رويتين
حديث الش قال عبسة لا وكن جئت على وجهه صديقه ابنة انس قوله ما بقوا يصبروا يصبروا
للعقول والكشيبين ما بقى الله بالخاء الفاعل وفى نسخة ما بقى وفى الديات والله لا يزال هذا الجند يحرمه ما شئ
بدا الشيخ زين اظهرهم وبدا الحديث مر فى اسطارة فى ص ٩٩ والفارس فى ص ١٠٠ والى ان شاء الله تعالى
فى الديات مبسوطا كذا فى القسطالى ١٢. **قوله** والجروح قصاص اى ذات قصاص فيما يمكن ان
يقص منه وبذا يعيم بعد التعيين لان الله تعالى ذكر النفس والعين والنف والاذن قصص الداربه بالذکر ثم
قال والجروح قصاص على سبيل العموم فيما يمكن ان يقصص منه كابنه والرجل واه ما لا يمكن كسر فى عظم او
جرحه فى بطن رنات من السلف فلا قصاص فيه فيه الارش والحكمه وسقط لفظ باب يغفل ذرو قوله
للكشيبين والهموى ١٢ قسطلى. **قوله** ثبته جاربه اى سناده وى واحدة وشاى والمروا بالجاربه
امراة شاى غير رقبته ولم نسهم قوله فطلب القوم اى قوم الباربه القصاص من الزرع قوله لا كسر شيئا يا رسول
الله ليس رد الحكم بل نفى لوقوع لما كان له عند الله من القرب والثقة بفضل الله ولطفه لا لا ينجيه بل ينجيهم
العفو والكمح كذا فى قس ومريانه فى ١٢٤٥. **قوله** والله يقول يا ايها الرسول بلغ اى جميع
ما انزل اليك من ربك الى كافة الناس مما بهر بغير رتب اهذ ولا خاف مكرها قوله تعالى وان لم تفعل اى
وان لم تبلغ جميعها امرتك فما بلغت رساله فاذايت شيئا منبدا ان كثر ان بعضنا يشيع ما دى منبا كرك
بعض اركان السنوة فان عرض الدعوة تمتصه به وافكانك ابلغت شيئا منبا كقول فلانما قتل الناس
جميعا من حيث ان كثر البعض واسل سواه فى اشناعه واستملا بالعقاب كذا فى لبينا وى قال القسطالى
وفى الصميمين منها لو كان محمد صلعم ما ثما شيئا كتم هذه الآية وتخفى فى نفسك ما الله مبه وفتشى انس الآية ١٣.

الْقَدَحَ أَعْلَمَ مَا بَصُرَ رَبِّ يَسْتَقْبِلُ مِنْهَا وَفَعَلَتْ مِنْهُ قَسَمَتْ وَالْقَسْمُ مِنْهُ الْمَصْدَقُ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَكَانَ بِالْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ خَمْسَةٌ أَشْرَبُوا مَا فِيهَا شَرُّ الْعَنْبِ
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُلَيْيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ مَا كَانَ لَنَا خَمْرٌ غَيْرَ فَضِيحَةٍ هَذَا الَّذِي
تَسْمُونَهُ الْفَضِيحَةُ فَإِنِ لَقَاءْتُمْ اسْقُوا بِالطَّلْحَةِ وَقُلَانَا وَفَلَانَا أَذْجَاءَ رَحُلٍ فَقَالَ وَهَلْ بَلَّغْتُمُ الْخَبْرَ فَقَالُوا وَمَا ذَاكَ قَالَ حَمَمَتِ الْخَمْرُ قَالُوا أَهْرَقَ
هَذِهِ الْقُلُوبُ يَا أَنَسُ قَالَ فَمَا سَأَلُوا عَنْهَا وَلَا رَاجِعُوهَا بَعْدَ خَبَرِ الرَّجُلِ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ جَابِرِ
قَالَ صَحَّحْنَا أَنَسُ عَدَاةَ أَحَدِ الْخَمْرِ فَقَتَلُوا مِنْ يَوْمِهِمْ جَمِيعًا شَهَدَ ذَلِكَ قَبْلَ تَحْرِيمِهَا حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطْلِيُّ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ
إدريس عن أبي حنيفة عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول أما بعد يا أيها الناس إن الله نزل تحريم الخمر
وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والحب ما خامر العقل يا أيها الناس ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات
جناح فيما طعموا إلى قوله والله يحب المحسنين حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ أَنَّ الْخَمْرَ الَّتِي
أَهْرَقَتْ الْفَضِيحَةُ زَادَنِي مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي النُّعْمَانِ قَالَ كُنْتُ سَاقِي الْقَوْمِ فِي مَنْزِلِ ابْنِ طَلْحَةَ فَنَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ فَأَمْرًا دُونَ مَا دُونَ فَقَالَ ابْنُ طَلْحَةَ
فَأَخْبَرَنِي فَأَنْظُرْ مَا هَذَا الصَّوْقُ قَالَ فخرجت فقلت هذا أمر ديني إني إني الخمر قد حرمت فقال لي اذهب فأهرقها قال فخرجت في سبيل
الْمَدِينَةِ قَالَ وَكَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ الْفَضِيحَةُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ قُتِلَ قَوْمٌ وَهِيَ فِي بَطْنِهِمْ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةً مَا سَمِعْتُ مِثْلَهَا قَطُّ
قَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَخُفَّكُمْ قَلِيلًا وَلِيَكَيْتُمْ كَذِبًا قَالَ فَغَطَّى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُوهَهُمْ لَمْ يَمْشِ فِيهَا رَجُلٌ مِّنْ
أَبِي قَالَ فَلَانَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ رَوَاهُ النَّضَرُ وَرَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ
سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو خَيْمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَرِثِ رِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ قَوْمٌ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
اسْتَهْزَأَ فَيَقُولُ الرَّجُلُ مَنِ ابْنِ أَبِي وَيَقُولُ الرَّجُلُ تَصِلُ نَاقَتُهُ ابْنِ نَاقَتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ

نَضْرُوبِ بَنِي الْقَسَمِ ثَقِي فِي قَالَ فَقَالَ فَقَالُوا أَرَأَيْتَ هَرَقَ صَبِيحُ نَاسٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ١٢ آيَةُ الَّتِي هَرَقَتْ بَلْبَكُنْكَ أَخْبَرَنَا فَهَرَقَهَا فَارْقَهَا ثَقِي

١٥ قوله بن جراح فيما طعموا والمعنى بيان انه لا جناح عليهم فيما طعموا اولاما اتقوا الحرام والحكم عام وان
افحص السبب فالجناح مرفوع عن كل من يطعم من المستلزمات اذا ما اتقى الله فحرم عليه ان يادام على الايمان
او زادوا اليها ما عند من يقول به دليل الكفر بها باعتبار التقوى عن الكفر واليكروا الصغار كذا في حق وسبغى بيان في
الاشارة ١٢ قوله ان تهمكم اي تظنكم قال البيضاوي الشريطة وما ملطف صفتان لا شيئا والمعنى
لا تسئلوا رسول الله عن اشياء وان تظنكم تظنكم وان تسئلوا امنا في زمان الوحي تظنكم وهاكفتين تنجنان عما
يمنع السؤال وهو ما يقسمه والعائق لا يفعل ما ينه ويأمر اسم جمع كطرفا غير ان قلت لا امر فقلت لغناء
وقيل اغلاء مذهب لا مذهب شئ على ان اصله شئ كمين لوشى كصديق فقف وقيل اغفال جمع لمن يفر بغير كمين
وايما يفره منع صرفة انتهى ١٢ قوله من يرفع بالجماد من المصدا هو
دوت الانتحاب والتمسك وبالنار المجرى فكشيتهم وهو صوت ترفع بالجماد مع غفلة قس قال في الخيز
المجاري والمطالبة بالترجمة ظاهرة من سوال رجل من اسم ايده وهو عبد الله بن مازن وكان يطعن فيه فقال ملعم
اليك فلان اي ماذة انتهى اي ماذة من قيس السبي فاجابه بذلك قالت والتمسك مايت ودلائق منك اكن
تاما ان يكون لك قارفت ما تارفت بعض نساء اهل الجاهلية فتصغرها على ردوس القلائق قال عبد الله بن مازن
والله لو لمحق لبيد اسود لمحقته ١٣

١٥ قوله بن جراح فيما طعموا والمعنى بيان انه لا جناح عليهم فيما طعموا اولاما اتقوا الحرام والحكم عام وان
افحص السبب فالجناح مرفوع عن كل من يطعم من المستلزمات اذا ما اتقى الله فحرم عليه ان يادام على الايمان
او زادوا اليها ما عند من يقول به دليل الكفر بها باعتبار التقوى عن الكفر واليكروا الصغار كذا في حق وسبغى بيان في
الاشارة ١٢ قوله ان تهمكم اي تظنكم قال البيضاوي الشريطة وما ملطف صفتان لا شيئا والمعنى
لا تسئلوا رسول الله عن اشياء وان تظنكم تظنكم وان تسئلوا امنا في زمان الوحي تظنكم وهاكفتين تنجنان عما
يمنع السؤال وهو ما يقسمه والعائق لا يفعل ما ينه ويأمر اسم جمع كطرفا غير ان قلت لا امر فقلت لغناء
وقيل اغلاء مذهب لا مذهب شئ على ان اصله شئ كمين لوشى كصديق فقف وقيل اغفال جمع لمن يفر بغير كمين
وايما يفره منع صرفة انتهى ١٢ قوله من يرفع بالجماد من المصدا هو
دوت الانتحاب والتمسك وبالنار المجرى فكشيتهم وهو صوت ترفع بالجماد مع غفلة قس قال في الخيز
المجاري والمطالبة بالترجمة ظاهرة من سوال رجل من اسم ايده وهو عبد الله بن مازن وكان يطعن فيه فقال ملعم
اليك فلان اي ماذة انتهى اي ماذة من قيس السبي فاجابه بذلك قالت والتمسك مايت ودلائق منك اكن
تاما ان يكون لك قارفت ما تارفت بعض نساء اهل الجاهلية فتصغرها على ردوس القلائق قال عبد الله بن مازن
والله لو لمحق لبيد اسود لمحقته ١٣

١٥ قوله بن جراح فيما طعموا والمعنى بيان انه لا جناح عليهم فيما طعموا اولاما اتقوا الحرام والحكم عام وان
افحص السبب فالجناح مرفوع عن كل من يطعم من المستلزمات اذا ما اتقى الله فحرم عليه ان يادام على الايمان
او زادوا اليها ما عند من يقول به دليل الكفر بها باعتبار التقوى عن الكفر واليكروا الصغار كذا في حق وسبغى بيان في
الاشارة ١٢ قوله ان تهمكم اي تظنكم قال البيضاوي الشريطة وما ملطف صفتان لا شيئا والمعنى
لا تسئلوا رسول الله عن اشياء وان تظنكم تظنكم وان تسئلوا امنا في زمان الوحي تظنكم وهاكفتين تنجنان عما
يمنع السؤال وهو ما يقسمه والعائق لا يفعل ما ينه ويأمر اسم جمع كطرفا غير ان قلت لا امر فقلت لغناء
وقيل اغلاء مذهب لا مذهب شئ على ان اصله شئ كمين لوشى كصديق فقف وقيل اغفال جمع لمن يفر بغير كمين
وايما يفره منع صرفة انتهى ١٢ قوله من يرفع بالجماد من المصدا هو
دوت الانتحاب والتمسك وبالنار المجرى فكشيتهم وهو صوت ترفع بالجماد مع غفلة قس قال في الخيز
المجاري والمطالبة بالترجمة ظاهرة من سوال رجل من اسم ايده وهو عبد الله بن مازن وكان يطعن فيه فقال ملعم
اليك فلان اي ماذة انتهى اي ماذة من قيس السبي فاجابه بذلك قالت والتمسك مايت ودلائق منك اكن
تاما ان يكون لك قارفت ما تارفت بعض نساء اهل الجاهلية فتصغرها على ردوس القلائق قال عبد الله بن مازن
والله لو لمحق لبيد اسود لمحقته ١٣

رسول الانعام قوله يلبسكم بخراطكم اى يجمعكم في معركة القتال مختلطين وعلى هذا ف قوله تعالى او يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض مجموعا
نوع ثالث من العذاب وهذا هو ظاهر القرآن لان العطف بين كل نوعين بكلمة او والعطف ههنا بالواو فالظاهر ان مجموعهما نوع واحد وكذا هو ظاهر الحديث المذكور
في الكتاب لقوله هذا هو بنصيغة الافراد بعد ذكر مجموع الفعلين والله تعالى اعلم

١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢

١٥ قوله فان خير من يونس بن نثي فيه الكف عن الخوض في التفسير بين الانبياء بالاراني
 وخص يونس بالذكر لخوفنا من قويم حظه رتبة العيلة بشفرة الموت كذا في قس وريانة مرارا من ابي ص ١٠٧ و١٠٨
 في كتاب الانبياء ١٢ **١٦** قوله من اهران يقتدى بهم - اى وقد سجد باذا وفسجد با رسول الله صلعم اقتدار
 به واستدل بهذا على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهى صلاة مشهورة - قس ودرن ص ١٠٩ بعض بيان
 الحديث ١٢ **١٧** قوله حرما عليهم شحوما - اى الشرب بالثلثة المضمومة والمراد ذرة مضمومة وهو شحم
 قد غشي الكرش والامعاء رقيقين وشحم الكلى وترك البقر والغنم على التقليل لم يحرم منها الا الشحوم اذ كانت والمستثنى من الشحم
 اعطيت لظهورها او ما اشتل على الامعاء فان غير محرم وهو المراد بقوله او الحوايا ١٢ قس **١٨** قوله كل ذى ظفر
 وهو ما لم يكن مشقوق الامعاء من البانم والبطر مثل البعير والنعامة والاوز والبطا وقيل كل ذى مخلب وما فرغ البقوى
 بيفناوى **١٩** قوله والحوايا البعير - يفتح الهم ولاى الوقت المباح بالجمع هو جمع حوايه او حوايه او ملاياى ما
 يحوى من الامعاء **٢٠** قوله ذى ظفر - اى غير ابن عباس سق قوله تعالى وعلى الذين باءوا ما داروا بهود ١٢
٢١ قوله هذنا - اى قوله في سورة الاعراف انا هدنا اليك مغناه تينا وها نهدناك كذا نقل عن ابن عباس
 وجمادى وابير وغيرهم ١٢ قس طهاني **٢٢** قوله لاحم الله عليهم شحوما - اى اكل شحوم الميتة قوله فكلوه اى
 اذا لزموا المذكور واستخرجوا ذرته ثم باعوه ذلالا وذرالى الوقت عن كشيتهن بجلو بانم باعوا على الاصل قوله فاكلوه
 اى اثما كما ذكرنا في التسلياني ١٢ **٢٣** قوله لا اعدا غير اكل التفسير على التفسير يفتح الفين وهى الانفذه والجزية
 في حق المملوك وفي حق النائق تحريم ومنه ان باقى المومن ما حرم عليه ١٢ قس **٢٤** قوله ولذلك حرم الفواحش
 ما ظهر منها وما بطن - اى ما اعلن منها وما سر وقيل ما عمل وما نوى يعنى ان من الناس من الغرات وترتب عليها العقوبات
 اذا اذنبوا في الاصل ان يكره ويذهب ان تترك فيه في حكمه والمشهود عند الناس ان يغضب الرجل على من فعل
 بامراته وانظر الياسم في حق الله تعالى ان يغضب على من فعل منيا ١٢ مرثاة **٢٥** قوله ولا شئ احب اليه
 بالرفع والنصب في اب وهو اكل التفسير بمعنى المفعول والمرح فاعل نحو ما ريت رجلا احسن في عيذه اكل

من في عين زيد ١٢ شسك **١٢** قوله قبل يا بختين قال تم وحشرنا عليهم كل شيء قبل قال ابو عبيدة حشرنا هنا وقبلنا جميع اهل اصف وقال بما بعد قبل افرجوا قبيل قبيل اى تعرض عليهم كل امر من الامم ليجزىهم بهدى الارسل فيما جاءهم به ما كانوا يملكون الا ان يشاء الله وقال ابن جرير ويكتل اى يكون القتل جمع قبيل وبها الضمين واكتيل اى حشرنا عليهم كل شيء كقوله يكفون لم ان الذى بعدهم حق وهو معنى قولنى الآية الاخرى لويأتى بالشر والمكشاة قبيل انسى وبالكيل فسر به البيضاوى كانه حشرنى واسم قنبرى وابن عادل وغيرهم قال فى الفتح ولم يدرى فسر به باصناف العذاب لليعمره كذا فى القسطلانى وسقط قوله وكيل الى قوله فهو خوف للمؤمن وثبت هملل واكشيتنى ١٢ قس **١٣** قوله وحشرهم اى حرام والاشارة الى ما عنيوا من الحرث والانعام للاصنام او البهيرة ونحوها قوله كل ممنوع فهو محرر بمعنى مفعول ويطلق على المذكر والمؤنث والواحد والجمع ١٢ قس **١٤** قوله لا ينفق نساء ايماننا اى يؤم يأتى بعض آيات ربك كالدخان ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها ونحوها كحضور الموت لا ينفق نساء ايماننا انفسا الامريكانا والايامان برهاني لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايماننا خيرا عطف على آمنت وبه استعمل من لم يهتد اليان المجرى من العمل كانه حشرنى وغيره من المعتزلة وللمعتزلة تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحمل الرد عليه على اشتراط النفع باعد الامر من على معنى لا ينفق نساء غلبت علينا ايماننا والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفق نساء ايماننا الذى احدثته وان كسبت فيه خيرا كذا قاله البيضاوى وغيره وعليه اهل السنة ١٣

(قوله الى قوله فيهذا هم اقتدوا - ثم قال هم) اي داود منهم اي فلا بد لنا ان نسجد في ص اقتداء بد اود عليه السلام فضرورة انا نقصدى بمن امر نبينا عليه الصلوة والسلام بالاقتراء به وكذا الايدان نبينا صلى الله عليه وسلم يسجد في ص للامر بالاقتداء بد اود عليه الصلوة والسلام لكن قد يقال الاقتداء بد اود عليه السلام يقتضى ان نسجد عند التربة كما هو سجد عند التربة واما عند قراءة سورة ص فلا اذ داود ما قرأ سورة ص ولا يسجد عند ذلك قط الا ان يقال ينبغي السجود عند تذكر توبته عليه السلام والله تعالى اعلم اهـ سندى

قال ابن عباس رضي الله عنهما في غدير عمو أكثر واكثر اموالهم القفاضي اقتم بيننا اقتم بيننا
تقنا الجبل رفعا انجست انجرت متبذرا حسرا ان ابي احزن تاس تحزن وقال غيره ان لا تسجد ان تسجد يخصفان اخذ الخصاص
من ورق الجنة يولفان الورق ويخصفان الورق بعض سواها كناية عن فرجها ومناجاة الى حين اهلنا الى يوم القيمة والحين
عند العرب من ساعة الى قال يخصى عدها الرياش واحد وهو ظاهر من لباس قبيلة حيله الذي هو منهم اذ اركوا اجتماعا ومشا
الرفسان والذابة كلهم تسمى سموها واحدا ستم وهي عيناها ومنجرا وفنه واذناه ودبره وحيله عراش ما عشا به شرا متفرقة نكدا
قليل لا يغتوا يعيشوا حقيق حق استرهبوهم من الرهبة تلقف تلقف طائرهم حظهم طوقان من السيل ويقال للموت الكثير الطوفان
القتل الحثان تشبه صغار الحكم عروش عريش بناء سقط كل من ندم فقد سقط في يده الاسباط قبائل بني اسرائيل بعد ون
يتعدون يجاوزون تغدجوا ورش عا شوارع بييس شديد اخلد اتعد وتفاعس سنستد رجهم نأيرهم من مأمته كقوله تعالى فاقامهم
الله من حيث لم يحتسبوا من جنة من جنون فبريت به استمر بها الحبل فامته يذغتك يستخفك طيف مله به لهم يقال طائف
وهو واحد يمدونهم يذنون وخفية خفا وخفية من الاخفاء والاصال واحد اصيل وهو ما بين العصر الى المغرب كقوله بكرة
واصيل باب قول الله عز وجل قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن
عمر بن مرة عن ابي وايل عن عبد الله قال قلت انت سمعت هذا من عبد الله قال نعم ورفع له قال لا احب ان احدث من الله فذلك
حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احب ان احدث اليه المحدث من الله فذلك مديح نفسه باب قوله ولما جاء موسى لميقاتنا و
كلمه ربه قال رب ارفني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله كاه
وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين قال ابن عباس ارفني اعطاني حدثنا محمد بن يوسف قال
حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد لطم

وريشا من التبار وهو الخسار ما منعك ان تسجد يقول تامنك ان تسجد هو عدده الذين مسام كلها شبه وعريش في السبت يتعدون له
تجاوز بعد تجاوز الى الارض يليان مرسها متى خروجهما

ابن عباس رضي الله عنهما في غدير عمو أكثر واكثر اموالهم القفاضي اقتم بيننا اقتم بيننا
تقنا الجبل رفعا انجست انجرت متبذرا حسرا ان ابي احزن تاس تحزن وقال غيره ان لا تسجد ان تسجد يخصفان اخذ الخصاص
من ورق الجنة يولفان الورق ويخصفان الورق بعض سواها كناية عن فرجها ومناجاة الى حين اهلنا الى يوم القيمة والحين
عند العرب من ساعة الى قال يخصى عدها الرياش واحد وهو ظاهر من لباس قبيلة حيله الذي هو منهم اذ اركوا اجتماعا ومشا
الرفسان والذابة كلهم تسمى سموها واحدا ستم وهي عيناها ومنجرا وفنه واذناه ودبره وحيله عراش ما عشا به شرا متفرقة نكدا
قليل لا يغتوا يعيشوا حقيق حق استرهبوهم من الرهبة تلقف تلقف طائرهم حظهم طوقان من السيل ويقال للموت الكثير الطوفان
القتل الحثان تشبه صغار الحكم عروش عريش بناء سقط كل من ندم فقد سقط في يده الاسباط قبائل بني اسرائيل بعد ون
يتعدون يجاوزون تغدجوا ورش عا شوارع بييس شديد اخلد اتعد وتفاعس سنستد رجهم نأيرهم من مأمته كقوله تعالى فاقامهم
الله من حيث لم يحتسبوا من جنة من جنون فبريت به استمر بها الحبل فامته يذغتك يستخفك طيف مله به لهم يقال طائف
وهو واحد يمدونهم يذنون وخفية خفا وخفية من الاخفاء والاصال واحد اصيل وهو ما بين العصر الى المغرب كقوله بكرة
واصيل باب قول الله عز وجل قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن
عمر بن مرة عن ابي وايل عن عبد الله قال قلت انت سمعت هذا من عبد الله قال نعم ورفع له قال لا احب ان احدث من الله فذلك
حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احب ان احدث اليه المحدث من الله فذلك مديح نفسه باب قوله ولما جاء موسى لميقاتنا و
كلمه ربه قال رب ارفني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله كاه
وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين قال ابن عباس ارفني اعطاني حدثنا محمد بن يوسف قال
حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد لطم
وريشا من التبار وهو الخسار ما منعك ان تسجد يقول تامنك ان تسجد هو عدده الذين مسام كلها شبه وعريش في السبت يتعدون له
تجاوز بعد تجاوز الى الارض يليان مرسها متى خروجهما

وجبه قال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار اطم في وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله اني مرت باليهودي فسمعتة يقول والذي اصفى موسى على البشر فقلت وعلى محمد فاخذني غصبة فطشته قال لا تخبروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق قال فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام خزي بصعقة الطور باب قوله المن والسلاوي حدثنا مسلم قال حدثنا شعبه عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين باب قوله قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فامنوا بالله ورسوله النبي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوا لعلكم تفتنون حدثنا عبد الله قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هرون قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن العلاء بن زكريا قال حدثني بسر بن عبيد الله قال حدثني ابو ادريس الخولاني قال سمعت ابا الدرداء يقول كانت بين ابي بكر وعمر محاربة فاعضب ابو بكر عمر فانصرف عمر عنه مغضبا فاتبعه ابو بكر يسئله ان يستغفر له فلم يفعل حتى اعلق بابه في وجهه فاقبل ابو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابوالدرداء ونحن عندك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصابكم هذا فقد غامر قال ونذير عمر على ما كان منه فاقبل حتى سلم وجلس الى النبي صلى الله عليه وسلم وقص على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر قال ابوالدرداء وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل ابو بكر يقول والله يا رسول الله لا انا كنت اظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل انتم تاركون لي صاحبي هل انتم تاركون لي صاحبي اني قلت يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فقلت كذبت وقال ابو بكر صدقت قال ابو عبد الله غامر سابق بالخبر باب قوله وخبر موسى صعبا فيه ابو سعيد وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب قوله حطة وقولوا حطة حدثنا اسحق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا او قولوا حطة نغفر لكم خطاياكم فيدا لوافد خلوا بيزحرفون على استأهمهم وقالوا حبة في شعرة باب قوله خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين العرف المعروف حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن عتبة ان ابن عباس قال قديم عيينة بن حصن بن جذيفة فاذل على ابن اخيه الحارث بن قيس وكان من نفر الذين يدينهم عمر وكان القراء اصحاب محاسن عمر ومشاورته كهول كانوا وشبابا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخي االك وجه عند هذا الامير فاستاذن لي عليه قال ساستاذن لك عليه قال ابن عباس فاستاذن الحارث عيينة فاذن له عمر فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يوقع به فقال له الحارث امير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيته خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين والله ما جاء زهرا عمر حين تلاها

فقال قال وقال فقلت قلت جوزي ٢٠ من ابراهيم ٢١ مائة ٢٢ من العيين العيين الى قوله فهدون الآية ٢٣ ثنى ٢٤ بين حماد ٢٥ فغضب ٢٦ تاركون وقوله حطة ٢٧ ثنى ٢٨ قال شعيرة ٢٩ حدثنا مشاوريه ٣٠ شيئا ٣١ همل ٣٢ حتى هم به ٣٣ قال الله ٣٤

١٥ قوله من الانصار هذا يصنع قول الذي ذكر من الى الدنيا الذي علم اليهودي في هذه القصة هو ابو بكر الصديق هذا لان ما في العجى اصح وامرج قاله القسطلاني ١٦ قوله لا تخبروني من بين الانبياء اي تخبروا الودي الى تنقيص او لا تعده موا على ذلك باسواكم وكرهكم بل بما اتاكم الله من البيان او بالنظر الى النبوة والرسالة فان شانها لا يستنفذ باختلاف الاشخاص بل كلهم في ذلك سوى وان اختلفت مراتبهم ١٧ قوله فاكون اول من يفيق ام جزى لصعقة الطور اي فم سمعت كن لفظ يفيق وفاق اي استعمل في الغشي وما الموت فيقال فيه بحث منه وصعقة الطور لم يكن موتا كذا في قس ودر في ٢٢ في القصص ٢٣ قوله الكفاة من المن بفتح الكاف وسكون الميم اي نوع من المن لا يثبت بغير علاج ولا سونة كما كان المن الذي يزل بني اسرائيل قلوبها ما شفاء للعين لما كان يخط بالدار وديا لم يرد ما يجوده ومريانه مع وجه المناسبة بالزجر في مصفحة ٢٤ في سورة البقرة ٢٥ قوله ماورة بالدار والدار المبهتين قال في الجمع المماودة مراجعة الكلام بين اثنين مما فو قوما انتهى ٢٦ قوله غامري فاصم وقال المؤلف فاصم سبق بالخبر كذا في الخبر الباري قال الكرمان غامري العجى اي سبق بالخبر او وقع في امر او ازم وخاصم انتهى وفي مناقب ابي بكر قبل ابو بكر اخذ ابطرت ثوبه حتى ابدى عن ركبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما احبكم فقد غامر الله بهت ومريانه في ٢٧ قوله تاركون لي صاحبي ٢٨ بيزنون مغافا صام مع الفصل بين العطف والمضاف اليه وذلك جاز كذا في القسطلاني والكرمان ٢٩ قوله قال ابو عبد الله غامر سابق بالخبر يا نعيمه الساكنة كذا فسره والذي في الصحاح والنسابة اي فاصم اي دخل في قمره الفصولة وهي منضمها وانما الذي يرى بغير في الاسماء المبهمة وقيل هو من الغمر بكسر و هو المقداد حاقد غيره وقد مر نحوه وهو ثابت في رواية ابى ذر والي الوقت ساقط لغيرها قال في المشار كذا فسره السجلى عن ابى ذر وهو يدل على انه ساقط للمؤمن والمؤمنين على ما لا يخفى ٣٠ قوله ياب قوله حطة كذا في الارب ذرو

١٦ قوله حطة بغير زكواب زيادة وقولوا حطة وقوله حطة رفع خبره من ان ينفذ اي سالتنا حطة والاصل حطة عن ذرونا ١٧ قوله قيل لبني اسرائيل لما خرجوا من البيت ادخلوا الباب اي باب بلال القدر مسجد اي شكر الله على نعمته الفتح وانقاذهم من البيت وفرضه على الناس الركوع بنا بالسجود وقوله وقولوا حطة بارفع قسطلاني مريانه مرارا منها في سورة البقرة ١٨ قوله حبة في شعرة بفتح حاء مطعنة وشدة موصدة وشعرة بسكون هملة وقومها وهو كلام ممل وغرضهم من اللفظ الامر بانه كذا في الجمع اي فبدلوا السجود بالركوع وبدلوا حطة حبة وزادوا في شعرة ولشعيرته في شعيرة بكسر العين وزيادة تهيئة كذا في قس ١٩ قوله خذ العفو فخذ العفو اي فخذ ما عفاك من افعال الناس وتستر ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد او فخذ العفو من المذنبين او فخذ الفضل وما تسلم من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة قوله واعرض عن الجاهلين اي فلا تمارهم ولا تافهمهم مثل افهامهم ٢٠ قوله وشاروا بلفظ المصدر عطفا على ما ساس ولفظ المفعول والفاعل عطفا على اصحاب كذا في الكرمان ٢١ قوله كولو جمع كل وهو الذي وقطر الشيب قوله شيا بضم الشين وشدة الموصدة وبالنون والمشمسين شيئا بفتح المعجم وفتح الموصدة الاولى كذا في القسطلاني ٢٢ قوله هي بكسر الهمزة وسكون اليا اي كلمة تهدد ويقل هي غير ههناك مخدوف اي هي وابسته كذا في القسطلاني قال السيوطي في التوشيح دروي هميه يكون التهيئة بكسر استزادة قال الليث وقد يكون كلمة زجر قال ابن جرير هو الراد بها وادهم اذكر كذا في قوله ان اخره هزة مفتوحة ٢٣

١٦ قوله ولا يدينهم عمر وكان القراء اصحاب محاسن عمر ومشاورته كهول كانوا وشبابا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخي االك وجه عند هذا الامير فاستاذن لي عليه قال ساستاذن لك عليه قال ابن عباس فاستاذن الحارث عيينة فاذن له عمر فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم ان يوقع به فقال له الحارث امير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيته خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين والله ما جاء زهرا عمر حين تلاها

١٦ قوله حطة بغير زكواب زيادة وقولوا حطة وقوله حطة رفع خبره من ان ينفذ اي سالتنا حطة والاصل حطة عن ذرونا ١٧ قوله قيل لبني اسرائيل لما خرجوا من البيت ادخلوا الباب اي باب بلال القدر مسجد اي شكر الله على نعمته الفتح وانقاذهم من البيت وفرضه على الناس الركوع بنا بالسجود وقوله وقولوا حطة بارفع قسطلاني مريانه مرارا منها في سورة البقرة ١٨ قوله حبة في شعرة بفتح حاء مطعنة وشدة موصدة وشعرة بسكون هملة وقومها وهو كلام ممل وغرضهم من اللفظ الامر بانه كذا في الجمع اي فبدلوا السجود بالركوع وبدلوا حطة حبة وزادوا في شعرة ولشعيرته في شعيرة بكسر العين وزيادة تهيئة كذا في قس ١٩ قوله خذ العفو فخذ العفو اي فخذ ما عفاك من افعال الناس وتستر ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد او فخذ العفو من المذنبين او فخذ الفضل وما تسلم من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة قوله واعرض عن الجاهلين اي فلا تمارهم ولا تافهمهم مثل افهامهم ٢٠ قوله وشاروا بلفظ المصدر عطفا على ما ساس ولفظ المفعول والفاعل عطفا على اصحاب كذا في الكرمان ٢١ قوله كولو جمع كل وهو الذي وقطر الشيب قوله شيا بضم الشين وشدة الموصدة وبالنون والمشمسين شيئا بفتح المعجم وفتح الموصدة الاولى كذا في القسطلاني ٢٢ قوله هي بكسر الهمزة وسكون اليا اي كلمة تهدد ويقل هي غير ههناك مخدوف اي هي وابسته كذا في القسطلاني قال السيوطي في التوشيح دروي هميه يكون التهيئة بكسر استزادة قال الليث وقد يكون كلمة زجر قال ابن جرير هو الراد بها وادهم اذكر كذا في قوله ان اخره هزة مفتوحة ٢٣

عليه وكان وقفا عند كتاب الله حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن هشام عن ابيه عن ابن الزبير عن اخيه عن عبد الله بن الزبير قال ما انزل الله الا في اخلاق الناس وقال عبد الله بن بزرزاد حدثنا ابو اسامة قال هشام اخبرني عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال امر الله نبيه ان يأخذ العقوم من اخلاق الناس او كما قال الله

سورة الانفال وقوله يسئلك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم قال ابن عباس لانفال المغنم وقال قتادة ربحكم الحرب يقال نافلة عطية حدثني محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا سعيد بن سليمان قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن مجاهد بن عبد الله بن عباس قال نزلت في بدر الشربة الحمد مردفين فوجا بعد فوج ودفني وادري في اي جاء بعدى ذوقوا يا بشرنا وجرا بوا وليس هذا من ذوق الفم فيركمه ينجمه شرد فرفق وان جبروا طلبوا السلم والسلام والسلام

واحد ثخن يغلب وقال مجاهد مكاء ادخال اصابعهم في افواههم وتصدية الصفيير ليشتبكوا ابيسوك يا ابا ان شرد الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون قال هم نفر من بني عبد الدار حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابي عمير عن مجاهد عن ابن عباس ان شرد الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون قال هم نفر من بني عبد الدار يا ابا قوله يا ايها الذين امنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون استجبوا اجيبوا لما يحبيكم يصلحكم حدثني اسحق قال اخبرنا روح قال حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن قال سمعت حفص بن عاصم يحدث عن ابي سعيد ابن المعلى قال كنت اصلي فمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا في فلما اتته حتى صليت ثم اتيت فقال مامعك ان تاتي الم يقل الله يا ايها الذين امنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لا علمتكم اعظم سورة في القرآن قبل ان اخرج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكر له وقال معا حدثنا شعبه عن خبيب بن عاصم قال سمعت ابا سعيد رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا هو الحق من عندك فامطر علينا جارة من السماء او اتينا بعذاب اليم قال ابن ابي عمير قال سمعت ابا عبد الله بن عباس قال سمعت ابا سعيد رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا هو الحق من عندك فامطر علينا جارة من السماء او اتينا بعذاب اليم فترك وما كان الله

نفي ٢ بن جعفر بن موسى بن عبد الله حدثنا من ٣ الاية ١٢ قال فجمعته ٩ من ١٢ الاية ١٢ ثنا تاتي ١٢ بن عبد الرحمن ١٢ الاية ١٢ وهو الذي ثنا ١٢ بن دينار ١٢ الاية ١٢

في الصلوة او من الشاء لا شاء على الله تعالى او المراد بالسمع الحكمة والمثالي في المكره وهي الشاء والرخن والرحم وايك ومطارد عليهم ولا يمتنع بغيره سبع كلمات مكررة فيها تارة الكرامة في مكره في ٢٢ في تفسير الفاتحة ١٢ الله قول ان كان هذا القرآن هو الحق من عندك منزلا فامطر علينا جارة من السماء عقوبة لنا على النكارة قوله او اتينا بعذاب اليم بنوع آخره والمراد في كونه عقابا اذا استغنى كونه عقابا لمتوجبه مكره عذابا وبها من عذابهم وقردهم ١٢ قس الله قوله ما سمى الله مطر في القرآن انما هذا باور وعيد ان كان بك اذى من مطر فان المراد به المطر قطعا ونسبة الاذى اليه بالليل والوطن الحاصل منه لا يخرج من كونه مطرا ١٢ قس الله قوله فامطر علينا قال ابو عبيدة كل شئ امطرت فهو من العذاب وما كان من الرزق فهو مطر ١٢ قس الله قوله وما كان عددا الشاء عن عزمهم بنوع آخره كذا في الكرامة ١٢ الله قوله وما كان الشاء بعزمهم الام ان كبر الشاء قال ابن عباس فامطره على بن ابي طلحة ما كان الشاء يعذب قوما وابنيهم بين العزم حتى يكرههم قوله وما كان الشاء بعزمهم وهم يستغفرون معناه نزل الاستغفار عنهم اي ولو كانوا من يؤمن وليستغفروا من كفرهم لعزمهم ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ١٢ قس

عنه منسوب قال ابن السكيت هو ابن موسى وقال المستمل هو ابن جعفر البكري وهو ابن جبر ١٢ قس الله بن عبد الله بن عامر بن براون يوسف بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري ١٢ قس الله اي اذا كان الرجن لم يسلط عليه وصدر عنه عفاة وقال الامام جعفر الصادق ان هذه الآية اجمع الكلام الاخلاق ولهذا لم ينسج رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه الشريعة ١٢ غير جاري للعنه قال العيني لم يثبت البسطة التي رويته الى ذوق على ما يسم الشاء في خبره من سورة الانفال ١٢ غير جاري الله يرد قوله تعالى فاما متفقهم في الحرب فشرهم من خلفهم قال ابو عبيدة اي فرق وقال عطاء بن رباح عتوبهم وانهم تكتلوا في من سواهم من العدو ١٢ قس الله كذا يقولون نحن معكم عباد الله محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا باحد كانوا اصحاب السواد ولم يسلم منهم اهل مصيب بن عمير وابن حنبل ١٢ لغوي معه بالرفع بدل من المحدث او عطف بيان وبلا وصله الحسن بن ابي سفيان وقائمة لاراده بنما فيه من تخرج سماع حفص من ابي سعيد ١٢ قس الله يترسب وقد جزم الى ان كان ابو عبد الله والواحد ابن النضر بن عبد الوهاب ١٢ قس

الى المسيح المحمدا

يعني ليعبر عن شدة في مقابلة ما عتق وما في مقابلة الف كل واحد عشرة قوله بانهم قوم لا يشقون اي بسبب
انهم جسد بالشر واليوم الاخر يقاتلون لغير ثواب واعتقاد بغير الاخرة كمنعهم لما ١٢ سقطا **كه** قوله ان
لا يفر عشرون من مائتين وهذا في لفظ القرآن فالظاهر ان ستمائة كان يراد بها مائة والمعنى وثلاثة باللفظ ١٣
له قوله قال ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة عبد الله بن قاسم الكوفي وعاملات
١٢٢ قوله مثل هذا الحكم المذكور في الجهاد في ان لا يفر الواحد من الاثنين ولا الاحد من الاثنين عند الامر الذي كلف
قس ك ملقطا ١٢ **له** قوله الان خفف الله قال البيضاوي لما اوجب الله على الواحد مقادير
العشرة والنيات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم مقادير الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فامروا بذلك
ثم لاكثر واخفف الله عنهم وتكرر المعنى الواحد بذكر العدد والمقابلة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد
والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البعيرة كالواحدة اثنين فيها وفيه ثلثان الف وهو قردة عامم وعزرة
والصومر وبقردة الباقين اثني ١٢ **له** قوله فان يكن منكم مائة صابرة الزام بلفظ الجهاد لولا ان خبر لم يقع
بمختلف المنبر عنه والمعنى عنه في وجوب المصاهرة لثنيان ان المسلم على احدى الحسين اما ان يقتل فيدخل الجنة او سلم
فيخون بالابرة والغير والكارف يقاتل على الفوز بالدنيا وقد زاد الاستيعاب في الحديث فخرهم عليهم ان لا يفر رجل من
رجلين ولا قوم من شملهم والماصل انه يحرم على المقاتل الانصراف عن الضعف اذ لم يزودوا الكفاد على ثلثين فلو
لحق مسلم كافر من فله الانصراف وان كان هو الذي طلبه لان فرض الجهاد والنيات انما هو في الجماعة كمن قال
البيهقي الاخر يقتضي نفس الشافعي في المنع من ان يفر من لاد انصراف ذكره القسطلاني ١٣ **له** قوله نقص من
المهر اشار الى ان الله سبحانه اعطاهم العبر جزلا الا انهم نقصوا هذا القول من ابن عباس توقيع في الظاهر
ويحتمل ان يكون قائله بطريق الاستسقاء والله اعلم كما ان المعنى خير ما في الحديث اخبره ابو داود في الجهاد ١٢
عه ملق العذاب يكونه حقا مع اعتقاده وليس بحق كتحقيقه في الحال في اعتقاده كانه قال ان كان الباطل حقا
فامطر علينا حمادة ١٢ **عه** كلمته لانه اذا كان في قوله نعم ما منكم ان لا تسجد وكان لم يقاتل في الحروب الواقعة
بين المسلمين كسفين والمجمل ومما صرحه ابن الزبير ١٢ قس وغيره.

(سورة براءة) قوله الخالف الخالف اي مفردة الخالف وقوله ويمحون ان يكون النساء اي يحون ان يكون معنى لفظ الخوالف النساء وقوله من الخالفة اي على انه ما نحوذ من لفظة الخالفة جمع له وقوله وان كان جمع الذكور اي فهو شاذ واراد على قلة فانه لم يوجد الخاه سندی

[illegible]

ثُمَّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي حَسْبٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُغْفَرُ لِمَنْ تَوَلَّى الْقُرْآنَ وَلَمْ يَقْرَأْ عَلَيْهِ».

له قولنا كما نعامل. اي يحل لبعضنا بعضا بالبرة قال
ابرمادى كالكرماني اي تشكف في المحل من الخطب وغيره وذاوا البراوى وسوايه كما نعامل كما سبق في بقية
الروايات انشى ومنه نوابر النفساني المحل قوله نصف صاع من تمر في الزكاة يصاع فيجعل الزكاة
عقل او هو يكون اتى بنصف ثم بنصف قوله وجاء انسان بالكز منه روى بالعين وفي رواية باربعه
آلاف وفي رواية باربع مائة وفي رواية ثمانية آلاف وبنار قال في الفسخ واصل الطرق ثمانية آلاف
وروم ١٣ نس ٢ قوله ان الله لغني عن صدقة هذا الاول ولكنه اذا وان يذكر نفسه يعطى من الصدقات
١٣ ك بعض ٣ قوله وان لاحدم اليوم مائة الف من الدراهم والدنانير بكثرة الفتوح والاموال
قوله كما في قال شقيق كان اى اباسعود يعرض بنفسه لكونه من ذوى الاموال الكثرة كما في نس وسبق في
ص ٢٤ من كتاب الزكاة ١٣ قوله وقد نهاك ربك. قال الكرماني فان قلت اى نهاه ونزل
الاية فلا تفصل على احدهم مات ابدا بعد ذلك قلت لعل عمره استفاد التي من قوله تعالى ما كان النبي والاين
اموا ان يستغفر والمشرى من ان يستغفر لم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم فانه اذا لم يكن الاستغفار فائدة
المغفرة يكون عشا ليكون منيا ١٣ كرماني ٥ قوله ساريد على السبعين حمل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عدد السبعين على حقيقة وحمل عمر على المبالغة ولا يثبت في اصول الفقه في باب المفومات قال القسطلاني
في شرحه راي الحكم بالعموم وكان راي عمره القسطلاني في الزين والشرة على الفقير وقصد صلعم الشفقة على
من تعلق بطرف من الدين والالف لانه لعمومنا استعمل احسن الامرين وافعلنا ١٣ ك. ٦ قوله
اعد عليه. قال القسطلاني اعد بفتح العين بكسر الدال الاولى ولابي ذراع بعلم العين والدال الاولى واسقاط
التيه يشير بذلك الى مثل قوله لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفقوا وقوله ينفق من الاعرابنا الازل
قوله فقبس اى قبيا من هلاية عمر وبنفسه لنا فقين وتايس له وتطيسا لتقليد كاعتدله عن ترك قبول كل قول
اخر عن اى سامع وقيل معناه اخر عن رايك فانخر ايجازا وبلاغته انتهى كلام القسطلاني ١٣ ٦ قوله
اى خيرت. اى بين الاستغفار وعدمه فاخرت الاستغفار وقد استشكل فهم التخيير من الآية على كثير حتى

(قوله تصلى عليه وقد نهاك ربك) بتقدير لا يستفهم أى اتصلى عليه فيه أنه كيف لعمران يقول ذلك أو يعتقد وفيه اتهام النبي صلى الله عليه وسلم بارتكاب المنهى عنه قلت لعله جوز النسيان والسهو فإرادان يذكروا ذلك ويمكن تنزيل الاستفهام على الجملة الحالية كما قالوا ان القيد الأخير فى الجملة هو منطاد الاثبات والنفي فصار المطلوب هل نهاك الله أم لا ولم يقل ذلك للتردد منه بين النهى وعدمه بل ليتوصل به إلى فهم ما ظنه نهيًا ويؤيده رواية الترمذى اليس قد نهاك الله ان تصلى على المتأفين أى على من اظنته نهيًا هو نهى أم لا والله تعالى اعلم اهـ سدى

وَقَالَ أَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ عَنِ النَّبِيِّ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ لِيَقُولَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنْ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ الْآيَةَ ثَمَّ فَأَنْهَى الَّذِي فَتَحَ وَرَثَتِي أَخْبَرْنَا حَدَّثَنَا

له قوله ما زیده علی سبعین استشكل اخذه بمفهوم العدد حتى قال سا زیده علی السبعین مع انه قد سبق بهذه طويلة قوله تعالى في حق ابي طالب ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى واتجيب بان الاستغفار لابن ابي انا هو لنقصه تطيب من بقي منهم وفيه نظر فليشأ الله قال القسطلاني قيل النبي عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم النبي عن الاستغفار لمن مات مظن الاسلام ١٣ من قس قوله يستعملون بالله بكم امانا كاذبة والمخوف عليه ما قدروا على الخروج في غزوة تبوك اذ انقلبتم رجعت من الغزو اليهم تفرغوا عنهم فلما اتوا تبوك فاعرضوا عنهم احتقارهم ولا توحيهم انهم رجس قد رجسوا عنهم واعتماداتهم وهو على الاعتراض وترك المعاتبه وما دأبهم جهنم اى مصيرهم في الآخرة اليسا وهو تمام التعليل والتمعن اني ان اركفت عتابا فلما استكفوا عتابهم جزاء بما كانوا يكرهون من النفاق ونصب جزاء على المصدر اى بمجزون جزاء ويجوز ان يكون عليه بيفق قس وسقط قوله فاعرضوا عنهم الى آخره لاني قد مر

له قوله فان لا يكون بدلي من اصدق اى اعظم من عدم كذا في المستقبل الملاك والى امر قد ادى بان لا يكون فان قلت اكون مستقبل ولا بدت من قلت لتقبل في معنى الاستمرار المتداول للمضى فلما نفاها عنها والحدث بجلول تقدم في الغاضي ك اى في ذلك

له قوله يستعملون بكم لترضوا عنهم يحلفهم فتستدعيو عليهم ما كنتم تفعلون بهم قوله فان ترضوا عنهم فان الله لا يرصني من القوم الفاسقين اى فان رضاكم لا يستلزم رضاد الله ورضاكم وحكم لا يشفعكم اذا كاذب في سخط الله والمقصود من الآية النبي عن الرضا عنهم ولا غترار معاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم بيضاوى

له قوله واخرون نسى على قوله ما نفوت اى ومن حوكم قوم اخرون غيرهم المذكورين اعترفوا اقروا بذنوبهم ولم يعتدوا من تحلفهم بالمعاذير الكاذبة قوله خلطوا عملا صالحا وى الجباد واخذلوا واندم واخرسيا هو اتلف عنه وهو افقه اى النفاق قوله عسى الله ان يتوب عليهم جملة مستأنفة وعسى من الله واجب وانما عبر بها للاشعار بان ما يفعل تعالى ليس الا على سبيل التفضل بسلامة حتى لا يتكلم المرء بل يكون على خوف وعذر والمعنى عسى الله ان يقبل توبتهم ١٣ قس

له قوله انا القوم فان قلت ان تقيم انا قلت هذا من ترك في حكم التقييم فان قلت في بعضها الذى كانوا يغلظ المفرد قلت ما اول بعض ما اول وغشتم كالذى خاضوا فان قلت بان استياس ان يقال شط منهم حسا قلت كان تامر و شطر بشرا ومن خيره و الجملة حال بدون الواو وهو صحيح كقوله تعالى ابطوا بعنكم بعض عدو ١٢ كافي

له قوله سعيد بن المسيب بلغه التخيبة وقد كسر قوله عن ابيه اى المسيب بن حزن قال القسطلاني قال الكرماني قال النودى لم يرو عن سعيد بن المسيب الا ابنه فغيره وعلى الى كرماني عبد الله فيما قال ان البخاري لم يخرج عن احمد من لم يرو عنه الا واحد وعلم اراد من غير العمارة ١٢

له قوله فنزلت ما كان للنبي اى ان ابي طالب وقيل ان سبب

نزلوا في مسلم وسند أحمد وسنن أبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى قبر ارميا وبكى من حوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنت ربي في ان استغفر لسا فلما ياذن لي واستأذنته ان اذود قبره فاذن لي فزودوا الثور فاستاذكر الاخرة قال في الكشف وهذا صحيح لان موت ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر منازل بالمدينة وتعقب صاحب التفسير فيما حكاه المطيب بان يزوج ابا النبي صلى الله عليه وسلم كان مستغفر ابا طالب الى حين نزولنا والله يدبر مع الكفار بما ظفر في هذه السورة قال في فتوح الغيب وهذا هو الحق ورواية نزولنا في ابي طالب هي الصحيحة وسقط قوله ولو كان اذول قري ابا النبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله لعشركم الآية ١٢ قس **هـ** قوله لقد تاب الله على النبي من اذنه المنافقين في التخليف في غزوة تبوك والا من ان يكون من قبيل ليفتر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من احد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي والهالدين والاضداد لقوله وتوبوا الى الله جميعا اذا من احد الا لا لا مقام يستقص وانه ما هو فيه والفرق في التوبة من تلك النقصه والهاهنا نقصها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده قوله الذين اتبعوه في ساعة العسرة اي في وقتها وهي عالم في غزوة تبوك كانوا في عسرة النظر يعقب العسرة على بغير واحد الزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمره والماء حتى شربوا لفظ قوله من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم اي عن الثبات على الايمان او اتباع الرسول وفي كاد خبير الشان او خبير القوم والعايد عليه الصبر في منهم وقرأ حمزة وحفص يزيغ بالياء لان تانيته القلوب غير حقيق قوله ثم تاب عليهم تكملة لتوكيد من حيث المعنى فيكون الصبر التيسر صلى الله عليه وسلم والهالدين والاضداد ويجوز ان يكون الصبر لغير طريق المذكور في قوله كاد يزيغ قلوب فريق منهم لصدور الكيد ودة منهم ١٢ ملقط من قس بيضاوي **هـ** اي للمنافقين ومن لازم النبي عن الاستغفار عدم الصلوة ١٢ قس **هـ** بالموحدة من الاخبار على انك في اكثر الروايات بل لفظ التخيير من غير شك ١٢ قس **هـ** سقط قوله لكم في رواية ابي اصيل والصواب انما تاتي ١٢ قس **هـ** ولا ياذن في السجدة على عبد قال ابن حجر الاول هو الصواب ١٢ قس **هـ** لفظ الفعل من التاميل على المشهور وفي بعضها على الفاعل ١٢ اك **حـ** بلغ الملة وبالفاء العرابي هو ابن ابي جبريد ١٢ قس **لـ** الصواب حسنا وقبيرا لكن كان تامر وشطر جنداً ومن خبره والجملة مال يدون الواو يوفض كقوله نعم اهبطوا انفسكم لبعض عددكم ١٢ قس **عـ** بضم الهزة وتشديد الجيم جواب الامر ١٢ قس ومرار الحديث في **صـ** في البنا ١٢ **عـ** الفخاء الكرش يعقر ويشرب في الفا ١٢ اقا موسى.

[illegible]

٢ أن يجتمع ٣ فقال ٤ فقلت جالس عنده ٥ فلا ٦ لرجل ٧ رسول الله ٨ بن سعد ٩ يسما الله الرحمن الرحيم سورة يونس ١٠ له نيات الارض ١١ يقال ١٢

الله صلعم موضع وقد ثبت ان الاربعة من الصاير كانوا يجمعون القرآن كله في زمانه وقد كان لهم شركا كلن
 هؤلاء اكثر تجويد للقرآنة فثبت ان جميع القرآن كان متقيا على زمان ابي بكر واما جميع ابي بكر فمناه انه
 كان قبل ذلك في الالكاف ونحوها فتوجه في الصفح وحوله الى ما بين الفدين كذا ذكره الكرماني
 قال في العمدة نقل السيوطي ان كتاب القرآن ليست بمدة فانه صلعم كان بأمر كيتية ولكن كان مفردا
 في الزناغ وغيرها واما امر الصديقي بن بنسبتها من مكان الى مكان مجتمعوا وكان ذلك بمنزلة اوراق
 وجدت في بيت رسول الله صلعم فيها القرآن مجمعا جامع ورطبها بخرط حتى لا يضيع منها شيء انتهى ١٢
 قوله اتخذ الله ولدا حيث قالوا الملكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله والنصارى
 عيسى ابن الله وسقط وقالوا الخ لا يلدون ليس فيه حديث موقوف فيمنع ارادته بتخصيص ما يناسب ذلك
 فيمنع له ولم يتيسر له ابراهه هنا ١٣ قس. قوله قال مجاهد بن جبر في تفسيره قد
 صدق خير قال الزخشي المراد به السابعة والعقل وهو قريب من قول مجاهد قوله يقال تلك آيات
 البوميدة يعني هذه اعلام القرآن والاراد ان معنى تلك هذه قوله ومثلاي مثل ما مر من صرف اسم الاشارة عن
 الغائب الى الحاضر قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم قال المصنف اى عدل عن الخطاب الى الغيبة
 للبائنة فانه ذكره لغيرهم ليتعجب من عالمه وبكره عليهم قوله ودعهم يريد قوله تعالى واخر دعوانهم ان الحمد لله رب
 العالمين قال البوميدة دعاءهم في الجنة قوله اربط بهم يريد قوله ثم دخلوا انهم اربط بهم قال البوميدة في تفسيره
 ولوا من الملكة اى قبلوا من الهلاك زاد غيره وسدت عليهم مساكن الخلاص كمن اعطاه بالعهد قوله احاطت
 به خيلته اى من جميع جوانبه قوله فاتبعهم بشده الغفوية من الافعال واتبعهم بنسج الهزة وسكون الغفوية من
 الافعال بذلك اعطى السطواني وجعله في الجزل الحادى الاول من الافعال وانما في من الافعال قوله واحدا في المعنى والوصل
 والقطع والتخفيف والشدة يدويه قرأ الحسن يريد قوله تعالى فاتبعهم فروع بجوده اى لحقهم قوله ولما يد قوله تعالى فاتبعهم
 فروع وجوده بغيره اى لاجل البنى والدعوان ١٤ ملقطا من قس يمين رخ

هـ اى هذا الجمع فى مصفوع واحد وان كان بدعة لكن لاجل المصنف خير لمضى ١٢ مرقة **للع** امر من
باب التفعّل اى بالغ فى تحصيل من المواضع المنقرضة ١٢ مرقة **هـ** بفتح العين وسكون الهمزة ابن فليس
البحرى قس وفى بعض النسخ عثمان بن عمر بدون الواو كما فى كتاب الغسل فى ص ١٠٤ وصرح به الكرماني ١٢
هـ والغرض ان فى الطريق الاول الجرم بخزيمة وفى الثانى الجرم بالزيمية وفى الثالث التردد بينهما
كذا فى الكرماني قال القسطلانى والتحقيق كما قال فى فتح الباري ان آية التوبة مع الجيم بخزيمة ودرواية
الاحزاب مع خزيمة ١٣. **ع** قال البيضاوى فادر كم يقال تبعته حتى اتبعته انتهى قال الطيبي اى
بفتح بعده حتى لحقت به ١٣.

هـ قوله مقتل اهل البصرة ظرف زمان اي باهم والمردغقب
مقاتلة الصحابة رضي الله عنهم الكذاب سنة احدى عشرة بسبب ادعائه النبوة واراد ان يثبت من العرب وقتل
كثير من الصحابة ١٢ **هـ** قوله قد استقر بينهم مهلة ساكنة فغويته ثم مملته فراد مشددة مفتوحات
اشته وكثرة القتال الواقع في البصرة بالاس قتل بها من المسلمين الف ومائة وقيل الف والربعائه
منهم سبعون جمعا القرآن كذا في القسطلاني والتقيع قال الطيبي ان ابا بكر بعث خالد بن الوليد مع جيش من
المسلمين فاقبقت المسلمون بنو عصفية قتلا لماراى المسلمون قتلة مشلا وقتل من المسلمين الف ومائتان
وجرح من بقي وكان مدة من قتل من القراريومئذ سبعين ثم ان براد بن مالك ثار فعمل على اصحاب سبيلته
فانكشفوا وتبعهم المسلمون وقتلوا سبيلته واصحابه انتهى كذا في المحقق والمرقا واللعاعة والله اعلم **هـ** قوله
لنقال عمر بن الخطاب في تركه وهو قد بلغ من شدة غيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما لم يجمعوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم لعدم تمام النزول ولما يترقبه من النسخ ونحوه فترك فيه اختاران من البدع
ما هو خير **هـ** الطيبي **هـ** قوله رايت الذي راى عراذهم من النسخ لشد ولرسول ولكتابه واذا في صلعم
بقوله لا يكتبوا عن شيئا غير القرآن وغايته مع ما كان مكتوبا قليل فلا يترجأ اعتراض الرضا في الصدوق
قس قال في المعاني وقد كان القرآن كله كتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن غير مجموع في موضع
واحد ولا مرتب السور ولهذا قال الى كم جمع القرآن ثلاث مرات احدا بالحضرة النبي صلى الله عليه وسلم واخرت بسند على شرط
الشيخين عن زيد بن ثابت قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث القرآن في الرقاع قال
البيهقي يشبه ان يكون الرقاع اليف مانزل من الآيات المسطرة في سواها وجمعها فيها باشارة النبي صلى الله
عليه وسلم ١٢ **هـ** قوله لو كلفني ابو بكر لنقل جبل الخزا قال ذلك خوفا من التقدير في احصاء ما انجم
كذا في القسطلاني وفي الرقاع قال ابن جرير ان ذلك فيه تعب الجبهة وبذا فيه تعب الروح انتهى والظاهر ان
يقرب ان ذلك امر مباح وبذا كان بمنزلة ما يجوز في الشريعة ولهذا قال فقلت كيف تفعلون الخزا انتهى
كلام على القاري في الرقاع ١٢ **هـ** قوله اجمع من الرقاع اي حال كون في اجمعه ما عندي وعند غيره
من الرقاع جمع رقعته من اديم او ورق او نحوها والاكاف بالفتح قبة جمع كفف عظم عريض في اصل كفف
الحيوان ينشف ويكتب فيه والعصب بضم المعملين آخره موحدة جمع عصب وهو جريد النخل يشطون خوصه
ويكتبون في طرفه العريض قوله وصدور الرجال اي الذين جموا القرآن وحفظوه ككافي في جوده صلعم كافي ومعاذ
فيكون ما في الرقاع والاكاف وفيه ما تقريرا على تقريره ١٢ **هـ** قوله مع خزيمه ان انضار هو ابن
ثابت بن الفاكه الخطمي ذو الشدا وتبين قوله لم احدها اي الاليتين مع احدهما بالنسب وفي بعضها بالجر
لم احدها مع غير خزيمه فالمراد بانفي نفى وجود ما مكتوبه لانفي كونها محفوظة كذا في القسطلاني قال الخطابي
هذا ما ينبغي على كثير من جموع ان بعض القرآن انما اخذ من الاعداء فلم ان القرآن كان كله مجموعا في صدور
الرجال في جوده صلعم بهذا الالف الذي يقرأ الاسورة براءة فانما تركت آخره لم يبين لم رسول

العدان وقال مجاهد ولو لم يحل لئلا الناس استسجوا لهم بالخير قول الانسان لولده وما له اذا غضب اللهم لا تبارك فيه والعنه لقضوا اليهم
اجلهم اهلك من دعى عليه ولا ماته احسنوا المحسن مثلها حسنى وزيادة مغفرة وقال غيره النظر الى وجهه الكبرياء الملك ياب
قوله وجاؤا بنبي اسرائيل البحر فابعدهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال امتن الله الا الذي امتن به بنو اسرائيل
وانا من المسلمين ليحكى عليك على نجوة من الارض وهو النجاة المكان المرتفع حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الله بن حنبل قال حدثنا
عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اليه تصوم يوم عاشوراء فقلوا هذا يوم ظهر
فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصح به انتم احق بموسى منهم فصوموا سورة هود لستم الله الرحمن الرحيم
وقال ابو ميسرة الا فاهه الرحيم بالحشية وقال ابن عباس يادى الرأى مظهر لنا وقال مجاهد الجردى جبل بالجزيرة وقال الحسن انك
لانت الحليم يستهزون به وقال ابن عباس اقلعي امسلي عصب شديدا جردى وفار التور تبع الماء وقال عكرمة وجه الارض
باب الا انهم يثنون صدورهم ليستغفروا منه الا حين يستغشون ثيابهم فيعلم ما يسترون وما يعلنون انه عليهم يدات الصدور
وقال غيره وحاق نزل يحيى بن يوسف يقول من يستغشون ثيابهم يثنون صدورهم شك واثرا في الحق
ليستغفروا منه من الله ان استطاعوا حدثنا الحسن بن محمد بن جبير عن ابن عباس قال قال ابن جبير اخبرني محمد بن عباد بن
جعفر انه سمع ابن عباس يقول الا انهم يثنون صدورهم قال سألته عنها فقال اناس كانوا يستغفرون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان
يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن عمار عن ابن جبير واخبرني محمد بن
عباد بن جعفر ان ابن عباس قرأ الا انهم يثنون صدورهم قلت يا ابا العباس ما تثنون صدورهم قال كان الرجل يجامع امرأته
فيستحي او يتغلى فيستحي فنزلت الا انهم يثنون صدورهم حدثنا الحميد بن قيس قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن قيس قال قال ابن
عباس الا انهم يثنون صدورهم على حين يستغشون ثيابهم وقال غيره عن ابن عباس يستغشون يغطون رؤسهم سئ بهم
سأ ظنه بقوله وضاق بهم ذرعا با ضيا فنه بقطع من الليل بسواد وقال مجاهد انيب ارجع باب قوله وكان عرشه على الماء
حدثنا ابو ليان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابن جبير عن ابن عباس قال قال الله تعالى
انفق انفق عليك وقال يد الله مكدى لا تغضبها نفقة سماء الليل والنهار وقال ارايت ما انفق منذ خلق السماء والارض فانه لم
يغنص ما في يده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخفض ويرفع اعتراك افتعلت من عروته اى اصبتة ومنه يعروة واعتراى

بالحشة قال ابن عباس الى قوله عليه بذات الصدور واقتراء الصباح يثنون فسألته يستغفون ثنا يثنون فيستغفون يثنون بن دينار يثنون
م يستغفون منه قال ابو عبد الله اليه انيب ارجع اليه عن افراتيم
مد افتعلك
له قوله لعن الله اباهم اجمعين لا يثبوا اهلها
وقرأ ابن مامر يعقوب بن مامر الفاعل وهو الله ايضا وادى قوله لا يثبوا اهلها من دعى عليه لعن الله اباهم اجمعين
مبنون للمفعول ولا في ذر بفتحهم قال قوله فلما نه عطف تعبيرى وقيل نزلت فيمن قال اللهم ان كان هذا هو الحق
من عندك الاية ١٢ اخبر جاري له قوله احسنوا الحسنى يد قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة
وقال مجاهد في صلواته لغيره اى مثلها حسنى وزيادة اى مغفرة ولا يولى الوقت وذرورهم وقال
غيره قيل هو الموقاة اى النظر الى وجهه تعالى وقدره وسلم والتميزى وغيرهما فروا ودوى عن الصدوق
حدثني واين عباس قول المجاهد قال مجاهد في قوله تعالى وتكون لكم الكبرياء هو الملك بعنهم لان النبي اذا
صدق صارت مقاليد امه وعلمهم اى ١٢ قس له قوله نبيك بسكون النون وتغيب الهم من ابي وبي
قراءة يعقوب وفي بعضها يشهد به الهم اى نبيك على نجوة من الارض ليراك بنو اسرائيل وقرئ نبيك بالحاء
المهمل المشددة اى نبيك بناحية مايل الهم قال كسب رماه الى اسفل كان نور مشددا من مش يمين
له قوله الا واه يد قوله تعالى ان ابراهيم خليل الله اواه منيب اى كثر التاوه من الذنوب والاسف على
ان اس ١٢ ايضا وادى له قوله قال ابن عباس في قوله تعالى وما تركك ايتك الا الذين هم اراذلنا
يادى الراى اى ظاهر الراى من غير نعت كذا في البيضاء وادى قوله وقال مجاهد اى في قوله تعالى هذا يوم عصب
الجردى جبل بالجزيرة اى بين دجلة ورافات يعرب الموصل ك قوله عصب اى في قوله تعالى هذا يوم عصب
اى شديد من عصب اذا شدة قوله لا يجر يد قوله لا يجرهم في الآخرة هم الا خسرون اى بل اى حقا انهم في
الآخرة هم الا خسرون قوله وفار التور قال تم حتى اذا جاء امر الله وفار التور اى نبيج المذنب ولا تقع الا لقد تصور
والتور تنور الميزان على طرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجد با اوفى الهند وبين وردة
من ارض الجزيرة ١٢ ايضا وادى قس له قوله وقال غيره اى غير عكرمة قال تعالى وما كان لولا يسترفون
اى نزل قوله لئلا يدركهم كغور اى فطوح رجاءه من فعل الله لعلهم مبره وعدم تغش بالشد
كغور اى ما بلغ في كفران ما سلف لمن العزم قوله يتشكس بغوتين مفتوحتين بينهما موعدة ساكنة اى تحزن
يد قوله تعالى واوحى الى نوح اذن لو من قومك اناس قد آمن فلا يتشكس بها كانوا يفعلون اقتط النذين

حدثنا ابو ليان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابن جبير عن ابن عباس قال قال الله تعالى

حدثنا ابو ليان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابن جبير عن ابن عباس قال قال الله تعالى

[illegible]

للتعالي واتبعوا امر كل جبار عبيد عتود بالاولاد وماند بالالف واحدا قال ابو عبدة هو تائيد الجبر وقال غيره هو
 انه عن ابي عبد الله اذا فسخي والمعنى عصوا من دعا بهم الى الايمان والاعوان من دعا بهم الى الكفر ١٢ قس ١٣
 والراستعيركم يريد قول تعالى هو انشاكم من الارض واستعيركم فيها اي جعلكم عمالا يقال اعترت الدار فخرى اعترى
 لئلا تتركها غيره وهذا التفسير في عبدة وقيل معناه عمركم فيها واستعيركم من العمر او قدركم على عمارتها قال آخر
 ما داي ايدى بهم لئلا يفتل بهم كبرهم قال ابو عبدة نكرة اي الشئ الثاني المزينة واستعيره
 من باب الاستفعال كسما واحدى المعنى وهو الانكار قوله تم ان حميد مجيد كان اي حميد على وزن فاعيل من حميفة
 من باب الاستفعال هو معنى العظيم القدر فهو فاعيل بمعنى مفعول قوله حمود فعل ما يستحق به الحمد وهو ما يؤخذ من حديثه الى ادنى
 نسخة حميد بضمها مينا الجمل قال تعالى وامطرنا عليهم حجارة من سجيل قال ابو عبدة هو الشديدة الكبير بالوحدة
 من الجارية العلية واستشكل بانه لو كان يعنى السجيل الشديدة لما دخلت عليه من كان يقال حجارة سجيل لا بالانفصال
 من الجارية من شديدة واجب باحتمال حذف الموصوف اي وارسلنا عليهم حجارة كائنه من شديدة كبير اي من جبروى
 شديدة صلب قوله سجيل اي باللام وسجين بالنون بمعنى واحد واللام والنون اثنان من حيث انهما من حروف
 زوائد وكل منهما يقلب عن الآخر ١٣ قس ١٤ قوله ورعيل بنع الراجح راجل وروى بكسر الراء
 على تقدير روى رجلا هو بالجرى ورب رجلا وقيل بالنصب عطفا على ما قبلها قوله يعزرون البيض بنع الموعدة
 مع بيضة وهي الخودة اي يعزرون مواضع البيض وهي الرؤوس وفي نسخة البيض بكسر الواو جمع البيض
 هو السيف اي يعزرون بالبيض على نزع الالف قوله ما تارة بالضاد المجرى اي في وقت الضخوة او ما تارة
 ولولا على معنى ميفة الماصى والمضارع بمنف احد كالتائين قوله الابطال اي الشجعان قوله سبينا بكسر السين وتثنية
 لعليم وبالنون اي شديدة ١٢ قس ١٥ قوله وراكم ظهر ياء يريد قول تعالى يا قوم ارسلى اعز عبيكم
 من الله واتخذتموه وراكم ظهر ياء يقول لم تغفوا اليها اي جعلتم امر الله خلف ظهوركم تعظون امر رهطى وتزكون عظيم
 الله والتمنا قوله ما نركبك الاتبعك الا الذين هم اراذلنا اي سقاطنا بضم السين وشدّة القاف وفي بعض
 النسخ بتجفيا اي اضافنا قوله ان افترته فعلى اجرامى هو مصدر من اجرمت بالهمزة وبعضهم يقول من جرمت
 طائفتي بجبر والتمنى ان مع ان افترته فعلى وبان اجرامى حيث لم يبع فانا برى من نسبة الافراد الى قوله الفلك
 والفلك واحد بضم الفاء وسكون اللام فى الداوى وبفتحين فى الثانية وفى نسخة مكس بذواجره السقاسى وقال
 الاول واحد والثاني جمع مثل اسد واسد وفى اخرى بضم فسكون فيها وهو بغير الفاقضى عياض والمراد ان الجمع والواحد
 لفظا واحدا قس قوله مجرا بضم الميم يريد قول تعالى وقال اركبوا فيها بسم الله مجرا اي مدعما بفتح الميم وفى بعض
 النسخ موقعا بالواو والقاف والقار عرى لرواية القاسى قال ابن جرير هو يتعصف لم اربى شئ من
 النسخ وهو ما سد المعنى هذا ما نقله القسطلاني وفى عدة من النسخ الصيغة الموجودة من الطبع مجرا بالميم ولم يرها

رحلة قيل الرحلة بمعنى الرحالة عند الفرسان وقيل بل يعني الرجل بدون الثاء وفي الاصل الرجل جمع راجل
 غلاف الفارس الذين يفتح الرومعة جمع سيفه وهو السيف حافية اى فى وقت الخطوة الابطال جمع
 بطل وهو الشجاع سيما قيل السميل بالفارسية سنگ محل اى حجارة وطين فى التبنوى اى المتابعة بين
 الشدة وبين التؤمين يسمي اى يسهل لم تفتله وبهم اول اى لم يخلصه ذلك ذكرى اى عظمة وقوة ١٣

علامات
عَمَّ الْعَامِرُ الْجَلَاءُ فِي الشَّاعِرِ الْمُخَضَّمِ ١٢ قَسَّ عَمَّ فِي قَوْلِهِ تَمَّ وَلَا تَرَكَوْا إِلَى الْفَرِيقِ ظَلَمُوا إِيَّاي لَا تَمِيلُوا إِلَيْهِمْ أَوْفَى
يَسِيلُ فَإِنْ الرُّكُونُ هُوَ الْيَسِيلُ الْيَسِيرُ ١٣ قَسَّ يَسِيرُ.

مَزُولَةٌ مِثْلُ أَزْدَلْنَا اجْتَمَعْنَا ٢ الْوَايَةِ ٣ سُورَةُ يُوسُفَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٤ الْاُتْرَجُ ٥ الْاُتْرَجُ ٦ قَالَ لَهَا عِلْمَانَا ٧ سَعِيدُ الْمَلِكِ ٨ مِنْهُ ٩ الْاُتْرَجُ ١٠ الْاُتْرَجُ ١١

[illegible]

لميرة بكسر الهمزة هي الطعام. احلام جمع حلم الذي هو بمعنى لا تأويل له الهم بمعنى انعم أيات ودلائل وعظومات معانود العرب اصولهم انك في اللغة بمعنى الكذب ١٢

والزادور بالضم طعام من البيض واللمع معرب والعامة تقول بزماورد ١٣ في

[illegible]

فأقروا كما علمتم وإياكم والسقط والاختلاف فانما هو كقول الرجل لم وتعال ثم قرأ وقالت هيئت لك قلت
ان ناسا يقرؤنها هيئت قال لان اقربها كما علمت احب ال ١٢ **هـ** قوله بل عجبت ويسمونها بعنهم
الثناء قال المكرام في فان قلت هذه في سورة الصافات فلم ذكرها هنا قلت لبيان ان ابن مسعود يقرء ممنوعا
كما يقرء بهيئت ممنوعا وكان شريح القاضي يقرء بالفتح ويقولون ان الله لا يعجب وانما يعجبهم من لا يعلم
فقال ابراهيم النخعي ان شريحا يعجبه علمه وان عبد الله بن مسعود كان يقرء بالعنم انتهى قال في الخيزر الجادى
ومعنى يعجبه علمه ان اعتمد على ماله اعتمادا عليه انتهى ال ١٢ قال القسطلاني واذا ثبت الرفع فليس لانكاره
معنى بل يحمل على ما يليق به تعالى ال ١٢ **هـ** قوله ومضت البطشة الكبرى ثم بدو عن الحسن
البطشة الكبرى يوم القيمة ووجه المناسبة بين الحديث والبرقة لعل نظري آخر الحديث وهو ان اباسين
قال للبي صلعم انك بعثت بعلمة الرمم وان قومك قد ملكوا فادع الله بهم فدعاهم بكشف فبينما عفا
عن قومهم كما عفا يوسف عليه السلام عن امرأة العزيز بك قس ومر الحديث في ص ٢٠ الى ان يستقل ال ١٢

حل اللغات الممت من الهم بمعنى اتيان ذنب ال ١٢ **س** والمؤلف في كتاب الانبياء ال ١٢ قس
ع بعض الراد وقع بنت ماعز بن عويم بن عبد شمس قال المافظ البغيم بقيت بعد رسول الله صلعم
وهو اطول واكثر تاييدا لغيره سمع مسروق منها فيكون الحديث متصلا وادوى انها ماتت سنة ست
فقد تبه البخاري في تاريخه انها وادوى ضعيفة وحديث مسروق اسناد اصح اسنادا وقدرم ابراهيم الحارثي
بان مسروقا انما سمع من ام رومان في خلافة عمر فقد ظن ان الذي وقع في الصحيح هذا الصواب ال ١٢ قس

له قوله فقتلوا بالواد وباللخف وهو جواب القسم على حذف لا وهي ناقصة بمعنى لا تزال قوله حتى تكون
 حرضا أي حوضا يعني لهم فيهم ومع الراية يدبكم الهم والفتن لا تزال تذكر يوسف بالخرن والبكا عليه حتى تموت
 من الهم والحرص في الأصل مصدر و ذلك لا شئ ولا يجمع وقوله تعالى اذ هموا فاحسوا من يوسف واخبره
 أي تخبر واخبر ابن اخبار يوسف واخبره والتحس طلب الشئ بالماسة وقوله انا متوا ان تأتيهم ما يشئ من
 عذاب الله هي عقوبة عامة مجملة من جمل الشئ اذا عرفت لغا شئته ١٢ **ق** قوله شئ وعلمك
 كيعقوب أي صفى كصفه يعقوب عليه السلام حيث مر صبر ايملا وقال والله المستعان وسقط قوله بل
 سولت لعم اهل اهيل لغير ابي ذر كذا في القسطلاني قال انكر ما في لما فاة بينه وبين ما تقدم من انما قالت
 ابا يوسف وان كانت القصة واحدة لان هذا من كلام الراوي بخلاف ما في انتهى ١٢ **ق** قوله ورادته
 التي بوني بيتها عن نفسه طيبته منه وعملت ان يواضعها من راديرودا اذا جدد هب لطلب الشئ قوله و
 غلقت الابواب قيل كانت سبعة والتشديد للكثرة او للبا لغه في الاثاني قوله وقالت هيئت لك اي اقبل
 وبادد او هيئت لك والكلمة على الوجهين اسم فعل على الفتح كايين والام للتبيين كاستي في سقياك
 وقراين كثيرا فيهم تشبها لما هيئت ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الباء لبعط وهي لغته فيه وقرني هيئت كبحر
 وبيت كيث من هادي اذ اتيها وعلى هذا فالام من صلتة ١٢ **ق** قوله بالحدراية بهم هذا
 واصل ابن جرير عن بكره عن ابن عباس وقال ابو عمير القاسم بن سلام وكان الكسان يقول هي لغته لاهل
 حوزة ان دعت ال اهل الحجاز وقال السدي هي معربة من القطيعة بمعنى لم يك وقال ابن عباس من الرماينة
 وقيل من العبرانية والجهم على انها عربية ١٢ **ق** قوله قال وانا نقر ما علمنا قال
 السيوطي وقراءته بعلم الله والمذكورة لم يفتحها انتهى قال القسطلاني بذا قد اورده المؤلف مخفرا وقد اخرج
 عبد الرزاق في كتابه الحافظ ابن كثير وابن جرير عن الثوري عن العاصم بلطف اني سمعت القراءه فسمعهم متقاربين

بالتفان
التي
وطنهم وقد كان بوا
آخر ظل حاله
وقال محمد متجورات
طيرها عندها وخبيثها السباح

بغير الف بعد الشين وعاشا بها لفظا تنزيه فتكون اسم بدل لقراءة بعضهم حاشا لله

المنزى لا اصل له ولا يبقى ١٢ خ

١٤ قوله شاذ بغير الف بعد الشين وعاشا بها لفظا تنزيه فكون اسم يدل لقراءة بعضهم حاشا لله
 بالتونين قول الاستثناء ذهب سيبويه واكثر العربيين الى انها حرف بزنة لا لانكنا تحير المستثنى **١٥** قس
١٦ قوله ما لبث ولا بى ذر بثلث بضم اللام وسكون الواودة وكان قد لبث سبع سنين وسبعة اشهر
 وسبعة ايام وسبع ساعات كما قيل قوله لا جبت الداعي اى لا سرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن
 قال محي السنة وصف صلعم يوسف عليه السلام بما لا تاة والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين جاءه الرسول
 قس قوله ونحى حتى الى اى وكان الشك منظر قال ابراهيم كسنت حتى يره وقد علمت انى لا اشك فاعلموا انك ذلك
 وفيه ترجيح ابراهيم على تفسيره وجوابه انه قال ذلك قواضا او قبل ان يوحى اليه انه سيد ولد آدم **١٧** المعات ودر الحديث
 مع بيان **١٨** قوله ولكن ليطمن قلبى فلم يكن شك فى القدرة على الاجابة بل الاداء الترقى من علم اليقين
 الى عين اليقين مع مشاهدة الكيفية **١٩** قس **٢٠** قوله قالت معاذ الله لم تكن الرسل تلقن ذلك ببرها
 وبذا ظاهرا انها انكرت قراءة التخفيف بناء على ان الضمير للرسل ولعلنا لمبلغنا فقد ثبت متواترة فى آخره
 ووجهت بان الضمير فى قولنا عاذهل الرسل اليهم فقد قسم فى قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم والضمير فى
 انهم وكذا لو اهل الرسل الى ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا اى كذبوا من اهل الرسل اليهم بالوحى وبصرهم عليهم وان
 الضمير لكلما ترجع الى الرسل اليهم اى ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا بهم فجادعوا من النبوة وفيما يولدون من
 لم يؤمن من ربيانا، العقاب اذ كذبهم المرسل اليهم بوعدهم لانهم لم تنكروا عاقبة القراءة وانما
 انكرت التأويل بخلاف الظاهر **٢١** قس **٢٢** قوله كذا كفى به يد قوله تعالى لدعوة
 حتى رالذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم يحنى الا كما بسط كفيه الى الماء ليبسغ فاه واهو باب الخد اى مثل
 المشرك الذى مبدع الله الباطن غيره ولا يذالدا آخر غيره وكفى العطشان الذى ينظر الى خيال فى الماء من بعيد
 ويهوى بريدان يتناول ولا يقدر اى عليه هذا وصل الى اى حاتم وجه التشبيه عدم قدرة المدعو على تحصيل مراده
 بل عدم العلم بهما الداعي **٢٣** **٢٤** قوله وقال غيره اى يترابن عباس فى تفسير قوله تعالى وسخر الشمس
 والقمر معناه ذلك بتشديد اللام الاولى فخرج جارى اى ذلها ما اراد منها كالركبة المستمرة على حد من السرعة تطفح
 فى حدوث الكائنات وبقائمه يضاد وفى اليونانية ذلك بكاف بعد لام وهى مصلته فى الفرع لا مادبو
 الذى رأيت فى النسخ المستمرة قس هذه الحاشية الاخرة من قوله وفى اليونانية اى وجدتها مكتوبة فى حاشية
 المنقول عنها وليست هى فى نسختي القسطلاني الموجودتين عندي والشره **٢٥** قوله تجادوات
 برب قد توالى وفى الارض قطع تجادوات اى متجارات فى الاوضاع مختلفة باعتبار كونها طيبة وبسخنة
 رخوة وصلبة صالحة للزراع والشجر اولها جهاد وبجرها لجهاد شتى من ذلك مع ان تأثير الكواكب فيها على السواء
 وانها متضاربة متشاككة فى النسب والاضاع فلما بد من تخصيص كل منها بما عمية دون اخرى وما
 ذلك الا لارادة الغافل الخما **٢٦** قوله من قس بعض **٢٧** قوله الملائكة فى قوله تعالى وتدخلت

وسورة الرعد) قوله تعقب الاول منهما الاخرى) يحتمل ان المراد بالاولى احدى الطائفتين والآخرى غيرها اى تعقب واحدة منهما وهى الثانية غيرها وهى الاولى وعلى هذا الاول وهى الفاعل والاخرى هى المفعول ويحتمل ان المراد بالاولى هى السابقة وبالاخرى هى اللاحقة وعليه الفاعل هو الاخرى والاولى مفعول وقوله لم يوجب تقديم الفاعل فى مثله يقتضى الحمل على المعنى الاول والله تعالى اعلم اهـ سدى

داهية فامليت اطلت من الملى والملاوة ومنه ملتا ويقال للواسع الطويل من الارض بلا من الارض اشقى اشد من المشقة معقب
مغير وقال مجاهد متجاورات طينها وخبيثها السباح صنوان النخلتان او اكثر في اصل واحد وغير صنوان واحد بماء واحد كصالح بنى
ادم وخبيثهم ايوهم واحد السحاب الثقاب الذي فيه الماء كباسط كفيه يدعوا الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا ياتيه ابد اسالت
اودية بقدرها تملأ بطن اواد زيدا زيدا لسيل اخبث الحديد والحلية باب قوله الله يعلم ما تخيل كل انثى وما تغيض الارحام
غيض نقص حدثني ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال مفااتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم متى ياتي
المطر احد الا الله ولا تدري نفس باي ارض تنبث ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله يسورة ابراهيم يسما الله الرحمن الرحيم
يا ب قال ابن عباس هاد دايع وقال مجاهد هادي يديهم ودمهم وقال ابن عبيدة اذكر وايقظ الله عليكم انا دي الله عندكم اياته قال
مجاهد من كل ما سالتموه رغبتما اليه فيه تبغوها عوجا تلتسون لها عوجا واذا تاذن ربكم اعلمكم اذ تكمروا وايديهم في افواههم هذا
مثل كفوا عما امروا به مقامى حيث يقفه الله بين يديه من وزايقه اذ لا يلهيكم لكم تبعا واحدا تابع مثل غيب وغائب بمصر حكيم استص
استغاثني يستصرخه من الضرائح ولا لجلال مصدر خالته خللا ولا يجوز ايضا جمع حلة وخلال اجتمعت استوصلت باب قوله شجرة
طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى اكلها كل حين حديثي عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر
قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبروني بشجرة تشبه اوكال رجل المسلم لا يتحات ورقها ولا ولا تؤتى اكلها كل حين
قال ابن عمر فوقع في نفسي انها النخلة ورايت ابا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت ان
اتكلم فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قمنا قلت لعمر يا ابتاه والله لقد كان وقع
في نفسي انها النخلة فقال مامعك ان تكلم قال لما ركمت تكلمت فكرهت ان اتكلم واقول شيئا قال عمر لان تكون قلة ما احب الي من كذا
وكذا باب قوله يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت حديثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال اخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت
سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا
بكون النبي

فلم يتبين ظلمهم الملا واحد الى الماء فسالت كل زيد مثله ثنا ثنا مفاخر اعلمكم ربكم جهم من قدامه الاية ثنا شجرة فلم يقولوا قلت

قوله ولا خلل اي في قوله تعالى من قبل ان ياتي يوم لا يرج فيه ولا خلل وقروا بن كبر والوعر ويعقوب بالفتح
فيما على النسخ العام هو مصدر خال لا يجوز ايضا جمع حلة وخلال كبرمة وبرام وهذا قاله الاخفش و
المجوز على الاول والخالف للام المعاجزة قوله اجثنت في قوله تعالى كشجرة نخيلة اقتضت اي استوصلت واخذت
جثها بالكلية ١٢ قس بيضاوي ١٣ قوله كشجرة طيبة مثمرة طيبة اثمارها النخلة وشجرة التين والعنب
والزمان قوله اصلها ثابت اي راسخ في الارض سارت يعود فيها اي من الانقطاع والزوال وفرعها
اعلاها في السلاسل ارتفاع الاعضان يدل على ثبات الاصل ومضى ارتفعت كانت بيعة من عهونات
الارض وخمارها نقيية ظاهرة عن جميع النواشب قوله تؤتى اكلها اي تعطى ثمرها كل حين اقتضت تعالى لاثمارها
١٤ قس طياني ١٥ قوله ولا ولا ذكر ثلث صفات للشجرة بيضاء الارادى واستقى بذكر كبرية لاثمارها
وقد ذكرنا في تفسيره ولا يقطع ثمرها ولا يعدم جها ولا يجل نفعها ١٢ قس ١٣ قوله هي النخلة والحكمة
في تمثيل الاسلام بالشجرة لان الشجرة لا تكون شجرة الا بالثبات والاشارة في اسمها واصل قائم وفرع عال كذلك الامان
لا يمتد الا بالثبات استقامت تصديق بالقلب وقول باللسان ودل بالابدان ١٢ قس طياني ١٣ قوله
من كذا وكذا اي من حرم النعم كما جاء صريحا في الرواية الاخرى وقد وقع المراد بالشجرة النخلة لا شجرة الجوز البهري
نعم اخرج ابن مردويه عن حديث ابن عباس باسنادنا ضعيف في الآية قال هي شجرة جوز الهند لا تعطى ثمرة
تحمل كل شجرة انتهى كذا في القسطنطيني وفي ص ١٤ في العلم ١٢
لادارة ولا معقب احد بالردو الا بطال ١٢ قس ك للعبد اذا اشعار له بهذا وصلة الغريبي والبطري من طريق
عن مجاهد يوشل الذين يدعون مع الله الهة غير الله وسبق غير هذا في موضعين من هذا السورة ١٢ قس
١٣ بعض النون وكسر القاف والمعنى يعلم ما تنقصه وما تزاد في الجنة والمدة والعدد ١٢ قس ١٣ كالا
تدري في اي وقت تموت ١٢ قس ومرا الحديث في ص ٢١٥ وفي ص ٢١٦ الامن الا من من رسول
فانه يلحق على ما يشاء من غير والولى التاج لا يأخذ عنه ١٢ قس ١٣ قوله تعالى في سورة الرعد وكل قوم
هاواي داع يدعوهم الى الصواب والمراد بنبي مخصوص بعجرات من جنس ما هو الخالص عليهم والنظام وقوله ذلك
بنا من ناسخ ١٢ قس ١٣ قوله تعالى في سورة الرعد وكل قوم هاواي داع يدعوهم الى الصواب والمراد بنبي مخصوص بعجرات من جنس ما هو الخالص عليهم والنظام وقوله ذلك
ما يسيل من لحمه ودهنه رواية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من ثمره حتى يخرج من يوفى الا فر ١٢ قس طياني ١٣ قوله
سؤال المكلفين في القبر فيلقن الله المؤمن كلمة الحق عند السؤال فلا يزال ١٢ قس طياني

و هذا قول ابن عبيدة كذا في القسطلاني قال البغوي في تفسيره لوائح اي حوامل لانها تحمل الماد الى السحاب
وهي جمع الالقحة اذا حملت الولد وقال ابو عبيدة اراد بالولح ملاح واحدتها ملحقة انتهى قوله حوامل جمع
حاملة يفتح الحاء وسكون الميم وهو الطين المتغير الذي السود من طول مجاورة الماد به قوله تعالى ولقد
خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون والمسنون هو المصبوب ليس بيسنن بضم السين كجواهر المذابة يعصب
في القوالب من السق وهو الصب كما في الفرغ الحما فصور منها مثال انسان الاجوف على جنب حتى اذا انظر
صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طورا حتى سواه ولفغ فيه من رده ١٢ يعني قس **ق** قوله واربأخريه
قوله تعالى ان دابر هؤلاء اى آخر هؤلاء مقطوع متاصل يعني يستاصلون بهم اى اخبرهم حتى لا يبقى منهم احد
١٣ قس **ل** قوله فحقنا ناصصه وهو الانقياد والمطوعة وبجواز ان يكون جمع فاصغ كذا في الطي قوله
كاسلسلة على صفوان وهو الجوالا من ان القول المسوع يشبه صوت واقع السلسلة على صفوان قوله
قال غيره اى يترسفين بن عبيدة ولم يعرف الحافظ ابن جرير غيره قوله صفوان بفتح الفاد قوله ينفذ بهم
بفتح التسمية وهم الفاد بعد ما زال صبر ذلك اى القول والعنبري ينفذهم الى الملكة اى ينفذ الله
القول اليهم قوله اذا فرغ اى ازيل الخوف عن قلوبهم قالوا اى الملكة ما ذاتها ربحم قالوا اى المقربون
من الملكة كجبريل وميكائيل جميعين للذى سأل اى قال الله القول الحق قوله فسمع اى تلك الكلمة وهى
القول الذى قاله الله قوله مسترقوا السمع يحذف النون لافاضة وفى بعضها مسترق السمع اى فيسمع الله
او الملك تلك الكلمة المسترقين ١٢ قس يهنا وى ك **ل** قوله قلت لسفين اى كلمت فى هذا
ولاى ذقلت لسفين وامت سمعت عمرا قال سمعت عكرمة ١٢

ع بحث فيهم صلحهم فكذلك لو اءلوا بعضهم كالى جبل من بنى مخزوم والى سفين من بنى امية
١٢ قس **س** مكية وآيات سبع وتسعون وزاد ابو ذر اسم الله اى آخره ولاى ذر عن الستملى تفسير
سورة الحجر ١٢ قس **ل** قوله تم فى سورة هو ودجاره قوم يبرون اليه اى سترين اليه ١٢ قس
م حوامل شبيه الريح التى جاءت بنجر باحامل وقيل طمحات ونظيره الطوامع بمعنى الطمحات ١٢ يعني
م يريد قوله تم ونهيم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا سقم وجنون قالوا لا توصل
الآية ١٢ **م** كرواية السابعة لكفى في نه صرح بالتدبير والسلم ١٢ قس

حل اللغات
ملقحة بفتح القاف وكسر با من لفتح يلقح لوائح اي حوامل جمع لاقحة اذا حملت الولد صفوان يسكون الفاد وهو
الجوالا من فزرع من الغزير بمعنى الخوف ١٢.

(سرقة الحجر) (قوله والمسنون المصبوب) من سن الماء صبه أى المفرغ على هيئة الإنسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة فى القوالب (قوله لقوله كالسلسلة) أى حال قوله كالسلسلة أى كصوتها أو يستدعى

والعين المهملة طاي ذر عن المستحلى والكشميرى بالراء والغيب المعجزة بيننا للمفعول فيما كذا في القسطاني
قال الكرماني فرغ بالراء والمعجزة من قولهم فرغ اذ لم يبق منه شيء فان قلت كيف جاز الفقرة اذ لم يكن
مسوقا قلت لعل ندمه جواز الفقرة بدون السماع اذ كان المعنى صحيحا انتهى قال في الخيزلاري ليس في نفى
السماع عن سبقه من شيوهرنا المراد ما ينبغي ان فيها بهذه السلسلة المذكورة فلا اشكال انتهى ١٣ **له**
قوله سبعة من الثاني من التنبيه او العناد اى سبع آيات وهي الفاتحة اوسبع سور وهي الطوال والمواسم
السبع او غير ذلك ١٣ ايضا وى ومرمراد ١٢ منها في حقه ١٣ **له**
من عطف العام على الخاص اذ المراد بالسبع اما الفاتحة او السور الطوال او من عطف بعض الصفات
على بعض الالوان وقمعه ١٣ **له** قوله الاستجابة للنداء للرسول زاد ابو داود اعلم لما يحكيكم فيه وجوب
اجابة معلوم ونس جاعة من الاصحاب على عدم بطلان الصلوة وفيه بحث لاحتمال ان يكون اجابته واجبة
سواء كانت المتأخيرة في الصلوة ام لا كما نوه يخرج بالاجابة ولا يخرج فليس في الحديث ما يستدل به فمقتضى
ان يجب الاجابة ولو خرج الجيب من الصلوة والى ذلك جمع بعض الشافعية ١٣ كذا القسطاني **له**
قوله السبع الثاني اى سبع آيات تكرر على مرور الاوقات فلا تنقطع اوى سبع كلمات متكررة وهي الشهد
والرحمن والرحيم واياك وصراطك عليهم ولا يمتنع عزادى تكرر في صلوة فموسم التنبيه بمعنى التكرير والعزادى
العظيم عطف صفة على صفة ١٣ **له** مجمع قوله والقرآن العظيم عطف على ام القرآن لا على السبع
الثاني واقراد الفاتحة بالذكية الية مع كونها جزء من القرآن يدل على مزيد اختصاصها بالفضيلة ١٣ **له**
له قوله الذين جعلوا القرآن عضنين يريد قوله تعالى قل انى انا النذير المبين كما انزل على المقسمين
الذين الخ قال البيضاوى المقسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا امدخل مكة ايام الموسم ليظهر والناس
عن الايمان بالرسول فابكهم الله يوم بدر والرسول الذين اقتسموا اى تقاسموا على ان يبيتوا لاهل عليه
السلام وقيل المقسمون هم الذين جعلوا القرآن عضنين حيث قالوا نأى بعضه حتى موافق التوراة والانجيل
وبعضه باطل من ألف لما انتهى قوله المقسمين الذين خلفوا جعله من القسم لا من القسمة ولعل المؤلف
اعتد على هذا القول على ما رواه الطبراني عن مجاهد المراد بقوله المقسمين قوم صالح الدين
تقاسموا على بلادة قوله ومنه اى من معنى المقسمين لانهم اى قسم فلا محذور ولا يقسم
بغيره وى قراءة ابن كثير على ان الامم جواب قسم فقد تقدیره فلا انا اسم او الاء لانا قسم قوله فاسمها
ولا بد ذوقا سمها هو قوله تعالى وقاسمها اى كما لمن ان معين اى علف لها اى علف الميس اذ لم يوجد قوله
ولم يكلفا ليعين ليس بموسم باب الفاعلة وقال مجاهد فيها وصله الغزالي تقاسموا بالنداء البينين اى تم الفوائد

١٠ اكننا نالو حدها كيت مثل حمل واجمال
١١ فخرى تقطع والرجال وهم وقال اخبرنا حدثنا فقال كذا بتق
١٢ قولنا انما اى في قوله تعالى ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة اكناها قال اى امرأة تسمى خرقا كانت
١٣ بكرة كانت اذا برمت غزلها نقضته اى نقضت غزلها من بعد ابرام واحكام قولنا قال ابن سعد وفيها وملة الحاسك
١٤ والعزبان الامة في قوله تعالى ان ابراهيم كان امرا قاشا بهو علم الخوف والكشاف وغيره انه بمعنى ماوم اى لوم
١٥ ان س ليا غزوامة الخواص معنى موت قولك والفتان هو الطمع كما فسر ابن سعد واد هو العالم بهام الله ملقطا من
١٦ قس ايضا وادى ١٢ قوله من التناق بكرة العين وتخفيف النوقية جمع عتيق والعرب تجعل كل شئ
١٧ بلغ الغاية في الجودة عتيقا والاول بعن الهمة فتح الواو المنخفضة والاولية اما باعتبار عظمتها او باعتبار طولها لانها
١٨ كيات ١٢ قس ك قوله وهن من تلادى بكرة النوقية وتخفيف اللام وبد الالف وال مدته نقيصة
١٩ ما حفظته قدما عند الطارف يقال ما لطارف ولانا تالدى لاحديث ولا قدم وراه انهن من اول ما علم من
٢٠ القرآن وان لهن فضلا فيهن من القصص واخبار الانبياء والام كما مر ١٢ قس ك قوله ونفيينا
٢١ الى بنى اسرائيل في الكتاب لنفسن اى اخبرناهم انهم سينفون ١٢ قس ك قوله نفيينا قال ابو يعينة
٢٢ من ينفر معه الى مع الرجل من قوم وعيرته وقيل بمع نفروهم المجمعون للذباب الى العدو وقال تعالى فقل لهم
٢٣ قولنا يسور اى لينا قوله ولتبروا ما علوا تنبيها اى تدموا من التدمير وهو الاهلاك اى ليسلكوا ما عليه واستولوا
٢٤ عليه قال تعالى وجعلنا جهنم لكافرين حصيرا اى محصيا بفتح الهم وكسر الواو اى لا يقدر من مسايل لآباد
٢٥ قوله محصر الفتح الهم والصاد المله اسم موضع الحصر قال تعالى فحق عليها القول اى وجب عليها كلمة العذاب
٢٦ السابقة قال ان قتلهم كان خطا كبيرا اى اثما ١٢ قس ك قوله خلطت بكسر الطاء بمعنى اخطأت
٢٧ كذا قال ابو يعينة وتبعه المؤلف رد وتعب بان جعله خطأ بكسر الهم اسم مصدر منوع وانما هو مصدر خطي بخطا
٢٨ كما ثم ياء ثم انما اذا تعد الذنب وبأن عدوه ان خطأ المفتوح الى الد والطاء وبها قرأ ابن ذكوان مصدر بمعنى الاثم ليس
٢٩ كذلك والهم اسم مصدر من اخطأ يخطئ اذ لم يصيب والمعنى فيه ان قتلهم كان غير صواب بان قوله خلطت بمعنى
٣٠ اخطأت خلطت اهل اللسان على اثم وكلمة الذنب واخطأ اذ لم يتعد قال القسطلاني قال في الجمع يقال خطي
٣١ بمعنى اخطأ ايضا وتبيل خطي اذا تعد واخطأ اذ لم يتعد اسمى قولن فخرى يريد قولنا لكن فخرى الا اى ان يعظم
٣٢ الارض بشدة وطائغ وسقط بذال الى ذر قوله واذا هم نجوى يريد قولنا اى اذ استمعون اليك واذا هم نجوى هو مصدر
٣٣ من ناجيت فوصفهم بها اى بالنجوى فيكون من الطوائف المصدر على العين ببالغة اى اهل حذفت منافع اى ذنوبى
٣٤ ويحوزان يكون جمع نجوى كقيل وتقتل قوله رافة يريد قولنا اى وقالوا اننا اخطأنا ورفا اى اخطأنا وقال القسطلاني

فَطَفِقْتُ أَخْبِرُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ زَادَ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَرْهَابٍ عَنْ عَمِّهِ لَمَّا كَذَّبَنِي قَرِيشٌ حِينَ أَسْرَى
بِي إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ نَحْوَهُ قَاصِفًا مَخْرَجًا تَقْصِفُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَبْنَاءِ قَوْلِهِ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ كَرَّمْنَا وَكَرَّمْنَا وَاحِدًا فَخَفِيفُ الْعَذَابِ الْحَيُّوُ عَذَابُ
الْمَمَاتِ خَلَا فَكَ وَخَلْفَكَ سَوَاءٌ وَنَأَى تَبَاعَدَ شَأْنُ كَلْبَتِهِ نَاحِيَتِهِ وَهِيَ مِنْ شَكْلَتِهِ صَرَفْنَا وَجْهَنَا قَبِيلًا مَعَانِيَةً وَمُقَابِلَةً وَقِيلَ الْقَابِلَةُ
لَا زَهَامُ مُقَابِلَتُهَا وَتَقْبِيلُ وَلَدِهَا خَشْيَةُ الْإِنْفَاقِ انْفَقَ الرَّجُلُ أَمَلَقَ وَنَفَقَ الشَّيْءُ ذَهَبَ قَتُورًا مُقَابِلُ الْأَذْقَانِ مَجْتَمِعُ الْبَحِيرِينَ وَالوَاحِدُ ذَقْنُ
وَقَالَ بِجَاهِهِمْ مَوْفُورًا وَأَقْرَبُ تَبِيعَاتٍ ثَأْرًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَصِيرًا خَبِثَ طَفَعَتْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا تَبْدُرُ لَا تَتَفَقُّ فِي الْبَاطِلِ ابْتِغَاءَ رِزْقٍ
مُثْبُورًا مَلْعُونًا لَا تَقِفُ لَا تَقِلُ فَمَا سَوَاتِمُهُمْ يُزْجِي الْفُلُوكَ يَجْرِي الْفُلُوكَ يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ لِلرَّجُلِ يَأْتِي قَوْلُهُ وَآذَا أَرَدْنَا أَنْ هَلِكَ قَرِيْبَةٌ
أَمْرًا مَمْرًا فِيهَا الْآيَةُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ أَخْبَرَنَا مَنصُورٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَقُولُ لِلْحَيِّ إِذَا كَثُرُوا فِي
الْبَهَائِيَّةِ أَمْرٌ يُوَفِّلَانِ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ وَقَالَ أَمْرٌ يَأْتِي قَوْلُهُ ذَرِيَّةٌ مِّنْ حَمَلِكُمَا نَوْحٌ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا وَاحِدٌ ثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنِ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُلْحَمُ فَرَفْعُ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ وَكَانَتْ تَعْجِبُهُ فَرَفْعُ مَنْهَا نَهْشَةُ ثَمَرٍ قَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّا ذَلِكُ يَجْمَعُ النَّاسُ
الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ يَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي وَيَنْقُذُهُمُ الْبَصَرُ وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسُ مِنَ الْعَمَةِ وَالْكَرْبِ مَا لَا يَطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ
فَيَقُولُ النَّاسُ الْآخِرُونَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ الْأَتَظَرُّونَ مِنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ عَلَيْكُمْ بِأَدَمَ فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ لَهُ
أَنْتَ ابْنُ الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ الْوَتَرِي إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ الْوَتَرِي
إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا فَيَقُولُ آدَمُ لَنْ رُبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلُهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلُهُ وَأَنَّهُ قَدْ نَهَا نِي عَنْ الشُّعْرِ فَنَصِيصُهُ
نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى نَوْحٍ فَيَأْتُونَ نَوْحًا فَيَقُولُونَ يَا نَوْحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرِّسَالِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ
عَبْدًا شَكُورًا أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ الْوَتَرِي إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ فَيَقُولُ أَنْ رُبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلُهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلُهُ
وَأَنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ يَا إِبْرَاهِيمُ أَنْتَ

ثُمَّ كَذَّبَنِي وَصَغَفْتُ شَكْلَهُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى لَمْ يَكُنْ ذَاكَ يَجْمَعُ اللَّهُ وَلَا يَقُولُ بِي كَانَ

١٥ قوله تافصا يريد قوله تعالى فيسر عليكم قاصفا من الرزق اى لا تترتب الا
 قصفة اى كسرتكذاتى البيضاوى ١٢ **١٦** قوله ضعف الحيوة يريد قوله تعالى اذا لا ذقناك
 ضعف الحيوة وضعف المما اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به فى الدارين بمثل
 هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اضطرر بهم قوله خلافا لك بسره التاديع الام خالف وهى قراءة ابن عامر
 وحفص وعمره والكساى وخلقتك لفتح العجمة وسكون الهم وبها سوادى المعنى يريد قوله نعم واذا لا يفتنون
 خلائك الا قليلا اى لا يكون بعد فرجك من مكة الا زمنا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلها بعد رجوع
 بجزة بسنة قس قوله تعالى قس قوله
 تعالى واذا انتم على الانسان اعرض ونأى قال ابو عبيدة تباعد قوله شاكته فى قوله تعالى قل كل يعمل
 على شاكته قال ابن عباس فيها وصله الطبرى اى على ناحيته وزاد ابو عبيدة وخليفته قوله وهى اى الشاكته
 مشتقة من شكل بفتح الشين وهى المثل والى ما ذكر من شاكته اذا قيدته قس قال البيضاوى فى تفسيره كل
 احد يعمل على طريقته التى تشاكل فى البدن والعقل قوله فرجنا يريد قوله تعالى ولقد عرفنا الناس فى هذا
 القرن من كل مثل قال ابو عبيدة اى وجهنا وديننا قوله قليلا اى اوتانا بالثاء والمثناة قليلا
 قال ابو عبيدة اى معانية ومقابلة او معناه قليلا بما تدعى اى شاهدا على حصته من ما نذكره وقيل القابل اى
 قيل للمرأة التى تتولى ولادة المرأة لانها تكون فى وقت الولادة تقابل الولادة وتقبل ولدها اى تتلقاه
 عند الولادة قوله خشية الانفاق فى قوله اذا انكستم خشية الانفاق يقال انفق الرجل اى امكن والا ملاق
 الخافعة قوله فنفق الشئ بكسر الفاء مصححا عليها فى الفرع اى ذهب فى ناحية موثوق بها بفتح الفاء وفى الصحاح
 انفق الرجل اى افقر وذهب ماله ومنه قوله اذا انكستم خشية الانفاق قوله تبعا اى فى قوله تعالى ثم لا تجدوا
 حكم علينا تبعا اى ثائرا طالبا للثأر منتقما وبذا تفسير مجاهد وقال ابن عباس فيما وصله ابن الجاهم فى قوله
 تبعا اى غير قوله تعالى كلما خبت اى طغشت بكسر الفاء قالوا خبت لا اذا سكن لبها والجعل حاله ومعدت
 اذا سكن الجهر قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبرى فى قوله تعالى ولا يئذراى لا تنفق فى الباطل واحصل
 التئذير التفرق ثم غلب فى الاسراف فى النفقة قوله ابتغاد رحمة يريد قوله تعالى واما تعرضن عنهم ابتغاد رحمة
 من ربك قال ابن عباس فيها واه الطبرى اى ابتغاد رزق من الله ترجموه ان يائيك قوله مشهورا فى قوله
 تعالى انى لا ذقناك يا فرعون شيورا قال ابن عباس اى ملعونا وقال مجاهد بالكا ولا رب ان الملعون
 بالكا قوله لا تنفق فى قوله تعالى ولا تنفق باليس لك بعلما اى لا تنفق باليس لك بعلما لتقليد اورد
 بالغيب قوله فى سوا اى فى قوله تعالى فى سوا فعل الديار اى التيمم اى قصده واسطفا للقتل والافارة اى
 بجمع **١٧** قوله انما نمر فيها اى منعها بالطاعة على لسان رسول بشفاه اليهم وبدل على ذلك

نبي الله وخليفه من اهل الارض اشفع لنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد كنت كذبت ثلاث كذبات فذكرهن ابو حنيفة في الحديث نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى فيأتون موسى فيقولون يا موسى انت رسول الله فضلك الله برسالة وبكلامه على الناس اشفع لنا الى ربك اما ترى الى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قد قتلت نفسا لم اؤمر بقتلها نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى انت رسول الله وكلمته القاها الاميرم وروح منه وكلمت الناس في المهد صبيا اشفع لنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه فيقول عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكروا نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد انت رسول الله وخاتم الانبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه فأتى تحت العرش فأتى ساجدا لربي ثم يقف الله على من هامة وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتحه على احد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع فارفع راسي فاقول أمتي يا رب أمتي يا رب فيقال يا محمد ادخل من أمتك من احساب عليهم من الباب اليمين من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من ابواب ثم قال والذي نفسي بيده ان ما بين البصرين من مصارع الجنة كما بين مكة وحجرا وكما بين مكة ونصرى باب قوله وأتينا داود زبورنا حديثي استعق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن هارم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خفف على القراءة فكان يا مربيته لتسبح فكان يقرأ قبل ان يفرغ يعني القرآن بآب قوله قل ادعوا الذين رعتهم من دوني فلا يملكون كشف الصبر عنكم ولا تخولوا حديثي عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين حدثني سليمان عن ابراهيم عن ابي معمر عن عبد الله الى ربه الوسيلة قال كان ناس من الانس يعبدون ناسا من الجن فاسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم زادوا شجعي عنسفين عن الاعمش قل ادعوا الذين رعتهم بآب قوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الاية حديثنا بشر بن خالد قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن ابي معمر عن عبد الله في هذه الآية الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة قال كان ناس من الجن كانوا يعبدون فاسلموا بآب قوله وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن عمرو بن عكرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اية هارسل

بوسالته الا ابن مريم الى ربك قط ثنا ابن منبه القبان الآية ثنا قال فتمسك ١٢ هم اقرب حدثنا بوسالته الا ابن مريم الى ربك قط ثنا ابن منبه القبان الآية ثنا قال فتمسك ١٢ هم اقرب حدثنا

له قوله لم اؤمر بقتلها بذكر القتل المذكور في آية القصص وانما استعطفوا عنه من اجل انهم لم يذنبوا ولا كفار ولا ذنوب كان ما منوا فيهم فلم يكن لا يغيب ولا يقدر في عصيته كونه ذنبا وعده من عمل الشيطان في الآية وسماه ظلما واستغفر عنه على ما ذنبهم في استغفام محضات ما فرط منهم ١٢ قس ١٢ قوله ولم يذكروا في رواية احمد والنسائي من حديث ابن عباس اني اتخذت النائم دون الله وفي رواية ابن ثابت عند سعيد بن مسعود نحوه وزادوا ان يغفر اليوم جسي ١٢ قسطلاني ١٢ قوله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اي فلم يكن له مانع من مقام الشفاعة العظمى قال النووي هذا ما اختلفوا في معناه قال القاضي قيل الشفاعة لان قبل البقرة والاشعر عصية بعد ما قيل المادية ما وقع منه على الشر عليه وسلم عن سوسو وأول حكاية البقرة واختاره القشيري وقبل ما تقدم لا يبرأ وما تأخر من ذنوب امته وقيل المراد مغفلة لم يذنب بعد ذلك وان قيل فليس هو من الذنوب كذا في الرقعة وفي القسطاني قال في فتح الباري وبستان من قول عيسى في حق نبينا هذا من قول موسى لم اتي بشفاعة نفسي وان يغفر لي حسن مع ان الله قد غفر لي بعض القرآن القرقرية بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء اسلافان موسى مع وقوع المغفرة لم يرتفع اشفاعه من الواقعة بذلك او اراى في نفسه تقصير من مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه خلاف نبينا صلعم في ذلك كما ومن ثم احتج عيسى بآب صاحب الشفاعة لانه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يعني ان اخبرنا لا يوافقه بذهب ولو وقع منه قال وهذا من النفس التي في فتح الباري اني كلام القسطاني ١٢ قوله تعطى ليكون الساء وقوله تشفع من الشفاعة كذا ما بينا في القول اي تقبل شفاعة ١٢ قس ١٢ قوله حبر كبر الى المصلحة وفتح التيمية بيننا سيم ساكنه آخره راي اى معادنا لانا بل حبر قوله او كما بين مكة ونصرى بعن المودة مدينة بالشام بيننا وبين دمشق ثلث مراحل والى ذلك من الراوى وبذا الحديث قد مر باختصار في كتاب الانبياء ١٢ قس في ميم ١٢ قوله وايتنا داود وزبورنا كما ما يزلوا اى يكتبوا او هو اسم الكتاب الذي انزل عليه وهو مائة وثمسون سورة ليس فيها حكم ولا محال ولا اعرام بل كلها تسبيح وتحميد وثنا على الله ومواظاة ١٢ قس ١٢ قوله فكان يقر قبل ان يفرغ اى الذي يسرج من الاسراج فيه ان الله يطوى الزمان لمن شاء من عباده كذا في الحديث في معناه في كتاب الانبياء ١٢ قس ١٢ قوله وتسك بولاد بدنيهم هي تسك الناس العابدون بدنيهم ولم يتابعوا المعبودين في اسلامهم والجن لا يرضون بذلك كونهم اسلموا وادوا البقرة من وجه آخر عن ابن مسعود والناس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون

أله قوله وقال مجاهد فها وصل الغرياني في قوله ثم وإذا حزبت لنفسهم أي تركهم
وروى عبد الرزاق عن قتادة نحوه وقول مجاهد بن ساطق عن أبي ذر قال قلنا يا بنين أنت اكملوا لم نعلم منه
شيئا وقد فرغنا من إكمالنا لشرعنا للثلاثة قال مجاهد فها وصل الغرياني أي ذهب وفضة وقال غيره أي غريانه
الغرياء بالغيم جارة المتر بالفتح وعن مجاهد أيضا ما كان في القرن غرب بالغيم فوالإل وما كان بالغيم فوالنباست
وقال ابن عباس بالغيم بيع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك بذما في القسط في قال البيهقي
قراهم وأبو جعفر ويعقوب ثم يفتح الشار واليم وكذلك ثمة وقر أبو عمرو ويعلم الشار ساكنة اليم وقرأ الآخرون
بضمها فمن قرأ بالغيم فجمع ثمة وهو ما يخرج الشجر من الثمار المأكولة ومن قرأ بالغيم فجمع الثمار المأكولة
استنى قال الأزهري الثمرة يجمع على ثمر وجمع الثمر على ثمار ثم يجمع الثمار على ثمر ١٢ **هـ** قوله يا باع قال
أبو عبيدة ملك نفسك إذ ولوا من الأيمان يريد قوله تعالى فلعلك باع ن نفسك إن لم يؤمنوا بهذا الحديث
استغنى أي ندما كنشركم أبو عبيدة وعن قتادة حزنا وعن غيره فطر الحزن قال ثم أم حسبك أن أصحاب
الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا الكهف هو الفتح في الجبل والرقم هو الكتاب قوله قوم أي يكتب من
الرقم يكون القات قيل هو لولع رصاصي أوجرى دقت فيه أساؤهم وقصصهم وجعل على باب الكهف وقيل
الرقم اسم الجبل أو الوادي الذي فيه كسهم أو اسم قريتهم أو كلهم وقيل غير ذلك وقيل مكانهم بين غطفان واليم
وون فلسطين وقيل غير ذلك قال ثم أنتم فتية آمنوا بربهم زدناهم بدي وربطنا على قلوبهم أي ألبناهم
صبرا على هجر الوطن والأهل والمال والجماعة على إظهار الحق والرد على ديانوس التجار ومن هذه المادة قوله
ثم في سورة القصص لولأن ربنا على قلبهما أي أم موسى وذكره استطراداً قال لقد قلت إذا شططاً أي
أفرطاً في الظلم والبعد عن الحق قوله الوصيد في قوله تعالى وكليم باسم ساطر إذ يراد بالوصيد هو الغنا بكسر الفاء تحياه
الكهف مجمعه وما ندكس جد وصد يفتنين ويقال الوصيد هو الباب وهو روى عن ابن عباس وعن عطاء بن ربيعة
الباب وقوله تعالى في البقرة ما ذكره استطراداً موصدة أي مطبقة يعني على الكافرين واشتقاقاً من قوله أسد الباب
بعد البقرة وأوصد أي المطبق قوله يعني في قوله ثم لم نعناهم نعلم أي الخزيين أوصى قال أبو عبيدة والمردا يعقلان
من نومهم إذا نسوا أو الموت قوله أن في قوله ثم فليظن رسا أن كل طعاما معناه الكثر أي كثرت أكلها وقال تعالى
لن نقصودهم أمّا بها الحلال سوادا كان كثر أو قليلا وقيل المراد بالوصيد وهو الغنا بكسر الفاء تحياه
رصاص كسحاب ولا كسر متر بان السواد هو الأبيض وهو القلي كذا في القاموس قوله ثم طرجه في خزائنه
بكسر المعجم وسبب ذلك أن الفتية طلبوا ظلمهم بدموعهم فرفعهم إلى الملك فقال يكونن لولاء شأن فدي
باللوح وكسب ذلك قوله فغضب الله على آذانهم بديفهم قوله فغضبنا على آذانهم قوله فغضبنا على آذانهم لولاء شأن فدي
فما أصوات قوله وقال غيره أي غريانه بن عباس في قوله تعالى بل لهم موعد من بعدهم من دونهم لولاء شأن فدي

نارناروا المعنى الرابع مالا عليه ١٢ شىء كبر الموحدة وفرض الكفاف وبقول ايضا نعمتوا وشهدوا الكفاف. ك فسيد الله. شى بكل ملن من حير ١٢ ش

ابن نون حقا اتيا الصخرة وضعا رؤسها فناما واضطرب الحوت في المكنل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيكه في البحر سر يا ولسيك
الله عن الحوت جربة الماء فصارع عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يحبسه بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليلة ما حقا اذا كان
من الغد قال موسى لفتاة ايتا علكا تا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به فقال
له فتاه ارايت اذ اوتينا الى الصخرة فاني نسيته الحوت وما آسائي به الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيكه في البحر عجا قال فكان للحوت سربا و
لموسى وفتاه عجا فقال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدا على اثارهما قصصا قال رجعا يقصان اثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مصلح
ثوبا فسلم عليه موسى فقال الخضر واني يا ربك السلم قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم اتيك لتعلمني مم اعلمت
رشد ا قال انك كن تستطيع مع صبي يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه انت وانت على علم من علم الله علمك الله
لا اعلمه فقال موسى سجد في ان شاء الله صابرا ولا غصني لك امرا فقال له الخضر فان ابغيتني فلا تسألني عن شئ حتى احدث لك
منه ذكرا فانطلقا يمسيان على ساحل البحر فمرت سفينة فكلوهم ان يحملوهم فحملوها فغير نول فلما ركبا في السفينة
لم يفرج الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفينة بالقدر وم قال له موسى قوم قد حملونا بغير نول عمدت الى سفينةهم فخرقها لتغرق
اهلها لقد جئت شيئا انا اقول الم اقول انك كن تستطيع معي صبرا قال لا تاخذ في بما نسيت ولا تلهي عن امر الله قال وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له
الخضر ما علمي وعلمك من علم الله الامثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبيناهما هما يمسيان على الساحل
اذا بصير الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فلخذ الخضر راسه بيده فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى اقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد
جئت شيئا انا اقول الم اقول انك كن تستطيع معي صبرا قال وهذا اشد من الاولى قال ان سالتك عن شئ بعد هذا فلا تصاحبني
قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان يصيفوهم فوجلا فيهما جحدا ليريدا ان يقتض قال
مائل فقام الخضر فا قام به بيده فقال موسى قوما يتناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا افراق
بيني وبينك الى قوله ذلك تاويل قاله تستطع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا ان موسى كان صبرا حتى
يقض الله علينا من خبرها قال سعيد بن جبير فكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان
يقرأوا الغلام فكان كافر وكان ابوه مؤمنين باب قوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيكه في البحر سر يا مذ هيا يسرب
وناما لفتاه قال يوب علمك تسالين حملوهم فحملوا فبجا لهم في الاولى في بيئنا بصير براسه فاقتلعه زكية وهذه
فقال الخضر بيده فاقطعه ٢ سائلك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا يقض علينا فقال سري

له قوله نسيته الحوت اي فاني نسيت ان اجبرك بغير الحوت ونسي النسيان لنفسه لان موسى كان
تاما اذ ذاك ذكره يوشع ان يوقظه ونسي ان يعلم بعد لما قدر الله تعالى عليهما من الخطا ومن كتب عليه
خطا مشا فتركوا واتخذ سبيكه في البحر عجا فبوزان يكون عجا مغولا ثانيا لاتخذوا واتخذ سبيكه في البحر
سبيلا عجا وهو كوكب السرب والجارو الجود متعلقا باتخذوا فاعل اتخذ قيل الحوت وقيل موسى اي اتخذ
موسى سبيلا الحوت في البحر عجا فتركه وموسى وفتاه عجا وبوا ان اثره بقى الى حيث سارا وجد الماء تحته واما
صخر او صخر بذي فصارا المكان عجا وعند الى ما تم من طريق قتادة قال عجب موسى ان تسرب حوت
مبلغ في مكنل ١٢ قسطلان ٢ قوله واني يا ربك السلم فيه دلالة على ان اهل تلك الارض لم
يكونوا مسلمين او كانت محبتهم بغيره قوله رشدا اي علما دار رشدا ١٢ قسطلان ٢ قوله قوله لا اعلمه
اي جيبه وذا التقدير اوضحه واجب لا بد منه وقد غفل بعضهم عن ذلك . قد قوله سجد في ان شاء الله ما جابرا
على ما لوى منك غير منك عليك وعلى الوجود بالمشية للقيمين او علما من بشدة الامر وصورة فان مشا بدة الفساد
شئ لا يطاق ١٢ قس ٢ قوله فكلوهم اي الخضر وموسى ولو شئ كلوا اصحاب السفينة قوله فخرقوا
اصحاب السفينة قوله فحملوها اي الخضر ومن معه ولان ذر حملوهم ولا ايضا حملوا اي الشاة وبوهمي لما لم
يسم فاعل قوله بغير نول بفتح النون بغير اكراما للخضر قوله فبجا اي موسى والخضر ولم يذكر يوشع لانه تابع غير مقصود
بالاحالة قوله لم يفرج الا بالخضر موسى بعد ان صارت السفينة في لجة البحر الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفينة
باعتدوم بفتح القاف ومن الدال الملهة فخرقت فقال لموسى مكر عليه لسان الشريرة هؤلاء قوم حملونا
بغير نول قد عمدت بفتح الهمزة الى سفينةهم فخرقتها لتغرق اهلها قيل الام في قوله لتغرق للعدو وانه كونه العاقبة
كقولهم ادوا الموت وابتوا للرب قوله لقد جئت شيئا انا اقول عجا او مكر ١٢ قس ٢ قوله قوله لا تاخذ في
بما نسيت من وصيتك وفي هذا النسيان اقوال اعداءه على حقيقة لما ادى فعله المؤدى الى اهلاك الاموال
والانفس فلهذا غصني لك امرا على حقيقة لما ادى فعله المؤدى الى اهلاك الاموال
اذ لم يسر ولكنه من العار بعين وموسى عن ابن عباس لانه لما راى العبد في ان يسأل لاني انكار هذا
الفعل فلما عابه الخضر بقوله انك كن تستطع قال لا تاخذ في بما نسيت اي في الماضي ولم يقل اني نسيت

يسلك ومته أو سارك بالثنا ^{١٢٣٦} حدثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريح أخبرهم قال أخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير عن أبيه علي صاحبها وعمرها قد سمعته يحدثه عن سعيد قال قال العبد ابن عباس في بيته إذا قال سلوني قلت أي أبا عباس جعلني الله فداك بالكوفة رجل قاصي يقال له نوف بن عمار له ليس بموسى بن إسرائيل أما عمر فقال لي قال قد كذب عدو والله وأما يعلى فقال لي قال ابن عباس حدثني أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله عليه السلام قال ذكر الناس يومًا حتى إذا فاضت العيون وركت القلوب ولَّى فادركه رجل فقال أي رسول الله هل في الأرض أحد أعلم منك قال لا فتعجب عليه أذ لم يؤد العلم إلى الله قيل لي قال أي رب وأين قال بجميع البحرين قال أي رب اجعل لي علمًا أعلم ذلك منه فقال لي عمرو قال حيث يفارقك الموت وقال لي يعلى قال خذ ثوبًا ميتًا حيث ينفع فيه الروح فاخذ جوتا فعمله في مكيل فقال لفتاه لا أكلفك إلا أن تخبرني بحيث يفارقك الموت قال ما كلفت كثيرًا فذلك قوله جل ذكره وإذا قال موسى لفتاه يوشع بن نون ليست غرس سعيد قال فبينما هوفي ظل صخرة في مكان ثريان إذ تضرب الموت وموسى نائم فقال فتاه لا أوقفه حتى إذا استيقظ السبي أن يجبره وتضرب الموت حتى دخل البحر فامسك الله عنه جرية البحر حتى كان أثره في حجر قال لي عمرو وهكذا كان أثره في حجر وحلق بين ابرهاميه واللتين تليانها لقد لقينا من سفرنا هذا نصيبًا قال قد قطع الله عنك النصيب ليست هذه عن سعيد أخبره فرجبا فوجدنا خضرًا قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء على كبد البحر قال سعيد بن جبير ومسيحي بثوبه قد جعل طرفه تحت رجله وطرفه تحت رأسه فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه وقال هل يارضى من سلامي أنت قال أنا موسى قال موسى بن إسرائيل قال نعم قال فما شأنك قال جئت لتعلمني ماعلمت رشتًا قال أما يكفيك أن التواة بيدك وأن الوجي يأتيتك يا موسى ان لي علمًا لا ينبغي لك أن تعلمه وإن لك علمًا لا ينبغي لي أن أعلمه فاخذ طائرًا بمنقاره من البحر وقال والله ما علمي وعلمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر حتى إذا ركبا في السفينة وجدنا معًا برصغارا

ان بالكوفة بعدا قاصيا فقال فابن به قال حوتا حتى كبرنا فينبنا فتنسى ٢٢ جريح جريح والقي واخر فقال مسجعا فقال بارض فقال وجد قوله ثقي يحدث ابن جبير العباس

قوله ومنه سارب بالثنا قال ابو عبيدة سارك في سربة اي سرب كذا في القسطاني وقال البيضاوي في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سوار منكم من اسرائيل ومن جبرين هو مستخف بالليل وسارب بالثنا راي بارز بالثنا رايه كل احد من سرب سربا اذا برز انتى ١٢ قوله يربيداهما على الآخر قال الياقوت بن حمير فيستغاد زيادة اهد بها على الآخر من الاسناد الذي قبله فان الاول من رواية سفيان عن عمرو بن دينار فقط وهو احد شيوخ ابن جريج فيه قوله وغيرهما هو من كلام ابن جريج اي وغير يعلى وعمر وقد سمعته حال كونه بمكة اي يمدد اليه الحديث المذكور من سعيد وكان الاصل ان يقول يمدد به كنهه عده بغير الياء ولا ياء ذر عن الشيباني يمدد بفتح الضمير المنسوب قوله فابن ولا ياء ذر واذ ان اي فاذن اجده او فابن هو قول يجمع البحرين اي بحر فارس والروم او بحر المشرق والمغرب المحيطين بالارض والاعذب والمالح قوله فابن ولا ياء ذر عن الحموي والمستطلى حوتا ١٣ قوله حيث يتفرغ في اى في الموت الروح بيان لقوله حيث يفارقك الموت قوله فاذ حوتا اي فاخذ موسى حوتا ميتا فعمله في مكيل حوت مسلح ولا بن الى عاتم ان موسى وقناه اصطاد او قوله ليست من سعيد اي قال ابن جريج ليست شبيهة الفتي عن سعيد هو ابن جبر ١٢ تن قس ١٤ قوله ثريان يفتح المشقة وسكون الراء فتمتة مفتوحة وبها الالف لون هففة مكان مجرورها لفتح لا يضره لان من باب فعلان على او منصوب حال امن الضمير المستتر في الجار والمجرور ويجوز بان نصب منونا على لغة بني اسد لانهم يهرفون كل هففة على فعلان ويوتونون بالاء وفي بعض الاصول ثريان بالجر هففة مكان وبالنون كما مر وهو من الثري وقال في النباهة يقال مكان ثريان وارض ثري اذا كان في ترابها بلل وندى ١٢ قس ١٥ قوله اذ تقرب بفناء مجرة ودار مشددة تفعّل اي اضطرب وتحرك اذ في في المكيل والمال ان موسى نام عند الصخرة قوله لى ان يذره اي يذره الموت قوله فالترب الموت اي اضطرب سائر من المكيل قوله كان اثره نصب مكان قوله في جريفة الى والجميع خبر ما قال ابن جريج قال عمرو وهو ابن دينار كذا كان اثره في حجر بتقديم الجيم المفتوحة على الاء المهمل المفتوحة في الفرع مصحى عليها وفي غيره بتقديم المهمله وفي نسخة جريح بتقديم المضمومة فتملة ساكنة قال ابن جريج وفي اوضح ١٣ قس ١٦ قوله قال قد قطع الله عنك النصيب قاله يوشع لما عرف من السلام ١٢ اخبر ١٧ قوله ليست هذه اي قال ابن جريج ليست هذه الرواية عن سعيد هو ابن جبير قوله اخبره يسكون المعجزة ومودة مفتوحة من الاخبار راي اخبر يوشع موسى لفتاه تضرب الموت وفقدته الذي هو علامة على وجوده ١٢ قس ١٨ قوله طنفسة بكسر الميم والقاف بينا نون ساكنة ولا ياء طنفسة بفتح الفاء ويجوز ضم الطاء والقاف كالمغات اي فرش صغير او بساط لا دخل قوله على كبد البحر اي وسطحه ومنه جبريد طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمان بن ابي سليمان قال راي موسى الخضر على طنفسة الخضر اعلى وجه الماء وعندها ابن الى عاتم انه وجد في جزيرة البحر قوله بل يارضى من سلامي لانهم كانوا كفارا او كانت تخيمتهم غير السلام ولا ياء ذر عن الحموي والشيباني بل يارضى بالنون قوله لا ينبغي لي ان اعلم اي كره واقتدر بغيره او نحوه متعبرين كما قال في الفتح لان الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا اعنى

١٢ من قس كخ لغوي حل اللغات نول بمعنى اجرة قدوم آله الخضر يقال لى الفارس تيشه امر عظيم ومكره مكره انكره العقول ومنع عنه النفوس اجرا عونا قاصم واغظ يذكر القصص ١٢ ١٣ يفتح العين كذا في لغتي القسطاني وفي بعض النسخ العيصية بعين العين مكتوب بالقلم ١٢ اللع بالمشقة والمشيقة بكسر الهمزة والفتحة اي ما كلفت امر عظيم ما شديدا على كذا في ١٢ ١٣ في حذفت اختصره وقح بيننا في رواية سفيان فانطقا بغيره ليوهما وليتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتانا غدا لنلقا لفتينا من سفرنا هذا نصيبا ولم يجد موسى النصيب حتى جاوز المكان الذي امر الله به قس ١٤ مثله الطاء والقاف وكسر الطاء وفتح القاف وبالعكس واحدة الطاء والبسط والثياب ١٢ اما موسى

تجعل اهل هذا الساحل الى اهل هذا الساحل الاخر عروقه فقالوا عبد الله الصالح قال قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
ووتد فيها وتدا قال موسى اخبرتها بالتغري اهلها لقد جئت شيئا امرا قال مجاهد منكرا قال الماقل انك لن تستطيع معي صبرا كانت
الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عهدا قال لا تؤخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا القيا غلاما فقتله قل يعلى
قل سعيد وجد غلاما يلقبون فاخذ غلاما كانا ظريفا فاضجعه ثم ذبحه بالسكين قال اقلت نفسا زكية بغير نفس لم تعلم
بالحنث وكان ابن عباس يقرأها زكية مملكة كقولك غلاما زكيا فانطلقا فوجلا جدا اذ اريد ان ينقض فاقامه قال سعيد
بيده هكذا ورفع يده فاستقام قال يعلى حسب ان سعيد اقال فسمعه بيديه فاستقام لو شئت لا اتخذت عليه اجرا قال سعيد
اجدا ناكله وكان وراءهم وكان امهم قراها ابن عباس امهم ملك يزعمون عن غير سعيد انه هدد دبر
بدا الغلام المقتول اسمه يزعمون جيسور ملك ياخذ كل سفينة غصبا فاردت اذ هي مرت به ان يدعها لعيها
فاذا جاوزوا اصلحوها وانتفعوا بها ومنهم من يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالقاركان ابواه مؤمنين وكان كافرا فخشينا
ان يرهقها طغيانا وكفرا ان يحملها حية على ان يتابعها على دينه فارزنا ان يبدلها رجا خيرا منه زكوة واقرب رجاها به ارحم
منها بالاول الذي قتل خضر وزعم غير سعيد انها ابدلها جارية وامام داود بن ابي عامر فقال عن غير واحد انها جارية تاتي قوله فلما
جاءوا قال لفتاة ايتنا عندنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا الى قوله عجبنا صنعا عما لا تحول قال ذلك ما كنا نبع فارتد على اناسها
قصصا امرا ونكرا داهية ينقض نقاض كما تنقض السن اتخذت واتخذت واحد رجا من الرحمة وهي اشد مبالغة من الرحمة
ويظن انه من الرحيم وتدا على مكة ام الرحمة الرحمة تنزل بها حدثا قتيبة بن سعيد قال حدثني سفيل بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان فوق البكا لي زعمون موسى بن اسرائيل ليس بموسى الخضر فقال كذا
عد والله حدثنا ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قام موسى خطيبا في بني اسرائيل فقبل له اثنى الناس اعلم قال
انا فقتب الله عليه اذ لم ير ذا العلم اليه وادعى اليه بلى عبدا من عبادي بجميع البحرين هو اعلم منك قال اي رب كيف السبيل
بقوله بن كعب بن جابر

فقلنا وتدد بالحنث ابن عباس قراها مسلمات كقولها ناكيا بيديه بيده اتخذت ملك والغلام جيسور فانتفعوا

١٢٠ قوله انما جارية وهذا هو المشهور وروى مشر عن يعقوب بن داود
كما رواه الطبري وقال ابن جرير قتل الخضر لكانت امرأته بخلها مسلم ذكره ابن كثير وغيره ١٢١ فسطلاني
١٢٢ قوله صغارا يد قوله تعالى في قوله جيسور انهم يسكنون صنعا اي عملا وذلك لاعتقادهم انهم على
الحق قوله جولا اي في قوله تعالى لا يبعثون عنا حولا اي لا يطلبون تحولا اي غير ما لانهم لا يجدون الطبيب منها
والمراد بها تكملة الخضر وسقط قوله صغارا الخ لاني ذكره ١٢٣ قوله امر اي في قوله لقد جئت
شيئا امرا ونكرا في قوله لقد جئت شيئا نكرا معناها وابية وقال ابو حمزة امرا وابية وكلاهما عظيما مقرا بينهما
والامر في كلام العرب والمراد به ما لا يصدق شيئا من غير ما كان في ١٢٤ قوله ينقض نقاض كذا في
قوله تعالى فوجدا جها جدا يريدان ينقض قوله ينقض كما ينقض من الشئ بالثبوت بعد القات مع تخفيف
العناد للمعنى ولاني ذكره بشدة في المعنى فاما كذا في القسطاني قال انكر ما في يقال انقض الجوار القيا هنا
اي تصدع من ثوران يسطح والشن القرية في بعض ما بها الالسين المسورة اثنى قال في التفتيح ومعنى ينقض
ينكسر وينقض يسطح من اصل وقرئ بالصاد المعلة قيل معناه الشق طولوا وقال ابن دريد انقض بغير
معجمة انصدع ولم يبين وبمعجمة انكسر بان قال الكسائي الادوية ميل اثنى قوله اتخذت بتخفيف التاء وكسر الهمزة
وانتخذ بالتشديد وادعى المعنى اي اهلنا مثل تبع وانح قس لغوي قوله رجا رجا بضم الراء وسكون الهمزة
في قوله تم واقر رجا من الرجم فسكون وهو الرجمة وفي نسخة من الرجم ففتح فكسر يعني القرية وهي اشد
مبالغة من الرجمة التي هي قرية القلب والتعطف لا يستلزم القرية اربعة فاما من غير عكس كقوله
ونظن بفتح ونظن بالمعجمة وفي نسخة بفتح ونظن بالمعجمة على بناء المفعول قوله ان ارجا مشتق من الرحيم المشتق
من الرحمة ١٢٥ قوله البكا لي كسر الموحدة وفتح الكاف نسبة الى بني بكال بن حير
ولاني ذكره بفتح الموحدة كذا في ش وقال صاحب المطابع اكر المحدثين يلقون بالبادويين والكاف ١٢٦
١٢٧ قوله كذب عدو الله يعني نونا فبغير ذلك للزجر والتذكير لاقدمه فسر قال لكراني اطلق حدود
السنه تفصيلها لايها ويكون في حاله الغضب والادب وكان مؤثرا مسلحا من الايمان والاسلام ١٢٨
قوله وادعى اليربع البهزة والحار قوله عبد من عبادي وفي رواية عبدنا خضر في قوله يجمع البحر من اي ملحق
بحري فارس والروم مايل المشرق وكل التبعي عن ابي بن كعب انه يافر بغيره وقيل بفتح قوله وهو الم
ملك اي بشي مخصوص بهولا يقتضي افضلية به على موسى قوله تاخذ حوتا اي سكة مملوكة وقيل ما كانت
الاشق سكة قوله في كمن بكسر الهمزة وفتح القوية الزميل الكبير وجمع على مكان قوله فقتل الموت اي
تغيب عن عينك قوله فابتعد بهزة وصل وتشديد القوية وكسر الموحدة ولاني ذكره في التفتيح فابعد
يسكون القوية وفتح الموحدة اي ارجا الموت فانك ستلقى العبد الا علم قوله الى الصخرة التي عند مجمع البحرين
قوله في حديث غير واحد عن النبي المذكور كذا قال في الفتح فتادة كما عذبان ابي حاتم من طريقه قوله لاني ابتداء

الثانيث آخر وروى بغير ما قولنا لا يهيب من ما شئ اي من الحيوان الا الحي وعند ابن اسحق من شرب
منه خالدا ولا يقاربه شئ ميت الا الحي ولا يذرك المشيبي والمسلم لا يقيس بالفوقية اي العين شجيا
من الحيوان الا الحي فاصاب الموت من رشاش ما ملك العين وانشل من المكمل فدخل البحر وعلل به
العين ان ثبت النقل فيها اي التي شرب منها الخضر فله كما قال جماعة قوله فلما استيقظ قال موسى لفتاه
اتنا عندنا الآية اي بعد ان شئ القتي بنجره بان الموت حيا وانطلقا فاما سير بن بختيار فاما وليستما حتى
حتى كان من العتد قال لا اذ فاك اتنا عندنا قال ولم يجد النصب حتى جاوزا ما مر به فالحق الله عليه
البوع والنصب قوله اذ اوتينا الى الصخرة من اوى الى منزله ليلنا اذ اوتينا الى قوله فرجعا يقمان في
اتنا هما اي يتبعان اتنا سير بها اتباعا حتى اتنا الى الصخرة اي التي فعل فيها الموت ما فعل قوله الموت
مفعول وجدا قوله عجا اذ هو امر خادق وموت سرى اي مسلحا قوله سجي ثوب اي مغلي وفي رواية الربيع
بن انس عذبان اي حاتم قال بن جابر الماء عن مسك الموت ففارت كوة فدخلها موسى على اثر الموت
فاذا هو بالخضر فسلم عليه موسى قال الخضر بعد ان رد السلام عليه وكشف الثوب عن وجهه وان بهزة ولون
مشددة مفتوحين اي وكيف بارهك السلام واهلها كفا ولم يكن السلام يثبتهم قوله ان تخلفني ما علمت رشدا
اي علما رشدا ستره بغيره اي موسى والخضر ولاني ذكرهم اي موسى ويوشع والخضر قوله فركب
السفينة ولم يذكر يوشع لاننا تابع غير مقصود بالامالة قوله وقع عصفور بضم العين ميسر مشهور وقيل هو العفود
وقوله ما علس هذا العصفور متقاره وبذا على التقريب الى الافهام والافسسية معلما الى علم الشراقل قوله
قدوم بفتح القات وخفة الدال اي الالة المعروفة قوله فقال بيده اي اشار الخضر اليه بيده فاقامه وهو من
الطابق القول على الفصل وبذا في لسان العرب كثر قوله قال بذا فراق بين وبينك قال في اللوار الاشارته
الى الفراق الموعود بقوله فلما اتنا حتى اولى الاعراض الثالث الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا
وبذا الوقت وقت قوله ساينك بتاويل ما لم تستطع عليه صبر المكونه منكرا من حيث الظاهر وقد كانت احكام
موسى كغيره من الانبياء مبينة على الظواهر واما وقوع ذلك من الخضر فالظاهر انه قد شرع لان ابن
كثير لم يوافق الاسرار واطلع عليه من حقائق الاستار قوله ولما انقلام فكان كافر او قوله ولما انقلام فكان
ابواه مؤمنين فيه اشار بان انقلام كان كافرا كما في هذه القرارة لكننا نقرأه انما هم وصالحه من الشواذ
المخالف لمصنف عمن والشذ الموفق هذا كله ملقط من القسطاني واليعنى والكرمانى والتفتيح ومار الحديث
مارا قريبا وبعبدا ١٢٩

١٣٠ بتشديد القوية الاولى مفتوحة وكسرا ثانيا مخففة ولاني ذكره لواء واحد اي جبل فيه اوند مكان
الروح الذي قلناه ١٣١ للعبه بالتخفيف والمشددة المفع في قرأ البوعرو ونافع وابن كثير والبوجفرا كية
بالالف وقرأ آخرون ذكره قال الكسائي في الفراء معناها واحد وقال البوعرو والاركية التي لم تنب قط والاركية

١٣٢ قوله تامل هذا الساحل الى اهل هذا الساحل الاخر عروقه فقالوا عبد الله الصالح قال قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٣٣ قوله وتدد بالحنث ابن عباس قراها مسلمات كقولها ناكيا بيديه بيده اتخذت ملك والغلام جيسور فانتفعوا
١٣٤ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٣٥ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٣٦ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٣٧ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٣٨ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٣٩ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٠ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها

١٤١ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٢ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٣ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٤ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٥ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٦ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٧ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٨ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٤٩ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها
١٥٠ قوله قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نعلمه باجته قها

باب سورۃ صافات کہ بعض اسوۃ حسنہ و قبیحہ

الح قوله قل بل تنبئكم بالخسران اعلا الآية اي بل تنبئكم بالخسران
ثم فسره بقوله الذين هل سيعم في الحياة الدنيا اي هلوا الاعمال بالاطلة على غير شريعة مشروعة وهم يسمون
الحم اي وهم يفتقدون انهم على شئ بدى فضل نسيم **الح** قوله الحروية بفتح الحاء المهملة وهم الراد
الاولى وكسر الثانية بينهما واو ساكنة وشدة التحيية بعد هاء تانيث نسبة الى حرور اقربية بقرب
الكوفة مكان ابتداء خروج الخوارج على علي مناه فعل سبب سوال مصعب اياه من ذلك
ماروي ابن مردويه من طريق القاسم بن ابي مرة عن ابي الطفيل في هذه الآية قال ائمن ان بعضهم
الحروية وعندنا ائمن وجه آخر عن ابي الطفيل قال قال علي منهم اصحاب النيران وذلك قبل ان
يجزواوا صلته عند الرزاق بلفظ تام ابن الكوي على فقال بالخسران اعمال القائل ذلك منهم
الح قوله فلما نقيم لهم يوم القيمة وزنا ان لا يجعل لهم مقدارا واعتبرا واولا
تقع لهم ميزان الوزن به اعمالهم لان الميزان انما ينصب للذين فعلوا اعمالا حسنا والاولا انقيم
لاعمالهم وزنا كفارة **الح** قوله قال ابن عباس اسع بهم والبر ولا يذرا بغيرهم واسع
على التقديم والتأخير والاول هو الموافق للتزويل رضى يريده تعالى اسع بهم والبر ولا يذرا بغيرهم واسع
الظالمون اليوم في مثل ذلك بين قال البيضاوي اسع بهم والبر فوجب معناه ان اساعهم ابصارهم يوم
يا توتنا اي يوم القيمة جهر بان يتوجب منها بعد ما كانوا اعدا في الدنيا والقد يد باليسمعون و
يبرون يومئذ وقيل امر بان يسعهم ويبرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحقق بهم فيه والجار والمجرور على
الاول في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع النصب انتهى قوله الله يقول جملته اسمية قوله وهم اي الكفار
اليوم نصب على الظرفية ولا يذرع الحموى والمستل القوم بالافات لالسمعون ولا يبرون في مثل
مبين هو معنى قوله لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين يعني قولهم اسع بهم والبر الكفار

١ وقال ابو وائل علمت مريم ان التقي ذونهمية حتى قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا لثا وقال غيره عتيا حسراتا ٢ واحدا ٣ اذا قضى الامر رسول الله
 ٤ له ما بين ايدينا وما خلفنا رسول الله ٥ وما بين ذلك الاية ٦ الاية ٧ العاصي انقاضي فقال ناقضيك ٨ الاية ٩ الاية ١٠ النسيي نجته فقلت
 ١١ والى ان روي كل الى ما صار الى خلفه في غفلة اي وهو لا يفي غفلة اي اهل الدنيا ومفرقا وهم
 ١٢ صلواته عليه وسلم الى قوله عهد الاية ثني حدثنا قال تبعث

هـ قوله توذهم اى فى قوله تعالى الم تر اننا ارسلنا الشياطين
على الكافرين توذهم ازاي تر عجم الشياطين الى المعاصى انما عاها وقيل لغرضهم عليها بالتسويلات
وتحبيب الشوائب وقال مجاهد ما وصله الغريباتى فى قوله تعالى فعدت جنهم شيئا اداوى عوجا بكسر العين وفتح
الواوى نسيه عوجا بعظم العين وسكون الواو فى اخرى كذا باللام المضمومة بدل الهمزة المنسوبة وهذا ساقط
لاى ذرو وقال ابن عباس فى قوله تعالى يوم نسوق البحر بين اى جنم ورواى عطاء شاذ ساقط ايضا لاي ذر
قال تعالى هم احسن انما تاى مالا قوله اداوى قولا عظيما قد مر ذكره مكته فشره بغير الاول (الماطلق الصوت)
وقال تعالى او تسع لهم ركز اى صوتاى خفيا قوله وقال غيره اى غير ابن عباس وسقط هذا لغير لاي ذرفى
قوله فسوف ليقتون غياى خسرا اذ قيل واو فى جنم يستعبد منه اودى ١٣ قس بيم **هـ** قوله كيا
فى قوله تعالى خر واسجد وبكى جماعة بك قال ابو عبيدة والنعنى اذ سمعوا كلام الله خروا واسجد بن لعظمته
باكس من خشية قال تعالى ثم نعم اعلم بالذنين هم اولى بها صليا هو مصدر صلى بكسر اللام مضى قال ابو
عبدة والمعنى احترق احتراقا وقوله اى الطريقين غير مقام ما وحسن ندبا والنادى يريدان معا بما رواه
ابى جلسا ومجمعا ١٢ قس **هـ** قوله فيشرهون ليخ التحية وسكون العجوة وفتح الراء وبعد الهمزة
المسورة موحدة مشددة فواو ساكنة فتون اخره يدون اعانهم ويرفون رؤسهم وينظرون وعند
ابن جبان فى صحيحه واين ما جئتم الى هبرة فيطلعون غافلين ان يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه قوله
كلم قد رآه اى عرف بالبقية الله فى قلوبهم انه الموت قوله ثم ينادى اى المنادى يا اهل النار فيشرهون وعند
ابن جبان وابن ماجه فيطلعون فحينئذ يستبشرون ان يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه قوله فيذرع فان
قلت الموت عرض ينافى الحيوة وعدم الحيوة فكيف يذرع قلت الله تعالى ان يجعل نجما جونا
مثل الكيش او المقصود منه التمثيل وبما انزل الله الموت احد بعد ذلك وخلو ما ما مصدر اى انتم خلو و
وصف بالمصدر لغة كرجل عدل او جمع خالدى انتم خالدون قيل خلق الله الموت على صورة كبش
لا يربش الامات والحيوة على صورة فرس فليس بعرض ١٢ قس ك تو **هـ** قوله وانذرهم بلوم
الحسرة الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى انذر جميع الناس اذ قضى الامر اى فصل بين اهل الجنة

५३

عنه بفتح الواو واللام وقرأ حمزة والكسائي بضم فسكون جمع ولد كما سجد
واسجد اقس بفتح السين بضمها للمفعول ولان ذرغم يفتحك ١٢ اقس.

الجلال بذاي بدما استعظما لعزيمهم وجرأتهم لان دعوا الرحمن ولد ١٢٠ قس ١٢ قوله طه
فخما ابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل وفخم السطاد وحده البوعرو وورش لاستعظما
واما الباقون وبها من اسما الحروف وقيل معناه يارجل على لغة مك (قبيلة) فان صح فعلل اصله
يا هذا فصرفه بالقلب والاختصار وقرئ طرعى امر لرسول صلعم بان يطأ الارض بقدميه فانه كان
يقوم في تبعده على احدى رجله وان اصل طاف فعلكيت بمنزلة باء ١٢٠ بهيض ١٢ قوله وقال ابن
جسير سعيد كان في الجمديات للبعوى ومصنف ابن شيبه وعكرمة فيما وصله ابن ابي حاتم والضحاك
ابن مزاحم فيما وصله ابصري بالنبطية طه معناه يارجل والابن ذراي طه يارجل بسكون الباء والمروا النبي صلعم
قال الانباري ولغة قريش اذ افقت تلك اللغة في هذا لان الله لم يزل يابل بسان غير قريش
قسطاني قال الكرماني النبطية فسوب الى النبط بفتح النون والموحدة وبالهمزة قوم ينزلون وكثيرا
يستعمل ويراد به الزارعون اي طه اي هجرت النذر وطه معناه الرجل فخطاها يارجل وحذف ياء في القرآن
كثيرا انتهى قال صاحب المدرك ومادوي عن مجاهد الحسن والضحاك وعطارد وغيرهم ان معناه يارجل
فان اصح فظاير والا فالحق ما هو المذكور في سورة البقر قوله وقال مجاهد في قوله تعالى قالوا يا موسى
ايمان تلقى القحى فتح الهمزة والقاف اي صفه وقوله داخل عقدة من لسان يقال كل ما لم ينطق اوفيه
تقمة اوافا فاه في عقدة وانما سأل موسى ذلك لانه ما يحسن التبليغ من اليلغ وقد كان في لسانه رتبة (كثرة)
قال تم واجعل لي وزيرا من اهل يارون اخي اشد به اذرى اي علمي يقال اذنت فلانا على الامر اي
تؤيده وقوله لا تقرا على التذكير بما فيسكنك بئذ اب اي بهلكم بئذ اب وليت اصلكم به قال ويذهبوا بطريقكم
المثل تانيث لا مثل يقول اذا غلبه هولاء بنجر حاكم من ارضكم ويذهب ايدىكم اي الذي انتم عليه وهو السحر وقد
كانوا مغطين بسبب ذلك ولم اموال وارزاق عليهم يقال غدا المثل اي غدا المثل وهو الافضل وقال
تم فاجس في نفسه خيفة موسى فاصرفها خوفا من معاجلة على ما هو مقتضى الجملة البشرية او من ان يجارح
الناس شك فلا تتبعوه قال تم ولا صلحكم في جذوع اي على جذوع النخل هذا ذهب الكوفيين واما
البصريون فيقولون ليست في بمعنى على ولكن شبه تكن المصلوب بالجزع لتحقق المظروف بالنظرة
وهو اهل من صلب قوله قال فاخلطكم يا سامري اي باباك وما الذي حملك على ما صنعت يا سامري
قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لا اساس مصدر ماسر ماسا والمعنى ان سامري عوقب على
فعل من احتلال بني اسرائيل باحتاذه العجل والدعاء الى عبادته في الدنيا بالثني لان لايس احدا ولا يميز احد
فان مسر احدا بها المي معالوقتها وسقط قوله ماس الخ الى ذوق قال لفرعون ثم لنفسه في اليم نفسا اي
لنذرة من مبادئ التحريك بالنار قال ويشلونك عن الجبال فقل ينسفاري نفسا اي يجعلها كالرمل فيذهبها
قسا ما يعلمو الماء قال في الدرود في القاء اقوال قيل هو متوقع الماء ولا يطبق معناه هبنا وهو الماء التي
لانها فينا لا بناء او المكان المستوي وقال مجاهد في قوله ولكن حلت اوزارا اي اخطا من زينة القوم الحلى
قوله فخذتها اي فالحقبتها في النار في نسخته فخذتها (بذا موافق للنزيل) فالحقبتها (بالنصر) الحلى قوله انفي

الناس واخرجهم من الجنة قال له ادم انت الذي اصطفاك الله برسالكته واصطفاك لنفسه وانزل عليك التوراة قال نعم قال فوجدتها كتب على قبل ان يخلقني قل نعم فخرج ادم موسى اليم البحر باب قوله ١ واوحينا الى موسى ان اسر بعادي فاضرب لهم طريقا في البحر يسا اوتخاف دركا ولا تخشى فاتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم قبة فاضربهم واصل فرعون قومه وما هادي حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ورجل قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فسألهم فقالوا هذا اليوم الذي ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن اولي به موسى منهم فصوموه باب قوله فلا يخرجكما من الجنة فتشقى حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ايوب بن الجراح عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حاجر موسى ادم فقال له انت الذي اخرجت الناس من الجنة بذنبيك واشقيتهم قل قال ادم يا موسى انت الذي اصطفاك الله برسالكته وبكلامه اتلومني على امر كتبه الله على قبل ان يخلقني او قدره على قبل ان يخلقني قل رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج ادم موسى سورة الانبياء حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عند ر قال حدثنا شعبة عن ابى اسحق سمعت عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال بنى اسرائيل والكهف ومريم وطله والانبياء هن من العتاق الاول وهن من تلادي وقال قتادة جذاذا قطعهن وقال الحسن في فلان مثل قوله المعزل يسعون يدرون وقال ابن عباس نفشت رعت يصعبون يسعون اتمكم امة واجدة قال دينك دين واحد وقال عكرمة حصب احطب بالحبيشية وقال غيره احسنوا توقعوه من احسنست خايدين هاديين حصيدة مستاصل يقع على الواحد الاثنين والجميع لا يستخيرون لا يعيرون ومنه حسيرو وحسرت بعيري عيقي بعيد نكسوار واطنعة لبوس الدروع تقطعوا امرهم اختلفوا الحسيس والحس والجرس والجرس واحد وهو من الصوت الخفي اذ ناك اعلمناك اذ نيتكم اذا علمته فانت وهو على سوء علم تغدر وقال مجاهد لعلكم تستلون تفقهون ارتضى رضى التاميل الاصنام السجل الصعيفة باب قوله كفا بكنا اول خلقي اخذ ثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان شئخ من النخع عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم محشورون الى الله عز وجل عراة غرا كفا بكنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ثم ان اول من يكسى يوم القيمة

[illegible]

انها تفسير لا تلاوة والمصعب بالصاد لم يرمي به في النار ولا يقال له مصعب الا وهو في النار فما قبل فخطب
وشجر وقال غيره اى يضر عكرمة في قوله تعالى فلما احسوا باسناى توقعوه مشتق من احسست
من الاحساس وقال في النوادر ضلما اذروا شدة غذاها اذراك المشاهد المحسوس قوله فامدين اى
فامدين قاله ابو عبدة قوله حميدة والى ذر الحميدريد قوله تعالى فجعلناهم حصيدا فامدين معناه مستاصل
كالنبت المحصود والحميد ينشع على الواحد والاثنين والجمع قال تعالى لا يستكبرون عن عبادتي ولا تتحزن
قال ابو عبدة لا يعيون في الفرع بضم اوله ومحمدا وثا لنش من اعياءه وفي نسخة عن ابن ذر يعيون بفتحها اوردته
ابن السكيت وصوب العثم واجاب الغني بان الصواب الفتح لان معناه لا يعجزون وقيل لا يمشطون ومنه
حسرو حسرت يعزى اى عييده قال تعالى في سورة الحج من كل فج عميق اى بعيد ويحتمل ان يكون ذكره هنا موقفا
من ناسخ اذ غيره قال مكشوا على رؤسهم بهت شديد الكاف منبيا للمفعول وهى قراءة الى الحيوة وغيره لغة في
المنقضة اى ردوا بضم الراء الى الكفر قوله تعالى وعلما صفة ربوس لم يردوا لانها تلبس وهو بمعنى
الملبوس كالجلوب والركوب قال تندر وتقطعوا امرهم شتمهم كل اليتامى اجنوا اى اختلفوا في الدين وصاروا
فرقا واذا قوله الخسيس والمسن في قوله تعالى لا يسمعون حيسسا والجرس يفتح الجيم وسكون الراء والهمس
يفتح الراء وسكون الميم واحدى المعنى وهو من الصوت الخفى قوله في سورة فصلت اذ ناك ما مانا من
شبيه معناه وعلماك وذكره مناسبة لقوله فان تولوا فقل اذ نكس على سواء قال ابو عبدة اذا اندرت
عدوك واعلمته بالحرب فانت وهو على سواء لم يند معنى الآية اعلمكم بالحرب وان لاصح بيننا على سواء
لما بيننا المايراد بكم فلان ذراعا وقال مجاهد فيها وهدا الفرياني في قوله تعالى لعلمكم تسلون اى تسهون
بعض الفتوة وفتح الفاء وفتح الراء مشددة في نسخة تسهون بفتح فسكون ففتح مخففا ولا بن المنذر من وجب
آخره لتفهمون قال تعالى ولا يشفعون لمن ارتضى اى رضى ان يشفع له ما به قوله ما به التماثيل
هى الاصنام والتمثال اسم للشئ الموضوع مشبها بخلق من خلق الله تعالى تسهون بفتحك مجمع

عنه بان كتيبه في المورخ المحفوظ او صحيفه التوراة والواحد ١٢٢٢ قس عنه بخلاف المقاطع واشتبات المقاطع اليرى على حاله اى سورة بنى اسرائيل ١٢ قس منه التلاد ما كانت قديما والمراد تفضيل هذه السورة لما تين ذكر القصص واخبار اهل الانبياء والامم وانها من اول ما قرأها وحفظها من القرآن ٢٢٢٢ ك ومرفوعه في سورة بنى اسرائيل ١٢ **لله** من الثياب غلا يعض الغن المعبره فراء سا كنه جمع غزل هو الاتكاف الذى لم يمتحن ١٢ قس **له** فله كان في الحاشية فنقله الناسخ في غير موضع منه ١٢٢٢

غلب بالجمية بان الزمر بان لم يكن مستقلا فصار معه متعنتا من ترك بل كان امر مقصدا فانكم بعد ذلك
التكليف والتوبة والعفو عنه مما لا يسر عقلا مرعاة قال النودى ولما تاب الله عليه غفر له زال عنه اللوم
فمن لا امر كان مجوبا ما شرع ١٢ **٤٢** قوله فانظر لهم طريقا نصب مفعول به وذلك على سبيل
الجازة هو ان الطريق سبب عن حرب البوازم المعنى ان حرب البوازم يتعلق بهم فيصير طريقا فيها اصح نسبة
الحرب الى الطريق والمعنى اجعل لهم طريقا وقيل هو نصب على الظرف قال ابو القادى اى موضع طريق فهو
مفعول فيه ١٢ تس. **٤٣** قوله من اولى بوسنى نتم اى قرب بوسنى منهم فيردع قولهم موافقتهم يعني نحن
نصم موافقتهم لوسنى لا موافقتهم لى ان البوسنى فى الدنيا بات غير مقبول كيف صدق ولكن ان يقال صدق بذا لفظه صلى الله
عليه وسلم بالتواتر وتجرعنا معهم اسلو او اوحى الله بغير اخبارهم بذلك ١٢ المعاة **٤٤** قوله فلا يخرجكم
اى لا يكون سهلا لاجل انكم قوله فتنطقى افروه باسناد او الشقاء الير بعد اشتر الكفا في الغزوة الكفا باسناد
شقاء شقاء ما من حيث ان قيم عليها ومما حفظه على الفواصل اولان المراد بالشقاء التعب في طلب العاش
وذلك وظيفة الرجال ١٢ بيض تس **٤٥** قوله فمضى موسى برفع آدم على القاعلية اى غلب عليه
بالجمية بان ما صدر من لم يكن مستقلا به متعنتا من ترك بل كان امر مقصدا وقيل انما احتج بان التائب لا يلام بعد
توبته ١٣ تس **٤٦** قوله من الشاق بكسر الملهة وتخفيف الفوقية جمع غليظ وهو ما بلغ الغاية في الجودة
والاول بضم الهزة وفتح الواو التخفة والاولية باعتبار النزول لانه نزلت بكلمة قوله ودين من تلادى بكسر
الفوقية وتخفيف اللام وكسر الدال الهلالية اى ما حفظته قديما من التفران عند الطارف وانما كانت الانبياء
بهذا الوصف لتعنتها اخبارا جارية الانبياء ١٢ تس **٤٧** قوله وقال قتادة فيما وصله الطبري في قوله تعالى
فخلصتم من اذى قطعن فابنوا القطع من الجذالى اى قطعن وقعا ليعنى مفعول وقرأ الكسائي بالكسر
وهو لغة وقال الحسن البصري في قوله تعالى وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك
يسبحون اى يدورون مثل فلكه المغزل هذا وصله ابن عيينة وقال الفلك مدار النجوم والفلك فى كلام
العرب كل مستدير وجوعا فلك ومنه فلك المغزل او فلكه المغزل بفتح الفاء وكسر الميم وفتح الزايم
حديدة المغزل وفيه جواز الحذف والالياء على الافلاك وانما جعل الضمير واو العقلاء للوصف بغيره وهو السجدة
قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى او افشيت فيه علم القوم اى رعت وزاد الوفاء ليلما قال
تعالى ولا هم منا يصبحون قال ابن عباس فيما وصله ابن المنذر وقال مجاهد يضرعون قال
تعالى ان هذه امكم امه واحدة قال ابن عباس ودينكم واحد اصل الامر على الجماعة التى هى على مقصد
واحدة ففعلت الشريعة امه لاجتماع اهلها على مقصد واحد وقال كرمزى في قوله تعالى انكم كوا متعبدون من دون
الله محسب مجتمعي اى حطب بالاراء بدل الصاد بالمشيرة وقيل بالجمية ودى قراوة ابى وعائشة وانظروا

$\frac{N}{n} = \frac{\frac{V_1}{V_2}}{\frac{V_1}{V_2}}$ و $\frac{N}{n} = \frac{V_1}{V_2}$

[illegible]

الف الفرقة بين المتكاثفين لا تقع الا بايقاع الزوج وهو قول عثمان الليثي واحتج بان الفرقة منكر في القرآن وان ظاهر الاحاديث ان الزوج هو الذي طلق ابتداء قس وقال بالجور منهم الوضيفة وماك والشافعي على ان الفرقة تقع بينهما بنقض اللعان ويجرم عليه نكاحا على النكاح بغيره لكن قال الشافعي تحمل الفرقة بلعان الزوج وحده قال ابن العام لا تعلم لولا سئلنا بالوقوع الفرقة بمجرد لعان قيل ويبلغ على هذا ان لا يلزم المرأة اصل لانها ليست زوجة وقال الوضيفة لا تحصل الفرقة الا بقضاء القاضي بعد التلثم لمسا في من قوله ثم فرق بين المتكاثفين واحتج فيه بان لا ينفق الى قضاء القاضي لما روي من قوله علم لا يسيل لك عليا لكن يمكن ان يكون هذا من قضاء القاضي اما قوله فطلقا فذلك لانه ظن ان اللعان لا يجرمها عليه فاراد تحريمها بالطلاق فقال بي طالق ثلثا وقال القاضي لفظا فطلقا يدل على وقوع الفرقة باللعان ولولا ذلك لسانرت في حكم المطلقات واجمعا على انها ليست في حكمهن فلا يكون لهما رجعتان كان الطلاق رجعا ولا يلزم لان يخطبا ان كان بائنا وانما اللعان فرقة فسبح منقطع من نس ومرة ١٢

ق قوله وان جادت برأيهن الهمة وفتح الهمة مصغرا حمر قال الزركشي كذا وقع غير معروف والصواب مرنة تصغير امره واليهن وتعقيد في المسانحة فقال عدم الصرف كما في المتن هو الصواب وما ادعى ان يمين الصواب هو يمين الخطا كذا في نس ١٢

ر قوله وحررة فيقع الواو والياء الهلة والراء وروية تنزاع على الطعام والحلم فقصده وهي من انواع الوزرغ وشبهها لخرتها وقهرها قس وفي القاموس الوحررة محررة وزرعة كسام ابرص او ضرب من الغطاء لا تطا شيئا الاسم وهذا الحديث اخرجه ايضا في الطلاق والانتصام والاحكام والممارين وسلم في اللعان ١٢

س قوله فانك رجسا زلو عند ابى داود فقال ابى صلي الله عليه وسلم لعاصم بن عدى امسك المرأة عنك حتى تلد قوله وكان ابها ابي الذي وصفت بعد الملائكة يدعى اليها لانه صلى الله عليه وسلم الحق بها لانه متحقق منها ومطابقة الحديث في قوله فانزل الله فيها ١٢

ط قوله بشرى بن سماعة على وزن حرمان الميم الهلة وتقدم الحاء الهلة على الميم كذا في المعاة ١٢

ظ قوله البينة او حد في ظرك قال ابن مالك ضبطوا البينة بالنسب على تقدير عامل اى احضر البينة وقال غيره روى بالرفع والتقدير ابراما البينة واما جد وقوله في الرواية الشهورة او حد في ظرك قال ابن مالك حذف منه فاذا الجرد وفعل الشرط بعد الواو والتقدير وان لا تحضر فاخرأك حد في ظرك قال ومذهب

[illegible]

ثُمَّ قَالَ تَتْلُو آيَاتِنَا أَنْتَ وَلَمْ يَكُن لَكَ الْبُحْرَانُ ۚ

طالبی در باب اولاً اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا قالوا هذا انك مبين ثم ساق المص
حديث الافك بطوله من طريق الليث عن يونس بن يزيد الزهري عن الزهري عن مشائمه وقد ساقه ايضا
بطوله في الشهادات في ص ٣٦٦ من طريق فليح بن سليمان وفي المغازي من طريق صالح بن كيسان في ص ٢٧٩
كلها عن الزهري واورده في مواضع اخرى باختصار كذا في فتح الباري ١٢ هـ قول بعض حديثهم
يصدق بمعنا قال في الفتح كانه مقبول والمقام يقتضي ان يقول ومحدث بعضهم يصدق بعضها ويمثل ان يكون
على ظاهره والمراد ان بعض حديث كل منهم يدل على صدق الراوي في بقية حديثه حسن سياقه وجودة حفظه
١٢ هـ قول من جزع عقار الجوز فيفتح الجيم وسكون الراء اي الزوال الذي فيه سواد ويسا عن
والظفار وفي بعضها الظفار مدنية يابن كذا في تحرير الجاري قال في مجمع البحار لا الظفار هو عن من الطيب
لا وادهل وقيل هو شيء من العطر اسود او القطة منه شبهته بالظفر وفيه عقد من جزع العقار كذا روى واديد به
العطر المذكور كانه يشق وبجمل في العقد والقلاوة والصحيح رواية عقار كقمام الاسم مدنية بحجر يابن كذا
١٣ هـ قول يرحلون في يفتح التثنية وسكون الراء وفتح الحاء المهملة مع التخفيف اي يشدون الرجل
على بحري رفس ووقع في رواية ابى ذر بن ابي السد يد وفي فحله ١٢ ف
حل اللغات ففتح الساقين اي غليهما قتل رجع دونوا اي قرنا ١٣

مامعه ای شدید سواد جفونها خلقت من غیر اکتمال ۱۲ قس. **عه** خصبا بال غضب لان الغالب
 ان الرجل لا یشتم فضیلة اهل و میما بالزنا الا وهو صادق معذور و بی تعلم صدقه فیما را ما با به ۱۲ قس **عه**
 بتم المیم و فتح القاف و تشدید الدال المفتوحة السالی الواسی ۱۲ قس **عه** المراد من اضافة الکبر الیه ان کان
 بتدایره و قیل لشدة رغبته فی اشارة تنک الفاضلة ۱۲ قس **لعه** ای علی ما ذکره یارب بعة شهید و یشهد
 علی معاینتهم ما را مو با به ۱۲ قس **مه** کبر الهمة و سکون الفاء الکذب الشدید و الافراء المرید و سخی الفکا کونه
 مهروفا عن الحق من قولک انک الشئ اذا قلبه عن وجهه ۱۲ قس **هه** زاد فی رواية فرجعت الی المكان الذی
 ذهب الیه ۱۲ قس.

ولما شأن اى فى اقامته الحمد عليها وفى ذكر الشان وتكبيره تمويل عظيم لما كان يفعل بها كذا فى القسط لاني
قال فى اللعامة اى لولان القرآن حكم بعدم اقامته الحمد والتقزير على المتلائمين لفعلت بها ما فعلت قوالوا
فى الحديث دليل على ان الحاكم لا يلتفت الى المظنفة والامارات والقرآن وانما يحكم بظاهر ما يقتضيه الحجة و
اللائل ويطلع من كلامهم بهذا ان الشبه والقيافة ليست بحجة وانما هى اماراة ومنفعة فلا يحكم بها كما هو مذهبنا
انتمى قال الحكماني فان قلت الحديث الدال يدل على ان عويمرا هو الملعن والآية نزلت فيه والولد شابهه
وانتمى على ان الملعن هو الملعن والآية نزلت فيه والولد شابهه قلت قال النوى اختلفوا فى نزول الآية
بل هو بسبب عويمرا بسبب بلال والاكترون على انها نزلت فى بلال واما ما قال صلعم لعويمرا ان الله قد
انزل فىك وفى صاحبك فقالوا معناه الاشارة الى ما نزل فى قصة بلال لان ذلك حكم عام ينجس الناس
قال قلت ويحك انها نزلت فيها جميعا فعلها سالا فى وتبين متقاربين فنزلت الآية فيها وسبق بلال باللعن
انتمى ١٣ قوله وفرق بين المتلائمين اى حكم الجنب صلعم بالفرق بينهما وفيه دليل على ان الفرق بينهما
بتفريق الحاكم لا بنقض اللعان وهو مذهب ابى حنيفة خلافا لفرق والشافعى لاشنا لو قدت بنقض اللعان لم يكن
للتطبيقات الثلث معنى كذا ذكره الاكل وغيره من علمائنا فى شرح هذا الحديث كذا قال الرضى القاضى فى المراقبة
قال القسط لاني تسك به الخفية ان بمجرد اللعان ما يحصل التفريق ولا بد من حكم حاكم وعلم الجمهور على ان المراد
الافتاء والبر عن حكم الشرع بدليل قوله فى الرواية الاخرى لا يسيل لك عليها انتمى قال فى المعات هذا الدليل
ليس بواضح لا يجوز ان يكون قوله بهذا بعد التفريق اى فرق وقال لا يكل لك ابدا ١٤ قوله لا تحبوه
شرائكم لتغير لافك والخطاب للرسول وانى يكون عانته وصفوا لنا ذبهم بذلك بل يجوز حكم ما فيه من جليل
ثوابكم واخذوا شر فكم وبيان فغضكم من حيث نزلت فيكم ثمانى عشرة آية فى ثوابكم وتمويل العبد للقاذقين وسببهم
الى الالفك قوله لكل امرئ من امر اهل الالفك قوله ما اكتسب من الاثم اى كل منهم جزاء ما اكتسب من العقاب
فى الآخرة والذمة فى الدنيا بقدر ما خاض فيه مختصا به نوك والذى تولى كبره معتظه وقرا يعقوب بالضم وهو لغته
فيه قوله منهم اى من الاتقيين وهو ابن ابي فانه بدأ بدوا اذ عداوة رسول الله صلعم او هو وصان وسطح فانها
شايعا امره بالتفريق به والذى يعنى الذين قوله عذاب عظيم فى الآخرة اوفى الدنيا بان جلد واصار ابن اى
مطرودا مشهورا بالحقاق وحسان اعنى اشل البدين وسطح مكفوف البصر هذا مقتضى من القسط لاني والبيان
١٥ قوله لولا لم يستعفه لولا كذا وقع لغيره فى ذرياق غير متواليين واقصر النفسى على الآية فى الآخرة

النساء إذا ذاك خفا لم يُثقل من اللحم إنما ناكل العلقمة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة اليهود حين رفوهُ وكنت جارية حديشة
السنة فبعثوا الجبل وساروا فوجدوا عقيدي بعد ما استمر الجيش فجمعت منار لهم وليس بها داء ولا عيب فاقمت منزلي الذي كنت به و
فلنت اتهم سيفقدوني فيرجعون الى بيوتنا أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فميت وكان صفوان بن بعطل السلمي ثم الذكواني
من وراء الجيش فاذبح فاصبح عند منزلي فراى سواد انسان ياتكم فأتاني فعرفني حين راى وكان يراني قبل المحراب فاستيقظت
باسترجاعه حين عرفني فخرت وجهي بجلبابي والله ما يكلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى انا من راحلته فوطيء
على يد يافركتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا مؤخرين في نحر الظهيرة فهلك من هلك وكان الذي تولى
الافك عبد الله بن أبي السلول فقد من المدينة فاشتكت حين قدمت شهر والناس يقضون في قول اصحاب الافك لا أشعروني
من ذلك وهو يري بي في وجهي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين اشتكى انما يدخل على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تكم ثم ينصرف فذلك الذي يري بي ولا أشعر بالشئ حتى خرجت بعد انقهرت
فخرجت معي ام مسطح قبل البناصع وهو متبرزا وكنا لانخرج الا ليل ذلك قبل ان نتخذ الكنف قديما من بيوتنا واذنا امر الغز
الاول في التبر قبل الغائط فكننا نأذي بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا فانطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن عبد مناف وأمه
بنت مخزوم عامر خالة ابي بكر الصديق وابيها مسطح بن اثاثة فاقبلت انا وام مسطح قبل بيتي قد فرغنا من شأننا فعدت ام مسطح في
مروطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت اتسبين رجلا شهيدا قالت اعفنتا اولم تسمع ما قال قلت وما قال قالت كنا
وكذا فاحبرتني بقول اهل الافك فاذددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال كيف
تكم فقلت اتأذن لي ان اتي ابوي قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلكما قالت فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمعت
ابوي فقلت لاقي يا أمته ما تجد ث الناس قالت يا بنية هوني عليك فوالله لقل ما كانت امدك قط وضعة عند رجل يحبها وله ضامر اندر
الاكثر عليها قالت فقلت سبحان الله اولقد تحدثت الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا ابرقالي دم ولا اقل بنوم حتى
اصبحت ابكي قد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبت الوحى يستأمرهما في فراق اهله قالت فاما
اسامة بن زيد فاشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة اهله وبالذي يعلم لهم في نفسه من الود فقال يا رسول الله
اهلك وقاتلهم الا خيلا واما على بن ابي طالب فقال يا رسول الله لم يضيئ الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك
لاي ذرا فخر اى بها اهل

ووالله ما كلمني وما حبت رسول فذاك فخرجت مع نخد وكنا بنت

له قوله خفة اليهود
وفي رواية فليج في الشادات ثقل الودج والاول اول لان مراد باقامة عذرهم في تخيل هو وجها
هي ليست فيه فكانت تقول كانت خفة جسمي بحيث ان الذين يحملون هو وجها لا فرق عندهم بين وجودها
في عدمها حتى رفوهُ وكنت جارية حديشة السن لانها اذا ذك لم تبلغ خمس عشرة سنة اى انما نحافها
صغيرة السن ففهم اشارة الى المبالغة في خفتها اوال بيان قدرها فماد وقع من المرض على العقد الذي انقطع
واشتعلت بالتماسن غير تعلم ايها بذلك وذلك لعفوسنا ودمد تبارها ١٢ قس
فميت اى بسبب شدة الغم اذ من شأن الغم وهو وقوع ما يكره عليه النوم بخلاف الهم وهو توقع ما يكره فانه
يقضى السر ١٢ قس قوله فاذبح بسكون الدال في روايتنا وهو كادج بتشديد با وقيل بالسكون
سار من اول الليل والليل شدة سار من آخرها وعلى هذا فيكون الذي يتنا بالليل كان في آخر الليل ١٢
قس قوله ما يكلمني كذا لابي ذر يصنع المضارع اشارة الى انه استمر من ترك المناجاة وفي
بعضها بلفظ الماضي والاول اول اذا الماضى ينضم المنفى بحال الاستيقاظ ١٢ قس قوله مؤخرين
بضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة اى نازلين في وقت الوخرة بفتح الواو وسكون الغين المعجمة وشدة الوخرة
كون الشمس في كبد السماء قوله في نحر الظهيرة بالياء المهملة والظهير بفتح الميم وكسر الراء حيث تبلغ الشمس
منها ما من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو اعلى الصدر وهو كيد لقوله مؤخرين كذا في القسط ١٢
له قوله لا أشعروني من ذلك وفي رواية ابن اسحق وقد انتهى الحديث الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم والى ابوي ولا يذكر لشي من ذلك قوله وهو يري بي بفتح الهمزة في الثاني وبضم الراء يقال
يا بوا بـ اى يشككني ويوهمني ١٢ قس قوله ولا أشعر بالشئ الذي يقول اهل الافك
وسقط لفظ الشئ لانه قد تقدمت بفتح النون والفتاح وبوز كسر اى افقت من مرضي ولم تكمل لي الصحة
قوله ام مسطح بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعد ما حاد مملات واسمها سلسلى قوله قبل المناصع بكسر الميم
وفتح الواو اى جهة المناصع بفتح الهم والنون وبعد الالف صاويين مهملتان موضع خارج المدينة قوله
وتبرزا بفتح الراء المشددة اى موضع قضاء حاجتنا قوله الكنف بضم الكاف والنون موضع قضاء الحاجة
قوله الاول بضم الهمزة وفتح الواو الخفة نعت للعرب قوله في التبر قبل الغائط وفي رواية فليج في البرية

مع اى نازلين في وقت الوخرة وهي شدة الحر وقت كون الشمس في كبد السماء ١٢ قس

ع بفتح الهمزة وكسر الراء كذا في قس ١٢ ع بضم الهمزة وخفة الواو نعت للعرب وفتح الهمزة وشدة الواو نعت
لام ١٢ ع بضم الراء وسكون الهاء قس وفي المفازي هي ابنة ابي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف قال
الحافظ ابن حجر وهو العوا ١٢ قس لع بضم اللام نعت من وقوع مثل ذلك في حقنا مع تحقها برادتها ١٢ قس
ع بالنصب اى استبطا النبي صلى الله عليه وسلم الوحى ١٢ قس

وهذا
القول
بفتح
الهمزة
و
فتح
الواو
نعت
للعرب
قوله
في
التبر
قبل
الغائط
وفي
رواية
فليج
في
البرية

١٥ قوله عارسل الله صلى الله عليه وسلم بريرة واستشكل قول البحارية بريرة
 بان قصته الاثك قبل شراد بريرة وعقها لانه كان بعد فتح مكة وهو قبيل
 لان حديث الاثك كان في سنة ست اواربع وعشق بريرة كان بعد فتح مكة في السنة التاسعة او العاشرة
 ولذا قال الزكري ان تسمية البحارية بريرة مخرج من بعض الرواة وانما جارية اخرى واجاب الشيخ نقي الدين
 السبكي باجوبة احسنها احتمال انها كانت تخدم عائشة قبل شرادها وهذا اولي من دعوى الادوية وتعليل
 انفاذ ١٢ قس تحقرا ١٣ قوله في الداجن بدال ملة وبعد لالف جيم كسورة فنون الشاة المعلوفة
 في البيت وقد يطلق على نير ما يما لالف البيوت من الطير وغيره معناه لا عيب فيها اصلا من قبيل قوله شعر
 لا عيب فيهم غير ان يسوفهم بهن فلول من قراع الكتائب ١٢ مقتطع من قس ك ٣ قوله فقام سعد
 ابن معاذ واستشكل ذكر سعد بن معاذ هنا بان حديث الاثك كان سنة ست في غزوة الربيع وسعد مات
 من الرمية ومما ياحدق سنة اربع واجيب بان اختلف في المربع فحق البخاري عن موسى بن عقبة انها سنة
 اربع وكذا انك الخندق وقد جزم ابن اسحق بان المربع كانت في شبان والخندق في شوال فان كانا في سنة
 فلا يتعنع ان يشهد بها ابن معاذ لكن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة ان المربع سنة خمس فالذي في البخاري
 حمولة على ما سبق تعلم والراجح ايضا ان الخندق سنة خمس فيصح الجواب كذا في القسطلاني ١٢ ١٣ قوله
 كان قبل ذلك رجلا صالحا كامل الصلاح لم يسبق منه ما يتعلق بالوقوف مع انفة الحجة ولكن احتله من مقالة
 سعد بن معاذ المية اي اغنيته وفي رواية معمر بن مسلم اجتمعت بهيم فحوقية فماروه بها التورثني اي حملته على
 الجمل فقال سعد هو ابن معاذ كذبت لعمر الله بفتح العين اي بدقاء الله لا تشك ولا تشك على قل لانا نعتك
 منسوخا برؤا بن عبادة الرضي يقول عبد الله بن ابي الحسن كان بين المؤمنين مشاحة زالت بالاسلام وبقى بعضها
 بكم الافة فتكم ابن عبادة بكم الافة ولى ان يكتم في سعد بن معاذ فقام السيد بن حضير بعلم الهرة فخرج البين

ॐ
ॐ

ॐ
ॐ

[illegible]

عن الاعمش عن ابي الصفي عن مسروق عن عائشة قالت جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها قلت اتاذنين لهذا قلت وليس قد
اصابه عذاب عظيم قال سفين تعني ذهاب بصره فقال حسان رزان ما تزني برية وتصبم غرقي من لحوم الغواف ؟ قلت لكن انت
يا ب قال قوله ويبين الله لكم الايات والله عليم حكيم حدثني محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي قال انبأنا شعبة عن الاعمش
عن ابي الصفي عن مسروق قال دخل حسان بن ثابت على عائشة فشب وقال حسان رزان ما تزني برية وتصبم غرقي من لحوم
الغواف ؟ قالت لست كذلك قلت تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد انزل الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقالت وائ
عذاب اشد من العي وقالت وقد كان يزعم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ب قوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين
اموالهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم اولوا
الفضل منكم والسعة ان يؤثروا اولي القربى والمسكين والمهاجرين في سبيل الله وليعفووا وليصغروا الا يحبون ان يعفو الله لكم والله غفور
رحيم قال ابو اسامة عن هشام بن عروة قال اخبرني ابي عن عائشة قالت لما ذكر من شأني الذي ذكر وما علمت به قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم في خطيبا فتشهد فحمد الله واشفي عليه بما هو اهله ثم قال ما بعد اشكر فاعلى في اناس ابوا اهل وائيم الله ما علمت على اهل
من سوء وابوهم يمن والله ما علمت عليه من سوء قط ولا يدخل بيتي قط الا وانا حاضر ولا عبت في سفر الا غاب معي فقام سعد بن عباد
فقال ائذن لي يا رسول الله ان تضرب اعناقهم وقامر رجل من بني الخزرج وكانت ام حسان بن ثابت من رط ذلك الرجل فقال كذبت
اقا والله ان لو كان من الاوس ما حبيت ان تضرب اعناقهم حتى كاد ان يكون بين الاوس والخزرج شق في المسجد وما علمت فلما كان مساء
ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي ومعى ام مسطح فحدثت وقالت تعس مسطح فقلت اي ام تسبين ابني وسكتت ثم عثرت الثانية فقالت
تعس مسطح فقلت لها تسبين ابني ثم عثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فانت مرهتها فقالت والله ما اسبه الا فيك فقلت في اي شأني
قالت فنقدت لي الحديث فقلت وقد كان هذا قالت نعم والله فرجعت الى بيتي كان الذي خرجت له لا جدمه قليلا ولا كثيرا وعلت فقلت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلني الى بيت ابي فارسل معي الغلام فدخلت الدار فوجدت امرؤمان في السفلى وابا بكر فوق البيت يقرأ فقال
اخي ما جاء بك يا بنية فاخبرتها وذكرتها للحديث واذا هولم يبلغ منها مثل ما بلغ مني فقالت يا بنية خفضي عليك الشان فانه والله لقل
ما كانت امرأة حسناء عند رجل يحبها لها صراة الا حسدا ثم اقبل فيها واذا هولم يبلغ منها مثل ما بلغ مني فقلت وقد علم به اذ قالت نعم
قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واستعبرت وبكى فسمع ابو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ

قال ثنا ٢٠٠ دماء ٢٠٠ كذلك النبي الآية الى قوله ان الله رؤوف رحيم ٢٠٠ تشيع تظهر وقوله ٢٠٠ وقوله ٢٠٠ الى قوله والله غفور رحيم الآية ٢٠٠ قال ابو عبد الله
١٣٠ انما ابتلاهم فدخل ١٣٠ انا ولا كنت معاذي تعرب فقام احسب ١٣٠ يكون ٢٢٠ اي ام تسبين ابني فسكتت فقبرت وقلت اي بنية خفضي
١٣٠ انما ابتلاهم فدخل ١٣٠ انا ولا كنت معاذي تعرب فقام احسب ١٣٠ يكون ٢٢٠ اي ام تسبين ابني فسكتت فقبرت وقلت اي بنية خفضي

٥٥ قوله فقام سعد بن عباد من عباد بني هاشم من الجاسمة او من هاشم والمفوظ
سعد بن معاذ الذي عارضة سعد بن عباد كذا في التتبع وفي القسطلاني فقام سعد بن معاذ الاوس المتوفى
بسبب السم الذي اصابه ففقط منه الكحل في غزوة التندق سنة خمس كما عند ابن السني وكانت هذه القصة
في سنة خمس ايضا كما هو الصحيح في النقل عن موسى بن عتبة ١٣٠ قوله كان الذي خرجت له لا جدمه
قليلا ولا كثيرا فان قلت قد تقدم انفا ان كان بعد قضاء الحاجة حيث قال قد فرغنا من شأننا فقلت
غرضها اني ذهبت بحيث ما عرفت لاي امر خرجت من البيت كمن شدة ما عرفت من المهم فكانت
قد قضت حاجتها ١٣٠ قسطلاني ٥٥ قوله فارسل معي الغلام لم يسم قس هذا اذ على الساق
الساق الى قولها فقالت اي ما جاء بك يا بنية قال الداودي وفي قولها لم يبلغ منها ما بلغ مني معان
منها ان ارمادان سندا قد مرست من الرزايا ما هو عليها ذلك ١٣٠ قس ٥٥ قوله خفضي بفتح
خاء معجمة وفاء مشددة وعناد معجمة مكسورة وتسمى والمستلنى فغار ثمانية بدل العناد وفي نسخة
خفي بكسر المعجمة والفاء واسقاط الثاني ومعناه ما تقارب ١٣٠ قس ٥٩ قوله واستعبرت بسكون الراء
ولاي ذرفا استعبرت بالفاء قس قال في القاموس العبرة بالفتح الدفعة قبل ان لفيض اتوردوا البكاء في
الصدر والحزن واستعبرت بحرف تر وحزن ١٣٠

حل اللغات

ابنوا اي اتهموا اهلنا فاستعبرت بالفاء قال في القاموس العبرة بالفتح الدفعة
لست كذا لك اشارة الى ان اغنا بها حين ودعت قصه الالف ١٣٠ قس ٥٥ لدا جلمك بالعقوبة
فجواب لولا مزود ١٣٠ قس ٥٥ بنون الجمع والضمير لابل الالف ١٣٠ قس ٥٥ لجم التاء على بناء
المفعول ١٣٠ قس ٥٥ اي قالوا الالف ١٣٠ قس ٥٥ بنون وقاف مشددة اي شرحة ولعظم مودة
وقاف خفيفة اي علمته توشيح وتشد يد القاف اي قصته ١٣٠ ما وكانت قد قضت حاجتها ك
سبع ١٣٠ قس ما ٥٥ الذي قاله ابن الالف ١٣٠ قس

١٥ قوله حسان رزان بلغ الحمار المهلبه
والزاع من الثاني وقبله اذ مهلبه اي عليفة كامل العقل ما تزن بضم الفوقية وفتح الزاء وتشديد الزين
اي باتهم برية برا مهلبه فحتمية ساكنة فمودة وتصبم غرقي بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح المشددة
يا تزن من لحوم الغواف فل الغواف اي لا تغنا بهن اذ لو كانت تغنا ب كانت اكله وهو استدارة فيها
تليج بقوله تم في الغنا ب يجب احكم ان ياكل ثم يغني ميتا واذ البيت من جملة قصيدة لحسان ١٣٠ قسطلاني
٢٥ قوله شيب بشين معجمة فمودة بين الاولى مشددة اي انشد تغزلا قوله والذي تولى كبره منهم
هذا مشكل اذ ظاهره ان المراد بقوله والذي تولى كبره حسان والمتمم عبد الله بن ابي كمن في مستخرج الباقيم
وهو من تولى كبره قال في الفتح فنده ان اشكالا تولى كبره كان يرود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اي
يدفع بهو الكفار فيسبونهم ويدب عنه وفي الغزالي قال عروة كانت عائشة تكره ان يسب عنها حسان و
تقول انه الذي يقول فان الذي وعرضي لعرض محمد بن قواء ١٣٠ قسطلاني ٣٥ قوله ان الذين
يجون الظاهر الآية يتناول كل من كان بهذه الصفة وانما نزلت في قذوف عائشة لان الهجرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب قوله والله يعلم الخ وهذا بناء في الزجر لان من احب اشاعة الفاحشة وان بالغ في
اخفاء تلك المحبة فهو يعلم ان الله تعالى يعلم ذلك منه ويعلم قدر الجزاء عليه فلو ان الله رؤوف رحيم بهم
فابى عن تاب وطهر طهرهم قوله طاهر لا يذوقوا لاي اكل من الاية وهو الحلف اي ولا يحلف ان يوتوا
اي على ان لا يوتوا الى القرى التي مضى ولا تحذف في الكلام كقول الله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة
لايمانكم ان تروا اي لا تروا ١٣٠ قسطلاني ٣٥ قوله ابوا اهل وائيم الله ما علمت على اهل
تد البعزة ولا يصلي معاه عياض بنوا بطنيرة المودة اي اتهموا اهل وذكروهم بالسوء قال ثابت التميمي ذكر الشئ
وتبعه والتعريف بعناه وقال القاضي عياض بنوا بطنيرة النون وتشديد ياء كذا في عهده عبدوس محمد كذا ذكره
بعضهم عن الاصيل قال القاضي عياض وهو كذا في منقوط من فوق وتمت وعليه بخط علامة الاصيل ومعناه ان
مع لا مواد ونحوه عندى انه تصحيف لا وجه له هنا ١٣٠ قس

فَنَزَلَ فَقَالَ لَوْحِي مَا شَأْنُهَا قَالَتْ بَلَغَهَا الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ شَأْنِهَا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ قَالَتْ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ أَيُّ بَنِيَّةٍ أَلَا رَجَعْتَ إِلَى بَيْتِكَ فَرَجَعَتْ وَلَقَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتِي فَسَأَلَ عَنِّي خَادِمَتِي فَقَالَتْ لَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا إِلَّا أَنَّهُمَا كَانَتْ تَدُقُّ حَتَّى تَدْخُلَ الشَّائِئَةُ فَتَأْكُلُ خَبْزَهَا أَوْ عَجِينَهَا وَتَنْتَهَرُهَا بَعْضُ اصْحَابِهِ فَقَالَ اصْدُقْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْقُطُوا لَهَا بِهِ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِغُ عَلَى تَبْرِ الذَّهَبِ الْخَمْرُ وَبَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ الَّذِي قِيلَ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ مَا كَشَفْتُ كَنَفَ انْتِثَى قَطُّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَتِلْ شَرِيدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَتْ وَاصْبِرْ أَبَوَايَ عِنْدِي فَلَمْ يَزَلِ الْوَحْيُ يَدْخُلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ وَقَدْ اكْتَنَفَنِي أَبَوَايَ عَنْ يَمِينِي وَشِمَالِي فَجَلَّ اللَّهُ وَانْتِثَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ إِنْ كُنْتَ قَارِفَتِ سَوْكًا أَوْ ظَلَمْتَ فَتُؤْتِي إِلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ قَالَتْ وَقَدْ جَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَنَى جَالِسَةً بِالْبَابِ فَقُلْتُ أَلَا تَسْتَجِيبِي مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَذْكَرُ شَيْئًا فَوْعَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتَفَتَّ إِلَى أَبِي فَقُلْتُ أَجِيبِيهِ قَالِ فَمَاذَا أَقُولُ فَانْتَفَتَّ إِلَى أَبِي فَقُلْتُ أَجِيبِيهِ فَقَالَتْ أَقُولُ مَا أَقُولُ لَمْ يُجِيبْهَا تَشَهَّدْتُ مُحَمَّدًا اللَّهُ وَأَتَيْنْتُ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قُلْتُ أَمَا بَعْدُ فَوَاللَّهِ لَنْ قُلْتُ لَكُمْ أَنْي لَمْ أَفْعَلْ وَاللَّهُ يُشْهَدُ لِي بِصَادِقَةٍ مَاذَا لَمْ يَنْفَعِي عِنْدَكُمْ لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِهِ وَأَشْرَيْتُهُ فَلَوْ كُفِّرْتُمْ عَنْهُ قُلْتُ أَنِّي فَعَلْتُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَفْعَلْ لَتَقُولُنَّ قَدْ بَاءَتْ عَيْتُكَ بِهِ عَلَى نَفْسِهَا وَإِنِّي وَاللَّهُ مَا أَجِدُ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا وَالتَّمَسْتُ اسْمَ يَعْقُوبَ فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَيْهِ إِلَّا أَبَا يَوْسُفَ حِينَ قَالَ قَصَبٌ جَبِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ وَأَنْزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَاعَتِهِ فَسَكَنَتْ أَفْرَغَ عَنْهُ وَإِنِّي لَا تَبْكِينَ الشُّرُورَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ يَسْمُ جَبِينَهُ وَيَقُولُ ابْنُ شَرِي يَا عَائِشَةُ فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ بَرَاءَتِي قَالَتْ وَكُنْتُ أَشَدُّ مَا كُنْتُ غَضَبًا فَقَالَ لِي أَبَوَايَ قَوْمِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهُ لَا أَقُولُ إِلَيْهِ وَلَا أَحِبُّهُ وَلَا أَحِبُّكُمْ كَمَا وَلَكِنْ أَحِبُّ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ بَرَاءَتِي لَقَدْ سَمِعْتُهُ قَوْمًا أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَا غَيْرَتُمُوهُ وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ أَنَا زَيْنَبُ ابْنَةِ جَحْشٍ فَعَصَمَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا فَلَمْ تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا وَأَقَامَتْهَا حَمْنَةً فَهَلَكْتَ فِيمَنْ هَلَكَ وَكَانَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ فِيهِ مُسْطُحٌ وَحَسَنَانِ بَنِ ثَابِتٍ وَالْمَنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَسْتَوْشِيهِ وَيَجْمَعُهُ وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ وَهُوَ حَمْنَةُ قَالَ فَخَلَفَ ابْنُ بَكْرٍ أَنْ لَا يَنْفَعُ مُسْطُحًا بِنَافِعَةٍ أَبَدًا فَانْزَلَ اللَّهُ وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ إِلَى الْخِرَالِيَةِ يَعْنِي إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ الْأَكْبَرِ وَالسَّعَةِ أَنْ يَتَوَلَّوْا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ يَعْنِي مُسْطُحًا إِلَى قَوْلِهِ لَا تَحْمِلُونَ أَنْ تَعْفُوَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ حَتَّى قَالَ ابْنُ بَكْرٍ لِلَّهِ يَا رَبَّنَا أَتَاكَ الْخَبْرُ أَنْ تَغْفِرَ لَنَا وَعَادَلَهُ بِمَا كَانَ يَصْنَعُ بِأَبٍ قَوْلَهُ وَلِيَصْرِ بَنُ جَحْشٍ عَلَى جَبِينِهِمْ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ يُونُسَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَحِمَ اللَّهُ نِسَاءَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى أَنْزَلَ اللَّهُ وَلِيَصْرِ بَنُ جَحْشٍ عَلَى جَبِينِهِمْ شَقِيقٌ مُرُوطٌ مِنْ فَاخْمَرٍ بِهِ حَدَّثَنَا ابْنُ نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَقُولُ لِمَا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَلِيَصْرِ بَنُ جَحْشٍ عَلَى جَبِينِهِمْ أَخَذَنَ أَرْزَهْنَ فَشَقَّقَهَا

فَقَالَ يَا عَنِّي خَادِمَتِي فَنَتَهَرُهَا الْأَمْرُ ذَلِكَ عَنْهُ وَهِيَ تَسْتَحْيِي إِلَهُهُ وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِنْتُ بَنِي مُسْطُحًا ابْنُ سُلَيْمٍ قَالَتْ مُسْطُحًا بِهَا أَنْزَلَتْ

٢. الْأَنْبَاءُ هَذَا الْمَلْعُونَةُ

لَهُ قَوْلُهُ الْأَرْجَمُ هُوَ مَثَلُ قَوْلِهِمْ نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ الْأَفْعَلُ أَيُّ مَا أَلْطَبُ مَكَاتُكَ إِلَى بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ فَسَأَلَ عَنِّي خَادِمَتِي وَسَبَقَ انْتِهَارُ بَرِيرَةَ وَابْنِ زُرْعَادٍ بِمُفْظَافِ التَّذْكِيرِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الذَّكَرِ الْأُنْثَى فَقَالَ لِي رُبْتُ مِنْ شَيْءٍ يَرِيكَ عَلَى عَائِشَةَ تَوَلَّى نَتَهَرُهَا بِبَعْضِ اصْحَابِهِ فَقَالَ يَاصْدُقْ لِي رَوَايَةَ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ ابْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لِي بِمَا جَاءَ فِيهِ مِنْ شَأْنِهَا قَالَتْ عَائِشَةُ قَالَتْ رَحِمَ اللَّهُ نِسَاءَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى أَنْزَلَ اللَّهُ وَلِيَصْرِ بَنُ جَحْشٍ عَلَى جَبِينِهِمْ شَقِيقٌ مُرُوطٌ مِنْ فَاخْمَرٍ بِهِ حَدَّثَنَا ابْنُ نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَقُولُ لِمَا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَلِيَصْرِ بَنُ جَحْشٍ عَلَى جَبِينِهِمْ أَخَذَنَ أَرْزَهْنَ فَشَقَّقَهَا

خَارُوجِي الْقَلْبُ يَجْمَعُ عَلَى الْخَيْرِ وَالْجَبِّ مَا فِي طَوْقِ الْقَيْصِ يَبْدُو مِنْ بَعْضِ الْجَدِّ كَذَا فِي الْقِسْطَانِ وَفِي التَّوَشِيحِ قَالَ الْفَرَّاءُ كَالْوَالِي الْجَاهِلِيَّةِ تَسَدُّ الْمَرْأَةَ فَخَارُهَا مِنْ دَرَاهِمِهَا وَكَشَفَتْ مَا قَدَّامَهَا فَامْرَأَتُهُ بَالَا سِتْرًا ١٢ هـ قَوْلُهُ يَرِيكَ التَّوَشِيحُ الْمُهَاجِرَاتِ مِنْ بَابِ يَرِيكَ الْجَمْعُ وَلَا يَدَاؤُهُ الْفَارِغُ بِالْقُرْبِ وَالْأَوَّلُ يَنْفَعُ الْهَمَزُ وَفَتْحُ الْوَاوِ جَمْعُ الْأَوَّلِ أَيُّ السَّابِقَاتِ كَذَا فِي التَّوَشِيحِ قَالَ الْقِسْطَانُ وَاسْتَشْكَلَ ذِكْرُ نِسَاءِ الْمُهَاجِرَاتِ فِي بَنِيهِ الرُّوَايَةُ وَنِسَاءُ الْأَنْصَارِ رَوَايَةُ الْحَاكِمِ وَغَيْرِهِ وَاجِبٌ بِاحْتِمَالِ أَنْ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ بِادُونَ إِلَى ذَلِكَ عِنْدَ زَيْدِ الْأَوَّلِ ١٣ هـ قَوْلُهُ فَاخْمَرٌ بِرَأْيِ مَا شَقَّقَتْ دَلَالِي الْوَقْتُ بِهَا أَيُّ بِالْأَزْرِ الشَّقِيقَةُ وَكَانَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ يَسُدُّ عَنْ خَيْرِ مَنْ مِنْ خَلْفِهِمْ فَتَشَقَّقَتْ نُحُورُهُمْ وَقَدْ نَدَّ عَنْهُمْ مِنْ جَبِينِهِمْ فَامْرَأَتُهُ أَنْ يَصْرِ بَنُ جَحْشٍ عَلَى جَبِينِهِمْ لِيَسْتَرْنَ اعْتِاقَهُمْ وَنَحْوَهُمْ وَهَذَا ذَلِكَ أَنْ تَنْفَعُ الْخَارِجَةَ عَلَى رَأْسِهَا وَتَرْتَبِ مِنْ الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ عَلَى الْعَاتِقِ الْأَيْسَرِ وَهُوَ التَّقْنَعُ ١٢ هـ تَوَشِيحُ الْقِسْطَانِ ١٣ هـ أَيُّ طَرِجُوا لَهَا بِالْأَمْرِ وَشَرُّهُ لَانْتِهَارُهَا قُلْتُ أَوَلَا أَنَّهُمْ يَأْتُونَهَا عَنْ أَمْرِ الْحَرَمِ وَجَاءَتْ الْبَيْتَ فَلَمَّا حُرِّجُوا لَهَا بِهَذَا الْأَمْرِ تَجَمَّعَتْ وَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ ١٢ هـ تَوَشِيحُ ١٣ هـ بِالْفَتْحِ فِي نَفْيِ الْعَيْبِ لِقَوْلِهِ لَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُفْهِمُ الْبَيْتَ ١٢ هـ قَسَمْتُ الْكَلْبَ وَالنَّوْنَ أَيُّ ثَوَابِيهِ يَدُ مَا جَاعَتُهُ فِي حَرَامٍ أَوْ كَانَ حُضُورًا ١٣ هـ قَسَمْتُ لَعْنَةً قَالَ ابْنُ مَالِكٍ نَزَلَتْ بِهَا عَلَى مَا لَا اسْتِفْهَامَ فِيهِ إِذَا رَكِبْتَ مَعَ ذَا الْجَبِّ تَعْدِيرُهَا فَيَعْمَلُ فِيهَا مَا قَبْلَهَا رَفَعًا وَنَضْبًا قَسَمْتُ قَالَ الْكَلْبُ مَا نِي فَا نَ قُلْتُ الْاسْتِفْهَامُ لِيَقْتَضِيَ الْعَدْلَ قُلْتُ هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِفَعْلٍ مُقَدَّرٍ بَعْدَهُ ١٣ هـ انْتَهَى ١٤ هـ لَعْنَةُ الْهَمَزِ مَنِبْهَا لِلْفَعْلِ وَالضَّمِيرُ الْمَنْصُوبُ يَرْجِعُ إِلَى الْأَلْفِ ١٢ هـ قَسَمْتُ ١٣ هـ أَيُّ أَجَلٍ وَهُوَ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ إِلَى الْخَلْقِ ١٢ هـ قَسَمْتُ ١٣ هـ أَيُّ لَعْنَةٍ جَزَاءُ الْعَدْلِ بِالْحَيْثُ عَنْهُ ثُمَّ لِيَشْرِعَهُ ١٣ هـ جَمْعُ ١٤ هـ أَيُّ يَطْلُبُ مَا عِنْدَهُ لِيَزِيدَهُ وَبَرِي ١٣ هـ قَسَمْتُ لَعْنَةً يَدُ الَّذِي قَالَ عَنْ عَائِشَةَ قَسَمْتُ مَا لِي قَبْلَ مِنَ النَّفَقَةِ زَادَ فِي الْبَابِ السَّابِقِ وَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَنْزَعُ مِنْهُ أَبَدًا ١٣ هـ قَسَمْتُ مَا عَمَّ وَرَشَلُ بَنِي نِسَاءِ الْأَنْصَارِ الْيَهُودَ لَمَّا نَفَاةُ ١٢ هـ خَيْرُ مَا عَمَّ جَمْعُ مَرْطُكُمُ الْيَهُودِ ١٣ هـ قَسَمْتُ

فانزل
٢ ولولا كفارنا ولولا تقوى الذين
نقل
٣ على شيء والى
٤ بنقل
٥ باسم الله الرحمن الرحيم
٦ سورة القصص
٧

١٦ من فقال يا صفيه سورة الفل بسم الله الرحمن الرحيم كن يلو ط جماعة جمعها ما قولكم ٩١٤ ١١ لها عرشها والقبس ما اقتبست منه النار ١٧

[illegible]

وصدحه دمر الله بيت في الجنازة في سنة ١٢٠٢ هـ **قوله** قال ابن عباس في قوله وأتيناها من الكون
ما ان مفاتيح لتتور بالعصبة اولى القوة لا يرفعها العصبة من الرجال ودوي عنده كان يحمل مفاتيح قارون لرجون
اقوى ما يكون من الرجال **قوله** لتتور لتتقل يقال نادى بالجل حتى انقلد وانادى اى لتتقل المفاتيح العصبية واليد
في قوله بالعصبة للتحديد كالبقرة **قوله** فارادنا في قوله واصل فرادهم موسى فارادنا الامن ذكر موسى قال البيضاوى صفرا
من العقل لما وجهها من الخوف والحيرة حين سمعت برؤوسه في يد فرعون **قوله** تعالى لا تفرح ان الله لا يحب
الفرحين اى المرحين قال ابن عباس وقال بما يدل على الاشهرين البهريين الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم
قوله تعالى وقالت لاشنة قصية اى اتى اثره حتى انتهى خبره وكانت اخذ لا يبره وامره واسماهم **قوله** من جنب
في قوله نبهرت به عن جنب اى نبهرت اخذ موسى موسى مستغفيرة كانته عن بعد صفته لمخدوف اى عن مكان
بعيد **قوله** من جنبه واحد اى فى معنى البعد عن اجتناب ايضا اقربى **قوله** من جنب يفتح الجيم وسكون النون وفتحها
ويفتح الجيم وسكون النون ومن جانب وكلما شاذة والسنى واحد **قوله** يمشى بالنون وكسر الطاء يمشى بفتح الطاء
لغتان ومراده الاشارة الى قوله فارادنا يمشى كمن الآية بالياء وكذا وقع فى بعض نسخ البناى اى العظم **قوله** ابنى
جعه وكسر **قوله** القابض **قوله** انس بالمدى في قوله وسار بالمدى من جانب الطور نار اى المبر من الجبهة
التي على الطور نار او كان في البرية في ليلة مظلمة **قوله** المدة في قوله تعالى لى انيكم منابجرا وحزوة هى قطعة
عظيمة من الخشب اى فى راسها نار ليس فيها لهب والشتاب المذكور فى النمل في قوله يشتاب قميص هو ما
فيه لهب وذكره تميمى للعائدة **قوله** واليات جمع حية يشير الى قوله فالقها باين فالقها موسى عماء فاذا هى حية
وانها اجناس البان كما في قوله كما ناهجان والناحى والساود وكذا الشعان فى قوله فاذا هى ثعبان مزين
ولم يذكره المؤلف وقد قيل ان موسى عليه السلام لما التقى العصا انقلبت حية صفرا فخلعت العصا ثم لودمت
وعظمت ساجها تا تارة نظرا الى البعد ونها تارة لاجل اختيار المنتهى وجية اخرى بالاسم الشا طلى العين وقيل كانت
في خضامة الشعان وجملادة البان ولذلك قال كما ناهجان **قوله** وقال غيره اى غير ابن عباس سشد عندك اى
استيعبك كلما عززت شيئا بين مهلة وزمان بمحتمل فقد جعلت له عضدا تقوية وهو من باب الاستعانة شبه
حال موسى بالسقوى باخيه بحالة اليد المستوية بالعضد فعمل كانه يد مستوية بعضه شديدة وسقط لابي ذوالاصلى
من قوله انس الى هنا قال تم ولقد وصلناهم القول اى بانه وانما قال ابن عباس وقيل اتبعنا بعضه بعضا
بالانزال ليصل الله كبر قال تعالى وما كان ربك مملك القرى حتى بعثت فى امارا رسولا ثم القرى كى لان الارض
دعيت من تحتها وما حولها مراده ان العيرى اى القرى وكلها وما حولها تفسير لاوم **قوله** كنى في قوله وربك يعلم ما تكن
صدد وهم اى ما تخفى صدورهم يقال الكنت الشئ بالمر وضم التاء وفى بعضها يفتها اى اخفيته واكنته بتركها من
الثنائى وضم ان، وفتحها اى اخفيته واظهرتها بهز فيها وفى نسخة مخفدة خفية بدون بهز اظهرت بدون واو قال
ابن فادس اخفيتها سريرة وخفيته اظهره وقال ابو عبيدة الكنته اذا خفيته واظهرته وهو من الاعداد **قوله** وكان الله
وهى مثل التمران الله ويكن كلما كلمة مستقلة بسيطة ومن الفرق انما بمعنى انا ترى الى صنع الله وقيل غير
ذلك **قوله** ١٢ قس **قوله** تخلفنا من العذاب باطاعة لانها تمن النجاة **قوله** ١٣ قس **قوله** وكان معزوا من الذهب

مسئلہ: بالجواب ہر اقسام جمع المضمرات علی انہا نزلت فی الی طالب ۱۲ اقس۔

[illegible]

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تتجر الهمية بهيمة
جمعاء هل تحسبون فيها من جذعاء ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم لقمان باب
قوله لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله
قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا وكم يلبسوا ايمانا فهم يظلمون شق ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ايئنا لم
يلبس ايمانه يظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس بذلك الا تسمع الى قول لقمن لابنه ان الشرك لظلم عظيم باب
قوله ان الله عنده علم الساعة حدثني اسحق بن جبر عن ابي حنيفة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلم كان يوما بارئ الناس اذا تاه رجل يمشي فقال يا رسول الله ما الايمان قال الايمان ان تؤمن بالله وملائكته ورسوله ولقائه و
تؤمن بالبعث الاخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة المفروضة
وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الاحسان قال الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال يا رسول الله متى الساعة
قال ما المسئول عنها با علم من السائل ولكن سأحدثك عن اشراطها اذا ولدت المرأة ربتها فذاك من اشراطها واذا كان الحفافة العزاة
رؤس الناس فذاك من اشراطها في خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام ثم انصر الرجل
فقال ردوا علي فاحذوا ليدروا فلم يروا شيئا فقال هذا جبرئيل جاء ليعلم الناس دينهم حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن
وهب قال حدثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر ان اباة حدثه ان عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح الغيب
خمس ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة تنزيل السجدة وقال مجاهد مهيئ ضعيف نطفة الرجل ضلكتنا هلكنا وقال ابن عباس
البحر التي لا تمطر الا مطرا لا يغني عنها شيئا فهدى بين باب قوله فلا تعلم نفس ما اخفي لهم حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا
سفيان عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اعدت ليعبادي الصالحين ملا
عين رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ابو هريرة اقرأ ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرعة اعين قال حدثنا
سفيان قال حدثنا ابو الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اعدت ليعبادي الصالحين ملا
عن ابو صالح قرا ابو هريرة قرات اخذتني اسحق بن نصر قال حدثنا ابو اسامة عن الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي هريرة عن النبي

سورة لقمن بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا بذلك ثنا جاعة^١ وكتبه^٢ الامة^٣ فذلك في^٤ ثلثي^٥ قال ثلثي^٦ مقتات^٧ سورة تنزيل السجدة بسم الله الرحمن الرحيم سورة السجدة بسم الله الرحمن الرحيم لم^٨ من قرة عين^٩ عز وجل^{١٠} حد ثنا علي^{١١} قال حدثنا سفين^{١٢} قال^{١٣} ثلثي^{١٤} عاين^{١٥}

خمس اى خزائن الغيب خمس ثم قرر عليه السلام ان الله عنده علم الساعة الاية كذا سابقهنا مختصرا وتاما
 في الاستسقاء والاعوام والرد ١٢ قس **هـ** قوله وقال بما فيها وصله ابن ابي حاتم في قوله ثم جعل
 سلسل من سلاسل من ما بهمين منهاه ضيعف وهو نطقه الرجل قال بما فيها ايضا وصله الضريابي في قوله
 اننا مثلنا في الارض اى بكنا في الارض وحرنا ترابا قوله وقال ابن عباس فيها وصله الهري في قوله تعالى وما
 انما نسوق الماء الى الارض الجردى التى لا تمطر ولا يابى ذروا ما يصل لم تمطر الا مطرا الغشى عنها شيئا داخل اليالبسه
 اغليظها التى لا يابى فيها والجزى بها القطع فكما انها المقطوع عنها الماء والنبات قوله ثم اى فبين بالون
 فيها والذى ذروا الوقت يهدى بين بالنباه التحيته فيها ومارده تفسير اولم يهدى لهم كم البكنا من قبلهم من القرون
 ١٢ قس **هـ** قوله فاذنتم نفس ما اخفى لهم زاد ابو ذر من قره اعين اى مما تقر به عيونهم وما فى ما اخفى موصولة
 نفس نكرة فى سياق نفى فمع جميع النفس اى لا يعلم الذى اخفاه الله لى ما لك مقرب ولا نبى مرسل قال
 بعضهم اخفى اعيانهم فاحفى الله رؤىهم ١٢ قس **هـ** قوله ما لا عين رأت كنه ما ما موصولة او موصوفة
 وعين وقعت فى سياق النفى فاذا الاستغراق والمعنى ما رأت العيون كل من ولا عين واحدة منهن ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر تخص البشر هنادون القرينين اللهم الذين يتفخعون بما علمهم ويهتمون بشانه
 بما لهم بملات الملكة ١٢ قس

حل اللغات

تتبع بضم اوله وفتح ثالثة على صيغة المبني للفعول اى تلمد جمعا دى سليمة الاضواء حفاة جمع حاف وهو من
لا فصل لبعرة جمع عار ١٢

ع بفتح اوله وكسر الموحدة اى لم يخلطوا ١٣ ع قس م ابن ابراهيم
المعروف بابن راهويه ١٤ قس لله اعاد كلمة تؤمن لانه ايمان بما سيوجد وما سبق ايانا بالوجود فمما
نوعا ١٥ قس م بكسر الخاء قال الكرماني ووصف البعث بالافرا من باب الصفات اللازمة واما
الاحترار من البعث الاول ١٦ قس م بيت اسامة لوقمة بن ابيزة واسمها بيا ١٧ قس م جمع عاروا المعنى ان الازفة
من الناس يتقلبون اعزاة طوك الارض ١٨ قس ل مكية وهى ثلثون آية وقيل سبع وعشرون آية ١٩
بمعنى لله اى مثل ما فى الحديث السابق ٢٠ قس ما جمعا بالالف والتاء واختلاف انواعها وهى قراءة
الاعش ٢١ قس

هـ قوله الاول
 على الفطرة قيل يعني العبد الذي اخذه عليهم بقوله الست بربكم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الا فردي
 الخنثية التي وقعت الخلقة عليها وان عبيده ولكن لا علة بالايان الفطري انما المحبة الايمان الشرعي المأمور به
 وقال ابن المالك معنى الحديث ان كل مولود يولد على فطرة ترى خلقته التي جبل عليها في علم الشدة من السعادة
 والشقاوة فكل منهم صارت في العاقبة الى ما فطر عليها وعامل في الدنيا بالعلم للمشاكل بالعلم انما امارات الشيطان
 يولد من يهوديين او نصريين او مجوسيين لئلا يشق على اعتقادهم هذا ف قيل المعنى ان كل مولود يولد في سبيل الخلقة
 على الجبل السليمة والطبع النبيل يقول الدين فلو ترك عليها استمر على نورهما لكن يطرد على بعثهم الاايمان الفاسدة
 كما قال نابواه يهودا او نصرا او مجوسا كما نفع بعثهم اوله وفتح ثلثه على بناء المفضول اى تله السيمية بسيمية جمعاء
 بل تحسون فيها من جد بعث الخيم وسكون السليمة مدودا مقطوعة الاذن او الانف اى لا جدر فيهما من اصل
 الخلقة انما يجدها اليها بعد ذلك فذلك المولود يولد على الفطرة ثم يتغير بعد سقطاني ومو الحديث في ص ٢٩٢
 في البنا ١٣ **هـ** قوله لقمن ولاني ذرورة لقمن بسم الله الرحمن الرحيم سقطت بسبب الغيرة في ذري
 ملكية قيل الآية الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة لان وجوبها بالمدنية وضعف لانه في شرعية
 بركة وقيل الاثنان من قوله ولان في الارض من شجرة اكلام وهي ارج وثنتون آية ١٢ من قس بيضا
هـ قوله اينما يبليس ايمانه ينظم فقال صلى الله عليه وسلم انه ليس بذلك اى نعم الصاينة الظلم على
 الاطلاق فسق عليم فبين صلعم انه ليس بذلك بل المراد انظم العقيدة وهو انظم الذي لا ظلم بعده كعبه ومر
 الحديث في ص ١٢ في الايمان **هـ** قوله اذا دللت الاستدراك رب لعة المالك والسيد والمذنب
 والمراد بالسيد والتم ولا يطلق غير صفات الاعلى الله الاناد او المراد بهن الولي والسيد او المالك حكاه الشيخ
 والتحقيق بالانبي اما شيوع الجمل ليس ان لا لزوم الحكم في الذكور بالنظر في الاول او يتقدم موصوفها
 نفسها او تسمة اولها لما شئ من الطلاق الرب على غيره تعالى ويرفعه رواية ربها بلغة الذكر كذا في المعاني
 وفي التوضيح المراد بالرب المالك او السيد وقال النجاشي معناه اناساع الاسلام واستيلاءه على بلاد
 الترك وبس ذرائعهم واتخاذهم سرارى فاذا ملك المارية واستولى باكان الولد بمنزلة ربها لانه لا سيد با ونقل
 النووي ذلك عن اكثرهين وقد رفيه وجوه اخر في ص ١٢ في الايمان **هـ** قوله مفتاح الغيب

١. ^١ قَدْ طَلَعَهُمْ ٢. ^٢ سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ٣. ^٣ مِنَ النَّبِيِّ ٤. ^٤ اَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ الْفُسْهَمِ ٥. ^٥ ثَمَّ ٦. ^٦ وَاَزْوَاجَهُ اِمَهَاتِهِمْ ٧. ^٧ قَانَا ٨. ^٨ هُوَ قَسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ ٩. ^٩ قَسَطُ

له قوله وذرايعهم انزال المعجزة منصوب متعلق بما بعددت وبل بفتح
الموحدة وسكون الهمزة وفتح الهاء معناه ادع اوسوى اى اعد الله لكم ذرايع اوسوى ما اطلعكم عليه من القرآن و
الحديث كخ قال الصغاني اتفق جميع نسخ البخاري على من يرد الصواب استقام كل من. وفي التاموس
بل كيف اسم لدفع ومقصد بمعنى الترك واستمر مرادف وكيف وما بعد ما منصوب على الاول ومخفوض على الثاني
ومرفوع على الثالث وفتحاً بناؤه على الاول والثالث واعراب على الثاني وفي تفسير سورة البقرة من البخاري
ولا خطر على قلب بشر ذرايع من يلهي ما اطلعكم عليه فاستقلت معرفة مجرورة بمن خارجة عن المعاني التثنية و
فشرت بغيره وهو موافق لقول من يلهي ما من الفاذا الاستثناء ومبناها ومعنى اجل او مبني كلف ودع استثنى
كلام التاموس قال في الجمع اى ادع ما اطلعكم عليه من نعيم المعجزة وخرفتوها من لذاتها اى قالذي لم اطلعكم عليه
اعظم دليل معناه غير وقيل كيف استثنى قال ابن التين ان يلهي يضطر بالفتح والمجرر كلاهما مع وجود من فاما
المرفوعة بانها بمعنى غير والمكرة التثنية على الباري اعراضه واما توجيه الفتح قال في الرضى واذا كان يعنى بلسه
بمعنى كيف جازان يهمل من انتهى قلت وعليه يخرج هذه الرواية -----
فيكون بمعنى كيف التثنية يعصدها وما مصدرية وهي مع حلتها في محل رفع
على الابتداء والخبر من يلهي في قوله عليه عائد على ما ذكرته اى كيف ومن اين اطلعكم على ما ذكرته ليعادى
الصالحين فانه امر عظيم قل ما يتعجب عقول البشر لادراكه والاعطاه به هذا احسن ما يقال في هذا المثل واذا اتى
كلام الشارحين عرفت مقداره ١٢ قوله وقال في مبادئها وصله الغريالي في قوله وانزل الذين
قاله وروى من اهل الكتاب من عياصهم هي قصورهم وجصورهم جمع حبشة يقال لكل ما تشبه به ويحسن عيصه قس فوقع
في بعض النسخ التثنية الاولى بالمؤمنين من انفسهم بعضهم بعض في قوله ملوك وجوب طاعة عليهم ١٢ قلنا في ١٣ قوله التثنية الاولى
بالمؤمنين من انفسهم في الاوركلها فانه لا يبرهن ولا يرضى منهم الا ما فيه صلاحهم ونجاتهم بخلاف النفس فذلك
الطريق فيجب ان يكون احب اليهم من انفسهم واره انفسهم من امرها واشفقتهم عليها ثم من شفقهم عليها وادى اذ
صلحهم الاذخره يتوك فامر الناس بالزواج فقال ناس تستأذن اربابنا واهلنا فنزلت كذا في البيضاوى
قال القسطلاني استنبط من الآية انه لو قصد عليه السلام ظالم وجب على اهل العزيزين المؤمنين ان يبدل نفسه
دونه ولم يذكر عليه السلام ما لزم من التثنية عند نزول هذه الآية بل ذكر ما عليه فقال فاما ما مؤمن ترك ما لا اذحق من
الحقوق بعد وفاته فيلزمه عصيته من كانوا فان ترك ديناً عليه لاحد او ضياعاً بفتح المعجزة اى عيالا هذا يعاون لاشئ
لهم ولا قيم فليأتى كل من رب الدين اوفيه والمفاتيح من العيال انفسهم وروى الحديث مع بعضه بيان في ١١
في الاستقراض ١٢ قوله فمن اى من الرجال الذين سددت قلوبهم وادوا التثنية اى من الغيات
مع الرسول والمقاتلة لاحاد الدين قوله من قس نعمة بغير حرمة واصحابه ومن من ينسخر اى الشهادة كعثمان وطلحة
ينسخر من احادهم اى الشهادة اذ انصرفوا وما بدوا اى العبد ولا غيره من تبدل شيئاً من التبدل بخلاف
النافعين فانهم قالوا لا نقول الا بالادب وبدلوا قولهم ولو ادا بداهم قوله نعمة اى عهده والعنى ومن من فرغ من
نذره ووفى بنبهه فنبه على الجهاد وقاتل حتى قتل والنسب النذر فاستغفر لعمول لا نكفنا لازم في رتبة كل حيوان

وقال تم ولودخلت عليهم من اقطارها هي جوانها ثم سئلوا الغنمة لا تقوا اي لا عطاها والمعنى ولودخل عليهم المدينة
او البيوت من جوانها ثم سئلوا الرودة ومقابله المسلمين لا عطاها ولم يمتنعوا ١٢٠ قس **هـ** قوله شهادة
وعلمين اشارة الى قصته شهادة على الاعرابي الذي اشترى منه النبي صلى الله عليه وسلم الفرس ثم محمد الاعرابي وقال
بهم شهادته يشهد اني فيك فشهد خزيمة بن ثابت فقال لا بئس على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تشهد قال بقتله فيك فجعل
شهادته شهادة لعلمين اخرجهم البوداود والنسائي كذا في التوضيح قال في الفتح ووقع من دج اخزان اسمهم بالا عرابي
سواء من الحارث انتهى قال القسطلاني لا يقال ان خبرهما كان بطريق الأحاد والقرآن انما ثبت بهما بالتواتر لانها
كانت متواترة عندهم ولذا قال كنت اسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اوقد قال عمر اشهد لعمرك سمعنا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بن كعب وبلال بن ابي ربيعة وغيره مثل انتمى وسيق بيانه في اول
الجمادى ص ٢٥٠ قال الكرماني فان قلت قد تقدم ان الآية المفقودة التي وجدها عند خزيمة هي آخر سورة
التوبة قلت لا دليل على المراد المعزوف كون كليهما مكتوبتين عنده او الاولى كانت عند النقل من العصب
ونحوه الى المعصوف وانثى من المعصوف الى المعصوف ٢ **هـ** قوله التبرج في قوله تعالى ولا تبرج تبرج
الجمالية الاولى هو ان تخرج المرأة مما سنها للرجال قيل الجمالية الاولى ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه
ابراهيم كانت المرأة تلبس ودعا من اللؤلؤ وتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال او ما بين نوح ولويس
وكانت العفنة والجمالية الاخرى ما بين عيسى وبيننا صلى الله عليه وسلم قيل بالجمالية الاولى ما بين آدم والكعبة قيل الاسلام
والجمالية الاخرى ما بين العفنة في الاسلام ويعضده قوله عليه السلام لا بئس الدرداء ان فيك ما بالية قال ما بالية
كفر واسلام قال ما بالية كفر اقس بيض **هـ** قوله سنة الشرف في قوله تعالى سنة الله التي الدين خلتوا
من قبل استنتاجها قاله ابو عبيدة وقال جعلنا مسنونة انتهى والمعنى ان سنة الله في الانبياء المصوحين ان
لا يوافدهم بما حل لهم اي نفى الخمر عنهم فما اباح لهم ١٢٠ قس بيض **هـ** قوله ان يجرأ زواجر بين الدنيا
والآخرة او بين الامانة والطلاق قال الماوردى الاشبه بقول الشافعي الثاني وهو الصحيح وقال القرطبي و
ان فخر الجمع بين القرين لان احد الاربعين مزموم بالآخر وكاهن خمر بين الدنيا فيطلقن وبين الآخرة
فيمكن ١٢٠ قسطلاني

حل اللغات

مَسِيحًا بَفَتْحِ الْعُقَادِ الْمُجَمَّةِ أَيِ عِيَالِهَا نَحْنُونَ لِأَشْيِئِهِمْ وَلَا قِيمَ انْقِطَاعِ أَيِ اِعْدِلْ
اِسْتَعْنَكُنْ أَيِ اِعْلَمُكُنْ مُنْقَضَةَ الطَّلَاقِ فَقِي أَيِ هَذَا اِسْتَأْذِنُكَ لَوَلِيَّ. أَيِ فِي أَيِ الْأُمُورِ مِنْ هَذَا اِسْتَشِيرَةُ الْوَلِيِّ

عنه يعني المشقة وخفة الميعين ابن عبد الله بن الحسن بن مالك ١٢ قس عنه واطلقك طلاقا من غير ان يزوجك روى انهم سألته ثياب الزينة وزيادة الفقه فنزلت فبدل بها ثلثة فغير ما اختارت الله وسؤله ثم اختارت الباقيات اختارها فاشكرهن الله ذلك فانزل لايحل لك النساء من بعده ١٢. بعض عنه امرهم بنسبهم الى آباؤهم في الحقيقة ونسب ما كان في ابتداء الاسلام من جوارح اعداء الابطار العالمان ١٢ قس.

الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيما

إلى قوله

10

١٠ ابن سريج ثنا
 ١٥ قوله اسكتة الباب بغض العزة وسكون الملة وض
 الكاف وقته يد القادر المفتوحة العتية التي يوطأ عليها. قس قال الكرمانى فان قلت الحديث الثانى من هذه الاحاديث
 يدل على ان نزول الآية قبل قيام القوم ولادول ونحوه او بعده قلت هو ما دل به اى انزل الله وقد قام
 القوم انتهى وكذا فى غير البارى ١٢ ٢ قوله جري بها الحديث قال الكرمانى فان قلت ههنا قال يجلين
 وفى السابى انه قد مثلته فقلت مفهوم العدول اعتبار الاداء وانما كانت بينهما وان لث ساكت انتهى وقال
 فى الفتح كان احد الثلاثة فظن مراد الرسول صلى الله عليه وسلم يخرج ديق الاثنين كذا فى القسطلاني ١٣ ٣
 قوله وقال ابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن ابي مريم المعمرى ولا يابى ذراهم بن ابي مريم وهو غلط فاشى كذا فى
 القسطلاني ١٢ ٤ قوله بعد ما ضرب الجباب لما جئت كما برزوا نحوه كما يجيى قال الكرمانى فان قلت
 قال ههنا اذ كان بعد ما ضرب الجباب وقال فى كتاب الوضوء فى ص ١١١ باب نزول النساء الى البراءة بن نزول
 آية الجباب قلت لعله وقع مرتين قال الحافظ ابن حجر عقب جواب الكرمانى قلت بل المراد بالجباب الاول غير
 الجباب الثانى وذكره العيني واقره قال فى غير الجباب ولا يخفى ان منع النساء عن الخروج نحو الخرج امر غير
 للمنع عن دخول الاجنبى فى البيت ١٢ ٥ قوله ان تخزيين لما جئتن دفعاً للمشقة ودفعاً للمرج وفيه
 تفسير على ان المراد بالجباب التستر حتى لا يبدو من جسد من شئ لما جئتن استخاضهن فى البيوت والمراد بالاجابة
 البراءة وقع فى الوضوء والمطابقة للترجمة فى قوله بعد ما ضرب الجباب ١٢ قس ٦ قوله ان تبدوا شيئاً
 اى ان تظفروا شيئاً من تزويج امات المؤمنين على استئذان الخطاب لمن اراد نكاح عائشة بعده صلى الله عليه
 وسلم كذا فى القسطلاني قال الباقى قال جل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان قبض النبي صلى الله عليه
 وسلم لما كن عائشة رضى خافه الله تعالى ان ذلك محرم انتهى قوله لا جناح عليهن ان يلبسوا
 الالباب والابواب والاقاديب او من ايضا نظهن من در الجباب فانزل الله تعالى لا جناح عليهن الا ان يلبسوا
 فى ان لا يتجسبن من ابا نهى الى قوله ولانسا نهى ليعنى النساء المؤمنات لا الكتابيات ولانما ملكت ابا نهى من
 العبيد والامراء وقال سعيد بن المسيب مراده ابن ابي حاتم انما يلبس به الالباب فقط وانما يذكر العلم والى ان لا نهى
 بمنزلة الوالد بن ذلك سعى العلم اى فى قوله والاباء بانك ابراهيم واسمعيلى واسحق قوله واثنين الله عطف على
 حمزوات اى ائمتن ما امرن واثنين الله ان يركن غير هؤلاء ١٢ قس ٦ قوله هو من الرضا
 ما تحرمون من النسب بالنون ولا يابى لانه محرم بما جئتم من غير ناصب وهو لغة فصيحة كعكسه وقد اتجمع فى هذا
 الحديث الامران وقال فى فتح البارى ومطابقة الايتين للترجمة من قوله لا جناح عليهن فى ابا نهى لان ذلك
 من جملة الايتين وقوله فى الحديث انى لانه عكس قوله فى الحديث الاخر العلم صواب وههنا يدعى اعتراض
 من زعم ان ليس فى الحديث مطابقة للترجمة اصلاً وكان البخارى رمزاً باراد هذا الحديث الى الرضى من كره المرأة ان
 تضع حمارها عند ما اوفى لها ما سبق عن عكرمة والشعبي وهذان دقات ما ترجم به البخارى وهذا الحديث قد سبق فى
 الشارحات. قس اى فى ص ١٢ ٨ ٨ قوله ان التزويج لا يملكه يصلون على النبي اختلف هل يصلون خير
 عن الله وملكته او عن الملائكة فقط وغير التزويج فتقبل الصلواتين اى لان الصلوة من التزويج ومن
 الملائكة الاستغفار لان فيه تزاو ذلك انهم فصوا على اذنا اختلف لدول التزويج فلا يجوز حذف احدهما وان
 كانا بلفظ واحد فلا تقول زيد ضارب وعمر دحرجى عرو ضارب اى ما فيه وغير يصحغه الضارب ليدل على الدوام
 والاستمرار كذا فى القسطلاني ١٢ ٩ قوله صلوا عليه وسلموا تسليماً اكراماً بالمصدر واستشكك بان الصلوة
 اكرامه فكيف اكرامه بالمصدر دونها واوجب بانها مؤكدة بان وبها علامة تعالى اذ يصل عليه وملكته ولا كذلك
 السلام اذ ليس ثم ما يقوم اذ لا وقع تقديمها عليه لفظاً والتقديم مزية فى الاتهام من تأكيد السلام لما يتوهم
 قلة الاتهام به لا غيره كذا فى القسطلاني قال فى القارى اعلم ان العلماء اختلفوا فى ان الامر فى قوله تعالى صلوا
 عليه وسلموا تسليماً هل هو للندب او للوجوب ثم هل الصلوة عليه فرض عين او فرض كفاية ثم هل يتكرر كل مسعى
 ذكره ام لا وان تكرر هل يترادى فى المجلس ام لا ذهب الشافعى الى انها فى العقدة الأخيرة فرض والجمهور
 على انها سنة وبسط هذا البحث فى القول البدلج فى الصلوة على الشفيع للسناءى رد والمجتهدان الوجوب
 والتدخل انتهى كلام القارى فى المراقبة ١٢ ١٠ قوله قال ابن عباس يصلون اى يبركون بقتله
 الراد المكسورة اى يبدعون له بالبركة اخبره الطبري ١٢ قس ونقل الترمذى عن الثورى وغير واحد من اهل العلم
 قالوا صلوة الرب الرحمة والملائكة الاستغفار ١٢ قس ١١ قوله تغريبك فى قوله تعالى وللرحم
 فى المدينة تغريبك اى لتسلطك عليهم بالقتال والاخرج قال ابن عباس فيها وصله الطبري ١٢ قس
 حل اللغات اسكتة اى عتية الباب عرق بفتح الملهة وسكون الراد العظم الذى عليه اللحم. انكشاف
 بالهزة انكشمت ١٢.
 مراده بذلك ان فئنة حميدى هذا الحديث غير مؤثرة لانه ورد عنه التصريح بالسها لى هذا الحديث منه ١٢ قس
 لى هو روى عن عمران الرياحى مولاهم البهرى احد ائمة التابعين اودك الجابلية ودخل على ابي بكر ١٢ قس

سورة والصفات بسم الله الرحمن الرحيم ١
الحق للشياطين اننا ٢
٣ و يقال ٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦

لكنه هو بهذا صيغة الحنات وقال سعيد بن جبير يعنون خطانا ونقصنا من الجنة التي نقول ولما اذعن النبي
صيغة الساب بالموحدة آخره بدل التوفيق واسقاط النون وكسر الميم اى جعلنا في الدنيا قاله على بن
الاستاذ قال ذلك التفسير من الميراث وفيه تفسير آخر يساى قريبا ان شاء الله تعالى ١٢ **ق**س قوله
وقال مجاهد صلصلة الغريابي من طروق ابن ابي نعيم عنه في قوله تعالى بل الذين كفروا في عزة اى مازين بغير الميم
وبلغة عين العف فراء مشددة وقال غيره في استكبار عن الحق اى ما كفروا بكفره فخلل وجهه فيه بل كفوا به استكبارا
وحينه ما يلية قال ثم ما سمعنا بهذا اى بالذى يقول في الملة الآخرة هى مله قريش اى ما سمعنا في الملة التي اركان
عليها ابا نوافي مله على عليه السلام التي اقر المثل فان القصارى يشكون قوله ان هذا الاختلاق هو المذهب
المتفق ١٣ **ق**س ايضا وى **هـ** قوله جل جلاله انك مهزوم من الاحزاب اى من جلس الاحزاب التخيير على
الانبياء فذلك اولئك قد هموا او يكونون كذلك بملك يؤمر الله بالدين قال مجاهد صلصلة الغريابي يعنى قريشا
هناك اشارة الى موضع التناول بالظلمات السابقة وهو مله اى يهزمون بمله اى انهم جند مسجونون منتزعين
في الموضع الذى ذكرناه فيه الكلمات وقال قتادة اجبر الله تعالى نبيه وهو يكمه انه يهزم جند الشركين فجا رتاديلها
لهم بدر فعل هذا هناك اشارة الى بدر ومصارعهم قوله ثم اولئك الاحزاب اى القرون الماضية قال مجاهد
اى كانوا اكثر منكم واشد قوة وكثر اموال اولاد اذ فادخ ذلك منهم من عذاب الله من شئ لمجاهد امر الله فلكم
تعالى ما لهم من فوق اى من توقف مقدار فوق وهو ما بين جليتين اورجوع وتروى وقرة والكسالى بالضم
وهما لثان قوله قضا اى عذابا قال مجاهد وغيره وفي تفسيره غير هذا قريبا ١٢ **ق**س ايضا ونوى **هـ** قوله قال
ابن عباس نيا وصل الطبري في قوله تعالى اذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الالهي والابصار والايدي لرفع
هو القوة في العبادة والعالم على ثبوت الالهي والايدي وى اما الجاهدة او المرواة التمدد وقرئ الاليد بغير يا واجزة
عنها بالكرة والابصار هو البصر الله وعبر بالايدي عن الاحمال لان اكثر ما يمشى تشا وبالابصار عن المعارف
لانها اقوى ماديا وقبة تعريض للعطلة البهال انهم كالزمنى والعبادة **ق**س يعنى فترك حب الخيرات في قوله
فقال انى اجبت حب الخير عن ذكره اى من ذكرى فغن معنى من واخر الممال الكثير والماديه النيل الذى شغلته
قوله وطفق مسيا بالسوق والاعتناق اى مسح اعراف النيل وعزقيها جبالا وما ساقب بفعل مقدر وهو خبر
طفق اى طفق مسح سمار **ق**س والاعراف جمع عرف وهو شعر عرق النيل كذا في الجمع والعراق قب جمع العروق
هو بالضم عصب غليظة فوق عقب الانسان ومن الاديبة في جملها منزلة الركبة في يد كذا في القاموس قال ثم
واخرين مفرئين في الاصفاى الوثاق ومر في **هـ** ١٢ **ق**س في كتاب الانبياء ١٢
هـ قال الخطابي يكمل ان يكون على ظاهره من الاستقراء تحت العرش بحيث لا يخط
به نحن ويحتمل ان يكون المعنى ما سالت من مستقر با تحت العرش في كتاب كبرت فيه مبادئ الامور العالم وبنها
وهو النوح المحفوظ ١٢ **ق**س **لعم** بعم التوفيق وفتح الصاد المعجمة اى يستخفون ايها القائلون بهذا القول لئلا
١٣ **ق**س **هـ** ان الكفرة والاشاوا لمن ان شرت بغير الملة ١٣ يعنى **هـ** كية وايماسا واثمان
وشمالون آية ١٣ **ق**س **معه** هذا في سورة الانعام فقال نبيكم صلعم من امران يعنى بهم اى وقد سجد بالاداء
نجد بالرسول الله صلعم اقتداء به ١٢ **ق**س **ع** اى في قوله تعالى وندمتم ما فرطت الطرف ارباب اى امثال
على من واحد قيل نبات ثلث وثلثين سنة واحد با ريب وقيل متواخات لا تبا غفن ولا ينفار ٢

قوله قال مجاهد في قوله تعالى يسورة سبوا يقذفون بفتح اوله وكسر ثالثة بالغيب في مكان بعيد اى
مكان وعذابه الى حاتم عنه من مكان بعيد يقفون هو ساحر هو كما هن هو شاعر قس قال اليعقوبى اوى
تفسير قوله ويقذفون بالغيب اى يرجعون بالنظر ويكفون بالم نظر لهم فى الرسول من المطاعن اوفى
الغيب من البت على نفيد وقال مجاهد ايضا في قوله تعالى في سورة الصافات ويقذفون من كل جانب اى يرمون
بالحجارة من كل جانب وجرا على اى للحدود هو الصراط فنهى على انه مفعول لقوله تاتوننا عن اليمين يريد قوله
تاتوننا وقبل بعضهم على بعض يسألون قالوا انهم كتمت قالوا عن اليمين يعنى الحق اى الصراط الحق فمن اتاه
الشيطان من قبل اليمين ١٣٥ من قبل الدين وليس عليه الحق ولا يوفى عن الكشيمية يعنى الجنب بالجحيم و
عن الشدة والمراد به بيان المقول لهم وهم الشيطان وبالاول فسرها لفظ اليمين قوله كفار تقول للشيطان وفى
سنة للشياطين بالجمع وقد كانوا يكفون لهم انهم على الحق قوله تعالى لانها غول اى جمع بطن و يقال نخاة
الى البيت صدره ولا هم عنائهم فون اى لا تذهب عنهم قوله تعالى تاتوننا عن اليمين اى كان الى قريش اى شيطان
فى الدنيا يكره البعث ويقول انك لمن المصدقين اى يؤمنون على التصديق بالبعث واليقظة وقال نعمهم على
نارهم يرمعون كهيئة السودة والمعنى انهم يتبعون اباؤهم فى سرعة فكأنهم يا وروا الى ذلك من غير توقف
ان السبي قال تعالى وجعلوا يدينهم بين يديهم هو النسلان يقتتين الاسراع فى المشى مع تعاقب الخطا وهو
من اسماهم فقالوا وما هم جات سوات الجس بفتح السين والراء اى جات خواصهم قس بيض قال اليعقوبى
الروى والذين الجنية يعنى الملائكة ذكرهم باسم جهم وصفا منهم ان يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الشهاب الراس
خرجت الملائكة قيل قالوا ان الله وشيطان اخوان انتهى ١٣٦ **قوله** مدحوا اى مطروا لان الدهر
واولعوا وقس يريد قوله تعالى فى سورة الاعراف اخرون منكم مدحوا مدحوا وعل وجرد ذكره هنا الثانية بما مر من
له ويقذفون من كل جانب وحروا الشدا علم قوله يستخرون اى يستخرون يريد قوله تعالى ولما راوا اية يستخرون
قال ابن عباس آية يعنى اشتقاق القمر وقيل يستخرون يعنى بعضهم من السخرية قس قال تهم ادعون بعلى اى ربا بلغوا
عن قال البغوى وهو اسم ضم كوا لا يعبدون ولذلك سميت مدحهم بعليك قال مجاهد وعكرمة وقتادة الجعل الرب
خذه اهل اليمن انتهى قال القسطلاني سمع ابن عباس رجلا يشهد قتاله فقال الاخر انما بعنا فقال الشدا لبرو ولا الاية
تمنى وثبت هذا للنفى وحده ١٣٧ **قوله** تسجدوا لرسول الله صلعم وى سجدت شكر عند الشافعية لم يثبت
نسأى بسجدا داود وتوبه وتسجدا شكرا اى على قبول توبته لقسن عند كل وتنا فى غير صلوة ولا تامل فيها قس قال
ابن التمام قلنا غاية ما فاجاه بين السبب فى حق داود والسبب فى حقنا كونه اشكر لائنا فى الوجوب نكل القسطلاني
الواجبات انما وجبت شكر التواى النعم انتهى ومربانه فى ١٣٨ **قوله** ولجباب في قوله تعالى اجعل الاكابر
لها واحدا لان هذا لشئ عجيب اى عجيب فى العجب وذلك ان النفر دبالا لوجه غلات ما اطلق عليه
بانامها وشاهده من ان الواحد لا يفي علمه وقد مره بالاشياء والكثرة وقرئ تشددوا وواو بلغ ككرايم وكرايم قس و
بعضا دى قوله القط فى قوله تعالى ربا نجل لنا قلنا هو الصيغة لانها مقطعة من القسطلاني من قطعه اذا قلعه

أى بعض الفارم هو ما فى الضم والنسب والفرق بين الفقه والضم قال الفرار بالجمعية هو ما فى الضم والفرقة من الفقه

الباء نصب على الظرفية أي تعرض قلنبة أي بغية سرعني في أو في ليلة مضت قوله واكثر نحوها أي نحو قلنبت
 كقولك في الرواية السابقة في أو في ليلة مضت قلنبت على الصلوة قس ومر في ٢٣٨
 وفي ٦٩٩
 ٢٢ قوله الزمركية لا يا عبادي الذين اسرفوا الآية وآيسا خمس او ثمان
 وسبعون ولاب في ذر سورة الزم لم الله الرحمن الرحيم وسقطت السلسلة لغرياني في ١٢ قسطلاني ٢٣
 قوله وقا من مجاديا وصله الغرياني في قوله فمن يتقى بوجهه أي بوجهي وجهي في النار بغير ما يلزم منيا لفول
 ولا يصح كافي في الفتح بغير ما في البغية المكسورة وهو قوله تعالى فمن يتقى في النار الخ قوله في النار بغير ما يلزم منيا لفول
 فاول شيء ليس النار وجهه وخبر قوله فمن يتقى بوجهه محذوف تقديره من هو امن من قال تعالى هرب الله شرا
 رجلا فيه شركاء متشككون ورجلا مسلما الرجل قوله سلما في اللام من غير الفتح مصدر وصف لدولابي فردو امين
 عسا كرسلما اسم فاعل وهي قرأة ابن عمرو ابن كثر أي حال كذا لا في ذنن الحموي والمستمل في رواية الكشيبي
 خا السبل حال قال تعالى وتوفى فوكك بالذين من دوني يعني قريشا فانهم قالوا الصلح اننا نخاف ان يحبسنا
 ائمتنا لعيبك اياها قال تعالى ثم ادخولوه نعمة مني اياها انظروا اياها انظروا فان التحويل مختص بقال تعالى والذي
 جاد بالصدق أي القرآن وفي نسخة القرآن بالرفع بقدره وهو وصدق به هو المؤمن يعني يوم القيمة حال كونه
 يقول رب هذا الذي اعطيتني بريد القرآن علمت بما فيه رواء عبد الرزاق عن ابن عبيدة عن منصفه وقيل الذي
 جاء به الرسول عليه السلام والصدق ابو بكر قاله الواعاني قوله متشككون الرجل اشكس الحر الذي لا يرضى بالانصاف
 ورجلا مسلما ويقال سالا معا لى كذا ائمة بهنا في الفرع وقد سبق قريبا قوله اشاهرت قال مجاديا وصله الغرياني
 أي لغت بريد قوله تان واذا ذكر الله وجهه اشاهرت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة قال تعالى ونجى الله

الماء، الذي على أصح

ولكن وينذر لعق

الى الله تعالى او يقول بان بيان استحقاق العالم عند قدرته كقولك تخشى تحصيل هذا الامر كذا في الجمع. قوله
بدت نواجه بالجم والذل البعير اى انبياه وهى العنكبوت التى تبد وعند العنكبوت حال كونه تصديقا لقول الجبر قوله
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدره الله حق قدره وقدرته مسلم بنه الآية تدل على صحة قول الجبر لقوله قال النبوى
وفى التوحيد قال يحيى بن سعيد زاد فى فضيل بن عياض عن منصور بن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله
عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم تجا وتصديقا لرواه الزنزدى وقال حسن صحيح وعنه مسلم تجا ما قاله الجبر وقوله
له وعنه ابن خزيمة بن روىة اسرائيل عن منصور حتى بدت نواجه تصديقا لآقس ١٢ قوله بقضته
يوم القيمة القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم وهى المقدار المقبوض بالكمف
تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضة وقوله والسماوات مطويات بيمينه قال ابن عطية اليمين بهذا والقبضة
عبارة عن القدرة ١٢ قس ١٣ قوله ويلوى السماوات بيمينه قال القسطلانى يلحق على اللولج
على القرطاس قال تعالى يوم تلوى السماء على السجلى للكتب وعلى الافئدة يقول العرب طويت فلانا بسيفي
افئته قال في الجمع في قوله تعالى والسماوات مطويات بيمينه باول الحلق بان السجى التسمية التام وهو كذلك
اليوم ولكن يوم القيمة يظهر لعدم يتقدم يدعى الملك ونسب على الى اليمين لشرف العلويات على السفليات
والافئدة يمين انتهى ١٢ قوله ونفخ في الصور النفخة الاولى فصعق من فى السماوات ومن فى الارض
اى خربها ومنغشا الامن شاء الله متعل فامتنع ثقل جبرئيل وميكائيل واسرافيل فانهم يكونون بعد
وقيل حملة العرش وقيل صفوان والمور والارباية وقال الحسن البارى تعالى فاستنابا منقطع وليس
نظرم من حيث قول من فى السماوات ومن فى الارض فانه لا يتخير قول ثم نفخ فيه اخرى هى القائم مقام الغافل
وهى فى ال اصل حقة المصدر مخذوف اى نفخة اخرى قوله فاذا هم قيام اى فاقوم من قبودهم حال كونهم
منظرون البعث او امر الله بهم واختلفت فى الصعقة فقيل انها غير الموت لقوله تعالى فى موسى وغير موسى
صعقا فلولم يميت فبنه النفخة كورث الفزع الشديد وجنفة فالمراد من نفخ الصعقة ونفخ الفزع واحد
هو المذكور فى النمل فى قوله تعالى ونفخ فى الصور ففزع من فى السماوات ومن فى الارض وعلى هذا نفخ الصو
مرتين وقيل الصعقة الموت فالمراد بالفزع كيدودة الموت من التفزع وشدة الصوت فالتنفخ ثلاث
مرات نفخة الفزع المذكور فى النمل ونفخة الصعقة وفى قوله ثم نفخ فيه اخرى كذا فى القسطلانى ١٢
قوله كذلك كان ام بعد النفخة اى ان لم يميت عند النفخة الاولى والتنفخ بصعقة الطورام اى بعد النفخة
الثانية قبل وتعلق بالعرش كذا قرأه الكرماني وقال الداودى قوله كذلك المراد به موسى مقبور ومبعوث
بعد النفخة فكيف يكون ذلك قبله واجيب بان فى حديث ابى هريرة السابق فى الاشخاص ١٢
فان الناس يبعثون يوم القيمة واصعق ثم فاكون اول من ينفق فاذا موسى بالمش جانب العرش
فلا دورى كان فميت صعق فافاق قبلى اولا كان من استثنى الله اى فلم يصعق والمراد بالصعق غشى يلقى
من سمع صونا اوداى شيئا ففزع منه قس ومرا الحديث فى ص ٢٥٠ وفى ص ٢٥١ وفى ص ٢٢٢ وغير ذلك

قبضت القبضة لفتح الخفاف المرة من القبض الملقط بعين القبضة بالضم هو المقدار المقبوض من الكف
بدت اى ظهرت لواجبه اى انيا برعب لفتح الهللة والمعجم وهو عظم لطيف فى اصل الصنب
علمه بالوجه اى انتفعت عن توين ذلك ١٢ انس
ع با ثبات الى فى رواية القاليسى والصواب اسقاطها ١٢ انس وجه الاستدلال به هو انه
اعرب ولم يكن اسما داخل الاعراب ١٢ ك نس
الهم اغفر لك تيه ولسائر المؤمنين وارحمنا وانت ارحم الراحمين وانما فى الدنيا حسنة وفى الآخرة
حسنة وقرنا عذاب النار ١٢

حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني محمد بن إبراهيم التيمي قال حدثني عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخيراً بأشد ما صنعت المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بفناء الكعبة إذا قبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه فعنقه فخنقه خنقاً شديداً فقبل أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انقلبوا رجلان يقولون ربنا الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم **حَمْدُ السَّجْدَةِ** وقال طاووس عن ابن عباس إتيانا طوعاً وأعطيانا قاتلاً أتيناهُ أعطيانا وقال المنهال عن سعيد بن رجل لزين عباس في أحد في القرآن أشياء تختلف على قال فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ولا يكتُمون الله حديثاً رتبنا ما كنا مشركين فقد كتموا في هذه الآية وقال السماء بناها إلى قوله دحاها فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ثم قال أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين فذكر في هذا خلق الأرض قبل السماء وقال وكان الله غفوراً رحيماً عزيراً حكيماً سمياً بصيراً فكانه كان ثم مضى فقال فلا أنساب بينهم في النفخة الأولى ثم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فلا أنساب له عند ذلك ولا يتساءلون ثم في النفخة الأخيرة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون وأما قوله ما كنا مشركين ولا يكتُمون الله فان الله يغفر لأهل الإخلاص ذنوبهم قال المشركون تعالوا نقول لكم نحن مشركين فخمهم على أقوالهم فتدقق أيدىهم فعند ذلك عرف أن الله لا يكتُم حديثاً وعنده يومئذ ينزل كبر والأيه وخلق الأرض في يومين ثم خلق السماء ثم استوى إلى السماء فسوَّهت في يومين آخرين ثم دحا الأرض ودحاها من الماء والمغمى وخلق الجبال والجمال والأكام وما بينهما في يومين آخرين فذكر خلق الأرض في يومين فجمعت الأرض وما فيها من شيء في أربعة أيام وخلق السموات في يومين وكان الله غفوراً رحيماً سمياً نفسه ذلك وذلك قوله أي لم يزل كذلك فان الله لم يزد شيئاً إلا أصاب به الذي أراد فلا يختلف عليك القرآن فان كلاماً من عند الله وقال مجاهد مبنون محسوب أقوالها راقها في كل سماء أمها أمر به أن يحسب مشائيم ويقضنا لهم قرآن تنزل عليهم الملائكة عند الموت اهتزت بالنبات وربت ارتفعت وقال غيره من أكمامها

حدثنا علي بن عبد الله بن عمر عن زيد بن أبي أيسرة عن المنهال بهذا غير أنه لا يحد من غيرهم وقال ابن عباس في قوله تعالى لا يكتُمون الله حديثاً رتبنا ما كنا مشركين فقد كتموا في هذه الآية وقال السماء بناها إلى قوله دحاها فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ثم قال أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين فذكر في هذا خلق الأرض قبل السماء وقال وكان الله غفوراً رحيماً سمياً نفسه ذلك وذلك قوله أي لم يزل كذلك فان الله لم يزد شيئاً إلا أصاب به الذي أراد فلا يختلف عليك القرآن فان كلاماً من عند الله وقال مجاهد مبنون محسوب أقوالها راقها في كل سماء أمها أمر به أن يحسب مشائيم ويقضنا لهم قرآن تنزل عليهم الملائكة عند الموت اهتزت بالنبات وربت ارتفعت وقال غيره من أكمامها

أولئك الذين ولاي في سورة خم السجدة بسمة الرحمن الرحيم سقطت البسملة في الآية ٢٥ من السجدة في قوله وقال طاووس في ما وصله الطبري وابن الجاهم بأسناد على شرط المؤلف عن ابن عباس في قوله تعالى إني طوعنا زاد البور والاصيل أوكرها أي أعطيا بكسر الطاء قوله قاتلنا إتيانا طوعاً وأعطيانا استشكل هذا التفسير لأن إتيانا وإتيانا بالضم فكيف يفسر بالاعطاء واجب بان ابن عباس ومجاهد وابن جرير يروون بالمعنى وفيه وجهان أحدهما ما ذهب إليه الرازي والزمخشري أن من باب الوثاق وهي الموافقة أي يوافق كل واحدة اختارها أدركت منكلاً ملقطة من قس يفيض ١٢ قوله وقال المنهال بكسر الميم وسكون النون ابن عمر والاسدي مولاهم الكوفي وثقه ابن معين والنسائي وغيرهم عن سعيد بن جبير أن قال جبل جونا فبع بن المذوق الذي صار بمذوق رأس الأزارقة من الخواص وكان بجاس ابن عباس بكسر الجيم وسكون الباء وسأله ويأمره قوله أن يجد في القرآن أشياء تختلف على ما بين ظهرها من التذوق زاد عبد الرزاق فقال ابن عباس ما هو أشك في القرآن قال ليس بشك ولكنه اختلاف فقال بات ما اختلف عليك من ذلك ١٢ قس قوله ودحاها من الماء والمغمى وخلق الجبال والجمال بكسر الجيم والين واللام فكيف جمع المكنة بفتحيت ما ارتفع كاسل والرابية ولاي في ذرع الحمى والمستحل والأكرام جمع كرم كذا في القسطاني وفي القاموس الكرم كرمته السك من الغف من جارة واحدة أو من دون الجبال والموضع يكون أشد ارتفاعاً مما حوله وهو غير كاف لا يبلغ أن يكون جراً أو مجمعاً لمحركه ويضمين وكما جبال واجبال انتهى قال الكرماني وصاحب الفتح أن الماصل ما وقع في السؤال في حديث الباب أنه يستوي مواضع الأول أن تعالى قال في آية لا يشاءون وفي أخرى يتساءلون والآخر أن في آية لا يكتُمون الله حديثاً ومن أخرى أنهم يكتُمون كنههم مشركين وأنك في آية خلق السماء قبل الأرض وفي أخرى بالعكس والآية قوله تعالى أن الله كان غفوراً رحيماً وكان سمياً بصيراً بديلاً على أن كان موصوفاً بهذه الصفات في الزمان الماضي ثم يبرز ذلك فاجاب ابن عباس بان التبادل بعد النفخة الثانية وعدم قبلها ومن الثاني بان التكمين قبل الجولجوع وعدم بعده ما دمن التلاش بان خلق نفس الأرض قبل السماء ودحاها بعده وعن الرابع بان تعالى سمى نفسه بكثرة غفوره رحيماً وهذه التسمية مضت لأن التخلق انقطع وأما ذلك أي ما قال من الغفورية والرحيمية فمنها أنه لا يزال كذلك لا يقطع فان الله إذا أراد العقوبة والرحمة وغيرهما من الأشياء يرفى إلى الاستقبال فلا يبدل من وقوع مرادها فلما انتهى ١٢ قوله وقال مجاهد مبنون محسوب أقوالها راقها في كل سماء أمها أمر به أن يحسب مشائيم ويقضنا لهم قرآن تنزل عليهم الملائكة عند الموت اهتزت بالنبات وربت ارتفعت وقال غيره من أكمامها

والاصل أنهم يكتُمون ما بينهم من أخبارهم ورواها عنهم في قوله تعالى لا يكتُمون الله حديثاً رتبنا ما كنا مشركين فقد كتموا في هذه الآية وقال السماء بناها إلى قوله دحاها فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ثم قال أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين فذكر في هذا خلق الأرض قبل السماء وقال وكان الله غفوراً رحيماً سمياً نفسه ذلك وذلك قوله أي لم يزل كذلك فان الله لم يزد شيئاً إلا أصاب به الذي أراد فلا يختلف عليك القرآن فان كلاماً من عند الله وقال مجاهد مبنون محسوب أقوالها راقها في كل سماء أمها أمر به أن يحسب مشائيم ويقضنا لهم قرآن تنزل عليهم الملائكة عند الموت اهتزت بالنبات وربت ارتفعت وقال غيره من أكمامها

۲ و قال غيره اسعدناه اي احاد

۲۸ علی قال یجعل ۲۹ یجعل ۳۰ یجعل ۳۱ یجعل

١٤ قوله كان رجلا من قریش صفوان وربيعة ابنا امية
 ابن خلف ذكره الثعلبي وتبعه المغوى قوله ومن لما بلغ الخديجة والعقوبة بعد ما نون كل من كان من
 قبل المرأة والاب والاخ وهم الاثنان ١٢ اقس **١٥** قوله لقد سمع كلان نسبة جميع السموات
 اليه واحدة فالتخصيص تحكم ١٢ استطلائي. **١٦** قوله كثيرة شتم بلونهم قليلة نفقة قلوبهم كذا لاكثر
 باضافته بلون شتم واصله قلوب نفقة وتنوين كثيرة وقليلة وذكره بعض الشراح بلفظا اضافته كثيرة الى
 شتم وبلونهم بالرفع على انه ابتداء اى بلونهم كثيرة الشتم وهو محتمل كذا في الفتح وفي بعضها كثير بلفظ التذكير
 قال الكرماني فان قلت ما وجه التثنية قلت اما ان يكون الشتم مبتدأ والكتيب التانيث من الصفات
 اليه وشيرة خبره واما ان يكون التاء لمبا لانه نحو جبل علامة انتهى قال في الفتح وفيه اشارة الى ان الفطنة قل
 ما تكون مع البطنة قال الشافعي ١٢ اريد سينا عاقلها الامجد بن الحسن ١٢٣ **١٧** قوله فان يصبوا
 فاناد مشوي لهم اى سكن لهم اى السكوا عن الاستغاثة يفرج ينظرون لم يجدوا ذلك وتكون النار
 مقامهم وسقطت الآية كلما لابي ذر ١٢ اقس **١٨** قوله وذكركم اوله وفتح ثالثه والابى ذر بسم الله
 الرحمن الرحيم قال البخاري يذكر باسقاط العاطف عن ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم والطبري في قوله
 تعالى ويجعل من يشاء مقيما اى لا تلزم قال تعالى وكذلك اودعنا اليك روحا من امرنا قال ابن عباس هو
 القرآن لان القلوب يهيى به وقال مجاهد فيما وصله الغزالي اى قوله تعالى يذكركم ذكركم لى بعد نفس اى يذكركم
 في الرحم قال تعالى ينظرون من طرف خفي اى ذليل بالمعجزة كما ينظر المصور الى السيوف فان قلت انه
 تعالى قال في صفة الكفار هم يشيرون عيا وقال هشام ينظرون عجب بان علم يكونون في التبدل وكذلك
 ثم يصيرون عيا ١٢ اقس **١٩** قوله قرئ على محمد صلعم فصل الآية على امرئها طعين بان تودوا اقاد به

للعلم اى نكن ذلك الاستتار لابل انكم ظنتم انكم افس
غير اشد بان هذا الثالث اظن اصحابه اخلق به ان يكون الاخفس بن مشرقى لانه اسلم بعد ذلك وكذا
صفوان بن امية ١٢ فتح علم اى كنتم تستترون الس عن ادراك الب الفواض مخافة الغضا ومسا
ظنتم ان اعضادكم تشبه عليكم مما استترتم عنها ٢١ يعني علم اى في جهاد ١٢ افس للعلم اى تلوذوا في
لقرابتى منكم لتوذكوا اهل قرابتى ١٢ افس بين

ومعارج من فضة وهي دَرَجٌ وَسُرُفُضَةٌ مُقَرَّنَيْنِ اسْفُونَا اسْفُونَا بَعْشُ يَعْنِي وَقَالَ مجَاهِدٌ اَفَنْضِرُ عَنْكُمْ الَّذِي كَرَأَى تُكْذِبُونَ
بالقرآن ثم لا تعاقبون عليه وَمَضَى مَثَلُ الْاَوَّلَيْنِ سُنَّةُ الْاَوَّلَيْنِ يَعْنِي الْاَوَّلِ وَالْخَيْلِ وَالْبَعَالِ وَالْحَيَرُ يُنْشَرُونَ الْحَلِيَّةُ الْجَوَاهِرُ
جعلتموهن للرحمن ولذا فكيف تحكون لوشاء الرحمن ما عيبدنهم يعنون الاولين قال الله تعالى مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ اِلَّا اَنَّهُمْ لَا
يعلمون فِي عَقِبِهِ وَلَدِهِ مُقَرَّنَيْنِ يمشون مع اسلافهم فرعون سلفا لكفار امة محمد صلى الله عليه وسلم ومثلا عبدة يصعدون وَيَصْعَقُونَ مَبْرُورُونَ
مجمعون اَوَّلُ الْعَابِدِينَ اَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ اَنْتِي بِرَأْيِكَ تَعْدُونَ الْعَرَبُ تقول نحن منك البراء والخلاء والواحد والاثنان والجميع من المذكر
والمؤنث يقال فيه براء لانه مصدر ولو قال برى لقال في الاثنين برىان وفي الجميع برىون وقرأ عبد الله انني برى بالياء والزخرف الذهب
مَلَائِكَةٌ يَخْلُقُونَ يَخْلِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا يَا بَ قولُه وَتَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضَ عَلَيْكَ اَلَدِيَّةُ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مِهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ بْنُ
عُمَيْرَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفِيانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ اَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى الْمَنْبَرِ وَتَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضَ عَلَيْكَ اَلَدِيَّةُ
وَقَالَ قَتَادَةُ مَثَلًا لِاَخْرَجَ عَطَاءٌ وَقَالَ غَيْرُهُ مُقَرَّنَيْنِ ضَابِطِينَ يَقَالُ فَلَانٌ مُقَرَّنٌ فَلَانٌ ضَابِطُهُ وَالْاَوَّلُ الْاَوَّلُ الْاَوَّلُ الْاَوَّلُ
اَوَّلُ الْعَابِدِينَ اَي مَا كَانَ فَاَنَا اَوَّلُ الْاَفْنِينَ وَهَاتَانِ رَجُلٌ عَابِدٌ وَعَبْدٌ وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ يَقَالُ اَوَّلُ الْعَابِدِينَ الْجَاهِدِينَ مِنْ
عَبْدٍ يَعْبُدُ وَقَالَ قَتَادَةُ فِي اَمَلِ الْكِتَابِ جَمْلَةُ الْكِتَابِ اَصْلُ الْكِتَابِ اَفَنْضِرُ عَنْكُمْ الَّذِي كَرَصْنَا اِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ مُشْرِكِينَ وَاللَّهُ لَوَاتٌ هَذَا
الْقُرْآنَ رَفَعَ حَيْثُ رَدَّهَ اَوَّلُ هَذِهِ الْاِمَّةُ لِهَلْكُوْا فَاهْلَكْنَا اَشَدَّ مِنْهُمْ بِطَشًا وَمَضَى مَثَلُ اَوَّلَيْنِ عَقُوبَةُ الْاَوَّلَيْنِ جَزَاءُ عَذَابِ الدُّنْيَا
وَقَالَ مجَاهِدٌ رَهْوَاءٌ طَرِيقًا يَأْسًا عَلَى الْعَالَمِينَ عَلَى مِنْ بَيْنِ ظَهْرِيهِ قَاعَتُهُ اَدْفَعُوهُ وَرَجَبًا هُمْ جَوْرًا اَنْكَنَاهُمْ حَوَارِغِنَا يَحَارِفُهَا الظَّرْفُ تَجَوَّنَ
الْقَتْلُ وَهَوَاسًا كَتَاوَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَالْمُهَلِّ اسْوَدَّ كَهْلُ الزَّيْتِ وَقَالَ غَيْرُهُ بَعِ مَلُوكَ الْيَمَنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يُسَمَّى تَبَعًا لانه يتبع صاحبه
وَالظِّلُّ لَيْسَ شَيْءٌ تَبَعًا لانه يتبع الشمس يَا بَ قَتَادَةُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانًا مُبِينًا وَقَالَ قَتَادَةُ فَاتَنْظُرْ حَدَّثَنَا عِدَانُ عَنْ
اَبِي حَمْرَةَ عَنْ الْاَعْمَشِ عَنْ مُسْرِقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَضَى خَمْسُ الدُّخَانِ وَالرُّومُ وَالْقَعْرُ وَالْبَشَّةُ وَاللَّزْمُ يَا بَ
قَوْلُهُ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابُ الْيَوْمِ حَدَّثَنَا اَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ الْاَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اِنَّمَا كَانَ
هَذَا الْوَنُ قَدْ شَاكَلَا اسْتَعَصَوْا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا عَلَيْهِمْ بَنِيْنِ كَسَنِي يَوْسُفَ فَاصْبَاهُمْ قُحْطٌ وَجَهْدٌ حَتَّى اَكَلُوا الْعِطَامَ فَجَعَلَ

يُخْرِجُ صَفْعًا ٢، وَكَانَ لَهُ الْخَيْلُ وَالْأَبِلُ ٣، أَوْ مِنْ ٤، يَتَقَى ٥، يَقُولُ ٦، يَقُولُ عَزَّوَجَلَّ ٧، جَعَلْنَاهُمْ ٨، وَقَالَ غَيْرُهُ ٩، قِيلَ ١٠، فِي الْأَرْضِ ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١،

انما شرطية قوله والله لو ان الخ قال تصادف فيها وصله ابن ابي حاتم وزاد ولكن الله عاود عليهم بعد ان دبره ورحمته فكره عليهم ودعا بهم اليه زاد غير ابن ابي حاتم عشرين سنة او ما شاء الله ١٢ قس ٤٦ قوله جز في قوله تعالى وجعلوا من عباده جزاءى عدلا بكسر العين وسكون الدال مثلا فالمراد بالجزء هنا اثبات الشراكا لله تعالى لانهم لما اثبتوا الشراكا زعموا ان كل العبادة ليست لله بل بعضها جزاء له تعالى وبعضها جزاء لغيره ١٣ قسطلاني ٤٥ قوله الدخان مكية الا قوله اننا كاشفوا الغباب الآية وهي سبع اوتسع وخمسون آية ولا يذ بسورة حم الدخان بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسمة لغير ابن ابي حاتم ١٤ قوله وقال حماد بن هادي وصله الغزيابي في قوله تم واترك البحر هو ابي طريقتا يابسا قال ولقد اخترنا به على علم على العالمين اى على من بين طرية اى اخترنا بنى اسرائيل على عالمي زمانهم قوله تعالى خذوه فاعقلوه اى ادفعوه ودعسا غنيفا قوله ونزونا بهم نحو دولا في ذر نحو حمرين انما هم قوله حوراء عينا يمار فيها الطرف اى الحور جمع الحورادى التى يمار فيها الطرف اى العين والعين جمع العينا العليمة العيين من النساء واسعتها قوله انى غدت بربى و ربكم ان تزعمون المراد بالرحم هنا القتل وقال ابن عباس تزعمون بالقتل وهو الشتم ويقولون هو ساحر وقال تصادف بالحجارة وقال ابن عباس في قوله تعان شجرة الزقوم طعام الاثيم كاللبن هو اسود كسل الازيت اى لدوده ١٥ قس ٤٩ قوله اننا كانا نذا القوط والجعد الذى اصاب قريشا حتى راوا بينهم وبين السماء كالذخا من شدة الجوع لان قريشا لما استعصوا اى صين الطير والعصيان ولم يترك الشراك دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بسنين قحط فسق يوسف عليه السلام المذكور في سورة ١٢ قس

حل اللغات البطش الاخذ الشديدا بكسر شل الحظرت الشقر استعصوا اى
 اطروا العصيان والشرك ١٢ **ع** فى قوله تعالى سيجان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ٣
ع وعمل فقل بن شاذان فى كتاب القردة عنه ١٢ قس **ع** مكان قوله تعالى وقيل يا رب هب
 قردة شاذة مما خلفه لحظ المعوف ١٢ قس .
ع ام كل شئ اصله والمراد اللوح المحفوظ لان ام اكتب السماء ١٢ قس **ع** هو يميل فى النار
 حتى يذوب وقيل وروى الايت ١٢ قس **ع** عبد الله بن عثمان ١٢ قس **ع** فى قوله اقرع
 السامة وانشق القعر ١٣ **ع** فى قوله سوف يكون لزاما وهو الهلاك او الا سرود على فى ذلك يوم
 بدر كما فسره ابن مسعود وغيره فيكون اربعا والزام يكون فى القيمة وتحقق وقوعه عما ضيا مر فى ١٩
ع اى اطروا العصيان ولم يتركوا الشرك ١٢ قس

١٤ قوله ومن يحش عن ذكر الرحمن قال ابن عباس اى يلجى بالالتفات
 وفى بعضها يعم بفتح اليم قال ابو عبدة من قرأ بضم الشين غفاه ان تكلم عنه ومن غفيا غفاه نعمي عينه. قس
 ح قوله ومن يشوقه قرأ بفتح اوله مخففا للجرود وحمزة والكسائي وحقق بضم اوله مشقلا والجرى مشقلا غفيا.
 وفى اى الجوارى التى يشأن فى الزينة اى البنات ١٢ اقس **٥٢** قوله لوشاء الرحمن ما عهدنا بهم يعنى
 الاوثان بدليل قوله تعالى ما لم يذكر من علم والاوثان هم الذين لا يعطون عرفة ان الضمير راجع الى الاوثان لا الى
 المفسر كذا فى الكرمات وقال تعالى وجعلنا كلمة باقية فى عقبه اى ولده ليكون منبها ابدان من يوحدا الله ويدعوا الى
 توحيد. قس قال تعالى وجاء معه الملك مقتنين اى يمشون معا قاله الربا وقال تعالى وجعلناهم سلفا واثلا
 لما خرجن اى جعلنا قوم فرعون سلفا لكفارمة محمد ومثلا اى عبرة لهم قوله تعالى اذا قومك منه يصدون بكسر
 الصادى يفتنون وقرأنا نافع وابن عامر والكسائي بضم الصاد فقبل بها بمعنى واحد وهو الصبح والظف وقيل
 بالضم من الصدود وهو الاعراض قال تعالى ام ابروا امرأانا ما يبرون اى يجمعون وقيل يعمدون قال تعالى
 ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين اى اول المؤمنين قاله الربا ١٢ اقس **٥٣** قوله وقال غيره اى غير
 قتادة فى قوله تعالى وما كان لمقرنين السابق ذكره اى من بايعين يقال فلان مقرن لفلان اى صانبا له قال
 ابو عبدة قال تعالى يطاف عليهم بحافات من ذهب والكواب الكواب هى الاباريق التى لا خراطيم لها
 وقيل لا عراوى لها ولا خراطيم معا قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين مفسره قريباً
 عن جماعة باول المؤمنين وشره هنا بقوله اى ما كان يريد ان ان فى قوله ان كان نافية لاخرية ثم اجبر
 بقوله فانا اول العابدين اى الوجد من اهل مكة ان لا ولد له وقوله فانا اول الانبياء اى المستكفين
 مشتق من عبدة بكسر الهمزة او الف واشتدت الفتحة بها اى عابد وعبد لفتان يقال رجل عابد وعبد
 بكسر الهمزة قوله لوقر عبد الله يعنى ابن مسعود وقال الرسول يارب اى موضع قوله تعالى وقيله يارب
 السابق ذكره قريباً دى قوله شاذة قوله ويقال اول العابدين اى الباعدين يقال عبدي حتى اى قدس
 من عبدة بكسر الهمزة ١٢ قسطلاني **٥٤** قوله بعد بفتح الهمزة كذا فنادى وقف عليه من الاصول وقال
 السقاسى ضبطوه بنافع ابدان فى الماضى وضمها فى المستقبل قال ولم يذكر اهل اللغة عبد معنى محمود
 عليه ما ذكره محمد بن عزيز السبتي صاحب غريب القرآن من ان معنى العابدين وضمر على هذا ان كان
 له ولد فانا اول الباعدين ١٢ قسطلاني **٥٥** قوله افترب عنكم الذكر حتى ان كنتم بفتح الهمزة اى
 لان كنتم قال فى اللوار وهو فى الحقيقة علمه متقنية لترك الاعراض وقرأنا نافع وحمزة والكسائي بكسر راعلى

٢٣
يَقَالُ لِمَنْ هُوَ
٢٤
نَبِيٌّ ٢٥
نَظَرُ ٢٦
٢٧
قَالَ ٢٨

الرجل ينظر الى السماء فيرى ما بينه وبينها كهياة الدخان من الجهد فانزل الله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل يا رسول الله استسقى الله لمصر فانها قد هلكت قال لمصر انك لجرى فاستسقى فسقوا فنزلت انكم عائدون فلما اصابتهم الرفاهية عادوا الى حالهم حين اصابتهم الرفاهية فانزل الله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون قال يعنى يوم بدر يا ب قاله ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال ان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم ان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين ان قريشكنا غلبوا النبي صلى الله عليه وسلم واستعصوا عليه قال اللهم اعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة اكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل احدهم يراى ما بينه وبين السماء كهياة الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فليل له ان كشفنا عنهم عادوا فبدعنا ففكشف عنهم فعدوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله جل ذكره انا منتقمون يا ب قاله اني لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين الذكر والذكرى واحد حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا جرير بن حازم عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا قريشا كبوة واستعصوا عليه فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاصابتهم سنة حصت كل شئ حتى كانوا يأكلون الميتة فكان يقوم منهم فكان يراى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجهد والجوع ثم قرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم حتى بلغ انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون قال عبد الله اني كشف عنهم العذاب يوم القيمة قال والبطشة الكبرى يوم بدر يا ب قاله ثم تولوا عنه قالوا معلم فحزون نحن اننا بشر ابن خالد قال اخبرنا محمد بن شعبة عن سليمان بن منصور عن ابي الضحى عن مسروق قال قال عبد الله ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم قال قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما راى قريشا استعصوا عليه فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم السنة حتى حصت كل شئ حتى اكلوا العظام والجلود فقال احدهم حتى اكلوا الجلود والميتة وجعل يخرج من الارض كهياة الدخان فاتاه ابو سفين فقال اى محمد ان قومك قد اهلكوا فادع الله ان يكشف عنهم فدعاهم قال يعودوا بعد هذا في حديث منصور ثم قرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى عائدون اني كشف عذاب الاخرة فقد مضى الدخان والبطشة والالزام وقال احدهم القبر وقال الاخر الروم يا ب ا قوله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون الى قوله منتقمون حدثنا يحيى ا قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال خمس قد مضين الالزام والروم والبطشة والقبر والدخان

عز وجل ١ له ٢ انكم ٣ الهم ٤ فاستسقاهم عز وجل ٥ على ٦ فارقب ٧ الى الاسلام ٨ يعق ٩ حدثنا ١٠ قال ١١ سنة ١٢ وقال ١٣ حين ١٤ فجعل ١٥ اهلكوا ١٦ يهودون ١٧ من الجوع واجب بالمثل على ان مدها كان من الارض ومنها ما كان بين السماء والارض وباحتمال ١٨

١٤ قوله قال لعزائى قال عليه السلام جميعا انما امرى ان استسقى لمصرع ما هم عليهم معصية الله والاشراك به انك لجرى اى ذنوبه حيث تشرك بالله وتطلب رحمة فاستسقى عليه السلام وزاد الوفاء لهم فسقوا بعصم السنين والتفاف فنزلت انكم عائدون اى الى الكفر فترقب الكشف وكانوا قد وعدوا بالايان ان يكشف العذاب عنهم قوله فلما اساءهم الرفايمية بتحقيق التخمية بعد الملاءة لسورة اى التوسع والراحة ١٢

١٥ قوله ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون اى عذاب القحط والجود وعذاب الدخان الذى قرب قيام الساعة اذ قرب عذاب النار من يدعون اليها فى القيمة او دخان ما سلع المناقعين وبيصارهم ورنج الاول بان القحط لما اشترت على اهل مكة اتاهم البرغين ففاضه الرحم ووعده ان يكشف عنهم آمنوا فلما كشف عادوا لولحائه على الآخرين لم يصح لانه لا يصح ان يقال لم يجزئنا انما كشوا العذاب قليلا انكم عائدون وسقط باب قوله لغيره ذر انكس

١٦ قوله انى لم يذكرى اى من اين لم تذكره والاتعاظ وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل فى وجوب الطاعة وهو رسول بين ظاهر الصدق وهو محمد صلى الله عليه وسلم ١٢

١٧ قوله ثم قال فيه عذرت اختصره والظاهر ان الذى اختصره قول مسروق بينا رجل يحدث فى كندة الى قول فانيت ابن مسعود كان سكتا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فى القسطالى قال البغوى اختلقوا فى هذا الدخان نعم عبد الله بن مسعود قال خس قد مضين الزمام والروم والبطشنة والعمر والدخان وقال قوم هودخان يجرى قبل قيام الساعة ولم يأت بعد وهو قول ابن عباس وابن عمرو الحسن انتهى مختصر اجدا

ومر بيان الحديث مرارا اقرينا وبعيدا سنينا ٢٢٢٩ وفى ٢٢١٩ وفى ٢٢١٥ وفى ٢٢١٣ وفى ١٢

١٨ قوله قالوا لعلم هذا القرآن من بعض الناس وقال آخرون انه يمتون والجن يتقون اليه ذلك حاشاه الله من ذلك وسقط لفظ باب لغيره ذر قسطالى قال صاحب المدارك وقالوا لعلم يمتون اى يبتوه بان قد اساء فلما انجبا بعض ثقيف هو الذى علمه ونسبوه الى الجنون انتهى مختصر ١٢

١٩ قوله يخرج من الارض كيد الدخان استشكل ما سبق فكان يرى بينه وبين الساء مثل الدخان

من الجوع واجيب بالمثل على ان مبدأها كان من الارض ومنسأها كان بين السماء والارض وباحتمال وجود الامرون بان يخرج من الارض بخار كهيئة الدخان من شدة حرارة الارض ووجهها من عدم المطر و يدون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فراط حرارة الارض والجوع ١٢ **ق**س قوله ثم قال يهودا ان الكفر بعد هذا قال الزكشي كذا وقع يهودا ويحذف نون الرفع وصوابه يهودون بانها تاء قال العلامة البدر الدما يعني ليس هذا خطأ بل هو ثابت في الكلام الفصيح نقلنا ونزأ ومنه قراءة الحسن تظا هرا بفتح الهمزة الظا اى انما سارحان متظا هرا ن فحذف البتة اء هو غير المتأطيين وادغمت التاء في الظا وهذا في النون تخفيفا وفي الحديث لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحبوا ولا يصلح يهودون بانها تاء النون على الاصل ١٣ **ق**س قوله والدفان الحاصل لقريش بسبب القوط لكن اخرج عبد الرزاق وابن ابي حاتم عنه عن علي قال آية الدفن لم يرض بعد يأخذ المؤمن كهيئة الزكام ويشخ (الكافز حتى يشغدو مسلم من حديث ابى سريجة ربه لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس مغربها والدفان الحديث كذا في القسطلاني ١٢ **ج**د بفتح الجيم مشقة سنة اى حط فحذف اى دفع فعادوا اى عادوا اى كفرهم عائدون اى راجعون قولوا عنه اى اعرفوا عنه الزام بهوال اسروا الملكة يوم بدر ١٣ **ج**د بالضم وبالفح المشقة وقيل لغتان بمعنى ١٣ **ل**ه من منعته بصره اولان السواد يظلم عام القوط قلعة الاسطار وكثرة الغبار ١٤ **ق**س قوله ولما لا يلو سفين الكعب بن مرة ١٥ **ق**س ما قد سبق في سورة الروم سبب قول ابن سعد بهذا من وجه آخر **ق**س ومرت في ١٦ **م**اعه وهذا الحديث سبق في سورة من في ١٧ **م**اعه ١٨ **م**اعه بالحاء المهملة والصلو المهمة المشددة اى اذ بهت كل شئ ١٩ **ق**س ما اى في قوله تعالى في يوم نبطش البطشة الكبرى ٢٠ **ق**س القياس اعد بها لان المراد سليمان ومفسر فيمثل ان يكون على قول ان اقل الجمع اثنا ١١ **ق**س **ع**ه الى الكفر وهو مطابق كما في الترجمة من قوله ثم قولوا عنه ١٣ **ل**ه لابي ذر عن النوى والمتملى بالنون مبنيا للفا على اى انكشف عنهم عذاب الآخرة ١٣ **ق**س

[illegible]

سورة الباقية بسم الله الرحمن الرحيم سورة الباقية ٢ وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون نبي رسول الله ﷺ تبارك وتعالى
سورة الاحقاف بسم الله الرحمن الرحيم واحد ٨ فمن قرأ على ستة اوجه آثار واثارة واثرة واثره لم يضر به كرب ولا كربة ومضغعة رصبغة قل ما كنت
ماكنت تفوضون تقولون الآية ١٣ الى قوله اساطير الاولين عليه ١٤ الآية ١٥ الآية وقال عارض بن عيسى ٢٠ ان رايت يومئذ

والمعنى حتى تقنع اهل الحرب شرهم ومعاصيهم اذ اثنائها واثنائها التي لا تقوم الا بالاسلح والكرام اي
تتفقد الحرب حتى لا يتبعى الاسلام اوسالم ^{اخر} ^{بعض} **هـ** قوله وقال مجاهد وما وصله الطبري في
قوله حولي الذين آمنوا اي وليهم وسقط هذا لابي ذر قوله عزم الامر قال مجاهد اي جده الامر ولا ي ذر فاذا عزم
الامر اي جده الامر وهو على سبيل الاستناد والمازى كقوله قد جدت الحرب فجدد الامر على حرف مضاف اي
عزم اهل الامر والمعنى اذا جده الامر ولزم فرض القتال خالفوا فاحلوا فلوله اي فلما انتهت اي لا تتعصوا العدا وما وجد
السبب وهو الامر بالجد والاجتهاد في القتال ^{بعض} ^{اخر} **و** قوله اخفناهم في قوله تعالى ام حسب
الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اخفناهم اي حصد بهم بالي والمهلة وقيل بغضهم وعداوتهم وقوله
تعالى فيها انذار لمن غايرهم ^{اخر} ^{بعض} **ز** اي متغير طبعه وسقط هذا لابي ذر ^{اخر} ^{بعض} **ح** قوله وتقطعوا ارجلكم
بقتلهم الطار المسكوة على التكثير ولبعقوب لفتح التار والطار وسكون القاف بينهما ^{اخر} ^{بعض} **ط**

أولادها أي أئامتها أو ألسنها أو ألقابها ١٢.

لعه أي وما يغنيها إلا الدهر أي من الزمان وطول العمر واختلاف الليل والنهار ١٢ **ق**س **هـ** عبد الله بن البربر ٢ **ق**س **هـ** روى بالنصب أي قلب الليل والنهار في الدهر والرفع أوجه ١٢ **ق**س **هـ** قرأها الجمهور بالكسر كقولنا نافع وحفص عن عاصم وقرا ابن كثير وابن عامر وهي رواية عن عاصم بفتح الفاء بغير تنوين ١٢ **ق**س **هـ** جعفر بن أبي جوشية ١٢ **ق**س **لعه** بالفتح وعند مرمغانه قير ١٢ **ق**س ما بين أبي سفيان عليه وعند النساء إذا كان غائلا على المدينة وعند السجيليل فإدا منوية أن يستخلف يذيعني ابنه فكتب إلى مروان بذلك فجمع مروان الناس فخطب أه ١٢ **ق**س ما **ع** سما بأعرض في أفق السهراء الضمير ما دل السحاب كأنه قيل فلما راوا السحاب عارضا ١٢ **ق**س ما **ع** اتفق الرواة على أنه أحمد بن صالح أو أحمد بن عيسى وقد عين البوزري رواية ابن عيسى ١٢ **ق**س ما **هـ** بتركيب الباء جمع لامة وهي اللمعة الحمراء المعلقة في أعلى الخنك ١٢ **ق**س ما **لعه** هم قوم ما حدثت أهلكوا بفتح حصر ١٢ **ق**س ما **هـ** يريد قوله تعالى ويدخلهم الجنة عرضا لهم أي بينا لهم وعرفهم منازل لما بحيث يعلم كل واحد منزل له ١٢ **ق**س **ع** بضم الميم وفتح الزا و تشديد الراء المكسورة بعد ما دال بهلته اسم عبد الرحمن بن يسار تطلق

[illegible]

[illegible]

فيقوى لبسته ببعض فذلك قوله تعالى قاتلوه اي قواه واما قوله و هو مثل من يره الله لئلا يصلم اذا خرج على كفار مكة وحده يدعوهم الى الله واما ما خرج من بيته وحده من اجمع الكفار على اذائه ثم قواه عز وجل ما صحابه المهاجرين والانصار كما قوى الحجة بآيائهم بلع اولدوهم ثم انشأوهم ثم يكسرهم ١٣ فس ٥٤ قوله انا فتناك فتمى امينا الاكثر من على انه صلح اليه بيته وقيل فتح مكة والتجسير بالامنى لتحقيقا قال مجاهد هو فتح خيبر وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالحجة والبرهان واليسف والسنان وقيل الفتح بمعنى القضاء اي قضينا لك ان تدخل مكة من قابل ١٢ فس ٥٥ قوله من ابيه اسلم الخنضم قوله ان رسول الله صلح طاهرو الارسال لان اسلم لم يدرك هذه القصة لكن قوله في انشاء هذا الحديث فقال عمر فركت بجري الخ يشق بانه سمع من عمر بن الخطاب في ح ٢٢ في غزوة الحديبية ١٢ فس ٥٥ قوله قال اليه بيته اي الصلح الواقع فيها وجعله فتحا مبتدئا فاقية من الصلوة واما الامر اليه قال الزهري فيها ذكره في الباب لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اغتسلوا بالسلين فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام في قلوبهم واسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر سواوا الاسلام. فس و فرغ سبب الصلح رسول الله صلح لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع و ادخل في الاسلام خلقا عظيما ١٣ مبين

مر به اسم فعل معناه الزجر اى الكف السخمة بالسين وسكون الاء المهملة تن وهو لين البشرة والنعمة
وقيل البيئة الشظاء فرخ النخل والزرع فأنشبت اى لم تعلق بشئ غير ما ذكرت رجع ردوصوته فى
القرادة ١٣.

عہ بفتح الیم وسکون الہاء اسم فعل ای الکف و قال ابن مالک ہی سہناما الاستہامۃ حذفت
الہاء و وقفت علیہا و السکت ۱۲ قس ۱۱ ہوا بن اسنبیل الکوفی ۱۲ قس ۱۱ لعدہ قال الانقش
اخرج شطأہ ای طرفہ ۱۲ اصراح ۱۲ ہوا سلم العدوی المدنی مولى عمر قتيبة المخضرمات شہدہ و ہوا بن
۱۲ کذا فی قس ۱۲ بفتح الشکلة و کسر الکاف ای فقدت ام عمر و علی نفسہ بسبب ما وقع منه
من الالحاح ۱۲ قس ۱۱ بفتح النون و کسر المعجمہ و سکون الموحدة ای فمالیشت و ما تعلقت بشئ
۱۲ قس ۱۱ ای ردوعوتہ بالقرارة زاد فی التوجید کیف ترجیو قال آا اثلثت مرات قس و بذانما
حصل منه و الشد اسم لان کان و اکبا ای علی بجر ۱۲ جمع لعدہ و فی الغازی لولان ۱۲ یتبع الناس حولی
لرجعت ۱۲

[illegible]

(سورة محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم قوله خلق الله الخلق فلما قرع منه) يستعمل ان المراد خلق الانواع لا الاعداد ويحتمل ان المراد خلق السموات والارض وغير ذلك مما ذكر الله تعالى في قوله قل ائتكم لتكفرون بالذي خلق الارض والخر وذلك لان ما ذكره هناك مبدأ الخلق ومنشؤه وليس المراد خلق الاعداد اذ هي ما تمت بعد و يمكن ان المراد بخلق الخلق نوع المكلف من نوع الانس والجن فقط ولو حمل على الاعداد الانس بالنظر الى ظهورهم يوم الميثاق لكان ممكنا والله تعالى اعلم ^{سندى}

فَعَلْتُ بِأَبٍ قَوْلَهُ لِيَعْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَتَيْمَنَ نِعْمَةً عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ سَمِعَ الْمَغْبِرَةَ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ تَوَرَّعْتُ قَدَمَا قَدَمَا فَعِيلَ لَهُ غُفْرَانُ اللَّهِ لَكَ تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا كُنْتُ عَبْدًا شَكُورًا حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا حَيْوَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ
سَمِعَ عُرْوَةَ عَزَا ثَنَّهُ أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْفَطِرَ قَدَمَا قَدَمَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ
غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا حَبَّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا فَلَمَّا كَثُرَتْ حُجَّتُهُ صَلَّى جَالِسًا فَإِذَا رَأَى أَنْ يَرْكَبَ قَامَ فَقَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ
بِأَبٍ قَوْلَهُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ هَلَالِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ
يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ هَذِهِ آيَةُ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قَالَ فِي التَّوْرَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَأَوْحَى إِلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمِعْتُكَ الْمَتَوَكِّلَ لَيْسَ بِفَطْرٍ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا سَجَابٍ بِالْأَسْوَاقِ وَلَا تَدْفَعُ
السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ وَلَكِنْ يَعْزِزُ وَيُضَيِّعُ وَلَنْ يُفْضِنَهُ أَحَدٌ يَقِيمُ بِهِ الْمِلَّةَ الْعُجْبَاءُ بِأَنْ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَقْتَرِبُ بِهَا عِبَادًا عَمِيمًا وَإِذَا ضَعِفَ
وَقُلُوبًا غَلِيظًا بِأَبٍ قَوْلَهُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ الدَّرَاءِ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ وَفَرَسٌ لَهُ مَرْبُوطٌ فِي الدَّارِ جَعَلَ يَنْفِرُ فَنَجَرَ الرَّجُلُ فَنَظَرَ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا وَجَعَلَ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلُ بِالْقُرْآنِ بِأَبٍ قَوْلَهُ إِذْ يَأْتِي بِعُزْرَتِكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْاُثْوِيَّةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الْحَدِيدِيَّةِ أَلْفًا وَارْبَعِينَ مِائَةً كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَقِبَةَ بْنَ صُهَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ قَالَ لَأَنِّي مِنْ شُهَدَاءِ الشَّجَرَةِ نَبِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْخَذْفِ وَعَنْ عَقِبَةَ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ فِي الْبُولِ فِي الْمَغْتَسِلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُلْدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ السَّكِينِ
قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا وَائِلٍ أَسْأَلُهُ فَقَالَ كُنَّا بِصَفِيٍّ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَمَةِ

الآيَةُ ٣ إِلَى مُسْتَقِيمًا ٢ هُوَ ابْنُ عِلَاقَةَ ٢ قَدْ قُبِلَ رَسُولُ اللَّهِ ٢ تَنْفَطِرُ عَقْرُ ٢ مِنْ مَسْلُومَةٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ سَمِعَ الْمَغْبِرَةَ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ تَوَرَّعْتُ قَدَمَا قَدَمَا فَعِيلَ لَهُ غُفْرَانُ اللَّهِ لَكَ تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا كُنْتُ عَبْدًا شَكُورًا حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا حَيْوَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ سَمِعَ عُرْوَةَ عَزَا ثَنَّهُ أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْفَطِرَ قَدَمَا قَدَمَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا حَبَّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا فَلَمَّا كَثُرَتْ حُجَّتُهُ صَلَّى جَالِسًا فَإِذَا رَأَى أَنْ يَرْكَبَ قَامَ فَقَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ بِأَبٍ قَوْلَهُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ هَلَالِ بْنِ أَبِي هَلَالٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ هَذِهِ آيَةُ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قَالَ فِي التَّوْرَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَأَوْحَى إِلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمِعْتُكَ الْمَتَوَكِّلَ لَيْسَ بِفَطْرٍ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا سَجَابٍ بِالْأَسْوَاقِ وَلَا تَدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ وَلَكِنْ يَعْزِزُ وَيُضَيِّعُ وَلَنْ يُفْضِنَهُ أَحَدٌ يَقِيمُ بِهِ الْمِلَّةَ الْعُجْبَاءُ بِأَنْ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَقْتَرِبُ بِهَا عِبَادًا عَمِيمًا وَإِذَا ضَعِفَ قُلُوبًا غَلِيظًا بِأَبٍ قَوْلَهُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ الدَّرَاءِ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ وَفَرَسٌ لَهُ مَرْبُوطٌ فِي الدَّارِ جَعَلَ يَنْفِرُ فَنَجَرَ الرَّجُلُ فَنَظَرَ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا وَجَعَلَ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلُ بِالْقُرْآنِ بِأَبٍ قَوْلَهُ إِذْ يَأْتِي بِعُزْرَتِكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْاُثْوِيَّةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الْحَدِيدِيَّةِ أَلْفًا وَارْبَعِينَ مِائَةً كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَقِبَةَ بْنَ صُهَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ قَالَ لَأَنِّي مِنْ شُهَدَاءِ الشَّجَرَةِ نَبِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَذْفِ وَعَنْ عَقِبَةَ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ فِي الْبُولِ فِي الْمَغْتَسِلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُلْدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ السَّكِينِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا وَائِلٍ أَسْأَلُهُ فَقَالَ كُنَّا بِصَفِيٍّ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَمَةِ

١٥ قَوْلُهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ مَا فَرَضَ عَلَيْكَ مَا لَيْعَ
الْبَدْعَاتِ عَلَيْهِ كَذَا فِي قِسٍّ بَعْضُ وَقَالَ الشَّيْخُ الْمَدَنِيُّ فِي الْمَعَانِي فِي وَجْهِهِ كَثِيرٌ ذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ
فِي رِسَالَتِهِ مَعْرُودَةً وَحَسَنَ الْوَجْهَ وَأَصَوْبًا إِنَّمَا كَلَّمَ تَشْرِيفَ لَيْسَ مَعْلُومٌ مِنْ رِبِّهِ يَنْزِلُ كَيْفَ يَنْزِلُ
وَأَرَادَ أَنْ يَسْتَوْعِبَ فِي آيَةِ عَلَى عِبْدِهِ وَجَمِيعَ أَنْوَاعِ النِّعَمِ الْآخِرِيَّةِ وَالنِّعَمِ الْآخِرِيَّةِ شَيْئَانِ سَلْبِيَّةٍ
وَهِيَ غُفْرَانُ الذُّلُوبِ وَثَبُوتُهُ وَهِيَ لَا تَهْلِي بِأَشَارَةِ إِلَهِهَا يَقُولُ وَتَيْمَنَ نِعْمَةً عَلَيْكَ وَالنِّعَمُ الدُّنْيَوِيَّةُ
شَيْئَانِ دُنْيَوِيَّةٍ أَشَارَ إِلَيْهَا يَقُولُ وَبِهِدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَدُنْيَوِيَّةٍ وَأَنْ كَانَ الْمَقْصُودُ بِهِمَا الدِّينَ
وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَيُضَيِّعُ الشَّيْءَ لِمَا عَزَمَ بِذَلِكَ قَدْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْوَاعِ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى
عَلَيْهِ الْمَفْرُوقَةُ عَلَى غَيْرِهِ وَلِهَذَا جَعَلَ عَامَّةَ النِّعَمِ سَلْبِيَّةً الَّتِي عَظَّمَ بِإِسْنَادِهِ إِلَيْهِ بَنُونَ التَّعْظِيمِ وَجَعَلَ
خَاصًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ ١٢ قَوْلُهُ أَفَلَا كُنْتُ عَبْدًا شَكُورًا تَخْصِيصُ الْعَبْدَ بِالزَّكْرِ إِشَارَةً بِإِشَارَةِ
الْكَرَامِ وَالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْعِبَادَةِ لَيْسَتْ إِلَّا بِالْعِبَادَةِ وَالْعِبَادَةُ مِمَّنْ الشُّكْرُ وَمِنْ الْمَدِينَةِ
فِي ٢٢٥ ١٢ كُنْتُ بَابُ الشُّكْرِ ١٣
١٤ قَوْلُهُ فَلَمَّا كَثُرَتْ حُجَّتُهُ صَلَّى جَعَلَ يَنْفِرُ فَنَجَرَ الرَّجُلُ فَنَظَرَ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا وَجَعَلَ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلُ بِالْقُرْآنِ بِأَبٍ قَوْلَهُ إِذْ يَأْتِي بِعُزْرَتِكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْاُثْوِيَّةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الْحَدِيدِيَّةِ أَلْفًا وَارْبَعِينَ مِائَةً كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَقِبَةَ بْنَ صُهَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ قَالَ لَأَنِّي مِنْ شُهَدَاءِ الشَّجَرَةِ نَبِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَذْفِ وَعَنْ عَقِبَةَ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ فِي الْبُولِ فِي الْمَغْتَسِلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُلْدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ السَّكِينِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا وَائِلٍ أَسْأَلُهُ فَقَالَ كُنَّا بِصَفِيٍّ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَمَةِ

١٥ قَوْلُهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ مَا فَرَضَ عَلَيْكَ مَا لَيْعَ
الْبَدْعَاتِ عَلَيْهِ كَذَا فِي قِسٍّ بَعْضُ وَقَالَ الشَّيْخُ الْمَدَنِيُّ فِي الْمَعَانِي فِي وَجْهِهِ كَثِيرٌ ذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ
فِي رِسَالَتِهِ مَعْرُودَةً وَحَسَنَ الْوَجْهَ وَأَصَوْبًا إِنَّمَا كَلَّمَ تَشْرِيفَ لَيْسَ مَعْلُومٌ مِنْ رِبِّهِ يَنْزِلُ كَيْفَ يَنْزِلُ
وَأَرَادَ أَنْ يَسْتَوْعِبَ فِي آيَةِ عَلَى عِبْدِهِ وَجَمِيعَ أَنْوَاعِ النِّعَمِ الْآخِرِيَّةِ وَالنِّعَمِ الْآخِرِيَّةِ شَيْئَانِ سَلْبِيَّةٍ
وَهِيَ غُفْرَانُ الذُّلُوبِ وَثَبُوتُهُ وَهِيَ لَا تَهْلِي بِأَشَارَةِ إِلَهِهَا يَقُولُ وَتَيْمَنَ نِعْمَةً عَلَيْكَ وَالنِّعَمُ الدُّنْيَوِيَّةُ
شَيْئَانِ دُنْيَوِيَّةٍ أَشَارَ إِلَيْهَا يَقُولُ وَبِهِدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَدُنْيَوِيَّةٍ وَأَنْ كَانَ الْمَقْصُودُ بِهِمَا الدِّينَ
وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَيُضَيِّعُ الشَّيْءَ لِمَا عَزَمَ بِذَلِكَ قَدْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْوَاعِ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى
عَلَيْهِ الْمَفْرُوقَةُ عَلَى غَيْرِهِ وَلِهَذَا جَعَلَ عَامَّةَ النِّعَمِ سَلْبِيَّةً الَّتِي عَظَّمَ بِإِسْنَادِهِ إِلَيْهِ بَنُونَ التَّعْظِيمِ وَجَعَلَ
خَاصًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ ١٢ قَوْلُهُ أَفَلَا كُنْتُ عَبْدًا شَكُورًا تَخْصِيصُ الْعَبْدَ بِالزَّكْرِ إِشَارَةً بِإِشَارَةِ
الْكَرَامِ وَالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْعِبَادَةِ لَيْسَتْ إِلَّا بِالْعِبَادَةِ وَالْعِبَادَةُ مِمَّنْ الشُّكْرُ وَمِنْ الْمَدِينَةِ
فِي ٢٢٥ ١٢ كُنْتُ بَابُ الشُّكْرِ ١٣
١٤ قَوْلُهُ فَلَمَّا كَثُرَتْ حُجَّتُهُ صَلَّى جَعَلَ يَنْفِرُ فَنَجَرَ الرَّجُلُ فَنَظَرَ فَلَمْ يَرِ شَيْئًا وَجَعَلَ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلُ بِالْقُرْآنِ بِأَبٍ قَوْلَهُ إِذْ يَأْتِي بِعُزْرَتِكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْاُثْوِيَّةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ الْحَدِيدِيَّةِ أَلْفًا وَارْبَعِينَ مِائَةً كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَقِبَةَ بْنَ صُهَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ قَالَ لَأَنِّي مِنْ شُهَدَاءِ الشَّجَرَةِ نَبِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَذْفِ وَعَنْ عَقِبَةَ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ الْمَزْنِيَّ فِي الْبُولِ فِي الْمَغْتَسِلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُلْدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ كُنَّا نَحْمِلُ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ السَّكِينِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا وَائِلٍ أَسْأَلُهُ فَقَالَ كُنَّا بِصَفِيٍّ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَمَةِ

تَوَالِي الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ عَلَى نَعَمْ فَقَالَ سُهْمٌ بْنُ حُنَيْفٍ أَتَيْتُمُوهُمُ أَنْفُسَكُمْ فَلَقَدْ رَأَيْتُنَا يَوْمَ الْحَدِيدِيَّةِ يَعْنِي الصُّحْرَى الَّذِي
بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَشْرُوكِينَ وَلَوْ نَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا فِي جَاءَ عُمَرُ فَقَالَ السَّنَاءُ عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ أَلَيْسَ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاهُمْ
فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَنِيمَ أَعْطَى الدِّيَّةَ فِي دِينِنَا وَنَرْجِعُ وَلَيْتَا يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسَنَ يُصْنِعَ عَنِّي اللَّهُ أَبَدًا
فَرَجِعْ مُتَعِظًا فَلَمْ يَصِدْ بِرَحْمَةِ جَاءَ يَا بَكْرُ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ قُلْ يَا ابْنَ الْخَطَابِ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَنْ يُصْنِعَهُ اللَّهُ ابَدًا فَزَلَتْ سُورَةُ الْفَتْحِ الْحَجَرَاتِ وَقَالَ جَاهِدُ لَا تَقْدِرُ مَوْلَا تَقَاتَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ يَقْضِي اللَّهُ
عَلَى لِسَانِهِ أَهْمُكُمْ يَا بَكْرُ تَسَاءَلُ زَيْدٌ عَاءُ بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَلْتَكُمُ يَنْقُصُكُمْ التَّمَنَاءُ نَقْضًا يَا بَكْرُ قَوْلُهُ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ النَّبِيِّ الْآيَةِ تَشْعُرُونَ تَعْلَمُونَ وَمِنْهُ الشَّاعِرُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ جَمِيلٍ اللَّخْبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنْ ابْنِ أَبِي
مُليكة قَالَ كَادَ الْخَيْرَانِ يَهْلِكَا يَا بَكْرُ وَعُمَرُ رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكِبَ بَنِي تَمِيمٍ فَأَشَارَ أَحَدُهُمَا
بِالْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ أَخِي بَنِي جُمَا شَعَمٍ وَأَشَارَ الْآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ قَالَ نَافِعٌ لَا أَحْفَظُ اسْمَهُ فَقَالَ ابُو بَكْرٍ لِعُمَرَ مَا رَأَيْتَ الْإِخْلَافَ فِي قَالٍ مَا رَأَيْتَ
فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فَوَ ذَلِكَ قَانَزَلَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ الْآيَةَ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ فَمَا كَانَ عُمَرُ يُسَمِّعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَتَّى يَسْتَفْقِمَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ يَعْنِي يَا بَكْرُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنُزَهْرُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ
قَالَ إِنِّي أَنَا مَوْسَى بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَقَدَ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَعْلَمُ لَكَ
عَلَيْهِ قَاتَا وَفُجِيعَ جَالِسَانِي بَيْتَهُ مُتَكِسِرًا رَأْسَهُ فَقَالَ لَهُ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ شُكْرًا يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ حَبِطَ
عَمَلُهُ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَاتَى الرَّجُلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ مَوْسَى فَرَجِعْ إِلَيْهِ الْمَتَى الْآخِرَةَ بِبَشَارَةِ عَظِيمَةٍ
فَقَالَ إِذْ هَبْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَلَكِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَا بَكْرُ قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ قَدِمَ
رَكِبَ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابُو بَكْرٍ أَمْرًا لِقَعْقَاعِ بْنِ مَعْبُدٍ وَقَالَ عُمَرُ بَلْ أَمْرًا لِقَعْقَاعِ بْنِ حَابِسٍ فَقَالَ ابُو بَكْرٍ مَا رَأَيْتَ الْإِخْلَافَ
فَقَالَ عُمَرُ مَا رَأَيْتَ خِلَافَكَ قَمَا رَأَيْتَ أَحَدًا رَفَعَتْ أَصْوَاتَهُمَا فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِرُ مَوْلَا يَدِي اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَتَّى انْقَضَتْ الْآيَةُ يَا بَكْرُ قَوْلُهُ

١. كَانَ ٢. قَالَ ٣. نَقَطُ ٤. سُوْرَةُ الْحَجَرَاتِ ٥. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٦. ٧. اللَّهُ ٨. ٩. لَا يَدْعِي ١٠. يَأْتِكُمْ ١١. بِشَعْرَيْنِ يَمِينٍ ١٢. يَهْلِكَانِ ١٣. إِنْ يَهْلِكَا ١٤. إِنْ يَهْلِكَا ١٥. أَبُو بَكْرٍ

في آخره انه حله من عبد الله بن الزبير ويأتي في الباب الاصح التعريض بذلك ١٢ حس ٨ ٥ قوله قل
 ربي هو سعد بن معاذ كما في مسلم يكن قال ابن كثير ان حال نزول هذه الآية لم يكن سعد بن معاذ موجودا لان
 قدمت بعده في قريظة بياوم قتل على سنة خمس وهذه الآية نزلت في وفد بني تميم والوفود انما كانوا في سنة
 تسع من الهجرة قال في الفتحة ويكن الجمع بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد دفع الصوت والذي نزل في
 قصة الاقرع اول السورة وفي تفسير ابن النداء سعد بن معاذ وعنه جريزه عام من عدى العجماء في حس
 ٩ ٥ قوله من اهل الجنة قال الكرماني فان قلت هذا مريض في اذن اهل
 الجنة فما معنى قوله العشرة المبشرة قلت مفهوم العدد لا اعتبار له فلا يخفى الزائد والمقصود من العشرة الذين
 قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ بشرة بالجنة او البشرون بدفعة واحدة في مجلس واحد وللبشر
 السواكل انما لا جماع انواع الرسول صلعم وناظره والحنان ونحوهم من اهل الجنة ١٣

حل اللغات لانفعالواى لاتبقوا. الخمران بفتح البعثة وتشديد التحيمة الفاعلان الخمران شاكك
اى ما مالک تمار يا اى تخاصم اصد اى انظر ١٢.

ماسه ای فی هذه الراى واما قال ذلك لان كثير منهم انكروا التكليم
 وقالوا لا اعلم الا الله وقال على كلمة حق اريد بها باطل ١٢ قس ما للعه اى حال كونه متيقظا لفصرة
 الدين ولذلال المشركين ١٢ قس ما **مه** مدينة واسمان عشرة ١٣ قس بين فعله من المعنى الذهب
 اذا ذاب ويزا برينه من جبهه ١٢ قس ما **مه** لان التصويت بمحضه يبين لتوقيده وتعزيره ١٥ قس
عه بدون النون وحذف النون بلا ناصب لانه ٢١ ك **عه** سنة تسع وسألو النبي صلعم ان يؤمر
 عليهم احدا ١٢ قس **مه** ويسجى في الباب الاحق اذ القعقاع ١٢ قس للعه وردى البصر من طريق
 ابى السخى عن البراء قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان حمى زهرا وان ذى شين
 فقال ذلك الشىء ارك وتعالى وردى من طريق معمر من تنادة مشهرا واراودا فازل الله ان الذين
 ينادونك من وراء الحجرات الآية ١٢ قس

١٥ قوله سهل بن حنيف اتهموا أنفسكم قالوا لا أقروا ما كنت مقصودا وقت الحاجة
 كما في يوم الحديبية قال رأيته نفسي يومئذ نحيث لو قدمت عن خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لقاتلت قتالا عظيما لكن اليوم لا أنزى المسلمة في القتال بل التوقف لمصلحة المسلمين وما أنا إلا ذكر على
 التحكيم أو ليس ذلك في كتاب الله فقال على نعم فمن الذي يرون هم الذين عدلوا عن كتاب الله لأن
 الجته لا مادي ظنني جواز التحكيم فحكم الله وقال سئل استسم أنفسكم في الأزار لنا أيام كانا بين شرک
 القتال يوم الحديبية وظهرنا النبي صلعم على الصلح وقد أعقب غير عظيم كمان في حرفة ١٣٤٢
١٦ قوله على الله يبعث المهرة ذكر الطاء ولا يذر فعله بالتون والدنية بكر التون وتشديد النحية أي النحلة
 الدنية والذليل وهي المصالح بهذه الشروط التي تدل على العجز عن ك و مر الحديث مع بعض ميسا بن
 م ١٣٦ في آخر الباد ١٣٧
١٧ قوله وقال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى لا أقعد مواجهم أوله
 وكسر ثمانية أي لا أقتاتوا أي لا يستقوا على رسول الله صلعم ثم تقدم بمعنى تقدم قال اللام في الخبرين والاصح
 أنه لا تشاد عام به مثل الكل وضع مطلق يدل على كل اقتيات وتقدم واستبداد بالامر وأقدام على فعل
 غير ضروري من غير مشاورة كذا في قس ١٣٨
١٨ قوله ولا تأبذوا بالانقلاب ليدع الرجل بالكفر بعد
 الاسلام قال الحسن كان اليهودي وانفرا في سلم فقال بعد اسلامه يا يهودي يا انفرا في فتوا من ذلك
 قس قال تعالى وان تقبلوه الله ورسوله لا يصح من اعماكم أي لا ينقسم من اجوركم قوله التناقصنا هذا
 الاخير في سورة الطور ذكره استقر او ١٣٩
١٩ قوله لا يخرج من فم الحجرة وتشديد النحية اعا مسان
 الحجرة وكثير قوله ان يسلكا بكسر الهمزة ثبات ان قبل وحذف نون الرفع نصب بان ولا يذر مسكان خون الرفع
 مع ثبوت ان قبل قال في الفتح يعنى بحذف ان واثبات نون الرفع ولا يذر في رواية يسلكا بحذف
 النون نصب بتقدير ان قس قوله لا يركب نصب خبر كاد وعطف عليه ولا يذر بالركوب وعمر بالرفع فيها ١٣٩
٢٠ قس قوله ما لودت الا خلا في اي ليس مقصودك الا مخالفة قولي ولا يذر عن الكشيته ما
 ادوت الا خلا في بلغا حرف الجر وما على هذه الرواية استغنيته اي اي شئ قصدت فغنيها الى ما غني ١٣٩
٢١ قس قوله ان ابيه بربره يده اي اب لا مودسما في هذا الحديث صورة صورة اللاد سال كمن

يعني قوله تعالى انما انا وكناتر يا ذلك رجع يعيدى الى الالف والياء الدنيا يعيدى الى غير كاتر الى يعيدى ان يعيدى
بعد الموت قال تعالى انما انا وكناتر يا ذلك رجع يعيدى الى الالف والياء الدنيا يعيدى الى غير كاتر الى يعيدى ان يعيدى
مسا دسلا صفة الطباق واحد ما فرج بسكون الراء قال تعالى ونحن اقرب اليه من جبل الوريد قال مجاهد
فيما رواه الثريائي ورويه في حلقه والوريد عرق النخ وخرابي زور يد في حلقه والجبل جبل العائق وقوله
من جبل الوريد كقولهم سجد اليه مع اى جبل العرق الوريد وقال مجاهد في قوله تعالى ان تقض الارض ستم اى
ما تاكل من عظامها لا يعرب عن علم تعالى شئ قال تعالى وان تقض فيها من كل زوج شيعة بقعة اى بصيرة قاله
مجاهد والنصب على المفعول من اجل قال تعالى فانيقنا به جنات وجب الحصيد هو الحنطة او سائر المحبوب التي
تخسده هو من باب حرف الموصوف للعلم به اى وجب الزرع الحصيد قال تعالى وان تخلص باسقات هي الماطول
والبسوق الطول قال تعالى فانيقنا بالخلق الاول اى انا فيمى علينا اى انجزنا من الابد استي نجز من الامادة ويقال لكل
من عجز عن شئ عى به هذا فترحم لم لانهم اترفوا بالخلق الاول انكره والبعث قال تعالى قال قريزى اى شيطان
الذى يقض ليعنم القات وكسر التخيبة مشددة آخره مخمة قدر وقيل القرين الملك الموكل به قال تم تقيتوا في
الهداى من ربوا معنى ما فواني البلاد وخذ الموت والغير لقرقون السابعة اى لقرقون قال تعالى ان في ذلك
لدركى لمن كان لقلب لوالقى السمع اى لا يدرك نفسه بغيره لاصفارا لستامه قوله من انشاك وماذا خلقكم هذا
بقية تفسير قوله فانيقنا وناخيره عند بعض النسخ وسقط من قوله فانيقنا الى بنالاي وروى قال تعالى ما ملأنا من
قول الله يد رقيب عبيد قال مجاهد فيما وصله الثريائي رصدي صفة ينظر وقال ابن عباس يكتب كل من علم بين خبر
وشر قال تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد اى الملكان والاي فديا بالنصب نحو يعنى اى احد ما كاتب
والآخر شهيد وقيل السائق هو الذى يسوقه الى الموقف والشهيد هو الكاتب قوله شهيد في قوله تعالى او اتقى
السمع وهو شهيد قال مجاهد فيما وصله الثريائي مشا به بالقلب دلالي فدن الكشميني بالنصب قال تم وما سارا
من لغوب هو الغوب قوله وقال غيره اى غير مجاهد في قوله تعالى طلع نسيده الكفري بعنم الكاف وتشديد الراء اى
مقصود الطلع ما دام في الماء رجع ثم بالكسر معناه متغود لبعثه على بعض فاذا خرج من الماء فليس بنسيده لاقس
بمعنى قوله كان حاصم اى ابن النجود واحد القرار السبعة كان يقرأ في سورة في يمين لوباء السجود بفتح
الهزة جمع الدر وما في سورة الطور يعنى اوداب النجوم بكسر ما معصدا قوله وكسره ان جميعا لكسر موضع في نافع وابن كثير
وحركة والطور الجسود قوله وتصبان اى تفتقان فالاول حاصم ومن معذوات في المطوعى عن الاعشى شاذ
يعنى عقاب النجوم وآثارها اذا غربت ٢٣ قسطلاني ٢٤ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي
حاتم في قوله تعالى ذلك يوم الخروج اى يخرجون من القبور والاشارة في قوله ذلك يخرجون ان يكون الى النداء
وتكون قد استمع في الظرف فاجره عن المصدر ويقعد معناه اى ذلك النداء والاستماع نداء يوم الخروج
واستماع ٢٥ قوله وتقول بل من مزيد سوال تقرير بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس
فيكون السؤال وهو قول بل امثلاث قبل دخول جميع الهماء هو الاستعظام بمعنى الشئ والمعنى قد استأثرت
ولم يبق في موضع ونذا مشكل لانه بمعنى النكاح والخطب الله تعالى ولا يلزم معنى

١٥ قوله وسجد معه المسلمون والمشركون والبن والانس الى الارض من المشركين لما سمعوا ذكر
 طواغيتهم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وكان اول سجدة نزلت فادوا معارضة المسلمين بالسجدة
 لبعودهم اودع ذلك منهم بل قصدوا خلافوا في ذلك من مخالفتهم وادخل كان ذلك بسبب ما تلقى الشيطان
 في اشارة قدرته صلى الله عليه وسلم تلك الغرائب العقل وان شغافعتين لترجي فلا صحة له عقلا ولا نقلا كذا نقله
 صاحب الجمع وبكذا في الكرماني وقال كيف وقد انكر بهمة الانكار شركهم في قوله افرأيتم اللات والعزى
 آه اى اخبروني باسماء هؤلاء الذين يجعلونهم شركا بهم وما هى الاسماء سيئتموا بالبحر والهمى لاعتن حجة
 انتهى قال في البحر الجارى وقد نظم عليه القسطلاني بما روى بحدِيث ضعيف منقطع ولعله مشكوك لما يلائق
 المقطوع وذكر بعض العلماء في حواشيه على تفسير البيضاوى عنه قوله تعال وما ارسلنا من قبلك من
 رسول ولا نبى الا اذا اتى النطق الشيطان فى انبيائه الآية قيل هو من وضع الزنادقة وليس فى الصحاح
 قال القاضى وهو مردود عند المحققين انتهى ومضى ص ٢١٥ ١٣ قوله قال مجاهد ما وصله
 الفريابي في قوله تعالى ويقولوا استمرزوا بهم استمرزوا بهم ما روى في قوله مرأشوا واستمرزوا بهم
 قال تعالى ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزور اى اذ جاءهم من تعذيب او عيبا بعد نزول قلب التواء
 والاقال مجاهد ما وصله الفريابي من انباء ما فيه نصيغته الفاعل اى نهاية وخافية في الزجر لا مزيد عليها او لفظا المفعول
 من التواء ما يعنى الانباء اى جاءكم من اخبار عذاب الائم السالفة ما فيه موضع الالتئام عن الكفر والانهاء
 عنه ١٢ قس ببيتك ١٣ قوله ولزودهم قال مجاهد ما استطعتم لئلا يكون من مقولهم اى اذ حرتهم والنجدة
 او هو من كلام الله تعالى اخبر عنه اذ حرتهم التليغ بالوابع الاذية قال تعالى وحملناه على ذات الوابع ووسر
 قال مجاهد اصلع السفينة وقيل المسامير وقيل الجنود اى تشد بها السفن قال تعالى جزاء لمن كان كفر منيا
 للمفعول من كفران النعمة يقول كفر لى النوح بزار من الله اى فعلنا بنوح وبهم ما فعلنا من فتح الابواب السماء
 وما بعده من التفرغ ونحوه جزاء من التذم بما صنعوا بنوح واصحابه قس قال ابن جرير فيما وصله ابن المنذر في قوله
 تعالى مهطعين الى الداع النسلان يفتح النون والمهطعة هو توقيف الابطال على الداع
 عليه مهطعين والنسلان هو الجلب بفتح المعجمة والمهطعة الاول مزب من العدو وقوله السرعة تأكيد وقيل
 الابطال على السرعة مع مد الخس وقيل مع الشكر ١٤ قس ١٥ قوله وقال يفره اى غير ابن جرير في قوله تعالى
 فنادوا صاحبهم فقام على فقر اى فقاما بالفت بعد العين فقاما قالت بيده فحقرا قال السقا قسى
 لا اعلم لقوله فقاما وجبا الا ان يكون من المقلوب الذى قدمت عليه على لامل ان العطف التناول فتناولا

الرداء وعند ابن ابي حاتم راى ابن عباس رجلا يزن قد ارث فقال اقم اللسان كما قال تعالى واقيموا
الوزن بالقيسط توكلت على الله والحب ذو العصف هو بقل الزرع اذا قطع منه شيء قبل ان يدرك الزرع
فذلك العصف والعرب تقول خرجنا بعصف الزرع اذا قطعوا منه قبل ان يدرك قوله والريسان
في كلام العرب الرزق وهو مصدر في الامل اطلق على الرزق وقال قتادة الذي يشتم اوكل بقله طيبته
الريسم سميت ريسما لان الانسان يراح بها راسه طيبة اى يشتم قسطا في قوله وقال غيره العصف
ورق الخطة كذا لابي ذر بن ربيعة غيره اى كسبى العصف ورق الخطة والريسان الرزق ١٢ ف
٢٥ قوله وقال ابو العباس هو الغفارى كوفى تاجى ثقتى قال ابو ذرعة لا يعرف اسموه وقال
غيره اسم غزوان جمعيت لى البنارى ابا الموضع العصف اول ما ينبت تسمى اى العصف
النبط يفتح النون والموحدة وبالطاء المسماة بهم الغلافون اى الى الزراعة بيجور البطح الماء وضع الموحدة
مخففة وبعد الواو الساكنة راء وفاق الزرع ١٣ قس ك ت ٢٥ قوله والماء في قوله تعالى
وغلق الجان من مانع من نار سوا للهب الاحمر والاحضر الذى يعلى النار اذا اوقدت ١٢ قس
٢٥ قوله رب المشرقين فان قلت قال الشنقلى فلا انتم رب المشرق والمغرب وقال
رب المشرق والمغرب قلت المراد بالمشرق الجنس وبالمشرقين المشرق والشمالي والمغرب
بالمشرق مشرق كل يوم اوكل فحلى اوكل برز اوكل كوكب انتهى قوله لابن ابي عمير في قوله مرج البحر من
يلتقيان بينهما برزخ لابن ابي عمير اى يمتلطان قاله زينا واصله القربابى والجران قال ابن عباس بحر الساء
وبحر الارض قال سعيد بن جبيرة يلتقيان في كلام عام وقال قتادة بحر فارس والروم والبحر الملح والاولى الهاء
العذبة او بحر المشرق والمغرب والبرزخ الحاجر قال بعض المايز هو القدره الالهية ١٢ قس ٢٥ قوله
وقال مجاهد في قوله تعالى يرسل عيسى سواظ من نار ونحاس هو النحاس هو الصفر يذاب ثم يصب على رؤسهم
وقيل النحاس الدنان الذى لا يلب معه وسقط قوله النحاس يغري ذر قوله سواظ قال مجاهد لبيب من
نار وقال غيره الذى معه دنان وقيل اللهب الاحمر وقيل الدنان الخارج من اللهب ١٢ قس
٢٦ قوله صلصال في قوله خلق الانسان من صلصال كالفخار اى طين خلط برمل فصلصل كما
بصا صل الفخار اى صوت كما يصوت النذف اذا جف ومنزب لقوته ويقال منتن بضم الميم وكسر
النون يريدون به اصل العلم يصل بالكسر صلوا لنتن يقال صلصال كما يقال صرا لبيب عند اهل
وهم صيريدان صلصال مضاعف جهر مثل كبريت ينع كبريت ومنه كبريتا اى اصله كبريتا كذا في
القسطاني ١٢ ٢٥ قوله فاكهة ونخل ودرمان وقال بعض قيل هو الامام ابو حنيفة وجماعته

١٣ من مائة لمن ارجاب اليقين فالاوليان افضل من الذين بعدوا - ربح باسحق آباءه بلغ اليقين وتشد يد الهم المكسور في البصر ١٢ فسلطان عده جده الرشد البوروسى الشايعى ١١ تش

على وجهه في جنة عدن **يَا بَابُ حُورٍ مَقْصُورَاتٍ فِي الْخِيَامِ** وقال ابن عباس الجوارء سوداء الحدي وقال مجاهد مَقْصُورَاتٌ مَجْبُورَاتٌ
قَصُرَ طَرَفُهُنَّ وَالنَّفْسُ مِنْهُنَّ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ قَاصِرَاتٌ لَا يَبْغَيْنَ غَيْرَ أَرْوَاجِهِنَّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو بْنِ الْجَوْثَمِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ خِيَمَةً مِنْ
لَوْلُؤَةٍ مُجَوَّفَةٍ عَرْضُهَا سِتُونَ مِيلًا فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا أَهْلٌ مَا يَرُونَ الْآخِرِينَ يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمَوْمُونُ وَجَنَّاتُ مِنْ فِضَّةٍ لَيْتَامُ وَمَا فِيهَا
وَجَنَّاتُ مِنْ كَنْزٍ أُنِيتُمْ وَمَا فِيهَا وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رِجَالِهِمْ إِلَّا رَدَّاءُ الْكِبَرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ **وَالْوَاقِعَةُ** وقال مجاهد
رُجَّتْ زُلُزَلَتْ بُسِطَتْ فَتُتَلَّتْ كَمَا يُتَلَّى التَّسْوِيقُ الْمُخَضَّوُ الْمُقَرَّبُ وَيقال أيضا لا شوك له مَنْصُودٌ الْهَرُزُ وَالْقَرِيبُ الْمَجْبِيَاتُ إِلَى أَرْوَاجِهِنَّ
ثَلَاثَةُ أُمَةٍ يَحْمُومٌ دَخَانٌ اسْوَدَّ يُصْعِقُ وَيُدْ يَدُ يَمُوتُ الْهَيْمُ الْإِبِلُ الظُّلُمُ الْبُغْرُومُونَ لَمَّا مَوْنٌ رَوْحٌ جَنَّةٌ وَرَخَاءٌ وَالزَّيْحَانُ الرِّزْقُ وَنَشِئْتُكُمْ فِي أَيْ
خَلَقَ نَشَاءً وَقَالَ غَيْرُهُ تَقْلَهُونَ تَجْعَلُونَ عَرِيًّا مُثْقَلًا وَاحِدًا عَرُوبٌ مِثْلُ صَبُورٍ وَصَبْرٌ لِيَسْمِيَهَا أَهْلُ مَكَّةَ الْعَرَبِ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ الْغَنَجَةُ وَ
أَهْلُ الْعِرَاقِ الشَّيْطَةُ وَقَالَ فِي حَافِضَةِ الْقَوْمِ إِلَى النَّارِ وَتَافَعَهُ إِلَى الْجَنَّةِ مَوْمُونَةٌ مَنْسُوجَةٌ وَمِنْهُ وَصْنِ النَّاقَةِ وَالْكَوْبُ لَا أَذَانُ لَهُ وَلَا عَرَّةٌ
وَالْأَبَارِيقُ ذَوَاتُ الْأَذَانِ وَالْعَرَى مَسْكُوبٌ جَارٌ وَفُرْشٌ مَرْفُوعَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مُتَرَفِّعِينَ مَتَمَتِّعِينَ أَمَّا تَمْتُونُ فِي النُّظْفَةِ أَمَّا ذَرْحَاهُ
النَّسَاءُ لِلْمُتَقَرِّبِينَ لِلْمَسَافِينِ وَالْقِيَّ الْقَفْرِ بِمَوْجِ النَّجْمِ بِحُكْمِ الْقُرْآنِ وَيُقَالُ بِسَقَطِ النُّجُومِ إِذَا سَقَطْنَ وَمَوَاقِعُ وَمَوْجِعٌ وَاحِدٌ مَذْهُونٌ
مَكْنُونٌ مِثْلُ لَوْ تَدْرِيهِمْ فَيُدْ هُتُونٌ فَسَلَامٌ لَكَ أَيُّ مُسْلِمٍ لَكَ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَالْيَقِينُ إِنَّهُ هُوَ مَعْنَاهَا كَمَا تَقُولُ أَنْتَ مَصَدَّقٌ
مَسَافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ إِذَا كَانَ قَدْ قَالَ أَنِي مَسَافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ وَقَدْ يَكُونُ كَالِدُعَاءِ لَهُ كَقَوْلِكَ فَسَقِيَا مِنَ الرِّجَالِ أَنْ رَفَعْتَ السَّلَامَ فَمِنْهُمْ مَنْ الدُّعَاءُ
تُورُونَ تَسْتَجِرُونَ أَوْ رَيْتُ أَوْ قَدْ كُنْتُ لَعْنًا بَابًا تَأْتِيهَا كَذِبًا بَابُ قَوْلِهِ وَظِلٌّ مَمْدُودٌ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ
أَبِي الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يُسَيِّرُ الدَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا وَاقْتَرَبَ
أَنْ شَتَّاهُمْ وَظِلٌّ مَمْدُودٌ **وَالْحَدِيدُ** قَالَ مجاهد جعلكم مُسْتَحْلِفِينَ مَعْتَرِينَ فِيهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى التُّورِ مِنَ الضَّلَالَةِ إِلَى الْهُدَى وَمَنْ فَاعٍ
لِلنَّاسِ جَنَّةٌ وَسِلَاحٌ مَوْلُكُمُ أُولَى بِكُمْ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ لِيَعْلَمَ أَهْلُ الظَّاهِرِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَالْبَاطِنِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا

الجوارء السود حور سود ثني ثنا سورة الواقعة بسم الله الرحمن الرحيم المتعجبين لمنزومون لهوون وريحان فيمالا تعلمون ويقال بقوم متمتعين
متعجبين ٢ مدينين محاسبين من التطف ٣ يعني بمواقف فيسلم والكفيت قديم سورة الحديد والمجادلة ٤ بسم الله الرحمن الرحيم

له قوله وقال بما بهما وصله الغرياني في قوله تعالى إذا زلزلت الأرض زلزلةً أي اضطربت
فترام من تحتها حتى يرمدها عليها من بناء وجبل وقال ويست الجبال ففتت أي انشلت كما قلت السو ق يامن
أولاً لا ريت قال تعالى في سجد مخضوض بالورق حلا بفتح الغاف والياء من لا بين ساقه من كزرة ثمره
يحيث نشئت أنصافاً ويقال أينا لا شوك لضعف الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمره قوله وفيه مشهود هو
المؤودة طمعه وقوله منصرفاً أي مراكب قال تعالى فجلنا بين البكادار عرابي العرب بفتح الراء وسكونها
المجبات إلى أزواجهن بفتح الموحدة المشددة قال الكرمان وفي بعضها تميميات والتشغل بمعنى التفتيل
ومرني كتاب بدر الخلق قوله تعالى ثلثه من الأولين أي من من الأم الماضية قوله تعالى وظل من نجوم أي
دخان اسود وقيل النجوم وادني جهنم قوله تعالى وكانوا يصرون على النش العظم أي يدعون على الذنوب
العظيم قال تعالى فصار لربن مشرب البهيم هي الأبل الظل قوله أنا لغرمون أي لمنزومون عزائمنا انفضنا
قال تعالى فاما ان كان من المقرين فزوج أي جنه ورقاد وقيل معناه فله راحة وهو تفسير بالآدم قوله
وريحان ولا يذو الريحان الرزق قال الورق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار قوله
منشامك بفتح النون الأولى والشين ولا يذو منشامك بفتح النون وكسر الشين وزاد فيها لا تعلمون أي في أي ملق
نشاء وقال الحسن البصري يجعلكم قروة وفنا زيركاً فعلنابا قوام تبكم أو تبكمكم على غير صوركم في الدنيا
فيجعل المؤمنين ويبيح الكافرو قال غيره أي غير ما به في قوله تعالى فظلمتم فلكون أي ينجون ما نزل بهم
في زرعكم وقيل تنمون على اجتسادكم فيه قال غيره في قوله تعالى خافضه رافعه أي هي خافضه تقوم إلى
النار ورافعه يأخرن إلى الجنة قوله تعالى على سر موضونه أي منسوجة بالذهب وقيل بالدر واليا قوت
اصلم من وضعت الشئ أي ركبت بعضه على بعض ومنه وضين الناقه وهو خراسا مراكب طاقاتها قال
تعالى بواقع النجوم أي يحكم القرآن ويقال للقرآن نجوم لانه نزل نجماً قوله ويقال بسقط النجوم إذا سقط
أي يغارب النجوم السائرة إذا غربن قوله ومواقع بالجمع وموقع بالافراد واحد أي مفادها واحد لان الجمع
الصفات والمفرد المعنات كلاهما مان بلا نقاد على الصحيح وبالأفراد قرأ حمزة والكسائي قال قه فبهذا
الديث انتم مدعون أي كمدعون قال ابن عباس وغيره قوله سلام بك أي سلم يشهد الام ولا يذو

(سورة الواقعة) قوله بمواقع النجوم يحكم القرآن) مبقى على تشبيهه معاني القرآن بالنجوم الساطحة والألوان اللامعة ومحل تلك المعاني هي حكم القرآن فصار مواقع
النجوم (سورة الحديد) قوله يقال الظاهر على كل شيء علماً والباطن على كل شيء علماً يريد أنه تعالى ظاهر على كل شيء من حيث العلم به تعالى من وجه بناء على أن
كل ما يدرك بأي حاسة كانت فهو من آثار قدرته ووجوده لا أثر يدل على المؤثر فهو من هذه الحيثية ظاهر علماً على كل شيء فما من شيء إلا وهو يعلمه ويعرفه وكل شيء
هو تعالى باطن من حيث العلم به فلا أحد يعلمه بالنظر إلى حقيقته ولكنه حتى قيل ما عرفناك حق معرفتك فصدق (أو من كونه ظاهراً علماً على كل أحد باطناً
علماً على كل أحد والله تعالى أعلم اهستدي

في قوله تعالى في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقترب
أن شتاهم وظل ممدود
في قوله تعالى في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقترب
أن شتاهم وظل ممدود

سورة المجادلة بسططه الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن الأسامة الذين باعوا جوارجلهم، فجاء الزهوان والذين صلوا إلى القبلة من أول الذين شهدوا بدوا الأسامة

له قوله من اكرم بهذا الشرط من المؤمنين اى شرط الايمان وفى الطريق الحرفى
عن ابن عباس قال كان امتنا من ان يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وعن قتادة فيما اخبره
عبد الرزاق ان عليه الصلوة والسلام كان يمتحن من باجر من السرايا ما خرجت الاذنية فى الاسلام وجب الله
ورسوله وزلامه ولا يخرج بك عشى رجل من ادلا فرا من زوجك **له** قسطلاني **له** قوله بايتك على
ذلك بكسر الهمزة وتقال فى الفصحى كان ما شئت ان شئت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عليّة عن ابن خزيمة و
ابن جابر وابو اسحق قسطلاني قسطلاني البيت وهدونا ايدينا من داخل البيت ثم قال الله فاشهد
فان فيه اشهاداً لمن كن يبايعه بايديهن واجيب بان مديله لا يستسلم المعاصرة فلعلة اشارة الى وقوع
المبايعه وكذا قوله فى باب الاصح فقبضت امرأة ما يدها لادلا فيه ايضا على المبايعه فيتمثل ان يكون
المرءى يقبض اليد ان خرمن القبول **له** قس **له** قوله فقبضت امرأة يدها بهذه المرأة هى ام عليّة
وكنيتها اسمت نفسا كذا فى العتيق ثم ان قبض يدها لا يدل على ان المبايعه تكون باليد لانهما علما كانت
اولا ذلك فقبضت يدها او كنت بمن اتاخرها فقبض فلما شافا فبينه وبين ما سبق قال الشرح المراءون
القبض التاخر من القبول جميعاً بينهما قوله اسعدتني فلانة قال ابن جرير لم اقف على اسم فلانة ففى الاسناد
قيام المرأة مع الاخرى فى النياحة فتراسلما وهو خاص بهذا المعنى. توسيعك والمساعدة عامة فى جميع
الامور كقوله فما قال لما شئت والسرمدى فاذا نزلنا ولا محمد فقال اذ بهى ذك فشم قال النووى هذا
خاص بهذه المرأة للشارع ان يخص من شاء من العموم بما شاء وقال غيره لعل النبي عشا اذ ذاك كان
للشربة بعدا باحتيا ثم حرمت بعد ذلك **له** قس **له** قوله فى معروف اى فى سنة ناس من
بسا والتقييد بالمعروف مع ان الرسول لا يأمر الا بالخير تنبيه على ان لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق قاله
البيهضاوى فى تفسيره **له** قس **له** قوله شرط الله لنساء اى على النساء. قال الكزما فى فان قلت
وكذلك الرجال كما مر فى كتاب الايمان فتاوى التحفيس. بين قلت مفقود القرب مردود انتهى **له**
له قوله بلقين الفتح نبأت آخره معجزة جمع فتوحه وهى الخوايم العظام تلبس فى الايدي ورسا
وضعت فى اعالي الارجل وقيل ملق من فضة لافض فيها. قس مجمع وقد سبق فى **له** قس **له** فى العيدين
له قس سورة الصف مكية او. نية وآية اربع عشرة وسقطت البسلة لغير الى ذر **له**
له قوله وقال مجاهد ما وصله الغزيابى فى قوله تعالى من انصارى الى الله اى من يتبعنى الى الله

قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور عن ابي الغيث عن ابي هريرة قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه سورة الجمعة واخبرين منهم لثما لم يحقروا هم قال قلت من هم يا رسول الله فلم يراجع حتى سأل ثلثا وفيما سلمان الفارسي وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لئاله رجال اخرج من هؤلاء احد ثلثا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد العزيز بن اخو ثور عن ابي الغيث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لئاله رجال من هؤلاء ياب قوله واذا راو تجارة حدثني حفص بن عمر قال حدثنا خالد بن عبد الله قال حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن ابي سعيد عن جابر بن عبد الله قال اقبلت غير يوم الجمعة ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم لم فانا الناس الا ثلثا عشر رجلا فانزل الله واذا راو تجارة او كهوا انقصوا اليها اذ اجاءك المنافقون قالوا انشهد انك لرسل الله الى الكاذبون حدثنا عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم قال كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن ابي يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينقصوا من حوله ولو رجعنا من عندنا لخرجنا الا غزوها الا ذل فذكرت ذلك لعلي اولى عمر فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فدعا فخذ ثلثه فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي واصحابه فخلعوا ما قالوا فكتب بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فاصابني هم لم يصيبني مثله قط فجلست في البيت فقال لي عتي ما اردت الى ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك فانزل الله تعالى اذ جاءوا المنفقون فبعث الى النبي صلى الله عليه وسلم فقرا فقال ان الله قد صدقك يا زيد ياب قوله اتخذوا ايمانا هم جنة يجتنبون بها حد ثنا ادم بن ابي اسير قال حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم قال كنت مع عتي فسمعت عبد الله بن ابي بن سلول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينقصوا وقال ايضا لئن رجعنا الى المدينة لخرجنا الا غزو منها الا ذل فذكرت ذلك لعلي فذكر عتي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن ابي واصحابه فخلعوا ما قالوا فصددهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فاصابني هم لم يصيبني مثله قط فجلست في بيتي فانزل الله اذ جاءك المنفقون الى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينقصوا الى قوله لخرجنا الا غزو منها الا ذل فارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراها على ثم قال ان الله قد صدقك ياب قوله ذلك يا نهم امنوا ثم كفروا فطعم علي قلوبهم فهم لا يفقهون حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت محمد بن كعب القرظي قال سمعت زيد بن ارقم قال لثما قال عبد الله بن ابي لا تنفقوا على من عند رسول الله وقال ايضا لئن رجعنا الى المدينة اخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم فلامني الا نصار وحلف عبد الله بن ابي ما قال ذلك فرجعت الى المنزل فميت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته فقال ان الله قد صدقك ونزل هم الذين يقولون لا تنفقوا الاية وقال ابن ابي زائدة عن اوعش عن عمرو عن ابن ابي ليلى عن زيد بن النسي عن النبي صلى الله عليه وسلم ياب قوله واذا رايتهم تعجبك اجسامهم وارت

ثَنَا قَالَ مَنْ هُمْ قَالُوا مَنْ هُمْ ^٢ يَرَجِعُوهُ ^٣ ثَنَى أَخْبَرَنَا ^٤ قَالَ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥}

قوله اوريل من هؤلاء الخرس بقرينة سلمان والشك من سليمان بن
 بلال الجرمي رجال من غير شك في الرواية اللاحقة وذو الوقيع في آخره برقة قلوبهم ومن وجه آخر يتبعون نسبي
 ويكثر من العلوة على اصططاني **قوله** اقبلت غير بكر العين ابل تحمل الميرة ودعم مقاتل بن
 جبان انها كانت لرجية بن خليفة قبل ان يسلم وكان معايل قولا عن مح ابي صلى الله عليه وسلم وعند
 احمد رسول الله صلعم مغرب قولا لنادا الناس بالمثلثة اى فخر قواعه الاثنا بالرفع وفي نسخة الاثنى عشر
 رجلا اصططاني **قوله** واذا راد اجماعة ادلوا انفسوا اليها اى تفرقوا عنك اليها اصلا
 الغير على التجارة ودون اللوا نما ايم في السبب او للدلالة على
 ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كانت
 مذمومة كان الانفضاض الى اللواولى بذلك اليه وقيل تقدمه اذا راد التجارة انفسوا اليها واذا راد اللوا
 انفسوا اليه فثبت احد بالدلالة المذكور عليه فس ينفى اى مدارك و زاد ابو ذر ترك قائما جملة
 حالية من فاعل انفسوا وقد مقدرة عند بعضهم **قوله** اقس **قوله** اذا جاهدنا فنحن وفي بعضها سورة
 الفاتحين بسم الله الرحمن الرحيم مدية وآية احدى عشرة كذا في اصططاني **قوله** قولك كنت في
 غزاة هي غزوة تبوك كما عند النسائي وعند اهل المنازى انها غزوة بنى المصطلق ورجع ابن كثير بان عبد الله
 ابن ابي لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش لكن ايدي الفتح القول بانها غزوة بقوله
 في رواية زهير الآتية ان شاذ الله تعالى في سفر اصحاب الن فس فيه شدة **قوله** قولك قولك
 هذا موجود في قرارة عبد الله ولم يثبت في المصاحف المتفق عليها ويمكن ان يكون زيادة بيان من جهة ابن
 مسعود **قوله** اى او لم يكن بانك وفي سائر الروايات الآتية لعمى بلا شك وكذا عند

(سورة المنافقين) قوله فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه الخ فان قلت كيف يكذب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمن ويصدق المنافق في مثل هذا مع ان المنافقين دايمهم الكذب في مثله والمؤمنون من الصمائية ما كان دايمهم الكذب بل دايمهم الصدق سيما في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم فاجاب بحتمل انه ما علم حالهم قبل وانما اطلعه الله تعالى على حالهم ولا يهذه السورة وهذا ظاهر قوله تعالى قالوا نشهد انك لرسول الله الخ وقوله وان يقولوا سماع لقولهم وقوله تعالى هم العدو فاحذرهم والله تعالى اعلم ويحتمل انه صدقهم وكذب هذا ظاهرا بمعنى انه رد خيرة لوجوده وترك عقوبة لهم فصا كان صدقهم وكذبه والله تعالى اعلم قوله فاردت الى ان كذبك فمعناه اى شئ اردت بما خضت فيه الى ان كذبك قال الجارة متعلقة بمحذوف وهو خضت غاية له والله تعالى اعلم اهـ سدى

١٣١ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٢ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٣ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٤ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٥ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٦ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٧ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٨ قال لعلهم يفتخروا به
١٣٩ قال لعلهم يفتخروا به
١٤٠ قال لعلهم يفتخروا به

١ الى يوتكون الآية ارقم فاصاب فقالوا ٢ الى قوله وهم مستكبرون ٣ رؤسهم ٤ استهزاء ٥ فكذبني فقال رسول الله عز وجل فارسل الآية
٦ بين عبد الله للانصار للمهاجرين ذلك الجاهلية ٧ ذلك ٨ فقال تحفظتة تحفظه ٩ قال ١٠ الكسم ان تضرب بيدك على شئ او برجلك ويكون اي
رميته بشئ يسوء ١١ الى تفقهون ينفضوا يتفروا ١٢ يتفرقوا ١٣ يتفروا الآية فذكر انسا

سنة جلاء مستأنفة او خرميندا مژدوف تقديره بهم كانهم اوفى ممل نسب على الحال من الغنم في قوله
ي تسبح لما يقولونه مشبين ما خشاب مسندة الى الناطق في كونهم اشتبا باغاليه عن العلم والنظر قوله يحسبون
كل صيئة تصاح واقعة عليهم لما في قلوبهم من الرعب وعليهم هو المفعول الثاني للبيان وقوله بهم العدو
جلاء مستأنفة اغير الله عنهم بذلك قوله فاحذرهم اي فلما تمنعهم على سررك لانهم يحسبون لامعالك -----
ينقلون اليه اسراركم فالتزم الله اي اهلكم اني لو فكون اي كيف يعرفون عن اليا مان بعد قيام البرهان ١٣
قططان ٢ قوله فانيئت النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت تقدم انفا فذكرت نعمي فذكره
للنبي صلعم قلت الاخبار اعم من ان يكون بنفسه او بالواسطة مع ان لا منافاة في وقوع الامر من كليهما لكن في
المرمان ١٣ قوله قال كالوارجال الاجل شي اي قال الله تعالى انهم خشب مسندة مع انهم كانوا
رجالا من اجل ان الس واستنم ١٤

٤٤ قوله فليسمع رجل من المهاجرين هو جويها بن قيس او ابن سعيد الغفاري وكان لاجرا
 عمر بن الخطاب يقول فرسه قوله رجلا من الانصار هو سنان بن دبرة الجهنني حليف اليامي بن سلول
 اي ضرب على دبره قوله بالانصار نفع الام للاستغاثة وكذا في قوله للمهاجرين وهذا يسمى بدعوى الجاهلية
 قوله دعوا اي اتركوا هذه المقالة اي هذه الدعوى فانما مشتملة بلفظ الميم وسكون النون وكسر الغوية اي
 كلمة خبيثة قبيحة ١٣ فسك ٥٥ قوله ففعلوها بمحذوف همزة الاستغاث اي افعلوا الاثره يريد شرا كانها
 فيما نحن فيه ما زادوا الاستبداد بعيننا وذلك ان طاعناها كانت بسبب حوض شرب من نازا^{عليه} الانصار
 ١٢ ملحق من قس ٥٦ قوله دعرا لتمدث الناس اي اتركه لا تقتل بمحدث الناس الخ من غير

الآية ^١ للنصارى وقال لهم يا جرين ^٢ فسمعهم الله ورسوله ^٣ فقال ^٤ المدينة الأكثر ^٥ فقال يتحدث ^٦ صلى الله عليه وسلم ^٧ وقال لجاهد التباين غيب اهل الجنة اهل النار ان لم تعلموا تحبض ام لا تحبض فاللاوى ^٨ قعدت المحبض واللاوى لم يحبض بعد فعدت من ثلثة اشهر ^٩ بسم الله الرحمن الرحيم ^{١٠} بن سعد ^{١١} بن عبد الله ^{١٢} امرأة له امر الله ^{١٣} امره ^{١٤} امر واحدتها ^{١٥} قال فسألها فذكر واه ^{١٦} فضممتي ^{١٧} فضممتي ^{١٨} فضممتي ^{١٩} فغمز ^{٢٠} بسم الله الرحمن الرحيم ^{٢١}

فان مضت الربعة اشهر وعشرون ملة تتر بص حتى تلذ قال اليوسمة قلت انا قال الله تعالى واولات
الاحمال اجلسن ان يفتعن حملن زادا السليل فقال ابن عباس انا ذاك في الطلاق قال ابو هريرة نافع
ابن ابي نعيم ابن سلمة قال على عادة العرب والافليس هو ابن اخيرة حقيقة ١٢ **ق** قوله قال
ففتعن لي بعض اصحابه كذا القاميس بالارد وعندي اليه شتم ففتعن بالراء وعندي اصيلي ففتعن مشد الميم بالنون
وكذا في رواية عن ابن السكن وبقية شيوخ الهروي الا انه بتحقيق الميم وكسرها وكل هذه غير معلومة في كلام
العرب في معنى يستقيم مفهوما هذا الحديث واشبه ما فيه عندي رواية اليه شتم ففتعن بالراء لكن صوابه
فتعن بتشديد الميم اى استكتى يقال فتعن الرجل سكنت وما بعده وما قبله من الكلام يدل على صوابه لا ذكر تنظيم
اصحاب ابن ابي ليلى لا ردد هذا فيناه عليه ثم اجتماع ذلك بعد نفسه وفي رواية عن ابن السكن والنسفي ففتعن
لي بعض اصحابه فان صحت فتعناه فهبى بذلك من تقيض عينيه على السكوت قاله الياض في المشارق قال
في الخارjadi قوله فتعن في معنى استكتى يقال فتعن سكنت وفتعن في غيره بالتشديد اسكتة وهبنا نسخ اخبرنا ففتعن
بالنون وشدة الميم المفتوحة وبالتحقيق وكسر الميم وقال بعضهم معناه غرظا هو ويكنى اذ من الشقيين الذي
قال في القاموس فيه والفتعن ككظم من الاصوات ما لا يستطيع الوقوف عليه حتى يوصل ما خرب بالجملة
المراد اما الاشارة بغض الشفة او بتفسير العين او المروية في الكلام الذي لا يفهم معناه ولكن يفهم منه الاغراض
والاسكات انتهى ١٣ **ق** قوله وقال ولكن عمرو لا يذو ولكن عمه بتحقيق النون وعم بعد الله بن
عنته عبد الله بن مسعود وقال في الفقه والمشهور عن ابن مسعود كان يقول خلافا ما نقله فلعله كان يقول
ذلك ثم رجع ١٤

مدية وأبها ثمان عشر دال في زيادة والطلاق باسم الله الرحمن الرحيم قال مجاهد النخاسين يوجبون أهل الجنة
أهل النار ولزول أهل الجنة منازل أهل النار قولوا إن أديتم فعدتهن ثلثه أشهر أي إن لم تعلموا الخ ١٢ —
٤٣ قوله ثم تحيض فتنقطع قبل فائدة التاخير إلى الطهر الثاني للتأخير الرجعة الغرض من الطلاق فيجب أن
يملك زمانا وقيل أنه عقوبة لمن لم يحصيه وقيل وجهه أن الطهر الأول مع الحيض الذي طلق فيه كما مر وأحد
فلولهما في أول طهر كان كالحلق في الحيض وهذا الوجه ضعيف كما لا يخفى ١٢ المعات ٥٥ قوله آخر
الجليلين عدتها دال في ذمها النسب أي يترخص إلى آخرها جليلين أربعة أشهر وعشرون ودلت قبلها

[illegible]

١٢ إلى الخبير ٢ إلى قوله العلم الخبير ٣ قال يعني عونا ٤ أو قفوا اهنيكم ٥ أو قفوا انفسكم واهليكم ٦ أو صوا يقلل ٧ أردت ٨ بن الخطاب فلم ٩
بدر الظهران ١٠ الماء فقال ١١ الآية ١٢ إلى وابكارا له ١٣ سورة ١٤ سورة الملك ١٥ بسم الله الرحمن الرحيم ١٦ واحد ١٧

من مذايب القمر ١٢ فس ٥٩ قوله التغاوت في قوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت قال
لفراء الاختلاف والتفاوت بالالف والتخفيف والتفاوت بغير الف والتشديد وبها قرأ حمزة
والكسائي واحمد في المعنى كالتعاهد والتعهد قوله تكاد تميز اي تقطع من الخط اي تفرق غضبا عليهم وتؤنيل
لشدته اشتغالنا بهم وبخوضان براد غلظ الزبانية قوله تعالى فاشوا في ما كبها اي جوانبها قوله تدعون
بالتشديد في قوله تعالى وقيل هذا الذي كنتم به تدعون وتدعون اي بسكون الدال مخففا واحدا مثل تذكر
بالتشديد وتذكرون بالتخفيف قوله تعالى اولم يرد الى الطير فو قم صافات وليقبضن اي يضرن بالاختين
وقال مجاهدنا وصل الغريابي في قوله صامت هو بوسط المختين وسقط قوله وليقبضن الى هنا لا في ذلك قال
تعالى بل نجواني عتو نفور قال مجاهد هو الكفور فس قال القاضي نفور الكفور كذا قاله فتم وعنده اصيل
نفور نفور كقدر وهو او من الاول انتهى كلامه في المشار ١٢

يقطع من اذن الابل فيترك معلقا جوازا كثير العلم ١٢
 من نبتة المعلاة والجيم اى الدرسة ١٣

ك قوله اهب يغف الهرة والها، ويعنيها جمع الاباء جلد درغ اولم يدريغ او قبل ان يدريغ ١٢ قس
مع دفع التسمية هناك بعض النسخ واللاويدي ايضا والله اعلم ١٣ السال من ذكره فمفعول به
لا ترف ١٢ قس له اي فلما اجرت حفصة عائشة فلما منها ان لاجرح في ذلك ١٢ قس ما لاني المنقول
عن بحار التسمية وليست هذه العبارة في سائر النسخ الموجودة ١٢.

عده وساق بقیة الحديث واخبره هنا للعلم به من سابقه ١٢ افس عنه متعبدات او متعبدات
لامر الرسول ١٢ افس عنه وسط العاطف بينهما لتناخبا ولانها في حكم صفة واحدة اذ المعنى متشابها
على الثبوت والابكار ١٣ يعض للعد هذه من جملة ما وافق نزول لارأي عمر من ١٣

١٢ قس ٤٢ قول قرظا بركات ورا فظاء مجرة مفتوحات وراق السمل الذي يدري بقرظا مصبويا اي سكوبا
ولاي ذر مصبويا بالار بدل الوجدة اي مجموعا من الصبرة وهي الكومة من الطعام ١٢ قس ٤٣ قول ان
تتو بال الله تعالى خطاب لفحصه وعاشته حتى الله عملها الاتفاقات للباينة في العاينة وجواب الشرط
فقد صفت قلوبكم اي فقدر وجدكم بالوجوب التورية وهو ميل قلوبكم عن الواجب من مخالفة الرسول بسبب
ما يحبه وكرايته بالكره يفتي بقرظا صفت بالواو واصفيتها بالياء اي ملت فالاول ثلثي والثاني ثلثي من ثلثي
فيه قال تعالى ولتصفي اليرأئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة اي تهليل ١٢ قس ٤٤ قول وان نظارها
عليه بما يسوءه فان الله هو مولاه ناصره وهو يجوز ان يكون فضلا ومولاه النخبر
واي يكون بفتح او مولاه خبره والجملة خبران وجبريل رئيس الكروبيين
وصالح المؤمنين البكر وغيره صالح مفرد لا تكتب بالمدردون واوا النسخ وجوزوا ان يكون جمعا بالواو والنون هذفت
لانها تاء وكتب بلا واو اعتبارا بالفظ لان الواو سقطت لساكنين كيدع الدراع وقوله جبريل عطف على محل
ان بعد استكمال خبره وحينئذ جبريل وتاثيره داخلان في ولاية الرسول عليه الصلوة والسلام وجبريل ظهير
له في قول في عموم الملكة والملك بفتح وخبره ظهير وبجوز ان يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل بينهما
وما بعده عطف عليه وظهير خبره فتحص الولاية بالشد ويكون جبريل قد ذكر في العاونة مرتين مرة بالتحصيل
ومرة في العموم ١٢ قس ٤٥ قول وقال بمجاهدوا انفسكم واليهكم اي يتقوى الله وادبوا ولم يغير
الي فداوصوا بفتح الهرة من اليرأئدة وفي بعضها ادفعوا اليهكم اي عن العصية وعن النار قال القاضي افقوا
اليهكم كذا بن الحسن وحذ لا تلي او ففوا انفسكم واليهكم قال القاضي في حوايه قوا انفسكم وقوا اليهكم قال ابن جرفي جميع النسخ التي هذفت منها
بوصا من اليرأئدة من القسطلاني والشيخ واليهكم ١٢ قس ٤٦ قوله ورايت موضعا اي موضع السؤال فان قلت الغيوم
من ان السؤال كان في اثناء الوجود والسكب وقبل الشروع في السير ومن الحديث السابق انه بعد الشروع
فيه قلت الاول منوع ١٢ قس ٤٧ قوله عسى ربه ان طلقنك النبي صلعم ان يبده لاذاجا خيرا منك خج
منه وطلقنك شرطا مقرر بين اسم عسى وخبره ادجوابه مذكوف او متقدم اي ان طلقنك غنى وعسى
من الله واجب ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط ١٢ قس ٤٨ قوله تبارك الذي بيده
الملك كية وليرأئذ سورة الملك وراها ثلثون قس ونسب الواقعة والنجية لانها تلي وتجي قاربها

وَقَالَ مَجَاهِدٌ صَافٍ بَسِطَ اجْتَمَعَتْ مِنْهُ الْكُفُورُ وَالْقَلَمُ وَقَالَ قَتَادَةُ حَرَجْتُ فِي انْفُسِهِمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِنَّا لَنَاصِلُونَ اَضَلَّتْنا
مَكَانَ جَنَّتِنَا وَقَالَ غَيْرُهُ كَانَتْ نَحْمُ كَالصَّبْرِ انْصَرَمَ مِنَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلُ انْصَرَمَ مِنَ النَّهَارِ وَهُوَ اَيْضًا كُلُّ رَمْلَةٍ انْصَرَمَتْ مِنْ مُعْظَمِ الرَّوْلِ وَالْأَصْرُ يَحْمِلُ
الْمَصْرُ وَمِثْلُ قَتِيلٍ وَمَقْتُولٍ يَا بَ قَوْلُهُ عُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ حَدَّثَنَا مَجَاهِدٌ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ اسْرَائِيلَ عَنْ ابْنِ حَصِينٍ عَنْ مَجَاهِدٍ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ قَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ لَهُ زَيْمَةٌ مِثْلُ زَيْمَةِ الشَّاةِ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ مَجْدُبْنَ خَالِدٍ
قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ الْخُزَاعِيَّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَلْأَخْبَرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ لَوَاقِمٍ عَلَى اللَّهِ
لَا يَبْرُهُ إِلَّا أَخْبَرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ جَوَّازٍ مُسْتَكْبِرٍ يَا بَ قَوْلُهُ يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِثْبَاتُ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَالٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ اسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ كَيْسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكْشِفُ رَبِّي عَنْ
سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَيَتَّبِعِي مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَسُوءَةً فَيَذْهَبُ لَيْسَ يَسْجُدُ فَيَعُودُ ظُهُورُهُ طَبَقًا وَاحِدًا الْحَاقَّةُ
عَيْشَةٍ لَا ضِيَاءَ فِيهَا الرِّضَى الْقَاضِيَةُ الْمَرَّةُ الْأُولَى الَّتِي مَتَّهَا لَمْ أَحْجِ بَعْدَهَا مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ أَحَدٌ يَكُونُ الْجَنَّةِ وَالْوَاحِدُ وَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ الْوَتَيْنِ نِيَاطُ الْقَلْبِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَغَى كَثُرَ وَيُقَالُ بِالطَّاعِيَةِ بِطَغْيَانِهِمْ وَيُقَالُ طَغَتْ عَلَى الْخُزَّانِ كَمَا طَغَى الْمَاءُ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ
سَأَلَ سَائِلٌ وَالْفَصِيلَةَ أَصْغَرُ أَبْنَاءِ الْقُرَى إِلَيْهِ يَنْتَمِي مِنْ أَنْهَى الشَّوْى إِلَيْكَ وَالرَّجُلَانِ وَالْأَطْرَافِ وَجِلْدَةُ الرَّأْسِ يُقَالُ لَهَا
شَوَاةٌ وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتُلٍ فَهَرَشَوِيَّ وَالْعَزُونَ الْحَلْقُ وَالْجَمَاعَاتُ وَاحِدُهَا عَزَةٌ أَنَا أَرْسَلْنَاكُمْ أَطْوَارًا وَأَطْوَارًا كَذَلِكَ يُقَالُ عِلَاطُورَةٌ
أَيُّ قُدْرَةٍ وَالْكِتَابُ رَاشِدٌ مِنَ الْكِبَارِ وَكَذَلِكَ جَمَلٌ وَجَمِيلٌ لَانْهَاشِدٌ مِبَالْغَةٌ وَكَبِيرٌ الْكَبِيرُ وَكَبِيرٌ أَيْضًا بِالْخَفِيفِ وَالْعَرَبُ يَقُولُ
رَجُلٌ حَسَنٌ وَجَمَالٌ وَحُسْنٌ خَفِيفٌ وَجَمَالٌ خَفِيفٌ دَيَّارٌ مَنْ دَوَّرَ وَلَكِنَّهُ فَيَعَالُ مِنَ الدَّوَارِ كَمَا قَدَّرَ عَمَلُ الْقِيَامِ وَهِيَ مِنْ قَبْلِ
وَقَالَ غَيْرُهُ دَيَّارٌ أَحَدُ تَبَارِكِهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَدَّ رَأْسَهُ يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا وَقَارَ عَظْمَةً يَا بَ قَوْلُهُ وَدَاؤُهُ سَوَاعًا وَلَا يَغُوثٌ وَيَعُوقُ وَنَسْرًا
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هَاشِمٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ صَارَتْ الْأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ

قَالَ مَجَاهِدٌ سُورَةُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَتَخَفَتُونَ بِمَجْنُونِ السَّرَادِ لِكَلَامِهِ الْحَقُّ عَلَى حَرَجٍ عَلَى جَدِّ نَبِيِّ مُحَمَّدٍ قَالَ ابْنُ جَبْرِ عَلَى إِرْجَاءِهَا
بَقِيَ فَيَبْقَى يَسْجُدُ سُورَةُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَسْبًا مُتَابِعَةً مَا لَمْ يَنْشَأْ مِنْهَا قَوْلٌ عَلَى حَافَتِهِ كَقَوْلِكَ عَلَى إِرْجَاءِ الْبَيْتِ وَهِيَ تَشَقُّقُهَا وَالْقَاضِيَةُ
لَنْ أَحْيَا ثُمَّ أَحْيَى لِلْجَمْعِ سُورَةُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْعَزُونَ الْجَمَاعَاتُ الْعَزُونَ الْحَلْقُ وَالْجَمَاعَاتُ وَاحِدُهَا عَزَةٌ سُورَةُ نُوْحٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَكَبِيرٌ أَيْضًا بِالْخَفِيفِ فِيهَا كَذَا فِي الْقِسْطَانِ قَالَ الْكُرْمَانِيُّ وَالْكَبِيرُ بِالْقِسْطِ يَدُ الْكَبِيرِ بِالْقِسْطِ وَهُوَ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ
وَكَذَا الْجَمَالُ وَهُوَ أَشَدُّ مِثْلَهُ مِنَ الْجَمَالِ وَهُوَ مِنَ الْجَمَالِ وَكَذَا الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ الْكَبِيرُ
دِيَّارٌ فَابْدَلْتُ الْوَاوِيَّ عَوْدَةً وَلَوْ كَانَ الدَّيَّارُ يُشِيرُ إِلَى الْبَيْتِ لَكَانَ دَوَارًا وَقَوْلُهُ وَقَالَ غَيْرُهُ لَمْ يَجْعَلْهُمُ زَكَر
أَمْرٌ يُطْعَفُ عَلَيْهِ وَلَعَلَّ سَقَطَ مِنْ نَاسِخٍ وَبَارِئًا قَالَهُ الْبُوعِيَّةُ قَالَ تَبَّ لِي لَا تَزِدُ الظُّلُمَاتِ
لَا تَجِبُ أَرَأَيْتَ هَذَا كَقَوْلِهِ لَمْ يَجْعَلْهُمُ الْبُوعِيَّةُ أَيْضًا ١٢ قَوْلُهُ قَوْلُهُ دَوَارًا وَسَوَاعًا
وَالْبُوعِيَّةُ وَالْعَلِيَّةُ وَالْوَزْنُ أَنْ كَانَتْ عَرَبِيَّةً ١٢ قِسْطَانِي ١٢ قَوْلُهُ وَقَالَ عَطَاءٌ الْخُرَّاسَانِيُّ وَهُوَ
مَعْقُودٌ عَلَى مَمْدُودٍ بَيْنَ الْفَاكِسِيِّ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَدَاؤُهُ سَوَاعًا أَلَا يَزِيدُ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَ قَوْمٌ نُوْحٌ يَسْجُدُونَ عَطَاءً عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ
جَرِيرٍ لَمْ يَسْمَعْ التَّغْيِيرَ مِنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ وَابْنُ عَبَّاسٍ الْكُتَابُ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَخَطَّرَ فَرِيضَةً الْبَنَارِيَّ أَخْرَجَهُ الْإِسْلَامُ
مِنْ رِوَايَةِ عَطَاءٍ ابْنِ رِبَاعٍ لَانْ الْخُرَّاسَانِيُّ لَيْسَ عَلَى شَرْطٍ وَلَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَدَأَ لَيْسَ بِقَاطِعٍ فِي أَنْ عَطَاءُ
الْمَذْكُورُ الْخُرَّاسَانِيُّ فَخَطَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْخُرَّاسَانِيِّ دَاوُدُ بْنُ أَبِي بَرَّاحٍ جَمَاعًا قَالَ فِي
الْمَقْدَمَةِ وَهَذَا جَوَابُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهَذَا عَمْدُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْخُرَّاسَانِيِّ الْجَوَابُ السَّيِّدُ وَلَا يَدُ الْبُوعِيَّةُ كَبِيرَةٌ
كَذَا فِي الْقِسْطَانِ وَبَيْنَ فِي السَّلَاقِ انْشَادَ اللَّهِ تَعَالَى قَوْلَهُ صَارَتْ الْأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ يَسْجُدُونَ
فِي الْعَرَبِ بَعْدَ فَعْدِهِمَا وَكَانَتْ غَرَقَتْ فِي الطُّوفَانِ قَلْبًا نَضِيبَ الْمَاءِ عِنْدَ الْخُرَّاسَانِيِّ الْبَيْتِ فِيهِمَا فِي الْأَرْضِ
١٢ قِسْطَانِي ١٢ حُلُّ الدَّلَافَاتِ حَاجِزِينَ مَانِعِينَ نِيَاطُ الْقَلْبِ هُوَ عَرَقٌ إِذَا انْقَطَعَ مَاتَ صَاحِبُهُ يَنْتَبِهُ
بِشَبِّ ١٢ فِي الْقَوْمِ وَلَيْسَ مِنْهُمْ ١٢ قَس ١٢ كَذَا لَانْ دَوَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْخُرَّاسَانِيُّ ١٢ قَس ١٢ شَيْءٌ يَقْطَعُ مِنْ
أَذْنِ الْأَبْلِ فَيَزِيحُ مَمْلُوقًا ١٢ قَامُوسُ لَمْ يَشْهُرْ بِفَعْلٍ الْعَيْنِ وَمَعْنَاهُ يَسْتَضَعِفُ النَّاسَ وَيَسْتَقْرُونَ ١٢
كَلِمَةً بِكِبَرِ الْعَيْنِ فِي الْفَرْعِ أَيْ مَتَوَاضِعٍ خَالٍ وَبِفَتْحِهَا فَيُضْطَرُّ الدِّمَاطِي وَقَالَ النُّوْزِيُّ أَنْ رِوَايَةَ الْكُتُبِ
فَطَفِطُوهَا وَشَدَّ بِهَا لُحْيَتَهُ الْوَاقِشُ الْأَثَمُ ١٢ قَس مَا هُوَ جَعْدَةٌ عَنْ شِدَّةِ الْأَمْرِ لَوْ أَنَّ الْقِيَمَةَ يُقَالُ كَشَفْتَ
الْحَرْبَ عَنْ سَاقٍ إِذَا شَدَّ الْأَمْرَ فِيهَا فَوَكَتَ أَيْ ذَلَّ كَشَفْتَ وَلَا سَاقٍ ١٢ قِسْطَانِي ١٢ مَاعِ بَعْضُ الْمَهْلَةِ
وَالْمَوْعِدَةِ أَيْ لَا يَخْفَى وَلَا يَخْفَى ١٢ قَس مَا عِشَّةٌ فِيهَا الرِّضَى أَيْ ذَاتُ رِضَاءٍ بِدَاوُدَ مِنْ بَابِ ذِي
كَذَا ١٢ مَاعِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَخَفِصِلَةُ الَّتِي تُوَوِّبُ مَكِيَّةً وَأَيْهَا لَمَعَ دَاوُدُ ١٢ قَس بَعْضُ مَا لَعَنَ
لَانْ أَصْلُهُ قَوْمٌ فَلَا يُقَالُ وَزَعَالٌ بَلْ يُقَالُ لَمَّا مَرَّ الدَّيَّارُ ١٢ قَس عَمَّ الْمَدَارُ الْكَبِيرُ الدَّرْدُ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ

(سورة الحاقة) (قوله ويقال بالطاغية بطغيانهم ويقال طغت على الخزان الم) يريد ان الطاغية مصدر يعنى الطغيان والباء للسببية اوصفة للريم والياء للادالة
ولمفعول على الاول هلكوا بسبب طغيانهم وعلى الثاني اهلكوا بالريم الطاغية على الخزان والله تعالى اعلم-

بعد آتوا وكان كلب يد وماء الجندل وآتوا سواهم كانت لهذيل وآتوا غوث فكانت لهم راد ثم لبني غطيف بالبحر عن سبأ وآتوا يعوق
فكانت لهم رادان وآتوا سواهم فكانت لهم رادان وآتوا سواهم فكانت لهم رادان وآتوا سواهم فكانت لهم رادان وآتوا سواهم فكانت لهم رادان
ان انصبا الى جبالهم التي كانوا يجلسون انصبا باسماهم ففعلوا فلم يقيد حتى اذا هلك اولئك وتسخن العلم عذبت
قل آوحي الى سواهم وقال الحسن جد ريتا غناريتا وقال عكرمة جلال ريتا وقال ابراهيم امر ريتا وقال ابن عباس ليكن اعدا لحديثنا
موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد خيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب فوجعت الشياطين
فقالوا ما لكم قالوا جيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب فقال ما حال بينكم وبين خبر السماء الا ما حدث فاضربوا مشارق
الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الامر الذي حدث فانطلقوا فصرخوا مشارق الارض ومغاربها ينظرون ما هذا الامر الذي حال بينهم وبين
بين خبر السماء قال فانطلق الذين توجهوا نحو هامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحلة وهو عامدا الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه
صلوة الفجر فلما سمعوا القرآن كسبوا له فقالوا هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء فها لك رجوعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآن
عجيبا هذا على الرشد فامتابوه ولن نترك بربنا احدا وانزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قل آوحي الى آتاه اسمع نفقون الجحش و
انما آوحي اليه قول الجحش المزمع وقال مجاهد وبئس اخليص وقال الحسن انكاره قيودا منقطعة ثقلة به وقال ابن عباس كئيبا
فهم يلا الرمل السائل ويكلم شديد المهدد قال ابن عباس عسى شديد قسورة ركز الناس واصولهم وقال ابو هريرة الاسد كل
شديد قسورة مستفجرة نافرة مذعورة حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن اسامة بن
عبد الرحمن عن اول ما نزل من القرآن قل ليها المذشر قلت يقولون اقرأ يا سم ربك الذي خلق فقال ابوسلمة سألت جابر بن عبد الله
عن ذلك وقلت له مثل الذي قلت فقال جابر لا احد ثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت
جوازي هبطت فتوديت فنظرت عن يميني فلما ارشيتا ونظرت عن شمالي فلما ارشيتا ونظرت امامي فلما ارشيتا ونظرت خلفي فلما ارشيتا

فكانت يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت

١٥ قوله يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت
قوله قسوة في قوله فزت من سورة ركز الناس آخره اء اي قسم واصواتهم وهله سفيان بن عيينة في تفسيره عن
ابن عباس وقال ابو هريرة فها وصله بعد من جريد الاسود كل شديد مشددة زاد السفي وقوله والركن الصوت
وسقط هذا الخبر في قوله تعالى انهم حر مستفجرة اي نافرة مذعورة قال ابو عبيدة
١٦ قوله يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت
قوله قسوة في قوله فزت من سورة ركز الناس آخره اء اي قسم واصواتهم وهله سفيان بن عيينة في تفسيره عن
ابن عباس وقال ابو هريرة فها وصله بعد من جريد الاسود كل شديد مشددة زاد السفي وقوله والركن الصوت
وسقط هذا الخبر في قوله تعالى انهم حر مستفجرة اي نافرة مذعورة قال ابو عبيدة
١٧ قوله يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت
قوله قسوة في قوله فزت من سورة ركز الناس آخره اء اي قسم واصواتهم وهله سفيان بن عيينة في تفسيره عن
ابن عباس وقال ابو هريرة فها وصله بعد من جريد الاسود كل شديد مشددة زاد السفي وقوله والركن الصوت
وسقط هذا الخبر في قوله تعالى انهم حر مستفجرة اي نافرة مذعورة قال ابو عبيدة

١٨ قوله يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت
قوله قسوة في قوله فزت من سورة ركز الناس آخره اء اي قسم واصواتهم وهله سفيان بن عيينة في تفسيره عن
ابن عباس وقال ابو هريرة فها وصله بعد من جريد الاسود كل شديد مشددة زاد السفي وقوله والركن الصوت
وسقط هذا الخبر في قوله تعالى انهم حر مستفجرة اي نافرة مذعورة قال ابو عبيدة
١٩ قوله يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت
قوله قسوة في قوله فزت من سورة ركز الناس آخره اء اي قسم واصواتهم وهله سفيان بن عيينة في تفسيره عن
ابن عباس وقال ابو هريرة فها وصله بعد من جريد الاسود كل شديد مشددة زاد السفي وقوله والركن الصوت
وسقط هذا الخبر في قوله تعالى انهم حر مستفجرة اي نافرة مذعورة قال ابو عبيدة
٢٠ قوله يا بكون يا بكون الشياطين وشبه سورة بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا فقال سورة ياها ٢ ولله الشكر
الرحمن الرحيم ٢ يعني سورة بسم الله الرحمن الرحيم وسورة والركن الصوت ٢ يقال ٢ ياها المذشر فاذر ثقي ٢ قال فقلت فقلت
قوله قسوة في قوله فزت من سورة ركز الناس آخره اء اي قسم واصواتهم وهله سفيان بن عيينة في تفسيره عن
ابن عباس وقال ابو هريرة فها وصله بعد من جريد الاسود كل شديد مشددة زاد السفي وقوله والركن الصوت
وسقط هذا الخبر في قوله تعالى انهم حر مستفجرة اي نافرة مذعورة قال ابو عبيدة

فرغت رأسي فرأيت شيئاً فأتيت خديجة فقلت دقروني وصوبوا علي ماء بارداً قال فذقوني وصوبوا علي ماء بارداً قال فنزلت يأيها الرسول
ثم فأنزل ربك فكثيراً يا رب قوله ثم فأنزل ربك شيئاً من غير ذلك قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره قال حدثنا حرب بن
شداد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاء ورث بجرا مثل حديث عثمان بن
عمر عن علي بن المبارك ياب قوله وربك فكثيراً حدثني اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا يحيى قال
سألت أبا سلمة أي القرآن أنزل أول فقال يأيها المدثر فقلت أنبئت أنه قرأ يا سم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر
ابن عبد الله أي القرآن أنزل أول فقال يأيها المدثر فقلت أنبئت أنه قرأ يا سم ربك فقال لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ورث في جداء فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي فنوديت فنظرت
أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فإذا هو جالس على عرش بين السماء والارض فأتيت خديجة فقلت دقروني وصوبوا علي ماء
بارداً فأنزل علي يأيها المدثر ثم فأنزل ربك فكثيراً ياب قوله وثيا بك فطهر حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن
ابن شهاب عن محمد بن عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الزقاة قال أخبرنا معمر عن الزهري فآخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر
ابن عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء
فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بجرا على كرسى بين السماء والارض فجئت منه رعباً فرجعت فقلت زقلوني زقلوني
قد ثروني فأنزل الله تعالى يأيها المدثر إلى والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
والرحيم العذاب حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب سمعت أبا سلمة قال أخبرني جابر بن
عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل
السماء فإذا الملك الذي جاءني بجرا على كرسى بين السماء والارض فجئت منه رعباً فقلت زقلوني زقلوني
زقلوني فأنزل الله تعالى يأيها المدثر إلى قوله فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
وقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به وقال ابن عباس سدي هذا ليفجر لاهة سوف اتوب سوف اعمل لا وزر لا حصن حدثنا
الحميد بن قيس قال حدثنا سفيان قال حدثنا موسى بن أبي عائشة وكان ثقة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي حرك به لسانه ووصف سفيان يريد أن يحفظه فأنزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به ياب
إن علينا جمعه وقرآنه حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنه سأل سعيد بن جبير عن قوله تعالى

ثنا الذي خلق عليه السلام كرسى قال أخبرني قال ١٢ فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
٢٢ فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
فروني أي غفلوني وليس في هذا الحديث أن أول ما نزل يا أيها المدثر وإنما استخرج ذلك جابر بن عبد الله فأنزل الله قوله
لا يبارك من الحديث الصحيح المروي السابق أول هذا الجاهل أنه قرأ هذا ما قاله القسطلاني قال السجستاني في التوضيح
الذي تظافرت به الأحاديث الصحيحة أن أول ما نزل أقرأ باسم ربك واجيب عن قول جابر بن عبد الله ما رواه أبو سلمة
محمود بن عيسى فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
سبب في ذلك تقدم نزول أقرأ في الرواية الثانية فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
٢٥ قوله حديث عثمان بن عمر مخرج البخاري رواية عثمان بن عمر التي أحال رواية حرب بن شداد
عليها وهي منه محمد بن بشر شيخ البخاري فيه أخرجه أبو عمرو في كتاب اللغات قال ثنا محمد بن بشر ثنا عثمان
ابن عمر ناقل عن أبيه عن محمد بن جعفر عن سفيان بن عيينة عن أبي موسى محمد بن المثنى عن عثمان بن عمر ناقل
البخاري ٢٥ قوله وربك فكبر فقصص ربك يا فكبير وهو وصف بالكبرياء غلظاً أو قولاً روي أنه لما نزل كبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم والعين أن الوحي وذلك لأن الشيطان لا يأمر بك والكبرياء والغلبة وفيما بعده لفائدة
معنى الشرط فكانه قال وما يكن فكبر ربك ١٢ بيضاوي ٢٥ قوله أنبئت بضم الهمزة مبنياً للمفعول أي
أنبرت والنظائر التي أنبأ بها يحيى بن كثير عروة بن الزبير والذي أنبأ أبا سلمة عائشة فإن الحديث مشهور عن
عروة عن عائشة ويحتمل أن يكون رواه بأوليه المدثر أو بغيره من معصومة ما بعد فترة الوحي أو مقيدة بالانزال الأول
مطلقاً فقسطلاني ويسمى بيانه في سورة اقرأ ١٢ قوله وثيا بك فطهر عن البخاري أنه لو قرأ ما خلاص من العرب
ثيا بهم فطهر فزما أصابها التماسه وسقط لفظ ياب لغيره في ١٢ قوله فنبئت منه بالهمزة مفتوحة في
الفروع معصومة في غيره فبكرة مكسورة فثنته ساكنة فوترية قوله رعباً أي خوفاً كما في القسطلاني قال الكرماني
فنبئت بلفظ المجهول من النبئت بالهمزة والمثنية وهو الفزع وفي بعضها جئت بالثنية من الجئت
وهو القطع انتهى ١٢ قوله وهو الاوثان أي الرجز واثنت الغيبة باعتبار أن الرجز جمع فإن قلت فمضر
بالجمع قلت نظر إلى الجنس قال الكرماني ١٢ قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله والرحيم فأنزل الله قوله
عن ماصم بينهما وهي الاوثان في قول الأكثرين وقيل الشرك وقيل الذنب وقيل الظلم وأصل الرجز في اللغة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١ بيان ما شكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما هو كيد المتوهم على حسب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيها هو ايام الامور واصل الدين فكيف بها في غيره او يذكر ما اتفق في انشاء نزول هذه الايات وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يوتى كتابه فينبغي له ان يسمع من سريره قراءة خوفه فيقال لا تتحرك به اسامك لتجمل به فان علينا بقبض الوعد جمع ما فيه من اعمالك وقدرته فاذا قرأناه فاتبع قرآنه بالاقراء او بالمل في ثم ان علينا بيان امره بالجزء اعلى انتهى ١٢

٢ قوله فاذا قرأناه اى قرأ عليك جبرئيل فجعل جبرئيل قراءته فاتبع قرأناى قراءته عليك وذلك ونكره فيه حتى يرسخ في ذهبك ١٢ ميثاوى .

٣ قوله وكان مما يحرك به لسانه وشقيقته بالتنبية قوله فيشده عليه اى حاله نزول الوحي فيشده ولذا كان تلوهه الجراء وكان يعرف منه ذلك الاشده وحال نزول عليه وعنه ابن ابي ماتم وكان اذا نزل عليه عرف في تحريكه شقيقته ١٢ انس

٤ قوله اولى لك والكل اسم فعل واللام للتبيين اى وليك ما نكره يا ابا جبريل وقرب منك وقوله فاطمى فو اولى بك من غيره ١٢ اسطواني

٥ قوله بل اى على الانسان ملكية وما يهاه احدى وتلخون ولابى ذرهم الشرايين الزجرهم وسقطت البسلة لغيره ١٢ قسطاني

٦ قوله سلاسلنا واعمالا يتنوبن سلاسل دوى قراءة نافع وبشام والى بكره اسكاني للتناسب قوله ولم يجره بعض الياء كسر الجيم وبعد الزاء الساكنة باء اى لم يجر المتنون ١٢ انس

٧ قوله وقال غيره ولابى ذرهم الحموى والكشيبى وقال معرب يسكون العين بين يمين مفتوحتين هو ابو عبيدة بن المشي قال وليس هو بان رashed قوله كسرهم اى فى قوله تعالى وشده نا اسرهم اى شدة الخلق بفتح القاف وفى التفسير اعلمنا ربطا مناصهم بالانفصان كذا فى اسطواني قال فى الفتوح قال الحسن النخعي فى الوجوه والسرورنى القلب سقط هذا بنابى غير النسخى والجرحانى وقد تقدم ذلك فى صفته الجنة وقال ابن عباس الادراك سر رثبت هذا للنسخى والجرحانى وقد تقدم ايضا فى صفته الجنة وقال ابراء وذلك قطوفا يظفون كيف شاد اثبت هذا للنسخى وحده وقرأ بما بدلسيلما حميدة الجبرية مثبت هذا للنسخى وقد تقدم فى صفته الجنة اى فى ١٢

٨ قوله جمالات فى قوله تعالى كان جمالات معزى جمالات باللام البهية اى حال السفن وهذا انما يكون على قراءة جمالات بعض الجيم واما على قراءة الكسر فجمع جمالات او جمالات جمع محل للحيوان المعروف كذا فى اسطواني قال فى التفسير جمالات جمع الجمع وقال مجاهد فى قوله تعالى حتى يبلغ الجمل فى سم الميطاء وهو جمل السفينة وذكر ابن فارس عن الفراء الجمالات مما يقع من اللهاى

عبد الله وقال ابن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله حدثنا قتيبة قال حدثنا جابر عن الاعشى عن ابراهيم
عن الاسود قال عبد الله بينا انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار اذ نزلت عليه والمرسلات فتلقيناها من فيه وان فاه لرطب
بها اذ خرجت حية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم اقتلوها قال فابتد رناها فسبقنا قال فقال وقيت شركم كما وقيت شرها
باب قوله انها ترمي بشر كالقصر حدثنا عبد بن كثير قال اخبرنا سفيان قال حدثنا عبد الرحمن بن عابس قال سمعت ابن عامر انها
ترمي بشر كالقصر قال كنانة رفع الخشب بقصر ثلثة اذرع او اقل فنزعه للشتاء فنسميه القصر باب قوله كانه جمالات صفر حلتا
عن ابن علي قال حدثنا يحيى قال اخبرنا سفيان قال حدثني عبد الرحمن بن عابس قال سمعت ابن عباس يرمي بشر كنانة الى الخشب ثلثة
اذرع وقرق ذلك فنزعه للشتاء فنسميه القصر كانه جمالات صفر حلتا السفن تجمع حتى تكون كاساط الرجال باب قوله هذا
يوم لا ينطقون حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال بينما نحن
مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار اذ نزلت عليه والمرسلات فانه ليتلوها وان لا تلقاها من فيه وان فاه لرطب بها اذ وثبت علينا حية
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوها فابتد رناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيت شرها قال عمر حفظة من
ابي في غار بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدجون حسبا الا نجا فونه لا يملكون منه خطا بالا فيكلمونه الا ان ياذن لهم وقال
ابن عباس وهما جاك مضيا عطاء حسبا جزاء كافيا اعطاني ما احسبني اتي كفاي باب قوله يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا من ارجاء
محمد قال اخبرنا ابو معاوية عن الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النخيتين اربعون
قال اربعون يوما قال ابيت قال اربعون شهرا قال ابيت قال اربعون سنة قال ابيت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبئون كما
ينبت البقل ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيمة والنازعات وقال
مجاهد الآية الكبرى عصاه ويده ويقال الناحية والخبرة سواء مثل الطامع والظلمع والباخل والجعل وقال بعضهم الفجرة البالية و
الناحية العظم الجوف الذي تمزقه الريح فيتخر والطاقة تظم على كل شيء او قال ابن عباس الحافة الى امدنا الاول الى الحية وقال
غيره ايان مزيلها متى منتهى حيايتها حيث تنهي حدثنا احمد بن محمد بن الفضل بن سليمان حدثنا ابو حازم
حدثنا سهل بن سعد قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا صبيعيه هكذا ابوالوسطى والتي تلي الاربعة بعثت والساعة كهاتين

ابن عباس قال قال غن وثب اقتلوها حفظت سورة يسما الله الرحمن الرحيم ثم صوابا حقاني الدنيا وعمل به وقال غيره غشا غشقت
عينه وفيه المجر يسيل كان الغسق والغسق واحد حدثنا قالوا عظم واحد سورة يسما الله الرحمن الرحيم سورة يسمة صيغة وقال مجاهد
ترجع الراجفة والبخيل الساهى وحده الارض كانها سميت بهذا الاسماء فيها الجحافل
فصلى قال الوسطى له قوله وان فاه لرطب بهان منقلا من فيه وسقطا منه وهو رطب
طري لم يفت ربه صلى الله عليه وسلم من قرأه ١٢ مرة جمع خير جاري ٢٢ قوله بشر كالقصر ثبت القصر هنا
باسكان الصادق ما هو بفتحها كذا قيده صاحب النباه وغيره فانه قرأه مشهورة عن ابن عباس فكانه
قرأه وهو جمع قمره بالفتح وهي اعناق الابل والنخل واصول الشجر قال ابن قتيبة القصر البناء ومن فتح
الصادق واصول النخل المقنونة وقال القسطلاني بفتح القاف والصادق في الفرع معلوم معنى عليها
وهي قرارة ابن عباس والسمن جمع قمره بالفتح اعناق الابل والنخل واصول الشجر قوله قال كنانة رفع الخشب
بقصر باب الجور في القاف والصادق والسنون معنى عليها في الفرع وميل في الفتح بكسر الهمزة والقاف
وفتح الصاد كانه في قوله ثلثة اذرع بنصب ثلثة وتجاوزا فانه يقرأ ثلثة اى بقدر ثلثة اذرع او اقل
فنزعه للشتاء اى لاجل الشتاء والاسمى ان يفسر القصر بفتح القاف وكان ابن عباس يفسر قرارة بما ذكره
انتم كلام القسطلاني ١٢ قوله كانه جمالات صفرى في بيتها ولونا وسقط لفظ باب بغير ابي فده
١٣ قسطلاني ١٢ قوله فنزعه للشتاء اى لاجل الشتاء والاسمى ان يفسر القصر بفتح القاف وكان ابن عباس يفسر قرارة بما ذكره
وقال ابو حازم القصر اصول الشجر الواحدة قمره وفي الكشاف هي اعناق الابل والنخل واصول الشجر وشجر
قوله كانه جمالات بكسر الجيم وبمعناها في الفرع هي جبال السفن تجمع بعضها الى بعض ليقيم قوله حتى تكون
كاساط الرجال وهذا من تنبيه الحديث ١٢ قس قوله الا ان ياذن لهم في الكلام قوله صولوا اى حقا
في الدنيا وعمل به وقيل قال لا الا ان ياذنوا وقال غيره عن ابن عباس غشا غشقت عينه غشا غشقت
وقال ابن عباس الشاق الامر به محرقه برده وقيل هو صديد اهل النار والعقيق المرح اى يسيل من ماله
اصغر كان الغسق والغسق واحد وقطع هذا الخبر الى ذكره المولف في بده النلق ١٢ قس قوله
ما بين النخيتين اربعون سنة قال اى احد من اصحابه ومرو في سورة الزمر قالوا يا ابا عبد الله اى اصحاب ابي هريرة
له قال ابو هريرة ابيت اى امتعت عن الاخبار بما لا اعم وعند ابن مردويه من حديثه ابن عباس قال
بين النخيتين اربعون سنة قوله الا عظما واحدا بالنصب استثناء من موجب لان نفي النفي ثبات ولا يذ
الا عظم واحد قوله وهو عجب الذنب يعني وسكون الجيم وهو عظم لطيف في رأس العنق من بين الاليتين
بدا منقطع من قس مجمع كدم الحديث في صفة ٢ في الزمر ١٢ قوله وقال مجاهد في قوله فاه

حدثنا سهل بن سعد قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا صبيعيه هكذا ابوالوسطى والتي تلي الاربعة بعثت والساعة كهاتين

عيسى عليه السلام وأعرض وقال غيره مطهرة لا يمسها إلا المطهرون وهم الملائكة وهذا قولهم قال المدبر ابن عباس قال جعل الملائكة والصفى مطهرة لأن الصفوف لا يقع عليها التطهير فجعل التطهير لمن حملها أيضا سفرة الملائكة واحد هم سافر سفرة أصلح بينهم وجعلت الملائكة إذا نزلت بوحي الله وتأديته كالسفير الذي يصلح بين القوم وقال غيره تصدق تغافل عنه وقال مجاهد لما يقض أحدا أمره وقال ابن عباس ترهقها تغشاها شدة مسفرة مشرقة بأيدي سفرة وقال ابن عباس في كتيبة أسفارا كتيبة تملأ تشاغل يقال واحد الأسفار سفر حدثنا ابن عباس قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة قال سمعت زرار بن أوفى يحدث عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام والمثل الذي يقرأ وهو يتعاهد وهو عليه شديده الجحان إذا الشامس كورت^١ انكدرت انتثرت وقال الحسن بن علي بن فضال ماؤها فلا تبقى قطرة وقال مجاهد المسجور المملوء وقال غيره شجرت أفصى بعضها إلى بعض فصارت بجرا واحدا والخمس تخمس في مجراها ترجع وتكنس تستبركها تكنس الطلاء تنقيس ارتفاع النهار والظلمة المتهمة والضنين يضمن به وقال عمر بن الخطاب زوجت يزوج نظيره من أهل الجنة والنار ثم قرأ أحشر والذين ظلموا من أجلهم شمس أذبرت^٢ إذا السماء انفطرت^٣ وقال الربيع بن خثيم فحرت فاضت وقرأ الأعمش وعاصم فعدلك بالتخفيف وقرأه أهل الحجاز بالتشديد وأراد معتدل الخلق ومن خفف يعنى في أى صورة شاء أما حسن ولما قبض وطول أو قصير ويل للمطففين^٤ وقال مجاهد إن ثبت الخطايا ثوب جوزى وقال غيره المطفف لا يؤتى^٥ حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثني مالك عن زنافة عن عبد الله بن عثمان النبي صلى الله عليه وسلم قال يؤقروا للناس لرب العلمين حتى يغيب أحدهم في شجرة إلى أن يصيب أذنيه إذا السماء انشقت^٦ قال مجاهد كتابه بشماله يأخذ كتابه من وراء ظهره وسقى جمع من دابة وظن أن لن يموت^٧ أن لا يرجع اليها^٨ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى عن عثمان بن الأسود سمعت ابن أبي مليكة^٩ سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم^{١٠} حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة^{١١} عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم^{١٢} حدثنا مسدد عن يحيى عن أبي يونس حاتم بن فضال قال الوطى^{١٣} قال ابن عباس غطشوا^{١٤} وتولى بسم الله الرحمن الرحيم^{١٥} وتولى بها تأديبه^{١٦} ما أمرو^{١٧} يعني مثل البرية القرآن سورة ينهض

بسم الله الرحمن الرحيم^{١٨} انكدرت انتثرت^{١٩} يكنس الطلى^{٢٠} سورة بسم الله الرحمن الرحيم انقطا رها انشقاها^{٢١} وينكر عن ابن عباس بعثت يخرج من فيها من الموتى وقال غيره انتثر بعثت حوصى جعلت أسفل اعلا^{٢٢} سورة بسم الله الرحمن الرحيم^{٢٣} الرحيق الخبز ختامه مسك طينه التسليم يعطو شراب أهل الجنة^{٢٤} م غيرة يوم يقر للناس^{٢٥} لرب العلمين^{٢٦} بسم الله الرحمن الرحيم^{٢٧} ان لن يأتى فسوف يحاسب حسابا يسيرا^{٢٨} قال م اذنت سمعت واطاعت لربها والقت

١ قوله وتولى بسم الله الرحمن الرحيم في قراءة ابن كثير وابن عرو والكسائي المسم من المثلثة وهى التثنية والضمين بالفتحة يعنى بى لا يتبل بالتخفيف والتبليغ وقال عمر بن الخطاب في قوله تعالى واذا النفوس زوجت يزوج الرجل نظيره من أهل الجنة والنار ثم قرأه أحشر والذين ظلموا من أجلهم شمس أذبرت^٢ قال يعقوب بن النضر في الصلاة الخبز يعطو الشراب في الدنيا والآخر في الآخرة^٣ قال ابن عباس في قوله تعالى الرحيق الخبز ختامه مسك طينه التسليم يعطو شراب أهل الجنة^٤ م غيرة يوم يقر للناس^٥ لرب العلمين^٦ بسم الله الرحمن الرحيم^٧ ان لن يأتى فسوف يحاسب حسابا يسيرا^٨ قال م اذنت سمعت واطاعت لربها والقت

١ قوله وتولى بسم الله الرحمن الرحيم في قراءة ابن كثير وابن عرو والكسائي المسم من المثلثة وهى التثنية والضمين بالفتحة يعنى بى لا يتبل بالتخفيف والتبليغ وقال عمر بن الخطاب في قوله تعالى واذا النفوس زوجت يزوج الرجل نظيره من أهل الجنة والنار ثم قرأه أحشر والذين ظلموا من أجلهم شمس أذبرت^٢ قال يعقوب بن النضر في الصلاة الخبز يعطو الشراب في الدنيا والآخر في الآخرة^٣ قال ابن عباس في قوله تعالى الرحيق الخبز ختامه مسك طينه التسليم يعطو شراب أهل الجنة^٤ م غيرة يوم يقر للناس^٥ لرب العلمين^٦ بسم الله الرحمن الرحيم^٧ ان لن يأتى فسوف يحاسب حسابا يسيرا^٨ قال م اذنت سمعت واطاعت لربها والقت

الجزء الثاني

ابن صغيره عن ابن ابى مليكة عن القسم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس احد يحاسب اهلكت قلت يا رسول الله جعلني الله فداك اليس يقول الله تعالى فاقام من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العوض يعرف ومن نوقش الحساب هلك يا ابي قحطه لتركبت طبقا عن طبعي حدثنا سعيد بن التمر قال اخبرنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر وعفرو بن اياس عن مجاهد قال قال ابن عباس لتركبت طبقا عن طبعي حال قال هذا انبيكم اليرج وقال مجاهد الاخذ وشد في الارض فتنازعوا بواء الطارق وقال مجاهد ذات الرجح سحاب يرجع بالمطر ذات الصدع تصدع بالنبات سحاب اسم ربك اخبرنا عن ابن عباس عن ابي اسحق عن البراء قال اول من قدم علينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسلم مضعب بن عمير وابن ابي عمير فاجلوا القردان ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فمأرأيت اهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فمأرأيت حتى قرأت سحر اسم ربك الاعلى في سورة مثلهما هل اتاك حديث الغاشية وقال ابن عباس عاملة ناصبة النصاري وقال مجاهد عيين انية بلغ اناها وحان شربها حميم ان بلغ اناها لا تسمع فيها الا حية شتاما الضريع نبت يقال له الشبرق يسميه اهل الحجاز الضريع اذ ابيض وهو سم يسيطر بساطا ويقرأ بالصاد والسين وقال ابن عباس اياهم مرجعهم والفجر وقال مجاهد الوتر الله ارم ذات العباد القديمة والعماد اهل عمولا يقيمون يعنى اهل خيام سوط عذاب الذين عذبوا به اكل لئلا السف وجما الكثير وقال مجاهد كل شئ خلقه فهو شفع السماء شفع والوتر الله تبارك وتعالى وقال غيره سوط عذاب كلمة تقولها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط لئلا تصاد اليه المصير تخاضون تخافون وتحضون تأمرون باطعامه المظمئة المصدقة بالتواب وقال الحسين يا ايها النفس اذ اراد الله قبضها اطاعت الى الله واطاعت الله اليها ورضيت عز الله ورضى الله عنها فامر يقبض روحها وادخلها الله الجنة وجعله من عباده الصالحين وقال غيره جابوا لقبوا من جيب القبيص فطعه له جيب يجوب

بسم الله الرحمن الرحيم سورة بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد الثاقب الذي يتوهم عن القسم وقال ابن عباس ليلك فهو طارق النجم الثاقب المفتي وقال ابن عباس لقول فصل لحق لينا عليها حافظ الا بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد قد رفعت يدي عن الناس الشقاء والسعادة وهدي الا نعام لمرعها يقرأ اثنا سورة سورة هل اتاك بسم الله الرحمن الرحيم ويقال يقال سورة الفجر بسم الله الرحمن الرحيم يعني للنبي آية عنة وادخله

كثير فاصاب وجنذا الضمير يعود الى القبيلة قال والما ذكره جماعة من المفسرين عن هذه الآية من ذكر مدينة يقال لادام فلات العاد بجملة بين الذهب والفضة وان حصيا بالال وجواهر وترابا ينادى المسك الى غير ذلك من الاوصاف فمن خرافات الاسرار لميلين وليس لذلك حقيقة قوله سوط عذاب الذي ولا يذوق الذين يذوقون من قتادة مارداه ابن ابي حاتم كل شئ مذب فوسوط عذاب قوله اكل السف من سفوف الاكل اسف سفا قوله وجما الكثير ويحرم جميع المال كذا في القسطاني قال البيهقي وتكون الزنا اي الحرامات الا لما ذم اي جمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يوارثون النساء الصبيان ولا يكون انصاهم اويا يكون ما جوع المورث من حلال وحرام ما بين ذلك انتهى ١٢ قوله قال مجاهد في قوله تعالى والشفع والوتر كل شئ خلقه تعالى في شفع السماء شفع الارض كذا والنش والوتر بفتح الواو وكسر الهمزة تعالى وتبارك ١٣ قوله قوله بالمراد واليه المصير وقال ابن عباس بحيث يسع ويرى وقيل يرصد اعمال بني آدم بحيث لا يفوت شئ منها ١٤ قوله قوله تراخون بفتح التاء والياء فالف وبها قرأ الكوفون ١٥ قوله قوله وتعتون بغير ان تأمرون بالهدم المسكين قوله المظمئة هي المصدقة بالتواب وهي الشاة على الايمان وقال ابن عطاء النفس المظمئة العارضة بالنش لا تسمع من الشدة فزعين ١٦ قوله قوله والى الله الينا اسناد الطينان الى الشئ بما يراوهم لازمه وخاف من نحو ابدال الخ وفير المشاكلة والمراد ترك الاعراض ١٧ قوله قوله والى الله الينا اسناد الطينان الى الشئ بما يراوهم ١٨ قوله قوله وقال غيره اي غير الحسن في قوله تعالى وثمود الذين جابوا الصغري لقبوا اصل الجيب انقطع ما يؤخذ من جيب القبيص اذا قطع له جيب وكذلك قولهم فلان يجوب الصلابة اي يقطعها وقال ابو عبيدة في قوله تعالى وتكون الزنا اكل لما لمسة امح ايتت على آخره وسبق معناه كذا في ١٢

له قوله القاسم هو ابن ابي الصديق عن عائشة فمذة ثلثة اساتيد صرح في الاولين منها بان ابن ابى مليكة حمل الحديث على عائشة بغير واسطة وفي الثانية بواسطة القاسم فمذة النوى على انه سمع من عائشة وسمعه من القاسم عن عائشة فمذة على الوجين قال في النسخ والسرفيه ان في روايته بالواسطة ما ليس في روايته بغير واسطة كذا في ١٢ قوله قوله العوض بكسر الهمزة ليرضون بان يعرض عليه اعمال فيعرف الطاعة والمعصية ثم يشاب على الطاعة ويبتادون عن المعصية ولا يطالب بالعذر فيه ١٣ قوله قوله في العذاب في بطن النون وكسر القاف والحساب منصوب بنزع النافض اي من استقصى امره في الحساب بك بالعذاب في انادوان نفس عرض الذنوب والتوقيف على قبيح ما سلف والتوخي عليه مذب كذا في القسطاني ١٤ قوله قوله انيكم بئس ان يكون فاعل قال قوله بئسكم وذا اشارة الى تفسير السابق وهو قوله حال لا يكون فكيف تفسيره ان يكون الفاعل من غير ابن عباس والمشار الى المناط بقرينة وبكل قرينة في الباء خطأ بالنش فيكون تفسيره موتوا فذكره ابن كثير كذا في التوشيح بسوط ١٥ قوله قوله في كسرهم به فمذة بنزع النافض ١٦ قوله قوله في الهجرة ١٧ قوله قوله قال ابن عباس فيها وصل ابن ابي حاتم عن في قوله تعالى عاظمه ناصبة النصاري وراوا ابن ابي حاتم واليسود الطيلي الريان يعني انهم علموا ونصروا الذين على يدين الاسلام فلا يقبل منهم وقيل عاظمه ناصبة في النار كبر السلاسل وخصوصا في النار فوض الا بن في الوصل والصعود واليهبوط في تلهاد وهاو وقال مجاهد في قوله تعالى في قوله تعالى في عين آية بلغ اناها بكسر الهمزة وبعد النون الف غير موزونة في الرغلة وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذات ١٨ قوله قوله لا تسمع فيها الا حية اي شتاما ولا غيره من الباطل فمذة في النسخ وفي على قراءة المجموع بفتح شبع بشاة فويره المحدث بفتح الهمزة كذا في قوله بئسكم بالنباتية وذا في قوله قوله قال مجاهد التراب لا تفرده بالالو بية اي النبتين يعني ما دلا ولا يذوق في القديرة قسطاني قال الكرماني يعني ما كان عاد قبيصتين عاد الاولى وسعد الاخره جعل ايم علف بيان لها واذا بانهم عاد الاولى القديرة وبني اسمهم الرضيم التي كانوا فيها انتهى قوله العاد بارفع جدر انهم اهل عموداي في بلده كانوا سيان يتجوعون النبت وينتجون الى السكا حيث كان وعن ابن عباس انما قيل لم ذات العاد لظهورهم وانتاد الاول ابن جبر ورواها في قال ابن

القلادة يقطعها التائب استه اجمع اتيت على اخره ^{٩٠} **اقسامهم** وقال مجاهد بهذا البلد مكة ليس عليك ما على الناس فيه من
 الاثم والبراءة وما ولدك لينا كثيرا والنجدين الخير والشر مسغبة جماعة قاربة الساقط في التراب ويقال فلا اقمم العقبة فلم يفتح
 العقبة في الدنيا ثم فسر العقبة فقال وما اذراك ما العقبة فك رقية او اطعام في يوم ذي مسغبة ^{٩١} **والشمس** وضحاها **الشمس** الخ ^{٩٢} **والشمس** الخ
 وقال مجاهد يطعواها معاصيها ولا يخاف عقبي احد حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه انه اخبر
 عبد الله بن زعنة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نكحت اشقاها
 انبعث لها رجل عزيز عار منيع في رهطه مثل ابي زعنة وذكر النساء فقال بعد احدكم فيجلد امراته جلد العبد فلعله يضاجعها من
 اخريوه ثم وعظهم في ضحكهم من الضرطة وقال لم يضحك احدكم مما يفعل وقال ابو معاوية حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله
 ابن زعنة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ابي زعنة عقر الزبير بن العوام ^{٩٣} **والليل** اذا يغشى ^{٩٤} **يسمى الله الرحمن الرحيم**
 قال ابن عباس ^{٩٥} **يسمى الله الرحمن الرحيم** بالخلف وقال مجاهد تردى مات وتلظى توهج وقد اعيد بن عمر تنلظى باب والتهار اذا تجلى حدثنا
 قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال دخلت في نفر من اصحاب عبد الله الشام فسمع
 بنا ابوالدرداء فاتانا فقال افيكم من يقرأ فائكم اقرأ فاشاروا الي فقال اقرأ فقرأت ^{٩٦} **والليل** اذا يغشى والتهار اذا
 تجلى والذكر والانثى قال انت سمعتهما من في صاحبك قات نعم قال افا تسمعهما من في النبي صلى الله عليه وسلم وهؤلاء يا بنون علينا
 باب قوله وما خلق الذكر والانثى حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي ثناء الاعمش عن ابراهيم قال قد ما اصحاب عبد الله
 على ابي الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال افيكم يقرأ على قراءة عبد الله قال كلنا قال فايكم احفظ فاشاروا الى علقمة قل كيف سمعته
 يقرأ ^{٩٧} **والليل** اذا يغشى قال علقمة والذكر والانثى قال اشهد واني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدوني على ان
 اقرأ ^{٩٨} **وما خلق الذكر والانثى** والله لا انا بعبهم ^{٩٩} **باب** قوله فاقامن اعطى واقتى حدثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن الاعمش
 عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال قال كرامع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرق في جنازة فقال ما

[illegible]

١٢ ٤٤ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم بالسنن والوالي فذكره
 بالسنن بالتحلف الى لم يوتن ان الله سئل عليه ما اتفق في طاعة ١٢ قسطلاني ٤٥ قوله ولولا
 اي اهل الشام لم يدوني ولا يدي فذكره يدوني على ان اقر او ما خلق الله ولا ولا لا يا نعم في قرايتهم فذكر
 ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان يعقبا عنده لاجل سماعه من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قس خ قال الكرما في فان قلت فهم لم خالفوه قلت هم تبعوا
 ما ثبت عندهم بالتواتر انتهى قال في التوضيح قال ابن حجر في مثل قراءة والذكر والسنن الا ان ابن مسعود
 واصحابه والي الدرداء واستقر الامر على خلافا مع قوة الاستدلال الى من ذكره لعلمنا فسنت تلاءمه ولم يبلغ
 النسبة الى الدرداء ومن ذكره وليقوى ذلك ان اهل الكوفة لم يخافوا احد منهم وقدرتهم ينسب الى ابن مسعود
 وكذلك اهل الشام حملوا القراءة عن الي الدرداء ولم يقل احد منهم بها انتهى ١٣

حل اللغات
وما وراك اى اعلمك والبناء الرفع من الارض السف الجوع يهاى يقصد تخرج توقد بفتح الغرق مقبرة
المدينة تجلى اى ظهر بزوال ظلمة الليل مفتح قوى ذو منة علام اى صعب على من يرد وسر كثير الشامة والشر ١٣
ع من الانبياء والصالحين من قدرته ١٢ قس عه التى تقترى يمين سبب جوازها بقوله تك رقبته
ال ١٣ قس عه بفتح الزاء وسكون الميم وفتحها ١٢ قس للعه بالفتح صوت الزنة الخارجة من الدبر
١٢ ع لم يكن عما حقيقيا بل ابن عم اب الزبير ١٢ خبر جارى ع اى لم يوقن بان الله يختلف
عليه ما انفقه طاعة ١٢ قس معه وقيل تروى فى حفرة القرد وقيل فى قبر بنم ١٢ قس له اى ظهر
بزوال ظلمة الليل او تبين ببلوغ الشمس ١٢ ايضا وقيل عه بفتح الموحدة ويقولون المتواتر دعا خلق
الذكرو الانثى ١٢ اى هم علقته بن قيس وعبد الرحمن والا سودا ينادى النخى ١٢ قس ما عه لعلم لم يعلم
بنسبه ولم يبلغه مصنف عثمان المحج عليه المنه ومن كل شسوخ قس اى شسوخ اللادة ١٢ ما عه
بفتح الموحدة وكسر القاف مقبرة اهل المدينة واخيف الى الفرق بفتح الجعثة والقاف لغرق فيه وهو ما
عظم من الكوسج حكاه عه اى بالفتح وكسر الميم بسرره وقيل بالكسر السرور وبفتح الميم وقيل
بالعكس ١٢ مجمع.

له قوله وقال مجاهد فما وصل العفري الي بهذا البلد مكة ولا الى خذوانت حل بهذا البلد بكرة ليس عليك
 ما على الناس فيه من الاثم اى انت على النصوص تستعمل دون غيرك لجلالة شأنك كما جاهدك تحمل لاحد قبلى
 ولا تحمل لاحد بدوى وانت على هذا من باب التقديم لا اختصاص نحو ما عرفت قوله ودواله آدم ودواله اى من
 الانبياء والمعلمين من ذرية لان الكافران كان من ذرية لكن لاحد من حتى يقسم براو الملو بواله ابيهم وبنوا
 وله محمد صلى الله عليه وسلم وما معنى من قال فى الانوار واشاره على من لعن المتعجب كما فى قوله والله اعلم بما
 وضعت قوله لهما بعن الام وفتح الموصدة جمع لبدية لغرفته وعرف وبى قراءة العامة اى يكثر من تلبس الشئ اذا
 اجتمع قوله والجد من هما الخ والشرقال الزاجح البدن اسطر لثان الواحسان والتبدل للرفع من الارض والمعنى الم
 نيين لطر لعن الخ والشر قوله فى يوم ذى سبغة اى جماعة والسغب الجوع مترى اى الساقط فى الزراب ليس له
 بيت لغرفه قال فلا اتهم العبد فليقيم العتبه فلم يجاوز الى الدنيا اى من كذا فى القسطا فى قال البيضاوى فى تفسير قوله
 تعالى فلا اتهم العتبه اى فلم يشك تلك الايادى باقتحام العتبه وبواله الخول فى امر شديد والعقبه الطريق فى الجبل
 استنارها بالفسر اى من الشك والاطعام فى قوله وما لوكى ما العتبه فك ربه لواطعام الخ **١٢**
 وقال مجاهد فما وصل العفري الي فى قوله تعالى كذبت ثمود بطغونها اى يعاصيا ولا ياتى عتيا اى عصى اى
 قال الكرماني فان قلت الغير مؤنث راجع الى الددرة اوال ثمود قلت راجع الى النفس وهو مؤنث وغير
 عن النفس بالاول اوال ثمود واعتبر كل واحد منهم على سبيل التفتيل او معناه لا ياتى عتيا عاتية الددرة لانه
 وفى بعضها اغذا بالمعجن وهو يبنى الددرة اى الملاك العام انتهى **١٣** **له** قوله وذكر ان الله انزل مكة
 فى هذه السورة وبى ناقة صالح قوله والذى عقره وقودا بن سالف وهو اجبر ثمود الذى قال نعم فيه فسادوا
 صاحبهم فتعاطى فحرق قوله بل عزى اى شديد قوى قوله عامر بن معين وراه هملتين جبار صعب مفسد خبيث
 قوله يبيع اى قوى ذو حصة قوله ربهط اى قمر قوله مثل الى زمعة جبر عبد الله بن زمعة المذكور فى عزه ومنعته فى قوله
 ومات كافر **١٤** **له** قوله وذكر النساء اى ما يتعلق بهن استعملوا قوله لم ينجح احدكم ما يفضل
 وكانوا فى الى بكرة اذا وقع ذلك من احد منهم فى مجلس يمشون فسادا بن من ذلك **١٥** **له** قوله
 قال الترمذى صلى الله عليه وسلم مثل الى زمعة هو الاسود جبر عبد الله بن زمعة راوى الخبر قوله عم الوبير يوم مجازى
 لانه الاسود بن المطلب بن اسد والعموم بن خويلد بن اسد فنزل ابن العم منزله لالاح واطلق عليه عما بهذا
 الاعتبار قال فى التوضيح وكذا ذكره القسطلاني قال وكذا اجزم الدماطى باسم ابى زمعة بهذا وهو الحمد

لا يخلو منها ما لا يخفى من هو العلة الموجبة في حكم الرومية والظاهر هو السمة اللازمة في حق العبودية وإنما هو لامة
 تخيل في مطالعة علم النواقب غير مفيدة حقيقة وبين لهم ان كمالهم لا خلق لوان خلق في العاقل دليل مضمون
 الاجل ولذلك مثل يقول تعالى ولما من اعلی و اتقى الآية ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والمجاهل المضروب
 مع التعالج بالطلب فانك تجد الباطن منها على وجه الظاهر بسببها لا قد اصلح الناس فاستمروا وهم على انظار
 منها لا تترك سبب الباطن كذا في الحق والقسطاني وقال الحق قال ابن بطال هذا الحديث اصل لا بل السمة
 في ان السعادة والشقاوة خلق الله تعالى بخلاف قول القديس الذين يقولون ان الشر ليس بشئ الله تعالى
 ١٣ قوله ومعصية كبر الحليم وسكون العجوة وفتح الصداق والراود هو شئ يأخذه الرجل بيده ليستوى
 اليد مثل الصفا ونحوه وانظر الرجل اسك المحفة قوله فكس بتخفيف الكاف وتشديد الهمزة اي خفض
 رأسه واما طائر الارض على بيته المموم بالفكر ويمل اليقاع ان يراود فكس المحفة قوله يكت من الكنت
 وهو ان يغرب في الارض بفضيب فيدثر فيه كما ذكره العيني ١٢ قوله والاقدم كقبت طالي ذر
 عن المشيبي والاكبت باسقاط قدوله عن السوى والمستل او قد كقبت ١٢ فس قوله وقال
 بما يهدموا سد العراياي اذا سجد والاب ذرا ذرا سجا مكتوب بالالف بدل الياء اسوى وقال غيره اي غيره
 مجاهد معناه الختم قاله الفرزدق قال ابن الاعراب استخذه له وقيل سكن ومنه سجي المحرم سجي اي سكنت
 امواجه قوله عائل قال ابو عبيدة اي ذوعيا يقال اعمال الرجل اي كثرها او عايل اي انقصر ١٢ فس
 حل اللغات
 ميسر اي بريا اعلى اي الطاعة اتقى اي من المعصية صدق بالحسن اي بالكلمة الحسن وهي ماول على حق
 كلمة التوحيد فكمل اي نعمت بفتح الغرقة مقبرة اهل المدينة الشقوا والشقاوة واحد عائل عايل ما وذك
 اي ما تركك وما قلى اي ما بالفتك ١٢
 ع اي بالكلمة الحسن وهي ماول على حق كلمة التوحيد ١٢ فس ع بل وافق حديثه
 فانكرت منه شيئا ١٢ فس ك بفتح الموحدة وكسر القاف وهو من الارض موضع فيه كرم شجر
 من حروب شتى وبرسى بفتح الغرقة مقبرة اهل المدينة والعقد وهو شجر لشوك كان ينبت هناك فذهب
 الشجرة وبقي الاسم ١٢ لله اي شجره القضاء اليه قرا ويكون مال حال ذلك بدون اختياره ١٢ ع ك
 ثبت سورة والبسلة لابي ذر ١٢ فس

ابن قيس قال سمعت جندب بن سفيان قال اشكلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليكتين او ثلاثا فبكت امرأة فقالت يا محمد اني لا رجوان يكون شيطانك قد تركك لماراة قريك منذ ليكتين او ثلث فانتزل الله والصلى والليل اذ اسبح ما ودعك ربك وما قل يا رب قوله ما ودعك ربك وما قل يقر بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد ما تركك ربك وقال ابن عباس ما تركك وما ابغضك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا غندر قال ثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن الجلي قال قلت لاراة يا رسول الله ما ارى صاحبك الا ابطاك فنزلت ما ودعك ربك وما قل سورة الم نشرح ٩٢ بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد وزر في الجاهلية انقص اقل مع العسر يسرا قال ابن عيينة اي مع ذلك العسر يسرا اخر لقوله هل ترى ترون بنا الا احدى الحسنيين ولن يغلب عسر يسرين وقال مجاهد فانصب في حاجتك الى ربك ويدكر عن ابن عباس الم نشرح لك صديقك شرح الله صدره للاسلام والتين والزيتون بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد هو التين والزيتون الذي يأكل الناس يقال فما يكذبك فما الذي يكذبك بان الناس يدانون باعمالهم كانه قال ومن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب حدثنا جابر بن المنهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني عن قال سمعت البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فهدأ في العشاء في احدى الركعتين بالتين والزيتون سورة اقر يا سمر ربك بسم الله الرحمن الرحيم وقال قتيبة ثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال اكتب في المصحف في اول اهامه بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطا وقال مجاهد نادية عشيرته الزبانية الملائكة وقال معمر الزجعي المرحم لنسفا قال لنا خذا و لنسفن بالنون وهي الخفيفة سفت بيده اخذت يا رب حدثنا يحيى بن بكير قال ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن وحشي سعيد بن مرون البغدادي قال ثنا محمد بن عبد العزيز بن ابي رزمة قال انا ابو صالح سلمية قال حدثني عبد الله عن يونس بن يزيد قال اخبرني ابن شهاب ان عروة بن الزبير اخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلا فكان يلحق بغار حراء فيمتحن فيه والتحنن التعبد الليالي ذوات العدد قبل ان يرجع الى اهله ويتزوّد ذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود

ليلة ثلثة ثلاثا سجا ربك ثنى محمد بن جعفر غندر قد شك ووضعنا عنك انقن كقولك فاذا فرغت سورة ٢ تقويم خلق يدلون منهال

له قول فلم يقم ليكتين وفي نسخة ليلة بالافراد وثلاثا بالاشك والنصب على النظر فبكت امرأة هي العوراء بنت حرب اخت ابى سفيان وهي حاله المطلب لوجه ابى لبب كس منادى لم قول فقالت اي شجرة قول لم اراه فركب بفتح القاف وكسر الراء متعبدا ومنه لا تقربوا الصلوة واما قرب بعضها فلو لازم قول لم ليكتين او ثلث ولا في نسخة وثلاثا بالنصب قول واغنى وقت ارتفاع الشمس والناهار وكذا قدم الليل على النار في السورة السابقة بالنصب باعتبار الاصل والناهار هذه باعتبار الشرف قس ورا الحديث في ص ٢٢٢ في كتاب التفسير ١٣ له قول قال مجاهد فينا وصلنا الغزالي في قول تعالى ووضعنا عنك وزرك اي الكائن في الباطن من ترك الافضل والذباب الى الفاضل قول انقص في قوله تعالى انقص ظرك اي اقل بشدة وقاف فلام كذا في الفرع وعزاه في الفتح لابن السكس وفي نسخة انقن قال القاصي انما كذا في جميع النسخ بوقية وبعد القاف فون وهو وهم والصواب واصل الصوت والتقيض صوت الحامل والحال بالي الهاء ١٣ قس ١٤ قوله لسرا اشارة الى ما قال النما العرفة العادة هي الاولى بينهما والتركه هي غيرهما فاحدوا اليسر انما كان قلت ما وجه تعليل بالاية قلت اشعار بان المؤمنين حسنين في مقابل مشقة وهم من الظفر ومن الثواب فان قلت لن يغلب عسر يسرين حديث او اثر على المتقربين لا يصح عطف على مقول الله قلت هو عطف على قول الله على مقوله انما كان ١٤ له قول وقال مجاهد فانصب في قوله فماذا فرغت فانصب اي في حاجتك الى ربك وقال ابن عباس اذا فرغت من الصلوة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة قوله ويدكر ابن عباس مما وصل ابن مردويه باسناد فيه اضعف في قوله تعالى الم نشرح لك صديقك شرح الله صدره للاسلام وقيل الم تفتح قلبك ونوسه لايمان والنبوة والعلم والحكمة والاستقامة اذ اومل على النفي قرره فصار المعنى قدر غرنا ١٣ قس ١٥ له قول فما يكذبك ما استغما بية في محل الرفع بالابتداء والجزء الفصل الذي بعده والى طلب الرسول وقيل الانسان على طريقة الالتفات ١٣ قس ١٦ له قوله في اول الامام اي اول القرآن اي الكتب في اول البسملة فقط ثم جعل بين كل سورتين خطا علامة للفصل بينهما وهو مذهب حمزة من القرآن السبعة فان قلت ما وجه تخصيص البخاري بهذا الكلام وما وجه تعلفه بها قلت لما قال الله فينا اقر يا سمر ربك اشترى ان يداكل سورة باسم الله فاراد ان يبين ان الحسن قال اذا ذكر اسم الله في اول القرآن كان عاملا مقتضى هذه الآية كذا قال الكرماني ١٣ له قول وقال مجاهد فينا وصلنا الغزالي ناوية اي غير فليس نسفرهم واصل النادى المجلس الذي يجمع الناس ولا يسمى ناديا لم يكن فيه الا قوله الزبانية ١٤ الملائكة وسواك لا نسفرهم لكون ابن النار ايسر بشدة ما هو من الزين وهو الرفع قوله قال معمر ابو بريدة

(سورة التين) قوله كانه قال ومن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب اي ومن يقدر على ان يجعل خبرك كاذبا غير مطابق للواقع بان لا يقع ما اخبرت به وليس المراد ومن يقدر على نسبة الكذب اليك والله تعالى اعلم اه سندي

حدثنا محمد بن بشار قال ثنا غندر قال ثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن الجلي قال قلت لاراة يا رسول الله ما ارى صاحبك الا ابطاك فنزلت ما ودعك ربك وما قل سورة الم نشرح ٩٢ بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد وزر في الجاهلية انقص اقل مع العسر يسرا قال ابن عيينة اي مع ذلك العسر يسرا اخر لقوله هل ترى ترون بنا الا احدى الحسنيين ولن يغلب عسر يسرين وقال مجاهد فانصب في حاجتك الى ربك ويدكر عن ابن عباس الم نشرح لك صديقك شرح الله صدره للاسلام والتين والزيتون بسم الله الرحمن الرحيم وقال مجاهد هو التين والزيتون الذي يأكل الناس يقال فما يكذبك فما الذي يكذبك بان الناس يدانون باعمالهم كانه قال ومن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب حدثنا جابر بن المنهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني عن قال سمعت البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فهدأ في العشاء في احدى الركعتين بالتين والزيتون سورة اقر يا سمر ربك بسم الله الرحمن الرحيم وقال قتيبة ثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال اكتب في المصحف في اول اهامه بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطا وقال مجاهد نادية عشيرته الزبانية الملائكة وقال معمر الزجعي المرحم لنسفا قال لنا خذا و لنسفن بالنون وهي الخفيفة سفت بيده اخذت يا رب حدثنا يحيى بن بكير قال ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن وحشي سعيد بن مرون البغدادي قال ثنا محمد بن عبد العزيز بن ابي رزمة قال انا ابو صالح سلمية قال حدثني عبد الله عن يونس بن يزيد قال اخبرني ابن شهاب ان عروة بن الزبير اخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلا فكان يلحق بغار حراء فيمتحن فيه والتحنن التعبد الليالي ذوات العدد قبل ان يرجع الى اهله ويتزوّد ذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود

[illegible]

نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَبُو جَهْلٍ
 لَنْ رَأَيْتُ أَحَدًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكُعبَةِ لِطُلُوعِ عَلَيَّ عَقَبَهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ فَعَلَهُ لَأَخَذْتُهَ الْمَلَأْتُكَهَ تَابِعَهُ عُمَرُ بْنُ خَالٍ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ إِنْ أَنْزَلْنَا فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يَقَالُ الْمَطْلَعُ هُوَ الظُّلُوعُ وَالْمَطْلَعُ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ إِنْ أَنْزَلْنَا الْهَاءَ كُنَايَةً عَنِ الْقُرْآنِ أَنْزَلْنَاهُ مَخْرَجَ الْجَمْعِ وَالْمُنْزِلُ هُوَ اللَّهُ وَ
 الْعَرَبُ تَزْكُ فِعْلُ الْوَاحِدِ فَجَعَلَهُ بِلَفْظِ الْجَمْعِ لِيَكُونَ اثْبَتًا وَوَكَّدَ سُورَةُ لَمْ يَكُنْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 مُنْفَعِلِينَ نَائِلِينَ قِيَمَةُ الْقَائِمَةِ دِينَ الْقِيَمَةِ أَضَافَ الدِّينَ إِلَى الْمُؤْتَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
 قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بَنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بَيَّنَّ كَعْبُ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالَ وَسَمَّا قَالَ
 نَعَمْ فَبَكَى حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ حَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بَيَّنَّ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ
 عَلَيْكَ الْقُرْآنَ قَالَ أَبِي اللَّهِ سَمَانِي لَكَ قَالَ اللَّهُ سَمَّاكَ أَنْجَعَلُ أَبِي يَنْبَكِي قَالَ قَتَادَةُ فَأَنْبَسْتُ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
 الْكِتَابِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَاوُدَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَنَادِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا رُوحٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بَنِ مَالِكٍ
 أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ بَيَّنَّ كَعْبُ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ قَالَ اللَّهُ سَمَانِي لَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَقَدْ ذُكِرْتُ
 عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ نَعَمْ فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ إِذَا زُلْزِلَتْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يَقَالُ أَوْحَى لَهَا وَأَوْحَى إِلَيْهَا وَأَوْحَى لَهَا وَوَحَى إِلَيْهَا وَاحِدٌ بِأَيْ قَوْلُهُ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
 حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ إِسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ لثَلَاثَةِ لِرَجُلٍ أَجِيرٌ وَ
 لِرَجُلٍ سِتْرٌ وَعَلَى رَجُلٍ وَزُرْقًا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رِبْطُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَطَالَ أَفْنَى مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ فَمَا أَصَابَتْ فِي طَبْعِهَا ذَلِكَ فِي الْمَرْجِ
 وَالرَّوْضَةِ كَانَ لَهُ حَسَنَاتٌ وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طَبْعُهَا فَاسْتَنْتَشَرَ شَرَفًا وَشَرَفِينَ كَانَتْ أَثَارُهَا وَأَزْوَاجُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ
 مِنْهُ وَلَمْ يَرُدَّ أَنْ يَسْقَى بِهِ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ وَهِيَ لَذَلِكَ الرَّجُلِ أَجْرٌ وَرَجُلٌ رِبْطُهَا تَغْنِيًا وَتَغْفِثًا لَمْ يَلِيسْ حَقُّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا
 وَلَا ظَهْرُهَا فَهَوَلَهُ سِتْرٌ وَرَجُلٌ رِبْطُهَا خَيْرٌ أَوْ رِبَاءٌ وَنَوَاءٌ فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزُرْقًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْجَدِّ قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

ثُمَّ قَالَ سُورَةُ ٢ سُورَةُ الْقَدْ قَالَ أَنْزَلْنَاهُ الْجَمِيعَ لِيَكُنْ ثَمَّ ٢ قَالَ
 مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ٢ ثَمَّ ٢ حَدَّثَنَا ١٢ وَقَالَ ١٣ سُورَةُ ١٤ وَالْأَرْضِ زَلَّالَهَا إِلَى قَوْلِهِ فَمَنْ يَعْلَمُ
 مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ١٥ فَمَنْ ثَنَّا ١٦ مِنْ ١٧ فِي ذَلِكَ الْمَدْحِ ١٨ فَخَيَّ فَنَيَّ ١٩ فَسُئِلَ ٢٠
 وَفُرِعَ عَنِ الْعِبَادَةِ وَهَذَا غُلَاصٌ وَذَكَرَ مَا بِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالنَّارِ وَنَقَسَهُمْ إِلَى السَّعَادَةِ وَالْأَشْيَاءِ خَيْرًا لِمَنْ يَشْرِيهِمْ

فقال له قولوا لنذرة الملكة واخرج النساء من طريق ابن حازم عن ابي هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد في آخره فلم يبق اهل الهوى الا جمل يسكن على عقبيه ويتقي بيده فقيل له مالك فقال ان
يلا ومنه خمسة قاس نار الخ فقال النبي صلعم لودنا لا تخطفتنا الملكة عضوا ١٢ قس **٥٢** قوله
الطبع بفتح اللام هو الطلوع والطلع بكسر باو هي قراءة الكسائي في الموضع الذي يطلع منه قوله الباكناية عن
القرن يعني ان الصغير في قوله انزلناه لمقرآن قال البيضاوي فنه باضاه من غير ذكر شهادة له بالنبوة الغيبة
عن النضر كماله بان اسندنا الى الير وظم الوقت الذي انزل فيه وقوله انزلناه خرج مخرج الجمع كذا في
القططاني قال الكرماني قوله مخرج الجمع بالنصب اخرج انا انزلناه مخرج الجمع وكان مكان ان يكون بلفظ
المعز بان يقول اني انزلناه لان المنزل هو الله وهو لا شريك له وبأرفع اى لفظ انزلنا وخارج بلفظ
الجمع وقائمة العمول عن ظاهره التاكيد والاشبات لان العرب اذا ادوا التاكيد والاشبات يذكر المعز
بصيغة الجمع بكذا مكن المشعوري متلفذة العظمى انتهى قوله سورة لم يكن ملكة او مدنية واياها ثمان
وثبت لفظ سورة واليسلة لابي ذر ١٢ قس **٥٣** قوله تنكبين اى تائلين اى عما هم عليه قوله قيمة
اى القائمة دين القيمة اضاف الدين الى المؤنثة على تأويل الدين للملة او الاء والملافة كخاتمة ١٢ قس
٥٤ قوله احمد بن ابي داود ابو جعفر النجادى بكسر الال قيل وهم البنادى في تسمية احمد وان اسم
الى جعفر بن احمد والود او ذكوية امير وانيب بان البنادى اعرف باسم شجرة من غيره فليس وما كذا في
القططاني والكرمانى وقال السيوطى في التوضيح انها اسم محمود وقع للشعفى حدثنا ابو جعفر النجادى فحب
فكان الغزرى هو الذى سماه فوهم في اسمه وليس لابي جعفر في الصحيح خبره بالحديث وقد عاش بعد
البنادى ستة عشر ما ١٢ **٥٥** قوله ان اقرئك القرآن فان قلت قال بئنا اقرئك القرآن
وفي حديث آخر اقرء عليك القرآن فما وجه قلت القراءة عليه نوع من اقرأه بالعكس قال في
الصباح فلان قرا عليك واقرئك السلام معنى وقد يقال ايضا كان في قرأته فقصود فامر الله رسول
بان يقرئه على الجويد ويقرء عليه ليتعلم منه حسن القراءة وجودتها فوهم هذا القول كان اجتماع الامرين
القراءة عليه والاقرأه بها فان قلت ما وجه تخصيص هذه السورة قلت الله اعلم ولعل لما فيها من ذكر
معاش الناس من بيان اصول الدين من التوحيد والرسالة وما بين به الرسالة من المجزة التى هى القرآن

(سورة انزلناه) (قوله فخرج الجميع) اي خرج مخرج صيغة الجمع وان كان المنزل هو الله الواحد الاحد تعظيما له ليتوسل به الى تحقيق الامر وانه نازل من عظيم لا يكتنه كنهه جل ذكره وثناءه والله تعالى اعلم اهـ سندى

المعلم **مجمعة** من هي **الايات** **سورة** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

المعلم **مجمعة** من هي **الايات** **سورة** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

المعلم **مجمعة** من هي **الايات** **سورة** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

المعلم **مجمعة** من هي **الايات** **سورة** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

المعلم **مجمعة** من هي **الايات** **سورة** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤**

ما من من النبوة والقرآن والنام المحمدي ١٢ قس
بكر الوحدة وسكون البكر جعفر بن ابى وشمس ١٢ قس
ما من من النبوة والقرآن والنام المحمدي ١٢ قس

الهدى جهعتنا ^{١١} و ^{١٢} انبأنا اخبرنا ^{١٣} قال حدثنا ^{١٤}

له قوله وهم الذين اى المتطابقون هم الذين
قال الله تعالى فيهم ولينزيهين كثير الا فيه دفع شبهة ان بعض الكفرة اسلموا دفعه بان المراد المرين الذين
ختم على قلوبهم فانهم كما لم يامنوا وقت النزول كذلك ما آمنوا في الاستقبال وقوله تعالى لم يؤمنكم ولى دين
ليس فيه اذن بالفرق واما لما ذكره بل بهما فخران عن حال الفريقين باختصاص كل منهما بدين مخصوص به
وليس فيه ما ينافى في آية القتال حتى يقال انه فسوخ بكذا ايضهم من تفسير القاضى اى البضاوى ١٢ فى حاردي
له قوله يتناول القرآن اى يميل ما مر به من التبيين والاستغفار فيه فى قوله فخرج بمجد ركب
واستغفره فى اشرف الاوقات والاحوال ١٢ قسطلاني **له** قوله ورأيت الناس يدخلون فى
دين الشداى الاسلام افواجا اى جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحدا واحدا وذلك بعد فتح مكة جاهد العرب
من اقطار الارض طائفتين كل طائفة والطائف واليمين وسواها من اقربا على العرب ويدخلون حال على
ان رأيت بمعنى ابهرت او مفعول ثان على انه بمعنى علمت ونصب افواجا على الجمان من فاعل يدخلون
وثبت لفظ باب لا يجر كذا فى القسطلاني والبيضاوى ١٢. **له** قوله ان عمر سأسى اى اشياخ
يدركوا فى الرواية الاحقة قوله قالوا اى الاشياخ ١٢ قسطلاني **له** قوله قال اجل بالتعوين وكذا مثل
وقوله حزب فعلى الاول من الحزب بمعنى التوقيت على الثاني من حزب مثل ١٢ **له** قوله مع اشياخ
يدركون شدة واقربها من المهاجرين ولا خفاء قوله فكان بعضهم بالهجرة وتشديد النون وهو عبد الرحمن بن عوف
احد العشرة كما حرج به فى ملابسات النبوة قوله وحداى غضيب قوله فقال لم تبدعمل بهذا معنى اى وعادتك ان تبدعمل
الناس على تقدير ما لم يلى السابقة ولا ابتداء مشرفى السن فلم تبدعمل فقال لعزاة اى ابن عباس من حيث علمتم اى
من جهة قرائتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من جهة ذكاه وذيادة معرفته وعند عبد الرزاق ان له لسانا
سؤالا وقلبا عاقا ولطائف ذر عن الحموى واستعمل انه من قد علمتم ١٢ قسطلاني **له** قوله الاربع منهم من مثل ما

والجملة بعده مفسرة ولم يثبت لفظ احد في جامع الترمذي والدعوات للبيهقي ثم اللفظان في جامع الاموال
فلسطيني قال البيضاوي وقرئ هو الله بلا نقل مع الاتفاق على انه لا يدرى في قلدا ياربا الكافرون ولا يجوز في
ثبت ولعل ذلك لان سورة الكافرون مشقة الرسول ومداومة لهم وثبت معا بترجمة غفلنا سب ان
يكون منه واما هذا فتجديد يقول بآثاره والوسمان يدعوا اليه اخرى ١٢. **هـ** قوله اتخذ الله ولدا اى
اختاره سبحانه قال البيهقي وعزير ابن الله وقال النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات
الله قوله وانا الله الصمد الذي غير محتاج الى احد والجملة حال وانما ذلوله نقص لاستدعاء محالين احدهما
ما ظن للولد تمام حقيقة فلم يكن امكانه وعدوه تعالى وانا فيهما استخلاص يختلف لولما بآمره من بعده اذا الغرض
من التولية بغير النوع فيلزم زواله وفناؤه والاعل المفرد المطلق فآثاره صفاته والصمد هو الذي يحتاج اليه
كل احد وهو عني عنهم قوله الذي لم يلد اى لم يكن والده الاعلان القديم لا يكون محل الحادث قوله ولم يولد
اى ولم يكن ولد الاعلان اول قديم بلا ابتداء كما انه آخر بلا انتهاء قوله ولم يكن له كفوا احد والكاف والفاء
لعم

احاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال ابي سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي قيل لي قل فقلت فنعن نقول كما
 الاخرة بحسب الدين ١٧
 يعني انها يستامن القرآن ١٢ ع ك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
كِتَابُ ابْوَابِ فُضَائِلِ الْقُرْآنِ
يَا بَ كَيْفَ نَزَلَ الْوَحْيُ وَاوَلُ مَا نَزَلَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمُرْثِيَيْنِ الْاِمَامَيْنِ الْقُرْآنَ
 امين على كل كتاب قبله **حَدَّثَنَا** عبيد الله بن موسى عن شيخان عن يحيى عن

(أبي سلمة) قال أخبرني عائشة وابن عباس قال لبيت النبي صلى الله عليه وسلم بمكة عشرين سنين يُنزل عليه القرآن وبالمدينة عشرين سنة
 حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا معتمر قال سمعت أبا عن أبي عثمان قال أنبت أن جبرئيل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده
 أم سلمة فجعل يتحدث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأم سلمة من هذا أوكما قال قالت هذا أدجنه فلما قام والله ما حسبته إلا آياه
 حتى سمعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بخير خير عيول أوكما قال قال أبي فقلت لأبي عثمان من سمعت هذا قال من أسامة
 ابن زيد حدثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث قال حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ما من الأنبياء نبي إلا أعطى ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيت وحياً أوحاه الله إلى طارحاً وإن أكون أكثرهم تابعاً
 يوم القيمة حدثنا عمرو بن محمد قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا أبي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال أخبرني
 انس بن مالك قال إن الله تابع علي رسول الله قبل وفاته حتى توفاه أكثر ما كان الوحي ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
 أبو يعيم قال حدثنا سفيان عن الأسود بن قيس قال سمعت جندباً يقول اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة أوليتين فأتته

١. نَزَلَ ٢. اخْبَرَنِي ٣. عَشْرَ سِنِينَ ٤. نَبَّأْتُ ٥. قُلْتُ ٦. قَالَتْ ٧. يُخْبِرُ خَبَرْتُ ٨. قُلْتُ

له قوله يقول كذا الكاذب يدان لم يدخل المعوذتين في مصحفه لكثرة ما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يتعوذ بهما فظن انها من الوحي وليست من القرآن كذا قيل وقد اجمع الصحابة عليها واشتهروا
في المصحف وانما كنى عنه بكذا استعظاما منه بهذا القول ان يتلفظ به قال النودى في شرح المذهب اجمع
المسلمون على ان المعوذتين والعائنة من القرآن وان من جملة من شيا كفو وما نقل عن ابن مسعود
قوله باطل ليس يصحح وقال ابن خزيمة هذا كذب على ابن مسعود وموضوع افصح قرارة عاصم عن ذكره
وهيما المعوذتان والعائنة قال ابن جرير صح عن ابن مسعود انك اردك واخرج احمد وابن حبان عنه
ان كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه واخرج عبد الله بن احمد في زيادات المسند والطبراني وغيره من
طريق الاعشى عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي ان قال كان ابن مسعود يحكى المعوذتين عن
مصحفه ويقول انها ليست من كتاب الله واخرج الطبراني والبرزنجي وغيره عن ابن مسعود ان يحكى المعوذتين من
المصحف ويقول انما امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتعوذ بهما وكان ابن مسعود لا يقرأ بهما واسانيد باهية
ابن مسعود على ذلك احد من الصحابة وقد صح انه علم قراهما في الصلاة قال ابن جرير قول من قال ان كذب
على ابن مسعود مردود واذا فيه طعن في الروايات الصحيحة بغير مستند وهو غير مقبول بل الرواية صحيحة والتاويل
يحتمل فالعير الاولى والتاويل الاولى وقد تناول القاضى ابوبكر الباقلى في ذلك بان ابن مسعود لم يقرأ قرايتهما وانما
انكر ان شأها في المصحف فان كان يرى ان لا يكتب في المصحف شيئا الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في كتابته وكان
لم يبلغه الاذن في ذلك فليس فيه جرم لقرايتهما ولتقريب بان الرواية العربية التي سبقت تدفع ذلك حيث
جاء فيه او يقول انها ليست من كتاب الله واجيب بان يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتم التاويل المذكور
ويحتمل ايضا انه لم يسجد من الجبى صلعم ولم يتواتر عنه ثم بعد ذلك عن قول ذلك الى قول الجماعة فقد اجمع الصحابة
عليها واشتهروا في المصاحف التي يعو بها الى سائر الاثاق والله تعالى اعلم بذلك وما تخو من الاتفاق والقتلاني
والكرمانى وغيرهما قال ابن جرير في المبادئ وقد استشكل هذا الموضع الفخر الرازى فقال ان قلنا ان كونها من
القرآن كان متواترا في عصر ابن مسعود لزم تكفير من انكرها وان قلنا ان لم يكن متواترا لزم ان بعض القرآن لم يتواتر
قال وبه عقدة صغيرة واجيب باحتال اذ كان متواترا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود فالحال
العقدة بكون الله ١٣

الترجمة لبيان كيفية النزول وكانت الترجمة في اول الكتاب لبيان كيفية بدء الوحي وابتداءه وهو اخص من
الترجمة المذكورة بهنا واما اول ما نزل فيارض على ما في نسخة عقيدة قنويان لاولية المنزل فيكون مغايرا
لبيان كيفية بدء الوحي ايضا واما جملة نحو السؤال وجوابه ما في الحديث فخص عليه نظاؤه كما مر ١٢ خبر جاي
٣٣ قوله بكمه عشر سنين ينزل عليه اي بعد النبوة بثلاث سنين فان الوحي كان فتر تلك المدة
مع اذ لم يخل فيها من وحى وان اسرافيل كان يلقي اليه الكلمة والتشي ثم قرن جبرئيل به فينزل عليه بالقرآن
مدة عشر سنين بكمه. توضيح قال في النسخ الجاري بهذا اليفيد الكمية للنزول الوحي والترجمة كانت لبيان كيفية
مكن لا اشكال لانه مستفاد من كيفية الزمان كيفية النزول بان لم يكن مرة بل مرارا ١٢ ٣٤ قوله
ما مثله ما هو موصولة وقعت مفعولا ثانيا لا على ومثله مبتدأ وخبره آمن والجملة صلة والمثل يطلق ويراد به
عين التشي وما يساويه والمعنى ان كل نبى اعطى آية او اكثر من شان من يشاهد به من البشائر يؤمن
بجلها وعلى معنى الايام ١٢ توضيح ف قوله وانا كان الذى اوتيت اى ان الذى اعطيت من القرآن معجزة
ياقته الى القية فادخلون الكون اكثر تابعا لبقا معجزة تسمى بسبب الايام ١٢ خ. ٣٥ قوله تاراج
على رسول قبل وفاته اى الوحي كما ذكرنا وبضم اى اكثر انزال القرب وفاته صلى الله عليه وسلم والسرفى ذلك ان الوحي
عصم كنه كنه واكثر سوالهم عن الاحكام فكثرة النزول قوله حتى توفاه اكثر ما كان الوحي اى الزمان الذى وقعت
فيه وفاته كان نزول الوحي فيه اكثر من غيره من الازمنة اى الذى وقع آخره كان على خلاف ما وضع اولاد بهندا
يظهر مناسبه هذا الحديث للترجمة لقسمته للاشارة الى كيفية النزول كذا في فتح الباري ١٢

لبسان جبريل قل اعوذ بئني اقرئكمها جبريل يعني انها من القرآن ١٢ اكل ح لعه قال يعني هذا كان
 اما اختلف فيه الصلابة ثم ارتفاع الخلاف ودفع الاجماع عليه فلو انكرا احد اليوم قرائتها كغيره ١٢ خ من ما تقدم
 بنا الاثر في سورة المائدة وهو متعلق باصل التزمه بي فضائل القرآن وتوجيه كلام ابن عباس في القرآن
 نقض جميع ما نزل قبله لان الاحكام اما مقرا لما سبق ولما سمي ذلك يستدعي اثبات المنسوخ ولما
 محدود وكل ذلك دال على تفسير الممدود ١٢ ان ما عه يعني يوصف القرآن كما في قول واذا انك
 الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه من الكتاب وفيه عننا الآية ١٢ خ ما عه يد بران الراوي شك

(كتاب فضائل القرآن) (قوله ما مثله آمن عليه البشر) كلمة مأمولة مفعول ثانٍ لأعطى ومثله مبتدأ أخيرة جملة آمن عليه البشر والمجمله الاسمية صلة و
معنى عليه لأجله ولا يخفى أن الحديث مسوق للفرق بين معجزات الأنبياء من قبل ومعجزته العظمى التي هي القرآن والشرايح قد تعرضوا للفرق بوجه لكن
ما اتبها على وجه يؤيده لفظ الحديث ويخرج منه، والأقرب عندي في بيان الفرق أن يقال إن قوله آمن عليه البشر إما لبيان ظهور معجزات غيره من الظهور كانت
بحيث أن البشر هم كمال ما أجبلوا عليه من الجلال والخصام كما يشهد بذلك قوله تعالى وكان الإنسان أكثر شئ جدلاً وقوله تعالى فإذا هو خصيم مبين آمن بها أي
يمكن إيماناً بها بسبب الظهور أي إنما كانت من الظهور بحيث تجلب القلوب إلى التصديق بها كالعصا وانفلاق البحر وشق الجبل وأحياء الموتى وخروج الناقة
من جدرانها معجزاتي فوحى متلو لا يدرك إعجازه إلا بكمال العقل وحدة النظر ولا يظهر لكل أحد فاعطاءه لامتق دليل على أنهم خلقوا على كمال العقل وحدة النظر
فرجاء الإيمان منهم أكثر وأغلب والمعنى إما معجزاتي فكلام مبارك يجلب القلوب إلى الإيمان ببركاته أو هي معجزة خفية الإعجاز فالإيمان به تكوينة من الله تعالى فرجاء
الإيمان من امتي بسبب بركة القرآن أو بتكوية الله تعالى أكثر وإلى الوجه الثاني يشير كلام الأبي رحمه الله تعالى في شرح مسلم والوجه الأول أقرب، ويقال إن قوله
آمن عليه البشر بيان لاقتصار معجزاتهم على قدر الحاجة والكفاية أي أن معجزاتهم كانت مما يكفي لإيمان البشر ومعجزاتي أظهر وأوفر وأزيد على قدر الحاجة لأنه ليس من جنس
ما يقال أنه محروانه دائم فهو أزيد على قدر الحاجة وكلامه الشرح يشير إلى الوجه الأخير وقيل معنى ما آمن عليه البشر أي عند معانيته ومعانيته تلك المعجزات ما كانت
الوقت ظهورها وأما معجزاتي فمستمرة دائمة لا تختص معانيتهما بوقت دون وقت

أَرْبَعَةٌ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

ما في ان العجرات غيرك في اللفظ مع بقا المعنى في ذبهن ١٢٣ عه جوان قد نهك جزم البرغم ١٢٤

١٣١
١٣٢

1

أقرب ما اختلفوا فيها كيفية النطق بها من ادغام وتركه تغيم وترقيق وامالة ومد وتقليم لان لغة العرب كانت مختلفة فيها فيسره عليهم ليقرأ كل ما يوافق قآن قيل كيف الجمع يبرز بين حديث اذا اختلفتم فاكتبوه بلفظ قرئش قلت الكتاب بما لا يتناقض في قراره بتملك اللغات وقوله انما نزل بلغتهم اي اول ما نزل بلغتهم قرئش ثم اختلف وفسر لسائر اللغات انتهى ومنه بيان مشرقا في ١٢٠ في الخصومات وفي ٢٥٠ قال في النسخ وقد اختلف العلماء في الاداء الحرف السبعة على احوال كثيرة بلغتها الواحان بن جبان الى خمسة وتلثين قولوا وقال المنذرى اكثرها غير مختار انتهى ١٢

هـ قوله فقلت كذبت فيه الطلاق الكذب عن غير المعلن فانه اتما فعمل ذلك عن اجتناب مد نظر لان بهما مخالفا للصواب وساء لذلك لرسوخ قدمه في الاسلام بخلاف هشام فانه من مسلمة النسخ فخشى ان لا يكون اتقن القراءة ولعل علمه يكن مع حديث انزل القرآن على سبعة احرف قبل ذلك وقد وقع لجاعة من الصمائية نظير ما وقع لعرج هشام لابي بن كعب مع ابن مسعود في سورة النحل وعمر بن العاص مع رجل في آية من القرآن وابن مسعود مع رجل ١٣ قس **هـ** قوله على سبعة احرف جمع حرف واختلف في معناه فقبل سبع لغات مفرقة في القرآن وقيل سبعة احكام وقيل سبع قرارات وقيل غير هذا مشارق لقاضي عياض وربما ن قرئوا بغيره ١٤

هـ قوله اي للفتح غير كمثل ان يكون سوالا عن العلم يعني لغة او لغة او اكثر او عن كيف يعني ايض او غيره وناعما او خشنا او عن النوع اذ يظن او كان مثلاً ولما تولدوا في بعض فنهائى انك اذا مت سقط عليك التكليف وبطل حكم بالنوم والنشوة فلا يضر انك اي كفى كان ١٥

هـ قوله غير ذلك قيل كان يزايل جميع عثمان وترتيب السور وقيل بعده وان هذا الحرف كان يقرأ على ترتيب مصحف ابن مسعود وهو مخالف لمصنف عثمان فاذا كان يعلم ترتيب مصحف عائشة قال السيوطي في التوشيح قال في النسخ كان تأليف مصحف ابن مسعود متأرا تأليف مصحف عثمان لانك ان تأليف المصحف العثماني اكثر مناسية من غيره قلناه المطلق العراقي انه غير المؤلف انتهى مختصراً ١٦

هـ قوله ما يضر انك اي قرأت بالنسب وقيل ما يلحق اي قبل قراره بالسورة الاخرى قوله انما نزل لكل ما نزل من سورة من المفضل في اذكار الجنة والاركان اول سورة اما المذمومة فيه ما ادركك ما سقر وفي جنات يتساءلون واما مسودة اقرأ فغير مسند عن الزبانية يعني لم ينزل مرتباً حتى تقرءوها فان آية بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر نزلت قبل البقرة فلا بأس بتقدم بعض على بعض وقال العلماء لا اختيار وان يقرأ على الترتيب في المصحف واما تعليم العبيان عن آخر المصحف الى اوله فليس من هذا الباب فانه قرارات متعاقبة في ايام متعددة مع ما فيه من تسهيل الحفظ ١٧

هـ قوله من العتاق جمع عتق اي بالفتح في الجوده والذل بعظم الهمة مفتلاً قبله اي السورة

في كبره واللعائن وان اذ الشئس في كبره قال البرود وخرنا ليعسا بن مسعود رطله اشد منه ١٢ سنن الى واؤد.

١. أَنبَا ٢. نَسَا ٣. أَخْبَرْنَا ٤. فَقَالَ ٥. فِي ٦. ثَنَا ٧. هَذَا ٨. عَيْبٌ ٩. لَنَا ١٠. أَوْ ١١. اقْتَسَمُوا ١٢. قَالَ ١٣. ثَنَا ١٤. الْبَقَرَةُ ١٥. بَابُ فَضْلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ١٦. لَّا ١٧. أَنبَا ١٨. الْاِثْنَيْنِ ١٩. وَ

قوله لم يجمع القرآن غير أربعة ظاهرياً
 على العرويس كذلك قال على الناقري في المراقبة وقد روى مسلم حفظاً جماعات من الصحابة في عبد الله صلى
 وقد ثبت في الصحيح أن قتل يوم الياض سبعون ممن جمع القرآن وكانت الياض قريشاً من وفاة النبي صلى
 قبولاً الذين قتلوا من جامعهم يومئذ فكيف الظن بمن لم يقتل من لم يحضر بأولم يذكر في هؤلاء الأربعة
 البكر وعمر وعثمان وعلى ونحوهم من كبار الصحابة الذين يمدل البعد انهم لم يجمعوه مع كثرة رتبهم في الجهر
 وحرمهم على ما دون ذلك من الطاعات وكيف نظن هذا بهم ونحن نرى أهل عصرنا يحفظونه في كل بلدة
 الوقت انتهى قال السيوطي في الاتقان قال القاضي أبو بكر الباقلاني الأبواب عن حديث النس من أوجه
 أنه بان لا مغموم لفلان لم يكن غيرهم جمعه والثاني المراد لم يجمع على جميع الوجوه والقراءة التي نزل بها
 الأوائك والثالث لم يجمع ما سجد منه بعد تلاوته وما لم يجمع منه الأولئك والأربع المراد بجمع تلقيه من
 في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلافاً غيرهم فيمكن أن يكون تلقى بعضه بالواسطة والخامس أنهم تصدوا
 لا لقائه وتعليقه فأنشأ به وفي حال غيرهم فحصر ذلك فيهم بحسب علمه والسادس المراد
 بالجمع الكتابة ولا يبقى أن يكون غيرهم جميع حفظاً عن ظهر قلبه وأما هؤلاء فجمعوه كتاباً وحفظوه عن ظهر
 قلبه السابعة أن المراد أن أحداً لم يجمع بانه جمع بمعنى الكل حفظه في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأولئك بخلاف
 غيرهم فلم يجمع بذلك لأن أحداً منهم لم يكمله إلا عند وفات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين نزلت آخر آية فلعلى هذه
 الآية الأخيرة وما اشبهها ما حضرها إلا الأولئك الأربعة ممن جمع جميع القرآن قليلاً وإن كان قد حضر بها من لم
 يجمع الجميع الكثير والناس من أن المراد بجمع السمع والطاعة والعلل بوجوبه وقد خرج إيمان رجلها أبا العبدور
 فقال أن النبي جمع القرآن فقال نعم أغفر لنا جميع القرآن من سمع له وأطاعه قال ابن جرير في غالب هذه
 الاحتمالات تكلف ولا سيما الأخير قال وقد طرأ احتمال آخر وهو أن المراد اثبات ذلك للخروج دون الأوس
 فقط فلا يخفى ذلك عن غير القليلين من المهاجرين لأنه قال ذلك في معرض الفارقة بين الأوس والخزرج
 كما أخرجه ابن جرير من طريق سيده بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس أن قال افتخر الحيان الأوس والخزرج
 فقال الأوس منا أربعة من أبنائه العرش سجد من معاذ ومن عدلت شهادته شهادة رطلين خزيم بن
 ثابت ومن غسلة الملكة حفظة بن أبي عامر ومن حبه الدهر عاصم بن أبي ثابت فقال الخزرج منا أربعة
 جمعوا القرآن ولم يجمع غيرهم فذكرهم انتهى كلام السيوطي فإذ ليس بقوله لم يجمع القرآن غيرهم أي من الأوس
 بقرينة المقابلة المذكورة لا النفي عن المهاجرين فلعلى هذا هو السري لتعقيقه بقوله ونحن ورثناه دداً على من
 قال أن أبانيد هو سعد بن عبد الأوس لأن أنسا هو جرجي قالون زيد هو سعد عومته الذي ورنه كيف يكون أوسياً
 كما ورد في التناقب في ١٧٦ عن رواية قتادة قلت لانس من البوزيد قال عهد عومته وكيف ليجمع النفي
 عن غير الأربعة وقد مر في هذه السبعة من قول ابن مسعود والله لقد علم المحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أني من العلم كتاباً الله
 الخ ودم أيضاً قريباً والله الذي لا اله غيره ما نزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم من أنزلت فأنزلت في من كتب
 الله أنا أعلم فيها أنزلت ولو أعلم أحد أعلم مني بكتاب الله تبلغه الأبل لركبت الأبل في الساق في ١٧٦
 عن عبد الله بن عمرو سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبداً وسالم بن أبي حفصة

ابى هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكوة رمضان فاتاني ابي فجلل يحمي من الطعام فاخذته فقلت لا رفعتك الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقص الحديث فقال اذا اوتيت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي لن يزال آمن الله حافظاً ولا يقر بك شيطان
 حتى تصبح وقال النبي صلى الله عليه وسلم صدقك وهو كذب ذاك شيطان باب فضل سورة الكهف حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا
 زهير قال حدثنا ابو اسحق عن البراء قال كان رجل يقرأ سورة الكهف والى جانبه حصان مربوط بشطينين فتغشته سحابة فجعلت تدنو
 وتدنو وجعل فرسه يتفرع فلما اصبح اتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال تلك السكينة تنزل بالقران باب فضل سورة الفتح
 حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفارهم وعمر بن
 الخطاب يسير معه لئلا فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر تيكنتك
 أمك نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فخرت بعيري حتى كنت أمام الناس وحشيت ان ينزل في
 قرآن فما نسيبت أن سمعت صارخاً يصرخ قال فقلت لقد خشيت ان يكون نزل في قرآن قال فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت
 عليه فقال لقد أنزلت على الليلة سورة اهي احب الي من اطلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحاً مبيناً باب فضل قل هو الله
 احداً حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى
 سعيد الخدري ان رجلاً سمع رجلاً يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان
 الرجل يتقأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم لتعدل ثلث القران وزاد ابو معمر قال حدثنا اسمعيل بن
 جعفر عن مالك بن انس عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد الخدري
 اخبرني اخي قتادة بن النعمان ان رجلاً قام في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ من السحر قل هو الله احد لا يزيد عليها فلما اصبحنا الى
 رجل النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا عمرو بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعشى قال حدثنا ابراهيم والضحك المشرقي عن
 ابى سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه اعجز احدكم ان يقرأ ثلث القران في ليلة فشق ذلك عليهم قالوا ايأنا يطيق
 ذلك يا رسول الله فقال الله الواحد الصمد ثلث القران قال الفربري سمعت ابا جعفر محمد بن ابى حاتم وراى ابى عبد الله قال بعبد الله
 عن ابراهيم مرسل وعن الضحاك المشرقي مستند باب فضل الموعظات حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب

[illegible]

يقرأ سورة البقرة وفي هذا كان يقرأ سورة المائدة وبذلك هو التعداد وأقرأها جميعا كذا في الصحيح ١٢
٢٤ قوله حصان بكسر الهمزة وفتح الصاد والمهملتين قبل كرم من النجلى قوله بشطين تنخية شطن بفتح
الشين المعجمة ويطار المهمله آخره ون حبل وعلو ربطا بشطين شدة معوبته كذا في القسطنطيني ١٢
٢٥ قوله ملك السكينة هي شئ من مخلوقات الله في رحمة والوقار ومع الملكة فان قلت
تقدم ان كان في سورة الفتح قلت لم يذكر ثم ان كان يقرأ سورة الفتح بل قال يقرأ مطلقا وانما ذكره ثم
لما نسبته ذكر السكينة فيسارع ان لا يضاف في قراءة سورة الفتح والملك كليا في ملك اليلة ١٢
٢٦ قوله في بعض اسفاره يوسف المدينية كافي مدينت ابن مسعود عند الطبري وظاهر قوله عن ابيه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الارسل لان اسلم لم يدرك هذه القصة لكن قوله في اثناء الحديث
فقال عمر فركت بجري آه فيقتضى بانه سمع من عمر بن الخطاب فيقول في ذلك قوله فكذلك بفتح
المثناة وكسر الكاف اي فقد ترك دعاء على نفسه بسبب ما وقع منه من الاصلاح وقال ابن الاثير ودعا على
نفسه بالموت والموت يعلم كل احد فاذا الدعاء كذا وعاء قوله نزلت بزاء مفتوحة مخففة وتشقل فراسا كنه اي
الجمعت عليه وبالنون في السؤال كذا في حسن ومرقي ٢٦ في سورة الفتح ١٢
٢٧ قوله انما فتناك فتنا وقد بفتح كه والتعبير عنه بالماضي لتحققه او بما اتفق له في ملك السنة كفتح خبره وذكر
او اخبار عن صلح المدينية وانما سماه فتنا لان كان بعد ظهوره على المشركين حتى سألوا الصلح وتسبب بفتح مكة
وفزع به رسول الله لسان العرب فغزاهم وفتح مواضع وادخل في الاسلام خلقا عظيما وظهر في المدينة آية
عظيمة وهي انه نزع ماء باليدين فمضمض ثم فيها فندرت بالماضي شرب جميع من كان معه اخرج الهم
فانهم غلبوا على الفرس في تلك السنة وقد عرفت كونه فتنا للرسول صلى الله عليه وسلم في سورة الروم وقيل الفتح
بمعنى القصد اي قضينا لك ان تدخل مكة من قايلا ١٢ بمضاي ٢٨ قوله انما التعل ثلث
القرآن اي في الثواب وافضل الى ما لا ينقص بالكامل كافي امثال ذلك كذا في اللغات قال الطيبي نقلنا
عن النووي قال القاضى المازني قيل معناه على ان القرآن على ثلاثة انحاء قصص واحكام وصفات الله

(قوله باب فضل المعوذات) وفيه جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما ثم نفث بأعذار ان القراءة من كفييات النفث ويحتمل ان يقال ان قوله ثم نفث وقوله فقرأ كلاهما معطوفان على جمع فيعتبر في النفث التراخي عن الجمع وفي القراءة التعقيب بزمهلة عن الجمع وعند ذلك يظهر وقوع القراءة قبل النفث فتأمل والله اعلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وأمسح بيده رجاء بركتها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا المفضل بن عتيق عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله احد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات يأتى نزول السكينة والملائكة عند قراءة القرآن وقال الليث حدثني يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن أسيد بن حضير قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفروسه مربوط عنده اذ جالت الفرس فسكت فسكنت فقرأت الفرس فسكت وسكنت الفرس ثم قرأ فجالت الفرس فانصرف وكان ابنه يحيى قريباً منها فاشفق ان تصيبه فلما اجترة رفع رأسه الى السماء حتى ما يراها فلما اصبحت حدث النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ يا ابن حضير اقرأ يا ابن حضير قال فاشفقت يا رسول الله ان تطأ يحيى وكان منها قريباً فرفعت رأسي فانصرفت اليه فرفعت رأسي الى السماء فاذا مثل الظلة فيها امثال المصابيح فخرجت حتى لا اراها قال وتدرى ما ذاك قال لا قال تلك الملائكة دنت لصوتك ولوقرات لا صبحت ينظر الناس اليها لا تتوازي منهم قال ابن الهاد وحدثني هذا الحديث عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري عن أسيد بن حضير يأتى من حضير يأتى من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الا ما بين اللتين حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن عبد العزيز بن ربيع قال دخلت انا وشاذل بن معقل على ابن عباس فقال له شاذل بن معقل اترك النبي صلى الله عليه وسلم من شئ قال ما ترك الا ما بين اللتين قال دخلنا على محمد بن الحنفية فسالناه فقال ماتك الاما بين اللتين يأتى فضل القرآن على سائر الكلام حدثنا هبة بن خالد ابو خالد قال حدثناهما قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن كالأترجة طعمها طيب وريحها طيب والذي لا يقرأ القرآن كالتمره طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الرجحانة ريحها طيب وطعمها مؤر ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظل طعمها مؤر ولا ريح لها حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان عن عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما اجلكم في اجل من خلا من الامم كما بين صلوة العصر ومغرب الشمس ومثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل استعمل غملاً فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيد ارضي فعملت اليهود فقال من يعمل لي من نصف النهار الى العصر فعملت النصارى ثم انتم تعملون من العصر الى المغرب بقيراطين قيراطين قالوا نحن اكثر عملنا واقل عطاء قال هل ظلمتكم من حكم قالوا لا قال

ابن فضالة رسول الله يقرأ عند القرآن

مربوطة فسكت ولما اتته اخبره راما قال يا رسول الله اشفقت لا الاشعري كالأترجة فيها قال حدثنا قال ما قيراط ٣ على قيد

من القرآن ذهب لذهاب جملته وهو شئ اختلج الرافض لتعظيم دعواهم ان التعظيم على ما علم على واستحقاق الخلافة عند موت النبي صلى الله عليه وسلم كان ثانيا في القرآن وان الصابية كونه وهي دعوى باطله لانهم لم يكتبوا ما بين يدي ذلك او يخصص عمره او يقيده مطلقاً وقد تعلق المعنى الاستدلال على الرافضة بما اخرج من احد كتبهم الذين يدعون امامتهم وهو محمد بن الحنفية وهو من من ان لا طالب فلو كان هناك شئ مما يتعلق بما يريه كان هو الحق ان س بالاطلاع عن ذلك ان ابن عباس فانه من ثم على وشد ان س لربوا واطلا على حاله فتح قوله كالأترجة بطعمها طيب والاراد سكون المشقة بينهما وتشديد الجيم وخصا بالشيعه من بين سائر الفوكر لانها جمع الجيب الطعم والتعظيم لها مالا توجد في غير الكبرجر ما ومن منظر ولا يقرب الجمن يتناهي فيه وذلك مناسب للقرآن وغلبت جها بعض ذلك مناسب لقلب المؤمن في ذلك افضل الفوكر كما ان القرآن افضل الكلام ويقال ايضا ان رتبة وتوجيه توجيه قال في الفتح ووقع في رواية شعبة عن قتادة كما ساقى بعد ابواب المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به في زيادة مفسرة للمراوان التمثيل وفتح بالذي يقرأ القرآن ولا ينافى ما اشتمل عليه من امره لا المطلق التلاوة انتهى ١٢ قوله قوله قالوا نحن اكثر عملنا واقل عطاء قال هل ظلمتكم من حكم قالوا لا قال

له قوله بالمعوذات بكسر الواو والمشودة والمراد بالمعوذات اما المعوذتين على ان اقل الجمع اثنتان او الجمع باعتبار الآيات او هو الاخلاص على التعذيب وهو المعتمد وقيل والافرون او المراد الكلمات المعوذة قوله وينفث النفث بالغم وهو شبيه بالنفث وهو اقل من السفل لان السفل لا يكون الا مع شئ من الرقي وصودره ان يجمع يديه المبريتين ويقابل بهما فمرو وينفث فيما ثم مسح بهما جميع اعطاه التي تعلقان اليها وقولك انت الايات كانت تقرأ وتنفث في الشريعة وتنفث فيها وتنفث بها بلفظ من لم يرمح ١٢ قوله ثم نفث فيها قال الظهري في شرح الصالح ظاهر الحديث يدل على ان النفث في كفيه اولاً ثم قرأ ولم يقل به احد ولا فائدة فيه وله سهو الراوي لان النفث ينبغي ان يكون بعد التلاوة ليوصل بركة القراءة الى بشرة القاري والمقرول فاجاب الظبي عن بان الطعن فيما صح روايته لا يكون وكيف والفائدة مثل ما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمع له منه ولعني مع كفيه ثم عزم على النفث فيه وولس السري تقدم النفث من الفة السورة قوله بعد الخ علم منه البدا والمتنبي ممدود وتقدمه ثم اورد الى ما ينتهي من جسده كذا في الكرماني ١٣ قوله نزول السكينة هي السكون الطمينة وقال بعضهم هي الرحمة وقيل الوفاء وما يمكن به الانسان ١٤ طيب قوله مر لوط بالذكور ولا يذو الاصيل بالانثى والقياس الاول لانه مذكر فسطا في الكرماني الفرس يقع على الذكر والانثى ولا يقال للانثى فرسه ١٥ قوله فلما اجترة بجيم ومثناة وتشديد الراء اي اجرة اسيد بن جيمي من المكان الذي كان فيه يجني حتى لا يصيبه الفرس قس ووقع في رواية القاسمي اخوه بجمة ثقيلة ورا خفيفة اي عن الموضوع الذي كان به خفيفة عليه ١٦ قوله اقرأ يا ابن حضير لم يطلب القراءة في المستقبل وتحضيض عليها لو كان ينبغي ان تستمر على القراءة وتتم حاصل كمن نزول السكينة وبذلك على الاخيرة اعتمدت اني اشفقت الخ ١٧ مجمع البهار قوله فاذا مثل الظلة بنهم الظار المعجزة وتشديد اللام قال ابن بطال هي السما كانت فيها الملائكة ومعا السكينة فانما مثل يدايع الملائكة كذا في الفسطاني وفي رواية تلك السكينة تنزلت بالقرآن وفي المطابقة للترجمة ١٨ قوله من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الا ما بين اللتين اي ما في المعف وليس بالمراد ترك القرآن بموجبه بين اللتين لان ذلك يناقض ما تقدم من جمع الي بكره عثمان وهذه الترجمة لمراد عن زعمان كثر

من الامم وثبوت الفضل لما ثبت من فضل كتابها الذي امرت بالعمل به انتهى ١٢ حل اللغات

ار قوله باب نزول السكينة وفيه لا صبحت ينظر الناس اليه كانه علم صلى الله عليه وسلم في خصوص تلك القراءة فقد برامعلقا انه لومضى عليها لظهور الملكية للناس والا فلا يلزم من حضور الملكية ظهورهم للناس كما لا يخفى والله تعالى اعلم اه مستدى

[illegible]

١٣ فتح للعبد لم اقف على تعيين الآيات المذكورة ١٢ **ع** يعني ان عروة عن ابي عبد الله عا نشأ بالمتن المذكور وازوت فيه هذه اللفظة السقطتين ١٢ **ع** قال في الفتح كذا الاكرو ولا يدرى من المتكلمين عن عبدة وهو غلط فان عبدة رفيق على الاشعة ١٢ **ع** يفتح النون وتخفيف السين اتفاقا ١٣ **ع** يقال شاه الله وشاه اوروى بالتخفيف لكان معناه ترك من اليه حرم ١٢ **ع** يجمع لعبد بضم النون وتشديد السين اى النساء او نسخ ١٢ **ع** يجمع قولوا اى اجزأه من قيام الليل بالقرآن ويقل وقتها مشرا ليطمان ومن كل سورة ١٢ **ع** قوله بفتح السين التيمية نسبة الى قارة بطين من غزيرة ١٣ **ع** بالسين اللمعة اخذ برأسه قال الحرلي وقال غير الواو شبه ١٢ **ع** من تق فتح **ع** من لب اذا جمع عليه قوله عند صدره واسمك وساقه ١٢ مشارق

له قوله تدعون الفصل بفتح الصلا المله المشددة قال الكرمان
وهو من سورة ق ومن البرات ومن الفة ومن عملى اقلات فيه الى آخر القرآن ك على عشرة اقوال
قن وصي مفصلا لكثرة الفصول ومكمل لانها مفسوخ فيرد ليس الحكم هنا عند المتشابه بل هو عند المنسوخ
ك وفيه نظر لانه من سورة الفصل سورة قل يا ايها الكفرون وقد قال كثير من العلماء بانها مفسوخة
بآية السيف ويحتمل ان يكون هذا متصلا من لم يقل شيئا ولما قول ابن عباس وانا ابن عشرين سنين فلعله
لم يكثر الكسر والافاء المشوارة ان ابن ثلث عشرة وقيل اربع عشرة وقيل خمس عشرة وقيل ست عشرة
وقيل ثنتي عشرة كما في القسطنطيني وغيره الجاردي قال السيوطي في التوضيح اجاب عياض بان في هذا اللفظ
تعد نيا وتاخير وان قولنا ابن عشرين سنين راجع الى قوله بعده وقد قرأت الحكم الى توفى وهو جمع حسن
١٢ قوله نقلت في التفسير المحرر وسعيد بن جبير وفاعل قلت هو ابو بشر بخلاف ما يتبادران التفسير
في قوله لابن عباس وفاعل قلت سعيد بن جبير والدليل عليه ما مر من تفسير الفصل بالحكم لسعيد بن جبير
في قوله ان الذي تدعون الفصل هو الحكم ويحتمل ان يكون كل مناسا لشيء عن ذلك كما في الفسخ ١٣
٣ قوله باب نبيان القرآن وهل يقول لسيدت آية كذا وكذا كما نرى ان النبي عن قوله نسيت
آية كذا وكذا ليس للزجر من هذا اللفظ بل للزجر عن تعاطي اسباب النسيان المقصودة لقول هذا اللفظ وقول
الله تعالى سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله هو مجبره الى امتثاله عليه الاكثر لان قوله فلا تنسى نافية وان
الله تعالى اخره انه لا تنسى ما قرأه اياه وقيل ان لا نافية والاول اكثر واختلف في الاستئذان فقال انفراد
هو للبرك وليس هناك شيء استثنى ومن الحسن وقراءة الا ما شاء الله اي قضى ان يرفع تلاوته وعن ابن عباس
الا ما شاء الله ان يشك فتنسى وقيل المعنى فلا تنسى الا ما تشرك العمل به الا ما اراد الله ان ينسى فتنسك العمل
١٢ في قوله ان نسيته ابي مفسرة لقول اسقطتها وكانت قال اسقطتها نسيانا لا عمدا في رواية معمر
عن هشام عند الاستغنى كنت نسيته بفتح النون وليس قبلها قال الاستغنى النسيان من النبي صلعم شيء من
القرآن على اثنين احدهما نسيان الذي يذكره عن قرب وذلك قائم بالطباع البشرية وعليه يدل قوله صلعم وانا
انا بشر تنسك شيء كما تنسون واثان ان يرفع الله من قبله على ارادة نسخ تلاوته وهذا الشاربي في قوله تعالى
سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله ولما القسم الدال على فحاض مبرح الزوال الظاهر في قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر
وانا له حافظون واما الثاني فدخل في قوله تعالى انا ننسخ من آية او ننسها الآية واختلف السلف في نسيان القرآن
فمنهم من جعل ذلك من الكبار وقال السخري بن راهبويه يكره للرجل ان يرفع عليه اربعون يوما ليقرا فيها القرآن كذا في
الفتح قال الكرماني فان قلت كيف جاز عليه صلعم نسيان القرآن قلت ان النساء ليس
باختيار وقال الجمهور جاز عليه النسيان فيما ليس بقرآن الا بالرفع والتعليم بشرط ان لا يترك عليه بل بالبدن

منه ما يسيّرنا

213

[illegible]

عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابا موسى لقد اوتيت مزامير آل داود يا ب من احب ان يسمع القرآن
من غيره حكايا عن حفص بن غياث قال حدثنا ابي عن الاعمش قال حدثني ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال
لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن قلت اقرأ عليك وعليك انزل قال اني احب ان اسمعه من غيري يا ب قول المقروء
للقارئ حسبك حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على قلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك انزل قال نعم فقرأت سورة النساء حتى آتيت الى هذه الآية
فكيف اذا اجئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك الآن فالتفت اليه فاذا عينا تذر فان يا ب في كم
يقرأ القرآن وقول الله تعالى فاقرءوا ما تيسر منه حدثنا علي قال حدثنا سفيان قال لي ابن شاذان نظر في الرجل من القرآن
فلم يجد سورة اقل من ثلث آيات فقلت لا ينبغي لاحد ان يقرأ اقل من ثلث آيات قال سفيان اخبرنا منصور عن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن يزيد اخبرنا علقمة عن ابي مسعود ولقيته وهو يطوف بالبית فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان من قرأ بالآيتين
من اخر سورة البقرة في ليلة كفتاه حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال انكحني
ابي امرأة ذات حسب فكان يتعاهد كنيته فيسبها عن بعلمها فتقول نعم الرجل من رجل لم يبط لنا فراشا ولم يفتش لنا كفنا
مدا تيناه فلما طال ذلك عليه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فقال القفي به فليقتله بعد فقال كيف تصوم قال كل يوم قال وكيف تختم
قال كل ليلة قال صم في كل شهر ثلثة واقراء القرآن في كل شهر قال قلت اني اطيعك اكثر من
ذلك قال صم ثلثة ايام في الجمعة قلت اطيعك اكثر من ذلك قال افطر يومين وصم يوما قال اطيعك اكثر من ذلك
قال صم فضل الصوم صوم داود صيام يوم وافطر يوم واقراء في كل سبع ليال مرة فليتنى قبلت رخصة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وذلك اني كبرت وضعفت فكان يقرأ على بعض اهله السبع من القرآن بالنهار والذي يقرأه يعرضه من النهار
ليكون اخف عليه بالليل واذا اراد ان يتقوى افطرا يافا واحصى وصام مثلهن كراهية ان يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه وسلم
سلم عليه قال ابو عبد الله وقال بعضهم في ثلث وفي خمس واكثرهن على سبع حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان

لقد اوتيت مزامير آل داود المزامير بالمراد الصوت الحسن واصله الالة اطلق اسمها على الصوت
للشابة قال الخطابي آل داود يريد داود نفسه لانه لم يشغل ان احدا من آل داود من اقراره كان اعلى
حسن الصوت ما اعطى ١٢ فتح الباري ٢ قوله حسبك لعل وجهه انه صلح قلبه عليه بالاح لانه في
ذلك الوقت كذا في الخبر الباري قوله تيناه تينان اي تجميران ومعا قال ابن جرير الذي يظهر انه في رحمة
لاستلما علم ان لا بد ان يشهد لهم عليهم قدامه لا يكون مستقيما فقد لقيته في تعذيبهم والله اعلم انتهى ومحدث
في سورة النساء وسبني قريبا ١٢ ٣ قوله في كم يقرأ القرآن اي من مدة وقول الله
تعالى اقرءوا ما تيسر منه قال في الفتح كانه اشار الى الرد على من قال اقل ما يجزي من القراءة في كل يوم
وليلة جز من اربعين جزء من القرآن وهو متقول عن اسحق بن راوية واخبرنا لان عموم قوله فاقروا ما تيسر
منه يشمل اقل من ذلك من ادعى التقدير فعليه البيان انتهى وسبني بعض بيانه قريبا ١٢ ٤ قوله قال
ابن شبرمة نعم المجر والاراد وسكون الموصلة بينهما عبد الله القفي قاضي الكوفة مات سنة اربع واربعمين
وما كذا في الكرماني قوله نظرت ايتا طلت ففهمت ان اقل السور سورة هي ثلث آيات فلا ينبغي ان
يقرأ اقل من ثلث آيات قال البهي قال بعضهم المراد بالكفاية في الصلوة قلت ليس كذلك بل مراده
كم يكفيه في اليوم والليل من قراءة القرآن ١٢ ٥ قوله كفتاه اي اغنته عن قيام الليل
وقيل اذا نسا اقل ما يجزي من القراءة في قيام الليل او عن ورده او عن شرائه والجن وقيل كفتاه
ويقين من المكروه كذا في الجمع قال في الفتح وما استدلل به ابن عيينة انما يجزي على احد ما قيل في تاويل كفتاه
من القيام في الصلوة بالليل ١٢ ٦ قوله امرأة ذات حسب وفي رواية احمد امرأة من قريش وهي
ام محمد بنت حمير بفتح الحميم وسكون الميم وكسر الميم بعد هاء تميم مفتوحة بين جز وليف قريش قوله كنيته بفتح
كاف وتشديد النون هي زوج الولد كذا في الفتح ١٢ ٧ قوله نعم الرجل من رجل قال الكرماني فان قلت
ابن المصنف بالمدح قلت محذوف قال المالك في الشواهد تضمن هذا الحديث وقوع التيميم بعد فاعل
نعم ظاهرا وسيبويه لا يجوز ان يقع التيميم بعد فاعل الا اذا ضمير الفاعل وجاهزا لمراد وهو الصنيع اقول ويحتمل
ان يكون معناه نعم الرجل من بين الرجال والتمكة في الاثبات قد بينا التيميم كما قال الزمخشري في قوله تعالى
عملت نفس ما احضرت اوان يكون من باب التجرير كانه جرد من رجل موصوف بكذا وكذا رجلا فقال
نعم الرجل المجرود كذا قال ابن عتيق ١٢ ٨ قوله افطروا يوم وصم يوما وصم يوما استعمل الدودي بان
ثلثة ايام من الجمعة فطر يومين وصوم يوما وانما هو بدرجة من الصيام القليل الى الكثير قال ابن جرير
هو اعتراض متبر فلهذا وقع من الراوي فيه تقديم وتأخير كذا في شمس ويمكن ان يقال ان فيه ايضا ترقيا
باقتدار العشرة والمنفعة فان فطر يومين وصوم يوما اشق واصعب من صوم ثلثة متواليا وفطر اربعة
كذلك والله اعلم ١٢ ٩ قوله واقراء في كل سبع ليال مرة وسبني في آخر حديث من الباب
فاقرء في سبع ولا تزول ذلك قال القسطلاني وغيره ليس النبي صلى الله عليه وسلم كما ان الامر في جميع ما مر في الحديث
ليس للوجوب فلا لبعض الظاهرية حيث قال بمرمة قرأته في اقل من ثلث والتمك العلام كما قال النووي
على عدم التقدير في ذلك وانما هو بحسب الشاغل والقوة وقد كان بعضهم يختم في يوم وليلة وبعضهم ثلثا

وكان ابن الكاتب الصوفي يختم اربعين بالليل والليل انتهى فخره وسبني بعض بيانه في هذه
الصفحة انشاء الله تعالى ١٢ ١٠ قوله واذا اراد ان يتقوى اي يزداد من الانفعال لمن اراد ان يبرم
هو صوم داود بان يصوم يوما ويفطر يوما ويؤخذ من صحيح عبد الله بن عمر ان من افطر اكثر من ذلك وصام
قد رما افطره يجزي عنه صيام يوم وافطر يوما كذا في فتح الباري ١٢ ١١ قوله قال بعضهم في ثلث اوق
حسن اوفي سبع كذا في رواية في ثلث وفي خمس وسقط ذلك للنسفي وكان المصنف يترك الى رواية شعبة
عن مغيرة بهذا الاسناد فقال اقرأ القرآن في كل شهر قال اني اطيع اكثر من ذلك قال فما زال حتى قال في
ثلث وتقدم للمصنف في طه ١٢ في كتاب الصيام فان الحسن يؤخذ بطريق التبعين ثم وجدت في
مسند العارضي من طريق ابن خزيمة عن عبد الله بن عمرو قال اخبرنا قال قلت اني اطيع اكثر من خمس والو
فروة هذا هو الجنب واسم عروبة بن الحارث وهو كوفي ثقة قوله واكثر من سبع اي اكثر الرواة عن عبد الله بن
عمرو على سبع كذا في رواية الى رواية ابى سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو الموصولة عقب هذا فان في آخره
ولا نزاع على ذلك اي لا تغير الحالة المذكورة الى حالة اخرى فاطلق الزيادة والمراد انقص اي لا تقرأه في اقل
من سبع يحتمل ان يكون بينه وبين رواية الى فروة تعدد القصة فلما منع ان يتكرر قول النبي صلى الله عليه وسلم
لعبد الله بن عمرو ذلك تأييدا لروايته الاختلاف الواقع في السيات وكان النبي صلى الله عليه وسلم على
التميز كما ان الامر في جميع ذلك ليس للوجوب وعرف ذلك من قرأ من الحال التي ارشادها السابق وهو
المنظر اخبره عن سوي ذلك في الحال وفي المال واغرب بعض الظاهرية فقال يحرم ان يقرأ القرآن في
اقل من ثلث قال النووي اكثر العلماء على انه لا تقدر في ذلك وانما هو بحسب الشاغل والقوة فعلى
هذا يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فمن كان من اهل الغنى وتدقيق الفكر استحب له ان يقتصر على
القدر الذي لا يخل به المقصود من التبر والسجود المعاني وكذا من كان لشغل بالعمل او غيره من مهام
الدين ومصالح المسلمين العامة يستحب له ان يقتصر على القدر الذي لا يخل بما هو فيه ومن لم يكن كذلك
فالاولى له الاستكثار ما امكن من غير خروج الى الملل ولا يقرأه بهذه منة بل من الفتح مختصر اوفي الاثبات
قال البوالبيش في البستان ينبغي للقارئ ان يختم في السنة مرتين ان لم يقدر على الزيادة وقد
روى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة بن ابي داود قال من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد ادى حق الله
في حق من علمه عن علي بن جرير بن عبد السلام في السنة التي قبض فيها مرتين وقال غيره يكره تأخير ختمه اكثر من
اربعين يوما نص عليه احمد انتهى ١٢ ١٣ حل اللغات مزارا اي موتا حسبك اي كيفك تذكر فان
اي جريبان ذات حسب اي ذات نسب كقته بشهيد النون اي زوجة ابنه لعلها لا زوجها لم يطل ان مشق
من الوطى كناية عن الجاه ليقش من التفتيش وهو تجسس كقته اي ستر اطيع اي اتوى ١٢ ١٤
ع لفظ الال تميم رخ يريد داود نفسه ١٢ ١٥ قوله ليس من القرآن
سنة ويحتمل ان يكون مخي تيد بر ويتعم لان المستمع اقوى على التذكر والتفكير واغنى وانشط بذلك من القاري
لاشتماله بالقراءة واحكامها ١٢ ١٦ فتح الباري ٢ من التفتيش والتفتيش ولم يغش من الغشيان وكفنا بفتح
اي ستر ذلك كناية عن عدم الجاه ١٢ ١٧ قوله ليس فيه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم لانه علم ان مراده تبديل
الامر وتحفظه على وان الامر ليس بالاجاب كذا في الكرماني ١٢ ١٨ قوله ليتذكر ما يقرأه في قيام الليل ١٢ ١٩

عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابا موسى لقد اوتيت مزامير آل داود يا ب من احب ان يسمع القرآن
من غيره حكايا عن حفص بن غياث قال حدثنا ابي عن الاعمش قال حدثني ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال
لي النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن قلت اقرأ عليك وعليك انزل قال اني احب ان اسمعه من غيري يا ب قول المقروء
للقارئ حسبك حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على قلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك انزل قال نعم فقرأت سورة النساء حتى آتيت الى هذه الآية
فكيف اذا اجئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك الآن فالتفت اليه فاذا عينا تذر فان يا ب في كم
يقرأ القرآن وقول الله تعالى فاقرءوا ما تيسر منه حدثنا علي قال حدثنا سفيان قال لي ابن شاذان نظر في الرجل من القرآن
فلم يجد سورة اقل من ثلث آيات فقلت لا ينبغي لاحد ان يقرأ اقل من ثلث آيات قال سفيان اخبرنا منصور عن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن يزيد اخبرنا علقمة عن ابي مسعود ولقيته وهو يطوف بالبית فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان من قرأ بالآيتين
من اخر سورة البقرة في ليلة كفتاه حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال انكحني
ابي امرأة ذات حسب فكان يتعاهد كنيته فيسبها عن بعلمها فتقول نعم الرجل من رجل لم يبط لنا فراشا ولم يفتش لنا كفنا
مدا تيناه فلما طال ذلك عليه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فقال القفي به فليقتله بعد فقال كيف تصوم قال كل يوم قال وكيف تختم
قال كل ليلة قال صم في كل شهر ثلثة واقراء القرآن في كل شهر قال قلت اني اطيعك اكثر من
ذلك قال صم ثلثة ايام في الجمعة قلت اطيعك اكثر من ذلك قال افطر يومين وصم يوما قال اطيعك اكثر من ذلك
قال صم فضل الصوم صوم داود صيام يوم وافطر يوم واقراء في كل سبع ليال مرة فليتنى قبلت رخصة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وذلك اني كبرت وضعفت فكان يقرأ على بعض اهله السبع من القرآن بالنهار والذي يقرأه يعرضه من النهار
ليكون اخف عليه بالليل واذا اراد ان يتقوى افطرا يافا واحصى وصام مثلهن كراهية ان يترك شيئا فارق النبي صلى الله عليه وسلم
سلم عليه قال ابو عبد الله وقال بعضهم في ثلث وفي خمس واكثرهن على سبع حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان

١٠ اُنَا مُوسٰى ٢ اَنَا يَحْيٰى ٣ اَنْتُمْ رَاۤى فَعَرِّهٖ عَنْ ٤ قَالَ حَدَّثْنَا الْاَوْثَجِ ٥ قَدْ بَاءَ عَلَيْهِ

يراش ويحصل ١٢ في قوله ويتأدى في فوق اى يشك الرامى في فوق وهو مدخل الوتر من
 السهم ويحمل ان يكون مفير يتأدى راجعا الى الرادى في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الفواق ام
 لا كذا في كخ قال في الجمع يريد ان دخولهم في الدين ثم خرجهم منه ولم يشكوا منه بشئ كسم دخل في ميه ثم خرج
 منه ولم يتخلل به من شئ من نحو الدم والغث سريته لغزوه وقرعنا وبعيد ١٣ **له** قوله ويربها
 مركبة الجمع الرواة يتناو واستشكل من حيث ان المارة من اوصاف الطعوم فكيف يؤصف بها الريح و
 جيب بان ربها لما كان كلونها استتير له وصف المارة وقال الكرماني المقصود منها واحد وهو بيان
 عدم النفع لاله ولا غيره انتهى وفي الحديث فضيلة قارئ القرآن وان المقصود من التلاوة العمل كما دل
 عليه زيادة ويحمل كذا في قس ومر الحديث في ص ١٢٥ اقرب ١٤
حل اللغات
 احتصى اى عدد كلف اى اسك تذكر ان اى تجزيان استنباه الاحلام اى ضعفاء العقول يرقون اى
 يخرجون الرمية بكسر الميم وتسند يد التقيية فيخيلة بمعنى مفعولة اى الصيد المرعى خارج جمع حجرة وهى الكلقوم
 ليوم القيامة ظرف لاجرا للقتل ١٤

ع كذا اقتصر البخارى في الاسناد العالي على بعض
 المتن ثم حوله الى الاسناد الآخر ١٥ فتح **هـ** روى عنه البخارى بلا واسطة في كتاب الايمان ١٦ ك
له قال السيوطى يستحب البكاء عند قراءة القرآن والتباك لمن لا يقدر عليه والحزن والنشور
 انتهى قال الغزالي وطريق تحصيله ان يحفز قلبه الحزن والخوف ويتامل ما فيه من التنديد والوعيد الشديد
 والواشيق والعهود ثم ينظر تفسيره في ذلك كذا في الفتح ١٧ **هـ** يبنى بيانه ومرفى في ٢٧١٤ في سورة النساء
 ١٨ **هـ** حاصله ان الاعشى سمع الحديث المذكور من ابراهيم التميمي وسمع بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهيم
 ١٩ **هـ** الفيريعو الى سفين واسم ابيه سعيد بن مسروق فيكون سفين روى الحديث عن الاعشى
 وعن ابيه سعيد ٢٠ **هـ** والذي يظهر ان بنى دمة لا مته لانه لا يدان يشهد عليهم بعلمهم وعلم قدا يكون
 مستقيما فقد يفيض الى تعذيبهم ٢١ **هـ** قيلان دعاء بذركا فرح لانه تعالى جعل امته شبيها على
 سائر الامم ٢٢ ما علمهم انه ادوا لقرآنه الاتعاظ فقال اتعظ بقراءتي وعليك انزل لاله لتعليم ٢٣ مجمع

جُنْدَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُ قُلُوبَكُمْ فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقَوْمُوا عَنْهُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ أَبِي مَطِيْعٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُ عَلَيْهِ قُلُوبَكُمْ فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقَوْمُوا عَنْهُ تَابِعَهُ الْحَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ أَوَّلُهُمْ يَرْفَعُهُ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ وَأَبَانٌ وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُهُ وَقَالَ ابْنُ عُيُونٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبٍ وَجُنْدَبُ بْنُ أَحْمَرَ وَكَثَرُوا حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ فَيْسَرَةَ عَنِ النَّزَالِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ آيَةَ سَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَّاهَا فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَاَنْطَلَقَتْ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَلَّا كَمَا عَمَّرْتُ فَأَقْرَأُ أَكْبَرَ عَلَى قَالٍ فَإِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَأَهْلَكَهُمْ

کتاب التَّكَاثُرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَابُ التَّرْغِيبِ فِي النِّكَاحِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
 حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي مَرْثَمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ أَبِي حُمَيْدٍ الطُّوَيْلِيُّ أَنَّهُ

سمع انس بن مالك يقول جاء ثلثة رهط الى بيوت ارجل النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقاتلونهم فقالوا وادين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر الله ماتقدم من ذنبه وما تأخر قال احدهم انا فاني اُصلي الليل بكثرة وقال اخرنا اصوم الدهر ولا افطر وقال اخرنا ناعتزل النساء فلا تزوج ايلا فحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انتم الذين قلتكم كذا او كذا اما والله اني لا خشاكم الله واتقاكم له لكني اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني حدثنا علي بن ابراهيم عن يونس بن يزيد عن الزهري قال اخبرني عروة انه سأل عائشة عن قوله تعالى وان

له قولوا ما آتلفتم قلوبكم
 اى ما دامت قلوبكم وخواطركم مجموعة ذات نشاط في قرارته فاذا اختلفتم اى جعلتم لكم تفرق وطاعة فقوموا عنه
 اى اتركوا اقراره قائم بالا مراد ادام عليه وقام عن الامرا اذا تركه هذا ولكن ينبغي ان يعتاد الرجل وبعدة وورع
 النفس حتى ينشط في قراره ولا يميل فان اهل الدعوة والكسل يملون سرعيا بعدم اعتيادهم وادبنا انفسهم
 فلم نكن كسلان بل في قراره بزمته واخر من ينشط في قراره عشرة اجزائه ولا يميل والله الموفق وقيل
 في معنى هذا الحديث قوموا عن اى تفرقوا السلا يتادى بجم الاختلاف الى الشرف الى العاصي عيان يحل
 اختصاصه بزمته صلعم فلا يكون ذلك سببا للنزول ما يسوئهم وقيل يحتمل ان يكون المعنى تسكوا بالمحكم
 منه فاذا عرض المشابه الذى هو مظنة الاختلاف فاعرضوا عن الخوض فيه وقيل المراد اقرارا مادام بين
 اصحاب القراءه ايتلاف فاذا حصل اختلاف فقوموا عنه وقال القسطلاني كما في الفتح المعنى اقرؤوا
 الزموا الاتلاف على ما دل زيادة عليه فاذا وقع الاختلاف اى عرض شبهة تقتضى النازعة الداعية الى اللافرق
 فاتركوا القراءه وتسكوا بالمحكم الوجهة للافق واعرضوا عن المشابه المودى الى الفرقه وهو قوله صلعم فاذا
 رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فاخذروهم وقال ابن الجوزي كان اختلاف الصحابة يقع في القراءات
 والذوات فامروا بالقيام للما يجده احد بهم بالقرائة لاخر فيكون جاحدا لما نزل الله تعالى في ذلك من
 المعاني قال في الفتح ومثله ما تقدم عن ابن مسعود في ما وقع بينه وبين الصحابة من الاختلاف
 في الاداء فخرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال حكمكم ومن بهذا الفتنة نظر الفتنة في ايراد حديث ابن
 مسعود وعقب حديثه بجنب ١٢ **له** قولوا صم والتمزى اصح اسنادا والتمزى اقل وهو كما قال
 فان الجهم الغضيرة وه من ابي عمران عن جندب الانهم اختلفوا عليه في رفعه وقفروا الذين رفعوه ثقات
 حقا فالحكم لهم واد رواية ابن عون فاشادة لم يتاج عليها قال ابو بكر بن ابي داود ومطعم بن عون قط
 الا في هذا ان في فتح الباري ١٢ **له** قولوا الرغيب في النكاح يقول الله تعالى فانكم ما طالب بكم
 من النساء زاد الاصيل والوقت الآية ووجه الاستدلال انها صيغة امر تقتضى الطلب واقل درجاته
 الذنب فيتمت الترغيب ١٢ فتح الباري **له** قولوا بثلثه ربه كما في رواية حماد بن عيسى في رواية ثابت
 عند علم ان نقر من صحاب النبي صلعم ولا منافاة بينهما فان الرهط من ثلثه الى عشرة والنفر من ثلثه الى
 تسعة وكل منهما اسم جمع لا واحد له من لفظه وقع في مرسل ابن المسيب عنه عبد الرزاق ان الشاة المذكورين
 هم على بن ابي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعقبن بن مفلحون قوله كما سمعتم تقولوا بثلثه يد الاك المضمومة
 اى استقلوا ما راي كل منهم انما قليلة ١٢ فتح الباري **له** قولوا لا والدين نحن من النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم اى بيننا وبينه لون بعيد فانا على حدود التقرير وسوء العاقبة وهو معصوم ما من ان الله
 واثق بقوله تعالى لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ولا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم معاتبا
 بترك ما سواها تاكيدا للصحة اطلق عليه اسم الذنب فينبغي ان يكون العبادة نسب اعيننا وانصرف
 عنها وجوبنا ببلادنا ملقطا من السبيل والقراءة ١٣ **له** قولوا ان الله يحب من اعطى الناس
 الاستغناء فلا حاجة بنا الى تقدر شئنا ويكون ان يجعل بنا التسهيل فيقدر

[illegible]

(كتاب النكاح) قوله جاء ثلاثة رهط الخ ورد في بعض السبل انه عن ابن ابي طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون وفيه اشكال من وجهين احدهما ان هجرة عبد الله بن عمرو كانت بعد موت عثمان بن مظعون فان عبد الله بن عمرو ومن مسلمي الفتح وعثمان بن مظعون مات قبل ذلك والثاني ان سورة الفتح وقوله ليغفر لك الله نزلت بعد الحديبية وموت عثمان كان قبل ذلك فكيف يستقيم حينئذ قولهم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكيف وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم موت عثمان ما ادرى ما يغفر لي او كما قال - وقد يجاب عن الثاني بانهم قالوا يومئذ عن اجتهادهم وظنهم فوفق ظنهم الواقع والله تعالى اعلم اهـ سندی

بعيد الا ان يراد فيه معنى الطود بان من وهي فتر من المشي فشيء في باب النكاح بالعب في المشي انتهى ١٢

قَالَ لَنَا قَالٌ وَجَّيْ قَالَ فِي الْحِمْزِ كَرْدِي وَفِي ذَوْنٍ كَعَارِبِي

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهَلَيْتُمْ خُلاَءُ جَارِيَةِ الْإِسْلَامِ بِالْمَاءِ وَمِنْهُ الْعَرْشُ

١ قوله من استطاع منك الباءة بالهمزة وتادتا نيت محمد وداودهما الغاية أخرى بغير همزة
لامدة ويحذف بعدها ياء ويقال لها أيضا الباءة كالاول لكن يما بدل الهمزة وقيل بالمد القدرة على مؤن
النكاح والعصر الوطني قال الخطابي المراد بالباءة النكاح واصلا والموضع الذي يتبوه ويداوى اليه وقال
النووي اختلف العلماء في المراد بالياء هنا على قولين احدهما ان المراد معناها اللغوي وهو الجماع
فتقدر به من استطاع منك الجماع لقدرة على مؤنه وهو مؤن النكاح فليترجح ومن لم يستطع الجماع
عجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شؤته ويقطع شره ثم لا يقطعه الوجاه والقول الثاني ان المراد
بالياء هنا مؤن النكاح سميت باسم ما يلزمها اي من استطاع منك مؤن النكاح فليست زوج
٢ فتح قوله لا ارب لي في النكاح كما نبهنا الى ما وقع بين ابن مسعود وعثمان فخرض عليه عثمان
فاجابه بالدميث. كذا في فتح ١٢ ٣ قوله فليلا بالياء وهو غلات القياس. كذا الاكثر و
ما صلب بالواو بدل الياء كدعوا وصوبها ابن التين لانه ودادي من الخوة اي دخلني موضع حال كذا في
التعليل في البحر الجاري والفتح ١٢ ٤ قوله تذكر كمانت تعدل عثمان راى به تشفا وثباته
مبينه حمل ذلك على فقد الزوجة التي ترفع دوق في رواية ابى معاوية عند احمد ومسلم علما ان تذكر ك
ما فالك وليخذه منها من معاشرة الزوجة الشابة تزيد في القوة والنشاط بخلاف عكسها فبالعكس ٥ فتح
٥ قوله ليس لاحاجة اي ليس لنفسه حاجة اي هذا الذي ذكره عثمان من الزوج وفي نسخة
اي ليس لاي لعثمان حاجة الا بذات نفسه يد الامم بل الى الجارة اي الترغيب في النكاح ٦ فتح
٦ قوله فان له وجاء كبر الواد والد اصل مرض الناشئين الطلق على الصيام لمشابته لفي بيع
الشهوة وقدر فخلية الصوم قيل فيه اعزاء بالغالب والوجه خلافه وانما هو رابع الى من العجر بها
للطالب في قوله منك ١٢ تو ٧ قوله فلا ترزعوا برايمن مجتمعين ومعنيين مهملتين والزعة
تركيب الشيء الذي يرفع وقوله ولا تنزلوها بالزلالة الاصطراب قوله وارفعوا الاشارة الى ان مراده المير
الوسطا القتيل ويستفاد منه ان حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت في حياته وفيه حديث كسر
عنك المؤمنين مائة الف رجل اجرة البواد و ابن ماجه وصحه ابن حبان قوله فان كان عند النبي صلى الله
عليه وسلم ٨ فتح نسوة عند موته وهن سوداء وعائشة وحفصة وام سلمة وزينب بنت جحش
وام حبيبة ورقيقة وصفية وميمونة هذا ترتيب تزويجهما اي هن زوات صلح ومن في عصمتيه
واختلف في رحمة هل كانت زوجة اوسرية وهل ماتت قبل اول ٩ فتح ٨ قوله كان القسم

لا مري ما توى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ينجسها
فهجرته الى ماهاجر اليه **باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والاسلام فيه سهل** عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد
ابن المشي قال **حدثنا يحيى** قال **حدثنا اسمعيل** قال **حدثني قيس** عن ابن مسعود قال كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم ليس لنا
نساء فقلنا يا رسول الله ألا نستخصي فنهانا عن ذلك **باب قول الرجل لاخيه انظر اتي زوجتي شئت حتى انزل لك عنها راحة**
عبد الرحمن بن عوف **حدثنا** محمد بن كثير عن سفيان عن حميد الطويل قال سمعت انس بن مالك قال قال قديم عبد الرحمن بن
عوف فاخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الانصاري وعند الانصاري امرأتان فعرض عليه ان ينام معه اهله و
ماله فقال يارك الله لك في اهلك ومالك دلو في السوق فاتي السوق فامر شيئا من اقبط وشيئا من سمن فراه النبي صلى الله عليه وسلم
سليم بعد ايام وعليه وقر من صفرة فقال مهيم يا عبد الرحمن فقال تزوجت انصارية قال فما سقت قال وزنت نواة من ذهب
قال اولم ولو يشاة **باب ما يكره من التبثل والخضاء** **حدثنا** احمد بن يونس قال **حدثنا** ابراهيم بن سعد قال **حدثنا** ابن شهاب
سمع سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول روى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبثل ولو
اذن له لاخصيتنا **حدثنا** ابو اليمان قال **حدثنا** شعيب عن الزهري قال **حدثني** سعيد بن المسيب انه سمع سعد بن ابي وقاص يقول
لقد رد ذلك يعني النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان ولو اجاز له التبثل لاخصيتنا **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال **حدثنا** جابر عن
اسمعيل عن قيس قال قال عبد الله كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا شيء فقلنا لا نستخصي فنهانا عن ذلك ثم
رخص لنا ان نكس المرأة بالثوب ثم قرأ علينا يا ايها الذين امنوا لا تحموا وطيات ما احل الله لكم ولا تعتدوا وان الله لا يحب المعتدين
وقال اصبح اخبرني ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني رجل
شاب وانا اخاف على نفسي العنت ولا اجد ما اتزوج به النساء فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت
عني ثم قلت مثل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها هريفة جف القلم بهانت لاق فاخصر على ذلك او ذر **باب تكاثر الابكار**
وقال ابن ابي مليكة قال ابن عباس لعائشة لم ينكح النبي صلى الله عليه وسلم بكرا غيرك **حدثنا** اسمعيل بن عبد الله قال **حدثني** اخي

باب قوله لو اراة نكح الرجل فائدة التخصيص على المرأة مع كونها داخل في سمي الدنيا ما رواه
الطبراني في مسنده ان رجلا كان يطلب امرأة بكعة فاجرت الى المدينة فبلغنا الرجل وغيره في نكاحها فاشي
بما جاز قيس كان في الفح والعين وغيره فوجه آخر ذكره بالعين والاشد اعلم وقال صاحب الفتح ما ترجم به من
الجملة مخصوص في الحديث ومن عمل بالبر مستطيل لان البرية من اعمال الخير **باب** قوله تزويج المعسر
الذي معه القرآن والاسلام فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره وسلم يعني حديث سئل بن سعد
في قصة التي وبسبب نفسها ما ترجم به ما خوذ من قوله التمس ولو خائفا من حديثه فالتمس فلم يجد شيئا
دمع ذلك زوج قال المكراني لم يسم حديث سئل لان ساقه قليل وبعد الكفار يذكره او لان شيخه
لم يرد له في سياق هذه الترجمة انتهى وان في بعيد جدا فلم اجد من قال ان البخاري تقيده في ترجم
كتاب ما ترجم به من شأنه بل الذي مرح به المروان غالب تراجم من تصرفه فلا وجه لهذا الاحتمال ثم ذكر
المصنف في طرفا من حديث ابن مسعود كن تزوجوا ليس لنا نساء فقلنا يا رسول الله لا نستخصي فنهانا
عن ذلك وقد تعلق المصنف في سبيل الحكم كما يقول لما سمع من الاختصاص مع احتياجه الى النساء
وهم مع ذلك لا شيء لهم كما صرح به في نفس هذا الخبر بعد باب واحد وكان كل منكم لا بد وان يكون حفظ
شيئا من القرآن فحين التزويج بما معهم من القرآن فحكم الترجمة من حديث سئل بالتخصيص ومن
حديث ابن مسعود بالاستدلال **باب** فتح الباري **باب** قوله ولو اذن للاخصيتنا قال الطبري كان
الظاهر ان يقول ولو اذن لقلنا لك عدل عن هذا الظاهر الى قوله لاخصيتنا لارادة الباطنة الى الباطنة
التبثل حتى يفيض بنا الى الاختصاص ولم يرد به حقيقة الاختصاص لانه حرام وقيل بل هو على ظاهره وكان
ذلك قبل النبي عن الاختصاص ولؤديه لو اذ استبان جماعة من الصحابة التي صلح في ذلك كابي هريرة
وابن مسعود وغيرهما وانما كان التخيير بالخصاء ابلغ من التبثل لان وجود الآية يقتضي استمرار
وجود الشهوة ووجود الشهوة ينافي المراء من التبثل فيتعين التخصيص الى تحصيل المطلوب وغاية ان
فيه الا عظيم في العاجل يتحقق في جنب ما يندفع به في الاجل فهو كقطع الصبح اذا وقعت في اليد الاكلية
صانته لبقية اليد وليس الملاك بالخصاء محققا بل هو نادر ويشهد له كثرة وجوده في البسائم مع بقاها والمكره
في تنعيم من الاختصاص لارادة التبثل فيعمل المسلمون بانقطاعه ويكره الكفار فهو خلاف المقصود من البتة
المحمدية **باب** فتح الباري **باب** قوله ثم خص لنا في الرواية السابقة في تفسير سورة المائدة ثم خص لنا
بعد ذلك قوله ان تنكح المرأة الى اهل اي في نكاح المتعة قوله ثم قرأ في رواية سلم ثم قرأ علينا وكذا وقع
تدالا سمي في تفسير المائدة قوله يا ايها الذين امنوا لا تحموا وطيات ما احل الله لكم الاية ساق الاسمعيلى
الى قوله المتدين ولا يهر استشهدا بن مسعود بهذه الآية بنا يشهد بان كان يرى جواز المتعة فقال القرطبي
لعلم بكونه بطلنا ثم بلغه فرجع بعد ذلك لؤديه ما ذكره الاسمعيلى انه وقع في رواية ابي معاوية
عن اسمعيل بن ابي خالد فقلنا ثم ترك ذلك قال وفي رواية لابن عيينة عن اسمعيل بن جابر عن
بدر بن راية عن معمر عن اسمعيل بن ربيع في حديثه في حكم المتعة بعد ذلك **باب** قوله

باب قوله لو اراة نكح الرجل فائدة التخصيص على المرأة مع كونها داخل في سمي الدنيا ما رواه
الطبراني في مسنده ان رجلا كان يطلب امرأة بكعة فاجرت الى المدينة فبلغنا الرجل وغيره في نكاحها فاشي
بما جاز قيس كان في الفح والعين وغيره فوجه آخر ذكره بالعين والاشد اعلم وقال صاحب الفتح ما ترجم به من
الجملة مخصوص في الحديث ومن عمل بالبر مستطيل لان البرية من اعمال الخير **باب** قوله تزويج المعسر
الذي معه القرآن والاسلام فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره وسلم يعني حديث سئل بن سعد
في قصة التي وبسبب نفسها ما ترجم به ما خوذ من قوله التمس ولو خائفا من حديثه فالتمس فلم يجد شيئا
دمع ذلك زوج قال المكراني لم يسم حديث سئل لان ساقه قليل وبعد الكفار يذكره او لان شيخه
لم يرد له في سياق هذه الترجمة انتهى وان في بعيد جدا فلم اجد من قال ان البخاري تقيده في ترجم
كتاب ما ترجم به من شأنه بل الذي مرح به المروان غالب تراجم من تصرفه فلا وجه لهذا الاحتمال ثم ذكر
المصنف في طرفا من حديث ابن مسعود كن تزوجوا ليس لنا نساء فقلنا يا رسول الله لا نستخصي فنهانا
عن ذلك وقد تعلق المصنف في سبيل الحكم كما يقول لما سمع من الاختصاص مع احتياجه الى النساء
وهم مع ذلك لا شيء لهم كما صرح به في نفس هذا الخبر بعد باب واحد وكان كل منكم لا بد وان يكون حفظ
شيئا من القرآن فحين التزويج بما معهم من القرآن فحكم الترجمة من حديث سئل بالتخصيص ومن
حديث ابن مسعود بالاستدلال **باب** فتح الباري **باب** قوله ولو اذن للاخصيتنا قال الطبري كان
الظاهر ان يقول ولو اذن لقلنا لك عدل عن هذا الظاهر الى قوله لاخصيتنا لارادة الباطنة الى الباطنة
التبثل حتى يفيض بنا الى الاختصاص ولم يرد به حقيقة الاختصاص لانه حرام وقيل بل هو على ظاهره وكان
ذلك قبل النبي عن الاختصاص ولؤديه لو اذ استبان جماعة من الصحابة التي صلح في ذلك كابي هريرة
وابن مسعود وغيرهما وانما كان التخيير بالخصاء ابلغ من التبثل لان وجود الآية يقتضي استمرار
وجود الشهوة ووجود الشهوة ينافي المراء من التبثل فيتعين التخصيص الى تحصيل المطلوب وغاية ان
فيه الا عظيم في العاجل يتحقق في جنب ما يندفع به في الاجل فهو كقطع الصبح اذا وقعت في اليد الاكلية
صانته لبقية اليد وليس الملاك بالخصاء محققا بل هو نادر ويشهد له كثرة وجوده في البسائم مع بقاها والمكره
في تنعيم من الاختصاص لارادة التبثل فيعمل المسلمون بانقطاعه ويكره الكفار فهو خلاف المقصود من البتة
المحمدية **باب** فتح الباري **باب** قوله ثم خص لنا في الرواية السابقة في تفسير سورة المائدة ثم خص لنا
بعد ذلك قوله ان تنكح المرأة الى اهل اي في نكاح المتعة قوله ثم قرأ في رواية سلم ثم قرأ علينا وكذا وقع
تدالا سمي في تفسير المائدة قوله يا ايها الذين امنوا لا تحموا وطيات ما احل الله لكم الاية ساق الاسمعيلى
الى قوله المتدين ولا يهر استشهدا بن مسعود بهذه الآية بنا يشهد بان كان يرى جواز المتعة فقال القرطبي
لعلم بكونه بطلنا ثم بلغه فرجع بعد ذلك لؤديه ما ذكره الاسمعيلى انه وقع في رواية ابي معاوية
عن اسمعيل بن ابي خالد فقلنا ثم ترك ذلك قال وفي رواية لابن عيينة عن اسمعيل بن جابر عن
بدر بن راية عن معمر عن اسمعيل بن ربيع في حديثه في حكم المتعة بعد ذلك **باب** قوله

قوله لو اراة نكح الرجل فائدة التخصيص على المرأة مع كونها داخل في سمي الدنيا ما رواه الطبراني في مسنده ان رجلا كان يطلب امرأة بكعة فاجرت الى المدينة فبلغنا الرجل وغيره في نكاحها فاشي بما جاز قيس كان في الفح والعين وغيره فوجه آخر ذكره بالعين والاشد اعلم وقال صاحب الفتح ما ترجم به من الجملة مخصوص في الحديث ومن عمل بالبر مستطيل لان البرية من اعمال الخير

الاسمعيلى في تفسير المائدة قوله يا ايها الذين امنوا لا تحموا وطيات ما احل الله لكم الاية ساق الاسمعيلى الى قوله المتدين ولا يهر استشهدا بن مسعود بهذه الآية بنا يشهد بان كان يرى جواز المتعة فقال القرطبي لعلم بكونه بطلنا ثم بلغه فرجع بعد ذلك لؤديه ما ذكره الاسمعيلى انه وقع في رواية ابي معاوية عن اسمعيل بن ابي خالد فقلنا ثم ترك ذلك قال وفي رواية لابن عيينة عن اسمعيل بن جابر عن بدر بن راية عن معمر عن اسمعيل بن ربيع في حديثه في حكم المتعة بعد ذلك

١٥٠
١٤٩
١٤٨
١٤٧
١٤٦
١٤٥
١٤٤
١٤٣
١٤٢
١٤١
١٤٠
١٣٩
١٣٨
١٣٧
١٣٦
١٣٥
١٣٤
١٣٣
١٣٢
١٣١
١٣٠
١٢٩
١٢٨
١٢٧
١٢٦
١٢٥
١٢٤
١٢٣
١٢٢
١٢١
١٢٠
١١٩
١١٨
١١٧
١١٦
١١٥
١١٤
١١٣
١١٢
١١١
١١٠
١٠٩
١٠٨
١٠٧
١٠٦
١٠٥
١٠٤
١٠٣
١٠٢
١٠١
١٠٠
٩٩
٩٨
٩٧
٩٦
٩٥
٩٤
٩٣
٩٢
٩١
٩٠
٨٩
٨٨
٨٧
٨٦
٨٥
٨٤
٨٣
٨٢
٨١
٨٠
٧٩
٧٨
٧٧
٧٦
٧٥
٧٤
٧٣
٧٢
٧١
٧٠
٦٩
٦٨
٦٧
٦٦
٦٥
٦٤
٦٣
٦٢
٦١
٦٠
٥٩
٥٨
٥٧
٥٦
٥٥
٥٤
٥٣
٥٢
٥١
٥٠
٤٩
٤٨
٤٧
٤٦
٤٥
٤٤
٤٣
٤٢
٤١
٤٠
٣٩
٣٨
٣٧
٣٦
٣٥
٣٤
٣٣
٣٢
٣١
٣٠
٢٩
٢٨
٢٧
٢٦
٢٥
٢٤
٢٣
٢٢
٢١
٢٠
١٩
١٨
١٧
١٦
١٥
١٤
١٣
١٢
١١
١٠
٩
٨
٧
٦
٥
٤
٣
٢
١

جمع سرية بعظم السنين وكرار القليلة ثم تحتانية ثقيلة وقد تكسر السنين ايضا سميت بذلك لانها مشتقة
من التسرد واصلة من السرد وهو من اسماء الجماع ويقال لها الاسترلة ايضا او اطلق عليها ذلك لانها
في الغالب يكتم امرها من الزوجة وقد ورد الامر بذلك صريحا في حديث ابى الدرداء **روى** عن عليكم
بالسلامي فانهم مبادكات الارحام اخبرني الطبراني واستاده واه ولا حمد انكوا السات الاولاد فان اباهي
بهم يوم القيمة واستاده الصلح من الاول ١٢ **ف** قوله كانت عنده وليدة فعلمها اى من
احكام الشريعة فاحسن تعليمها وادبها فاحسن تاديبها والادب حسن الاحوال والاخلاق وقيل التخلق
بالاخلاق الحميدة واعسان والتاديب بان يكون من غير عنف وضرر بل بلفظ وتأن بهذا
ملقطا من الجمع والعين قوله ثم اعتقها فترجوها فيه الطائفة للغير الا انه من الترجمة ومرت في كتاب العلم في
منه اورد جل كانت عنده امته يطأها فادبها فاحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فترجوها
المديث فبئس الزيادة يحصل الطائفة صريحا الجزئي الترجمة والله تعالى اعلم. قوله فله اجران فيه إشارة
الى ان المستبر من الهبات الامران اى العتق والترديد فان قلت لم لم يعتبر الكل قلت لان التاديب
والتعليم لوجان الاجرنى الاجنبى والاولاد وجميع الناس فلم يكن مقتصرا بالامام فلم يبق الاعتبار للابن
وهما العتق والترديد ١٢ ع- **ح**

سَرَقَ: بفتح السين والراء قطعة من جريد. قَطَوْتُ: بفتح القاف بطنى الحركة. نَحَسْتُ: دفع. سَرَّوْهُ: جمع سريره. بضم السين وتشديد الراء ١٣.

١٢ قس للعه هذا طرقت من حديث سيأتي بعد عشرة أبواب موصولا لاستنبط الحكم الربيعي من قوله بنا تكن لانه فاطم يذك نساه فاقضى ان لبن مات من غره فيستلزم انهن ثنيات ١٢ ففتح
 مه وقع في رواية وهب بن كيسان من الزيادة قلت كن لي اخوات فاجبت ان تزوج امرأة
 تجمعن وتسطن وتقوم عليهن ١٢ ففتح الراجح العذر ادهى البكرى ما المانع لك عن نكاح
 العذرى ولما بها ١٢ اخر جاري معه بكسر اللام مصدر من الملاعية والمتملى بعض اللام والمراد الرق ٢
 قس له بكسر الملهة وتنظيف الرار ابن مالك تايى ١٢ ففتح لعه اشارة الى قوله تعالى انما يكون
 اخوة ١٢ فتح البارى ما معناه وهى مع كونه امة اغنى تحمل لي نكاحا لان الاخوة المانعة من ذلك اخوة النسب
 والرضاع لا اخوة الدين ١٢ فتح ماعه جمع لفظه هو اشارة الى ما روى عنه سلم تخرجه واللفظكم اداد
 البخارى ان الامر للنسب لا لايجاب ١٢ ماعه كذا اكثر بالافراد وفي رواية غير المشيبي مصلح
 بعض الصادق تشديد اللام بلفظ الجمع والمراد بالصلاح هنا صلاح الدين وحسن الخصال مع الزوج
 عه ابن مسلم بن حيان وذكره البخارى في العلم صالح بن حيان بنفسه الى بعده وليس هو يصلح بن حيان
 القسطنطى الكوفى الذى يردى عن الى دائل ١٢ اعني

لم يرتفع منها أي أثر ذلك في الاعتبار على غيره فلا يرد على ذلك كون الواقع من أن الذي تزوج من الشيا
المرء يحتل أن تكون عائشة كنت بذلك عن المجبة بل عن أوق من ذلك ١٢ فتح الباري ٢
قوله إن يكن هذا من عند الله بعينه نعم أول من لامعها فان قلت رؤيا الأنبياء وحى فما معنى قوله إن يكن
قال عياض إن كانت هذه الرؤيا قبل النبوة فحقا بان كانت رؤيا حق وان كانت بعد النبوة فلما
تلتزم معان أحدها أن المراد من الرؤيا على وجهها وظاهرها لا يحتاج إلى تغيير وتفسير فمعنى الله تعالى
ونجزه فالشك حائل أن المراد على ظاهرها ما يحتاج إلى تغيير وعرفت عن ظاهرها وأنها إنما المراد كانت
هذه الزوجة في الدنيا يصيبها الله فالتك في أنها زوجة في الدنيا في البتة وثالثا أنه لم يشك ولكن أنكر
يقين وإلى بصيرة تلك وهو نوع من اليأس يسوءه تجاه العارف كذا في الجي ١٢ ٣ قوله حتى تدخلوا
يلماى عشار قال الماخذ ابن جرير بإعراض الحديث الآخر الذي قيل البواب المطلق لا يوطأ أهدم أهلها
ويحج بينهما بالذي في الباب لمن علم خبره يمينه والعلم بوصوله والآن لمن قدم بغيره ١٢ فس ٤
بكي فمشتا الشعبة بفتح الجيم وكسر الهمزة ثم ثلثة انتهى فمشتا شعرا والطلق عليها ذلك لأن التي يريب زوجها
في مظنة عدم التزويج ففتح قوله مستحسنا مهلهل أي تستعمل المديدة وهي المونى والمغيرة يعنى الميم وكسر
الجيم بعدها تحية ساكنة ثم مودة مفتوحة أي التي غاب عنها زوجها والمراد إزالة الشر عنها ١٢ فس ٥
قوله خلب عائشة قال السمعاني ليس في الرواية ما ترجم به الباب وهو عائشة من كبر رسول الله صلعم معلوم
من غير هذا الخبر ثم البر الذي أورده من حمل قلت الجواب عن الأول يمكن أن يؤخذ من قول أبي بكر أمانا أخوك
فإن الغالب في بنت البر أن تكون هجر من عمها وأيضا فيمنى ما ذكر في مطالعة الحديث للرحمة ولو كان
من خارج وعن عائشة أن ابنه كان مودة ساقا لإرسال قوم من روية عروة في قصة وقتل عائشة
وعبد لأمه إلى بكره والظن به أن حمل ذلك عن عائشة هجره عن أمه اسم
بنت أبي بكر وقد قال ابن عبد البر أعلم لقاد الراوى لمن أخرجه ولم يكن مدسا حمل ذلك على سماعه
من أخرجه ولو لم يأت بمصغته تدل على ذلك ١٢ فتح مختصر ٤ قوله إن من غي وادى النساء غير
وما يستحب أن يتخير لفظه من غير إيجاب اشتملت الترجمة على ثلثة أحكام وتناول الأول والثاني من
حديث الباب واضح وإن الذي يريد الترويج في غيغى إلى غيغى لأن نساء هجرن غير النساء وهو الحكم
الثاني وأما الثالث فيؤخذ منه بطريق اللزوم لأن متى ثبت أنهن خير من غيرهن استحب تخيرهن للأولاد
وقد ورد في الحكم الثالث حديث مرشح أخرجه ابن ماجه وصححه إلى كم من حديث عائشة مرفوعا تخيروا لطفكم
والكفو الأكفأ ١٢ فتح ٥ قوله خير سائر الذين الأهل أي نساء العرب لأنهم الذين كثرت منهم ركوب
الأهل وقوله إنساه أي أشفقه وذكره العنبر على تأويل الصنف أو من تركب الأهل أو يتزوج أو نحوها
قوله وأما على زوج في ذات يده أي أخفى في مال الزوج ١٢ ملط ٥ قوله إنما السراى

فاحسن تاديبها ثم اعظمها وتزوجها فله اجران وايتها رجل من اهل الكتاب امن بنبيه وامن بي فله اجران وايتها مملوك ادى حق مواليه وحتى ربه فله اجران قال الشعبي خذها بغير شيء قد كان الرجل يزحل فيما دونه الى المدينة وقال ابو بكر عن ابي حصين عن ابي بردة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اعظمها ثم اصداقها حدثنا سعيد بن تليد اخبرني ابن وهب اخبرني جابر بن حابر عن ايوب عن محمد بن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمان عن حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن ابي هريرة لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات بينما ابراهيم متوجعا ومعه سارية فذكر الحديث فاعطاهاها جرحا قالت كف الله يدا لكافر واخذ مني اجر قال ابو هريرة فقلت انكم يا بني ماء السماء حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاثين ليلة بصفية بنت حيي فدعوت المسلمين الى وليمتيه فما كان فيها من خبز ولا لحم امر بالانطاع فالتقي فيها من التمر والاقط والسمن فكانت وليمته فقال المسلمون احدى امهات المؤمنين او صبا ملكت يمينه فقالوا ان يحبها فهي من امهات المؤمنين وان لم يحبها فهي صبا ملكت يمينه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس بالاب من جعل حتى الامة صداقها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد عن ثابت وشعيب بن الحجاج عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترق صفية وجعل عظمها صداقها باب تزويج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقرا يغفرهم الله من فضله حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد الساعدي قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت اهب لك نفسي فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوبه ثم طأ طأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجه فقال هل عندك من شيء قال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازار ي قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع يا زارك ان ليست له لم يكن عليه هامة شيء وان ليست له لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فراه رسول الله صلى الله عليه وسلم مولى فامر به فذبح فلما جاء قال اذمعه من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا اعدوها فقال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتها بما معك من القرآن فتزوجها يعني ثمة قال اخبرنا قال بن حرب عاهد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال اليها لها النبي فيها فقال يحتاجون

تأخر

فتزوجها يعني ثمة قال اخبرنا قال بن حرب عاهد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال اليها لها النبي فيها فقال يحتاجون

باب قول الله تعالى ان يكونوا فقرا يغفرهم الله من فضله هو تيسيل حكم الترجمة ومحصل ان الفقر في المال لا يمنع التزوج لاحتمال حصول المال في المال والاشد اعلم ١٢ فتح ٤٤ قوله جارت امرأة دس ام شريك في قول الاكثرين كما قاله النودي وقيل خولة بنت حكيم وقال الواقدي غزيرة بنت جابر قال سيدنا قاضي القضاة ليس قول الواقدي مغايرا للاول بل هو اسم شريك وقضية الجونية بغير قضية ام شريك وفي مسند احمد ابنه الجونية كذا في التفتيح ١٢ ٨٨ قوله فصد النظر تشديد العين اي دفع وصوب تشديدا لولا اى خفض فيه دليل لجواز النظر من اادان يتزوج امرأة وتامر فيها قال النودي ١٢ ٩٩ قوله ولو خاتما من حديد اي ولو كان الذي تجده خاتما من حديد فقيه عذفت كان واسم وجواب لو وقير دلالة على جواز التمسك بالحديد وفيه غلظ قيل يكره لانه من لباس اهل النار والاصح عذفا فيه لا بكره كذا في القسطلاني ودرية في ١٢ ١٠١ ٩٩ قوله ولا فاعلم من حديد هذه الرواية بالرفع وسبق في رواية بالنصب عطف على الكلام السابق كانه قال ولا اجد والرفع على القطع والاستيناف ١٢ تنقيح

حل اللغات

ولهذه اى امته فاحسن تعليمها اى من غير عطف ادبها الادب حسن الانطباع والا حوالا اصداق اى جعلها مهابتي ما السادة بنى السجيل لوالعرب الاقطا لين يحفظ بايس طائفا رؤس اى يجعل الى تحت ١٢

عنه الخطاب لرجل من اهل خراسان سأل الشعبي عن يفتق امته ثم يتزوجها ١٢ ع ٤٤ اى موسى هذا الاسناد مسلسل بالكوفيين وبالكوفي ١٢ للعه يفتح الفوقية وكسر اللام الخفيفة آخره مهلة ١٢ ٥٥ يفتح الذال المجترة والواو لا يذبحون ١٢ قس ٥٥ ودرها الحديث في الحديث الانبياء في ١٢ ٥٦ ع ٥٦ على صيغة الجمل من البنادير والذبح بالزوجه ١٢ ٥٦ ع ٥٦ جمع السطح هى السفرة من جلد ١٢ الع ٥٦ لين يخفف باليس مستخرج ١٢ جمع ما اى بيا لها واطا وخلق على البعير ١٢ ع ٥٦ يفتح المسطة وسكون الواو ١٢ ٥٦ ع ٥٦ الساعدي مما اورد في الحديث ١٢ قس ٥٦ اى من خلفك كذا في الجمع ودر الحديث مع بيانه في ١٢ ٥٦ ١٢

له قوله اصداقا كذا اشار بهذه الرواية الى ان المراد بالتزويج في الرواية الاخيرة ان يقع بمرجعه بدسوى العتق لكان وقع في قصة صفية ١٢ فتح ٤٤ قوله لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات وقد اورد على الصراوة مسلم من ذكر قول ابراهيم في الكوكب بن ابي وجيب بان في حال الطفولة وليست هى زمان التكليف والمقصود من الاستقمام للتزوج والاحتياج قال المازني اما المكذب على الانبياء فيما سطر من البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء معصومون منه سواء قل او كثر ولما لا يتصلق بالبلاغ ويعد من الصفات كالكذبة في حق من امور الدنيا ففى امكان وقوعه منهم وعصمتهم من القولان المشهوران للسلف والخلف قال عياض الكعب ان المكذب لا يقع منهم مطلقا واما الكذبات المذكورة فانما هى بالتبعية الى فهم السامع كونها في صورة الكذب واما في نفس الامر فليست كذبات قلت ووافقه شارح من ملأنا حيث قال انما ساء ما كذبات وان كانت من جملة العارضات لحولها منهم عن الكذب بالحق فيقع ذلك موقع الكذب عن غيرهم اولانها لما كانت صورتها صورة الكذب سمحت كذبات ١٢ ٥٣ ع ٥٣ قوله يا بني ما السمار قيل اراد بنى اسمعيل بطارية شيم وقيل اشار به الى انباء الله تعالى لا اسمعيل ززم دس ما السمار وقيل ارادوا العرب كل سموا بذلك لانهم يتبعون المطر ويتبعون بر العرب وان لم يكونوا باجمع من بين ما جركن علب اولاد اسمعيل على غيرهم وقيل غير ذلك كذا في اللغات ودر الحديث مع بيانه في ١٢ ٥٤ ع ٥٤ قوله احدى امات المؤمنين او صبا ملكت يمينه وعند مسلم فقال الناس لا يدري انزوجه ام اتخذها ام ولد وشا هذا الترجمة من ترويض الصبا في صفية بل هى زوجة او سرية فيطابق احد كنى الترجمة ١٢ فتح ٥٥ قوله وجعل عتقا صداقا اخذ بظا به من القد ما سعيد بن المسيب وابراهيم التميمي وطاوس والزهري ومن نقضوا الامصار الثوري والويلووسف واحمد واسحق قالوا اذا اشترى امته على ان يجعل عتقا صداقا مع العتق والعقود والعتق ظاهر الحديث واجاب الباقر عن ظاهر الحديث بما جوبه اقرها الى لفظ الحديث انه اعطى بشرط ان يتزوجها فوجب لها عليه قيمتها وكانت مملوكة فتزوجها بها قال في الفتح او هو من خصا الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن جزم بذلك المادروي كذا في القسطلاني كما سبق في ١٢ ٥٦ ع ٥٦ في غزوة خيبر ١٢ ٥٦ قوله باب تزويج المعسر تقدم في اوائل كتاب النكاح باب تزويج المعسر الذي هو القرآن والاسلام وحده الترجمة اخص من تلك وعلق هناك حديث سهيل الذي اوردته في هذا الباب مبسوطا وسيا في بعد ثلثين

٢ وقوله ٣ الآية ٤ قال ابنه ٥ هذا لامرأته ٦ الى ٧ ما حسبها ٨ فقالوا ٩ ثنا ١٠ فان ١١ هي ١٢ مالها وجمالها ١٣ قوله ١٤

قوله باب الاكفاد في الدين جمع كنوفيعم اوله وسكون الفاء بعد ما بهجمة المثل والنظر واعتبار الكفاة في الدين
متفق عليه فلا تحمل المسلمة كافرًا أصلاً قوله هو الذي خلق من الماء بشرا فجعل نسبا وصرنا الآية قال الفراء القب
من لا يحمل نكاحه والصهر من يحمل نكاحه فكان المص لما رأى المحرم وقع بين قميم صبح النكاح بالعموم لوجود
الصاهرة الماول الدليل على اعتباره وهو استثناء الكافرة جزءا بان اعتبار الكفاة فنقص بالدين ما لم
ونقل عن عمرو بن مسعود ومن السابغين عن محمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز واعتبر الكفاة في النسب الجمهور
وقال الوجيفه قرئش الكفاة بعضهم بعضا والعرب كذلك وليس احد من العرب كفوا القرشي كما ليس احد
من غير العرب كفوا للعرب وهو وجه للشافعية والبيع تقدمه شي با شهم والمطلب على غيرهم من عدا هؤلاء
الكفاة بعضهم لبعض كذا في الفتح وعند المحققين تعتبر الكفاة في الدين والنسب والمال والخرفة وقامسا في كتب
الفقه ١٢ قوله بتنى سالما هو ابن معقل بفتح الميم وكسر القاف ملوك امرأة من الانصار اسمها
بثينة بضم المشدة وفتح الواو وسكون التيمية وبالفتوحاينة وقيل عمرة وقيل سلمى بنت يعاديل بالتحنية
والهملة والاراء انصاراينة فاعتقه فأنقطع الى زوجها الى مذيقة فبتناه اى اتخذه ابنا فغسب اليه فلما نزل
ادعواهم لآبائهم هو اقصا قيل لاسالم مولى ابى حذيفة والحكم ابنة اخيه بهذا قال في الاستيعاب هي فاطمة
قوله فباتت سهلة بنت سهيل مصغرا دى ايضا امرأة الى مذيقة فمزة المحققه ونده قرشية وتلك النصارية
قوله وقد انزل الله فيه ما قد علمت وهو قوله ادعواهم لآبائهم فذكر الحديث وهو انما كانت يارسل الله ان سالما
بلغ مبلغ الرجال وانما يدخل علينا وفي ضمن في نفس الى مذيقة عن ذلك شيئا فقال ارضيعه تحرم عليه
يذهب ما في نفسه فارضعت فذهب الذي في نفسه فكأنوا بهذا كان من خصاؤها قال القاضي عياض
لعلماء علمهم ثم يرين غير ان ليس شديدا ومن غير التقاء بشرتها ويحمل ارضعها عن مسرعة لاجلها كما خص بالرضاعة
مع الكبير بانه من كخ قال في الفتح في ذلك كانت عائشة تأمر بنات اخواتها ان يرضعن من اجبت
عائشة ان يراها ويدخل عليها وان كان كبير الخمس وضعتا ثم يدخل عليها وابنت ام سلمة وسائر نوازل النبي
صلعم ان يدخلن عليهن بذلك الرضاعة احد منهن حتى يرضعن في المدة وقلن لعائشة والله ما ندى لعلمها
رضعة من رسول الله صلعم لاسالم دون الناس ١٢ قوله لا اجنبى اى لا اجنبى نفسى واتخاذ الفاعل
والمفعول مع كونها ضميرين شيى والدين خصا لى اغفال القلوب ١٢ فتح قوله على بفتح الميم وكسر
الماء والى في ذنبه ما تنس اى مكان تحكى عن الاحرام مكان جستن فيه عن النكاح لاجله المرضك قال
في الجمع فيه اشتراط التحمل ان مرض خلا قال ابى حذيفة وما لك واخرين وحملوا الحديث على انه مخصوص لما
وضضع القاضي وهو ضعيف التبوته في الصحيحين ١٢ قوله وكان بنت تحت المقداد بن الاسود

(باب الکفاؤ فی المال) (قوله رغیو فی نکاحها ونسیبها فی اکمال الصدق) کان المعنی وفي قودها تخلیس بیاکمال الصدق وفي بعض النسخ وستنها فی اکمال الصدق
وکان معناها وإخلال سنتها فی اکمال الصدق اذ الظاهر انهم کادوا یتلون اکمال المهر او یرغبون فی إخلاله حتی قیل لیس لهم نکاحها الا ان یقسطوا والله تعالی اعلم
اه سندي

نَسِيَهَا فِي أَكْبَالِ الصَّدَاقِ وَإِذَا كَانَتْ مَرْغُوبَةً عَنْهَا فِي قِلَّةِ الْمَالِ وَالْجَمَالِ تَرْكُوهَا وَاحْذَرُوا غَيْرَهَا مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ فَكَمَا يَتْرَكُونَهَا حِينَ يَغِيْبُ عَنْهَا فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَنْكُحُوهَا إِذَا رَغِبُوا فِيهَا إِلَّا أَنْ يُقَسِّطُوا لَهَا وَيُعْطَوْهَا حَقَّهَا الْأَوْفَى مِنْ الصِّدْقِ فِي ثَابِتٍ مَا يَتَّقِي مِنْ شَوْمِ الْمَرْأَةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ حَدَّثَنَا أَبُو سَمَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حَمْزَةَ وَسَالِمِ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّوْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْأَرْوَاقِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَسْقَلَانِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرُوا الشَّوْمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الشَّوْمُ فِي شَيْءٍ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فِي الْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ وَالْمَسْكَنِ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَثْمَانَ الزُّهْرِيَّ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَكْتُ بَعْدَ فِتْنَةٍ أَفْرَعُ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ ثَابِتُ الْحَرَّةِ تَحْتَ الْعِيدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ الْقَسَمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيَّةٍ ثَلَاثُ سَنَنْ عَتَّقْتُ فُخِّرْتُ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ فَوَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُزَمُّ عَلَى النَّارِ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ خُبْزًا وَأَذَمَ مِنْ أَدِيمِ الْبَيْتِ فَقَالَ لِمَا لِي بِرَبِّهِ فَقِيلَ لِحُرِّ تُصَدِّقُ عَلَى بَرِيَّةٍ وَأَنْتَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ يَا أَبَا لَيْتٍ زَوْجُ أَكْثَرِ مَنْ أَرَبَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى مَثْنَى وَثِلَتٌ وَرَبَاعٌ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ يَعْنِي مَثْنَى وَثِلَتٌ وَرَبَاعٌ يَعْنِي مَثْنَى وَثِلَتٌ وَرَبَاعٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَفَّمْتُ الْإِقْسِطَ فِي الْيَتَمَى قَالَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ وَهُوَ وَلِيُّهَا فَيَتَزَوَّجُهَا عَلَى مَالِهَا وَيُسَبِّغُ مُحَبَّتَهَا وَلَا يَعْدِلُ فِي مَالِهَا فَلْيَتَزَوَّجْ مَنْ طَابَ لَهُ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهَا مَثْنَى وَثِلَتٌ وَرَبَاعٌ يَا أَبَا هَاشِمٍ هَاتِكُمُ اللَّادِي أَرْضَعْتُكُمْ وَبَحَرْتُكُمْ

عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كانت مرغوبة عنها في قلة المال والجمال تركوها واحذروا غيرها من النساء قالت فكما يتركونها حين يغيب عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الأوفى من الصديق في ثابت ما يتقى من شوم المرأة وقوله تعالى إن من أزواجكم وأولادكم عدوًا لكم حدثنا أبو سميل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشوم في المرأة والأرق الحديثنا محمد بن مهدي قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا عمر بن محمد العسقلاني عن أبيه عن ابن عمر قال ذكروا الشوم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان الشوم في شيء في الدار والمرأة والفرس حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن كان في شيء في الفرسة والمرأة والمسكين حدثنا إدريس بن عبد الله عن شعبة عن سليمان التميمي قال سمعت أبا عثمان الزهري عن أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما تركت بعد فتنه أفرع على الرجال من النساء ثابت الحررة تحت العيد حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القسم بن محمد عن عائشة قالت كان في برية ثلاث سنن عتقت فخرت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق فوخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤم على النار فقرب إليه خبزًا وأذم من أديم البيت فقال لما لي بربي فقيل لحر تصدق على برية وأنت لا تأكل الصدقة قال هو عليها صدقة ولنا هدية يا أبا لئيم تزوج أكثر من أرب ليقوله تعالى مثنى وثلاث ورباع وقال علي بن الحسين يعني مثنى وثلاث ورباع يعني مثنى وثلاث ورباع حدثنا محمد قال أخبرنا يحيى عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت خفمت الإقسط في اليتيم قال اليتيمة تكون عند الرجل وهو وليها فيتزوجها على مالها ويسبغ محبتها ولا يعدل في مالها فليتزوج من طاب له من النساء سواها مثنى وثلاث ورباع يا أبا هاشم هاتكم اللادي أرضعنكم وبحرنكم

له قول الشوم في المرأة والدار والفرس قال النودى وفي رواية و إنما الشوم في ثلثة المرأة والفرس والدار وفي رواية إن كان في شئ من الربع والدار والفرس وأختلف العلماء في هذا الحديث فقال مالك وطائفة به على ظاهره وإن الدار قد يجعل الله تعالى سكنها سببا للضرر والهلاك وكذا اتخاذ المرأة المعينة أو الفرس أو الدار قد يحصل السلاك عنده بعضا الله ومناه قد يحصل الشوم في هذه الثلاثة كمرح به في رواية إن يكن الشوم في شئ وقال الطائفة وكثرون به في معنى الاستفاد من الطيرة أي الطيرة منهن عنها لما كان يكون لدار يكره سكنها أو امرأة يكره سميتها أو فرس أو خادم فليفسق راق يبيع بالبيع ونحوه وطلاق المرأة وقال آخرون شوم الدار ضيقا ودجرا ونحو ذلك وشوم المرأة عدم ولادتها وسلطانها سنانا وتعرضها للريب وشوم الفرس أن لا يغزى عليها وقيل حرانها وغلاؤها ونحو ذلك وشوم الدار سوء خلقه وقلة تعبه لما فوض إليه وقيل المراد بالشوم هنا عدم الموافقة واعتراض بعض الملاحدة بحديث لا طيرة على هذا فاجاب ابن تيمية وغيره بأن هذا فوض من حديث لا طيرة إلا في هذه الثلاثة قال القاضي قال بعض العلماء الجاهل بهذه الفصول السابقة في الأحاديث ثلثة أقسام أحدها ما لم يقع به الضرر ولا الطيرة به عادة خاصة ولا عامة فلهذا لا يلتفت إليه وذكر الشرح الالتفات إليه وهو الطيرة والثاني ما يقع عنه الضرر عموما لا يخصه وادار لا يكره لولاد فلا يقدح عليه ولا يخرج منه والثالث ما يخص كالدار والفرس والمرأة فليزاج الفارسة والله أعلم انتهى كلام النودى في شرح السمع بعينه وذكر القسطلاني في الجهاد نقلنا من الطبى ويحتمل أن يكون معنى الاستثناء على حقيقة وتكون هذه الثلاثة من حكم المستثنى منه أي الشوم ليس في شئ من الأشياء إلا في هذه الثلاثة قال ويحتمل أن ينزل على قوله صلعم لو كان شئ سبق القدر سبقه العين والمعنى أن فرض شئ له قوة وتأثير غلب سبق القدر كان عيننا العين لا يسبق فكيف يغربا عليه كلام القاضي عما في حيث قال وجب تعقيب قوله ولا طيرة بهذه الشرط يدل على أن الشوم أيضا معنى عنه والمعنى أن الشوم لو كان له وجود في شئ كان في هذه الأشياء فأنابا قبل الأشياء لكن لا وجود لها فلا وجود له فلا وجود له أصلا انتهى فعلى هذا الشوم في الأحاديث المستشهد بها محمول على الكراهة التي سببها ماني الأشياء من من لغة الشرع أو الطبع كقيل شوم الدار ضيقا وسوء جيرانها وشوم المرأة عدم ولادتها وسلطانها سنانا ونحوها وشوم الفرس أن لا يغزى عليها وقيل حرانها وغلاؤها ونحو ذلك فالشوم فيها عدم موافقتها لشرعنا وطبعا انتهى ورا الحديث مع بيانه في الجهاد ١٣ قوله اضرب على الرجال من النساء لأننا ناقضات عقل ودين فذهب للرب الرجل المأزوم والرجال إليها حاجة فتكون حاكمية في البيت وقد تكون تربية الكوفة على الزوج وفي حديث آخر يغلب على الكلام ويغلب عليه الناس كذا في الجهاد في الفقه قال الشيخ تقي الدين السبكي في إيراد البخاري هذا الحديث عقب حديث ابن عمر وسئل بعد ذكر الآية في الترجمة إشارة إلى تخصيص الشوم بمن يحمل منها العداوة والغفنة لا كما يفهم بعض الناس من التثنية بعينها وإن لمات أثر في ذلك وهي فشى لا يقول به أحد العلماء ومن قال أنها سبب في ذلك فهو جاهل وقد أطلق الشارع على من يسب المطر أو النور الكفر فكيف بمن يسب ما يقع من الشر إلى المرأة بما ليس لها فيه مدخل انتهى ١٤ قوله غيرت بلفظ الجاهل غير ما صلعم في نسخ الكاحا من مغيث وبين المقام مع فاختار نفسها وكان عبد الله وسيا في البحث فيه في كتاب الطلاق أنشأ الله تعالى ١٥ قوله لا يزوج أكثر من أربع لقوله مثنى وثلاث ورباع أما حكم الترجمة في الاجتماع الاقول من يزوج خلا من رافضى ونحوه فاما انزاعه من الآية فلان الظاهر من التغيير بين الأعداد المذكورة بدليل قوله تعالى في الآية فان خفتم إلا تعدوا فواحدة وإن من قال جازا القوم مثنى وثلاث ورباع أراد أنهم جاؤا اثنين اثنين وثلاثة وثلاثة وأربعة وأربعة

فعلى هذا معنى الآية انكحوا اثنين اثنين وثلاثة وثلاثة وأربعة وأربعة فالمراد بالجمع لا المجموع ولولاه لمجموع العدد المذكور كان قوله شأنا تسعاً أرشد والمثلغ وايقنا فان لفظا مثنى معدول عن اثنين كما تقدم فدل أن المراد بالتغيير بين الأعداد المذكورة واحتجاجهم بأن الواو للجمع لا يقيده مع وجود القرينة الدالة على عدم الجمع ويكون صلعم جمع بين سبع نسوة معارض بآمره صلعم من السلم على أكثر من أربع يفادقة من زاد على الأربع فدل على خصوصية صلى الله عليه وآله وسلم بذلك وقوله لولاءى اجتره مثنى وثلاث ورباع وهو ظاهر أن المراد به أن يتزوج الأعداد إلا أن لكل واحد من المثلثة مجموع العدد المذكور ١٦ فتح ١٧ قوله وقال علي بن الحسين أي ابن علي بن أبي طالب يعني مثنى وثلاث ورباع أو ربع أو اثنان أو الواو بمعنى أوفى للتوابع أو أى عاظم على العاظم والتقدير فافعلوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ما طاب لكم من النساء ثلثت إلى آخره وهذا من احسن الأدلة في الرد على الرافضة كونهن تفسرين العابدات من المؤمنين المحترمة الذين يرجعون إلى قولهم ويعتقدون عصمتهم ثم ساق المصنف فاسن حديث عائشة في تفسير قوله تعالى وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى وقد سبق قبل هذا بابا ثم ساق فاسن الذي هنا وادى الله التوفيق فتح الباري قال القسطلاني وأما هذا الخارج ثمان عشرة لأن وثلاث واربعة معدول عن عدد ذكر على ما عرفت في العربية فيصير إلى أصل ثمانية عشرة انتهى ١٨ قوله وأما حكم الاتي أضعكم في هذه الترجمة وثلاث تراجم بعد ما يتعلق بأحكام الرضاة ودفع هنا في بعض الشروح كتاب الرضاة ولم أر في شئ من الأصول وأشار بقوله ويرجم إلى آخره إلى أن الذي في الآية بيان بعض من يرمى وقد بينت ذلك السنة ١٩ فتح ٢٠ قوله يرمى من الرضاة ما يرمى من النسب قالت العلماء يستثنى من أربع نسوة يرمى من النسب مطلقا وفي الرضاة قد لا يرمى من الولي أم الدار في النسب حرام لأنها أم ولها ذوات وفي الرضاة قد تكون اجنبية فترفع الدار فلا ترمى على آخرها في أم المفيد حرام في النسب لأنها بنت أوزج ابن وفي الرضاة قد تكون اجنبية فترفع المفيد فلا ترمى على جده الثالثة قد لا يرمى في النسب إذا كانت أم ولها ذوات وفي الرضاة قد تكون اجنبية فترفع الولد فتزوج الولد إن تزوجها الرابعة اخت الولد حرام في النسب لأنها بنت أرميته وفي الرضاة قد تكون اجنبية فترفع الولد فلا ترمى على الولد وفي التحقيق لا يستثنى شئ من ذلك لأنهم لم يرمى من جهة النسب وإنما حرم من جهة المصاهرة واستدرك بعض المتأخرين أم العم و أم العمة وأم الخال وأم الخالة فانهن يرمى من النسب لأن الرضاة وليس ذلك على عمومهم والله أعلم قال في الفقه قال القاضي في المرقاة والمحققون على ما ليس تخصيصا لأنه أعم من الرضاة على ما يرمى بالنسب وما يرمى بالنسب هو ما يتعلق به خطاب تحريم في قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الدار وبنات الاخت فإما كان من مسمى هذه الألفاظ متحقق في الرضاة حرم فيه والمذكورات ليس بشئ منها من مسمى تلك فكيف تكون مخصوصة وبى غير متناهية لما انتهى وتماها في كتب الفقه ٢١ مع بعض المعجزة بعدها وأواسكته وقد تميز وهو مؤيد لمن ٢٢ لله كانه يشير إلى اختصاص الشوم ببعض النساء دون بعض لما دللت عليه الآية من التقييد ٢٣ فس ٢٤ هو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن زبيل عسقلان نقلت من السادسة ٢٥ تقریب فس ٢٦ يفتح الموحدة وكسر الراء الأولى عقيقة ما نشئ ٢٧ فس ٢٨ يعنى السنين جمع سنة أي الأحكام الشرعية ٢٩ له والفرق بينهما أن الصدقة أعطى للشواب والمدينة لا لأكرام فس فان قلت ابن في الحديث أن زوجا كان عبدا قلت لما كان ذلك معلوما من طرف الآخر اعتمد عليه ٣٠ لك بالاجماع على أنه لا يجوز للمرد أن يشك أكثر من أربع كما سبق ٣١ فس

سَوَاءٌ فَقَالَتْ قَدْ اَرْضَعْتُكُمَا فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ تَزَوَّجْتُ فَلَانَةَ بِنْتُ فُلَانٍ فِجَاءً تَنَا اِمْرَاةً سَوْدَاءُ فَقَالَتْ لِي اِنِّي قَدْ اَرْضَعْتُكُمَا وَهِيَ كَاذِبَةٌ فَاَعْرَضَ عَنْهُ فَاتَيْتُهُ مِنْ قَبْلِ وَجْهِهِ قُلْتُ اِنَّهَا كَاذِبَةٌ قَالَ كَيْفَ يَہَاوُ قَدْ زَعَمْتَ اِنَّهَا قَدْ اَرْضَعْتُكُمَا دَعَهَا عَنْكَ وَاَشَأَ اسْمُعِيلُ بِاصْبَعِيهِ السَّبَابَةَ وَالْوَسْطَى يَحْكِي اَيُّوبُ يَا بَ مَا يَحِلُّ مِنَ النِّسَاءِ وَمَا يَحْرُمُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأُمَّهَاتُ اُمَّهَاتِكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأُمَّهَاتُ بَنَاتِكُمْ وَلَبَنَاتُكُمْ وَلَبَنَاتُ اُمَّهَاتِكُمْ وَنَسَبُكُمْ وَلَبَنَاتُ نَسَبِكُمْ وَمَا يُؤْتِي النَّبِيَّ مِنَ النِّسَاءِ فَهُوَ مَحْرُومٌ اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ لَا يَنْزِعُ الرَّجُلُ جَارِيَّتَهُ مِنْ عِبْدَةٍ وَقَالَ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا زَادَ عَلَيَّ اَرْبَعٌ فَهُوَ حَرَامٌ كَأَمَةِ وَابْنَتِهِ وَاخْتِهِ وَقَالَ لَنَا الْحَمْدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَفِينٍ حَدَّثَنَا حَبِيبٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حُرْمَةُ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنْ الصَّهْرِ سَبْعٌ ثُمَّ قَرَأَ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَالْاُيُوهُ وَجَمَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بَيْنَ ابْنَةِ عَلِيٍّ وَامْرَاةٍ عَلِيٍّ وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ بِهِ وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ وَجَمَعَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بَيْنَ ابْنَتِي عَمٍّ فِي لَيْلَةٍ وَكَرِهَهُ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ لِلْقَطِيعَةِ وَلَيْسَ فِيهِ تَحْرِيمٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاحِلٌ لَكُمْ قَاوِرَاءُ ذَلِكُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِذَا نَابَا بَاخَتِ امْرَاةً لَمْ تَحْرُمَ عَلَيْهِ امْرَاةً وَيُرْوَى عَنْ يَحْيَى الْبُكْدِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ وَالْبُنِيِّ جَعْفَرُ بْنُ مَنِ يَلْعَبُ بِالْصَّبِيِّ اِنْ اَدْخَلَهُ فِيهِ فَلَا يَتَزَوَّجُنَّ اُمَّهُ وَيَحْيَى هَذَا غَيْرُ مَعْرُوفٍ لِمُتَابَعِهِ عَلَيْهِ وَقَالَ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اِذَا زَنَاهَا لَمْ يَحْرُمَ عَلَيْهِ امْرَاةً وَيَزِيدُ كَرَعَ ابْنُ نَصْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حُرْمَةُ وَابْنُ نَصْرِ هَذَا الْمَرْغُوفُ بِسَمَاعِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَرَوَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ خُصَيْنٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَالْحَسَنِ وَبَعْضُ اَهْلِ الْعِرَاقِ تَحْرُمُ عَلَيْهِ وَقَالَ ابُو هُرَيْرَةَ لَا تَحْرُمُ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْتَزِقَ بِالْاَرْضِ يَعْنِي تَجَامُعًا وَجَوَازَةً ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةُ وَالثَّوْرِيُّ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ قَالَ عَلِيٌّ لَا تَحْرُمُ وَهَذَا مُرْسَلٌ يَا بَ قَوْلُهُ وَرَبَابُكُمْ اَلَّذِي فِي جُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَاءٍ كَمَا اَلَّذِي دَخَلْتُمْ بِهِمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الدِّخُولُ وَالْمَسِيْسُ وَاللِّهَاسُ هُوَ الْجَمَاعُ وَمِنْ قَالَ بَنَاتٌ وَلَدَ هَاهُنَّ بَنَاتُهُ فِي التَّحْرِيمِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُمُّ حَبِيبَةَ لَا تُعْرِضُ عَنْ عَلِيٍّ بَنَاتُكُمْ وَلَا اَخَوَاتُكُمْ وَكَذَلِكَ حَلَالٌ وَلَدَ الْاِبْنَاءِ هُنَّ حَلَالٌ الْاِبْنَاءُ وَهَلْ تُسَمَّى الرَّبِيبَةُ وَاَنْ لَمْ تَكُنْ فِي جَجْرَةٍ وَدَقَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِيبَةَ لَهٗ اِلَى مَنْ يَكْفُلُهَا وَسَمَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَتَهُ ابْنًا حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ اَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ اَسَدٍ عَنْ اُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قُلْتُ

١٢٠ ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

وليفن اهل العراق فلعل عني به التورى فانه من قال بذلك وقد اخرج ابن ابي شيبة عن طريق حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال لا ينظر الله الى رجل نظر الى فرج امرأة وبنتها من طريق مفرقة عن ابراهيم عامر بن النخعي في رجل وقع على ام امرأة قال حرمت عليه كل ما بهد هو قول ابي حنيفة واصحابه قالوا اذا نزل رجل بامرأة حرمت عليه اما وبنتها وبع قال من غير اهل العراق عطاة اللوازمي واحمد اسحق وبني داود عن مالك والبيهقي في ذلك الجور مجمعه ان النكاح في الشرع انما يطلق على المعقود ولا على مجرد الوطئ كذا في الفتح وتحقيقه في اصول الفقهاء ١٢ **قوله** قال علي بن ابي القاسم وصلى النبي ارسد عن رجل ودلى ام امراته فقال علي بن ابي طالب لا يحرم الحرام الحلال واما قوله من ارسل اى منقطع فاطلق المرسل على المنقطع والخطب فيه سهل والتمه ١٣ **قوله** وربما نمك هذه التزمه معقوفة تفسير الربية وقيل المراد بالدخول اما الربية فمى بنت امرأة الرجل قيل لما ذك ان لها مملوكة وغلام من قال به من التزمه واما الدخول ففيه قولان احدهما ان المراد به الجماع وهو صحيح قول الشافعي والقول الآخر وهو قول الثوري والثوري المرد به الخطوة ١٢ **قوله** وان لم تكن في جره اشار بهذا الى ان التقييد بقوله في جرمك بل هو للخطاب اولى به من مفهوم المتألفه وقد ذهب الجمهور الى الاول وفيه خلاف قدّم كذا في الفتح قال في الخبر الجارى يعنى لا يفهم من مفهوم المتألفه محل الربية التى ليست في جره فانه غير مشتملها اتفاقا قالان التقييد خرج مخرج العادة واستدل عليه ايضا بقوله ودفع النجس صلح ربية لى من يكفلها فانه ذكر كانت ربية بعد الدفع اياها الى من يكفلها ١٣ **قوله** وصلى النبي صلح ابن بنته انا بذات من در برت تقدم موصولا في الناقب من حديث ابى بكره وفيه ان ابى هذا سيد يعنى الحسن بن علي وانشاء المصنف بهذا الى تقوية ما تقدم ذكره في التزمه ان بنت ابن الزبير في حكم بنت الزبير ١٢ فتح.

ع فيه التفات ولا يذعن الكشميه بنى فاعرض عني ١٢ ف **ع** وصلوا اسمعيل القاضي في كتاب
الاحكام ما باسناد صحيح ١٢ ف **هـ** اى قال الشيرتعالى وانشأه الى التنبية على من حرم نكاحها زائدا على
ما في الآيتين فذكر المشرية ١٢ ف **ل** ليس في الصحيح غير هذا الموضوع. تؤى بلاد واسطه والاخرع عني
المغازي بواسطه ويحيى في اللباس زاد احمد بن حنبل كذا هو الثالث من ذكره ١٢ ف **م** وصلوا ابو عبيد
واخرج عبد الرزاق وزاد ليس بمرام وجاء منصوصا بنى صلح ان ينيح المرأة على قربتها مخافة القطيعة ١٢
ف **ن** بينهما ما يوجب النفاض بين العتريتين في العادة ١٢ ف **ع** اى اجازوا للرجل ان يقيم
مع امرأته ولو تزا بها ما اودختسا سواء فعل مقدمات الجماع او جامع وكذلك اجازوا لال ان يتزوج من
بنت اوا من فعل بها ذلك ١٢ ف **هـ** وجه الدلالة من عموم قوله بانكح لاني بنت الامم بنسبه
ف لانه حمل البنات على ما لم يحمّل البنات وبنات البنات ١٢ خ

له قول كيف بهاي كيف تبا شرها وقضى اليسا والمال ان قد قيل انك انخوبا قولدها عنك اى التركها وبذا تحول عند الكثرة على الاضداد احتياط اوليس هنا الاضداد امرأة عن فعلها فى غير مجلس الحكم والزواج كذب لما فلا تقبل لان شهادة الرجل على فعل نفسه غير مقبول شرعا عند بعض الفقهاء تحول على فساد الكاح بجرم شهادة النساء فقال مالك وابن ابى ربيع وابن شبرمة تبثت الرضا بزيادة امرأتين وقيل بشهادة اربع وقال ابن عباس بشهادة المصغرة بعد ما يبينها وبه قال الحسن واجمدا والسنجى وعطاء بن رباح لا ثبتت ما لم يشهد به رجلان اودىل وامرأتان بلا مطلق من الرقاة والطبى والكرمانى ومرفى **قوله** ٤٢ فى اهل البيوع ١٢ **قوله** ٤٣ وانشا استعيل بالصيغة حكاه عن الرب فى ان اشاد بهاي الى من تلاكرا الى حال فى فتح القائل على والى كى استعيل والمراد حكاية فعل التبي على الله عليه وسلم حيث اشاد بيده وقال بلسانك عنك فحكى ذلك كل راوئى وروى انتهى ١٢ **قوله** ٤٤ لارى بأسان ينزع الرجل حاد برته من عبده اى من تحت عبده فخطأها والاكثرون على ان المراد ما ملكت ايمانهم الا فى سبعين واهن ازواج فى دار الكفر فهن طلال لغواة المسلمين وان كن محضات ١٢ **قوله** ٤٥ قوله جرمن النسب سبع ومن العصر سبع والعصر حرمته المزوج والفرق بينه وبين النسب ان النسب ما رجع الى ولادة قريبة من جهة الابد والصبر ما كان من فلفظ تشبه القسامة محمد ثما النزوح قال الزوى لمحات من النسب الامهات والبنات والاخوات والعلمات والخالوات وبنات الاخ وبنات الاخت ومن العصر من يجرم على التابيدام الاجرة وزوجة الابن و ابن الابن وان سفل وزوجة الاب والامه اوان علت وبنات الزوجية بعد الخول على الام ومن يجرم على غير التابيدام اخت الزوجية وعمتها وخالتها ما ذكره الطيبى قال على العادى فيردان عمها وخالتها غير مقربين من الآية وكذا زوجة الاب مستفاد من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم فلا يحسن الاستنباد لما يقوله ثم قرأت على عليم الآية فالظا هراة اراة من السهيب سبع لكن ذكر بلفظ العصر تغليباً انتهى قال فى الفتح وقع عند الطراى من طروق غير مولى ابن عباس عن ابن عباس فى آخر الحديث ثم قرأت عليكم اما حتى مبلغ وبنات الاخ ثم قال هذا النسب ثم قرأ اما حتى الاق منكم حتى يبلغ وان جمعوا بين الاثنين وقيل ولا تنكحوا ما نكح آباءكم من النساء فقال هذا العصر انتهى قال ابن جرودى تسمية ما هو بالرضا صمد التجرى والله اعلم ١٢ **قوله** ٤٦ ويحكى هذا غير معروف لم يتابع عليه وهو ابن قيس روى ايضا عن شريح روى عن الثورى والوعانة وشريك فقول المصنف غير معروف اى غير معروف العدد والفاقم الجمال لا تقع عنه رواية لى ولا وقد ذكره الباقى فى تاديجر وابن ابى حاتم ولم يذكر فيه حاد ذكره ابن جابر فى الثقات كما دت فيمن لم يجرى والقول الذى رواه يحيى بن زكريا نسب الى سفين الثورى والاداعى وبه قال احمد ١٢ **قوله** ٤٧ قوله وذكر عن ابى نصر عن ابن عباس ان عمر وعبد سفيان الثورى فى جامع كذا فى الفتح قوله ابو نصر هذا لم يعرف بسا قال القسطلانى عدم معرفة ذلك المعروف لا يستعمل لى معرفة غيره به لاسيا وقد وصف ابو زرعة بالثقة ١٢ **قوله** ٤٨

عمر وقال اخبرنا جابر بن زيد قال انبانا ابن عباس تزوج النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم بآب نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن نكاح المتعة اخبرنا احمد بن محمد بن اسحق قال حدثنا ابن عيينة انه سمع الزهري يقول اخبرني الحسن بن محمد بن علي واخوه
عبد الله عن ابيهما ان عليا قال لابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة وعن المحرم الا هلية فمن خيبر حدثنا احمد
ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبه عن ابي حمزة سمعت ابن عباس سئل عن متعة النساء فرخص فقال له مولى له انما ذلك
في الحال الشديد وفي النساء قلة ونحوه فقال ابن عباس نعم حدثنا علي قال حدثنا سفيان قال عمرو بن الحسن بن محمد بن جابر بن
عبد الله وسلمة بن الاكوع قال كنا في جيش فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد اذن لكما تستمتعوا فاستمتعوا وقال ابن
ابي ذئب حدثني اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياما رجل وامرأة توافقا فحسرت ما بينهما مثلث
ليال فان احبب ان يتزايلا او يتناركا تاركا فمادرتي اشي كان لنا خاصة ام للناس عامة قال ابو عبد الله ويئنه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم انه منسوخ بآب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا مرحوم قال سمعت ثابت البناني
قال كنت عند انس وعند ابنة له قال انس جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرضت عليه نفسها قالت يا رسول الله لاك
بي حاجة فقال بنت انس ما اقل حياءها واسوء تاه واسوء تاه قال هي خير منك رغبت في النبي صلى الله عليه وسلم فعرضت عليه نفسها
حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل ان امرأة عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم
سلم فقال له رجل يا رسول الله زوجنيها فقال ما عندك قال عندي شيء قال اذهب فالتمس ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع
فقال لا والله ما وجدت شيئا ولو خاتما من حديد ولكن هذا ازارى ولها نصفه قال سهل ما لدرء فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما تصنع
بازارك ان ليست له لم يكن عليها منه شيء وان ليست له لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال فجلسه قام فراه النبي
صلى الله عليه وسلم فدعاها او دعى له فقال له ما ذمحك من القرآن فقال معي سورة كذا وسورة كذا انما السورة يعقدها فقال النبي صلى الله

حدثنا اخبرنا النبي اخبرنا نا بن محمد قال ذلك فقال بعثت يثا ركا وقد ابن عبد العزيز مهران ثابا فقال ابنة فقال

له قوله وهو محرم بعة الفيلة وبها قد عد من خالفه صلعم والظاهر من صحيح
البخاري الجواز كالحنفية نس لان لم يخرج حديث الشيخ وسبق الحديث في ١٢٣٣ في ارج ١٢
له قوله عن نكاح المتعة اخبرنا هو النكاح الموقت يوم ونحوه وفراقها يحصل بانقضاء الاجل
من غير طلاق وانما قال اخبرنا قال العلماء انه انج الاطمان نس ثم انج ثانيا ثم نس وانقضاء الاجل على
تحريره قال النووي التحريم والاباحة كانا مرتين فكان حلالا قبل تحريم ثم حرم يوم يوم اوطاس
ثم حرم بعد ثلثة ايام تحريما مؤبدا الى يوم القيامة كذا في المكراني قال الشيخ ابن حجر في الفتح وقد روي
عدة احاديث صحيحة مرتبة بالنسبة عنها بعد الاذن فيها واقرب ما فيها بعد الوفاة النبوية ما اخرج به
الوادعي من طريق الزهري قال كنا عند عمر بن عبد العزيز فحدثنا عن امرأة عرضت نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ابن سيرة اشهد على ان الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة فقال رجل يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم
له قوله ان عليا قال لابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة فقال رجل يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم
في كتاب ترك الميسر بلغة ان عليا قيل له ان ابن عباس لا يرى بمتعة النساء باسا فقال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة لم يمتنع من ان قوله من خبرني حديث الباب عرف الامر
فعلني بقوله من نهى عن المتعة لم يمتنع من ان قوله من خبرني حديث الباب عرف الامر
بابا احتيازا يوم اوطاس ففعل به الذي اوجله على ما قالوا من ان التحريم وقع يوم خبر على التايد وان
الذي كان يوم الفتح مجرد توكيد التحريم من غير تقدم الاباحة وبها ليس يصحح لان الذي اخرج مسلم في الاباحة
يوم اوطاس من رواية في ذلك فلا يجوز اسقاطها ولما منع من تكرار الاباحة بل الصواب المتكافئ
النووي ان التحريم والاباحة كانا مرتين فكان حلالا قبل تحريم ثم حرم يوم خبر ثم اوجله على التايد وان
ثم حرم يوم من بعد ثلثة ايام تحريما مؤبدا الى يوم القيامة واستمر التحريم كما في رواية مسلم عن سيرة الجني
ان كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اني قد كنت اذن لكم في الاستمتاع من النساء وان
الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلا ففعل عليا لم يبلغه الاباحة يوم
اوطاس ففعل كما روي مسلم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام اوطاس في المتعة ثلثا ثم نهى عنها لما قول ابن
عباس واشتد لكان مسعود جابر فوجه انهم لم يبلغه النبي المؤبد فمن بلغه النبي المذكور رجع عن قوله
ودافع الجسد كما قال الزهري في جامعنا ونا روي عن ابن عباس شي من الرخصة في المتعة ثم رجع عن
قوله حديث اخرج عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم قال ابن ابي عمرة انها كانت رخصة في اول الاسلام
لمن اضطر اليها كالميتة والدم ولم يمتنع ثم احكم الله الدين ونهى عنها انتهى واما حديث ابن مسعود الذي
مر في ٣٥٥ رخص لان انك نسك المرأة بالشوب ثم قرأنا ايها الذين آمنوا التحرموا طيبات ما احل الله لكم قال
في الفتح وقد بينت فيما نقله الاسنخيل من الزيادة المصححة عنه بالتحريم انتهى كما مر في ٣٥٥ روي محمد
في كتاب الاثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن ابن مسعود في متعة النساء قال انما رخصت لاجل
محمد في غزاة لم يشكوا اليه فيها العوبة ثم نسخها اية النكاح والميراث والصدق انتهى ويمكن ان يقع ان ابن
مسعود اراد بقراءة قوله تعالى لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم جواز المتعة من القراءة بل اراد ان المتعة

في زمن اباحتها كانت من جملة الطيبات للثلاث يوم ان اباحتها لاجل العزرة كانت مانعة دخولها في الطيبات
له قوله فقال ابن عباس نعم وعنه مسلم من طريق الزهري قال رجل بين لابن عباس ومصرح به
البيهقي في روايته انما كانت بين المتعة رخصة في اول الاسلام لمن اضطر اليها كالميتة والدم ولم يمتنع
مؤبد ما اخرج الخطابي والفاكي من طريق سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس لقد سارت بفتيك الكرا
وقال في الشراء بين في المتعة فقال والله ما بهذ لا فقيت وما هي الا كالميتة لا تحمل الا لمتعة فبذ اخبر
يقوى بعضها ببعض واصلها ان المتعة انما رخص فيها بسبب العزوة في حال السفرة وهو لائق في حد
ابن مسعود الماضي في اوائل النكاح في ٣٥٥ واما ما اخرج الترمذي من طريق محمد بن كعب عن ابن عباس
قال انما كانت المتعة في اول الاسلام كان الرجل يقدم المدة ليس له بها معرفة فيزوج المرأة بقدر ما يرى
ان يقيم فتمتظ لمراسا عافسانه ضعيف وهو شاذ مخالف لما تقدم من علم اباحتها في ١٢٣٣ البصري
له قوله فخرته ما بينهما ثلث ليال وقع في رواية السلمي بعشرة بالمودة المكسورة بدل الفاء
المفتوحة وبالفاء اصح ورواية الاسنخيل وبثرة والمسخ ان اطلاق الاجل محمول على التقيد بثلثة ايام
بليا لين ١٢ فتح ٥٦ قوله فما روي اشئ كان لنا خاصة ام للناس عامة وقع في حديث ابي ذر القرظ
بالاختصاص اخرج البيهقي عنه قال انما رخصت لاجل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متعة النساء ثلثة
ايام ثم نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ فتح ٥٦ قوله ويئنه علي بن ابي ربيعة بذلك فخرج علي عن
النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة عنها بعد الاذن فيها قال عياض ثم وقع الاجماع من جميع العلماء على تحريمها
الا الروافض واما ابن عباس فروى عنه انه اباحتها وروى عنه انه رجع عن ذلك ١٢ فتح الباري ٥٨
قوله عن المرأة نفسها على الرجل الصالح قال ابن الميزان لطافت البخاري انه لم يعلم الخصومة في قصة الاباحة
استنبط من الحديث ما لا خصوصية فيه هو جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح رغبة في صلاحه فيزوجها
ذلك واذا رغب فيها تزوجها بشرط ١٢ فتح ٥٩ قوله جاءت امرأة لم اقف على تعيينها واشبه من
رايت بعثتها ممن تقدم ذكر اسمهن في الواهبات بلى بنت قيس ويظهر لي ان صاحبة هذه القصة غير التي في
حديث سهل ١٢ فتح
ع محمد بن علي الذي يعرفه بابن الخليفة ١٢٣٥ اى فيها وثبت في رواية الاسنخيل انما كان
ذلك في الجهاد والنساء قليل ١٢٣٥ اى اقف على اسم صريح والفتنة حرة ١٢٣٥ للعنه بالجسيم
والشعين المعيرة كذا في جميع الروايات وصح المكراني ان في بعض الروايات حين بالونين ولم اقف عليه
١٢٣٥ اى بعد انقضاء الثلث ان يتزايد في المدة يعني تزايد وقوع في الاسنخيل المقرح بذلك
وكذا في قوله ان يتناركا اى يتفارقا تاركا ١٢ فتح ٥٥ وفي رواية ابي نعيم ان يتافقا والمراد به التفارق ١٢
ف معه وهو مسمى مولى كل ابى سفين ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الحديث مات في ١٢٣٥
ف له لم اقف على اسمها واظنها امينة بالتصغير ١٢٣٥ اى اصل السومة وهي بفتح المدة وسكون
الواو بعد ما سمة الفعل القبيزة ويطلق على الفرع والمراد بها الاول والالف للندبة والباء للسكت ١٢٣٥
ما محمد بن مطرف اللثي المدني ١٢٣٥ اى دعاه بنفسه وامر الشك من الراوى ١٢٣٥ قس له لما في

١٢٣٥ اى قس له لما في

١٢٣٥ اى قس له لما في

له قوله تأملت بهمة مفتوحة وثيقة ثقيلاً اى صارت لى ما وجب التى موت
 زوجها او تمين منه ويخفى عدتها واكثر ما يطبق على من مات زوجها وقال ابن بطال العرب تطلق على كل
 امرأة لازوج لها وعلى كل رجل لامرأة لى اى ما زاد فى الماشق وان كان بكراً ١٢ فتح البارى ١٢
 وكنت اوجد عليه منى على عثمن اى اشد غضبا على اى بكر بنسبه عثمن يكون لى بكر لى عليه جوابا اصلا واما
 عثمن فاجاب به اولاً ثم اعتذر لى ثانياً قال الكرماني فيه نفسه هو المغضول والمغضول عليه لى الاول با اعتبار اى بكر
 والثانى با اعتبار عثمن وبنى الشافعى لى منهم ١٢
 ١٣ قوله لى اما تجد ثنيا به اطرف من حديث تقدم قريباً
 فى ٢٢٤٢ وغيره قال القسطلاني فان قلت ما وجه المطابقة بين هذا الحديث والرجمة اوجب باه طرف
 من الحديث السابق فى باب وان تجعوا اى اى النخيتين وفيه قالت ام حبيبة يارسول الله اذ اى اخته
 فعمرت اختا عليه ١٢ والشافعى لى اعلم وعلمه احكم ١٢ قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من
 خطبة النساء او كنتم فى انفسكم علم الله الاية لى قوله غفور عليم كذا لاكثر وهذا ما بعد ان كنتم من رواية
 لى زدو وقع فى شرح ابن بطال سياق الاية والى بعد ما لى اى الاية قال ابن النين نقصت الاية
 اربعة احكام اثنا مباحات التعريض والاكثان واثنا مموعان النكاح فى العدة والمواعدة فيما ١٢ فتح
 البارى ١٢ قوله كنتم اى اضمتموه ولم شئتموه واخضتموه فكونون كذا يجمع وعند لى ذابعه
 لى آخر الاية التعريض لى بميدة ١٢ فتح ١٢ قوله لى اى اريد التزوج لى اى موقع التعريض المذكور فى الاية
 قوله ولودوت انه يسير بضم التتائية وفتح الاخرى مثلاً بعد ما دفع المباهة وفى رواية اكشيتى لى بفتح
 واحدة ذكر الملاءم كذا اتمم المص فى هذا الباب على حديث ابن عباس الوقوف وفى الباب حديث صحيح
 سرفوع ووجوه قوله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم بنت قيس اذا خلعت فاذنينى واتفق العلماء على ان
 المراهمة الحكم من مات عنها زوجها واختلفوا فى المعتدة من الطلاق البائن وكذا من وقف نكاحها واما
 الربعية فقال الشافعى لا يجوز لها ان يعرض لها بالخطبة فيها والى اصل ان القصرح بالخطبة حرام بجميع
 المعتدات والتعريض مباح لى حرام فى الادلى وحرام فى الاثيرة مختلف فيه فى البائن ١٢ فتح ١٢
 قوله وقال القاسم يعنى ابن محمد انك على كربة اى يقول ذلك وهو تفسير آخر للتعريض وكلها مثله ولين
 قال فى آخره او نحو هذا ولا اثر وصل ما لك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ١٢
 عن ابن عباس الكتاب اجله انقضاه العدة وصله الطبرى من طريق عطية الخراساني عن ابن عباس فى قوله
 تعالى ولا تقربوا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله يقول حتى تنقضى العدة ١٢ فتح البارى ١٢
 قوله باب النظر الى المرأة قبل التزوج استنبط البخارى جواز ذلك من حديثى الباب لى العزى الواردى

بالذي يرون فالتأطية ودعي ابنه لا يمتنع من ذلك فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق هدم نكاح الجاهلية كله الا نكاح الناس
اليوم حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وقائلي عليكم في الكتب في يتامى النساء الا في لا توثق
ما كتب لهن وتزعمون ان تكتوهن قالت هذا في اليتيمة التي تكون عند الرجل لعلها ان تكون شريكته في ماله وهو ولي بها فيرغب
عنهما ينكحها فيعضلها بالها ولا ينكحها غيره كراهية ان يشركه احد في مالها حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا
معمر قال حدثنا الزهري قال اخبرني سالم بن ابن عمر اخبرني ان عمر حين تأيئت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من اهل بدر توفي بالمدينة فقال عمر لقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه فقلت ان شئت انكحك
حفصة فقال ساظر في امري فليئت ليا لي ثم لقيتني فقال بد الى ان لا تزوج يومى هذا قال عمر فليئت ابا بكر فقلت ان شئت
انكحك حفصة حدثنا احمد بن ابي عمرو حدثني ابي جندب عن ابي ابراهيم عن يونس عن الحسن فلا تعصلوهن قال حدثني معقل
ابن يسار انها نزلت فيه قال زوجت اختي من رجل وطلقتها حتى اذا انقضت عتها جاءني خطيبها فقلت له زوجتك وفرشتك
واكرمك فطلقتها ثم رجعت فخطبها لا والله لا تعود اليك ابدا وكان رجلا لا يأس به وكانت المرأة تريد ان ترجع اليه فانزل
الله هذه الآية فلا تعصلوهن فقلت الان افعل يا رسول الله قال فزوجها اياه يا ب اذا كان الولي هو الخاطب وخطب البغيرة
ابن شعبة امرأة هو ولي الناس بها فامر رجلا فزوجها وقال عبد الرحمن بن عوف لا يحكم بنت قارظ تجعلين امرك الا قالت
نعم فقال قد تزوجتك وقال عطاء يشهد اني قد نكحتك اوليا من جلا من عشيرتها وقال سهل قالت امرة للنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم اهيب لك نفسي فقال رجل يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها حدثنا ابن سلام قال اخبرنا ابو معاوية قال
حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الى احد الآية قالت هي اليتيمة تكون في
حجر الرجل قد شريكته في ماله فيرغب عنهما ان يزوجهما غيره فيدخل عليه في ماله فيحبسهما فهاهما الله عن
ذلك حدثنا احمد بن المقدم حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا ابو حازم حدثنا سهل بن سعد انا عند النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم جلوسا فجاءته امرة تعرض نفسها عليه فحفض فيها النظر ورفعها فلم يردها فقال رجل من اصحابه زوجنيها يا رسول الله
قال اعندك من شئ قال ما عندي من شئ قال ولا خاتم من حديد قال ولا خاتم من حديد ولكن اشق بردي هذه فاعطيتها

فالتأطية
فالتأطية
فالتأطية

ابن يوسف فقال ٢٠٧ قال فطلقتها فرشتك ٢٠٨ ان ينكحهن ازواجهن اذا تراضا بينهم بالمعروف فقلت ٢٠٩ محمد ٢١٠ قال ٢١١ قال البصر هل خاتما

داود وجهم ان الولاية شرط في العقد فلا يكون النكاح بشئ لا يبيع من نفسه قال ابن حجر في الفتح قال في
الهداية اذا اذنت المرأة للرجل ان يزوجه من نفسه فعقد محضه شاهرين جاز وقال زفر الشافعي رحمه
الله لا يجوز لها لان الواحد لا يتصور ان يكون مملوكا ومتدككا في البيع ولان الوكيل في النكاح معبر بغير
والتامع في الحقوق دون التمييز ولا يرجع الحقوق اليه بل لولاء البيع لانه ما شرحت رجعت الحقوق اليه
انتهى ١٣ قوله وخطب المغيرة بن شعبه آه هذا الاثر وصد وكيع في مصنفه
واليعقوب بن المغيرة بن شعبه اذا ما تزوج امرأة هو وليها فعمل امرها الى رجل المغيرة اول من فزوج
والرجل الزوج اسم عثمان بن ابي العاص يجمع مع المغيرة في البدل على مخصص من الفتح ١٣ قوله
وقال عطاء يشهد هذا امرنا لطلب اي يشهد لطلب اي قد نكحتك اوليا امرها من عشيرتها وان كان هو ولي
الامر لاني اليه ١٢ آخ قوله وقال سهل الى آخره هذا طرف من حديث الوابسته وجه دخوله في هذا
الباب من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما طلب الرجل وقال لما قال لم زوجها من كان خطيبها
والحال انه وليها لانه صلى الله عليه وسلم ولي كل مؤمن لا ولي لكذا في البيهقي قال في مآذره ام من ان يكون
هو ولي لطلب لنفسه او لغيره ١٢ غير جاري حل اللغات

له قوله فالتأطية بعد بالف وطاره لاي التمسق به يقال هذا لا يلائم
به اى لا يتفق به واستلوا طه اى الصقوه بانفسهم وفي رواية الكشيبي قال طه اى استلقوا واصل اللوط
بفتح اللام اللصوق ولابن مسكروابي ذكر عن الكشيبي قال طه لقط من قس ك ف ١٣ قوله
ساظر في امري اى افكر قال الكرماني النظر والاستشغال لئلا يكون معنى الشك واللام معنى الولاية ويدون
الصلة بمعنى الانتظار نحو انظر وافتكر من نوركم ودر الحديث انفا في ٢٢٢٢ قال القسطلاني المراد منه
هذا قوله ان شئت انكحك حفصة انتهى قال الشيخ ابن حجر وجه الدلالة من اعتبار الولي في الجملة انتهى قال
في الجرح الجاري بهذا الحديث بقية قصدهم بالنكاح حفصة ولا يفيد ان لا نكاح لما بنفسها الا بتكليف انتهى
والله اعلم ١٣ قوله زوجت اختي اختي اسمها جميلة مصغرة قبل حمل بلا ياء وكيل يسى وقيل فاطمة
١٢ قوله من رجل هو ابو البراء وقيل البدر وقيل البدر كذا في التوسيع قال في الفتح ووقع
في رواية عباد بن بشر فاما في ابن عمر في خطبها مع الخطاب وفي هذا نظر لان معقل بن يسار مرقى و
ابو البراء انصارى فيمثل ابن عمر لانه من الرضا عنه انتهى ١٣ قوله وفرشتك اى جعلتها
لك فرائشا يقال فرشت الرجل اذا فرشت له ك دلا في ذرا فرشتك ١٣ قوله وكان رجلا
لأأس به في رواية الثعلبي وكان رجلا صديقا قال ابن التين اى كان جيدا ١٣ قوله فانزل
الله تعالى فلا تعصلوهن هذا صريح في نزول هذه الآية في هذه القصص ولا يمنع ذلك كون ظاهر الخطاب في
السياق للزوج حيث وقع فيها واذا طلقتم النساء لكن قوله في بقيتها ان يمكن ازواجهن ظاهري ان
العضل يتعلق بالاولاد وقد تقدم في التفسير بيان العضل الذي يتعلق بالاولاد في قوله تعالى لا يرثكم ان
تزوجوا النساء كرها ولا تعصلوهن فيسجد في كل مكان بما يليق به قال في الفتح قال في الجرح الجاري بهذا الحديث
مثل الاحاديث السابقة دلالة على الترجية خفيفة محتاجة الى ارتكاب التكليف ١٣ قوله اذا
كان الولي اى في النكاح هو الولي اى اهل بيته فزوج نفسه او يحتاج الى اى آخر قال ابن المنبر في ترجمته ما يدل
على الجواز والتمنع معا ليكل الامر في ذلك الى نظر المجتهد كذا قاله وكان اخذه من ترك الجرم بالحكم لكن الذي
يظهر من صيغة انه يرى الجواز ان الآثار التي فيها امر الولي غيره ان يزوجه ليس فيها التفرقة بالتمنع من
تزوج نفسه وقد ورد في الترجمة اثر عطاء الدال على الجواز وان كان الاول عنده ان لا يتولى احطرت في
العقد وقد اختلف السلف في ذلك فقال الاول اعم والريضة والثوري ومالك والشافعية واكثر
اصحابه واليه يزوج الولي نفسه ووافقه ابو ثور وعن مالك لوقالت الشيب لوليا زوجني من رأيت
فزوجها من نفسه او من اختار لهما ذلك وقال الشافعي يزوجه السلطان او ولي آخره ووافقه زفر

غيره فيزوج ١٣

[illegible]

١ من ٢ نكاح لقول الله ٣ فقال لقول ٤ قال الساعدي ٥ قال (النبي) ٦ منك ٧ فقال

لاستينلان ليس في ما في الاستيما من تاكدة المشاورة وجعل الاموال الستارة . توسيع قال القسطلاني
بكر البانغ يزوهاا بها وكذا غيرهن الاولياء واختلف في استيماها والحيث يدل على ان اجبارها عليها
ساب اذا امتنعت وهدم ذهب النفية وقال مالك والشافعي واهل يزوجها واعتقوا بمفهوم حديث
باب لا يجعل الشيب احق من وليا فدل على ان ولي البكر احق بها منها والحق الشافعي الجواب بالاب ١٢
قوله اذا اذنوا ابنته وهي كاهنة فلكا مردود وكذا اطلق في البكر والغييب لكن حديث الباب
صرح فيه بالثبوت فكانه اشار الى ما ورد في بعض طرقه كما سابعه كذا في النسخ ولعل المراد من قوله سا بيننا
كرر قريب من قوله وقع في رواية الثوري فقالت النخعي الي وان انا كاهنة وانا بكرة والاول اخرج انتهى لكن لا
نفى ان وقوع الواقعة للثبوت بحسب الاتفاق لا ليجب ان يكون حكم البكر من قبلها والله اعلم قال في
مداية لا يجوز للولي اجبار البكر الى النكاح على النكاح خلافا للشافعي في الاستيما بالاعتبار بالصغيرة وهذا لانها جازم
في النكاح لعدم التهمة ولهذا يقضي الاب صداقها بغير امرها وان اناحاة مخالفة فلا يكون للغير عيبا ولاية والولاية
مهيضة لقصور عقلها وقد كل بالبلوغ بدليل توجه الخطاب وانما يملك الاب قبض الصداق برضا والد له
لما لا يملك مع نهيها انتهى ١٣ قوله بنت خدام بكسر المعجمة وخفف الدال المهملة كذا في الفتح و
توسيع والتمريض لكن في النسخ الموجودة كلها بدل معجمة فالد اعلم وكذا في المغني بالمعجمة ١٣ قوله
ردا حاصا قال في الفتح ورد النكاح اذا كانت ثيبا فزوجت بغير رضاها اجماعا لا ما نقل عن الحسن ان اجاز
بالاب للثيب ولو كرهت كما تقدم وعن المغني ان كانت في عياله جاز والدوا وتخلوها اذا وقع العقد
فغير رضاها فقالت المحققية ان اجازته جاز ومن لا يكتفي ان اجازته عن قرب جاز والدوا فلا مرد له الباقون
حل اللغات
ملطفا انتهى ١٤

فندرت بعلم المعرفة اى انجبرت ترجمتها كما انون للفظه سهل بن سعد بن الساعدي تستأذن اى يطلبون اذنها
انكم بتشديد التيمية المكسورة على الاصل التى لا زوج لها كما اذنيها ١٢
عنه الحديث مرارا قال ابن حجر وجهه اذ التزمه منه الاطلاق ١٢ هـ عنه فتوى النبى
صلى الله عليه وسلم وعمر باثنا عشر سنة ١٢ قس في هذه الترجمة اشارة الى ان الولي الذى هو مقدم
على الولي العام وقد اختلف فيه عن المالكية ١٢ الفعه بطرف من الحديث تقدم موصول قرية ١٢
ف هـ يعنى ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور ١٢ هـ بذكر الحد النبى وبرضا للزمه وموافق
للمعنى ١٢ ف معنه بعلم الميم الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما جيم مفتوحة ١٢ قس له بذكر المعجمة الاولى وخفة
الثانية معنى فى فصل الال المعجمة وكذا فى جميع النسخ الموجودة بالذال المعجمة ١٢ هـ بخلاف معجمة مكسورة
فذل المعجمة وفى الفتح بالذال المعجمة ١٢ قس هـ بالفاء والذال المعجمتين قس لمعات جامع ك وفى

[illegible]

(يا ب السطان ولي) (قوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم زوجناكمها ان) قد يقال لادالة فيه على ولاية السلطان لان المرأة قد فوضت امرها اليه صلى الله عليه وسلم بقولها وهبت لك نفسى فيمكن ان يكون تزويجها بحكم الهبة لا بحكم الولاية للسلطنة فتأمل والله تعالى اعلم.

أفنى بالآل الميامين عليه وآله / ما نزل قسماً بعد ١٢.

خاتوم من حديد حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو رجل تزوج ولو بخاتم من حديد ياب الشروط في النكاح وقال عمر ومقاطع الحقوق عند الشروط وقال السؤري سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صهره إليه فأتى عليه في مصاهرته فأحسن قال حدثني وصدقتني وحدثني أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا يثرب عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحق ما وقيتم من الشروط أن توفوا به ما استحلتم به الفروج باب الشروط التي لا تحل في النكاح وقال ابن مسعود لا تشترط المرأة طلاق أختها حديثاً عبداً لله بن موسى عن زكرياء هو ابن أبي زائدة عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحل لامرأة تسأل طلاق أختها لتستفرغ صنفها فأنها لها ما قد رزقها ياب الصنف للمتزوجة ورواه عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه أثر صنفه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار قال كم سقت إليها قال زنة نواة من ذهب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة ياب حديثنا مسند قال حدثنا يحيى عن حميد عن أنس قال أولم النبي صلى الله عليه وسلم بن زينب فأوشع المسلمين خبزاً فخرج كما يصنع إذا تزوج فأتى جحرمة هات المؤمنين يدعو ويدعون ثم انصرف فرأى رجلين فرج لا أدري أخبرته وأخبر بجر وجهها ياب كيف يدعى للمتزوجة حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صنفه قال ما هذا قال أتى تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب قال بآرك الله لك أولم ولو بشاة ياب الدعاء للنساء اللاتي يهدين العرس والعروس حدثنا فروة قال حدثنا

من فصدتني فوق فوقاني النبي خيط الله للنسوة العروس

من طهر بن السجيل بن عبد الله وهو ابن أبي المهاجر عن عبد الرحمن بن عوف قال كنت مع عرويت يمس ركني ركنه في فاره رجل فقال يا أمير المؤمنين تزوجت هذه وشروط لها وادها والى الجمل لا مري أو شاني أن انتقل إلى أرض كذا وكذا فقال لها شرطان فقال الرجل بك الرجل إذا ألتها امرأة أن تطلق زوجها الاطلقت فقال عمر المؤمنين على شروطهم عند ما طلع حقوقهم وتقدم في كتاب الشروط في ١٢٩ من وجه آخر عن ابن أبي المهاجر نحوه وقال في آخره فقال عمران مقاطع الحقوق عند الشروط ولها ما اشترطت ١٢ فتح الباري قولنا ما استعملتم به خبر المهدى الذي هو أحق قولنا أي أحق الشروط بالوفاء شروط النكاح لأن امرأه اخطت وقال الخطابي الشروط في النكاح فخت لفسه فبما ما يجب الوفاء به وهو ما امر الله به من امساك مجردة أو تسريح باسنان وعليه حمل بعضهم هذا الحديث ومنها ما لا يوفى به اتفاقاً كسؤال طلاق اختياراً وسياً في حكمه في الباب الذي تليها ومنها ما اختلف فيه كاشتراط أن لا يتزوج عليها ولا يتسرى أو لا يتخلل من منزلها إلى منزل ١٣ فتح قولنا لا تشترط المرأة طلاق أختها كذا أورده معلقاً من ابن مسعود وسأله ابن هذا اللفظ بعينه وقع في بعض طرق الحديث المرفوع عن أبي هريرة وعنده لم يقع بهذا اللفظ مرفوعاً أشار إليه في التعليق هذا ما بان المعنى واحد ١٤ فتح قولنا لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها إلا إذا خرجت بوفيقها بلفظ لا يعلى للمرأة أن تشترط طلاق أختها تنكحني أنا، باطوره الترمذ وهو محمول على ما إذا لم يكن هناك سبب يجوز ذلك قال النووي نسي المرأة الأجنبية أن تسأل رجلاً طلاق زوجته أو يتزوجها أي فتحرر لها من نفقة ومعرفة ومعاشرته وكان المطلقة فبغير ذلك بقوله تنكحني ما في صفتها قال والراد باختلافها غير ما سأل كانت اختها من النسب أو الرضا أو الدين ويمتنع بذلك الكافة في الحكم إلا أن المراد الغالب إذا نكحها اختها في الجسد لا في النسب وعمل ابن عبد البر باختها هنا على العدة فقال فبغير الفقه لا ينبغي أن تسأل المرأة زوجها أن يطلقها فترتبه لنفسه وهذا يمكن في الرواية التي وقعت بلفظ لا تسأل المرأة طلاق أختها وأما الرواية التي فيها لفظ الشروط فلا يراد بها في الآية ١٢ قول الصنف للمتزوجة كذا قيده بالمتزوجة إشارة إلى الجمع بين حديث الباب وحديث النبي عن التزويج للرجال وسياً في البحث فيه ١٣ فتح قولنا وبه أثر صنفه من خلوق وهو طيب من زعفران أو غيره تخلق بين زوجة فغير مقصود والافان زعفران من عند الشافعية والحنفية وقال المالكية يجوز من الثوب دون البدر ونقلهم ما سمعوا من عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة رجل في مسجده من خلوق ١٤ فتح قولنا وسع المسلمين خبزاً بالموحدة والزاء ك وبنيته ساكنة بعد المعجمة

المفتوحة وفي سورة الاحزاب غير ما في ١٢ فتح قولنا فخرج كما يصنع إذا تزوج أي خرج كما هو عادة إذا تزوج بمهدة أي في الجمرات ويدعون من هذا الحديث ساقته هنا مختصراً وسبق بالول من الاحزاب ولم تظهر المسألة بين الترمذ والحديث واجاب الخطابي من جرائد لم يقع في قصة تزويج ذكر للصنف فكانه يقول الصنف للمتزوجة من الجاهل من الشروط لكل متزوج واجاب العيني بان المطابقة من حيث الامر بالوفاء في السابق وفي هذا ذكرها في قوله اولم ١٣ قسطاني - قولنا بآرك الله لك أولم ولو بشاة دل صريح المؤلف على أن الدعاء للمتزوج بالبركة هو الشرع ولا شك انما لفظه جامعاً يدخل فيها كل مقصود من ولد وغيره ولو بعد ذلك ما تقدم من حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ما قال لا تزوجت بكراً أو ثيباً قال لبارك الله لك لا حديث في ذلك معروضة وأخرج النسائي عن الحسن بن عتيق بن أبي طالب أن قدم البصرة فتزوج امرأة فقالوا له بالرفاء والبنين فقال لا تقولوا بكراً أو ثيباً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ولم يرد في الثقات إلا أن الحسن لم يسمع عن عتيق فيما يقال وإنما خرج ابن أبي شيبة من طريق عن عتيق قال شهدت شريفاً وأما ما رواه من أهل الشام فقال أتى تزوجت امرأة فقال بالرفاء والبنين الحديث فهو محمول على أن شريفاً لم يسمع من ذلك قطعاً من فتح الباري ١٣ قولنا مهدي بن نفع أوله من البداية ويعلم من الهدية فلما كان العرس تجهز من عند أهلها إلى الزوج احتاجت إلى من يهديها الطريق إليها فطلعت إليها أنها هدية فاعطى بالوجهين على يدين العنيتين وأما قوله للعروس فواسم للزوجين عند اجتماعهما ليشل الرجل والمرأة ثنائاً لا الشجعان جرتال في الجمع والمهدي كانت أم عاتقة فبغير دعوى لها ولبن معاد للعروس لقولهم على الجراي جنتن أو قد من على الخير وكذا في الكرماني ١٣

ه هو ابن موسى كما صرح به ابن السكن ١٢ فتح قولنا كان قد أتى تطليقاً زينب أدمشي إليه الشركون في ذلك ١٣ معناه كان اسرق عذرة بدر فاستطلق من السليين وشروط معان يرسل زينب فوفى به كذا في الجمع ومرا الحديث مع بيان في ضيقه في الناقب وفي المفتوح والغرض منه هنا تنبيه القبي صلى الله عليه وسلم لاجل وفاءها بشرط ١٣ في هذه الترجمة إشارة إلى تخصيص الحديث الماضي في عموم النكاح على الوفاء بالشرط بما يباح لها من غير أن الشروط الفاسدة لا يحل الوفاء بها فلا يناسب الحديث عليها ١٣ فتح قولنا الصنف أنا، كقصته وهو مثل يضرب به به الاستيلاء عليها بخطا فتكون كمن استفرغ صنفه غيره وقلب ما في أنما إلى أنما نفسه ١٣ معناه ما يشير إلى الحديث الذي تقدم موصولاً في أول البوع في ١٣ فتح قولنا ما أعطيت صداقاً ١٣ ك ما عهده بمثل التقليل والكثرة كما مر في مرة ١٣ ما عهده ذكر فيه قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف مخففة وفيه قال بآرك الله لك قال ابن بطال إنما أراد بهذا الباب والله أعلم رد قول العامة عند العرس بالرفاء والبنين فكانه أشار إلى تضييقه ١٣ فتح

باب الشروط في النكاح ر قوله أحق ما وقيتم من الشروط أن توفوا به ما استحلتم به من الفروج الظاهر أن قوله أن توفوا به بتقدير يران توفوا به متعلق بالحق والمعتق الشروط التي كنتم توفون بها في الجاهلية أحقها بالوفاء بما فيها بعد في الشروط التي استحلتم بها الفروج ولما قالوا لفسطاني قوله أن توفوا به من الشروط فلا يظهر له كنهه معنى وقول العيني أن قوله توفوا أخيراً حق بتقدير يران توفوا ليس له كثير معنى فتأمل والله تعالى أعلم اهـ سندی قوله باب الدعاء للنساء اللاتي يهدين العروس قلت ليس في الحديث ما يدل على الدعاء لهن وإنما فيه الدعاء للعروس قد تكلف بعضهم تكلفاً وحاصل تكلفهم هو الدعاء للمذكور وهو على الخير والبركة شامل لعاثثة وأما مهادية لها وهي العروس والله تعالى أعلم اهـ سندی

يَدُهُ بِمَا أَنَّهُ الْخَلْقُ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِي مِنَ الْحَقِّ الَّتِي
بِأَمْرِ اللَّهِ تَكُنُ السَّاعَةُ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِي مِنَ الْحَقِّ الَّتِي
نُورُ اللَّهِ نُوْرُ اللَّهِ أَنْ النَّبِيَّ يُوَاطِّئُنِي فَلَئِنْ يَنْتَ ۝

عليهم سلطان وقيل المراد لم يظن في بلدته وهو بعيد لما يذكر ظاهر الحديث المتقدم وليس تحفصه باولي
من تخصيص هذا وقيل المراد لم يضره في بلدته وقال ابن دقيق شتم ان لا يضره في دينه ايضا
وقيل لم تضره بشا ذكره امير في جماع ١٤ ما كما جاء عن عبد الله بن الذي يباح ولا يسمى يلعف الشيطان على
احليله فيباح معه ولعل هذا القرب الاجابة كذا في الفتح ١٣ **هـ** قوله الولية حتى اى سنة ثابتة شرعا
وقيل مستجبة وقيل واجبة والاكثر على انها سنة والقدر لمن اطلقها على الحتم وقد صح انه سلمه اوم على
بعض سائدهين وعلى الاخرى بسويقي وقررة وعلى اخرى يحبس كذا في اللغات قال في الفتح وقد اختلف
السلف في وقتها بل هو عند العقدا وعنده الدخول او عقبه او موسع من ابتداء العقدا الى انتهاء
الدخول على اقول انتهى قال في اللغات واختلف في تكرارها اكثر من مرة بل من فكر به طائفة واستحب ما ك
كونها اسبوعا انتهى قال الاكرمان قالوا والعياضه ثمانية انواع الوكيرة للعرس واكرس بضم المعجمة وسكون
الراء بالهمزة للولادة والاعذار بكسر الهمزة وبالهمزة ثم المعجمة للثمان والوكيرة بفتح الواو للبناء والحقبة لقدم
المساخر من النسخ ورواها والروضة بكسر المعجمة والحقبة لتسمية الولد يوم السابع من ولادته واللاية
بضم اللام وفتحها الطعام المتخذ للضيافة بلا سبب وكلما مستجبة الا الولية فانما تجب عند قوم كذا في الجمع
١٣ هـ قوله فكان الهاء اي الهى امر وخالفه من في معناها ومن اثبت كون اليك جعته ففى مرادة هنا
لا محالة قوله يواظب كذا الاكثر على ما ذكرنا من موعدة ثم لو نين من المواظبة ولكن شين بلاء هيلة بعد ما تحققت
مهموزة بدل الموعدة من المواظبة وهى الوافقة وفى رواية الاسمعيلى يواظب يشهد الطار الموعدة ولونين لاولى
مشددة بغير الف بعد الواو ولا حرف آخر بعد الطار من التوطين وفى لفظه له مثل كمن بهمة ساكنة بعد الفونان
من التوطئة يقال وطأته على كذا اى حرصته عليه **١٢ ف** **هـ** قوله في مدة عشرين سنين وسلم من رواية
استخرج عن انس عده تسع سنين ولا منافاة بين الروايتين فان مدة خدمته كانت تسع سنين وبعض اشهر
فانفى الزيادة تأمة وجبر العسر اخراى كذا في فتح الباري ١٣

عده بالغبين المحبة والصادقة المشددة بينهما الف اي مئة ١٢ نس عده
بتشديد الدال الملهة اي تفرقوا ١٣١ نس عده من الانتقام اي احزن من عدم خروجه ١٣٢ نس عده للعد
لاسلابة بين الحديث والترجمة اذ ليست العقادة من الثياب ولم تكن عانته ح عوسا. نس قال في الخبر
الجارى الملباة بانتقار من غير غير باربع الى الثياب ويغتم من استعارة عانته ايا ما بعد ان لم تكن عوسا
تجوز بالعرس بالطريق الاول وكذلك اربع الغير الى العرس ١٣٣ عده من الحديث في ٢٢٣ في التفسير
وفي ٢٦٢ في التائب وفي ١٣٣ في التيم ١٣٤ عده في الطعام الذي يضع عند العرس ١٣٥ المعات
عده هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه الطبراني ١٣٦ نس عده بالنصب على الظرفية اي زمان قدمه ١٣٧ نس
لعده اي يا مرغى بالاولادية على خدمة صلح ١٣٨ ماى وقت ودخل عليها ١٣٩ ما عده ما بين الشئنة
الى العشرة ولم يسمو ١٤٠ نس.

[illegible]

(قوله) باب من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض (اي التفاوت في الوليمة بأقله والكثرة لا يخل في العدل الواجب بين النساء لان الوليمة ليست من الحقوق المختصة بالنساء التي يجب فيها العدل حتى يخل التفاوت فيها قلة وكثرة في العدل الواجب والله تعالى اعلم اهستدي

وعنه نأمن سبع امرئاً بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وإبرار القسم ونصر المظلوم وإفشاء السلام وإجابة الداعي ونهانا عن خواتيم الذهب وعن انية الفضة وعن الميثاق والقسية والاستبرق والديابج تابعه ابو عوانة والشيباني عن اشعث في انشاء السلام حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال دعا ابواسميد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه وكانت امرأته يومئذ خادمة لهم وهي العروس قال سهل تدرون ما سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له تمرات من الليل فلما اكل سقته اياه باب من ترك الدعوة فقد عصي الله ورسوله حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة انه كان يقول شئ الطعام طعم الولية يدعى لها الغنياء ويترك الفقراء ومن ترك الدعوة فقد عصي الله ورسوله باب من اجاب الى كراع حدثنا عبد الله بن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو دعيت الى كراع وجئت ولو اهدي الى كراع لقبيلت باب اجابة الداعي في العرس وغيره حدثنا علي بن عبد الله بن ابراهيم حدثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جريج اخبرني موسى بن عقبة عن تافع قال سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احيوا هذه الدعوة اذا دعيتم لها قال كان عبد الله ياتي الدعوة في العرس وغير العرس وهو صائم باب ذهاب النساء والصبيان الى العرس حدثنا عبد الرحمن بن المبارك قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال ابصر النبي صلى الله عليه وسلم نساء وصبياناً مقبلين من عرس فقام ممتناً فقال اللهم انتم من احب الناس الى باب هل يرجع اذا راى منكراً في الدعوة ولاي ابن مسعود صورة في البيت فرجع ودعا ابن عمر يا ايوب فراى في البيت ستر على الجدار فقال ابن عمر غلبنا عليه النساء فقال من كنت اخشى عليه فلما كن اخشى عليك والله لا اطعمكم طعاماً فرجع حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن نافع عن القسم بن محمد عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم انها اخبرته انها اشترت نفقة فيها تصاوير فلما راها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت في وجهه

الجنائز المقسم

يا عبد الله استسوان الجردوني رواية فقال عبد الله انقسمت عليك لترجمن فقال وانا اعزم على نفسي ان لا ادخل يدي في ذلك انصرف وقد وقع نحو ذلك لابن عرفة بعد فائده ولم يرجع كما صنع ابو الوهب وفي كتاب الزبد لا محمد قال دخل ابن عمر بيت رجل دعاه الى عرس فاذا به قد ستر بالكر وقد قال ابن عمر فلان متى تحولت المكبة في بيتك ثم قال انظر من اصحاب محمد صلعم ليتك كل رجل ما يلزمه من الفخ وعند سعيد بن منصور عن حديث سلمان موقوفاً انكرت البيت وقال المحموم بيتكم او تحولت المكبة عنكم وروى عن عائشة ان النبي صلعم قال ان الله لم يار انكسوا الحارة والطين قال اليس في هذه المظلة تد على كرايتك ستر الجدار وان كان في بعض الغطاء الحديث ان الله كان بسبب الصورة ١٢ فتح له قوله في بعض النون والرار فحق القاموس النون والفرقة شذوثة الوساو الصغيرة او المنة او المنة فحق الرجل وقال السيوطي في بعض النون والرار يقال بكسر الجاء وقال النودي الفرقة بضم النون وفتح الراء وسادة صغيرة وقيل هي مرقعة كذا في المرقاة قوله ايوا ما خلقتم اي ما صورتم فعل اليه تكم بهم ويصنأها بهم الى في انشاء الصور والامر باحوالهم قاله الطيبي والمطابق للفرقة من بيت انهم من الحديث ان وجود المنكر في البيت مانع من الدخول فيه قال ابن بطال فيه انه لا يجوز الدخول في الدعوة يكون فيها منكر ما نهي الله ورسوله عنه لما في ذلك من افساد الرضى بها ونقل هذا بسبب القدماء في ذلك وحاصل ان كان هناك محرماً وقد دخل اذا انما فلا بأس وان لم يقدر فيلزم وقال صاحب الهداية من المحفظة لا بأس ان يقعدوا بكل اذ لم يكن يقدرى به فان كان ولم يقدر على معتم فليخرج لما فيه من شين الدين وفتح باب المعصية قال وبذلك بعد المحفوظ ان علم قيل لم تلوم الامايرة كذا في الفتح ١٢ ماسد هو قولك يركب الشدة جواب العاطس ١٢ ماسد اي جعلك باراً للخالق في حلفه سواء حلف على فذلك فتشغل ليصير باراً او بفعل من افعل نفسه فتشغل في تيسيره و تحصيله كذا في المصنفات ١٢ ماسد وسياق في كتاب الادب ان شارة الد تعالى ١٢ ماسد بضم الهجزة على التصغير ماك بن ربيعة ١٢ ماسد العروس الرجل والمرأة مادام في اعراضها ١٢ ماسد اي دعوة الفقراء في الولية ١٢ ماسد اي اجابته بغير غيرة لغات وفتح في رواية لابن عمر عن ابي عوانة من دعي الى ولية فلم يأتها فقد عصي الله ورسوله ١٢ ماسد كانه تزيم بهذا المثل لتحليل احد كرايته ذلك فاراد ان مشروع بغير كرايته ١٢ ماسد هو ابن سعيد وعبد الرحمن بن المبارك هو العيش لا ابو عبد الله بن المبارك ١٢ ماسد بضم الهم الاولى وسكون الثانية وفتح التوقية و تشديد النون اي قام قيا ما توحي ما توحي من المنية بالضم وهو القوة اي قام اليهم مسرعاً مستد في ذلك فهاهم وقيل من المنية بكسر الهم اي متفعل عليهم بذلك اي تحبته وتقدم في ماله في الفضائل مثلاً ولا سبغى مثلاً فيعمل معنى فاعل من مثل مثلاً اذا منقصب قائماً ١٢ ماسد اي شج له تقدم لفظ الهم يقع للذكر او لا استشهاد بالشدة في صدق ١٢ ماسد بفتحات اي على وضع المتر على الجدار يا ايوب ١٢ ماسد وقد اخذ بظاهر الحديث بعض الشافعية فقال بوجوب الاجابة مطلقاً عرسا كان او غيره ١٢ ماسد للعله وكذا لابي ذر عن الحموي والمستطلى ابو مسعود ١٢ ماسد

اليها صلى الله عليه وسلم ذراع غيرة قال مثبلاً ابو مسعود اخبرني له قوله لما اجمع ميرة بكسر الهم فكون وطام من حريرة او صوف او غيره وقيل اغشية للسر والحرمة متعلقة بالحريرة وقيل من الجلود والنهي للاسراف كذا في الجمع قوله الغيبة ثياب من كن من مخلوط بحر والدراج والاسبق لومان من الحريرة وسقطت السابعة لكن ذكر في كتاب الجنائز في ٢٢٢٣ الحريرة ولم يذكر في الميثاق والاشد ١٢ ماسد قوله الشمام الخ اول هذا الحديث موقوف ولكن آخره يقتضي دعه ذكر ذلك ابن بطال قال وشذو حديث ابي الشداء ان ابا هريرة العرس جازاً خارجاً من المسجد بعد الاذان فقال اما فقد عصي ابا القاسم قال وشذو هذا يكون رايها ولذا دخل الاثني في سائهم انتهى ١٢ ماسد قوله يدعى لما الاغنيا اما اشارة الى علة كونها شرايين على ما هو العادة فيكون مستأنفة ويكون المراد بالولية جنبها او تقوية فيكون صفة للولية فلا يشك في ان قد ادم النبي صلعم فكيف يكون شرا ١٢ ماسد قوله ومن ترك الدعوة اي ترك اجابة الدعوة بغير عذر وفي رواية ابن عمر وعي فلم يجب وبوجه في رواية اخرى فقد عصي الله ورسوله ظاهره الوجوب لان العصيان لا يطلع الا على ترك الواجب او هو محمول على ناكه الاستجاب وعليه الجمهور بلفظ من الفتح والمعات ١٢ ماسد قوله الى كراع بضم الكاف وتخفيف الراء آخره صلة مستدق الساق من الرجل ومن ههنا نسخ من اليد وهو من البقر والغنم منزلة الوضيف من الفرس والبقر وقيل الكراع ما دون الكعب من الدواب وقال ابن فارس كراع كل شئ طرفه وفلظ من فسر بهنا بالمكان المعروف بكراع الغنم وان اردوا بالغة في الاجابة ولو بشر المكان واورده الغزالي في الاحياء بهذه اللفظة ولا اصل له توسيع قوله ولو اهدي الى كراع كذا قال الاكثر من اصحاب الامم وقال بعضهم بهذا ذراع كما تقدم في البيت توهم في ١٢ ماسد قوله اجموا هذه الدعوة به الامم تحتل ان تكون للعدد والمراد باليرة العرس ورواية ابن عمر الاخرى اذ في احدكم الى الولية فليأتها وقد تقرر ان الحديث الواحد اذا تعدت الفاظه واكثر من عمل بعضها على بعض تعين ذلك ويحتمل ان يكون الام للعموم وهو الذي فيه راوي الحديث فكان ياتي الدعوة للعرس وغيره ١٢ ماسد قوله وهو ما قال الكرماني فان قلت ما فائدة حضور الصائم قلت قد يريد صاحب الولية التبرك به والتبخل به والاستغفار به عاونه او باشارته او الصيانة عملاً لايمان في غيبته وفيه ان الصوم ليس بعذر في الاجابة انتهى قال في الفتح هل يستحب لادن يضران كان صوم تطوعاً قال ان الشافعية وبعض النوايرون كان يشق على صاحب الدعوة صوماً فلا فضل الغطر والافا الصوم انتهى قال في الدخلة والضيافة عند الضيف والمضيف ان كان صاحبها من لا يرضى بمجرده حضوره فربما يترك الاطعام فيضطر والافا وهو الصحيح من المذهب انتهى ١٢ ماسد قوله راى ابن مسعود كذا في رواية المستطلى والاصحى القابى وعبدوس في رواية الباقرين ابو مسعود والاول تصيف فيها ظن فاني لم ار الاثر المعلق الا عن ابي مسعود وعبد ابن عمرو ويحتمل ان يكون ذلك وقع بعد الشدة بن مسعود ايضا لكن لم اقف عليه ١٢ ماسد قوله قال من كنت اخشى عليه اي هم كثيرون ولكن ما كنت اخشى عليك لورعك كذا في الخبر الباري ووقع للطبراني عن سالم بن عبد الله قال اعرضت في عمالي وقد ستر واجي سجاداً اخضر فاقبل ابو الوهب فاطلع فراه فقال

في رواية عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كان له عرس فليجئ به ولو كان له عرس فليجئ به ولو كان له عرس فليجئ به

وقوله فقال من كنت اخشى عليه الخ اي ان كنت اخشى على احد غلبة النساء او كسر خاطره بالرجوع من بيته بلا اكل فلا اخشى عليك ذلك والله تعالى اعلم

الكراهية فقلت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ما اذا ثبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه التمرة قالت فقلت اشتريتها لك لتعقد عليها وتوشكها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعتدون يوم القيمة ويقال لهم احبوا ما خلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس حدثنا سعيد بن ابى مرثد قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل قال لينا عرس ابواسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فبا صنع لهم طعاما ولا قربة اليهم الا امراته ام اسيد بكت تبرات في تور من جارية من الليل فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من الطعام ماثت له فسقته تحفة بذلك باب النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري عن ابى حازم قال سمعت سهلا بن سعد ان ابواسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعرسه فكانت امراته خادمة لهم يومئذ وهي العروس فقالت اوقال اتدرون ما انقعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له تمرات من الليل في تور باب المتلاراة مع النساء وقل النبي صلى الله عليه وسلم انما المرأة كالضلع حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن ابى الزناد عن الازعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المرأة كالضلع ان اقمتها كسرتها وان استمتعت بها استمتعت بها وفيها عرج باب الوصية بالنساء حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن ميسرة عن ابى حازم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قل من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جارة واستوصوا بالنساء خيرا فانهم خلقن من ضلع وان اعوج شئ في الضلع اعلاه فان ذهبت تقيمة كسرتة وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كنا نلقى الكاهن والانساط الى نساءنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هيبة ان ينزل فينا شئ فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم تكلمنا وانبسطنا باب قوله قوا أنفسكم وأهليكم نارا حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ابى بوبع عن ابي عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول والرجل راع على اهله وهو مسئول والمرأة راعية على بيت زوجها وهي مسئولة والعبد راع على مال سيده وهو مسئول الا وكلكم مسئول باب حسن المعاشرة مع الاهل حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وعلى بن مجروح قال اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا هشام بن عروة عن عبد الله بن عروة عن عروة عن

الكراهية / ماثته تحفته تحفه ٢٥ الساعدي خادمهم ٢٦ قالت او ماتدرون الحسين في ١٠٣ رسول الله ١٢ ابن عمر ١٣ عن رعيته ١٤ عن رعيته

له قوله ماثته بفتح الميم وسكون الفوقية من الاماثة وهو الطرح في الماء حتى يتحل قال ابن التين كذا وقع رباعيا والى اللغة يقولون انما ماثته بغير الف اي سته بيدها وانتهى البروي ثلثيا ورباعيا. قس فك قوله تحفته بذلك كذا للمتملى والمترضى تحفة / زن ثمة وللا ميسلى مشدود تحفه بوزنك لابن السكس بالحاء المعجمة والصاد المهملة الشقيلة وفي رواية الكشيبي تحفته بذلك وللنفس تحفته بذلك كذا في فتح البار ١٣ قوله واستوصوا بالنساء خيرا الاستيعاض قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتهن فبن فانهن خلقن من الضلع فلا يتبعها الا تنفصل بهن الا بالعبر على عوجين قال الطبيب الاطهران السين للطلب اي اطلبوا الوصية من انفسكم في انفسهم بيزر وطلب بعثكم من بعض بالاحسان في حقهم والعبر على عوج اخلاقهم وكرامته طلاقهم بلا سبب وقيل الاستيعاض بمعنى الايضاح ١٤ مجمع البحار ١٥ قوله وان اعوج شئ الخصال الكرام فان قلت الكلام يتم بدون هذه المقدمة فما فائدة ذكرها قلت توكيد معنى الكسر لان الاقامة اثرها في الجمة الاعلى اوبان انها خلقت من اعوج اجزاء الضلع وكان قال خلقن من اعلى الضلع وهو اعوج انتهى قال في الفتح ويحتمل ان يكون ضرب ذلك مثلا على المرأة لان اعلاها راسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى ١٦ قوله قوا أنفسكم وأهليكم نارا في ايراد المؤلف هذه الآية عقب الباب الذي ذكر فيه واستوصوا بالنساء خيرا لاشارة الى ان المراد بتركهن على اعوجاجهن في الامور الباطنة وليس المراد ان يتركهن على الاعوجاج اذا تمدن ما طبعن عليه من النقص الى تعاطي المعصية بمعاشرتها وترك الواجب كذا في الفتح والقسطا في ١٢ قوله كلكم راع اسم فاعل من رعى رعاية وهو حفظ الشئ وحسن التعمد والراعى هو الفاظ المؤمنين الملتزم صلاح ما قام عليه ما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شئ فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمعا لمر في دينه ودنياه واستمطاره ١٣ عيسى ما كانا غفلت عن ان كرامته صلعم لاجل تصاوير بل غفلت ان الكرامة لمر في دينه ودنياه

قوله باب قوا أنفسكم لا جعل حديث والرجل راع على اهله تفسير الالية للتنبيه على ان حسن الرعاية يفيد الوقاية للنفس والاهل وان اهالها يفيض الى النار (باب حسن المعاشرة) قوله لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل قلت مقتضى العطف والمقابلة ان يكون قولها لا سهل ولا سمين صفة لشئ واحد اما الجبل والعم كون المعنى لا يسعد او على جعل لا سهل صفة الجبل ولا سمين صفة اللحم ولا يخفى ما فيه من الفك والركاكة فالوجه ان يحمل قولها لا سهل على انه صفة اللحم باعتبار المكان والمحل فالنسبة مجازية ولا سمين صفة الجبل باعتبار الحال فالنسبة مجازية فافهم

فجاءت الى نفسي اهل
بني قريظي العريض من بني كلاب

له قوله ثلث بالجر صفة جمل وبالرفع صفة لحم وهو يرفع المجرى وتشديد
 المثلثة لا يستغنى من هذا ما هو من قولهم غث المرح غشا اذا سال قبيحا وكثر استعماله في مفاصل
 السمين زاد الرمدى وعمره وعزى كثير الصغر شيده الغلظة يصعب الرقي اليه وفي رواية الزبير بن بكادة
 وعث اى الصعب المرتقى قوله لا سئل بالفتح ملائمتين وكذا ولا سمين ويكوز فيهما الرفع على خبر مبتدأ
 مضمر لا هو سئل ولا سمين ويكوز الجرى على انها صفة جمل وجبل اى لا الجبل سئل فلا يشق ارتقاؤه
 لانه العلم ولو كان به بلالان الشئ المذهب وفيه قد يؤخذ اوجه بغير نصب ولا علم سمين فيحمل الشقة في
 صعود الجبل لا جمل تحصيله وشبهته بلم الجمل دون غيره من النجوم لانه ليس في النجوم اشتد غشا منه لا يتبع
 خبث الطعم وخبث الريح من الفتح والتوشيح ١٢ **هـ** قوله لا يث خبره بالوحدة ثم المثلثة اى
 اى لا تظهر حديثه قوله لا اخاف ان لا اذره اى اخاف ان لا اترك من نحره شيئا فافئير للزاري ان لا يطول وكذا ان بدأ ثم لم
 اقدم على تكليفه فاكنت بالاشارة الى ما فيه خشيته ان يطول الطلب بايدوا جميعا وقيل الصمير للزوج كانسا
 خشيته اذا ذكرت ما فيه ان يبلغه فيفارقها فاكنا قالت اخاف ان لا اقدم على تركه بلقيته به واولا دي منه
 فاكنت بالاشارة الى انه معايب وفاء بما اترمت من الصدق كذا في الفتح قوله بجم العين الملهة وفتح
 اليم فراجع عمرة وحي بالضم موضع الحج والعمرة في النبتة ونحوها قوله بجم الموهدة وفتح اليم فراجع عمرة
 وحي العمدة في البطن والوجه والعنق ذكره وبجم اى عيوبه وامره كذا في القاموس قال اللطاني ارادت
 عيوبه الظاهرة واسرارها كمنه ١٣ **هـ** قوله زوجي العشق بضم السين والفتح والمجرى والمفعول المشددة فقال
 الطويل المذموم الطول وقيل القمير وهو من الامداد وقيل السى الخلق وقيل غير ذلك ان أطلقوا وان
 اسكت أطلقوا اى ان ذكرت عيوبه بغير طعن فان اسكت منها فانا عنده معلقة لاداء زوج والام كذا في
 الفتح وغيره ١٤ **هـ** قوله كليل تمامه اى كليل اهل مكة والحجاز خ قال في التوشيح هو ما يعزب بالمثل
 في الحسن لانها بلا وحادة وليس فيها رايح باردة فاذا كان الليل كان دج المراكب فيليب الليل لا يد ولها
 قالت لاحول لا قراى شدة برود لسانها في برود لا يردو بها بالفتح بالانوين والابن عبيد بالرفع متونا قوله ولا تخافه
 ولا سامة اى ظل والاصل انها وصفت زوجها بطيب العشرة وحسن الاعتدال الحال وسلامة الباطن
 وعدم الشر فلا يخاف اذاه وعدم السامة منها ومنه حسن عشرته وبين جانبه وخفة وطائه ١٥ **هـ** قوله
 قد يفتح الفاد وكسر الهمزة اى فعل فعل الغود وشبهته بالقد في لينه وغفلته مدح لان الغد يوصف بالحياء و
 قلة الشر وكثرة النوم قوله وان خرج اسد يفتح اوله وكسر السين اى فعل فعل الاسود من الشامة بين الناس
 قوله ولا يسأل عما عدى ان كثير الكرم لا يتفقه ما ذهب من يده من مال ولطام وقيل انها لاداء الذم و
 هو ان شيب عليها بالجماع كالقد غفلت لها بعد وليس عنده ما عدا ان من الملاعبة والمدارعة قبله وبالغضب
 والبطش واذا خرج على الناس كان امره اشدي الجراءة والاقلام ولا يتفقه حالها وحال بيتها وما يحتاج
 اليه والاكثر شرحه على المدح ووقع في رواية الزبير بن بكادة مقلوبا انه اذا دخل اسد واذا خرج قد فان صح
 فالمراد ان اخرج الى الناس كان في غاية الرزانه والوقار وحسن السميت واذا دخل منزله كان متفضلا ومواسيا
 وزاد ولا يرفع اليوم لغزاي لا يدر ما حصل عنده اليوم لاجل الغلظة عن جوده ومجول يمدح كذا في التوشيح
 ١٦ **هـ** قوله وان المشطع الصف اى قد وجدته وتلفف بكسائه وانقض عن اهد اعراضه كهيئة
 حزينته لذلك ولذلك قالت ولا يولج الكف يعلم البعث اى لا يمد يده اليها يعلم ما بها من حزن وامرض
 او امر كرهه لقلة شفقته عليها فاحل ان الكول ومع ذلك ليس يخلو ١٧ **هـ** قوله
 قالت السابعة اسمها هند زوجي عني بالفتح المعجزة تحميتين خفيفتين او عيايا بجمه شك من عيسى بن يونس
 وللنساء في من طريق غيره الجزم بالاداء وهو ما هو من الغنى ضد الرشد وهو التملك في الشرفا في من الصالح ك
 وهو الذي يعييه امرته النساء قوله طباة هو الملق وقيل القليل الصد عند الجماع فيطبق صدقه على صدد
 المرأة فيرتفع عجزه منها وهو ندم يوم عند النساء قوله كل دار له دار اى كل ما تفرق في الناس من المعائب فهو موجود وفيه
 ونحوه كل جملة لاداء وصفة ما قبل قوله شيبك المعجزة وجمه مشددة اى جرحك في رأسك زاد ابن السكيت او بكم
 بالوحدة وجم اى طعبك قوله ادراك بقاء ولا م مشددة اى جرح جسمك او جمع كالك المراد ان حروب النساء
 فاذا ضرب اما ان يشج رأسا او يجرح جسدا او يجمع الاربعين معا ١٨ **هـ** قوله قالت الثامنة

أقوله ان لا اذرة اي لا ترك الخبر بل اذكركه بقائه فيفضي ذلك الى التطويل الممل وهذا منها بيان لحلل الزوج بالاحمال وكان التعاقد كان على ما يعم الاجمال
والتفصيل فلا يرد ان هذا يخالف لمقتضى التعاقد اهـ وقوله ولا يولج الكف ليعلم البت اي المرأة المبثوثة اي المفروشة عنده فالمطلوب من الزوج بانه لا يذري
عن اهله وفي الاكل والشراب ولا حالة النوم والله تعالى اعلم وقوله ما لك خير من ذلك اي خير مما يمدح به

عز وجل ^(١٠٠) ^(٩٩) ^(٩٨) ^(٩٧) فانزل يروا وينزل يروا ^(٩٦) فاستجبت ^(٩٥) ففعلت

ضلعهم فالتقم بالميم وهذا هو اصله قال فقالت فيسترنى
فيل بجاءك ان هذا نوح لابي محمد فاشكال لاهله محمد بن ابي حمزة

النون من يشقى الطعام من التين ١٢ ما ع ١٢ اى انما الصبيحة وهى نوم اول النهار فلا اوقف اشارة الى
 ان لسان يكفيها مؤنة يربتها ومهنتها ١٢ ما ع ١٢ بفتح الغاء والمهنة اى واسع ونيحاً بفتحها والنيح
 انها كثيرة القماش والاناث واسطة المال كبيرة البيت ١٢ فتح ما ع ١٢ وهى سعة النخل رطبة ارادت قلة
 لحمه وورقة الحفر اى موضع نور دقيق الخافضة وقيل ارادت سلسلها سيف سلسل اى سلسلوا من غمده وهو مصدر
 بمعنى المفعول اى سلسلوا القطبة اى سلسل من قشره او غده ١٢ جميع ما ع ١٢ المجرة بفتح الجيم وسكون الغاء
 فى معنى الانثى من ولد العزاذ كان ابن ارج اشهر ١٢ ما ع ١٢ وهو على الحقيقة لان الجادات من شانهن ذلك
 ١٢ ما ع ١٢ اى حترها ارادت تهاثرى من حسنها ما يعطيا ١٢ ما ع ١٢ هو بالوعدة ثم المشكلة وفى رواية
 بالنون هما معنى الا ان النث بالنون فى الشرحا ١٢ ما ع ١٢ يعنى ههنا اى انها تصلح البيت مهبة بتظيف
 بالجرم من النش اى لتسلها بالحيانة هى على ملازمة للتصميم فيها اى فيه ١٢ توشيح ما ع ١٢ لامين الانادى
 كالصقيرين اشارة الى صغر سنهما واشتداد خلقهما ١٢ تو مال ١٢ براد وتجربة ومهلة اى نعم اية وقت الرواح
 وسلم ذابحة اى من كل شئ يذبح ١٢ تو مال ١٢ اى اثنين من كل شئ ومن الحيوان الذى يرعى ١٢ ف
 ما ع ١٢ اى صليهم واوسى عليهم بالهيرة وهى الطعام والحاصل انها وصفته بالشجاعة والوجود ١٢ ما ع ١٢
 زاد الابرار اذ طلقها وادى لا الحلق فقالت عانته بالي انت وادى لانت فخرى من اى نزع لام ذرع تو
 ولم يكره صلى الله عليه وسلم مع ما فيه من غيبة الاذواج لانهم مجبولون ١٢ توشيح ما ع ١٢ فلهذا
 عن الامم اى لانه ضرب الامثال بهم اعتبارا ووجازا لا ينسا بذكره فاطبار ولم يكن ذلك غيبة لانهم مجبولون
 ١٢ ما ع ١٢ ما ع ١٢ الحديث فى ١٢ فى الجهاد وفى ١٢ فى كتاب العبد ١٢ ما ع ١٢ عراى عن
 الطريق المسلوكة الى طريق لا يسلك طائبا ليقضى حاجته ١٢ ما ع ١٢ اى مالت قلوبكم عن الواجب فى
 عن القصة الرسول من حب ما يحبه وكراهته ما يكره ١٢ ما ع ١٢ بالفتورين بغير ما تعجب عمراد مع شربة بالعلم
 كيف خفى عليه بذاكر فى ١٢ ما ع ١٢ اى القصة التى كانت سبب نزول الآية السؤل عنها ١٢
 ع ١٢ اى تحكم عليهم ولا يمكن علينا بخلاف الانتصار ١٢ ف ع ١٢ اى جعل او افعد والمعنى انهم
 افعدوا فى تعلم ذلك ١٢ ما ع ١٢ فى رواية من ضلعت فالتدكير بالنظر الى اللفظ والتأنيث بالنظر الى
 المعنى ١٢ ما ع ١٢ ليعنى ابنته وبدء بها لئلا تمانه ١٢ ما ع ١٢ معا صبح عالى وهى قرى بقرى للدينه مما على الشرق و

(قوله فلو جمعت كل شيء) على صيغة التكلم أو الخطاب بالفتح أي أيها الخاطب للعموم أو بالكسر أي اتينها الخاطبة لأن الكلام كان مع النساء ويحتمل أن صيغة
 جمعت للمؤنث الغائب بسكون الناء على بناء المفعول والتأنيث لما في كل شيء من الكثرة وقولها ما بلغ الخ من قبيل "ما الحب والعيب الأول" والفضل للمتقدم
 والله تعالى أعلم اهـ سندی

فَقِيلَ لَكَ لَا تَسْتَكْبِرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تُرَاجِعْهُ فِي شَيْءٍ وَلَا تَهْجُرْهُ وَسَلِّطْنِي مَا بَدَلْتُكَ وَلَا يَغْرُبُكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتُكَ أَوْضَاءً مِنْكَ
وَلَحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيدُ عَائِشَةَ قَالَ عُمَرُ فَقَدْ تَحَدَّ ثَنَاتُ غَسَّانٍ تُعْلِلُ الْخَيْلَ لَتَغْزُونََا فَنَزَلَ صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ
نُوبَتِهِ فَرَجَعَ إِلَيْنَا عِشَاءً فَضَرَبَ بَابِي ضَرْبًا شَدِيدًا وَقَالَ أَتَمَّ هُوَ فَغَزَتْ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَدَّثَكَ الْيَوْمَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قُلْتُ مَا هُوَ أَجَاء
غَسَّانُ قَالَ لَا بَلَّ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَأَهْوَلُ طَلَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ ثُمَّ قُلْتُ خَابَتْ حَفْصَةُ وَخَصِرْتُ قَدْ كُنْتُ أَظُنُّ هَذَا يَوْمًا
أَنْ يَكُونَ فِجْمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي فَصَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَشْرُوعًا لَهُ فَاعْتَمَلَ فِيهَا وَدَخَلَ
عَلَى حَفْصَةَ فَادَّاهِيَ بِكِي فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكَ الْمَا كُنْ هَذَا أَطْلَقْتُكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا أَدْرِي مَا هُوَ ذَا مُعْتَمَلٌ فِي الْمَشْرُوعَةِ
فَخَرَجْتُ فِجْمَعْتُ إِلَى الْمَنِيرِ فَادَّاهِيَ بِكِي بَعْضُهُمْ فِجْلَسْتُ مَعَهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فِجْمَعْتُ الْمَشْرُوعَةَ الَّتِي فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لِفَلَامَ لَهُ أَسْوَدَ اسْتَأْذَنُ لِعُصْرٍ فَدَخَلَ الْغَلَامُ فَكَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ كَلَّمْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْتُكَ
لَهُ فَصَمَّتْ فَأَنْصَرَفْتُ حَتَّى جَلَسْتُ مَعَ الرَّهْطِ الَّذِينَ عِنْدَ الْمَنِيرِ ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فِجْمَعْتُ فَقُلْتُ لِلْغَلَامِ اسْتَأْذِنُ لِعُصْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ
قَدْ ذَكَرْتُكَ لَهُ فَصَمَّتْ فَارْجَعْتُ فِجْلَسْتُ مَعَ الرَّهْطِ الَّذِينَ عِنْدَ الْمَنِيرِ ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فِجْمَعْتُ فَقُلْتُ اسْتَأْذِنُ فَدَخَلَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى
فَقَالَ قَدْ ذَكَرْتُكَ لَهُ فَصَمَّتْ فَلَمَّا وَلَّيْتُ مُنْصَرِفًا قَالَ إِذَا الْغَلَامُ يُدْعُوْنِي فَقَالَ قَدْ أَذِنَ لَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَّاهِيَ مَضْطَجِعًا عَلَى رِجَالِ حَصِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ قَدْ أَتَى الرِّمَالُ بِجَنْبِهِ مُتَّكِئًا عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ حَشْوُهَا
لَيْفٌ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ فَرَفَعَهُ إِلَى بَصْرَةٍ فَقَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قُلْتُ وَأَنَا قَائِمٌ أَسْتَأْذِنُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ لَوَرَأَيْتَنِي وَكُنَّا مَعْتَمَرٌ قَرِيشٍ نَغْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ إِذَا قَوْمٌ تَغْلِبُهُمْ نِسَاءُهُمْ فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَوَرَأَيْتَنِي وَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ لَهَا لَا يَغْرُبُكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتُكَ أَوْضَاءً مِنْكَ وَاحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيدُ عَائِشَةَ فَتَبَسَّمَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمًا أُخْرَى فِجْلَسْتُ حِينَ رَأَيْتُهُ تَبَسُّمًا فَرَفَعْتُ بَصَرِي فِي بَيْتِهِ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فِيهِ شَيْئًا يُرِيدُ الْبَصَرَ غَيْرَ أَهْبَاتٍ
ثَلَاثَةً فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ فَلْيُؤَمِّصْ عَلَى أُمْتِكَ فَإِنْ فَارَسَا وَالزُّرْمُ قَدْ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَأَعْطَا الدُّنْيَا وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ فِجْلَسَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مُتَّكِئًا فَقَالَ أَوْ فِي هَذَا أَنْتَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ أَنْ أَوْلَكَ قَوْمًا يَحْجُلُوا طَيْبًا بِهَمٍّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَتَقْفَرُ

لِغَزُونَا قَالَ هُوَ ذَلِكَ ٣ وَقَالَ عُمَيْرُ بْنُ مُجْمِلٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ ابْوَعِدَ اللَّهُ رَسُولَ اللَّهِ فَدَخَلْتُ فَذَكَرْتُكَ
٢ الْعَمْرُ قَالَ مَتَّى رَسُولُ اللَّهِ تَبَسُّمًا يَتَّبِعُهُ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ

وقال الخطابي رمال الحصير صنوعه المتداخلة بمنزلة الخيط في الثوب فكانت عنده اسم جمع وقول ليس بمنزلة
فراش قد انزع الرمال بجمعه يؤيد ما قد مر من انطلق على شيخ السيرة حميرا ١٢ فتح الباري ١٢ قوله على
وسادة بكسر الواو هي المدة قول من آدم بفتح الهمزة وهو اسم جمع آدم وهو الجمل المدبوع المصطلح بالرباع
كذا في العيني ١٢ قوله فقلت التذكرة قال المكنى لما ظن الانصارى ان الاعتزال طلاق
او ناشئ عن طلاق فاجبر على وقوع الطلاق جازا ما قبله استفسر عن ذلك فلم يجد له حقيقة كبر تعبان
ذلك انتهى ويحتمل ان يكون كبر الله حادرا على ما انعم به عليه من عدم وقوع الطلاق ٢ فتح الباري
١٢ قوله استأذنت يا رسول الله لورأتني ان يكون قولها استعظاما بطريق الاستبذان ويحتمل
ان يكون حالها من القول المذكور بعده وهو ظاهر سياق هذه الرواية وجزء القريب باز للاستفهام فيكون
اصلا بمنزلة تسهيل احدنا وقد تعرف تخفيفا ومعناه انفسط في الحديث واستأذنت في ذلك بقرينة
الحال التي كان فيها العلم بان بدت كانت السبب في ذلك تخشى ان يلحقه شيء من المعية فيبقى كالمقتضين
عن الاستبذان بالحديث حتى استأذنت فيه فتح في الحديث مع بعض بيانه في ٢٣ في التفسير وفي ٢٣
في المظالم وفي ٢٣ في كتاب العلم ١٢ قوله تبسمت بضم السين ولا يذعن الكشيبي
بكسر ما من غير مشاة تخمينه فيها كذا في الفرع وقال في الفتح تبسمت بضم السين والكشيبي تبسمت
١٢ قس قوله ايمه بفتح الهمزة وبضم الهمزة جمع اهاب على غير قياس وهو الجمل قبل الرباع او المدبوع
ايضا قولان ١٢ قوله فقلت وما لا ابي وهذا الحصر قد اثر في جنك وبه خزائنك لا ادرى فيسا
الا ما ادرى وذلك قصير وكسرى في الاشارة والشارع والشارع رسول الله وصفوه قوله اوني بدت وفي رواية
عقيل الماخية في كتاب المظالم اوني شك انت والحق انت في شك في ان التوسع في الاخرة خير من
التوسع في الدنيا ١٢ فتح حل اللغات ما يد اى ما ظهروا اوصافا حسن واجل غسان بفتح الغين
والسين المملة المشددة اى قبيلة غسان فزعنت اى خفت ربه قوم فجمعت اى فكلت ١٢
٢٢ اى لا تراودى في الكلام ولا تدرى عليه قوله ١٢ اى الادبكم وهو المارث ودرى ٢٢
٢٢ مع اى غزوة قال في القاموس المشددة وقد تقدم الغزوة والعبية والصفوة والمشرقة انتهى قال
ابن بطال المشرقة الخزانة التي يكون فيها طعامه وشرابه ١٢ اى اتهم بل يؤيد رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الى الرضا او بل اقول قولنا اطيب به وقته واذيل منه فغيره ١٢ اى عن جرائى بهذا القول
بجملتك اذن اعتقادى ان البملات الدنيوية مرغوب فيها او عن ادراكى ما فيه مشاة بهمة الكفاية ملايستهم
وما يشتم ١٢ ف

١٢ قوله ولا يغربك ان يفتح الف وكسرها ايضا قوله جارتك اى جارتك او على حقيقة لانها كانت
جماعة لسواها والاولى ان تحمل اللفظ على معنيين لصلاحيته لكل منهما قوله اوصافا من الوضاعة وفتح في رواية معزومة
بالعلماء من الوضاعة وهى الضامة والمراد اهل كان الجمال وسماى العلم بعلامته قوله واحب الى ابي سلمة الغنى
لا تقربى يكون عائشة تغفل ما يبتك عن ظلالها واخذها بذلك فاشا تأمل بجمالها ومجته النبي صلعم فيها لا تقربى
انت بذلك لا احتمال ان لا تكون عنده في تلك المنزلة فلا يكون لك من الادلال مثل الذى لسا ١٢ ففتح
٢ قوله تنعل الخيل وفي المظالم في ٢٣ ج ١٢ بلفظ تنعل النعال اى تستعمل النعال وهى نعال
الغنى قوله لتغزونا وفتح في رواية عبيد بن جبين ونحن نخوف ملكا من ملوك غسان وذكرنا ان يزيد بن
يسير البنا نقدا لملات صدورنا منه قوله اثم هو اى في البيت وذلك بطوارق ابا بتم لظن ان خرج من
البيت قوله فغزعت اى خفت من شدة ضرب الباب بخلاف العادة قوله بل هو اعظم من ذلك و
اهول هو بالنسبة الى عمر كون حفصة بنته نسن قوله طلق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه كذا وقع في جميع
الطرق عن عبيد الله بن عبد الله بن ابى ثور طلق بالجرم وفتح في رواية عمرة عن عائشة عن عمار بن سعد
فقال الانصارى حدث امر عظيم فقال عمر لعلى المارث بن ابى شمر ساد البنا فقال الانصارى اعظم من ذلك
قان ما هو فقال ما رى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا طلق نساءه قوله وقال عبيد بن جبين سمع ابن
عباس يعنى بهذا الحديث فقال يعنى الانصارى اعترل النبي صلعم اذ واجه ولم يذكر البخارى ههنا من رواية
عبيد بن جبين الا انه القدر ولما بعده وهو قوله فقلت خابت حفصة وخسرت فمؤلفه رواية ابن ابى ثور
وقل بعض الناس ان من قوله اعترل الى آخره من سياق الطريق المعلق وليس كذلك وكان البخارى
اراد ان يبين ان هذا اللفظ وهو طلق نساءه لم تستحق الروايات عليه كذا في الفتح ١٢ قوله
مشربة لربيع الارواحها كالغزوة قال الخليل بنى الغزوة قال الطبري بنى كالغزوة فيها الطعام والشراب
وبسميت مشربة كذا قاله عياض في المشارق ١٢ قوله ثم غلبني ما اجد في ما اجدى من شغل قلبه بالظنون
اعترل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وان ذلك لا يكون الا من غلب منه واهتمال حتى ما اشبع من تعلق
نساءه ومن جملته حفصة بنت عمر فيقطع الوصلة بينها وفي ذلك من المشقة عليه ما لا يخفى كذا في الفتح
١٢ قوله على رمال حصير مرمول اى مشويج والمراد ههنا ان سريره كان مرمولا بما يدل به الحصر ووقع
الحصير وارمله اذا شجبه وحصير مرمول اى مشويج والمراد ههنا ان سريره كان مرمولا بما يدل به الحصر ووقع
في رواية اخرى على رمال سريره ووقع في رواية ساه على حصير قد اثر الحصر في عنده وكانه طلق عليه حصير تقليا

له قوله من افشيت حفته الى عائشة الى كذا في هذه الطريق لم يفرق الحديث
 المذكور الذي افشيت حفته وفيه ايضا وكان قال ما انابدا غل علسن شبرا من شدة موجدته عليهن حين عاتبه
 الله وبدا ايضا بهم ولم ادره مفسرا وكان اعتراله في المشربة والمراد بالعاتبة قوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله
 لك الايات وقد اختلف في الذي حرم على نفسه وعوتب على تحريمه كما اختلف في سبب حلفه ان لا يدخل
 على نساء على احوال فالذي في الصحيحين انه العسل كما مضى في سورة التحريم مختصرا من طريق عبيد بن عمير
 عن عائشة ومن سياتي باسط منه في كتاب الطلاق وذكرت في التفسير ايضا قوله آخره في تحريم جارية
 مارية وذكرت هناك كثيرا من طرقه ووقع في رواية يزيد بن رومان عن عائشة عدي بن مردويه ما يجمع
 القولين وجاء في سبب غضبه منهن وحلفه ان لا يدخل عليهن شبرا حقة اخرى فاخرج ابن سعد من طريق
 عمرة عن عائشة قالت اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بهدية فارس الى كل امرأة من نساء
 نعيصا فلم ترض زينب بنت جحش بنعيصها فزادها مرة اخرى فلم ترض فقالت عائشة لقد اقسأت
 وجهك تروعيك المدينة فقال لاشن اهنون على التمدن ان تعشني لا ادخل عليهن شبرا الحديث ومن
 طريق الزهري عن عروة عن عائشة نحوه وفيه ذبح ذبا قسمه بين ازواج فادس الى زينب نعيصا فودته
 فقال زيد يا ثكنان ذلك تروه فذكر نحوه وفيه قول آخر اخرج مسلم عن عدي بن جابر قال جاء ابو بكر والانس
 جلوس باب النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤذن لاحد منهم فاذا نال بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فان له وفيه اقبى
 صلح ما لسا ودخله نساءه فذكر الحديث وفيه من حوى كما ترى يسألي النقة فقام ابو بكر الى عائشة
 وقام عمر الى حفصة ثم اعتزلن شبرا فذكر نزول آية التخيير ويحتمل ان يكون مجموع هذه الاشياء كان سببا
 لا اعتزالهن وهذا هو الواقع بكلام اخذنا من صلى الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة صفو والراجح من الاقوال
 كلها قصة مارية لاختصاص عائشة وحفصة بها بخلاف العسل فانه اجمع فيه جماعة منهن كما سيأتي ويحتمل
 ان يكون الاسباب جميعا اجتمعت فاشير الى ايهما ويؤيد شمول الحلف للجميع ولو كان مثالا في قصة مارية
 فقط لاختصاص حفصة وعائشة كذا في الفتح مختصر ١٣ **له** قوله الا يا زنه ذهب بدان للزوج حق
 الاستماع بها في كل وقت وحده واجب على الغور فلا تقوته بالشطوع فس وفي الحديث حجة لما لك ومن
 وافقة في ان من افطر في ميام الشطوع عاهد الزمة القهاده لانه لو كان للرجل ان يقصد عليها صومها لم يجز
 ما احتاج الى الذود ولو كان ما كان اذ لا معنى له ١٤ **له** قوله فابت الى تحبي زاد البعوضة عن الاعش
 كما تقدم في ج ٥ هـ في بدء الخلق نبات غضبان عليها وبهذه الزيادة يتجوز وقوع اللعن لانساج يتحقق
 ثبوت معصيتها بخلاف ما ازاله بغضب من ذلك فانه يكون امالانه عذبا وامالانه ترك تحرق من ذلك
 ١٥ فتح **له** قوله يؤدى الى شطره على صيغة الجول وتايب فاعله شطره اى انه فان طاعا
 ابنت نصفه بالزواج ونصفه ناكل المرأة غالباً قال العيني المهاد به نصف الاجر لانه اني الفير
 ابى قال في الفتح والمراد به نصف الاجر كما جاءوا في رواية همام عن ابى هريرة في البيوع
 ويأتي في النفقات بلفظ اذا انفقت المرأة من كسب زوجها من غير مهر فله نصف اجره في رواية ابى داود

(قوله حتى تصيم) ولعل المراد حتى ترجع الى رضا الزوج كما في الرواية الثانية وهو الموافق لرواية مسلم حتى يرضى عنها زوجها وذكر حتى تصيم بناء على العادة ان الزوج يدعوها الى الفراش ليلا وان المرأة العاقلة لا تستمر على اليباء في الليل بل تعتذر وترجع الى رضا الزوج والله تعالى اعلم رباب حدثنا مسدد الخ

[illegible]

يَكْفُرُونَ ۚ نَسِيتُ ۚ^۲ ۚ بَنِي حَصِينِ

لَعَيْنِكَ لَوْ يَجْتَنِكَ ۖ عَزَّ وَجَلَّ فَقَعْدُ ۚ أَلَيْتَ شَرْهًا ۚ فَقَالَ ۚ يٰٓأَبَا هَبْرَةَ ۚ لَا تَهْجُرْ أَهْلَ الْهَجْرِ ۚ

مالك ان كان بغير ضرورة الام به او يفرق بينهما ونحوه عن احمد والمشهور عند الشافعية ان لا يجب عليه
وقيل يجب مرة وعن بعض السلف في كل اربع ليلة وعن بعضهم في كل طهر مرة ١٢ فتح **قوله**
الرجال قوامون على النساء الى هنا عندنا في ذرونا وغيره بما فضل الله بعضهم على بعض الى قوله عليها كبير او يساق
الاية يظهر مما بقية الترجمة لان المراد منها قوله تعالى فيعطون من واجهروهن في المضاجع فهو الذي يطابق قوله
الى النبي صلى الله عليه وسلم نساءه شر لان مقتضاه انه يجهرن ونفى ذلك كل على الاستملاء فقال لم يتنفع في دخول
هذا الحديث في هذا الباب ولا تفسير الاية التي ذكرها وقد تقدم شرح حديث انس المذكور قريبا في آخر حديث
عمر الطويل ١٢ فتح الباري **قوله** في غير ذلك من كانه يشرى ان قوله واجهروهن في المضاجع لا مفهوم
لان تجاوز البقرة فيما زاد على ذلك كما وقع للنسب من جهره لا ذواجه في الشربة وللعلما في ذلك اختلاف
اذكره بعد ١٢ فتح الباري **قوله** لا يفسخان لفتح اوله على ان لازم ويجوز ضمها على ان متعدد والعدود
لها في اللغة الكسوف ووردوه بينها التليب القرص ١٣ فتح **قوله** بلغن الركبتين وسكون اليدين اي تاخرت
١٣ قس **قوله** اي في حال قيام الثاني من الركعة الثانية كما عند سعيد بن منصور ١٢ قسطلاني **للعده** اي
قلعة من العنب مرتاة اي وضعت يرى عليه بحيث كنت قادرا على تحويله ١٢ قس **قوله** وان ثمره الجنة
اذا قلقت منها شئ غلق آخر ١٢ قسطلاني **قوله** او عدم الاعتراف وهذا بيان لاول ١٢ قس **قوله**
جميعها لغة اودعة عمر الزوج ١٢ قس **قوله** فيه اشارة الى سبب التعذيب لانهما بذلك لا مضر على لغة التعذيب
والله اعلم بالمعصية من اسباب العذاب ١٢ قس **قوله** اين زرير بلغ الزاء وكسر الزاء الاول يوزن عظيم
١٢ ما هو طرف من حديد في قطعة سلك والى الدر اذ قد مضى موصولا في كتاب الصيام في ١٢٥ ج ١٢ ف
قوله انها صدرها بعينته التبرع اشارة الى الخطا في كتابتها ١٢ ف **قوله** هو جود بهن من حكيم بن مغيرة
صالحا غير اخر اسان ومات بها ١٢ ك ف.

قوله لا يفسخ الموت احد ولا ياتيه ترفع لما كان ببقته اهل الجاهلية من
 ان ذلك يكون لحادث عظيم كوت عظيم وضرماء وقد كان مات يوسف ايرايسم بن رسول الله صلعم وقوله
 ولا يجوز ان يكون هذا مستقدهم بان يكون بسبب امر عظيم سواد كان من قبيل الضرا وغيره لكن النسب
 بينوه اما هو العز فيكون استيعابا وتقريبا لذكر الموت والله اعلم وقوله تناوالت اى قصصتنا
 والتناول الاخذ بعد الاخذ وبقا ناوله فتناول والمعطى هو الله سبحانه وقوله فى مقامك هذا اى فى حال
 قيامك فى هذه الصلوة اوفى قيامك الذى وعظمتنا وخوفتنا فيه وكان صلعم خطب بعد الصلوة كما جاء فى
 الامايدت وقوله ثم رايناك تلعلكت اى تاخرت واصلها التارجلين والنحو قوله تناوالت اى قصدت
 الاخذ ولو اخذته او المراد تناوالت لنفسى ولو اخذته اى تناولته بكم وعظمتكم لا كلمت ما بقيت الدنيا والخطاب
 لجماعة الحاضر كما هو الظاهر والاكل منه الى مدة بقا الدنيا بان يخلق الله مكان كل جنه ليعتقبت جنه اخرى
 كما هو المروي من خواص ثمار الجنه وهذا الاحتمال هو الاظرف فى هذا المقام وقيل بان يزرع فيبقى نوعه وحده
 تاويل وصرف من الظاهر والله اعلم وانما لم يفعل صلعم ذلك ليعقبا الامان بالخياب قوله فلم اركا اليوم منظرا
 اى رايت منظرأ مثل منظر رايت اليوم او ما رايت منظر فى يوم كرويت منظر او الما ا واحد وقوله يكفرن العشر
 اى الزوج وقوله يكفرن احسان اى من العشير وغيره هذا كله من اللغات شرح المشكوهه ١٢ **قوله**
 اطلعت فى الجنه يشهد الطار اى اشرفت ليلة الاسراء فى المنام قوله فرأيت اكثر اهلها النساء اى لها
 يغلب عليهن من السوى والميل الى ما جل زينه الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة نهمهم
 قاله القزطجى قال السلب كلفهن العشر كذا فى القسططان ١٣ **قوله** ان لزومك عليك حقا قال
 ابن بطال لما ذكر فى الباب قبله حق الزوج على الزوجه ذكر فى هذا عكسه وان لا ينبغي له ان يجهده بنفسه فى العبادة
 حتى يضعف عن القيام بها من جماع واكتساب واختلف العلماء فبين كف عن جماع وزوجه فعقل

متعلقة ٢٥٠ قوله قمت على باب الجنة، يحتمل ان المضى في المواضع كلها بمعنى الاستقبال والتعبير عن المستقبل بالماضي لفائدة انه كالذي تحقق ومضى ويحتمل ان المضى في قمت على ظاهرة وكان القيام ليلية المعراج مثلاً وقوله وكان عامة من دخلها بمعنى انه ظهر له ببعض علامات او علم بما اراد الله تعالى اوعلامه به ومعنى من دخلها من سيدخلها والله تعالى اعلم وما حديث ورأيت اكثر اهلها فلعل المراد به انه ظهر له بعلامات - وفذلك فلا ينافى ان الدخول يكون في يوم القيمة لا في البرزخ والله تعالى اعلم

(قوله ياب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساء في غير بيوتهم) أي الاعتزال عنهن والكمينة في أيام الاعتزال في غير بيوتهم والله تعالى أعلم واستدري

له قوله والاول اصح يعني حديث انس اصح من حديث مغوية بن جعدة
وهو كذلك ولكن يمكن الجمع بينهما واقضى صنيعة ان هذا الطريق تصلح للاختلاج بها وان كانت دون غيرها
في العمية قال الهلب هذا الذي اشار اليه البخاري كانه اراد ان يستن الناس بما فعل النبي صلى الله عليه وسلم من الهجرة في
غير البيوت رفقا بالنساء لان جملة من مع الاقامة معهم في البيوت اكل لافسهن وادجع قلوبهن
لما يقع من الاعراض في تلك الحال ولما في الغيبة عن الاعيان من التسليط عن الرجال قال وليس ذلك
بواجب لان السنة قد امر بهجر من في المضاجع فضلا عن البيوت وتعتيق ابن النيربان البخاري لم يرد
ما فهم وانما اراد ان الهجران يجوز ان يكون في البيوت وفي غير البيوت وان الحزم المذكور في حديث مغوية
ابن جعدة غير معمول به بل يجوز الهجر في غير البيوت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم انتهى والحق ان ذلك يختلف باختلاف
الاحوال فربما كان الهجران في البيوت اشد من الهجران في غيرهما وبالعكس بل الغالب ان الهجران في غير البيوت
لم ينفوس ونفوسا خصوصا للنساء لضعف نفوسهن واختلف اهل التفسير في المراد بالهجران فالجور على انه
ترك الدخول وليس والاقامة عنده على ظاهر الآية هو من الهجران وهو البعد وظاهرا وان لا يفتحا وقيل
العنى انه يفتحا وقيل ليسا غله وقيل يفتحن من جماعها وقيل بها معا ولا يكلفا وقيل لا يجره من مشتق من
الجر بمعن الباد وهو الكلام القبيح اى اغلقوا الهن في القول ١٢ فتح الباري **هـ** قوله حلف ان لا يدخل
على بعض نساء كذا في هذه الرواية وهو يشعر بان الاتي اقسام ان لا يدخل عليهن هن من وقع منهن ما وقع
من سبب القسم فجميع النسوة لكن اتفق انه في تلك الحالة انكفت رحلكا في حديث انس المقدم في
اوائل الصيام فاستمر مقبها في المشربة ذلك الشهر ولا يؤيدان سبب القسم ما تقدم من قصة ماوية فانهما
تقتضي اختصاص بعض النسوة دون بعض بخلاف قصة العسل فانهن اشتركن فيها الاصابة العسل
وان كانت احد من بدأت بذلك وكذلك قصة طلب التفقة والغيرة فانهن اجتمعن فيها ١٢ فتح
هـ قوله تدكرنا ان لم يذكر ما تدكرنا رواه عن احمد بن عبد الحكم عن مروان بن مغوية بالاسناد الذي اخرج
البخاري فاوضحه واغظت تدكرنا الشهر فقال بعضنا ثلاثين وقال بعضنا تسعا وعشرين فقال ابو العنبي حدثننا
ابن عباس ١٢ فتح **هـ** قوله فتاداه بحذ فاعل ولا في نعم فتاداه بلال وسلم في رواية سماك
ان اسم الغلام الذي اذن له رباح فولوا قولهم في هذه الرواية ليس عنده فيها الا بال لموز ان يكونا جميعا
كانا عنده لكن يجوز ان يكون الحزم للندبة الداخلة ويكون رباح كان على اسكفة الباب وعند الاذن ناداه
بلال فاسمعه رباح فاجتمع الزمان ١٢ فتح **هـ** قوله ولكن آليت منهن شيئا اى حلفت ان لا ادخل
عليهن شيئا كما تقدم بيانه في ط ٢٥ واصلها في شرح حديث عمر المطول ١٢ فتح **هـ** قوله واخر بوهم
من باخر مبرح هذا التفسير مشتزع من المفهوم من حديث الباب من قوله ضرب العبد كاسا وضربه وقدماء ذلك
صريح في حديث جابر الطويل عن عذلم فان غفل فاضربوه من ضربا غير مبرح كذا في الفتح ١٢ **هـ** قوله
لا يبلده اهلك ام آية جلد العبد بالنسب اى مثل جلد العبد قوله ثم بها معا وفي رواية اى مغوية ولعل ان

ابن سعيد الخدري قال أصبنا سبياً فكنّا نغزل فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أولئك لتفعلون فكنّا ثلثاً ما من نسمة كانت إلى يوم القيمة
الهي كانت ياب القعدة بين النساء إذا أراد سفر أحدنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني ابن أبي مليكة عن القسم
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج أفرغ بين نسائه فطارت القعدة لعائشة وحفصة وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان
بالليل سار مع عائشة يتحدث فقالت حفصة لا تركين الليلة بعدي وأركب بعديك تنظيرين وأنظر فقالت بلى فركبت فجاء النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم إلى جمل عائشة وعليها حفصة فسلم عليها ثم سار حتى نزلوا فنفذت عائشة فلما نزلوا جعلت رجلها بين الإذخر وتقول يارب
سلط على عقرياً وحيّة تلد غفياً ولا أستطيع أن أقول له شيئاً ياب المرأة تهرب يومها من زوجها لضرتها وكيف يقسم ذلك
حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا زهير عن هشام عن أبيه عن عائشة أن سورة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة بيومها ويوم سورة ياب العدل بين النساء ولكن تستطيع أن تعد لوابين النساء إلى قوله
وأيسعاً حكيماً ياب إذا تزوج البكر على الغيب حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا خالد بن عيسى عن أنس ولو شئت أن
أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ولكن قال السنة إذا تزوج البكر أقام عندها سبعا وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلثاً ياب إذا تزوج
الثيب على البكر حدثنا يوسف بن راشد قال حدثنا أبو أسامة عن سفيان قال حدثنا أيوب ونخلة عن أبي قلابة عن أنس قال من
السنة إذا تزوج الرجل البكر على الثيب أقام عندها سبعا وقسم وإذا تزوج الثيب على البكر أقام عندها ثلثاً ثم قسم قال أبو قلابة و
لو شئت لقلت إن أنساً رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق أخيراً سفيان عن أيوب ونخلة قال خلد ولو شئت قلت
رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ياب من طاف على نسائه في غسل واحد حدثنا عبد الله بن علي بن حماد قال حدثنا يزيد بن زريع قال
حدثنا سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع
نسوة ياب دخول الرجل على نسائه في اليوم حدثنا فروة قال حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من أحدهن فدخل على حفصة فاحتبس أكثر ما كان يحتبس ياب
إذا استأذن الرجل نسائه في أن يترخص في بيت بعضهن فإذا نزل حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن بلال قال هشام بن عروة

هذا قسمي فيما ملك فلا تملن فيما ملك قال مالك قال الترمذي يعني به الجمعة والمودة ١٢ عه قوله السنة
إذا تزوج البكر لم يملك على القادر في الرقاة أخذ بها به الشافعي وعندها لا فرق بين القعدة والدمية
الطلاق المدية بين الأيتيم في المنفصل إلى في الطلاق قوله تعالى فان خستم ألا تعدلوا الآية ولو استطعوا
أن تعدلوا وخير الواحد لا يفسخ الطلاق الكتاب انتهى ١٢ عه قوله قال أبو قلابة ولو شئت لقلت
يشير إلى أن لو صرح برفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم كان حاداً ويكون روى بالمعنى وهو جازع عنده لكنه رأى أن
الحفاظ على ما حفظه أولى قوله قال خالد بن الوليد لو شئت لقلت إن كان البخاري لادان بين أن الرواية من سفيان
الثوري اختفت في نسبة هذا القول بل هو قول أبي قلابة أو قول خالد بن الوليد أن هذه الزيادة في رواية
خالد بن الوليد دون رواية أيوب ويؤيده أن أخرجه في الباب الذي قبل من وجه أخرجه خالد ١٢ فسخ
عنه قوله باب دخول الرجل على نسائه في اليوم وذكره طر فاس حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا انصرف من العصر دخل على نسائه الحديث وسبق في باب لم يحرم ما حل الله من كتاب
الطلاق وقوله فيروى من أحد من زواجر ابن أبي الإثا عن هشام بن عروة بغير قطع كذا في الفتح ١٢ عه
قوله إذا استأذن الرجل نسائه أخرجه حديث عائشة في ذلك وقد تقدم في صفحة ٢ في آخر المصنف في
والعزم منه أن القسم لم يسقط باذن من في ذلك فكانهن وبين أيامهن تلك التي هو فيها
وقد تقدم في بعض طرق الترمذي بذلك ١٢ فسخ
له أي جازي أخذنا بها أسرار من الكفا ودونك في غزوة بني المصطلق ١٢
كعه هذا الاستفهام يشعر بأنه صلح ما كان الطلع على صلحهم ذلك ١٢ فسخ ما عتد الشافعي من القعدة
عند الزادة السفر مستقمة وعند الخفية مستحبة كذا في البداية ١٢ عه قالت ذلك من أجل كمال جهاد ولو
نفسها فيما اطاعت الخفية ١٢ عه أي الحكيم لا الواقعة لا لا يعذر بها في ذلك لأنها الجانية بأجابه
حفصة إلى ذلك ١٢ توضيح
عه وسلم وإلى داود في آخر الحديث قال خالد بن الوليد لو شئت لقلت إن السنة
فبين أنه قول خالد ١٢ وسبق في كفت صادقاً في ترمذي بالرفع كمن الحفاظ على اللفظ أولى
١٢ قس ١٢ عه أي أو عكس كيف يصح كذا في الفتح هذا أيضاً على أن نسخة صاحب الفتح لم يكن فيها
الباب السابق مع الترجمة والله أعلم ١٢ عه هو يوسف بن موسى بن راشد ١٢ عه فان
قلت ليس في الحديث مطابقة بين الترجمة فالجواب أن إشارته إلى ما روى في بعض طرقه أن كان مسلم
يلطوف على نسائه في غسل واحد رواه الترمذي وقال حسن صحيح ١٢ قس ١٢ عه يعلم أن عاد القسم البليل
لأنه وقت السكون والشارع تابع له ١٢ قس ١٢ عه بهتم تحمية وفتح دار شدة أي يخدم في مرضه ١٢ عه

يأب إذا تزوج الثيب على البكر قوله إذا تزوج الرجل البكر على الثيب (أي القديمة) ولعل إطلاق الثيب بناء على أن القديمة عادة تكون ثيباً وقوله إذا تزوج
الثيب على البكر أي على من تزوجها بكراً وعلى من هي باتية على بكارتها فإذا كان حكم الثيب على البكر هو هذا كان على الثيب بالاولى والله تعالى أعلم اهـ سندی

اخبرني ابي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه ابن انا غدا اين انا غدا يريد يوم عائشة
قاذن له ازواجه يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها قالت عائشة فمات في اليوم الذي كان يدور على فيه وبقيت
فقبضه الله وان رأسه لبيّن تحرى وتحرى وحاط ريقه ريقى ياب حب الرجل بعض نساءه افضل من بعض حدثنا عبد العزيز
ابن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى عن عبيد بن جنيح سمع ابن عباس عن عمرو بن عبد الله عن حفصة قال يا بنية لا تغتر بك هذه التي
اجبرها حسن ما حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة فقضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضت ياب المتشيع
بما لم ينل وما ينهى من افتخار المرأة حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن فاطمة عن اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثني عهدي بن المشي قال حدثنا يحيى عن هشام عن حفصة عن اسماء ان امراة قالت يا رسول الله ان لي فرة فهل علي جناح ان
تشيعت من زوجي غير الذي يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشيع بها لم يعط كلايس ثوبى زور ياب الغيرة وقال ولاد
عن المغيرة قال سعد بن عباد لو رأيت رجلا مع امرأتى لضربت بالسيف غير مضيق فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتعجبون من غيرة سعد لانا
اغيبوه والله اغير مني حدثنا عبد بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعشى عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما من احد اغير من الله من اجل ذلك حر الفواحش وما احب اليه المدح من الله حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن
هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا امة محمد ما احدا غير من الله ان يري عبده او امته يترني يا امة محمد لو تعلمون
ما علم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا همام عن يحيى عن ابى سلمة عن الزبير عن عائشة عن امه
اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا شئ اغير من الله وعن يحيى ان ابى سلمة حدثته ان اياها يريه حدثته انه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع اياها يريه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله تعالى يعار وغيره الله ان يأتى المؤمن ما حره الله حدثنا محمد بن قيس قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن
اسماء بنت ابي بكر قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شئ غيرنا ضم وغير فرسه فكنيت اعلى فرسه واستقى الماء
واخر زجره واعين ولم اكن احسن اخبر وكان يخرج جارات الى من الانصار وكنت نسوة صدق وكنت انقل الثوبى من ارض الزبير التي اقطعها

له قول ابن انا غدا اين انا غدا يريد يوم عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه ابن انا غدا اين انا غدا يريد يوم عائشة
قاذن له ازواجه يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها قالت عائشة فمات في اليوم الذي كان يدور على فيه وبقيت
فقبضه الله وان رأسه لبيّن تحرى وتحرى وحاط ريقه ريقى ياب حب الرجل بعض نساءه افضل من بعض حدثنا عبد العزيز
ابن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى عن عبيد بن جنيح سمع ابن عباس عن عمرو بن عبد الله عن حفصة قال يا بنية لا تغتر بك هذه التي
اجبرها حسن ما حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة فقضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضت ياب المتشيع
بما لم ينل وما ينهى من افتخار المرأة حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن فاطمة عن اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثني عهدي بن المشي قال حدثنا يحيى عن هشام عن حفصة عن اسماء ان امراة قالت يا رسول الله ان لي فرة فهل علي جناح ان
تشيعت من زوجي غير الذي يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشيع بها لم يعط كلايس ثوبى زور ياب الغيرة وقال ولاد
عن المغيرة قال سعد بن عباد لو رأيت رجلا مع امرأتى لضربت بالسيف غير مضيق فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتعجبون من غيرة سعد لانا
اغيبوه والله اغير مني حدثنا عبد بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعشى عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما من احد اغير من الله من اجل ذلك حر الفواحش وما احب اليه المدح من الله حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن
هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا امة محمد ما احدا غير من الله ان يري عبده او امته يترني يا امة محمد لو تعلمون
ما علم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا همام عن يحيى عن ابى سلمة عن الزبير عن عائشة عن امه
اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا شئ اغير من الله وعن يحيى ان ابى سلمة حدثته ان اياها يريه حدثته انه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع اياها يريه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله تعالى يعار وغيره الله ان يأتى المؤمن ما حره الله حدثنا محمد بن قيس قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن
اسماء بنت ابي بكر قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شئ غيرنا ضم وغير فرسه فكنيت اعلى فرسه واستقى الماء
واخر زجره واعين ولم اكن احسن اخبر وكان يخرج جارات الى من الانصار وكنت نسوة صدق وكنت انقل الثوبى من ارض الزبير التي اقطعها

حدثنا يحيى بن محمد بن عمار عن ابي سلمة عن الزبير عن عائشة عن امه اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا شئ اغير من الله وعن يحيى ان ابى سلمة حدثته ان اياها يريه حدثته انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع اياها يريه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يعار وغيره الله ان يأتى المؤمن ما حره الله حدثنا محمد بن قيس قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابي بكر قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شئ غيرنا ضم وغير فرسه فكنيت اعلى فرسه واستقى الماء واخر زجره واعين ولم اكن احسن اخبر وكان يخرج جارات الى من الانصار وكنت نسوة صدق وكنت انقل الثوبى من ارض الزبير التي اقطعها

حدثنا يحيى بن محمد بن عمار عن ابي سلمة عن الزبير عن عائشة عن امه اسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا شئ اغير من الله وعن يحيى ان ابى سلمة حدثته ان اياها يريه حدثته انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع اياها يريه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يعار وغيره الله ان يأتى المؤمن ما حره الله حدثنا محمد بن قيس قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابي بكر قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شئ غيرنا ضم وغير فرسه فكنيت اعلى فرسه واستقى الماء واخر زجره واعين ولم اكن احسن اخبر وكان يخرج جارات الى من الانصار وكنت نسوة صدق وكنت انقل الثوبى من ارض الزبير التي اقطعها

رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي وهي مقي على ثلثي فرسخ فجمعت يومًا والنوى على رأسي فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر من الأنصار فدعاني ثم قال أخر أخرك ليحلمني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان أغبر الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فمضى فجمعت الزبير فقلت ليقني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من أصحابه فأنكر أن أركب فاستحييت منه وعرفت غيرتك فقال والله لحملك النوى كان أشد علي من ركوبك معه قالت حتى أرسل إلى أبو بكر بعد ذلك بخادم تكفيني سياسة الفرس فكاننا اعتقني حدثنا علي قال حدثنا ابن عتبة عن حميد عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه فأسلكت إحدى امهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت التي النبي صلى الله عليه وسلم في بيته أيدًا فخادمت فسقطت الصحفة فانفلقت فجعل النبي صلى الله عليه وسلم قلق الصحفة ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحفة ويقول غارت أمكم ثم حبس الخادمة حتى أتى بصحفة من عند التي هوى في بيتهما فدفع الصحفة الصحيحة إلى التي كسرت صحفتها وأمسك المكسورة في البيت التي كسرت حدثنا محمد بن أبي بكر المديني قال حدثنا معمر بن عبيد الله عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة أو أتيت الجنة فأبصرت قصرًا فقلت لمن هذا قالوا لعمر بن الخطاب فاردت أن ادخله فلم يمنعني إلا علي بن أبي طالب قال أخبرني عن الخطاب قال أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيئنا أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت لمن هذا قال هذا العبد ذكرك غيرته فوليت مدبرًا فبكى عمر وهو في المجلس ثم قال أو عليك يا رسول الله أغار باب غيرة النساء ووجدت حديثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثني أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأعلم إذا كنت عتي راضية وإذا كنت علي غضبي قالت فقلت من أين تعرف ذلك فقال أما إذا كنت عتي راضية فأنك تقولين لا ورب محمد وإذا كنت أغضبني قلت لا ورب إبراهيم قالت قلت أجل والله يا رسول الله ما أهجرك إلا اسمك حدثني أحمد بن أبي رجاء قال حدثنا النضر عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة أنها قالت ما غرت علي امرأة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما غرت علي خديجة ككثرة ذكر رسول الله صلى الله وسلم إياها وثناؤه عليها وقد أودعني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبشّر بها بيت لها في الجنة من قصص باب ذي الرجل عن ابنته في الغيرة والانصاف حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر بن هشام بن المغيرة استأذوني في أن

النبي عليك بيت ثني يا رسول / بينا قالوا غيرتك ثني ثني على ثني بكثرة أو حائله بغيرها

إذا كانت في غاية من الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا يغير ما عن كمال الجمة المستقرة ظاهرها وباطنها المتزججة بزواياها وأما عجزت عن الترك بالجران ليدل بها على أنها تتألم من هذا الترك الذي لا اختيار لها فيه ١٢ ك ف قول كثر ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها وثناؤه عليها وهي أن لم تكن موجودة وقد امتدت مشاركتها لغيره فذلك يقتضي ترجيحها عنه فوالذي يبعث الغضب الذي يشتره الغيرة ١٢ فتح

حل اللغات

القول احتش كل ما يشهد قبحه من العامي - يقال بفتح التيمية والفتح المعجمة مأل أي ابل أو الأرض للزراعة ملوك أي عبد وامة - تأخج بغير يرسق علة آخره بفتح واء معجمتين بينهما راء و غزير بفتح العين المعجمة وسكون الاء بعده موحدة أي انخطط لوه - الصفحة بفتح الصاد وسكون الاء انارة كالقصعة المبسوطة ١٣ -

١٤ ولاني ذرعن الحموى والمستمى عليك ١٢ أقس بجمع معه السياسة القيام على الشئ بما يصلحه ١٣ هي زينب بنت جحش وقيل غير ذلك ١٤ لع بفتح الغاء وفتح اللام جمع فلفظ يعني الكسرة ١٥ ما الخطاب لمن حضر والمرا باللام هي التي كسرت الصحفة وهي من امهات المؤمنين ١٦ ما ع مرفي ١٧ و سيجي في الصفوة الاحقة انشاء الله ١٨ ما ع مريانه في صفوة في الناقب ١٩ ما م الوجود او من الوضادة ك وهي الحسن والنظافة ومرفي صفوة ٢٠ مرفي صفوة ٢١ ع و كذا عير كمل ان يكون مسرور - ويكمل ان يكون تشوقا وشوقا كما مرفي ٢٢ مرفي ٢٣ من الصفح ٢٤ مرفي ٢٥ من الصفح ٢٦ مرفي ٢٧ من الصفح ٢٨ مرفي ٢٩ من الصفح ٣٠ مرفي ٣١ من الصفح ٣٢ مرفي ٣٣ من الصفح ٣٤ مرفي ٣٥ من الصفح ٣٦ مرفي ٣٧ من الصفح ٣٨ مرفي ٣٩ من الصفح ٤٠ مرفي ٤١ من الصفح ٤٢ مرفي ٤٣ من الصفح ٤٤ مرفي ٤٥ من الصفح ٤٦ مرفي ٤٧ من الصفح ٤٨ مرفي ٤٩ من الصفح ٥٠ مرفي ٥١ من الصفح ٥٢ مرفي ٥٣ من الصفح ٥٤ مرفي ٥٥ من الصفح ٥٦ مرفي ٥٧ من الصفح ٥٨ مرفي ٥٩ من الصفح ٦٠ مرفي ٦١ من الصفح ٦٢ مرفي ٦٣ من الصفح ٦٤ مرفي ٦٥ من الصفح ٦٦ مرفي ٦٧ من الصفح ٦٨ مرفي ٦٩ من الصفح ٧٠ مرفي ٧١ من الصفح ٧٢ مرفي ٧٣ من الصفح ٧٤ مرفي ٧٥ من الصفح ٧٦ مرفي ٧٧ من الصفح ٧٨ مرفي ٧٩ من الصفح ٨٠ مرفي ٨١ من الصفح ٨٢ مرفي ٨٣ من الصفح ٨٤ مرفي ٨٥ من الصفح ٨٦ مرفي ٨٧ من الصفح ٨٨ مرفي ٨٩ من الصفح ٩٠ مرفي ٩١ من الصفح ٩٢ مرفي ٩٣ من الصفح ٩٤ مرفي ٩٥ من الصفح ٩٦ مرفي ٩٧ من الصفح ٩٨ مرفي ٩٩ من الصفح ١٠٠ مرفي

١٥ قوله والله لحملك النوى على رأسك كان أشد علي من ركوبك معه كذا كثر وفي رواية السرخسي كان أشد عليك ووجه المناط التي أشار إليه الزبير ان ركوبها مع النبي صلى الله عليه وسلم لا يشأ منه كبير من الغيرة لأنها اخت امرأة فمات في الاحتمال ان يقع لها من بعض الرجال مزاحمة بغير قصد وان ينكشف منها حاله المير ما لا تريد انكشافه ونحو ذلك وبذلك انكف ما تخفى من تبدلها بحمل النوى على رأسها من مكان بعيد واستدل بهذه القصة على ان على المرأة القيام بجمع ما يحتاج اليه زوجها من الخدمة واليه ذهب البونورد وحملها قون على أنها تطوعت بذلك ولم يكن لازما والسبب الحامل على ذلك شغل زوجها وابيها بالجهاد وغيره ما يأم به النبي صلى الله عليه وسلم ويقوم فيه كالأول لا يتفرغون للقيام بها مود البيت بأنفسهم ولينفق ما يابدهم من استخدام من يقوم بذلك علمهم فانهم الامر في شائهم كذا في الفتح ١٢ قول أرسل إلى أبو بكر الخ وفي رواية مسلم جاء النبي صلى الله عليه وسلم بسى فاعطاها فادما قالت كفتني سياسة الفرس وجمع بان السيس لاجار إلى النبي صلى الله عليه وسلم اعطى ابا بكر من خادما ليس له بنت اسماء كذا في الفتح ١٣ قول غارت لك من كاسرة القصص ام المؤمنين وابدع الداودي فقال انها سارة زوج الخليل وانه لا دلالة لاجار وما وقع من هذه من الغيرة فقد غارت تلك قبل ذلك ورد مع بعده بان الخاطبين ليس من اولاد سارة فانهم ليسوا من بني اسرائيل كذا في التوشيح قال الشططاني فيه اشارة الى عدم موافقة الغائرة بما يصدر من اناس في تلك الدار يكون عقلها مجنونا بشدة الغضب وعند الزبير ابن مسعود فحدث ان الشد كتب الغيرة على النساء فمن مبرهن كان لما اجر شبيدة انسى رجلا ثقات ١٢ اف قول تتوضأ وضوءا شرعيا وهو ما دل بكونها محافظة في الدنيا على العبادة ولا يبرم من كون الجنة ليست دار تكليف ان يصدر من احد شئ من العبادات باختيار ١٣ أقس ف قول غيرة النساء ووجه من هذه الترجمة اخفى من التي قبلها وأوجد بفتح الواو والغضب ولم يثبت الحكم الترجمة لان ذلك يختلف باختلاف الاحوال الاشخاص واحصل الغيرة غير مكتسبة للنساء لكن اذا افرخت في ذلك بقدر زائد عليه تلام ١٢ فتح قولاني لا علم اذا كنت عتي راضية لا يجوز من استقر الرجل حال المرأة من فعلها وقولها فيما يتعلق باليل اليه وعدم العلم بما يقتضيه القرين في ذلك لانه صلح جزم برضا عائشة وعضها بجر وذكرها لاسم وسكونها ١٣ فتح قول ما اجر الاسك قال الطيبي هذا المعنى غاية من اللطف لاننا انما انجرت انما

يُنكِحُوا ابْنَتَهُمْ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ فَإِذَا ذُنُّ ثُمَّ لَا أَذُنَ ثُمَّ لَا أَذُنَ إِلَّا أَنْ يَرِيدَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يُطْلَقَ ابْنَتِي وَيُنكِحُوا ابْنَتَهُمْ فَإِنَّمَا هِيَ بَضْعَةٌ مَنِيَّ يَرِيدُ
مَا أَرَادَ بِهَا وَيُؤْذِي مَا أَذَى هَؤُلَاءِ أَبَا يَاقَانَ وَيَكْثُرُ النِّسَاءُ وَقَالَ أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِيْرُ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ تَبَعُهُ أَرْبَعُونَ
أَمْرًا يَلْدُنْ بِهِ مِنْ قَلَّةِ الرِّجَالِ وَكَثْرَةِ النِّسَاءِ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ الْخَوْضِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَوْ حَدَّثْتُكُمْ حَدَّثًا
سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَجِدْتُكُمْ بِهِ أَحَدٌ غَيْرِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ
يَرْقَعَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ وَيَكْثُرَ الزَّنا وَيَكْثُرَ شَرُّ الْخَمْرِ وَيَقْلُ الرِّجَالُ وَيَكْثُرَ النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لِمُخْسَيْنِ أَمْرَةٌ الْقَيْمِ الْوَاحِدُ بِأَبٍ لَا يَخْلُوتُ
رَجُلٌ بِأَمْرَةٍ إِلَّا وَدَّحْرَمٍ وَالْخَوَلُ عَلَى الْغَيْبَةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنِ عُمَيْةَ
ابْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيَاكُمْ وَالْخَوَلُ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْحَمُولَ قَالَ الْحَمُولُ مَوْتٌ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْلُوتُ رَجُلٌ
بِأَمْرَةٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا وَكَذَا قَالَ أَرِحْ فَجَحَّ مَعَ أَمْرَتِكَ بِأَبٍ مَا
يَجُوزُ أَنْ يَخْلُوتَ الرَّجُلُ بِالْمَرْأَةِ عِنْدَ النَّاسِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ
جَاءَتْ أَمْرَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَلَا بِهَا فَقَالَ وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأَحِبُّ النَّاسَ إِلَى أَبِي طَالِبٍ مَا يَنْهَى عَنْ دُخُولِ الْمُتَشَبِّهِينَ
بِالنِّسَاءِ عَلَى الْمَرْأَةِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا فِي الْبَيْتِ فَخُذْتُ فَقَالَ الْخُبْرُ لَأَخِي أُمِّ سَلَمَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمِّيَّةٍ إِنَّ فَتْمَةَ اللَّهِ لَكُمْ الطَّائِفُ عَدَا ذَلِكَ
عَلَى ابْنَةِ عِيْلَانَ فَانْهَارَتْ تَقْبَلُ بِأَرْحٍ وَتُدْبِرُ نَحْمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدُخُلَنَّ هَذَا عَلَيْكُمْ بِأَبٍ نَظَرَ الْمَرْأَةُ إِلَى الْحَبَشِ وَنَحْمُ مِنْ

١٥ قول فاما هي بضعه مني بضع الموحدة وسكون البعثة اي قلعة ووقع في حديث
سويد بن غفلة مضعه قول غير مبني ما ارادها كذا بنما من ادب ربا عيا وسلم من راب نسا نيا واد في رواية
الزهرى وانا اتوف ان يقين في دنيا يعني انما لا تعبر على الفرة فيقع منها في من زوجها في مال الغضب
مالا يلحق بالمال في الدين والسبب فيه انما اصبحت بانما تم بانواتها واحدة بعد واحدة فلم يبق لها من
تستأنس به من يغفغ عليها الا ما اذا حصلت لا الفرة وفي رواية الزهرى اني سمعت ارحم حملا ولا اصل
حراما ولكن والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله ابا قال ابن التين اصح ما نقل عن عبد الله بن
ابن النبي صلى الله عليه وسلم حرم على من ان يجمع بين ابنته وبين ابنة ابي جمل لان علي بن ابي طالب كان ذلك يؤذيه
واذ به حرام بالاتفاق وصح قوله لا حرام الا ابي بن اطلاق لولم تكن عنده فاطمة واما الجمع بينهما الذي يستلزم
تاذي النبي صلى الله عليه وسلم لاذي فاطمة به فلو اذم غيره ان السياق يشعر بان ذلك مباح على من كان منه النبي
صلى الله عليه وسلم رعاية فاطمة وقيل ذلك هو ما قاله الامام النبي صلى الله عليه وسلم والذي يظهر لي انه لا يعدل
يعد في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ان يتزوج على بنته ويحمل ان يكون ذلك ما خاف فاطمة عليها السلام
١٦ من الفتح قوله يلدن بر بعض الامم وسكون المجعة اي يستعين به ويطلبه من قس قيس
لكنهن نساوه وسراريه او كنهن قراياتهن او كنهن في مجمع ودم الحديث في ص ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦
امرأة بدلا لاني في الذي قبله ان لا يعين داخل في التحسين ولعل السد ويعينه غير مراد بل يريد المبالغة في كثرته والنسب
بالنسبة للرجال ويحمل ان يجمع بينهما بان الاربعين عد من يلدن به والتحسين عد من يتبعه وهو اعم من
ان يلدن به فاما ما قاله قوله القيم الواحد الذي يقوم بامور من ويحمل ان يكون به عن اتباعه لطلب
النكاح حلالا او حراما ١٢٦ فتح قوله والدخول على الغيبة يجوز في لام الدخول انقص والرفع
واحد كذا الترجمة او دعه المعنف صريحا في الباب والثاني في توفد بطريق الاستنباط من احاديث الباب
وقد ورد في حديث مرفوع عند الترمذي لا تدخلوا على المنيات وسلم لا يدخل رجل على منية الا وسم
رجل او اثنتان ذكره في اثناء حديث الغيبة بعض الميم ثم بين بجمه مكسورة ثم كتيمة ساكنة ثم موحدة من
غاب منها زوجها يقال اغابت المرأة اذا غاب عنها زوجها ١٢٦ فتح الباري ١٢٦ قوله الموات
قال النووي اتفق اهل اللغة على ان الاحماء اقارب زوج المرأة كابية وعمه واخيه وابن اخيه وابن عمه
ونحوهم وان الاثنتان اقارب زوجة الرجل وان الاصل اتفق على النوعين انتهى قال الطبري المعنى ان غلوة
الرجل بامرأة اخيه وابن اخيه ينزل منزلة الموت اي احذروه كما تحذرون الموت والتموت والعرب تصف المكره
بالموت فتح قال الكرماني معناه ان الخوف منه اكثر تمكنه من الخلوه مع ما بين يكره عليه وهو تمنع عما
عليه عادة الناس من المساهلة فيه وفي المحاورج لغات لا يستعمل مثل يدونها وادوها ونحوها انتهى ١٢٦
١٧ قوله في مع امرتك لان الغزو يقوم غيره مقامه في خلاف الحج معا ولم يكن لما حرم غيره لغات
وفيه تعميم اهم من الامور المتعارضة قس ودم الحديث في ص ١٢٤ في الحج ١٢٦ قوله عند الناس

اي لا يخلو بها بحيث يستحب اشتغالها عنهم بل بحيث لا يسمعون كلامها اذا كان ما يتخاف به كالشيء الذي
تستحي المرأة من ذكره بين الناس واخذتم قوله عند الناس من قوله في بعض طرق الحديث فلا يبا في بعض
الطرق اوفي بعض المسك وهي الطرق التي لا تنفك عن مردد الناس غالبا ١٢٦ قوله
فمنعت بفتح النون وكسرها وهو الذي يشبه النساء في اخلاقهن وهو على نوعين من خلق كذلك فاذم عليه
لان منذور ولما لم ينكر النبي صلعم اولاد فوله عليهم ومن يتكلف ذلك وهو المذموم واسم هذا الخنث بيت
١٢٦ كقول ابنه غيلان اسمها بادية بالمومدة والمهله والتقية وقيل بالنون بدل التقية
اسلمت وكذا الجواب غيلان بفتح المعجمة وسكون التتية ابن سلة وكان تحت عشرة نسوة فامر النبي صلعم ان يناد
اربا وما شئ الى اواخر خلافة عمر كذا في الخبر الباري ١٢٦ قوله تقبل باربع وتدبر بشان قال مالك
والجواب ان معناه ان في بطنها اربع عنك يتكلم بعضنا على بعض فان اقبلت رايته موافقا لارادة
منكسر بعضها على بعض واذا دبرت كان اطرافها عند منقطع جنبها ثمانية والاصل انها وصفها باستلام
البدن كذا في التوشيح قال في الخبر الباري وكان بيت يندخل على اسات المؤمنين فلما علم من الشيطان بذلك
منع من الدخول واخرج وكان بالبيداء انتهى ودم في ص ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ قوله نظر المرأة الى الجيش الخ
قاله الترجمة ان المصرا كان يذهب الى جواز نظر المرأة الى الجيش بخلاف عسك وهي سلة شديدة واختلف
الترجيح عند الشافعية وهديت الباب يساعد من اجاز فتح ودم في ص ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ قوله وانما النظر الى الجبهة
كان ذلك عام قدوم سنة سبع ولما انشأه يومئذ سنة وذلك بعد الحجاب فيستدل به على جواز
نظر المرأة الى الرجل ١٢٦ توشيح

١٥ رايته بنا الامر ورايته
اذا رايته منه ما ذكره ١٢٦ من لعه جريته او لعه او جريته بنت ابي جمل ١٢٦ قس ما كذا لا كثر ووقع في
رواية ابن احمد الجرجاني هاهنا والاول اولي وهما من شيوخه حفص بن عمر المذكور ١٢٦
ما عه اي بورت اهل لا بجوه من صدورهم ١٢٦ مجمع ما عه بالنسب على التخييل اي التقوا انفسكم
من الدخول على النساء ١٢٦ ما عه زاولين وهب منه مسلم سمعت البيهقي يقول الحموا خوا الزوج
وما اشبهه من اقارب الاصح ابن العم ودموه ١٢٦ ما لعه لم اقف على تعيين هذه الغزوة ولا على
اسم الرجل ولا على زوجته ١٢٦ قس ما عه ظاهره الوجوب وبه قال احمد وهو وجه للشافعية والمشهور انه
لا يلزم الخروج ١٢٦ قس ما عه زاولي رواية بهز بن اسد ومعها صلى لما فكلمها رسول الله صلعم فت
مرفى ص ١٢٦ ١٢٦ قس ما عه اي يفرزون زوجها وحيث يكون سافرة مثلاً
١٢٦ قس ما عه بضم الياء اي يسوء ما يسوء باليقال رايته بنا الامر ورايته اذا رايته منه ما ذكره
١٢٦ قس ما عه ودم الحديث في ص ١٢٤ في الاحزاب ١٢٦

قوله باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم ولعل المراد بالرجل غير
الزوج لظهور امره او المراد بذى محرم هو وما يجري مجراه فدخل فيه الزوج واما لفظ الخنثي
والله تعالى اعلم اه سندى (قوله المحمول الموت) اي مثل لقائه اذا خلوة به تؤدي الى هلاك الدين ان وقعت المعصية والنفس ان وجب الرجوع والمواد بالجمع
اقارب الزوج غير ابائه وابنائيه لانهم يحاربون الزوجية بخلافه الخلوه بها ومعناه ان الخوف منه اكثر تمكنه من الخلوه بها من غير ان ينكر عليه وهو متخذ يرميها عليه
عادة الناس من المساهلة فيه كالخلوة بامرأة اخيه (قوله فخلوا بها) اي بحيث لا يسمع من حضر شكواها لا بحيث غاب عن ابصار من حضر (قوله انكن) في
نسخة انكم وعلى الاول فالخطاب للنسوة الانصار وليس المراد انهن احب اليه من نساء اهله بل نساء هذه القبيلة احب من نساء سائر القبائل في الجملة اه

١٢٦ قوله في مع امرتك لان الغزو يقوم غيره مقامه في خلاف الحج معا ولم يكن لما حرم غيره لغات
وفيه تعميم اهم من الامور المتعارضة قس ودم الحديث في ص ١٢٤ في الحج ١٢٦ قوله عند الناس

[illegible]

له قوله خروج النساء بنوا بنهن قال في الفتح وذكر القم في الباب
حديث عائشة وقد تقدم شرحه وتوجيه الجمع بينه وبين حديثها الآخر في نزول الحجاب في سورة الاحزاب
وذكرت هناك التعقب على عياض في زعم ان اسما التوثيق كان يحرم عيين ابراراً شتاً صهيون ولو كن
مستغبات متلفعات والحاصل في رد قوله كثرة الاخبار الواردة انهن كن يطفن ويخرجن الى الساجدة في
عبد النبي صلعم وبعده ١٣ له قوله فداً شتاً بالجرم على النبي وبالفتح على النبي. قس قال النووي
في النص يحمل على كراية التفسير قال البيهقي وبقا قال كافة العلماء قال التفسير دليل على جواز خروجهن الى المسجد
للمصنوعة يكن في زماننا مكرهه قال ابن ملك للفتنة وليه عمر الثنتين عن عائشة لو ان رسول الله صلعم راي
ما حدث النساء لمنعن المسجد كما منعن نساء بني اسرائيل كذا في المرقاة ١٣ له قوله انك
فيلج عليك وهو اصل في ان الموضع حكم النيب من اباحة الدخول على النساء وغير ذلك من الاحكام
كذا في الفتح ودر الحديث في ٢٤٤ وفي ٢٤٥ في التفسير ١٢ له قوله لا تاتين المرأة الاختال
القائس بهذا اصل لما لك في سدا الذرائع فان الحكمة في هذا النبي خشية ان يعجب الزوج الوصف المسذوم
فيغضى ذلك الى تطبيق الواصفة او الى الافتتان بالموصوفة ١٣ فتح له قوله بانه امرأة اختلفت
الروايات في عدد هتن فحق بعضها على سبعين وفي بعضها تسعين وفي بعضها بالالف قال المكي في قال
البحاري والاصح تسعون ولا منافاة بين الروايات اذا التخصيص بالعدد دلالت على نفى الزائد كذا في اليعني فان
قلت الظاهر ان الكلام وقع مرة واحدة وذكر فيها عدد واحد من الاعداد المذكورة فكيف يتحمل العدد الواحد
اعداداً كثيرة فقلت مقصوده ان الحالف دان ذكره وادوا احد الان ان قل عنه يجوز ان ينقل كل واحد
ولا منافاة بينا كذا في الخبر البحاري ١٢ له قوله ونس في رواية الى ان اردوا ان يقول انشاء الله نفسى
خو مر في ١٢٦ له ١٣ له قوله لم يثبت اى لم يختلف مراده قال ابن التين لان الحنف لا يكون
الا عن يمين قال ويحمل ان يكون سليمان حلف على ذلك قلت ادنزل انك المستقام من قوله لا طوفن بمنزلة
اليمن ١٢ فتح البحاري له قوله انما يخونهم بتشديد الواو بفتح وكسر و باليم في آخره وكذا اعتراهم و
الصواب بالنون كذا في التفتيح قال صاحب الفتح قال ابن التين الصواب بالنون فيما قلت ورد في
الصحيح باليم فيما توابعه ظاهر وبه الترجمة لفظ الحديث الذي اوردته في الباب في بعض طرقه لكن اختلف

١٢ **ع** بالكسراى من غير تهمة ١٢ **ع** انا سمعوا فى اللعب فى المسجد لان لعلم كان من عدة
 الحرب مع الكفار ١٢ **ع** بفتح الميم وسكون الراء العظم الذى يؤخذ منه العلم ١٢ **ع** قال
 ابن التين تزعم بالزوج الى المسجد وغيره وانتصر فى الباب على حديث المسجد واجاب الكرماني بانه قاسم عليه
 والجامع بينهما ظاهر ويشترط فى الجمع من الفتنة ونحوها ١٢ **ع** محمول على كراهة التنزيه وفى زماننا مكروه
 للفتنة ١٢ **ع** كذا استعمل لفظ الحديث فى الترجمة لغير زيادة ١٢ **ع** بال نصب بتقدير لان
 ١٢ **ع** من المباشرة وهى المباشرة فى الثوب الواحد ١٢ **ع** زادوا النساء فى رواية فى الثوب
 الواحد ١٢ **ع** ما تأكيد لان الطروق لا يكون الا ليل نعم قيل انه يقال ايضا فى النار ١٢ **ع** ماعه الطروق
 بالقصر المجئ بالليل من سفر او من غيره على غفلة ١٢ **ع** ومما حديث فى ٢٤٢ **ع** فى الاحزاب ١٢

(قوله ياب نظر المرأة الى الحبش الخ) لو قال الى لعبهم او بعض فعلهم لكان اقرب وهو المراد بقولهم وانا انظر الى الحبشة - والحاصل الفرق بين ان تقصد النظر الى نفس الرجال وبين ان تقصد الى بعض افعالهم والله تعالى اعلم

١٠ دورى للناس ١١ منهم ١٢ انبانا ١٣ اهل ١٤ العبد صغيرى ١٥

الم قولنا يطرق اهل بيلا زاد مسلم يتخونهم او يطلب عزائهم وعنده المصنف

او المراد الحث على قصه الاستيلاء بالجماع لا الاستعداد لمجرد الازمة وليس ذلك في حديث الباب صريحا لكن
الجناري اشار الى تفسير الكيس وقد اخرج ابو عمرو التوفاني عن حارب رضى قال اطلبوا الولد المتسوه فائزمة
القلوب وقره الامين واياكم والعائز وهو مسل قوى الاسناد ١٢ فتح ٣ قوله تدخلوا ليلما اى
عشاء هذا التفسير في نفس الجنوي فيه اشارة الى الجمع بين هذا الامر بالدخول والنهي عن الطروق ليلما بان المراد
بالامر بالدخول في اول الليل وبالنهي عن الدخول في اثنائه وقد تقدم في او اخر الباب العمرة في طريق جمع بينهما ان
الامر بالدخول ليلما ان علم الجد بقدر ما ستعده والد والنسي عن علم لم يفعل ذلك ١٢ فتح الباب ٤
قوله حتى تمتشط الشعثة اى تنهيا وتزوين الشعثة بفتح الشين وكسر العين المنشرة الشعر قوله وتسن الخبيبة
بضم الميم من افابت المرأة اذا غاب عنها زوجها والآن استدراك استعمال المديد والمراد تنف شعرها تنهيا
وايهما لان النساء يستعملن المديد ولا يحسن بهن وذكر لفظ الاستعداد استحيانا وكناية عن طول شعرها
كذاني اللغات ١٣ قوله قال وعدتني الشقة قال العيني لا قائل هو انتم اشار اليه اللامعيل
وقال الكرمانى الظاهر ان الجناري اوصد دخلت بجوزى على ظاهره والمعتما قال الاستيعلى قال صاحب
الخبر الجناري وكذا هو في فتح الجناري قال الكرمانى فان قلت هذا روايه عن الجوهري قلت اذا ثبت انه نكح
فلما باس بعدم العلم باسمه فان قلت لم يصرح بالاسم قلت لعن نسبه اولم يحققت انتهى ١٢ قوله
الكيس الكيس الفتح فيها على الاعزاء وقيل على التمدد من ترك الجماع وقال ابن الاعراب الكيس العقل
كانه جعل طلب الولد عقلا قال عياض فسر الجناري وغيره الكيس بطلب الولد والنسل وهو صحيح كذا في
الفتح قال في الجمع حصه على طلب الولد واستعمال الكيس والفرق فيه اذا كان جارا ولا ولد له ومن الكيس
الرجل اذا ولد له اولاد اياكس او يكون امره بالتفظ والتوقي عند الجماع من انه ان تكون حائضه فيقدم عليها
بطول الخبيبة وامته والعزبة انتهى ١٢ قوله اذا دخلت ليلما فلما دخل على ابك معنى الدخول
الاول التقدم اى اذا دخلت ليلما فلما دخل البيت ١٢ فتح ٤ قوله تابعه عبيد الله عن وهب اى
تابع النبي قس والتابع في الحقيقة هو وهب كنه نسبه الى عبيد الله لقهره بذلك عن وهب ١٢ فتح
٩ قوله ولا يبيدين زنتين وهى ما تستزين به المرأة من حلى او كحل او خضاب والمعنى فلا يظن
مواضع الزينة اذا اطار عين الزينة وهى الكحل ونحوه مباح فلما رواها مواضعها او اطارها وهى في مواضعها
او المراد بهذه الآيه مواضع الزينة الباطنة كالصدر والساق ونحوها ١٢ قس ١٠ قوله اعلم به اى بالذي
دروى به جرح ظاهره انه نفى ان يكون بقى احد علم من فلا ينبغي ان يكون بقى مثله ولكن كثر استعمال هذا
التركيب في نفى المثل ايضا وقد تقدم الحديث في ٢٥٥ في غزوة احد والغرض منه هنا كون فاطمة عليها
السلام باشرت ذلك من ايها صلى الله عليه وسلم في طابى الآيه وهى جواز ابدل المرأة زينتها لايها ما سائر

[illegible]

في الكلام حذف اي اؤيت ان عزود استحقى يسقط عنه الطلاق حقه اذ يملكه بحزم وحذف الجواب
لدراسة الكلام عليه ١٣ فتح الباري ٩٩ قوله من طلق وابل يواجم الرجل امرأته بالطلاق كذا الجمع و
حذف ابن بطال من الترجمة قوله من طلق فكأن لم ينظر له وجهه واغن الصنف قصد اثبات مشروعية
اجواز الطلاق وحمل حديث النضر الخلال الى الشر الطلاق على ما اذا وقع عن غير سبب وهو حديث اخر
ابوداود وغيره واعمل بالارسال واما المواجهة فاشارة اليه الى انها غلات الاولى لان ترك المواجهة ارفق و
الطغف الا ان احتج الى ذلك ٢٢ فتح الباري ٩٩ قوله الحق يا بلك بفتح الحاء وكسر الهمزة وقيل
بالعكس كناية عن الطلاق بشرط فيها النية بالاجماع والمعنى الحق يا بلك لاني طلقتك سواء كان لها
ابن ام لا ١٢ اقس
ع هو اخر رفع القيد لكن
جعلوه في المرأة طلاقا وفي غيرها الطلاقا وفي الشرع رفع قيد النكاح كذا في الدرر ١٣ ع الام للوقت
اي وقت عدتهن وهو الطلاق في من المس ١٢ ع مقصور ان طلقا في الحيض او في طهر ولها
فيه اولى يشهد يكون طلاقا بدرع ١٣ ع بضم التثنية مبنيا للمفعول اجمع على ذلك انتم الفتوى
خلافا للظاهرية والخوارج والروافض حيث قالوا لا يقع لانه منى عنه فلا يكون مشروعا كذا قوله صلى الله
عليه وسلم لعمره فليترجعا والمراجعة بدون الطلاق محال ولا يقال المراء بالرجعة الرجعة التوفية وهي الرواي
حاليا الاول لان حمل اللفظ على الحقيقة الشرعية مقدم ١٢ اقس ع القائل انس بن سيرين والقول
لراين عمر ١٢ ع هو معلوف على قوله انس بن سيرين فهو موصول ١٢ اقس ع كذا الاقصر
ومراده ان يونس بن جبير حكى النسبة نحو ما ذكرها انس بن سيرين سوى ما بين من سياقه ١٢ اقس ع
بضم اوله والقائل هو يونس بن جبير ١٢ اقس ع كذا في رواية ابى ذر والباقيين وقال ابو عمرو سقط
هذا الحديث من رواية النسفي اصله ١٢ اقس ما يفتح الجهم اسماء اميمة بنت النعمان بن شرار جيل على الصحيح
وقيل اسماء ١٣
بذلك ١٢ ع ماع هو جمل بن يوسف بن ابى منيع وهذا الطريق وصلها الذهبي في الزهريات ١٢
ف ماس هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن خلفه الغسيل ١٢ اقس ماس كذا الاكثر
والنسفي الغسيل وهو اوجه لانه ابن عسيل المشرك قال الف والام بدل الاضافة ١٣ اقس ماس بفتح
الجمجمة وسكون الواو بعدها ملة وقيل جمجمة هوستان في المدينة معروف ١٢ اقس ماس بضم
بيت ورفع ايمم بدل من ضمير فانزلت واعطف بيان وكن بعضهم انه بالاضافة وهو غلط ١٢ اقس
ماس بالرفع لما بدلا عن الجوزية واما اعطف بيان ١٢ اقس ماس قيل الداية المرفضة ف
قيل القابلة المتولية للولادة ١٢ اقس

ابن عفير قال حدثني الليث بن سعد عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ان امرأة رفاعه القرظي جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رفاعه طلقني فبنت طلاقي واني نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظي واني ما معه مثل الهدية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة ان ترجعي الى رفاعه لا حتى يذوق عسيلة وتذوق عسيلة
 حدثني محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا القاسم بن محمد عن عائشة ان رجلا طلق امرأته ثلاثا فوجبت فطلق فسئل النبي صلى الله عليه وسلم ان يحل للاول قال لا حتى يذوق عسيلة كما اذا ذاق الاول باب من خير نساءه وقل الله تعالى اقل لا زوجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتهما فتعالين امتعكن واسترحكن سرا حجابيلا حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لئن اريد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخير ان يلججه بدأبي فقال لي ذاك لك امر فلا عليك ان لا تعجلي حتى تستأمرى ابيك قالت وقد علم ان ابي لم يكونا يا امرأتى بفراقه قالت ثم قال ان الله قال جل ثناؤه يا ايها النبي قل لا زوجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا الى قوله اجرا عظيما قالت فقلت ففي اى هذا استأمر ابي فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة قالت ثم فعل ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا ابي عيش قال حدثنا مسلم عن مسروق عن عائشة قالت خيرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعلت حديثا غير هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلي بعد ذلك علينا شيئا حدثنا مسلمة قال حدثنا يحيى عن اسحق قال حدثنا عامر عن مسروق قال سألت عائشة عن الخيرة فقالت خيرا النبي صلى الله عليه وسلم امكن طلاقا قال مسروق لا ابالي خيرا واحدة او مائة بعد ان تختارني باب اذا قال فارقتك واسترحكت او الخلية او البرية او ما عني به الطلاق فهو على نيتك وقول الله عز وجل وسر حوهن سرا حجابيلا وقال واسترحكن سرا حجابيلا وقال فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقال ابو قرقه بن معروف وقالت عائشة قد علم النبي صلى الله عليه وسلم ان ابي لم يكونا يا امرأتى بفراقه باب من قال لامرأته انت على حرام قال الحسن بن نيتك وقال اهل العلم اذا اطلق

حدثنا

تعودي ٢ فقالت نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثنا ثنا ثقي امرأة ازوجها ٢ عز وجل الآية ٢ وزينتهما النبي صلى الله عليه وسلم او البرية او الخلية

الحنفية ١٢ فتح ٢٢ قوله وسر حوهن سرا حجابيلا اي بالمعروف اي كاذير يدين الشريعة بما يحق للامسار لا يحسب الطلاق لانه امر من طلق قبل الدخول ان يسمع ثم يسرح وليس المأمور بالآية تطليقا بعد التلخيص قطعا وقال وسر حوهن سرا حجابيلا فوجبت تحت التلخيص والامسار واذا كانت صالحة لا امرين استحق ان تكون سر حوهن سرا حجابيلا وقال فامساك بمعروف او تسريح باحسان اي ان هذه الآية دعت بلفظ الضرائق في موضع ورودها بالبقرة بلفظ السراح والحكم فيها واحدا وروى في موضعين بعد وقوع الطلاق فالمراد الامسار قوله وقال او فارقتي بمهرود بياقها بعد وقوع الطلاق فلا بد ان الطلاق بل الامسار كذا في القسطاني ١٢ قوله قال الحسن بن نيتك اي ان نوى يمينا فيمين وان نوى مطلقا فطلاق وان نوى ظاهرا فظاهرا وهذا قال النخعي والشافعي والحنفي وروى نحوه عن ابن مسعود بن عمرو وطائفة من المشهورين مذهب مالك ان يقع ثلاث طلاقات سواء كانت مدخولا بها ام لا لكن لو نوى اقل من الثلاث قيل في غير المدخول بها خاصة قال الحنفية اذا نوى الطلاق فواحدة بانته وان نوى ثلاثا كان ثلاثا وان نوى ثنتين كانت واحدة ملقطا من الفسخ والنودي والعيني والبدائية ١٢ قوله قال اهل العلم الى آخره قال العيني لما وضع الترجمة بقوله من قال لامرأته انت على حرام ولم يذكر الجواب فيها اشار بقوله قال اهل العلم الى ان ان تحريم الملال ليس على الملاق فان من طلق امرأته ثلاثا فمهرود عليه وهو معنى قوله فقد حرمت عليه فهو اي فهاهنا العلماء اجماعا بالطلاق وليس بهذا الحكم المذكور كذا في محرم الطعام بقوله لا اكلت فانه لا يرم واما في الفرق بينهما بقوله لا ياكل للطعام الملال حرام ويقال للمطلقة حرام والدليل عليه قوله تعالى فان طلقها اي الثالثة فلا تحل لهن بعد حتى تنكح زوجا غيره انتهى مختفرا قال القسطاني قال الشافعي وان حرم طعاما وشرا فلفظا خلافا لما نقل عن اصح وغيره من سوى بين الزوجين والطعام والشراي انتهى وقال ابو حنيفة يرم عليه ما حرم من امره وطعامه وجزيره ولا شئ عليه حتى يفتد دله فيلزم منه ثمة كفارة بعين ١٢ منهاج

له قوله فبنت طلاق في الترجمة فانه ظاهر ان قال لها انت طالق البنت ويحتمل ان يكون المراد ان طلقا طلاقا حصل به قطع عصمتها وبها من ان يكون طلقا ثلثا مجموعا او مفردة وبغيره الثاني ان سبأ في كتاب الادب من دية آخرها قالت طلقني آخر ثلاث تطليقات وبذلك يرد بان المراد بالترجمة بيان من اجساد الطلاق الثلاث ولم يذكره ويحتمل ان يكون مراد الترجمة اعم من ذلك وكل حديث يدل على حكم فومن ذلك يرد في الفتح ١٢ عبيد بن يونس في لذة جمار عبد الرحمن قال النودي اتفقوا على ان تغيب الترجمة في قبلها كانت في ذلك من غير انزال وشرط الحسن الانزال لقوله حتى يذوق عسيلة وهي الترجمة قلت يرد عليه قوله ويندق عسيلة بل وفي ذكره الذوق اشارة الى ان الانزال ليس بشرط لا بد من شيع وايضا الجماع اختيارا بخلاف الانزال وفي البداية لخلاف لاحد في شرط الدخول قال ابن الهمام ان من اهل السنة ١٢ امرأة قوله قول من غير نساءه اي بين ان يطلقن أنفسهن ويستمرن في العفة ١٢ قوله سلم بلفظ فاعل السلام يحتمل ان يكون ابو العنقي بن جميع وان يكون البطين لانهما يرويان عن مسروق ويروى الا عن عمناء ولا قدح بهذا الاتساع لانها بشرط البخاري انتهى وقال الشيخ ابن جرير مسلم هو ابن جميع ابو العنقي وفي طبقته مسلم بن البطين وهو من رجال البخاري كنه وان روى عنه الاعشى لا يروى عن مسروق وفي طبقته مسلم بن كيسان الا عموه وليس هو من رجال الصحيح والملا رواية عن مسروق انتهى قال العيني ذكر في كتاب رجال الصحيحين ان مسلما البطين سمع مسروقا وروى عنه الاعشى لكن قال الماذني الذي قال مسلم بن جميع ابو العنقي عن مسروق عن عائشة حديث خير نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ١٢ قوله قول من الخيرة بكسر الخاء فمعنى الخيرة بمعنى الخيار قال الكرماني الخيرة ان يخير الرجل زوجته في الطلاق وعدمه فقالت عائشة ليس طلاقا بدليل تخيير رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه واختياره من لا قوله ولا ابالي اي لا يقع بالتخيير مطلقا طلاقا بعد ان يتار الزوج قال النودي وفي هذه الا حاديثه دلالة لمذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد وجماهير العلماء ان من خير زوجته فاختار له لم يكن ذلك طلاقا ولا يقع به فرقة وروى عن علي وزيد بن ثابت والحسن والليث بن سعدان نفس التخيير يقع بلفظه بانته اختارست زوجا ام لا ثم هو مذهب ضعيف مردود بهذه الاحاديث الضعيفة ولعل القائلين به لم يتعلموا هذه الاحاديث انتهى ١٢ قوله اذا قال فارقتك الى قوله فهو على نيتك هكذا بيت الحكم في هذه المسئلة فاشي ان لا صرح عنه اللفظ الطلاق او ما يعرف منه وهو قول الشافعي في القديم ونص في الجديد على ان الصريح لفظ الطلاق والفرق والسراح لورود ذلك في القرآن بين الطلاق وحجة القديم انه ورد في القرآن لفظ الفرق والسراح لغير الطلاق بخلاف الطلاق فانه لم يرد الا لطلاق وقد رجع جماعة القدماء وهو قول

(قوله طلق فبنت طلاق) وفي الرواية الثانية ان رجلا طلق امرأته ثلاثا فوجبت فطلق فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان ترجعي الى رفاعه لا حتى يذوق عسيلة وتذوق عسيلة

ثَلَاثًا فَقَدْ حَرَمَتْ عَلَيْهِ فَسَمَّوْهُ حَرَامًا بِالطَّلَاقِ وَالْفِرَاقِ وَلَيْسَ هَذَا الَّذِي يُحَرِّمُ الطَّعَامَ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ لَطَعَامٍ الْحَلَّ حَرَامٌ وَيُقَالُ لِلْمُطَلَّقَةِ حَرَامٌ وَقَالَ فِي الطَّلَاقِ ثَلَاثًا لَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَتَكَمَّرَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَقَالَ اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا سُئِلَ عَنْ طَلَقٍ ثَلَاثًا قَالَ لَوْ طَلَّقْتَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي بِهَذَا فَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا حَرَمَتْ حَتَّى تَتَكَمَّرَ زَوْجًا غَيْرَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُدَّادٍ أَبُو مَعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ طَلَّقَ رَجُلٌ امْرَأَتَهُ فَتَزَوَّجَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ فَطَلَّقَهَا وَكَانَتْ مَعَهُ مِثْلُ الْهُدْيَةِ فَلَمْ يَصِلْ مِنْهُ إِلَى شَيْءٍ تَرِيدُهُ فَلَمْ يَلْبِثْ أَنْ طَلَّقَهَا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ زَوْجِي طَلَّقَنِي وَإِنِّي تَزَوَّجْتُ زَوْجًا غَيْرَهُ فَدْخَلَ بِي وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ الْهَدْيُ مِثْلُ الْهُدْيَةِ فَلَمْ يَقْرُبْنِي إِلَّا هَدْيَةً وَاحِدَةً وَلَمْ يَصِلْ مَعِيَ إِلَى شَيْءٍ أَتَأْخُلُ زَوْجِي الْأَوَّلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ لَكَ زَوْجُكَ الْأَوَّلَ حَتَّى يَذُوقَ الْأَجْرَ عُسَيْبَتُكَ وَتَذُوقَ عُسَيْبَتَهُ يَا بَنِي الْأَجْرِ حَرَمًا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَاحٍ سَمِعَ الزُّبَيْرَ بْنَ نَافِعٍ حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةَ عَنْ عِيصَى بِنْتِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِذَا حَرَّمَ امْرَأَتَهُ لَيْسَ شَيْءٌ وَقَالَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَاحٍ قَالَ حَدَّثَنَا جُحَادُ بْنُ عَبْدِ جَرِيحٍ قَالَ زَعَمَ عَطَاءُ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ بْنَ عُمَيْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمُكُّ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ وَيَشْرِبُ عَنْهَا عَسَلًا فَتَوَامَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ يَتَنَاوَحَا فِيهَا فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقَلَ إِلَى أَحَدٍ مِنْكُمَا رِيحٌ مَغْفِيرَةٍ أَكَلْتُ مَغْفِيرَةً فَدَخَلَ عَلَى أَحَدِهِمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ وَلَنْ أَعُوذَ بِهِ فَنَزَلَتْ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لِي أَنْ تَتَوَبَّأَ إِلَى اللَّهِ لَعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَأَنَّهُمَا أَتَا النَّبِيَّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ لَقَوْلِهِ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اللَّهُ الْمَغْفِيرُ شَبِيهٌ بِالصَّمْعِ يَكُونُ فِي الرِّمَّةِ فِيهِ حُلُوهٌ أَغْفَرُ الرِّمَّةَ إِذَا ظَهَرَ فِيهِ وَاحِدٌ هَا مُغْفُورٌ وَيُقَالُ مَغْفِيرَةٌ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بِنْتُ أَبِي الْمَغْرَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْعَسَلَ وَالْحُلُوهَ وَكَانَ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الْعَصْرِ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ فَيَدْخُلُ مِنْ أَحَدِهِنَّ فَيَدْخُلُ عَلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ فَحَاتِبِسَ أَكْثَرُ مَا كَانَ يَحْتَبِسُ فَعِزَّتْ فَسَأَلَتْ عَنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي أَهْدَتْ لَهَا امْرَأَةٌ مِنْ قَوْمِهَا حَمَلَةً مِّنْ عَسَلٍ فَسَقَّتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ شَرِبَةً فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَأُحْتَالَ لَنَ لَهْ فَقُلْتُ لِسُودَةَ بِنْتُ زُهَيْرٍ أَنَّهُ سَيَدُّ نَوْمَكَ فَإِذَا دَنَا مِنْكَ فَقُولِي أَكَلْتُ مَغْفِيرَةً فَإِنَّهُ سَيَقُولُ لَكَ لَا فَقُولِي لَهُ مَا هَذِهِ الرِّيحُ الَّتِي أَجِدُ فَإِنَّهُ سَيَقُولُ لَكَ سَقَّتَنِي حَفْصَةُ شَرِبَةً عَسَلٍ فَقُولِي لَهُ جَرَسَتْ خِلْمُ الْعَرُوفِ

لِلطَّعَامِ الْمُطَلَّقَةِ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ طَلَّقَهَا ٢ عَلَيْكَ ٢ غَيْرُكَ ٢ هَذَا كَانَ هَبَّةً ٢ قَوْلُهُ ٢ قَوْلُهُ تَعَالَى الصَّبَاحُ ٢ قَالَ حَدَّثَنَا قَالَ لَيْسَ الصَّبَاحُ ٢ لَقَدْ كَانَ بِنْتُ شَرِبَتْ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوَاسٍ بِنْتُ ٢ قَوْلُهُ ٢ بَابُ أَنَّ تَوَبَّأَ إِلَى اللَّهِ يَعْنِي لَعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ ثُمَّ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ تَوَبَّأَ لَعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ

عن أبيه عن عائشة فيه ان شرب العسل كان عند حفصة والحديث الاول من طريق عبيد بن عمير عن عائشة فيه ان شرب العسل كان عند زينب بنت جحش هذا في الصحيحين واخرج ابن مردويه عن طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ان شرب العسل كان عند سودة وان عائشة وحفصة هما اللتان لواطعا على وفق ما في رواية عبيد بن عمير وان اختلفا في حاجته العسل وطريق الجمع بين هذا الاختلاف الحسن على التعدد فلا يمنع تعدد السبب الامر بالاحد فان اجمع الى التزجج فرواية عبيد بن عمير ثابتة لموافقة ابن عباس لها على ان المتطابقين حفصة وعائشة على ما تقدم والراجح ايضا ان حاجته العسل زينب لا سودة لان طريق عبيد بن عمير ثابت من طريق ابن أبي مليكة ويرجح ايضا ما مضى في كتاب البيرة عن عائشة ان سار النبي صلى الله عليه وسلم كن حزين انا وسودة وحفصة وصفيية في حزب وزينب بنت جحش وام سلمة والباقي في حزب فمما يروى ان زينب هي حاجته العسل ولما غارت عائشة منها كونها من غير حزبها والله اعلم لكافي الفتح ١٣ قولا العرفط ليعلم المصلحة والفائدة راسا كنهه واخره ممله هو الشجر الذي صمغ المغافير قال ابن قتيبة هو نبات مدله وورقه عريضة تفرش بالارض وله شوكه وفرة بيضا كالعنق مثل زرا القيص وهو خبيث الرائحة ١٣ فتح

للخفيف ومقرربا سقط لفظ باب من رواية النسفي ١٢ ف ١٢ اي انه سمع الريح ولفظا ينفذ خطأ ويطلق به قتل من نبيه عليه كوقع التنبيه على لفظا قال ١٢ ف ١٢ فيه ثلثة من السبعين اولهم يحيى بن ١٢ ف ١٢ في المغرب اسم من الشمس اذا اقتدى بها واتبعه ١٢ ف ١٢ جمع مغفور يعظم او صمغ لدرائحه كرهية ومروفي ١٢ ف ١٢ سبجي ١٢ ف ١٢ علم اقف على تبيينها واظنا حفصة ١٢ ف ١٢

ع ١٢ كسر الراء فكون اليم فثلثة وهو من الشجر التي تروعاها الا بل وهو من الحمص ١٢ ف ١٢ ع ١٢ كذا لاكثر وعا لعم حماد بن سلمة عن هشام بن عروة فقال الغر وكن الجمع بان الذي كان يقع في اول سلاما ودعا محمدا والذي في آخره مع جلوس واستيناس ومما ذكره لكن المحفوظ في حديث عائشة ذكر العصور ورواية حماد بن سلمة شاذة ١٢ ف ١٢ اي فيقبل ويباشر من غير جماع كما في الرواية الاخرى ١٢ ف ١٢ للعلمه وفي رواية وكان يكره ان يوجد منه ربح كرهته لانه ياتيه الملك ١٢ ف ١٢ ليع ١٢ ف ١٢ الجيم والراء بعد ممله اي رعت تحمل هذا العمل الذي شربه الشجر المعروف بالعرفط ١٢ ف ١٢

ع ١٢ كذا المشيبي ولا تكتب لست اي العكة وهي قول انت على حرام او محرمة ١٢ ف ١٢

١٢ ف ١٢ قوله وقال الليث الجوز قال الجيني اورد هذا التعليق عن البرقي من سمعنا نبيد لما قال اهل العلم اذا طلق ثلثا فحرمت عليه والاطلاق على جرم ما كمر وبنو اهودج المنا بته بينه وبين الزوجة ١٢ ف ١٢ قوله الا هتة واحدة ام يملط في المرأة والتهت بفتح الهاء وتخفيف التثنية كقوله يها عا يستحي من ذكره باسمه ويقال هنا بامرأة اذا غشيها ولا ابن السكس بالوحدة المشددة بمن المرة او الوقعة يقال اعذر بهيمة السيف اي وقعة وقيل من هب اذا احتاج للجماع ١٢ ف ١٢ قوله لم يصل مني الى شئ هذا كالمترجع يعني الجماع الذي علق الحمل به ومن قال ان المراد مني الجماع انما فقد غفل من كصغر العسل المشعر بغيره اصله قال النووي انفقوا على ان غيبوبة المشقة كافية في ذلك انزل اول منزل وشرط الحسن الانزال يح قال الجيني مطالب للتمترجج توفرن قوله لا تحلين لزوجهك الاول فانه كان قد طلقها ثلثا ومما الحديث مرارا ١٢ ف ١٢ قوله ليس بشئ اي هذا القول ليس بشئ يعني ان قول انت على حرام ليس بطلاق فان قلت لم خصصت الشئ بالطلاق قلت لما سبق في سورة التحريم ان ابن عباس قال في الحرام بكفاة الجيني كذا في الكرماني والفتح واستدل على ما ذهب اليه بقوله لم تعدا كان يحرم في رسول الله اسوة حسنة يشتر بذلك الى قصة التحريم المذكورة في الحديث الا اني اداني قصة تحريم مادية ١٢ ف ١٢ قوله ولما اوردنا في رواية هشام ١٢ ف ١٢ وقده خلقت لا تحري بذلك اهلا وبهذه الزيادة تظهرنا سيرة قوله في رواية جحاد بن محمد فترت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك قال عياض حذفته هذه الزيادة من رواية جحاد بن محمد فصار النظم مشكلا فزال الاشكال برواية هشام بن يوسف ١٢ ف ١٢ قوله واذا سرت الى بعض اذوا جرحه شيا لقوله بل شربت عسلا قال الشيخ ابن جرير في الفتح هذا القدر ببقية الحديث وكنت افهم من ترجمته البخاري على ما يروى عن رواية النسفي حتى وجدته مذكورا في آخر الحديث عند مسلم وكان المعنى ولما اراد يقول تعالى واذا سرت الي بعض اذوا جرحه شيا فلو لاجل قوله بل شربت عسلا وانكته فيلان هذه الآية وافلتت في الآيات الماضية لانهما قبل قولنا ان تتوبا الى الله والتفتت الروايات عن البخاري على هذا الا النسفي فوقع عنده بعد قوله فترت ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك ما صودرت قوله تعالى ان تتوبا للعائشة وحفصة واداسر النبي الى بعض اذوا جرحه شيا لقوله بل شربت عسلا فجعل ببقية الحديث ترجمة للمعنى الذي يليه والعباد ما وقع عند الجماعة لموافقة مسلم وغيره على ان ذلك من ببقية حديث عبيد بن عمير انشئ كلام الشيخ بعبارة ١٢ ف ١٢ قوله فدخل على حفصة الخ هذا الحديث من طريق هشام بن عروة

حدثنا محمد بن يحيى عن حماد بن عمار عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت طلق رجل امرأته فتزوجت زوجا غيره فطلقها وكانت معه مثل الهدية فلم يصل منه الى شيء تريد فطلبها فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي طلقني وانى تزوجت زوجا غيره فدخل بي ولم يكن معه الا مثل الهدية فلم يقربني الا هدية واحدة ولم يصل معي الى شيء اتأجل زوجي الاول حتى يذوق الاجر عسيتك وتذوق عسيتك يا باني المخرمة ما احل الله لك حدثنى الحسن بن صباح سمع الزبير بن نافع حدثننا معاوية عن عيسى بن ابي كثير عن يحيى بن حكيم عن سعيد بن جبيرة انه اخبره انه سمع ابن عباس يقول اذا حرمت امرأته ليس شيء وقال لكم في رسول الله اسوة حسنة حدثنى الحسن بن صباح قال حدثنا جحاد بن عبد جريح قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكك عن زينب ابنة جحش ويشرب عندها عسلا فتواميت انا وحفصة ان يتناوحا فيها فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتنقل الى احد منكم ريح مغافير اكلت مغافير فدخل على احداهما فقالت له ذلك فقال لا بل شربت عسلا عند زينب ابنة جحش ولما عودله فنزلت يا ايها النبي لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لِي أَنْ تَتَوَبَّأَ إِلَى اللَّهِ لَعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَأَنَّهُمَا أَتَا النَّبِيَّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ لَقَوْلِهِ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اللَّهُ الْمَغْفِرُ شَبِيهٌ بِالصَّمْعِ يَكُونُ فِي الرِّمَّةِ فِيهِ حُلُوهٌ أَغْفَرُ الرِّمَّةَ إِذَا ظَهَرَ فِيهِ وَاحِدٌ هَا مُغْفُورٌ وَيُقَالُ مَغْفِيرَةٌ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بِنْتُ أَبِي الْمَغْرَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْعَسَلَ وَالْحُلُوهَ وَكَانَ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الْعَصْرِ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ فَيَدْخُلُ مِنْ أَحَدِهِنَّ فَيَدْخُلُ عَلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ فَحَاتِبِسَ أَكْثَرُ مَا كَانَ يَحْتَبِسُ فَعِزَّتْ فَسَأَلَتْ عَنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي أَهْدَتْ لَهَا امْرَأَةٌ مِنْ قَوْمِهَا حَمَلَةً مِّنْ عَسَلٍ فَسَقَّتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ شَرِبَةً فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَأُحْتَالَ لَنَ لَهْ فَقُلْتُ لِسُودَةَ بِنْتُ زُهَيْرٍ أَنَّهُ سَيَدُّ نَوْمَكَ فَإِذَا دَنَا مِنْكَ فَقُولِي أَكَلْتُ مَغْفِيرَةً فَإِنَّهُ سَيَقُولُ لَكَ لَا فَقُولِي لَهُ مَا هَذِهِ الرِّيحُ الَّتِي أَجِدُ فَإِنَّهُ سَيَقُولُ لَكَ سَقَّتَنِي حَفْصَةُ شَرِبَةً عَسَلٍ فَقُولِي لَهُ جَرَسَتْ خِلْمُ الْعَرُوفِ

ذَلِكَ قَالَ أَبَادُهُ أَمْرَتِي ٥ ٦ ابْتَحَسَتْ لِقَوْلِهِ ٧ عَزَّوَجَلَّ ٨ رَوَى ابْنُ طَالِبٍ ٩ وَاسْلَمَ الْهَكَرَةُ ١٠ الشَّامِي ١١ بَيْتُ ١٢ بَانَتْ ١٣ عَدْرِي ١٤

عليه به واذا كان لا يحكم عليه بغيره فليكن الطلاق كذلك وقوله وغيره اي غير الشرع ما هو دون ذلك واختلوا في طلاق الناس والمخلى والشرع ١٢ فتح **ح** قوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنية ١٦ اشار به الى ان اعتبار نية الاشياء المذكورة بالنية لان الحكم في الاصل انما يتوجه على العاقل المختار العاقل المتذكر فكذلك غيره مختار واسكران وكذا المجنون وغيرهما من الغاطط والناسي غير ذكر ١٢ يعني **ح** قوله وقال عثمان ١٧ اذ الخ طلق السكران جماعة من التابعين وبه قال ربيعة واليهث وسليق والزني واختاره الحلبي ودعي وقال يروونه لما نقله من التابعين وبه قال الثوري ومالك والبخاري وهو اصح قولنا الشافعي كذا في الفتح ١٣ **ح** قوله فقد ثبتت بعظم المودة وشدة العقوبة على بناء الجمول ومناسبة ذكر هذا هنا وان كانت المسائل المتعلقة بالنية تقدمت موافقة ابن عمر لمجوزي ان لا فرق في الشرط بين ان يقدم او يتأخر وهذا نظير مناسبة آخر خطأ وكذا ما بعد هذا كذا في فتح الباري ١٤ **ح** قوله ينشأ عنه كل مبرمة لا يرتبها لاحتمال انما جاء الاول حاصرا حاملا فخلقت به وقال ابن سيرين ينشأ حتى يحمل وبه قال الجمهور ١٥ يعني فتح **ح** كأنه اجنبته لما وقع عنده من ثوباء النسوة الثلث على ان نشأت من ثوباء ذرية فكره صالحة ١٦ **ح** كأنها خيمت ان تغشوا ذلك فينظر ما ويرى من كيد ما تحفنه ١٧ هو من تيج التابيعين وعلى صحابي وسواها حكم تابعيون ١٨ **ح** له قال ابن بطال اذا بدئك يوم كره ان يقول لامرأتها اغشي ١٩ ما اى لاجل ورضاها اى انما قال قولاً يالك ويل لاجل جانب التدخوف من تسلط الكافر على المؤمنة ١٨ **ح** ما عه معناه بل حكما وامداد بخلاف ١٩ **ح** ما عه اى قرأ عا رب شر اصيل الضمير من سئل عن طلاق النسي والمخلى ٢٠ **ح** ما عه استدل على عدم وقوع طلاق النسي والمخلى والاستدلال به ظاهر ١٩ **ح** ما لعنه على هينة اسم الفاعل والوسوسة حديث النفس ولا مؤامنة ٢٠ **ح** ما عه لان الوسوسة حديث النفس ولا مؤامنة به ١٩ **ح** ما عه اى يقع عنه وجود الشرط **ح** ومر في ٢١ **ح** اى يدرب فيها منه وبين الله تعالى ١٩ **ح** ما عه استدل على اى يدرب بينه وبين الله تعالى ويغوض اليه ٢١ **ح** عه يعنى يكونا نية تعبير قصده فان نوى الطلاق وقع والا فلا ٢١ **ح** اى قال ابراھیم طلاق كل قوم من عربى وعجم جائز بلا ضم ١٢

الاية ابي اسامة ابادره من المبادرة كذا في الفتح ١٣ **هـ** قوله المطلق قبل النكاح
لنذين آمنوا الى قال ابن التين اجتماع هذه الآية على عدم الوقوع لدلالة فيه
اويل لانا اخبار عن صورة وقع فيها الطلاق بعد النكاح ولا حصر هناك كذا في
قوله ويروي في ذلك الخبيثة الترمذي قومي الى انه ليس عنده خبر فروع صحيح فيه
ترجمه بشرعيان المختار عنده ذلك خبر جاري قال الكرماني مقصوده من تعداد هؤلاء
من الغفلة والمافاضل الاشعار بان يكاد ان يكون اجما على ان لا يطلق قبل النكاح
والاولو يعنى عليهما صحابي والا ابن هرم فانه من تبع الاتيين قال في الفتح وقد يجوز
في ذكره الى القول بعدم الوقوع مطلقا مع ان بعضهم يفضل وبعضهم يختلف عليه
فصد به التحل عنهم ببيعة الترمذي والمسئلة من الخلفات الشيرة ولعلها بها
وعدم الوقوع مطلقا والتفصيل بين اذا اعم او حين ومنهم من توقف فقال ! دم
وهو قول الشافعي وابن مدي واحمد واسني وقال بالوقوع مطلقا ابو حنيفة و
مالك والثوري والليث وغيرهم كذا في الفتح قال في الرقاة ومذهبا ان اذا اختلف
صحيح كما اذا قال لاجنسية ان لم تكن طالق وهو مروي عن عمرو ابن مسعود و
ابن ماجة المذكورة فيها انها محمولة على نفى التسمية لانه هو الطلاق اما المعلق به فليس به
ذلك تنه الشرط والحمل ما تور عن السلف كالشعبي ولا بهري انتهى مختصرا جدا ١٢
ابراهيم الخواف بعض الشرح بان لم يلحق في قصة ابراهيم الكراه وهو كذلك ولكن
لانه اذا يذكر قصة ابراهيم الاستدلال على ان من قال ذلك في حالة الكراه لا يفيده
قصة ابراهيم لانها قال ذلك خوفا من الملك ان يخله على سارة ١٢ فتح **هـ**
اغلق اي الكراه واختفوا فيه قال الخفصة لا يلحق طلاق المكره وبه قال الشعبي
في التامة الثلاثة يصح وعليه الجمهور قال علماء الشراك اعظم من الطلاق وقصره
ضع الكفر من تلفظ به حال الكراه فيسقط ما جردونه بطريق الاولى والى هذه النكسة
شرك على المطلق في التسمية ملقط من الرقاة والفتح ١٣ **هـ** قوله والخط
والشرك وغيره اي اذا وقع من المكلف ما يقتضي الشرك نكاحا او نكاحا بل يحكم

رقوله باب الطلاق في الاغلاق والكره والسكران) وفيه قول حمزة وهل انتم الاعبيد لابي اي انه صدر منه هذا القول حال السكر فلم يعتبر شرعاً ولم يعاقب عليه
فعله ان كلام السكران لا عبرة به وفيه انه كذا لك حين كون السكر حلاً لا يقاربه بعد ان صار حراماً والله تعالى اعلم اهـ سدى

١٠٢٠ من ابن أبي طالب التلثه طلاق ١٠٢١ وقال قتادة اذا طلق في نفسه فليس بشئ ١٠٢٢ الى بها اخبرنا ابن عبد الرحمن ١٠٢٣ له اربعاً ١٠٢٤ قال لا قال الا قصر لشقه ١٠٢٥ الا قصر لشقه ١٠٢٦ فقال قاتل فقلت ١٠٢٧ قوله عز وجل ١٠٢٨ الا ان يخافا الوقيما حد ود الله ١٠٢٩ قوله الطلاق عن وطر الوطر فمتين الى جهة وقال اهل اللغة ولا يبين بها فعل اى ينفعي

وما لك والشافعي واحمد في رواية واليه ثوراذا اقر الا اني مرة واحدة يجب عليه الحد ولا يتخلج الى مرتين
او اكثر وبعد ليل ان قال صلى الله عليه وسلم اغتسما انيس على امرأة بذا فان اعترفت فادجها ولم يشترط عددا
ملقط من العيني والكره ما في ١٢ **هـ** قوله باب الخلع بضم الخاء بضم المعجمة وسكون اللام مأخوذ من خلع الثوب
والنخل ونحوها وذلك لان المرأة لباس الرجل كما قال تعالى بن لباسكم وانتم لباسهن انسا جاء
مصدره بالضم تفرقة بين الاجزاء والمعاني كذا في العيني قوله وكيف الطلاق فيه قال الطيبي اطلاق عن النظر
اختلف في انه لو قالت خالعتك على كذا فقال قبلت وحصلت الفقرة بينهما هل هي طلاق ام فسخ فذهب
الى حنيفة وما لك واصل قول الشافعي انه طلاق بان كما لو قال طلقك وذهب
احمد واحمد قول الشافعي انه فسخ ١٣ **هـ** قوله و اجاز عثمان الخ اي اجاز عثمان بن
عقاف الخلع دون عقاف واسما اي رأس المرأة والخصاص بكسر العين جمع عقيقة او عقصة وهي الصيغة
وقيل هو الخيط الذي يحقش به اطراف الذوائب قال ابن الاثير والاول ادب والمعنى ان المتخلفة اذا
افقت نفسها من زوجها يباح لك لان يأخذ ما دون شعرها من جميع ملكها كذا في الجمع و
العيني قال ابن بطال ذهب الجمهور الى انه يجوز للرجل ان يأخذ في الخلع اكثر مما اعطاه وقال مالك
لا يرى احدا ممن يقتدى به يمنع ذلك لكن ليس من مكاهم الا اخلاقا قال في الفسخ ١٢ **هـ** قوله ولم
يقل قول السفهاء يعني ان طأ سأل لم يقل السفهاء الخلع لا يخل حتى تقول المرأة لا اغتسل لك
من جنابة اي تمنع ان يطأ بهل اجاز الخلع اذ لم تقم المرأة بما افترض عليها زوجا في العشرة والصيغة و
قال في الفسخ هذا التعليق اخبره البخاري من اثره وصلة عبد الرزاق قال انا ابن جبرئيل اخبرني ابن طأوس وقت
لم اكان ابوكم يقول في الفدا قال كان يقول ما قال الله تعالى الا ان ينافا ان لا يقبلا حدود الله ولم
يكن يقول قول السفهاء لا يخل حتى تقول لا اغتسل لك من جنابة لكنه يقول الا ان ينافا ان لا يقبلا حدود
الله فيها افترض على كل واحد منهما على صاحبه في العشرة والعاجنة انتهى ١٢ **هـ** قوله ما عتب عليه
بضم الغوينية وكسر با من عتب عليه اذا وجه عليه وفي بعضها اعيب بالتحية اي لا اعتب عليه ولا يريد
مفارقة بسوء خلقه ولا نقصان دينه ولكن اكره لم يعلها فاعاف على انفس في الاسلام ما يناني مقتضى
الاسلام ١٣ **هـ** اي الجنون الذي في عقله نقصان واختلال ١٢ العات مع هذا قول الجمهور وخالفوا
يسر عن ابن شهاب فقالا تطلق وهي رواية عن مالك ١٢ **هـ** اي صلى العيد واكثر على اي مصلح الجنان
وهو يفتح الغرقة ١٢ **هـ** بفتح الباء المقصورة وكسر المعجمة اي المتأخرين السعادة ١٢ **ك** ما بفتح الميم والميم
والايم اي فخره ١٢ **هـ** اي اجازة او جرد او بفتح الهمزة في الفتح ونحوه ١٢

عن ابن عباس قال ذلك مغيث عبد بن فلان يعني زوج بريته كان انظر اليه يتبعها في سبك المدينة يبكي عليها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال كان زوج بريته عبد اسود يقال له مغيث عبد النبي فلان كان انظر اليه يطوف ورائها في سبك المدينة باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في زوج بريته حدثنا أحمد قال اخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا أحمد عن عكرمة عن ابن عباس ان زوج بريته كان عبد ايقال له مغيث كان انظر اليه يطوف خلفها يبكي ودموعه تسيل على لحيته فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عباس يا عتب من حب مغيث بريته ومن بعض بريته مغيثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لورجعتينه قالت يا رسول الله تأمرني قال انما اشفع قالت فلا حاجة لي فيه باب حدثنا عبد الله بن رجاء قال اخبرنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسودان عائشة ارادت ان تشتري بريته فابى ماله الا ان يشتريها الولد فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها واعتقها فانما الولد لمن اعتق واتى النبي صلى الله عليه وسلم بالحرم فقبل ان هذا ما تصدق به على بريته فقال هو لها صدقة ولنا هدية حدثنا آدم قال حدثنا شعبة وزاد فخيرت من زوجها باب قول الله تعالى ولا تنكوا المشركات حتى يؤمنن ولا مة مؤمنة خير من مشركة ولو عجبتكم حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن نافع ان ابن عمر كان اذا سئل عن نكاح النصرانية او اليهودية قال ان الله حرم للمشركات على المؤمنين ولا أعلم من الاشرار شيئا اكثر من ان تقول المرأة زوجها عيسى وهو عبد من عباد الله باب نكاح من اسلم من المشركات وعدت بمن حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس كان المشركون على منزلة من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركي اهل حرب يقاتلهم ويقاتلونهم ومشركي اهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلونهم وكان اذا هاجرت امرأة من اهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فاذا ظهرت حل لها النكاح فان هاجر زوجها قبل ان تنكح ردت اليه وان هاجر عبد منهم او امرأة فمهاكران ولها ما لهما جازين ثم ذكر من اهل العهد مثل حديث مجاهد وان هاجر عبد وامه للمشركين اهل العهد لم يرد ولو ردت اثما هم وقال عطاء عن ابن عباس كانت قريظة بنت ابي امية عند عمر بن الخطاب فطلقها فزوجها مغيرة بن ابي سفيان وكانت أم الحكم ابنة ابي سفيان تحت عياض بن غنم الفهري فطلقها فزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي باب اذا اسلمت المشركة او النصرانية تحت الذمي او الحرقي وقال عبد الوارث عن خلاد عن عكرمة عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها ساعة حرمت عليه وقال داود عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة

حدثنا قتيبة بن سعيد عن ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس كان المشركون على منزلة من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركي اهل حرب يقاتلهم ويقاتلونهم ومشركي اهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلونهم وكان اذا هاجرت امرأة من اهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فاذا ظهرت حل لها النكاح فان هاجر زوجها قبل ان تنكح ردت اليه وان هاجر عبد منهم او امرأة فمهاكران ولها ما لهما جازين ثم ذكر من اهل العهد مثل حديث مجاهد وان هاجر عبد وامه للمشركين اهل العهد لم يرد ولو ردت اثما هم وقال عطاء عن ابن عباس كانت قريظة بنت ابي امية عند عمر بن الخطاب فطلقها فزوجها مغيرة بن ابي سفيان وكانت أم الحكم ابنة ابي سفيان تحت عياض بن غنم الفهري فطلقها فزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي باب اذا اسلمت المشركة او النصرانية تحت الذمي او الحرقي وقال عبد الوارث عن خلاد عن عكرمة عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها ساعة حرمت عليه وقال داود عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة

قوله وندفخت وقد اورد في الزكوة فلم يذكر هذه الزيادة وقد اخرج البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه فعل الزيادة من قول ابراهيم فظن ان هذه الزيادة مدح في الزكوة لذلك وانما اورد بها مشير الى ان اصل الخبر في قصة بريته ثابت من طرق اخرى ١٢ ف ٥ قوله وقول الله تعالى ولا تنكوا المشركات حتى يؤمنن الحديث البخاري في المسائل لقيام الاحتمال عنده في تأويلها فلا كراهة على العموم وانما خصت بآية المائدة وعن بعض السلف ان المراء بالمشركات بنا عدة الاوثان والجوس ١٢ ف ٥ قوله ان تقول المرأة زوجها عيسى وهو عبد من عباد الله باب نكاح من اسلم من المشركات وعدت بمن حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس كان المشركون على منزلة من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركي اهل حرب يقاتلهم ويقاتلونهم ومشركي اهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلونهم وكان اذا هاجرت امرأة من اهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فاذا ظهرت حل لها النكاح فان هاجر زوجها قبل ان تنكح ردت اليه وان هاجر عبد منهم او امرأة فمهاكران ولها ما لهما جازين ثم ذكر من اهل العهد مثل حديث مجاهد وان هاجر عبد وامه للمشركين اهل العهد لم يرد ولو ردت اثما هم وقال عطاء عن ابن عباس كانت قريظة بنت ابي امية عند عمر بن الخطاب فطلقها فزوجها مغيرة بن ابي سفيان وكانت أم الحكم ابنة ابي سفيان تحت عياض بن غنم الفهري فطلقها فزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي باب اذا اسلمت المشركة او النصرانية تحت الذمي او الحرقي وقال عبد الوارث عن خلاد عن عكرمة عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها ساعة حرمت عليه وقال داود عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة

قوله وندفخت وقد اورد في الزكوة فلم يذكر هذه الزيادة وقد اخرج البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه فعل الزيادة من قول ابراهيم فظن ان هذه الزيادة مدح في الزكوة لذلك وانما اورد بها مشير الى ان اصل الخبر في قصة بريته ثابت من طرق اخرى ١٢ ف ٥ قوله وقول الله تعالى ولا تنكوا المشركات حتى يؤمنن الحديث البخاري في المسائل لقيام الاحتمال عنده في تأويلها فلا كراهة على العموم وانما خصت بآية المائدة وعن بعض السلف ان المراء بالمشركات بنا عدة الاوثان والجوس ١٢ ف ٥ قوله ان تقول المرأة زوجها عيسى وهو عبد من عباد الله باب نكاح من اسلم من المشركات وعدت بمن حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس كان المشركون على منزلة من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركي اهل حرب يقاتلهم ويقاتلونهم ومشركي اهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلونهم وكان اذا هاجرت امرأة من اهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فاذا ظهرت حل لها النكاح فان هاجر زوجها قبل ان تنكح ردت اليه وان هاجر عبد منهم او امرأة فمهاكران ولها ما لهما جازين ثم ذكر من اهل العهد مثل حديث مجاهد وان هاجر عبد وامه للمشركين اهل العهد لم يرد ولو ردت اثما هم وقال عطاء عن ابن عباس كانت قريظة بنت ابي امية عند عمر بن الخطاب فطلقها فزوجها مغيرة بن ابي سفيان وكانت أم الحكم ابنة ابي سفيان تحت عياض بن غنم الفهري فطلقها فزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي باب اذا اسلمت المشركة او النصرانية تحت الذمي او الحرقي وقال عبد الوارث عن خلاد عن عكرمة عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها ساعة حرمت عليه وقال داود عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة

له قوله وقال الله الخ يظاها برني اختياره القول الامني فانه كلام البخاري وهو استلال منه فتوى قول علماء المذكورة في الباب وهو محاذ في الظاهر لروايته عن ابن عباس في الباب الذي قبله وهي قوله لم تخلف حتى يتخض وتظهر ويمكن الجمع بينهما لانه كما يحتمل ان يريد بقوله لم تخلف حتى يتخض وتظهر انظارا اسلام زوجا مادامت في عدتها يحتمل ايضا ان تاخير الخلفه انما هو كون العدة لا تخلف مادامت في العدة فعلى هذا الثاني لا يتحقق بين الجزم تعاضد ١٢ فتح ١٤ قوله فقد اقربا لمخنة اى الامتحان يشترط الايمان وهو الاقرار بالتوحيد والرسالة وعدم الاشراك ونحوه والمطالبة لشدة تعلقه باصل المسئلة التي تضمنت الرزمة مطلقا من الجنى والكرامى والفتح ١٣ ١٤ قوله للذين يؤلون من نسائهم اى يملكون على ان لا يجامعوهم ولا يلاء الخلف وتعدية بمعنى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدى بن قوله ترخص اربعة اشهر جمة ما قبل غيره والترخص الاستظهار والتوقف اعني الى الطرف على الاتساع اى للمولى حتى التلبس في هذه المدة ولا يطالب بفنى ولا طلاق كذا في البيضاءى قال العيني الايام في اللغة الخلف والايام المذكورة في قوله تعالى للذين يؤلون هو الخلف على ترك قربان امرأة اى وليها اربعة اشهر واكثر منها كقوله لأمراءه والله لا اقربك اربعة اشهر ولا اقربك وهو قول ابى حنيفة واصحابه والثوري ويروى عن عطاء وقال ابن المنذر المزابل العلم قالوا لا يكون الايام اقل من اربعة اشهر قال اسحق ومالك والشافعي واحمد وابو ثور الايام ان يخلف ان لا يطأ أمراة اكثر من اربعة اشهر وان خلف على اربعة اشهر او فداها وسلم يكن مولا انتهى مختصرا ١٣ ١٤ قوله الى من الايام وهو الخلف ولا يريد به الايام العقصى فمن ثم قيل لا وجه لا يراو هذا الحديث في هذا الباب لكن وجهه الجنى من حيث ان المراد بالايام في الآية هو الشرعى وفي الحديث الفتوى وهو الخلف فالعنى لا ينفك عن المعنى الشرعى فمن هذه الحيثية لوجوب المطابقة بين الحديث والرزمة وادنى المطابقة كافية انتهى ١٢ ١٣ قوله او يلزم الطلاق كما امره الله عز وجل قال في نسخ هو قول الجسورنى ان المدة اذا انقضت بغير الخلف فاما ان يفنى ولما ان يطلق وذوب الكوفون الى انه ان فلا بالجماع قبل انقضاء المدة استمرت عصمته وان مضت المدة ووقع الطلاق ينقض معنى المدة قياسا على العدة لانه لا ترخص على المرأة بعد انقضاءها واخرج الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود وبسند آخر لا بأس به عن علي ان مضت لوجبة اشهر ولم يفنى طلقت طلقة بائنة وبسند حسن على وزيد بن ثابت مشروا وخرج سعيد بن منصور عن طريق جابر

م از به کار آمدن آیه المطفف، التبعیه را به غیر از آن

مَسْأَلَةُ الْقَامِ فَقَالَ خُذْهَا فَاَنْهَى لَكَ اَوْلَافِيكَ اَوَّلَ الذِّبِّ وَسُئِلَ عَنْ مَسْأَلَةِ الْاِبِلِ فَغَضِبَ وَاجْتَبَرَتْ وَجَنَّتْهَا فَقَالَ مَالِكٌ وَلَهَا مَعَهَا الْخَيْلُ وَالسَّكَنُ
تَشْرَبُ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رُبُّهَا وَسُئِلَ عَنْ الْقُطْبَةِ فَقَالَ اَعْرِفْ وَكَاعَهَا وَعَقَامَهَا وَتَعْرِفُهَا سَنَةً فَلَمَّ جَاءَ مِنْ يَغْرِهَا وَالا فَاَخْلَطَهَا بِمَالِكِ
قَالَ سَفِينٌ فَلَقِيْتُ رَبِيعَةَ بِنَ ابِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَفِينٌ وَلَمْ أَحْفَظْ عَنْهُ شَيْئًا غَيْرَ هَذَا فَقُلْتُ ارَأَيْتَ حَدِيثَ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُنَبِّعِ فِي امْرِ الصَّالَةِ
هُوَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُلْدٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَحْيَى وَيَقُولُ رَبِيعَةُ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُنَبِّعِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُلْدٍ قَالَ سَفِينٌ فَلَقِيْتُ رَبِيعَةَ فَقُلْتُ لَهُ يَا بَنِي
قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِي تَجَادَلُ فِي زَوْجِهَا إِلَى قَوْلِهِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سَتَيْنِ مَسْكِينًا وَقَالَ لِي اِسْمَعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ اَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ
عَنْ ظَهْرِ الْعَبْدِ فَقَالَ غَوْظُهَا وَالْحَقُّ قَالَ مَالِكٌ وَصِيَامُ الْعَبْدِ شَهْرَانِ وَقَالَ الْحَسَنُ ظَهَرُ الْحَرِّ وَالْعَبْدُ مِنَ الْحَرِّ وَالْاُمَةُ سَوَاعُو قَالَ عِكْرِمَةُ اِنْ ظَاهِرَ
مِنْ اَمْتِهِ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ اِنَّمَا الظَّاهِرُ مِنَ التَّسَاءُ فِي الْعَرَبِيَّةِ لَمَّا قَالُوا اَيُّ فِيمَا قَالُوا وَفِي نَقْضِ مَا قَالُوا وَهَذَا الْاَوَّلِيُّ لَانِ اللَّهَ لَمْ يَدُلْ عَلَى الْمُنْكَرِ وَقَوْلُ لُزُورِ
يَا بَنِي الْاِشَارَةِ فِي الطَّلَاقِ وَالْاَمُورِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُعَذِّبُ اللَّهُ بَدَنَ الْعَبْدِ وَلَكِنْ يَعْذِيبُ بِمَلَأَ وَشَأْنِ لِسَانِهِ
وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ اِشَارَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى اَيِّ خُذِ النِّصْفَ وَقَالَتْ اَسْمَاءُ صَالِيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا فِي الْكُفُوفِ فَقُلْتُ لَعَنَ اللَّهُ مَلْشَانَ
النَّاسِ وَهِيَ تَصَلِّي فَأَوَمَّتْ بِرَأْسِهَا إِلَى الشَّمْسِ فَقُلْتُ آيَةً فَأَوَمَّتْ بِرَأْسِهَا نَعَمْ وَقَالَ اَسْنُ اَوْ مَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدِهِ إِلَى ابْنِ بَكْرَانَ
يَتَقَدَّمُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَوْ مَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدِهِ لِاحْرَجَ وَقَالَ ابْنُ قَتَادَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصِّيدِ لِلْحَرَمِ احْدِثْكُمْ اَمْرَهُ
اَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهِ اَوْ اِشَارَةً لَهَا قَالُوا قَالَ فَكَلِمَاتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعِيرِهِ وَكَانَ كَلِمَاتُ ابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ
فَقَرَّ مِنْ ٢٠ يَأْجُوجَ وَمَا جُوجَ مِثْلَ هَذِهِ وَعَقْدُ تَسْعِينَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشِيرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَةُ بْنُ عُلَيْقٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سِيرِينَ
عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ اِبْرَاهِيمُ الْقَسَمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يُسْأَلُ اللَّهُ خَيْرًا اَوْ اعْطَاهُ وَقَالَ بَيْدُ وَضَعُ
اَنْبَلَتْهُ عَلَى بَطْنِ الْوُسْطَى وَالْخَصْرَ قُلْنَا يَزِيدُهَا وَقَالَ اَلْوَيْسِيُّ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ الْحَجَّاجِ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ اَنَسِ بْنِ
ابْنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَارِيَةٍ فَخَذَ اَرْضًا حَاتَتْ عَلَيْهَا وَرَفَعَ رَأْسَهَا فَاتَى بِهَا اَهْلُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِي الْخُرُوفِ وَقَدْ اَصْبَحَتْ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَكَ فَلَانَ لَغَيْرِ الَّذِي قَتَلَهَا فَاسْأَلَتْ بِرَأْسِهَا اَنْ لَا يَقُولَ فَقُلْنَا
لِرَجُلٍ اَخْرَجَ الَّذِي قَتَلَهَا فَاسْأَلَتْ اَنْ لَا يَقُولَ فَقُلْنَا لَقَاتَلَهَا فَاسْأَلَتْ اَنْ نَعْمَ فَاَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ
حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَتْ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْفِتْنَةُ مِنْ هَهْنَا وَاهُنَا اِلَى
الْمَشْرِقِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمُحَمَّدِ عَنْ ابْنِ اسْتَعْنَى الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اَبِي اَوْفَى قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ لِرَجُلٍ اَنْزِلْ فَاجْدُ حُلِيَّ قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوَ اَمْسَيْتُ ثُمَّ قَالَ اَنْزِلْ فَاجْدُ حُلِيَّ قُلْ يَا رَسُولَ

قال هذا غاشية فقال عليه السلام عليه السلام

قَالَ مَنْ عَزَّوَجَلَّ الظَّاهِرُ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى الْآيَةُ وَقَالَ اِسْمَعِيلُ شَهْرَيْنِ
قَوْلُهُ وَالَا فَاخْلَطَهَا بِمَالِكِ اَفْزَعُ بَلَا بَرِّهِ دَاوُدُ عَلَى اَنْ يَمْلِكُهَا وَفَالَتْ فَضَاءُ الْاَمَامِ وَالْمَرَادُ اَنْ يَمْلِكُهَا عَلَى الْوَزَرِ
الْعُتْمَانِ ع. خ. بَدَلِ الْوَزَرِ الْاُخْرَى فَاَنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَادَّبَ الْيَمِ ١٣
١٤ قَوْلُهُ قَالَ سَفِينٌ اَلَا اَخْرَجَ
الْبَابُ مَا صَحَّ اَنْ يَحْمِلَ مِنْ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُنَبِّعِ مَرْسَلًا ثُمَّ ذَكَرْتُ اَنْ رُبِيعَةَ بِنْتُ زَيْدٍ
زَيْدُ مَوْلَى الْمُنَبِّعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ فَصَلَّيْتُ عَنْ ذَلِكَ سَفِينٌ عَلَى اَنْ لَقِيَ رَبِيعَةَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَاعْتَرَفَ
كَذَا فِي الْفَتْحِ ١٣
١٥ قَوْلُهُ بَابُ الظَّاهِرِ بِكسر المعجمة هو قول الرجل لامرأته اَنْ تَعْرِفَ اَمْرِي وَتَخْلُفَ
فِيمَا اُولَا بَيْنِ الْاَمِّ اَنْ قَالَ مِثْلًا كَثَرَتْ اَمْرِي فِي الشَّيْءِ فِي الْقَدَمِ لَمْ يَكُنْ خَلَا اِبِلَ يَتَخَفُ بِالْاَمِّ وَقَالَ فِي
الْبَدْرِ يَكُونُ ظَاهِرًا وَهُوَ قَوْلُ الْبَدْرِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ سَمِعَ اللَّهُ اِذْ اَسْتَدْلَ بِقَوْلِهِ وَاسْمُ لِيُحْيُوا مَنَكَ
مِنْ الْقَوْلِ وَذَوْرًا عَلَى اَنْ الظَّاهِرَ حَرَامٌ وَقَدْ ذَكَرْتُ الْمُنْصَفَ فِي الْبَابِ اَنْ تَارًا وَقَدْ قَرَأْتُ عَلَى الْآيَةِ وَعَلَيْهَا كَانَتْ اِشَارَةُ
بِذِكْرِ الْآيَةِ اَنْ الْحَدِيثَ الْمَرْفُوعَ الْوَارِدَ فِي سَبَبِ ذَلِكَ وَقَدْ ذَكَرْتُ طَرِيقَ تَعْلِيلِهَا فِي اَوَّلِ كِتَابِ التَّوْحِيدِ
حَدِيثَ عَائِشَةَ وَسَيَّاتٍ ذَكَرَهُ وَفِيهِ تَسْمِيَةُ الظَّاهِرِ تَسْمِيَةً لِمَا دُرِيَ فِي الظَّاهِرِ مِنْهَا وَالْاَرَجُ اَنْ تَقُولَ بِنْتِ
تَعْلِيلِهِ وَارْتِدَادُ ظَاهِرِهَا فِي الْاِسْلَامِ ١٣ فَح ١٤ قَوْلُهُ وَهَذَا الْاَوَّلِيُّ اَيُّ مَعْنَى يَجُودُونَ لَمَّا قَالُوا اَيُّ يَتَخَفُونَ
مَا قَالُوا الْاَوَّلِيُّ مَا قَالُوا اَنْ مَعْنَى الْعَوْدِ تَكَرَّرَ لَفْظُ الظَّاهِرِ وَغَضِ الْبَحَارِيِّ مِنْ بَدَلِ الدُّعَا عَلَى دَاوُدَ الظَّاهِرِيِّ حَيْثُ قَالَ
اَنْ الْعَوْدَ يَكُونُ بِكسر المعجمة كَقَوْلِهِ لَانِ اللَّهَ اَلْوَحْدَانِ يَقُولُ وَهَذَا الْاَوَّلِيُّ وَهَذَا الْاَوَّلِيُّ اِنْ اِذَا كَانَ مَعْنَاهُ كَذَا عَمْرٍ
يَا وَوَرَكَانَ اللَّهَ وَالْاَمُّ عَلَى الْمُنْكَرِ وَقَوْلُ الْوَرَكَانِ اللَّهَ عَنْ ذَلِكَ عَمْرٍاءُ كَبِيرٌ وَقَدْ بَلَغَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي اِنْكَارِهِ
وَنَسَبَ قَاتِلَهُ إِلَى الْبَحْرِ لَانِ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَرًا مَنَ مَنَ الْقَوْلِ وَذَوْرَ كَيْفَ يَقَالُ اِذَا اَعَادَ الْقَوْلَ الْحَرَمُ
الْمُنْكَرَ بِسَبَبِ عَلَيْهِ اَنْ يَكْفُرَ بِمَعْنَى الرَّأْيَةِ اَنْتِ وَالِي بِهَذَا اِلَّا بِحَدِّهِ يَقُولُ لَانِ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَدُلْ عَلَى الْمُنْكَرِ
وَالْزَوْرُ ١٣ فَح ١٥ قَوْلُهُ مَنْ رَوَى يَأْجُوجَ وَمَا جُوجَ الْمَرْدُ بِكسر المعجمة اِلَّا وَفَحَا وَهُوَ سَدَنَاهُ وَذَوْرَ بَنِي
وَقَدْ اَفْقَحْتُ فَاِذَا تَوَسَّعَتْ يَخْرُجُونَ مِنْهُ اَوْ اَبْدَالَهُ جَالٍ وَعَقْدُ التَّسْعِينَ هُوَ مِنْ مَوَاضِعَاتِ الْحَسَابِ وَ
هُوَ اَنْ يَحْمِلَ رَأْسَ السَّابِ فِي اَصْلِ الْاِبَامِ كَمَا فِي الْجَمْعِ وَوَجْهُ الْمَطْلُوعَةِ بِالْزَيْجَانِ الْعَقْدُ عَلَى صِفَةِ مَخْصُوصَةٍ

الله لو امتنبت لانت عليك نهارا ثم قال انزل فاجد فذل فجد له في الثالثة فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اقام بيده الى الشرق فقال اذا اريتم الليل قد اقبل من ههنا فقد افطر الصائم ^{منه} حدثنا عبد الله بن مسleme واحد ثنائيد بن زريع عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن عبد الله بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتنعن احد امتكم ندا عيلا او قال اذا نه من سحوره فانما ينادى او يؤذرت ليخرج قائمكم وليس ان يقول كانه يعنى الصبح او الفجر ^{منه} وظهر يز يد يديه ثم مد احد رما من الاخرى وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز سمعت ابا هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الغيل والمنفق كشل رجلين عليهما جتان من حد يد من لدن تدعيهما الى تدايهما فاما المنفق فلا ينفق شيئا الا ما دث على جلده حتى يحق بانه وتفقوا ^{منه} واذا بالغيل فلا يريد ينفق الا نمت كل حلقة مخرجها فهو يوسعها ولا تتسع ويشير باصبعه الى خلقه ^{منه} باب اللعان وقول الله تعالى والذين يذنون ازواجهم ولم يكن لهم شهاء الا انفسهم الى قوله من الصديقين فاذا اذنت الاخرى امرته بكتابه واشارته او يامها معروف فهو كالشك لان النبي صلى الله عليه وسلم قد اجاز الاشارة في الفرائض وهو قول بعض اهل الحجاز واهل العلم وقال الله تعالى فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهدي صبيا وقال الضحاك الا رمزا اشارة وقال بعض الناس لاحد ولا لعان ثم زعم ان طلعا بكتاب واشارته او ايماء جاز وليس بين الطلاق والقذف فرق فان قال القذف لا يكون الا بكلامه قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلامه ^{منه} والابطال الطلاق والقذف وكذلك العشق وكذلك الاصرم ^{منه} يد عن قال الشعبي وقائدة اذا قال انت طالق فاشار باصابعه تبين منه باشارته وقال ابراهيم الاخرس اذا كتب الطلاق بيده لزمه وقال حماد الاخرس والواهم ان قال برأسه جاز ^{منه} حدثنا ثقاتية قال حدثنا ثيب عن يحيى بن سعيد الانصاري انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خيركم بخير دو ولا انصار قالوا بل يار رسول الله قال بنو النجار ثم الذين يكونهم بنو عبيد الاشهل ثم الذين يكونهم بنو الحارث بن النخز ثم الذين يكونهم بنو ساعدة ثم قال بيده فقبض اصابعه ثم بسطهن كالراعي بيده ثم قال وفي كل دو ولا انصار ^{منه} حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال ابو حازم سمعته من سهل بن سعد الساعدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله

قَالَ رَقَالَ تَدِيرُهُمَا لَوَقْتُ عَزَّوَجَلَّ ١٢ كَانَ بِكِتَابٍ عَزَّوَجَلَّ ١٣ إِنْ الطَّلَاقُ أَنْ طَلَقَ جَائِزٌ ١٤ بِأَصْبَعِهِ ١٥ قَالَا اللَّيْثُ ١٦ بِيَدِيهِ ١٧

١٥ قوله يرجع فالحكم مرفوع وانصوب باعتبار ان يرجع مشتق من الرجوع او الرجوع والقائم هو التبدل يعود الى الاستراحة بان ينام ساعة قبل الصبح **١٦** قوله كانه يعني الصبح عزه ان اسم ليس هو الصبح وبها يفتقر من الحديث الذي مر في الاذان قبل الفجر يعني ليس الصبح المستبر هو ان يكون الصعود مستطيلاً من العلوي الى السفلى وهو الكاذب بل الصبح هو الصعود العرصة من البين الى الشال وهو الصادق والحر من التصور يعني العلوي علا يزيد بن زرعي يديه ورفعهما موطوداً هو اشارة الى صورة الصبح الكاذب وثم مر احدهما عن الاخرى اشارة الى الصادق ويختل ان يكون بيان الكاذب محذوفاً من اللفظ والمذكور كله يكون بياناً للصادق وصحى لظن جعل احدي يديه على ظهر الاخرى ومد باعنه كذا في الكرماني قال في الفتح وقع عند سلم بلفظ ليس البقر المعترض ولكن المستطيل وبظهر المراد من الاشارة المذكورة انتهى **١٧** قوله حتى تبين بفتح اوله وضم الجيم وبعث اوله وكسر الجيم وهو اثبات في معظم الروايات وحديث مرفوع في الزكاة اى في **١٢٢٦** وموضع الترجمة منه قوله وبشره باصبعه الى حلقه قال في الخبر الجادي واعلم ان لم يذكر في هذا الباب حديثاً مطابقاً للجزء الاول من الترجمة فلا تفسره على ما ذكر في امور آخر منها انقص وهو اعظم من الطلاق انتهى قال ابن بطال ذهب الجمهور الى ان الاشارة اذا كانت مطمئة تستعمل مثلاً النطق وخالف الحنفية في بعض ذلك وعمل البخاري وعليهم بهذه الاحاديث التي جعل النبي صلى الله عليه وسلم فيها الاشارة قائمة مقام النطق واذا اجازت الاشارة في احكام مختلفة في الرأى في لمن لا عليه النطق اجزؤه يظهر لي ان البخاري اورد هذه الترجمة واحلها شأناً لوطية لا يذكره من البحث في الباب الذي يليه مع من فرق بين لعان الاخرس وطلاق الاخرس والاشد اعم كذا في الفتح **١٨** قوله قال الشافعي تعالى فاشارت اليه قال ابن بطال اتجه البخاري بقوله تعالى فاشارت اليه ليس مصحح الاشارة اذ عرفوا من اشارته ما عرفوه من نطقه وبقوله تعالى لا تكلم الناس ثلثة ايام الامر اى اشارة ولولا انه يفهم منها ما يفهم من الكلام لم يقل تعالى لا يكلمهم الاخرس لاجل الرضخ كما قال الكرماني **١٩** قوله وقال الشافعي اى ابن مزاحم وقال الكرماني هو ابن شراييل الهلالي فلم يجب قوله الامر انما تستثنى الرضخ من الكلام فدل على ان الحكمه فخرج **٢٠** قوله وقال بعض الناس لاحد ولا لعان ثم زعم الجريدي به الحنفية حيث قالوا كما في البداية فذنت الاخرس لا يتصلق به العان لانه يتصلق بالمرء كالعقد وفيه خلاف الشافعي وبهذا لا يلحق عن الشبهة والحدود تندرج بها وطلاق الاخرس واقع بالاشارة لانها صارت معروفة فاقبمت مقام العيلة دفعا للحاجة انتهى قال في الخبر الجادي المؤلف اورد النقض في كلام الحنفية حيث جعلوا احداً كالمجنون والطلاق صحيحاً بالاشارة دون الآخر وهو العقد وهذا النقض غير وارد عليهم فان العقد من الحدود وهي تندرج بالنبات والطلاق من الامور التي جدد بن جدد بل من خبره وبزلة سواء فاقبمت احدهما من الآخر انتهى **٢١** قوله وليس بين الطلاق والعقد فرق وحج بالنسبة بين العقد والطلاق بلا دليل حكيم واجاب الحنفية بان العقد بالاشارة ليس كما مصرح بل فيه شبهة والحدود تندرج بها وبانها لا بد من العان من ان يأتي بلفظ الشادة حتى لو قال احللت مكان اسمه لا يجوز فاشارة لا تكون شادة وكذلك اذا كانت هي خرداً لان قد فعلها لا لوجوب الحد لاحتمال انها تصدق لو كانت تستلحق ولذا تقدم على انما هذا

الشدق اشارتها فاقامة المرح النبوة لا يجوز ١٢ قس **هـ** قوله والباطل الطلاق والقذف
 وكذلك العتق يعني امان يقال باعتبار الاشارة فيها كلها واوبىك اعتبارها فتبطل كلها بالاشارة
 والافاقفة بينهما بغير دليل تحكم وقد وافقه بعض الخفية على هذا البحث وقالوا القياس بطلان الجمع
 لكن علمنا في غير اللعان والحد استحسانا فممن قال منعاه في اللعان والحد للنبوة لانه لا يتعلق بالشرع
 كالعقود فلا يكتفى فيه بالاشارة لانهما غير مرتبطة وبه عدة من وافق الخفية من الحناظر وغيرهم ووجه
 ابن التين بان المسألة معروضة فيها اذا كانت الاشارة مقهمة اخاما واعمالا لا يتبع معه رتبة كذا في الفسخ
 ويمكن الجواب بان يقال ان الاشارة من حيث انها اشارة وان كانت مقهمة اخاما واعمالا لكن لا تبلغ
 منزلة الكلام الصريح فلا تخلو عن شبهة ما والحد وما يندرج بالثبوت فلا يكتفى فيها بالاشارة ١٣ -
هـ قوله وكذلك الاصم بلاء عن اى اذا اشير اليه حتى فهم قال المصنف في امره اشكال لكن قد
 يقع تقديره الاشارة الى ان يفهم معرفة ذلك عنه قلت والاطلاع على معرفته بذلك سهل لانه يعرف من
 فطقة ١٢ قس **هـ** قوله وقال حماد بن ابراهيم الى سليمان شيخ ابي حنيفة فكان البخاري لولوا الزام الكوفيين
 يقول شيخنا قال ابن جرير الفسخ قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدرى هذا القائل ما مراد الشيخ من هذا ولوعرف لما قال هذا
 مراد الشيخ من هذا ان الاشارة الاخرى معروضة فاقامت مقام العجالة والكوفيين ما يكونون بفهم ابن تاتي
 الزام قال في الفسخ ثم قال المصنف خمسة احاديث تتعلق بالاشارة ايضا ١٣ **هـ** قوله ثم قال بيده
 الخفية المطابقة للشرع لان فيه استعمال الاشارة المقهمة مقدومة بالسلطان وقوله كالاى بيده اى كالاى بيده
 الشئ قد علم اصابعه عليهم راء فانشرت كذا في الفسخ ١٣
هـ اى دخل وقت الافطار نحو احد الزعم ك ومنه في ٢٣٥ في كتاب العيام ١٢ ما بالفسخ اسم ما
 يتسم به من الطعام والشراب وبالضم المصدر واكثر ما يروى بالفسخ ١٢ قس ما **هـ** بالثبوت قس غرضه
 ان اسم ليس هو المصباح ١٣ ك ما **هـ** قوله ثم يما ليعلم المشقة وكسر الدال وتشديد التثنية بجمع شدي والرتاني
 جمع ترقوة العظمين الشرقيين في اعلى الصدر من رأس الكهين الى طرف ثغرة النحر ١٣ قس ما **هـ** قوله
 اللعان وهو ما تحوز من اللعن لان الملعن يقول لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ف اطلاق اللعن
 هو الابداد وكل من الزوجين يبعد عن صاحبه ١٢ ك ما **هـ** فان قلت ما يفرق بين الاشارة والامار
 قلت المتبادر الى الذهن في الاستعمال ان الاشارة باليد والامار بالرأس او الجبين ونحوه ١٢ ك ما في
ما وصفه بالمعروف اشترط فيكون معنوا معلوما ١٣ ك ما **هـ** اى في الامور المعروضة ف
 كاصولة فان العاجز يصلح بالاشارة ١٢ اى ما **هـ** وخالف الخفية والاداعي واسمى به رواية
 عن احمد واختارها بعض المتأخرين ١٢ ف **هـ** اى حكم القذف فيجب ايضا ان يبطل اشارة
 بالعقود ولكنهم قالوا يصح عقده ١٢ ك ما في عيني **هـ** هو ابن ابي سليمان شيخ ابي حنيفة ١٣ ف **هـ**
 اى كالاى يكون بيده شئ فيعظم اصابعه عليه ١٢ قس **هـ** وان تفاوتت مراتب خبر الاول في الفعل التفضيل
 وبه اسم قس ودر الحديث في ٢٦٦ في المناقب واورده هناك من وجه آخر عن ابن عباس عن ابي اسيد
 الساعدي وبهنا عن انس بن مالك واسطة والطريقان صحيحان ١٣ ف **هـ** كذا وقع عنه وصرح المجدي
 عن سفيان بالتقدم ١٣ ف

قَالَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَرَأَ نَسْأَلُكَ بِالنَّبِيِّينَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ قَالَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَرَأَ نَسْأَلُكَ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ يَدْعُنِي إِلَى اللَّهِ مَا لِلشَّافِعِينَ إِلَّا حُسْنُ الظَّنِّ وَلَا لَهَا فِي غُلُوْبِ ظَنِّي شَيْءٌ وَأَنَّ الْقَوْلَ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ بِهِ فَعَدَلَ

الحاكم واجتباها بظاها ووقع في احاديث اللعان. فتح ومريانه في ٢٥١٩ هـ في التفسير ١٢ **ك** قوله
فكره رسول الله صلعم المسائل وعابها اى كره ان يسأل امرأه فيه فاشته ولا يكون فيه حايه وكان صلعم لم لم
يطلع على وقوع الحادثه قال ذلك حملا لسؤاله على سؤال من يسأل عن شئ ليس له فيه حايه كذا في الخبر
الجاري قال النووي المراد كراهية المسائل التي لا يحتاج اليها وليس المراد المسائل المحتاج اليها اذا وقعت
فقد كان المسلمون يسألون عن النوازل فيجبهم بغير كراهية ١٢ **هـ** قوله كذبت عليها
يا رسول الله ان امسكتها بهذا الكلام مستحل توليها تطليقا ثلاثا يعني ان امسكت هذه المرأة في نكاحي
ولم اطلقها يلزم كافي كذبت فيها قد ثبتا لان الامساك ينافي كونها زانية فلا سكنت فكان في قلت هي
عقبت لم تزن فطلقها ثلاثا لقول الزنا ليس كذا وانما طلقها لان طلق اللعان لا يحرر ما عدا ولم يقع التفريق من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ايضا فذا لم يرد ان الفرقه باللعان لا يحصل الا بقضاء القاضي بها بعد التلاعن كما مضى في الحديث الذي
قبله البايعين وهو مذهب ابي حنيفة واجتج غيره بان لا يفترق الا بقضاء القاضي لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسيل
لك عليها قلت يمكن ان يكون هذا من قضاء القاضي هذا مطلق من الدعاء والمراقبة قال في البداية ويكون
الفرقة تطليقة بانه عند ابي حنيفة ومحمد لان فعل القاضي انتسب اليهما في العنين وهو غلب اذ كذب
نفسه عندها وقال ابو يوسف هو تحريم مؤبد لقوله عليه السلام التلاعن انما يجرى على ابرأ من على التامع ولها
ان الاكذاب رجوع والشهادة بعد الرجوع لاحكم لها ولا يجتمعان مادام متلاعنين ولم يبق التلاعن ولا حكم
بعد الاكذاب فاجتمعان انتهى ١٢

هـ فيه الترجمة والمر الحديث في ١٢٣٣٦ هـ في الصوم ١٢ معه هو
ابن عقبة بن عمر البصري ووقع للقائسي والكاشغين ابن مسعود قال عياض وهو دهم ١٢ **هـ** فتح له اشارة
الى المتفاوت بين درجة الانبياء والائمة ١٢ **هـ** لم اقف على اسم المرأة ولا العلم ١٢ **هـ**
ما غير معروف والادوق هو الذي لونه شبيه بالرماد ١٢ **هـ** اى من اين اتاها اللون الذي ليس في
ابويها ١٢ **هـ** فيه دليل على ان اللعان يمين للشهادة كما قال الشافعي وفي الحديث الاكاذب دليل
على ان اللعان شهادة لا يمين قال الكرمانى قال ينجح باء يمين فيه ثوب الشهادة او بالعكس ١٢ **هـ**
سبق الحديث بتمامه في ٢٥١٩ هـ في سورة النور ١٢ **هـ** وسببه ان الخاطل لاصم على السؤال غيره
فانخص هو بالانكار عليه ١٢ **هـ** وسبب كراهية ذلك ما قال الشافعي كانت المسئلة فيما لم
ينزل فيه الحكم زمن نزول الوحي ممنوعة لتلاي نزل الوحي بغير ما لم يكن محرما ١٢ **هـ** اى ما اخرج عن
السؤال ولو نسبت عنه ١٢ **هـ** عنه من الحديث في ط ١٢٣١٦ هـ في التفسير ١٢

[illegible]

۱۰. ای قاتل الکبیر! سکو نہ اونی بعضہا بہت شدید

فهل منكم ^١تائب ^٢حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال قال عمر وسعد بن سعيد بن جبير قال سألت ابن عمر عن المتلاعنين فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين حسبا كما كاذب لا سبيل لك عليها قال مالي قال لا مال لك ان كنت صدقت عليها فهو ثمنها استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليها فذلك ابيك ابد لك قال سفيان حفظته من عمرو وقال ايوب سمعت سعد بن جبير قال قلت لابن عمر رجل لا عن امرأته فقال باصبعيه وقرق سفيان بين اصبعيه السبابة والوسطى فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين اخوي بني العجلان وقال الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب قلت ثلاث مرات قال سفيان حفظته من عمرو وايوب كما اخبرتك يا ب^٣ التفريق بين المتلاعنين ^٤حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرق بين رجل وامرأته قد فاحها وحلفها ^٥حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قرق بين رجل وامرأته من الانصار وقرق بينهما يا ب^٦ يلحق الولد بالملأعنة ^٧حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا مالك قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا عن رجل وامرأته فانتفى من ولدها ففرق بينهما والحق الولد بالمرأة يا ب^٨ قول الامام اللهم يتن ^٩حدثنا سفيان قال حدثني سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال اخبرني عبد الرحمن بن القاسم عن محمد بن عيسى عن ابن عباس انه قال ذكر المتلاعنان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدي في ذلك قوله انصرف فانا تاه رجل من قومه فذكر له انه وجد مع امرأته رجلا فقال عاصم ما بتليت بهذا الا هذا الا لقل فذهب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بالذي وجد عليه امرأته وكان ذلك الرجل مصفرا قليل اللحم سبط الشعر وكان الذي وجد عند اهله ادمه حتى لو كثرت اللحم جعدا ^{١٠}قسطا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال رجل لا بين عباس في المجلس هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رجعت احدا بغير بينة لرجعت هذه فقال ابن عباس لا تلك امرأة كانت تظهر السوء في الاسلام يا ب^{١١} اذا طلقها ثلاثا ثم تزوجت بعد العدة زوجا غيره فلم يمسها ^{١٢}حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثنا ابي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ^{١٣}حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا عبيدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رفاعة القرظي تزوج امرأة ثم طلقها فترجعت ^{١٤}اخبرنا تميم بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت انه لا ياتيهما وانه ليس معه الا مثل هدية فقال لاحتى تدق عسيلته وتدق عسيلتك

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا مالك قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا عن رجل وامرأته فانتفى من ولدها ففرق بينهما والحق الولد بالمرأة يا ب^٦ يلحق الولد بالملأعنة

من امره وجرانه من امره فان فضل شيء من اصحاب الفروض فهو لبيت المال عند الاهل والشاقي وما لك والى ثور وقال الحكم وحماد ثورته امره وقال الآخرون نصيبه امره على ما كان على داود بن مسعود وعطاء واهم ابن منبعل قال احمد فان انفردت الام اخذت جميع ماله بالعصوية وقال ابو حنيفة اذا انفردت اخذت الجميع الثلث بالقرض والباقي بالرد على قاعدته ^{١٥}قوله النعم بن قيس قال ابن عمر ليس معنى هذا العدة طلب بثوت صدق احدهما فقط بل معناه ان تلد بغير شهوة ولا متعة ولا دنيا يموت الولد مثلا فلا ينظر اليان والحكمة فيه روع من شاهد ذلك عن التلبس بثل ما ترضى من الفرج ولو اذ لم يفسخ ^{١٦}قوله خذ لا يفسخ ^{١٧}قوله لا يفسخ ^{١٨}قوله لا يفسخ ^{١٩}قوله لا يفسخ ^{٢٠}قوله لا يفسخ ^{٢١}قوله لا يفسخ ^{٢٢}قوله لا يفسخ ^{٢٣}قوله لا يفسخ ^{٢٤}قوله لا يفسخ ^{٢٥}قوله لا يفسخ ^{٢٦}قوله لا يفسخ ^{٢٧}قوله لا يفسخ ^{٢٨}قوله لا يفسخ ^{٢٩}قوله لا يفسخ ^{٣٠}قوله لا يفسخ ^{٣١}قوله لا يفسخ ^{٣٢}قوله لا يفسخ ^{٣٣}قوله لا يفسخ ^{٣٤}قوله لا يفسخ ^{٣٥}قوله لا يفسخ ^{٣٦}قوله لا يفسخ ^{٣٧}قوله لا يفسخ ^{٣٨}قوله لا يفسخ ^{٣٩}قوله لا يفسخ ^{٤٠}قوله لا يفسخ ^{٤١}قوله لا يفسخ ^{٤٢}قوله لا يفسخ ^{٤٣}قوله لا يفسخ ^{٤٤}قوله لا يفسخ ^{٤٥}قوله لا يفسخ ^{٤٦}قوله لا يفسخ ^{٤٧}قوله لا يفسخ ^{٤٨}قوله لا يفسخ ^{٤٩}قوله لا يفسخ ^{٥٠}قوله لا يفسخ ^{٥١}قوله لا يفسخ ^{٥٢}قوله لا يفسخ ^{٥٣}قوله لا يفسخ ^{٥٤}قوله لا يفسخ ^{٥٥}قوله لا يفسخ ^{٥٦}قوله لا يفسخ ^{٥٧}قوله لا يفسخ ^{٥٨}قوله لا يفسخ ^{٥٩}قوله لا يفسخ ^{٦٠}قوله لا يفسخ ^{٦١}قوله لا يفسخ ^{٦٢}قوله لا يفسخ ^{٦٣}قوله لا يفسخ ^{٦٤}قوله لا يفسخ ^{٦٥}قوله لا يفسخ ^{٦٦}قوله لا يفسخ ^{٦٧}قوله لا يفسخ ^{٦٨}قوله لا يفسخ ^{٦٩}قوله لا يفسخ ^{٧٠}قوله لا يفسخ ^{٧١}قوله لا يفسخ ^{٧٢}قوله لا يفسخ ^{٧٣}قوله لا يفسخ ^{٧٤}قوله لا يفسخ ^{٧٥}قوله لا يفسخ ^{٧٦}قوله لا يفسخ ^{٧٧}قوله لا يفسخ ^{٧٨}قوله لا يفسخ ^{٧٩}قوله لا يفسخ ^{٨٠}قوله لا يفسخ ^{٨١}قوله لا يفسخ ^{٨٢}قوله لا يفسخ ^{٨٣}قوله لا يفسخ ^{٨٤}قوله لا يفسخ ^{٨٥}قوله لا يفسخ ^{٨٦}قوله لا يفسخ ^{٨٧}قوله لا يفسخ ^{٨٨}قوله لا يفسخ ^{٨٩}قوله لا يفسخ ^{٩٠}قوله لا يفسخ ^{٩١}قوله لا يفسخ ^{٩٢}قوله لا يفسخ ^{٩٣}قوله لا يفسخ ^{٩٤}قوله لا يفسخ ^{٩٥}قوله لا يفسخ ^{٩٦}قوله لا يفسخ ^{٩٧}قوله لا يفسخ ^{٩٨}قوله لا يفسخ ^{٩٩}قوله لا يفسخ ^{١٠٠}قوله لا يفسخ

ابن عمر الاجرة السؤال ما وقع سلم لم يفرق المصنف بين المتلاعنين قال سعيد فذكرت ذلك لابن عمر ^١قوله لا يسئل لك اي لتسليط لك عليها وقوله مالي هو فاعل فعل مذكور كان لا ماسح لا سبيل لك عليها قال ابن عمر مالي والمراد به الصداق كذا في الفتح او تقديره ما شان مالي اي المهر الذي اعطيت اياه لغات تزوجها استحللت من فرجها اي المال بدل ما استحللت بها اي استمعت بها وجعلتها حلالا لنفسك وبها بعد الدخول متفق عليه واما قبل الدخول فغدا في حنيفة وما لك والشافعي لما نصفت المهر واختلف الروايات عن احمد وقوله ذلك الجداي عود المهر بعد لوجوه الاستحلال مع اتمها واما ما شاع بالقدح كذا في اللغات شرح المشكوة لانه مع الصدق يبعد عليه استحقاق اعادة المال ففي الكذب الجحد ويستفاد من قوله فوجها استحللت من فرجها ان المأخوذ لولا كذب بيت نفسها بعد اللعان واقرت بالزنا وجب عليها المدكن لا يسقط مهرها ^٢قوله قال سفيان حفظته من عمرو هذا كلام علي بن عبد الله بن زيد بن سماع سفيان لمن عمرو وقال ايوب هو موصول بالسند المبدأ به وليس بتعليق وحاصل الحديث كان عند سفيان عن عمرو بن دينار عن ايوب جميعا عن ابن عمر وقد وقع في رواية اخرى عن سفيان قال وانا ايوب في مجلس عمرو بن دينار فذكره عمرو بن دينار فقال لا ايوب انت احسن حديثا مني وقد بينت في الذي قبله سبب ذلك وهو ان فيه عن عمرو بن دينار عن ايوب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان احدكما كاذب الخ قال عياض ان هذا الكلام بعد فراغها من اللعان فيؤخذ منه عرض التوبة على المذنب ولو بطريق الاجمال وانه يلزم من كذب التوبة من ذلك وقال الدلاوي قال ذلك اللعان تحذير الهامنة والاول اظهره في سبب الكلام قلت والذي ينظر للدلاوي اولى من غيره اي هو مشروعه الموعظة قبل الوقوع في المحبة بل هو اجدي مما بعد الوقوع ولما ساق الكلام فتمثل في رواية ابن عمر الامرين ^٣قوله الباري ^٤قوله وقرق بينهما فليل لابي حنيفة وصاحبه جيران اللعان لا يتم الا بتفريق الحاكم وهو قول الثوري ايضا ^٥قوله وروى ابن عمر ^٦قوله وروى ابن عمر ^٧قوله وروى ابن عمر ^٨قوله وروى ابن عمر ^٩قوله وروى ابن عمر ^{١٠}قوله وروى ابن عمر ^{١١}قوله وروى ابن عمر ^{١٢}قوله وروى ابن عمر ^{١٣}قوله وروى ابن عمر ^{١٤}قوله وروى ابن عمر ^{١٥}قوله وروى ابن عمر ^{١٦}قوله وروى ابن عمر ^{١٧}قوله وروى ابن عمر ^{١٨}قوله وروى ابن عمر ^{١٩}قوله وروى ابن عمر ^{٢٠}قوله وروى ابن عمر ^{٢١}قوله وروى ابن عمر ^{٢٢}قوله وروى ابن عمر ^{٢٣}قوله وروى ابن عمر ^{٢٤}قوله وروى ابن عمر ^{٢٥}قوله وروى ابن عمر ^{٢٦}قوله وروى ابن عمر ^{٢٧}قوله وروى ابن عمر ^{٢٨}قوله وروى ابن عمر ^{٢٩}قوله وروى ابن عمر ^{٣٠}قوله وروى ابن عمر ^{٣١}قوله وروى ابن عمر ^{٣٢}قوله وروى ابن عمر ^{٣٣}قوله وروى ابن عمر ^{٣٤}قوله وروى ابن عمر ^{٣٥}قوله وروى ابن عمر ^{٣٦}قوله وروى ابن عمر ^{٣٧}قوله وروى ابن عمر ^{٣٨}قوله وروى ابن عمر ^{٣٩}قوله وروى ابن عمر ^{٤٠}قوله وروى ابن عمر ^{٤١}قوله وروى ابن عمر ^{٤٢}قوله وروى ابن عمر ^{٤٣}قوله وروى ابن عمر ^{٤٤}قوله وروى ابن عمر ^{٤٥}قوله وروى ابن عمر ^{٤٦}قوله وروى ابن عمر ^{٤٧}قوله وروى ابن عمر ^{٤٨}قوله وروى ابن عمر ^{٤٩}قوله وروى ابن عمر ^{٥٠}قوله وروى ابن عمر ^{٥١}قوله وروى ابن عمر ^{٥٢}قوله وروى ابن عمر ^{٥٣}قوله وروى ابن عمر ^{٥٤}قوله وروى ابن عمر ^{٥٥}قوله وروى ابن عمر ^{٥٦}قوله وروى ابن عمر ^{٥٧}قوله وروى ابن عمر ^{٥٨}قوله وروى ابن عمر ^{٥٩}قوله وروى ابن عمر ^{٦٠}قوله وروى ابن عمر ^{٦١}قوله وروى ابن عمر ^{٦٢}قوله وروى ابن عمر ^{٦٣}قوله وروى ابن عمر ^{٦٤}قوله وروى ابن عمر ^{٦٥}قوله وروى ابن عمر ^{٦٦}قوله وروى ابن عمر ^{٦٧}قوله وروى ابن عمر ^{٦٨}قوله وروى ابن عمر ^{٦٩}قوله وروى ابن عمر ^{٧٠}قوله وروى ابن عمر ^{٧١}قوله وروى ابن عمر ^{٧٢}قوله وروى ابن عمر ^{٧٣}قوله وروى ابن عمر ^{٧٤}قوله وروى ابن عمر ^{٧٥}قوله وروى ابن عمر ^{٧٦}قوله وروى ابن عمر ^{٧٧}قوله وروى ابن عمر ^{٧٨}قوله وروى ابن عمر ^{٧٩}قوله وروى ابن عمر ^{٨٠}قوله وروى ابن عمر ^{٨١}قوله وروى ابن عمر ^{٨٢}قوله وروى ابن عمر ^{٨٣}قوله وروى ابن عمر ^{٨٤}قوله وروى ابن عمر ^{٨٥}قوله وروى ابن عمر ^{٨٦}قوله وروى ابن عمر ^{٨٧}قوله وروى ابن عمر ^{٨٨}قوله وروى ابن عمر ^{٨٩}قوله وروى ابن عمر ^{٩٠}قوله وروى ابن عمر ^{٩١}قوله وروى ابن عمر ^{٩٢}قوله وروى ابن عمر ^{٩٣}قوله وروى ابن عمر ^{٩٤}قوله وروى ابن عمر ^{٩٥}قوله وروى ابن عمر ^{٩٦}قوله وروى ابن عمر ^{٩٧}قوله وروى ابن عمر ^{٩٨}قوله وروى ابن عمر ^{٩٩}قوله وروى ابن عمر ^{١٠٠}قوله وروى ابن عمر

$\frac{2^{\frac{1}{2}} \sqrt{x} + x^{\frac{1}{2}}}{x^{\frac{1}{2}}} = \frac{2\sqrt{x} + x}{x}$

والمسألة ١٢ في شأنا الملقية وان خرجت من بيتها فخرجت ١٢

والقاسم وعروة وسليمن بن يسار وابو بكر بن عبد الرحمن وابان بن عبد الرحمن وليقة الفقهاء السبعة وماك
والشافعي وابو ثور ودلودوا وحمد بن داود الاقرابي والطارق بن عاصم وزييد بن ثابت وعبد الله
ابن عمرو فاطمة اخرى توفقوا في الاقرار بل بن جعفر ام الهاراني انتهى مختصراً ١٢ **ك** قوله قصته فاطمة
بنت قيس كانت من المهاجرات الاول وكان لها عقل وجمال وتزوجها ابو عمرو بن حفص فخرج مع علي عليه السلام
انتهى صلحهم الى اليمن فبعث اليها بتليقة ثالثة بقيت لها وامر ابن عمه ان يدها لها ثم اودعها في السجن
ذلك وشككت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها ليس بك سكتي ولا نفقة بك اخرجي سلم فقتلها من طريق
متعددة عنها ولم اربا في البخاري واما ترجم بها كما ترى وادور اشياء من قهتها بطريق الاشارة اليها ١٣
ف قوله او ما بلغك الخطاب لعائشة ويحتمل ان يكون صادراً من القاسم وان يكون من
مردان في رواية القاسم والاخير هو الاظهر سيما في ١٤ **ق** قوله ان لا تذكر حديث فاطمة لانه
لا حاجة فيه لجواز انتقال المطلقة من منزلها لغير سبب لان انتقال فاطمة كان لحلة يهودا كان مكانها كان
وحشا خوفاً عليها ولانها كانت بسنة استطاعت على احائها ١٥ **ف** قوله فقال مروان
ان كان بك شراي ان كان عندك ان سبب خروج فاطمة ما وقع بيننا وبين اقارب زوجها من
الشرف هذا السبب موجود بين هذين ايضاً ولذلك قال فسيك ما بين هذين من الشرف هذا صير من
مردان الى الرجوع عن رد خمر فاطمة فقد كان انكر ذلك على فاطمة بنت قيس كما اخرجها النسائي لانه كان انكر
الزواج مطلقاً ثم رجع الى الجواز بشرط وجود عار من يقضي جواز خروجها من منزل الطلاق فخرج مختصراً ١٦
ل قوله لا اتقي الله يعني فيما تملك لا سكتي ولا نفقة لئلا تنته على الزوج والحال انها تعرف نفسها
يقينا في انبائها امرت بالانتقال لحلة كانت بها واختلف العلماء في المطلقة البائنة بل لما انفقت
واسكتي ام لا فقال ابن عباس واهم لا سكتي ولا نفقة لحديث فاطمة وقال عمر بن الخطاب واليونانية
واخرون لما اسكتي وانفقت لقوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدهم ولما انفقت فلانها مجوسه
عليه وقد قال عمر بن الخطاب كتاب ربنا ولسنة نبينا صلح يقول امرأة جهلت او نسيت وقال مالك
والشافعي واخرون بسبب اسكتي لما مر ولا نفقة لمعنوم قوله تعالى وان كن اولات حمل فانتقوا عليهن
مطلقاً من الكراهي في فتح الباري والنووي والبيهقي ١٧ **ع** يعني بهومن الاعتماد ١٨ **ك**
ع وهي من مصغرات السبعة اخت الثانية ١٩ **ع** اي فقال ابو الهيثم
لما ثبت عن قبول خطبة وتملت فيه وهو ابو البشر بن المارث وكان شاباً وابو الهيثم كان كسلاً كذا في
ق ٢٠ **ع** اي قال ابو الهيثم لما رآها تجملت فغيره من الخطاب ٢١ **ع** اي قال مالك
انفقت بوضع الحمل ٢٢ **ع** اي قسطنطين في هذا قد اجمعت عليه جمهور العلماء من السلف وائمة الفتوى في
الامصار الاما دوى عن علي انها تعدت آخر الاجل ٢٣ **ع** اي قسطنطين في هذا قد اجمعت عليه جمهور العلماء من السلف وائمة الفتوى في
وهو خبر يعني الامر ٢٤ **ع** اي نقلها ابو الهيثم من عبد الرحمن من سكنها الذي طلقت فيه نجرى بنت ابي

ولا نفقة حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا ابن مهدي عن ثوبان بن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه قال عروة بن الزبير لعائشة
المتري الى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها البتة فخرجت فقلت بئس ما صنعت فقال المسمعي في قول فاطمة قالت اما انه ليس لها خير في
ذكر هذا الحديث باب المطلقة اذا خشي عليها في مسكن زوجها ان يقع عليها او يتبدل وعلى اهلها بفاحشة حدثنا جابر بن عبد الله
عبد الله قال انا ابن جريح عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة اكرت ذلك على فاطمة وزاد ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عاتكة
اشد العيب وقالت ان فاطمة كانت في مكان وحش فخيف على ناحتها فلذلك اخص لها النبي صلى الله عليه وسلم باب قول الله ولا
يحل لهن ان يكتن ما خلق الله في ارحامهن من الحيض والحمل حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابن ابراهيم
عن الاسود عن عائشة قالت لما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفر اذا صفتها على باب خيائها كئيبه فقال لها عقري او حلقي
انك لما استنيت اكرت افضيت يوم النحر قالت نعم قال فانقري اذن باب قوله وبعلوهن احق بردهن في العدة وكيف يراجع المرأة اذا طلقها
واحدة او اثنتين حدثنا محمد قال انا عبد الوهاب قال حدثنا يونس عن الحسن قال زوج معقل فاخته فطلقها تطليقة حر قال حدثنا
محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا سعيد عن قتادة قال حدثنا الحسن ان معقل بن يسار كانت اخته تحت رجل فطلقها ثم
حلى عنها حتى انقضت عدتها ثم خطبها فحلى معها فمقل من ذلك انفا فقال حلى عنها وهو يقد رعلها ثم خطبها فحلى بيدها فانزل الله
واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان يتكهنن ازواجهن الى اخر الآية فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا عليه فترك
الحميّة واستراد لامر الله حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع ان ابن عمر طلق امرأته وهي حائض تطليقة واحدة فامر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يراجعها ثم يسكرها حتى تظهر ثم تحيض عند حيضة اخرى ثم يهلها حتى تظهر من حيضتها فاذا
اراد ان يطلقها فليطلقها حتى تظهر من قبل ثم يمسكها العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء وكان عبد الله اذا سئل عن ذلك قال لا احدثهم
ان كنت طلقها ثلثا فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجا غيرك وزاد فيه غيره عن الليث قال حدثني نافع قال ابن عمر لو طلقتم مرة او مرتين
فان النبي صلى الله عليه وسلم امرني بهذا باب ثم رجعة الحائض حدثنا جابر قال حدثنا يزيد بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن سيرين قال
حدثني يونس بن جابر قال سالت ابن عمر فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم فامر ان يراجعها
ثم يطلق من قبل عدتها قلت فتعبد بتلك التطليقة قال ارايت ان عجز واستعصى باب تحيض المتوفى عنها امرأه اربعة اشهر وعشر او قال
الزهري لا اراي ان تقرب الصبيّة المتوفى عنها الطيب لان عليها العدة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن
ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب بنت ابي سلمة انها اخبرته هذه الاحاديث الثلاثة قالت زينب دخلت على

قال تيرين صنع قال اوله عاتكة اشد العيب وقالت ان فاطمة كانت في مكان وحش فخيف على ناحتها فلذلك اخص لها النبي صلى الله عليه وسلم
اهله ثقي لها عز وجل الحيض والحمل والحمل اذا ٢ وقوله فلا تعضلوهن ثقي حدثنا ابن يسار
عز وجل واستتاد وانقاد ٢ عز وجل امراة ٣ بن الخطاب حياها فان حين ٢ عز وجل يطلق لو غيره ٢ بن المنهال ٢ زوجها ابنة

عجزه او حقه والسين والساد في اشارة الى انك تكلف الحق بما فعلت من تطليق امرأته وهي حائض قال
الكرمانى ويحتمل ان يكون ان نافية بمعنى ما لم يعجز ابن عمرو ولا استحق لانه ليس بطحل ولا يموت من
فك وغيره ٢ قوله لا اراي ان تقرب الصبيّة بالرفع على الفاعلية وينصب الملب على
الفعولية وقال الكرماني ويرد بالانكس وهو ظاهر وانما ذكر الصبيّة لان فيها اختلافا فعنه ابي حنيفة لا اخلو
عليها وقال مالك والشافعي واحمد والبيهقي والجمهور عليها الحد كذا في المعنى ١٢
١٢ بعزم التخيّة وسكون القاف وفتح الفوقية والملة اى بهم ١٢ قس
ما عبد الرحمن بن عبد الله بن زكريا قال بين من ميم هو اثنتان في بن عروة ١٢ قس
ف ما عه ففتح الواو وسكون الملة بعد ما ميم اى خال لا انيس به ١٢ فتح ما عه اسند الحسن
اليسا لا نسا سبب توقفهم الى وقت طهارتها من الحيض ١٢ توامه لان طواف الواو غير لازم
لها ١٢ قس
ع مبنيا على الكسر لانه اسماء ذوات الرار ١٢ عه نفع المجزوء والام المشددة
١٢ قس من الرد وهو الطلب والمعنى اراد رجوعا ورضى به ١٢ ف للعنه جزاؤه مذكوف اى
كان خيرا ١٢ قس طلاقى ١٢ بعينين اى من وقت استقبال عدتها والمشرع فيها ان يطلقها في
الطهر ١٢ عه والمعنى انها منعت نفسها الزينة وهدنها الطيب وفتح منع الخاطب فليطه والاطع
فيها ١٢ قس عه استغفوا في الصغيرة التي مات عنها زوجها فقال ابو حنيفة لا اصادد عليها وقال الاثرية
الثالثة عليه الا اذا امر بها من يولاها ١٢ كرماني ١٢ اخذ من تعرف المعافاة اثر البرى واصل ابن وهب
بدونها ١٢ قس لعنه اشار به الى انها كالبالغة في وجوب العدة ١٢ عه ما اى ابن عبد الله ١٢ ف
ما عه دس حديث ام حبيبة وزينب بنت جحش وام سلمة زوجات النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك

فيها ابنة عينيها النبي عشر فقالت بها ابنة علي وتكمل وتكمل رمته عشر ابنة ام لزوج علي زوج شقي

ابوسفين قال في الفتح في نظر لان اباسفين مات بالمدينة بلا خلاف بين اهل العلم بالخبر والمجموع
على ان مات سنة ائمتين وثلاثين ١٢ **٥٢** قوله لامرأة تؤمن بالله استدل به الحنفية بان
لاحد على الذميمة للتقييد بالامان وبه قال بعض المايكية والموثود وترجم عليه النسائي بذلك واجاب
المجوز بان ذكر تأكيد المبالغة في الزجر فلا مفهوم لهما يقال بظاهر طريق السليمن وقد يسلك غيرهم كذا في الفتح
ومالديث في ١٢٥٥ في الجناز ١٣ **٥٣** قوله من توفي اخوها قال يعني في كتاب الجناز قال
شيخنا زامن الدين فيه اشكال لان لزنب بنت عجم ثلاثة اخوة عبد الله وعبيد الله مصغر والوالد
مشهور بكنية ولا جاز ان يكون عبد الله كبر الانه قتل باحد قبل ان يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم زنب
بنت عجم والجاز ان يكون عبيد الله فانه مات نهارنا ما في سنة خمس اوست فان النبي صلى الله
عليه وسلم تزوج ام حبيبة بعده وزنب بنت الياسم كانت ح مغيرة وان امكن ان يعقل ذلك
وهي مغيرة على بعد فيه ولا جاز ايضا ان يكون ابا احمد فانه توفي قبله كما جزم به ابن عبد البر وغيره و
اقرب الاحتمالات ان يكون عبيد الله الذي مات نهارنا ما قتل مثلاً لا يزن على من مات كافر في
بيت النبوة قلت ذلك الحزن بالجليلة والطبع فتعذر فيه ولا تنال به وقد بلى النبي صلى الله عليه وسلم لما
راى قبر امره لوجع الماد قيل يمكن ان يكون اخا لزنب بنت عجم عن ابراهيم من الرضاع سنة ١٢ -
٥٤ قوله وقد اشكت عينا قال ابن دقيق العية يجوز فيه وجان عم النون على الغالبة على ان
تكون العين هي المشككة وفتحها على ان يكون في اشكت ضمير الغافل وهي المرأة ورجع هذا وقع
في بعض الروايات عينا باء وهو ترجع الضم ١٢ فتح **٥٥** قوله لظاهرة تحريم الكحل عينا وان احتاجت
وبعده حديث اجعلها بالليل واسميه بالنداء فكل بعضهم النبي على النداء واجاب قوم با احتمال انه كان
يحصل لهما البرزخية كالتمسيد بالبرص ونحوه وقيل هو في كل مخصوص وهو ما يترتب به لا مكان التداوي وغيره
كذا في التوشيح قال في السارية المداوي يقال للاحاد والفتان وهو ان تشرك الطبيب والزينة والكمس
والدهن الملبس وغيره الطوب الا بعد راتى ١٣ **٥٦** قوله حشوا بكسر الملمة وتسكين القادو بالبعثة
بيت صغير فريق لا يكاد يمتدح ك قوله ثم توفي بداره بالنور وجماد بالجواز التنوين على البدل وقوله او شاة
اولا للتنويج لا لا شك ١٢ فتح **٥٧** قوله ففتقض به بفاد ثم فوقية ثم فناد جمة ثقيلة فسرهم ماك
في آخر المديث فقال تسع به جلد با قبل المراه به جلد الثقل وقال ابن وهب معناه انما تسع بيدها على اللابة
ومل نهارا قوله فترى بها زواين وهب من وراد عليها اشارة الى انها ماتت بعدة من البعرة وقيل تقطاعا

عَصَبٌ وَقَدْ رُخِصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرَانِ إِذَا اغْتَسَلْتَ أَحَدُ نَا مِنْ فَيْضِهِمَا فَيُبْدِي مِنْ كُسْتٍ فَطَفَرُ وَكُنَّا نُنْتَهِي عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَاحِ نَزَّ قَالَ لِيُوعِيدَ اللَّهُ
كُلَاهُمَا يُقَالُ الْكُسْتُ وَالْقُسْتُ وَالْقَافُورُ وَالْقَافُورُ يَا بَابُ تَلْبَسُ الْحَادَّةُ ثِيَابَ الْعَصَبِ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دَكَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ حَرْبٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِلُ لِمَرْأَةٍ تَوَعَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحَدِّثُ فَوْقَ ثَلَاثِ
الْأَعْلَى زَوْجٍ فَانْهَارَ لَا تَكْتَلِ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا وَلَا تُؤَبِّ عَصَبٌ وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصَةُ حَدَّثَتْنِي أُمُّ عَطِيَّةَ
نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُ طَبِيئًا إِلَّا دَفِي طَهْرَهَا إِذَا طَهَّرْتَ بُدَّةً مِنْ قُسْطٍ وَطَفَرًا يَا بَابُ وَالَّذِينَ يُتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا
يَكْرَهُنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ إِلَى الْآخِرَةِ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَنَا وَرَوْحٌ حَدَّثَنَا شَيْبَلٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَالَّذِينَ يُتَوَقَّونَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا قَالَ كُنْتُ هَذِهِ الْعِدَّةَ تَعْتَدُ عِنْدَ أَهْلِ زَوْجِهَا وَاجِبٌ فَانْزَلَ اللَّهُ وَالَّذِينَ يُتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ
مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ قَالَ جَعَلَ اللَّهُ لَهَا تَامَ السَّنَةِ سَبْعَةَ أَشْهُرٍ عَشْرِينَ
لَيْلَةً وَصِيَّةٌ إِنْ شَاءَتْ سَكَنَتْ فِي وَصِيَّتِهَا وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فَالْعِدَّةُ كَمَا هِيَ وَلَيْسَ
عَلَيْهَا زَعْمُ ذَلِكَ عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةَ عِدَّةً تَعْتَدُ أَهْلُهَا فَمَتَّعَتْ حَيْثُ شَاءَتْ وَقَوْلُ اللَّهِ غَيْرَ
إِخْرَاجٍ قَالَ عَطَاءٌ إِنْ شَاءَتْ اعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَنَتْ فِي وَصِيَّتِهَا وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ لِقَوْلِ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي
أَنْفُسِهِنَّ قَالَ عَطَاءٌ ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاثُ فَنَسَخَ السُّكْنَى فَتَعَدَّتْ حَيْثُ شَاءَتْ وَلَا سَكْنَى لَهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ سَفِينٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَيْدَرُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفِينٍ لَمَّا جَاءَهَا نَعْيُ أَبِيهَا دَعَتْ
بَطِيْبَ فَمَسَحَتْ ذِرَاعِيهَا وَقَالَتْ مَالِي بِالطَّيْبِ مِنْ حَاجَةٍ لَوْلَا أَنِي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَجِلُ لِمَرْأَةٍ تَوَعَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ تُحَدِّثُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ الْأَعْلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا يَا بَابُ مَهْرُ النِّبْغِيِّ وَالنِّكَاحُ الْفَاسِدُ وَقَالَ الْحَسَنُ إِذَا تَزَوَّجَ مُحْرَمَةٌ وَهِيَ لَا
يَشْعُرُ فَرَقَ بَيْنَهَا وَلَهَا مَا أَخَذَتْ وَلَيْسَ لَهَا غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ يُعْطِيهَا صَدَاقُهَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَخُلْوَانِ الْكَاهِنِ وَمَهْرِ النِّبْغِيِّ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي جَحْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَأَشْمَةَ وَالسُّتُوشْمَةَ وَآكَلَ الرِّبَا وَمَوَؤَلَهُ وَنَهَى عَنْ ثَمَنِ

حَيْضَتِهَا أَظْفَارُ بُدَّةٍ أَيْ قِطْعَةٍ أَيْ ٣ أَنْ ٢ قَالَتْ ٢ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُسْتُ وَالْكُسْتُ مِثْلُ الْكَافُورِ لَقَانُورٌ نَحْنُ ٣ قَالَ لِي قَوْلُهُ خَيْرٌ ٢ قَالَ ٢ بِنِ عِيَادَةٍ وَاجِبًا
أَيُّ قَوْلِهِ بِمَا تَعْلَمُونَ خَيْرٌ ٢ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مَنْ مَعْرُوفٌ ٢ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ ٢ عَزَّ وَجَلَّ أَهْلَهَا ٢ عَزَّ وَجَلَّ ابْنَةُ ابْنِ ابْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ ٢ عَزَّ وَجَلَّ مُحْرَمَةٌ ٢ عَزَّ وَجَلَّ بَعْدَ مَا صَدَقَهَا

في لفظ المذكور والمنوت قوله والنكاح الفاسد أي مرن لمحت بالنكاح الفاسد أي لشبهة من إغفال شرط
أو نحو ذلك فتح قال النبي والواحدة كثره كالنكاح بلا شهود ولا ولي عند البعض ونكاح المعتدة بدل والنكاح
الموقت والشغار عند البعض ونحوها ١٣ ٤٥ قوله وقال الحسن أي البصري إذا تزوج محرمة بشتر يد
الرد للمتن بفتح الهم والرد وسكون الهم والغير وهذا في جزم ابن القين وقال أي ذوقه في قال الكرماني بلفظ فاعل
من الأحرام ولفظ مقول من التحريم ولفظ المحرم بفتح الهم والرد المقاف انتهى كذا في الصحيح ١٣ ٤٥ قوله
وهو لا يشتر حراز ما إذا تعدد وهذا القيد مضموم بطريق التزويج قال ابن بطال اختلف العلماء في ما على
قولين فمنهم من قال لها المسمى ومنهم من قال لها مهر المثل وهم الأكثر ١٣ ٤٥ قوله ولما ما اقتدت
من الرجل يعني صداقها المسمى وليس لها غيره قوله ثم قال أي الحسن أي قال الحسن البصري أولها صداقها
المسمى ثم قال بعد ذلك لها صداق مثلها والاول هو قول مالك المشهور وسائر الفقهاء على هذا القولين ما كثر
يقول بصداق المثل وطافه يقول بالمسمى ولما من تزوج محرمة وهو عالم بالتحريم فقال مالك والبولسفي
ومحمد والشافعي عليه الحمد والصداق في ذلك وما قول الشافعي والحمد لله على ما ٤٥ قوله
مربط أي أجرة الزانية قال النبي قال القاضي لم يختلف العلماء في تحريم الجربغي وكذا قال في الاشباه
١٣ ٤٥ قوله الواشمة والمستوشمة الوشم أن يغرز الجلد بأبرة ثم يصبى بكل أو يبل والواشمة فاعلة
بنفسها أو غيرها والمستوشمة من يطلب ذلك وأكل الربوا أخذه وموكله محطية لمعات ومراحمه في ٣٤
في البيوع ١٣

له قوله من كست ظفار
بالأصنافه يأتى في الذي بعده بالقاف وقال السخاني في النسخ الظفار وهو بفتح الظاء وفتح الجيم
العام موضع بفتح الجيم وقال النووي القسط والظفار نوعان معروفان من الجوز وليس من مقصور
الطيب ورخص فيها للمفسر لا لزاله الآية الكريمة ينتج بها الإلزام للتطيب ١٢ ٤٥ قوله
عند أبي زوجها وأبى كذا في ذم الكسبيته وذكر وجبا ما لا منه صفته موزون أي امرأته أو ضمن
العدة معنى الاعتداء وفي رواية كريمة واجب على من خربته أموزون قال ابن بطال ذهب مجاهد إلى
أن الآية وهي قوله تعالى يرضى عن أنفسهن أربعة أشهر وعشرا نزلت قبل الآية التي فيها وصية لزوجهم
متاعا إلى الحول غير إخراج كما هي قبلها في التلاوة وكان الحال على ذلك استحكال أن يكون النسخ
قبل المنسوخ فزاد أن استعمل ما يمكن حكم غيره ما دفع لجواز أن يوجب الله على المعتدة ترضى أربعة
أشهر وعشرا لوجب على أهلها أن يتجنى عنه ثم سبعة أشهر وعشرا من أجل تمام الحول أن أقامت عندهم
أنهى مخلصا قال وهو يقلل أحد المفسرين غيره ولا تبعه عليهما من الفقهاء أحد بل اطلقوا على الآية
الحول منسوخة وأن السكني تمنح للعدة فلما نسخ الحول في العدة بأربعة أشهر وعشرا نسخت السكني أيضا
وقال ابن عبد البر لم يختلف العلماء أن العدة بالحول نسخت إلى أربعة أشهر وعشرا وإنما اختلفوا في قول
غير إخراج فالجمهور على أن نسخ الاعتداء روي ابن أبي شيبة عن مجاهد فذكر حديث الباب قال ولم يتابع
على ذلك ولا قال أحد من علماء المسلمين من العاربة والاربعين في مدة العدة بل روي ابن جبر عن مجاهد
في قدرها مثل ما عليه الناس فأرفع الخلاف وانقص ما نقل عن مجاهد وغيره مدة السكني على أن أيضا شاذ
لا يقول عليه وإنما علم كذا في الفتح بجاءه ويحتمل أن يكون معناه العدة إلى تمام السنة واجبة ولما السكني
عند أبي زوجها ففي أربعة أشهر وعشرا واجب أو في التام باختیارها ولفظ فاعلة كما هي واجبة عليها
لأن هذا الاحتمال وما صلا أنه لا يقول بالنسخ ١٢ ٤٥ قوله وقال عطاء الخرمي أي قال عطاء
آية الخوف نسخت وجوب الاعتداء عند أهل زوجها ثم نسخت آية الميراث السكني عند أبيه فليس لها
ذلك كذا في الكرماني والخير الخرمي ١٣ ٤٥ قوله ولا سكني لدا هو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى
أن المتوفى عنها زوجها لا سكني لها وهو أحد قول الشافعي رحمه الله تعالى كالنكف وأظهرها الوجوب عند
مالك لها السكني إذا كانت المرأة لم يمت ١٣ ٤٥ قوله لبي أي خبر موت أبيها قال
العيني والمطابقة من حيث أن فيها ما يتعلق بالعدة والزينة في القعدة والحدوث عن قريب ١٣
له قوله مرابغ والنكاح الفاسد النكاح بكسر الميم وتشديد الهمزة فيل من البغاء وهو الزنا يسوي

کتاب التفقات

اخبرنا الله تعالى الى قوله بصير كذلك بين الله لكم اياته لعلكم تعقلون
تفكرون في الدنيا والاخرة على امله نفقة يحسبها ثقتي حدثنا
انك
اله قوله وكيف الدخول عطف على ما قبله واختلفوا في كيفية الدخول فقالت
طائفة اذا غلقت بابا وارخى ستاره على المرأة فقد وجب الصداق كما لو اذاعة روى ذلك عن عمرو بن وهيد
ابن ثابت ومعاذ بن جبل وابن عمرو بن وهيد الكوفيين والاوزاعي والليثي واما حماد بن عمار فقال طائفة لا يجب
المهر بالمسيس والبراء روى ذلك عن ابن عباس وابن مسعود وشرعوا والشعبي وابن سيرين واليه
ذهب الشافعي وطائفة ١٣ ف ع قوله فقد دخلت بها قال صاحب التراجم استنبط
من منطوق حديث العملي من لفظا فقد دخلت بها كمال المهر بالدخول ومن مضموم عدم الكمال وعلم
الضعف من القول قال الكرماني قال في القاري في الرقاة فيه ان الملاء لا يرجع بالمهر اذا دخل بها
وعليه اتفاق العلماء واما اذا لم يدخل بها فقال ابو حنيفة ومالك والشافعي لا نصف المهر وقيل لا النكاح
وقيل لا الصداق لما ١٣ قوله باب المتعة التي لم يرض لها تقييدها في الرخصة بالتي لم يرض لها
قد استعمل لبقوله في الآية او اقضوا البين فربطه به وصير الى ان الاول يتزوج فنفق الجناح عن طلقته
قبل المسيس فلا متعة لما لانها انقضت من المسيس فكيف يثبت لما قدر زائد ومن فرض لما قدر معلوم
مع وجود المسيس وهذا احد قول العلماء واحد قول الشافعي ايضا وعن ابو حنيفة ينقص المتعة بمن طلقها قبل
الدخول ولم يسم لها مهر اطلاقا والليث لا يجب المتعة اصلا وروى قال مالك وذهب طائفة من السلف
الى ان لكل مطلقة متعة من غير استثناء ومن الشافعي وهو الراجح وكذا يجب في كل فرقة الا في فرقة
وقعت بسببها قال البيهقي وتقدر بما موقوف الى رأس الحاكم ويؤيده قوله في الموضع قد رده
الى وقال ابو حنيفة بن دسر ومطعم حنفيا على حسب الحال الا ان ينقل سر من من ذلك فلا نصف مهر
المثل انتهى اى لا تزويج على نصف مهر المثل ولا تنقص من عشرة دراهم كذا في كتب الفقه ١٣ قوله
فذاك بعدوا بعد قال الكرماني فان قلت لا بد فيه من بعد زيا ودة وتكرارها قلت البعد هو طلب المال
بعد استيفاء ما ياتى به وهو الوطى والزيا ودة هى ممت اياها بالقدف الموجب للانتقام عنه لا لانعام
عليه والتكرار لانه اسقط الحد الموجب لتعويض المتعة عن نفسه باللعان انتهى كذا في البيني وقال في
النخعي الجارى مطابقة الحديث للرخصة من جهة عدم بيان المتعة في الملائعة ولو كانت واجبة لم تسلم و
اليه اشار البخاري بقوله ولم يذكر البيني صلح الإمام ١٣ قوله قل العفو سبب نزول ما اخرج ابن ابي
حاتم ان معاذ بن جبل ونخيلة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ان تارداوا وبين فاني ينفق من اموالنا

(قوله افضل الصدقة ما ترك غنى) ای ما یبقی لصاحبها عقبها غنی البدل او غنی القلب ولعله المراد بقوله ما كان عن ظهر غنی ای ما یبقی عقبه غنی یكون كالظهر لصاحبه یمتد اليه ویعتمد علیه سواء كان غنی البدل او غنی القلب والله تعالی اعلم اه مستدی

۱۱۱۱

۱۱۱۱

هـ قوله فما تركتها بعد اى قال على رما ما تركت التسبيح والتكبير والتحميد على الوجه المذكور بعد ان سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم قيل وللايلة صفين وهو بكسر الصاد والميم وكسر الفاء المشددة وسكون التثنية و بالنون موضع بين العراق والشام كانت فيه وقعة عظيمة بين مغوية وعلمى وهى مشهورة وقال على ان لم ينفعني فيها علم تلك اليلة وعلم الامر الذى كنت فيه **هـ** عني **هـ** قوله ان هند ابنت عتبة بن ربيعة امرأة ابي سفيان وام مغوية قوله رمل صحيح اى يخيل اشده الجمل والحرس كذا فى القاموس قوله فندى ما يكفكى وذلك فيه ان من لم على غيره حق وهو عاجز عن استيفائه يجوز ان يأخذ من الرقة رقة بغير ذى قال الطيبى ومنه ذلك والوجيفه وان للمرأة دخل فى كفالة اولادها وبالانفاق عليهم من مال ابيهم وان القاضى يقضى بعلمه لان النبي صلى الله عليه وسلم يكفلها بالبينة وقوله بالعروف يدل على ان الشفقة بقدر الحاجة من غير اسراف وتعمير نه اكل فى البعثة **هـ** قوله خير نساء الذين الابل يد يد خير نساء العرب لانهن يكنن الابل قوله احناه اى اشفقته من حنا يكون حوا اذا عطف وتذكر الصغير على تامل اى هذا العصف لوم يركب الابل اوب يتزوج انحوها قوله وارعاها على زوج فى ذات يده اى احفظ من يتزوج عن زوجا فباني يده اى اموال التى فى يده وذكر الصغير اجراء على لفظ الذى فى الاموال التى فى ملك يد الزوج وتعرفه وتكبر لفظ الولد اشارة الى انها تحنو على اى ولد كان وان كان ولد زوجا من غيرها الاثر ما ينو عليه غير ما اقول وفى وصف الولد بالضعف اشعار بان حوا محلل بالصغر وان الصغر هو لباغت على الشفقة فلذا وجد هذا الوصف وجد حواهن كذا فى الطيبى ومضى **هـ** قوله ان يقصر الهرة بمعنى جاهد ولاغنى الى التى اتى بحرف جر ما ضمير فله بالرفق فاعلم وفيه حذف اى فاعطيتها وفى بعضها انى الى يده الهرة اى اعطى ومن معنى اهدى فحده بالى وهو يتشبه باليارد للنفق بحث ولعبه وس اهدى كذا فى التوشيح **هـ** قوله سيرا نوع من البرود يسمى لطر حريه داوى بكسر السين مملوء ففتح تحيته ثم راد بعده الف ممدودة برة بما لطا حريه وقيل هى حريرة محض وهو الاشبه لما جاء فى بعض روايات مسلم عنه من دراج وفى اخرى من سندس قوله فرائيت الغضب فى وجهه لاذكر الله وجهه لم يفكر انما ليست من ثياب المستعين وكان شبيها لسان يتجبر فى اى ويسما على النساء كذا فى الرقاة والطيبى قوله فشققتها بين نسائي وردى فشققتها بين الفواطم اى فاطمة

[illegible]

والله اعلم اذا لم يعرف منك ابيته ١٢.

كرايت البرامي ١٣٢٤ هـ على كنه قال في البيع ان لم يرد ما رواه من الفضل بن ديانا فها انتهى ١٣ هـ فيه ان الاكل

ودحوليه وجواليه والام مفتوحة في الجميع ولا يجوز تكرارها على ما في الصلوح وهو مفرد اللفظ جميع الحق اى
 جوانب القصعة وهى بفتح القاف ما تشعب عشرة النفس والايادى من نبيه عن ذلك لانه لا تعدد الالاء
 وهو شفى في حق صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتبركون بعباقرة ونخامته ويدكون بذلك وجوههم وقد
 شرب بعضهم لوله ولعنهم ودم المراد صلح يتشعب من حوالى جانيه من القصعة لاسم جميع جوانبها. مطلق
 من المرقاة والنودى ودم الحديث فى ١٢٥، ١٢٦ في البيع ١٣ قوله فى طهوره بضم الطاء اى فى
 تطهيره قال سبويه الطهوى بالفتح يقع على المذ والمصد معاً فلى هذا يتجاوز فتح الطاء اليها كذا فى قس
 قوله وتعدى اى ليس فله. جمع قوله وترجله قال فى النهاية الرزمل والرزجل قسرح الشجر وتطيق ١٣ مرقاة
 هـ قوله وكان قال بواسطه اى كان شبيهة قال جله واسطه فى الزمان السابق فى شأنه كل اى زلوليه
 هذه الكلمة قال بعض المشائخ القائل بواسطه هو اشعث والله اعلم كذا فى الكرماني والعيني والمراد به
 الامور التى يشاء التكرم كذا فى الخيزلارى ودم الحديث فى ١٢٦، ١٢٧ قوله ثم دسته اى
 ادخلته بقوة. قس من دستت التثنى فى التراب اذا اخفقت فيه. ك قوله دستى ببعضه من الرزية
 اى جعلت بعضه بردا لى. رخ قوله فقالت الشدة ورسوله اعلم بقد ريل على فطنته اورجان عقلها فكانسا
 عرفت انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لينظر الكرامة فى تكثير الطعام قوله ففت بضم الفاء الثانية وشدة
 المنقوطة من الفت بمعنى الكسر والعكس بضم العين وتشديد الكاف اتاد من جله يكون فيه السمن غالباً
 والعسل قوله فادسته اى خلطته وجعلت منه اداما وهو المرد والقمر وروى بالتشديد فى تكثير قوله انثرون
 عشرة قيل انما لماذن لكل مرة واحدة لان الجمع الكثير انظر الاقوال فى قليل يزاد ودمهم والمرح محمقة
 للبركة وقيل لتفريق المنزل من تن قس ك جمع ورم فى ١٢٣، ١٢٤ فى علامات النبوة ١٤
 مالى الله النعم الحرم اى اشرف اموال العرب اى ضيا فلك احب الى من ذلك
 ١٢ اك مامه اى فى ابتداء الكل وسبجى بيانه الوافى فى القصعة الآتية ١٣ عه اى تحرك
 واسند الجيش الى اليد ما لفته ١٣ عه بفتح المهملين وسكون اللام الاولى ١٣ ك عه يذاهبه
 الجمع بين حديث الباب وبين ما رمن التنى ١٣ للعه البوسليم بضم السين اتا لى الكوفى ١٤
 عه بضم السين اسما سلة اورمه واد ١٣ عه فيه دليل على ان الدعوى كبرى باخر معلوا اعلم عدم

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَانَ رُوحَهُ فَأَيُّهَا قَالَ فَعَلِمَ أَخْبَرَنَا تَنَا أَخْبَرَنَا

وحدث ابو عثمان ايضا قال انكر ما في فان قلت ما فائدة لفظ ايضا قلت لما بهر الاشعاريان سليمان قال
حدثني غيري ثمان وحدثني ابو عثمان ايضا انتهى قال العيني وقال بعضهم ليس ذلك المراد انما اراد ان
ابا عثمان حدثه بحديث سابق على هذا ثم حدث به فليكن قال ايضا اى محدث. بحديث بعد حديث
قلت من تأمل علم ان ما قاله الكرمانى هو الوجه ٢٠٢ قوله شتان بعن الميم واسكان المعجزة و
بالملء وشدة النون وقيل بكسر الميم الطويل فى القامة وقيل طویل الشعر شدة ثأره كذا فى الكرمانى
والعيني قوله انبى اى بذه يسع قوله اذ قال شك من الراوى اى بل قال علمته اى بهر قوله صنعت اى
ذبحت وسواد البطن فكيف درجة بعن الملء القطعة من اللحم وروى يحيى وفيه معجزة كثرة سولو البطن
والصاع واللم كذا فى الجمع والحديث ينفى فيه ٢٠٣ فى المنة ٢٠٤ قوله من شبتا نظرت
كالل حال معناه ما شبتا قبل زمان وفاته يعنى كنا متعلمين من الدنيا زاهد من فيها فان قلت الماء
شفاف لا لون له قلت الملاقى الاسودين كالا بوزن والعمرين من باب التعليل فان قلت انهم
كالوا فى سعة من الماء قلت الرى من الماء لم يكن يعمل لهم من دون الشبع من الطعام فخرقت بينهما الفقه
المتبع باحد ما بعدون الآخر فان قلت المستعمل فى الماء الرى لا الشبع قلت عبر عن الامر من الشبع
والرى بفعل واحد كما عبر عن الترد الماء بوجه واحد ٢٠٥ قوله دعار رسول الله صلى الله
عليه وسلم بطعام فما اى ابو حنيفة الحديث قال فى الفسخ ليس هو ظاهرا فى المراد من السند لا احتمال ان
يكون ما حى بالسويق لاس من جهة واحدة لكن مناسبتة لامل التزعة على هرة فى اجتماعهم على لوك السويق
من غير تميز بين العلم ولصبر وبين محب ومريض انتهى قال العيني على الظاهر ان من كان عنده شئ من
السويق احضره لان قوله دعار رسول الله صلعم بطعام لم يكن من معين بل كان عاما والحال يدل على ان
كل من كان عنده شئ من ذلك احضره انتهى قال الكرمانى قال شارح الترازيم المفقود من الحديث
قوله تعالى او صدقكم وقوله تعالى ان يأكلوا جميعا او اشتاتا ووجه الدلالة من الحديث لموافقة الآية
جمع الازود وغلطها واجتماعهم عليها انتهى قال العيني المطابقة لوقفه من وسط الآية المذكورة و
قوله ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا او اشتاتا وهو اصل فى المحاربة ولهذا ذكر فى الترجمة ٢٠٦
قوله انجز الحق بتشهيد القاف الاول المئين المنس. قسطا لى كبر الجولوى وشبهه
والترقيق التلين. تؤيد ما هو المتعارف ويرجى ان الاثر قال الرقاق والحق مثل طول وطويل و

هو الرقيق الواسع الرقب والخوان المشهور فيه كسر العجم ويجوز عنهما وفيه لغة ثالثة الخوان بكسر الهمزة وسكون اللام يسمى به لانه يتخون ما عليه اى ينقص والبيع انه اعجى معرب وقيل الخوان المائدة المالم يكن عليها طعام واما السفر فاصلها الطعام لنفسه ثم اشترت لما يوضع عليه الطعام لقطع من فلو قوله ولا شاة سموطة سموطة الذى ازيل شعره بالمد السخن ويشوى جلده اى يطبخ واما يصنع ذلك فى الصفر سن وهو من فعل المترفين من وجهين احدهما المبادرة الى ذبح ما لو يلقى للازداد ثمنه وثانيه ان السموط ينفع بجلده فى اللبس وغيره والسمط نفسه كذا فى الفصح والعين والتوشيح ١٢

قوله ما علمت النبى صلعم فيه لى العلم وطردة لى العلوم فوسن باب لى الشئ بنى لازمدو اما سمع هذا من لى لى طول لروم النبى صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقة لى الى ان مات ١٣

قوله اكل على سكر بجزء الملهة والكان والازد الشديدة الضمومات قال التوزى شتى صوابه يفتح الراء لانه فارس معرب والراء الى اصل مفتوحة والعجم يستعملونها فى الكواشج وما اشبهها من الجوارشات على الموائد حول الاطعمة للضمم والنبى صلعم لما اكل على هذه الصفة قط ١٢

قوله ولا اكل على خوان قط هو ما يوضع عليه الطعام عند الاكل لانه من داب المترفين للشايشة لى السطاطة والاختار كذا فى الجهم ١٣

قوله يكون ارفق بهم فان القصعة التى فيها الطعام لا يتحقق عليها اكثر من عشرة

الا يفرز بلحق بعد ما عشم ١٢ النبى لى قال ليعظم الشجع المذكور يحمل على الشجع المتأدبم وهو ان الشجع للطعام والثلث للشراب والثلث للنفس ١٢ ك

قوله سى صفة بنت شعيبة بن عثمان الجهمى ١٢ ع ك

قوله النبى لى فى التولاء التى فى الفصح لانها المناسبة لبواب الاطعمة ١٢ ع

قوله النبى لى فى النون وكسر با واسكان الباء وبالهمزة من الناهية وهى اخراج كل واحد من الرفة نفقة على قدر نفقته صاحبه كى حتى لا يتخا بنوا من ودرى ١٢٣٤ فى الشكر ١٢

قوله هو طعام يتخذه المسافر واكثرنا ياكل فى جلة مستحبة فعمل اسم الطعام الى الجمل ١٢ مجمع ١٢ هو ابو زيد الدبى مراده ان يوسن وقع فى السند غير مفسوب قال وهو الاسكاف ليعتبر عن يوسن بن عبيد البصرى احد الثقات فانه فى بلعة يوسن بن ابى لغزرت الاسكاف ١٢ كذا فى ف د ع

بعم السنين والراف المشددة وفتح الجيم وقبلى الراء مفتوحة وهى صفات ١٣

قوله عدل عن الراء الى الجمع اشارة الى ان ذلك لم يك يتخفا باسبى صلعم ووجه بل كان اصحابه يفتقون اثره ويقتدون بفعله ١٢

اَخْبِرْنَا لَا مِثْلَهُ فَقَالَ ^١بَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ^٢مَنْ تَقِي تَقَى تَعَالَى ^٣زَجَاءَ ^٤نَسَفَ ^٥مَشَى ^٦اَنَا فَاَقُولُ ^٧ثَنَى ^٨لَا مِثْلَهُ ^٩لَا مِثْلَهُ

(قوله يا ب الخزيعة) وفيه فاذا كانت الامطار رسال الوادي جملة سال الوادي يدل من الجملة السابقة وجملة لما استطع جزاء الشرط والله تعالى اعلم ^{سندى}

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى الْكَخْشَ ذَاكَ قَالُوا تَمَلَّأَ فَقَالَ قَالَ التَّمَسُّ ثَقِيَ ثَقِيَ حَدَّثَنِي أَخْبَرَنِي شَأْنُ يَعْلَمُونِي بِهِ بِهِ عَلَيْهِ

من المرق اخرجته من قال الاستغلي ذكر الانتشال مع النش والانتشال تناول والاستخراج ولا يسمي
نشا حتى يتناول من اللحم قلت في صله ان النش بعد الانتشال ولم يقع في شئ من الطريقتين
الذين ساقها البخاري بلفظ النش وناول بالمتى حيث قال تفرق كقفاي تناول اللحم الذي عليه
بقره وبذ هو النش كما تقدم ولعل البخاري اشار بهذه الترجمة الى تضعيف الحديث الذي بعده في
النش عن قطع اللحم بالسكين كذا في الفتح ١٢. **قوله** تفرق بتشديد الراء بعده فانما اكل ما على
الكتف من اللحم واخره ١٢ قس ك **قوله** وعن اليوب هو معطوف على السند الذي قبله
واخطأ من زعم انه معطوف وقد اوردوه بالوجه في المستخرج من طريق الفضل بن الجباب عن الجبى وهو
عبد الله بن عبد الوهاب شيخ البخاري فيه بالسند المذكور واصله ان الحديث عنه حماد بن زيد عن
اليوب بسندين على نظيرين احدهما عن ابن سيرين باللفظ الاول والثاني عنه عن عكرمة وعاصم
الا حول باللفظ الثاني ومقاد الحديثين واحد وهو ترك ايجاب الوضوء مما سمت النار كذا في الفتح بلفظه
قال صاحب الفتح واما ذكر البخاري هنا المتابعة لان يجبي من معين قال لم يسمع محمد بن سيرين من
ابن عباس انما روى عن عكرمة عنه انتهى قال الشيخ مطا بلفظه للجزء الثاني من الترجمة ظاهرة ويمكن
ان لوخذ المطا بلفظه للجزء الاول من قوله تفرق من حيث ما صهل المعنى لان حيث اللفظ لان معنى
تفرق كقفا تناول اللحم الذي عليه والنس ايضا تناول اللحم بالضم وازالة من العظم كما ذكرناه انتهى ١٢
قوله اخضع فعلى بكسر الهمزة والفتحة اي اخرزه والرق بعضه ببعض قوله حتى تفرقا اي حتى
اكل ما عليها من اللحم كذا في العيني. ورو الحديث في ٢٣٣ في كتاب الحج ١٢
قوله انقاد للعطف ومن لم لا يحسن تفسير ثاب باجمعه الا انه يلزم منه
عطف على مرادفه فالوجه تفسيره بجماد بعضهم اثر بعض ١٢ قس معه وصله المؤلف في المفازي
ومرقر بها معطوف في ٢٣٢ ١٢٢ هو لم يتخذ من تروا قط وسمن او دقيق او فقيت بدل اقط
١٢ جمع له وسمن في الجملة ثم يجعل عليه قبضتين شيعر قطعا ١٢ ما هو ابن سيرين. قس قال احمد
ابن حنبل لم يسمع ابن سيرين من ابن عباس ١٢ ك **قوله** افقع العين وسكون الراء العظم الذي عليها
للمرق ١٢ من ك **قوله** سلمة بن دينار هو صاحب سهل بن سعد ١٢ اف

فميسناه اى مغناه من الرجوع من منزلنا لاجل خزيرة صفناه لياكل منه وفيه المطابقة للترجمة كذا الفتح
والجنى ١٣ **قوله** ابن الدقيش مصغر الفرس بالماء المصنونة وسكون الجمة الاولى ونم
الثانية وبالنون وفي بعضها بلفظ المكبر ١٢ **قوله** ثم سألت الحسين بن علي بن ابي حمزة عن
الصادق عليه السلام عن مصنف حصن وهو ابن محمد السامي التالبي ورواه القاسم بن عاصم بن محمد بن ابي
كزافي الفتح والعيني وسبق الحديث في **قوله** في الصلوة ١٣ **قوله** باب الاقط يفتح الهمزة
وكسر القاف وقد يمكن بعد هاء مهلهل هو عين العين المستخرج زبده كذا في الفتح قال في القاموس
الاقط مثلثة ويحرك الكسف ورجل وابل شئ يتخذ من الخيش الغني انتهى ١٢ **قوله** قال
حميد بن محمد موصولا في باب النهر المرقى **قوله** ١٢ **قوله** ف
جمع ضب وهو جمع كثرة وقد سبق احتيا وهو جمع قلة كذا في التفتيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعدا وسيأتي
في الذمار ان شاء الله تعالى ١٣ **قوله** وما كان تغدي بالغين المجرة والذال الهملة من الغذاء
وهو الطعام الذي لوكل اول النارة **قوله** ولا تفعل يفتح النون من قال ليقبل قبيلته فوقاقل والقبيلولة
الاستراحة نصف النار وان لم يكن معها نوم وكذلك المقيل واصله اجوف ياتي واستعمل الناطلة بهذا
الحديث لاحد على جواز صلوة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطال بانه لا دلالة فيه على هذا لانه
لا يسمى بعد الجمعة وقت الغدا بل فيه انهم كانوا يتشاءلون عن الغدا والقاتلة بالتيو للجمعة ثم بالصلوة ثم
ينصرفون فيقبلون ويتعدون فيكون قائلتهم وغداهم بعد الجمعة عوضا عما فهم في وقتهم من اجل بؤسهم
وعلى هذا التأويل جبر والائنة وعامة العلماء كذا ذكره العيني في كتاب الجمعة ومر الحديث في **قوله** ١٣ في
الجمعة ١٢ **قوله** ثم ولا ذلك هو يفتح الواو والهملة بعد ها كاف وهو الدسم وزنا ومعنى ومطف
على الشم من عطف الاعم على الاخص ١٢ **قوله** باب النش والانتقال العلم النش يفتح
النون وسكون الناء بعد ها شين معجمة او مطمة وهما بمعنى عند الاعمص ويريزم الجوزى وهو انقبض على
العلم بالعلم والازالة من العظم وغيره وقيل بالجمعة هذا وبالهملة تناول بمقدم العلم وقيل بالنس بالهملة
القبض على العلم ونشره عند اكلا والانتقال بالجمعة التناول والقطع والانتقال يقال نشلت اللحم

اياء وهم حرم فرحنا ونجبات العصد معي فادركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال معكم منه شيء فناولته العصد
فأكلها حتى تعرقها وهو محرم قال ابن جعفر وحديثي زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة مثله باب قطع اللحم بالسكين
حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني جعفر بن عمرو بن أمية أن أباه عمرو بن أمية أخبره أنه رأى النبي صلى
الله عليه وسلم يجتر من كنف شاة في يده فدخل إلى الصلوة فالتقاها والسكين التي يجتر بها ثم قام فصلى ولم يتوصأ باب ما عاب النبي
صلى الله عليه وسلم طعاما قط حدثنا أحمد بن كثير قال أخبرنا سفيان عن الأعمش عن أبي حنيفة عن أبي هريرة قال ما عاب النبي
صلى الله عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله وإن كرهه تركه باب النفخ في الشعير حدثنا سعيد بن أبي مريم قال حدثنا أبو غسان
قال حدثني أبو حازم أنه سأل سهلا هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النقي قال لو فقلت كنتم تتخلون الشعير قال لا ولكن
كننا ننفضه باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه يأكلون حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عيسى الجريدي
عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة أن قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ثم أفاض على كل إنسان سبع تمرات فأعطاني سبع
تمرات أحدهن حشفة فلم يكن فيهن تمرات أعجب إلى منها شدة في مصاعبي حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جرير
قال حدثنا شعبة عن اسمعيل عن قيس عن سعد قال رأيته سابع سبعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام الا ورق الخجلة او الخجلة
حتى يصنع احدا ما تضع الشاة ثم أصبحت نبواسد تغز في علي الاسلام خبثت سغبي حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
يعقوب عن أبي حاتم قال سألت سهل بن سعد فقلت هل أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي فقال سهل ما رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم النقي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال فقلت له هل كان لكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل
قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال قلت كيف كنتم تأكلون الشعير غير متخول
قال كنا نطبخه وننفضه في طير ما طار وما بقي ثيابه فاكلناه حدثنا اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا ابن أبي
ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه مرقوم بين أيديهم شاة مصليّة فدعوه فأبى أن يأكل فقال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير حدثنا عبد الله بن أبي الأسود قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يونس

ابو جعفر محمد بن جعفر أنانا الذي حدثنا قال ثني يعزروني كانت ثم حدثنا وقال

بفتحين ورق الكرم كذا في الجني وبنو أسد قبيلة وتقر من المعزير يعني التاديب أي يؤد بني على الاسلام
ويطعن احكامهم وذلك انهم كانوا وشوا إلى عمر الوالا حسن يعني ١٢ ك
ان كنت محتاجا إلى تاديبهم خسرت حينئذ ومن سيجي فيما سبق وفيه جواز مدته انسان ففسر اذا ١٢
لذلك وهذا الحديث سبق في المناقب ١٢
الادوات على مفعول بالضم ربح قال في الفتح وقول الكرماني نخلت الدقيق أي غلبته الاول ان يقول
أخرجت من النخل ١٢
البعثة يكون صلى الله عليه وسلم كان سافر في تلك المدة إلى الشام تاجرا وكانت الشام إذ ذاك مع الروم
أو خبز النقي عندهم كثير وكذا النخل وغيره من آلات الرزق فلا ريب ان رأى ذلك عندهم فاما بعد بعثته
فلم يكن الملكة والطائف والمدينة وصل إلى بيوتهم من اطراف الشام مكن لم يفتحا لها مالت اقامته
بها انتهى ١٢
قوله ثنيابه بالثنية المشددة المفتوحة والراء المشددة المفتوحة أي يثابه بالمدار قس وروى
قريباً في هذه الصفحة ١٢
الوليته لا في كل طعام وكان ابو هريرة استخفرا كان النبي صلى الله عليه وسلم من شدة العيش فزهد في كل
الشاة ولذلك قال خرج ولم يشبع من خبز الشعير ١٢
١٢ هو محمد بن جعفر بن
أبي كثير هو معطوف على السند الذي قبله ١٢ ع للعه الحاصل ان محمد بن جعفر
البخاري فيه استاذين ١٢ قس ١٢ أي ما عاها الحرام فكان يذمه ويثني عنه ١٢ فتح ١٢ هو
سلمان الأشعري تابعي والمقدم أنفا أيضا تابعي فلا يشبهه عليك ١٢ ك معه هو سلمة بن دينار
وغير الذي قبله وهو اصغر منه وان اشتركا في كون كل منهما تابعيا ١٢ قس في النون أي خبز الدقيق
الحواري وهو اللطيف الأبيض ١٢ فتح قوله ليظهر منه شؤره وفيه ترك التكلف والاهتمام بشأن الطعام
١٢ ما المضارع هو المضغ فيحمل ان يراد به موضع المضغ وهو الانسان او المضغ ١٢ ك ما عه الاول يقع
الما وسكون الموحدة والثاني بضمها ١٢ ك ع توضع لها عه يقع النون وكسر القاف وتشديد
التحذية المنحول النظيف وقيل الخبر الأبيض كذا في الكرماني وغيره ١٢ ما عه جمع منخل بضم ميم
بفتح الغر يال كما سيأتي في هذه الصفحة ان شاء الله تعالى ١٢ ع هو ابن أبي الفرات القرشي
مولاهم البصري الاسكاف ع ومرفى ١٢

المسلمة والاول من الافعال أي يقطع ك قوله فالتقاها أي كفت شاة انت الغنم من حيث ان المكث
تؤت سماعي وسجني بيان في ٢٢٣٣ قال القسطلاني فان قلت هذا الحديث يعارض حديث أبي
عشر بن هشام بن عروة عن امية عن عائشة رفته لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من منسج الاعاجم و
سوره فانه انما واجب بان ابادا واد قال هو حديث ليس بالقوي ورج لا يثبت بين اجل أبي حنيفة
سبح السندى الشاشي صاحب المغازي قال البخاري وغيره منك الحديث ومن منكرو حديث
و تقطعوا اللحم بالسكين هذا كذا قال الحافظ ابن جرير ان له شاهدا انتهى وروى الحديث في ٢٢٣٩ في الوصوف
١٢ قوله ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط أي ما عاها الحرام فكان لا يجيبه ويذمه
بعض من ذهب بعضهم الى ان العيب ان كان من جهة الخلقة كره وان كان من جهة الصنعة لم يكره
قال لان صنعة الله لا تعاب وصنعة آدميين تعاب قلت والذي يظهر التيمم فانه في كسر قلب الصانع
قال النووي من آداب الطعام التاكيد ان لا يعاب كقوله ما عاب ما عاب قليل الملح قليل الزيت وغيره
ونحو ذلك ١٢ فتح البخاري
قوله باب النفخ في الشعير بعد قوله ليظهر منه شؤره وكان جسمه
بهذه الترجمة على ان النبي صلى الله عليه وسلم في الطعام خاص بالطعام المطبوخ كذا في الفتح قال العيني لا نسلم
ذلك بل مراده ان الشعير اذا طبخ في شاة حتى يذهب عنه القشور ولا يخل بالشغل والحديث يدل
على ذلك انتهى مع اختصار ١٢ قوله مضاعف لفتح الميم وقد كسر وتخفيف الغاء المعجمة وبعده
الالف غين معجمة هو ما مضغ او هو المضغ نفسه ومراده انها كانت في قوة عند مضغها فطال مضغه
لما كالعلك وسيأتي بعد الجواب محذوف بل هو لفظ أبي اسد بن قيس ١٢ فتح البخاري
قوله
رأيتني سابع سبعة فيد إشارة إلى قدم اسلامه وقد تقدم ذلك في ١٢٢ في تاجره ووقع عند ابن
أبي عيشة ان السبعة المذكورين ابو بكر وعثمان وعلي وزيد بن عاصم والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد
ابن ابى وقاص وكان اسلامهم بعد ما دلى بكرهم الى الاسلام في اوائل البعثة واما علي وزيد بن عاصم
فاسلامهم مع النبي صلى الله عليه وسلم اول ما بعث فتح ووقع في المناقب انا ثالث ثلثة مع النبي صلى الله عليه وسلم وايضا وقع
ثم انه قال ما سلم احد الا في اليوم الذي اسلمت ولقد كنت سبعة ايام واني ثلثت الاسلام وبقي شكلة
لان قد سلم قبله جماعة من كمن ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعسله والمسبب فيه
ان من كان اسلم في انداء الامر كان يخفى اسلامه كذا في الفتح ومروى في ١٢
والشام ١٢ قوله الاء في الجملة يقع البار وسكون الموحدة وهو ثمر السمري شبه اللوبيا
وقيل ثمر الغضاء قوله والجملة شك الراوي وهو بعض الماد والبار وما دلم يقع لا يصلي الا الاول والجملة

عن قتادة عن انس بن مالك قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على اخوان ولا في سكرحة ولا خيلة مرقق قلت لقتادة على ما يكون قال على الشكر حديثنا قتيبة قال حدثنا جابر عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام البرثلك لئلا يتباغأ حتى قبض صلى الله عليه وسلم باب التلبينة حديثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها كانت اذا مات الميت من اهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن الا اهلها وخالتهن امرت بمرمة من تلبينة فطبخت ثم صنيع ثم ريد فصبت التلبينة عليها ما قالت تكن منها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التلبينة لجمعة لغواد المريض تذهب ببعض الحزن باب التريد حديثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثني شعبه عن عمرو بن مرة الجملي عن مرة الهمداني عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حديثنا عمرو بن عوف حدثنا خالد بن عبد الله عن ابي طوالة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حديثنا عبد الله بن منير سمع ابا حاتم الاشعري قال حدثنا ابن عون عن ثمانية بن انس عن انس قال دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم على غلام له خياط فقدم عليه قصعة فيها ثريد قال واقبل على عمه قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح التريد قال فجعلت اتبعه واصنعه بين يديه فما زلت بعد ارجب الدباء باب شاة مسموطة والكيف والجنب حديثنا هبة بن خالد قال حدثنا همام بن يحيى عن قتادة قال كئنا ناتي انس بن مالك ونخبره قائم قال كئنا انما علم النبي صلى الله عليه وسلم راى رغيما مرققا حتى ليحيى بالله ولا راى شاة مسموطة بعينه قط حديثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح من كيف شاة فاكل منها فدعى الى الصلوة فقام فطرح السكيت فضلى ولم يتوضأ باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم واسفارهم من الطعام والخم وغيره وقالت عائشة واسماء ابنتا ابي بكر الصديق رضي الله عنهما صنعا للنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر سفرة حديثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه قال قلت لعائشة اني النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوكل لحم الاضاحي فوق ثلث قالت ما فعله الا في عام حجاج الناس فيه فاراد ان يطعم الغني الفقير وان كئنا لرفع الكراع فاكله بعد خمس عشرة قيل ما اضطركم اليه فحككت قالت ما شبع ال محمد صلى

النبي كائنا الشفرة صنعت ثريدا ثم ثنا قال عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر ثني من جاتيها فأتبعنا قال سمينا سميطة قال حدثنا ما كان السلف يدخرون في بيوتهم واسفارهم من الطعام والخم وغيره وقالت عائشة واسماء ابنتا ابي بكر الصديق رضي الله عنهما صنعا للنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر سفرة حديثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه قال قلت لعائشة اني النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوكل لحم الاضاحي فوق ثلث قالت ما فعله الا في عام حجاج الناس فيه فاراد ان يطعم الغني الفقير وان كئنا لرفع الكراع فاكله بعد خمس عشرة قيل ما اضطركم اليه فحككت قالت ما شبع ال محمد صلى

(قوله باب التريد) وفيه كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد وقاطمة و

عن قتادة عن انس بن مالك قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على اخوان ولا في سكرحة ولا خيلة مرقق قلت لقتادة على ما يكون قال على الشكر حديثنا قتيبة قال حدثنا جابر عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع ال محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام البرثلك لئلا يتباغأ حتى قبض صلى الله عليه وسلم باب التلبينة حديثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها كانت اذا مات الميت من اهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن الا اهلها وخالتهن امرت بمرمة من تلبينة فطبخت ثم صنيع ثم ريد فصبت التلبينة عليها ما قالت تكن منها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التلبينة لجمعة لغواد المريض تذهب ببعض الحزن باب التريد حديثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثني شعبه عن عمرو بن مرة الجملي عن مرة الهمداني عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران واسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حديثنا عمرو بن عوف حدثنا خالد بن عبد الله عن ابي طوالة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حديثنا عبد الله بن منير سمع ابا حاتم الاشعري قال حدثنا ابن عون عن ثمانية بن انس عن انس قال دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم على غلام له خياط فقدم عليه قصعة فيها ثريد قال واقبل على عمه قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسح التريد قال فجعلت اتبعه واصنعه بين يديه فما زلت بعد ارجب الدباء باب شاة مسموطة والكيف والجنب حديثنا هبة بن خالد قال حدثنا همام بن يحيى عن قتادة قال كئنا ناتي انس بن مالك ونخبره قائم قال كئنا انما علم النبي صلى الله عليه وسلم راى رغيما مرققا حتى ليحيى بالله ولا راى شاة مسموطة بعينه قط حديثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح من كيف شاة فاكل منها فدعى الى الصلوة فقام فطرح السكيت فضلى ولم يتوضأ باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم واسفارهم من الطعام والخم وغيره وقالت عائشة واسماء ابنتا ابي بكر الصديق رضي الله عنهما صنعا للنبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر سفرة حديثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه قال قلت لعائشة اني النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوكل لحم الاضاحي فوق ثلث قالت ما فعله الا في عام حجاج الناس فيه فاراد ان يطعم الغني الفقير وان كئنا لرفع الكراع فاكله بعد خمس عشرة قيل ما اضطركم اليه فحككت قالت ما شبع ال محمد صلى

الله عليه وسلم من خبز يرماد ومثله ايام حتى لحق بالله عز وجل وقال ابن كثير حدثنا سفيان اخبرنا عبد الرحمن بن عاصم هذا
حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن جابر قال كنا نتردد لحوم الهدي على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم الى المدينة تابعه محمد بن عبيدة وقال ابن جريح قلت لعطاء اقال حق جئنا المدينة قال لا تأب المحسن
حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب بن عبد الله بن حنطب انه سمع انس بن
مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي طليحة التمس غلاما من غلاما نكحني فخرج بي ابو طلحة يردني وراة فكنيت
أخذ من رسول الله صلى الله عليه وسلم كلبا نزل فكنيت اسمعه يكثر ان يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل
والجبين وضلع الدين وغلبة الرجال فلما ازل اخذته حتى اقبلنا من خيبر واقبل بصقيرة بنت حبي قد حازها فكنيت اراة يوحى
وراءه بعبادة او بكساء ثم يردوها وراءه حتى اذا كنا بالاصهباء صنع خيسا في نطع ثم ارسلى فدعوت رجلا فاكلوا وكان ذلك بناءة
بها ثم اقبل حتى اذا بدى له احد قال هذا جبل يحبنا ونحبه فلما اشرف على المدينة قال اللهم اني احرم ما بين جبليها مثل ما حرم
به ابراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدتهم وصاعهم يارب الكل في اناة مفضل حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سيف بن ابي سليمان
قال سمعت جابر يقول حدثني عبد الرحمن بن ابي ليلى انهم كانوا عند حديفة فاستسقى فسقاها فحوسق فلما وضع القدح في يده
به وقال لولا اني نهيتك عن غير مرة ولا مرتين كانه يقول لم افعل هذا ولكني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تلبسوا الحرير ولا الذهب
ولا تشربوا في انية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحا فافهم في الدنيا وفي لكم في الاخرة يارب ذكر الطعام حدثنا قتيبة قال
حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن
مثل الأثرنجية ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي لا
يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة ليس لها ريح وطعمها ممر ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل التمرة ريحها ريح وطعمها ممر حدثنا
مسدد قال حدثنا خالد قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء

أخبرنا ابننا حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه أنه صلى الله عليه وسلم
ولنا في الاخرة كمثل الأثرنجية حلو كمثل التمرة فيها كمثل

له قوله فادان يطعم
بارفع فاعل الاطعام والفقر بالنصب مغنول وغيره الى ذر ان يطعم الغني والفقر لولو العطف
والرفع على الفاعلية اي ياكل الغني والفقر قس فعلى هذا يطعم من الاكل في معنى ياكل ١٣
قوله قال لا يبي لم يقل جابر حتى جئنا المدينة فمس قال الشيخ ابن حجر في الفتح وصل المعامل الحديث
في باب ما ياكل من البدن من كتاب الحج ١٣١٧ ونظرا لنا ناكل من لحم بدنا فوق ثلاث
فخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال كوا وتزودوا ولم يذكر هذه الزيادة وقد ذكرها مسلم في روايته
عن محمد بن ماعق عن يحيى بن سعيد بن السند الذي اخبر به البخاري فقال بعد قوله كوا وتزودوا قلت
لعطاء اقال جابر حتى جئنا المدينة قال نعم كذا وقع عند مسلم بخلاف ما وقع عند البخاري قال لا لكن
الذي عند البخاري هو المحدث فان احمد اخبر عن يحيى بن سعيد كذلك وكذلك اخبره النسا في عن
عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد بن السند الذي اخبر به البخاري فقال ما وقع عند البخاري قال لا لكن
ذلك منهم حتى قدما فيكون على هذا معنى قوله في رواية عمرو بن دينار عن عطاء كوا وتزودوا لحم البدن الى
المدينة اي لتوجنا الى المدينة ولا يلزم من ذلك بقاها معهم حتى يصلوا المدينة والله اعلم انتهى
قال العيني بذلك امواه لان قال الى المدينة بكرة الى التي اصل وضعا للناية وبها للناية ان كانت
كان في قوله تعالى من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وفيما قال جعل الى التحليل ولم يقل به احد
قد روى مسلم من حديث ثوبان قال قال ذبح النبي صلى الله عليه وسلم اضحية ثم قال لا يا ثوبان اصح
لم يذبح فلم ازل المدة حتى قدم المدينة انتهى ١٣ قوله من اللحم والحزن هما بمعنى واحد وقيل
لحم لا قصوره العقل من المكروه الحال والحزن المكروه وقع في المعنى والعجز عن القدرة والكسل
التشاغل من الامر عن الحفظة والجلادة والبخل عند الكرم والجبن عند الشجاعة وضيع الدين بفتحين نقله
وشدته ١٢ كراما في قوله يوحى بجملة وواو ثقيلة اي يجعل لها حوية وهذا كساء محشور يدار
حول سنام الراحلة يحفظ راسها من السقوط ويستريح بالاستناد اليه ففتح ورميانه في ٢٤٩
في البخاري ١٣ قوله باب الاكل في اناة مفضل اي في بيان حرمة الاكل في اناة مفضل
وهو مصحح بالفضة يقال لجام مفضل فيجوز الشرب فيه عند ابي حنيفة اذا كان يتيق موضع الغضه
وان يتيق موضع الغم وموضع اليد وكذلك الجلوس على السرير المفضل بهذا الشرط وقال ابو يوسف
يكراه ذلك وبه قال محمد في رواية وفي رواية اخرى مع ابي حنيفة اما لاننا المتخذ من الغضه فلا يجوز استعمال
اصلا بالاكل ولا بالشرب ولا بالادان ونحو ذلك للرجال والنساء واما اننا المصنوب والمذهب
فعلى الخلاف المذكور والمصنوب هو الشد بالفضة او الذهب فان كان يخلص شئ منا بالادان

فلا يجوز استعماله وان كان لا يخلص شئ فلا بأس به عند اصحابنا ١٣ يعني
نهية مرارا كثيرة عن استعمال انية الذهب والفضة لما رويت به واكتفيت بالاجز الساني ولكن لما
مكررا لاجز الساني ولم يزر جرد رويت به تقيظا عليه ١٣ كره قوله لا يبي اي كان عذيقه يقول
لم افعل هذا اي الشرب في انية الغضه والذهب ثم استدرج بيان ذلك بقوله ولكن سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم الزكافي العيني قال في الفتح قال موطا في لا يطابق الحديث الا ان كان الانا لان
سقى فيه عذيقه كان مضيا وان الضية موضع الشفة عند الشرب واجاب الكرماني بان لفظ المفض
ولان كان ظاهرها فيه فضة كنهش ما اذا كان متمتة اكله من فضة والنبي عن الشرب في انية الغضه بطم
به الاكل للعله الجامة فيطابق الحديث والترجمة انتهى ١٣ قوله باب ذكر الطعام قال ابن
بطال معنى هذه الترجمة اباحة اكل الطعام الطيب وان الزهد ليس في خلاف ذلك كان في تشبيه المؤمن
بما طعم طيب وتشبيه الكافر بما طعم مر ترغيبا في اكل الطعام الطيب والحوال وانما كره السلف الادمان
على اكل الطيبات خشية ان يصير ذلك عادة فلا يصير النفس على فقد ما فتح ومطابقة الحديث
الاول باعتبار ذكر الطعام الى الطعام ١٣ قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن فان قلت
زاوي في فحاش القرآن ٢٣٢٢ ويحل به فما التوفيق اجاب الكرماني المقصود بان الفرق بين من يقرأ او بين
من لا يقرأ لا بيان حكم العمل مع ان العمل لازم للمؤمن الكمال سواء ذكر ام لا فان قلت قال ثم كرا لخطبة
رسمها وقال بها لا لا قلت النسخ الرزح الطيبة بقرينة المقام والتمتت المراد
من مشاع البخاري وعرضه من ايراده تصرع سفيان وهو الثوري باخبار عبد الرحمن بن عاصم له وقد
وصله الطبراني في الكبير عن المعاذ بن النسي عن محمد بن كير به ١٣ فتح للعه بفتح الملهمة هو ما يتخذ من التمر
والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الغشيت او الدقيق ١٣ عن ٥ بفتح الملهمة واللام اي اقله
وحكى ابن التين سكون اللام وفسره باليل ١٣ فتح ٥ بالمهلة والزاء اي احتازها من الغنيمه وكل
من ضم الى نفسه شيئا فقد حازها ١٣ معه بجملة وواو ثقيلة اي يجعل لها حوية ويروي بالتحقيق
١٣ قس تن لكر التوزن ونحوها وسكون الطاء المهلة والتعريب وكعب بساط من اللاديم كذا في
القاموس والعيني وغيرهما ١٣ لعه كمثل الجازي ابلوا الحقيقة بشمول قدرة الشدك وممر مرارا ١٣
ما منصوب بنزع الفاعل اي مثل ما حرم به وليس لفظه به زائفة كفت ومربانه في ١٣٣
في فحاش المدينة ١٣ ماعه الدليل وثلاث اطلان والصاع اربعة امداد البركة في الموزون به يستكرم
البركة في الموزون وهو المقصود ١٣ ماعه اي جعل الغضه بالتصويب او بالخط او بالبلاد ١٣ قس
ما ٥ بفتح الملهمة وسكون التخمية المخزومي ١٣ ماعه الغضه للفضة ويلزم حكم الذهب منه
بالطريق الاول ١٣ كره

قوله باب الاكل في اناة مفضل وفيه كانه يقول لم افعل هذا فان قيل لا
اني نهيتك لم افعل هذا قوله باب ذكر الطعام اي لا يكره ذكر الطعام في المجلس وعند ذكر العلوم ولا يستدل به على حقارة طبع صاحبه او على حاجته اليه والله

كفصل التريدي على سائر اطعام حدثنا ابو نعيم حدثنا مالك عن سفيان عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 السقر قطعة من العذاب يمنع احدكم ثوبه وطعامه فاذا قضى ثوبه فليعمل الى اهله باب الادمة حدثنا قتيبة بن
 سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة انه سمع القسمين محمد يقول كان في بريدة ثلث سنن ارادت عائشة ان تشتريها
 فتعيقها فقال اهلهما ولنا الولاء قد كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شر طيقتهم لهم فانما الولاء لمن اعتق قال و
 اعيتت فخيرت في ان تفرحت زوجهما وتفرقه ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بيت عائشة وعلى النار ثوبه تقور فداها الله
 فأتى بخبز وأدم من أتم البيت فقال المأزجما قالوا بلى يا رسول الله ولكنه لحم تصدق به على بريدة فأهدته لنا فقال هو صدقة
 عليها وهديت لنا باب الحلو والعسل حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي عن ابي اسامة عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلو والعسل حدثنا عبد الرحمن بن شعبة قال اخبرني ابن ابي القديك عن
 ابن ابي ذئب عن المقري عن ابي هريرة قال كنت الزم النبي صلى الله عليه وسلم لثمن بطني حين لا أكل الخبز ولا البس الحرير ولا
 يخدمني فلان ولا فلانة واصق بطني بالحصباء واستقرئ الرجل الآية وهي معي كي ينقلب بي فيطعمني وخير الناس للمساكين جعفر
 ابن ابي طالب ينقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى ان كان ليخرج اليها العكة ليس فيها فيشقمها فنلتق ما فيها باب التبا
 حدثنا عمرو بن علي حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابي عون عن ثمامة بن انس عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى مولاه خالفا
 فأتى بدباء فجعل يأكله فلم ازل أحتبه منذ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكله باب الرجل يتكلف الطعام لخواه حدثنا محمد بن
 يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي واثل عن ابي مسعود الانصاري قال كان من الانصار رجل يقال له ابو شعيب وكان له
 غلام تكلم فقال اصنع لي طعاما ادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وخمسة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وخمسة فتيهم
 رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك دعوتنا خمسة وهذا رجل قد تبعنا فان شئت اذنت له وان شئت تركته قال بل اذنت

٢ قال احكم ان ام بالحلوى ثقي بشمع حتى تنفثتها فنستقمها
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا تبعنا
 لعقوا في العكة بعد ان تظفوا لها ليتكفوا من ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا تبعنا
 لان الخالب يكون العسل فيما على ارجعاني بعض طرفة يعني معمر ١٢٠٠ قلم باب الدباء
 الدال الملهة وتشديد الموحدة ممدود او يجوز القصر هو القرع وقيل خاص بالمستدرة كذا في الفتح
 في باب من يتبع حوالى القصة ١٢٠٠ قلم خامس خمسة اى احده خمسة قال في الفتح زاد
 في رواية حفص جعل لي طعاما يلقى خمسة فاني اريد ان ادعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت
 في وجهه الموع ١٢٠٠ قلم خامس خمسة اى احده خمسة قال في الفتح زاد
 فدعا مخرج بذلك في رواية ابي اسامة ووقع في رواية الى معاوية عن عائشة عن سلمة بن زرارة
 وجلساء الذين معه وكانهم كانوا اربعة وهو خاسم يقال خاس اربعة وخاس خمسة يعني قال الله
 تعالى ثاني اثنين وقال ثالث ثلثة وفي حديث ابن مسعود رابع اربعة ومعنى خامس اربعة اى ثمانية
 عليهم وخاس خمسة اى اربعة والوجود نصب خامس على الال ويجوز الرفع على تقدير حذف اى
 وهو خامس او انا خامس والجملة مخرج حالية ووقع بعد هذا الحديث عند ابي ذئب عن المستمل ومعه قال
 محمد بن يوسف وهو القوي ياتي سمعت محمد بن اسمعيل هو البخاري يقول اذا كان القوم الى قوله
 او يدعوا اى يتركوا وكان استنبط ذلك من استنبط ان النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي
 تبعه ووجه الفقه من الذين دعوا له الدعوة عموم هذه في الفقه في هذا الحديث عن ابي ذئب عن محمد بن
 النبي منزلة من دعى له وينزل النبي الذي وضع بين يدي وغيره منزلة من لم يدع له كذا في الفتح ١٢٠٠
 ما هو مركب من الجوز والليم والمرق ودر الحديث في الفتح ١٢٠٠
 وفي ١٢٠٠ وفي ذلك ما بعن السين وفتح الهم وشدة التحية رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بكر بن عبد الرحمن
 المخزومي ١٢٠٠ قس ع ما مع الجوز والمزج يعلق يقضى اى حصل مقصوده من وجه الذي توجه اليه
 ١٢٠٠ قس ما مع وهو ما يوكى به الجز ما يليب ما كان ام غيره قيو يبنى ١٢٠٠ ما مع بعن المزة والدال
 الملهة ويجوز اسكانها مع ادم قيل هو بالاسكان المفرد والعلم الجمع ١٢٠٠ ع ومريانه في ١٢٠٠
 في العلق والكاتب وفي ١٢٠٠ ع بعن معج ومعه ممدودة لعلم يوكى لول التلخا في
 الشاء ١٢٠٠ جمع ع ك مع اختلاف في اللام فالجوزان ما يوكى به الجز ما يليب ما كان ام لا شرط
 ابو حنيفة واليوسف الا مطرغ ١٢٠٠ ل مع اى في ذكر الجوز والعسل مع بالمد والقصر لفتان
 قال الليث الاكثر على المد هو كل يوكى لول وفي وقد يطلق على العكة ١٢٠٠ ع قال الخطابي
 اسم الجوز للرقع الاعلى ما دقته العنة وفي النقص لابن سيدة هو ما عولج من الطعام بخلاوة ١٢٠٠
 ع هو ابن عبد الملك بن محمد بن شيبه الخرمي وغلظ بعضهم فقال عبد الرحمن بن ابي شيبه
 ولفظنا لزيادة على سبيل الخط المختص ١٢٠٠ ع مع محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب ١٢٠٠ ك
 له لان كان من مادم اذا استقر ادمهم ما حبه القرآن بملل منزل ويظهر ١٢٠٠ ع قال البخاري
 وجه التكلف في حديث الباب انه جهر المد بقوله خامس خمسة ولولا تكلف لاصحروا حتى اني نودك
 فيستدل به على انه يحبه والله تعالى اعلم اهسندى

ابن القتيبي ١٢٠٠ ع

(باب الحجرة) قوله من تصبم كل يوم بسبع تمرات الخ ظاهر اللفظ يعطى ان تناول كل يوم شرط لعدم الضرر في يوم التناول ويمكن ان يقال كلمة كل لا اعتبار
 التعميم بعد تمام الحكم على معنى من تناول يوماً لا يضره في ذلك اليوم وذلك الحكم ثابت كل يوم والله تعالى اعلم اهـ سدى

痛楚

^٢ قَالَ ثَقُفْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادْخُلُوا مِنْكُمْ ثَلَاثًا وَارْتَدُّوا عَنْكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ ^{١٧} ^{١٨} قَالَ عَنِّي ^{١٩} ثُمَّ تَوَضَّعْتُ لِلطَّبِيبِ فَقَالَ ^{٢٠} قَالَ فَمَحْمُضٌ يَقُولُ ^{٢١} قَالَ مَعْه لَمْ يَسْقُ ^{٢٢}

اى التوم خلا بقرين مسجده نا النسي نكرامته وذلك لان راحته تؤوى جاره فى المسجد ويضع الملائكة عنده
 ك قال فى الفتح بل النسي عن دخول المسجد اكلمها على التعيم واعلى من اكل منها ودون الميويغ وقد
 تقدم بيان ذلك فى كتاب الصلوة ١٢ **ك** قوله فليست له قال الكرماني الامر بالاعتزال للندب
 حتى قال فى الفتح فى هذه الاحاديث بيان جواز اكل التوم والبصل والكرات الامن اكلمها بكرة له
 حضور المسجد وقد الحق بها الفقهاء ما فى معناها من القول المكره به الرائىة كالبخل واختلف فى المكرامية
 فالجمهور على التنزيه وعن الظاهرية التحريم انتهى ومضى فى ١٢١٨ فى الصلوة ١٣ **هـ** قوله الكباش
 بفتح الكاف وتخفيف الموحدة وبعده الالف مثله قوله وهو ورق الاراك كذا وقع فى رواية الى زر عن
 مشائمه وقال كذا فى الرواية والمواب لمر الاراك انتهى. فتح وللنفسى ثمر الاراك وهو اوصوب ١٢ توسيع
هـ قوله بمر النكران بتشديد الراء قبلها سيم مفتوحة والفاء معجمة بلفظ تثنية الظاهر مكان معروف على
 مرحلة من مكة ١٢ فتح البادى **هـ** قوله قال سفين كانك سمعته من يحيى بن سعيد وهو محمول على
 ان عليا وهو ابن المدينى سمع من سفين فربما غير فى بعضنا بعض الالفاظ. فتح اى قال سفين رويته كما
 سمعته بالاتفاق كانك سمعته من ورا المدينى فى ٢٢٢ فى اوائل الاطعمة ١٢
هـ سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ومقرها ١٢ ما اى ما اكلمها معاوسيا فى بعد بيان
 كيفية اكلمها ١٢ ما **هـ** بكسر المعجمة حيف يستوى فيه الواحد والجمع ويصح على اضياف وميوسف
 ايضا. قس اى اذا احتجج الى ذلك لطيف الطعام او مكان الجلوس عليه ١٢ ما **هـ** بذه الاسانيد
 الثالثة لماد بن زيد وسنان الى ديمية ووقع فى رواية ابن السكن ابن ابي ربيعة وهو فوخ ١٢ اف
هـ ما **هـ** اى احضر من مى. قس او ابنى ح من مى ١٢ ما **هـ** فاعلمه ولم ينقص. رخ ومضى فى ١٢٢٥
 فى علامات النبوة ١٢ ما **هـ** تقدم فى ١٢١٨ فى الصلوة من رواية نافع عن ابن عمر ١٢ فب -
هـ اى فى بيان اكل الكباش وهو ثمر الاراك رخ وفى نسخ البخارى وهو ورق قبل وهو غلات
 اللغزة ١٢ **هـ** كذا وقع هنا وهو لونه يعنى الطيب وهو مقلوبه كما قالوا جاذب وجهد ١٢ **هـ**
 فى السؤال اختصارا والتقدير اركنت ترمى الغنم حتى عرفت الجواب الكباش ١٢ فتح **هـ** يعنى نقلت الميت

له قوله قال شعبه الاذن من قول ابن
 عمر هو موصول بالسند الذي قبله واشارة الى انه مدرج والاصل ان اصحاب الشيعة اختلفوا فاكثرهم
 رواه عنه مدرجا وطائفة رواه عنه الترددي كون هذه الزيادة مرفوعة او موقوفة واذا لم يكن رواية البخاري
 جزء من شيعة بان هذه الزيادة من قول ابن عمر يعني **له** قوله باب القضاء بالكسر والعلم معروف
 او الغيا رقا موس وعديث الباب قد سبق في باب اكل الربط بالقضاء في الصفحة السابقة لكنه مخرج
 يساه سعد بن عبد الله بن جعفر بن داود واياه لا نعتنه هناك كذا في القسطلاني ١٢ **له** قوله اكل
 الربط بالقضاء وقع في صحيح البخاري رواية كثيرة الا انها اخرج في الاواسط من حديث عبد الله بن جعفر قال
 رأيت في عيمن النبي صلى الله عليه وسلم قنار وفي شاله رطبا وهو يأكل من ذامرة ومن ذامرة وفي سنده
 ضعيف واخرج فيه وهو في الطب لابي نعيم من حديث انس كان يأخذ الربط يربونه والبطيخ ييساره
 فيأكل الربط بالبطيخ وكان احب الفاكهة اليه وسنده ضعيف ايضا واخرج النسائي بسنده صحيح عن حميد
 عن انس وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الربط والحبر وهو كسركه العجوة والمجمرة والموصلة
 بينهما وادسا كنه آخره زاء نوع من البطيخ الاصفه كذا في الفتح قال القسطلاني فيه جواز اكل التوتين وطعامين معا
 والتوسع في المطامع والاختلاف في ذلك وماروي عن السلف من خلاف ذلك محمول على كراهته اعتياده
 التوسع والترفع لغير معلوم ونبهه انتهى ١٣ **له** قوله حبشة من البشعة بالجم والمجمرة اي جلسته حبشينا
 والحديث دقيق غير تام كنه قوله خفيفه بخاء معجمة وطاره ملة وزن عسيمة ومعناه وقيل اهلان
 يلوغذ لبن ويدو عليه ودقيق ويطبخ ويلبعض الناس فيخلطون بها بالاصابع والمطابق نسيت بذلك وهي
 فحيلة بمعنى مفعولة قال الكرماني فان قلت ما فائدة قولنا ما هو شيء منقعه اسلم قلت بيان قلته
 وحقاقته والاعتدال لنفسه وانا ادعلم عشرة عشرة لانها كانت قصعة واحدة ولا يمكن الجماعة الكمية ان
 يقدروا على تناول منافع قلعة الطعام مع وفيه منجزة من معجزة صلى الله عليه وسلم حيث شبع اربعون
 والترمذ من رواه ولم يطره فنعان ١٤ **له** قوله يكره من الثوم اي من نيره ومطبوخة وما يكره
 الغا من انا ١٥ يقول من الكراث ونحوه ما رواه كره كذا في الترمذي ١٥ **له** قوله اكل

ان نُسَمَّ بِالْمَنْدِيلِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَيْفَانٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَسْتَمِدُّ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا وَيَلْعَقَهَا يَابُ الْمَنْدِيلِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُلَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَرِثِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْوُضُوءِ مَا مَسَّتِ النَّارُ فَقَالَ لَا قَدْ كُنَّا زَمَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَجِدُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنَ الطَّعَامِ إِلَّا قَلِيلًا وَقَدْ أَخْبَرْنَا وَجَدْنَاهُ لَمْ يَكُنْ لَنَا مَادِيلٌ إِلَّا أَكْفَانًا وَسَوَاعِدًا وَقَدْ آمَنَّا ثُمَّ نَصَلِي وَلَا تَوْضُوءًا يَابُ مَا يَقُولُ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا سَيْفَانٌ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ خَلْدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا طَبْعًا مَبَارَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْفَى وَلَا مَوْدَعٍ وَلَا مُسْتَعْفَى عَنْهُ رُبَّمَا حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ يَزِيدَ عَنْ خَلْدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ وَقَالَ مَوْدَعٌ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَانَا وَأَرْزَانَا غَيْرَ مَكْفَى وَلَا مَوْدَعٍ وَلَا مُسْتَعْفَى رُبَّمَا يَابُ الْأَوَّلِ مَعَ الْخَادِمِ حَدَّثَنَا حُفْصُ بْنُ عُمرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هُوَابٍ زِيَادٌ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ فَإِنْ لَمْ يَجْلِسْهُ مَعَهُ فَلْيُنَا وَلَهُ أَكْلَةٌ وَأَكْلَتَيْنِ أَوْ لِقْمَةٌ أَوْ لِقْمَتَيْنِ فَإِنَّهُ وَلِي حَرَّةٍ وَعِلَاجُهُ يَابُ الطَّعَامِ الشَّاكِرُ مِثْلُ الصَّائِمِ الصَّابِرِ فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَابُ الرَّجُلِ يُدْعَى إِلَى طَعَامٍ فَيَقُولُ وَهَذَا مَعِيَ قَالَ أَنَسٌ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مُسْلِمٍ لَا يَتَعَرَّفُ فَكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَاشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسود قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعْدٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَبَا شُعَيْبٍ وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ يُكْنَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي أَصْحَابِهِ فَعَرَفَ الْجُوعَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَهَبَ إِلَى غُلَامِهِ اللَّحَامَ فَقَالَ اصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةَ لَعَلِّي ادْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةٍ فَصَنَعَهُ لَهْ طَعِيمًا ثُمَّ أَتَاهُ فَدَعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الطَّعَامُ أَوْ لِقْمَتُهُ وَإِنَّا كُنَّا فِيكَ مِنْ مَادِيلٍ إِذَا رَفَعَ مِنْ عِنْدِهِ صَاحِبُ الطَّعَامِ عَلَيْهِ الطَّعَامُ أَوْ لِقْمَتُهُ كَذَا فِي الرِّقَابَةِ قَالَ فِي الطَّعَامِ وَقَدْ نَقَلَ الْبُخَارِيُّ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَكَلَ الطَّعَامُ عَلَى شَيْءٍ ثُمَّ رَفَعَ قِيلَ رَفَعَتِ الْمَادَةُ ١٢ هـ قوله فانه ولي حرامه أي عند الطبخ وعلاجه أي عند تحصيل الآية قبل وضع القدر على النار ويؤخذ من هذا أن معنى الطبخ عامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو يتعلق بنفسه بل يؤخذ من الاستنباط في مطلق قدم المراد من يعائن ذلك والى ذلك يؤيد إطلاق الترجمة ١٢ هـ قوله الطعام الشاكر أي الذي ياكل ويشكر الله تعالى مثل ثواب الذي يصوم ويصبر على الجوع فإن قيل الشكر نتيجة النعماء والعبرة نتيجة البلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر اجيب بان التشبيه في أصل الاستحقاق لا في الكمية والكيفية ولا يلزم المماثلة في جميع الوجوه قال الطيبين ودرواليمان نصفان نصفهم وصبرهم وشكرهم متوهم من ثواب الشاكر ينقص عن ثواب الصابر فإذن ثوبه يعني بها متساويان كقوله في الفتح وسباق الحديث يقتضي تفصيل الفقير الصابر لأن الأصل أن المشبه به علاجه من المشبه لو التحققت عند أهل الخلق أن لا يجاب في ذلك بجواب كل بل يختلف الحال باختلاف الأشخاص والأحوال نعم عند الاستوار من كل جهة فالفقير اسلم عاقبة في الدار الآخرة ولا يشي أن لا يعدل بالسلامة شيء ١٣ هـ قوله باب الرجل يدعى الخاوي في بيان امر الرجل الذي يدعى على صيغة المجهول إلى طعام وتبعه رجل لم يدع فيقول المدعو هذا رجل معي يعني تبعني كذا في العينين قال في الفتح وأعرض الاستعجيل فقال ترجم الباب بالطعام الشاكر ولم يذكر فيه شيئاً وقال وهذا معنى ثم نازعه في أن العنقصة ليس فيها ما ذكره إنما الرجل تبعهم من تلقاء نفسه قلت أما الجواب عن الأول فكانه سقط من رواية قول البخاري في خبر عن أبي هريرة لما أنشأ في فاشارة البخاري إلى حديث أنس في قصة الخياط الذي دعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال وبه يعني ما أنشأ وقد تقدم شرح ذلك ستوفي وإنما عدل البخاري عن إيراد حديث أنس إلى حديثه إلى مسعوداً إشارة منه إلى تغاير العنقستان اختلاف الحالين انتهى ١٣ هـ قوله قال أنس إذا دخلت الخيمة مطابقتهم للترجمة من حيث أن الرجل إذا دخل على رجل مسلم سواد بدعوة أو بغيرها فوجد عنده أكلًا أو شربًا بل يتناول من ذلك شيئاً فقال أنس ياكل ويشرب إذا لم يكن الرجل المدخول منهم يعني في دينه ولا في ماله وصل هذا التعليق ابن أبي شيبة وقد روى أحمد والحاكم والطبراني عن أبي هريرة نحوه مرفوعاً كذا في العينين ١٢ هـ أي من بين يديه بعد الفراغ من الطعام ١٣ هـ أي خالصاً من الرياء والسعة ١٤ هـ مرة مع أي حمداً بركة دائماً لا تنقطع لأن نعم الله لا تنقطع عنا فينبغي أن يكون حمدنا غير منقطع أيضاً ولونه ١٢ هـ مرات ١٥ هـ بفتح الدال الثقيلة أي بغير متروك ويحتمل كسر على أنه حال من القائل أي غير تارك ١٦ هـ فلعنه من الكفارة وهي أعم من الشجع والري وغيرهما فأروانا على نذام الخاص بعد العام ١٢ هـ ما قوله في خبر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث من الأحاديث المتعلقة التي لم تقع في هذا الكتاب موصولة وقد أخرج المصنف في التاريخ والحاكم في المستدرک عن أبي هريرة وفظان للطعام الشاكر من الأثر مثل ما للمصنف الحار ١٣ هـ فتنسب فاحس على الحال كقوله تعالى إذا خرج الذين كفروا ثاني اثنين ويخبر بالرفق على تقدير عذف أي وهو فاحس أو أوانا فاحس فتن ومن قربنا في ١٢ هـ ١٣ هـ

باب ما يقول إذا فرغ (قوله غير مكفى) منصوب على أنه حال من ضمير الله الراجع إلى الحمد أي حال كونه غير مردود ولا مقلوب ولا مودع ١٤ هـ لا متروك وملتفت إليه ولا مستغنى عنه ولا ممن يستغنى عنه الحامد بل هو محتاج إلى أدائه وقوله ربنا بتقديراً ربنا والله تعالى أعلم

اٰخِرُنَا تَعَالَى ثَمَّ ثَمَّ اِنْسَانًا ابْنَةً نَزَلَ الْاَبْوَابُ وَانْ لَمْ يَلْقَ عَنْهُ شَيْءٌ فَجَعَلْنَا اَخْبَرَنَا قَالَ قُرْآنًا فَوَضَعْتُ نُفْلًا

قوله اذا حضر العشاء روى بفتح العين وكسر با وهوبالكسر من صلوة المغرب الى بافتح الطعم وهو خلاف الغداة بك ع وقال الحافظ ابن حجر انما الرواية عنده قس ولفظ انه سبوا بفتح لا غير ك ع **قوله** يحترها بالحاء المهملة من كفت شاة اى يقطع لحمها روى بجيم كذا فى الجمع قوله فالحقاها اى قطعتها اللحم التى كان احتربها وقال الكرماني الطيرى لكفت اعتبارا انه التمس التثنية من المضاف اليه او هو مؤنث سماعى قال ودلالة على التثنية من تنظيم من اشتغال صلى الله عليه وسلم بالاكل وقت الصلوة انتهى قلت وبظن ان الحافظ لم يرد الحديث بيان ان الامر فى حديث ابن عمر وعائشة بترك البادرة الى الصلوة قبل تناول بس على الوجوب فتح البادى قال الكرماني فان قلت من اين حضر العشاء والصلوة اعم منه ومن باب عمل المطلق على المقيد بقدرته الحديث الذى بعده وروى صلوة الجماعة ١٢٦٥ **قوله** ذكر برك انه كان ياكل ذوا عا وهبنا قال كفت شاة قلت لعلم لا حاضرين عنده يأكل لهما مغلقان باليد ولا نهما عضو واحدا انتهى ١٣ **قوله** فاذا طعم فانتشر والمراد به التوجه الى الطعام للتخفيف عن صاحب المنزل كما هو مقتضى الآية ١٢ ففتح البادى **قوله** الحجاب اى آية الحجاب وهى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن عام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا الآية وبه المطابقة ١٢ معنى **قوله** كتاب العقيقة قال الاصمعى العقيقة اصلها الشعر الذى يكون على رأس الصبي حين يبيت به الشاة التى تذبح عنه فى تلك الحالة عقيقة لانه يخلق عنه ذلك الشعر عند الذبح قال هى اسم الشاة المذبوحة عن الولد وسميت به الشاة التى تذبح عنه فى تلك الحال لانها يمتنى ييشق ويقطع وقيل هى الشعر الذى يخلق كذا فى الكرماني قال القسطلاني قال اصحابنا يسمون نسيكرا اودبيرة ويكره تسميتها عقيقة وهى سنة مؤكدة وقال الليث بن سعد انها وابرة وقال **قوله** ليست سنة وقال محمد بن الحسن هو متطوع كان الناس يفعلونها ثم نسخت بالاصحى وقال **قوله** بدعة والعقيقة كسبية فى جميع احكامها الاربعة فتعطل للابرة وتعمل تفاولا باخلاق الولد **قوله** اذا حضر العشاء وذكر فيه حديث دعى الى الصلوة فالحقاها الخ وكانه

ان تأخير الصلوة اذا كان محتاجا الى الاكل، او فقدان الصلوة والله تعالى اعلم اه سندي

[illegible]

أول النتائج كانوا يدعونهم ولطواغيتهم في رجب ياب القديرة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال الزهري حدثنا
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا فرع ولا عتيرة ولا فرع أول النتائج كان يتبعهم لهم كانوا يدعونهم
لطواغيتهم والعتيرة في رجب

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الذبائح

والصيد والتسمية أو قول الله عز وجل حرمت عليكم الميتة إلى قوله فلا تخشوهم واخشوني وقوله يأمرها
الذين آمنوا يلبسوا ثيابهم بشتى من الصيد الآية وقال ابن عباس العقود العود ما أحل وحرّم إلا ما أتى
عليكم الخبر بخبركم عنكم عنكم شتان عدوّة المخنقة تخنق فتموت الموقوفة تضرب بالخشب توقدّها فتموت الموقوفة تدرى من الجبل
التيطحة تطح الشاة فما أدركته يتحرك بذنبه أو بعينه فاذبحه وكل حدثنا أبو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر عن عدي بن حاتم قال
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد المغراض فقال ما أصاب بحدّه فكله وما أصاب بعرضه فهو قيد وسألت عن صيد الكلب فقال
ما أمسك عليك فكل فإن أخذ الكلب ذكاة فإن وجد معك كلباً غيراً فخشيت أن يكون أخذاً معه وقد قتله فلا تأكل فأنبا
ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره ياب صيد المغراض وقال ابن عمر في المقتولة بالبنديّة تلك الموقوفة وكبره
سالم والقسم ومجاهد وإبراهيم وعطاء والحسن وكرة الحسن روى البندقة في القرى والمصار ولا يذرى بأباً فيما سواه حدثنا سليمان
ابن حرب قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن أبي السقر عن الشعبي قال سمعت عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن المغراض فقال إذا أصبت بحدّه فكل وإذا أصاب بعرضه فقتل فإنه قيد فلا تأكل فقلت أرسل كلبى قال إذا أرسلت كلبك وصميت
فكل فقلت فإن أكل قال فلا تأكل فإنه لم يمسك عليك إنما أمسك على نفسه قلت أرسل كلبى فأجد معه كلباً آخر قال لا تأكل فإنك
إنما سميت على كلبك ولم تسم على الآخر ياب ما أصاب المغراض بعرضه حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم
عن همام بن المنذر عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله إننا نرسل الكلاب المعلقة قال كل ما أمسك عليك فكل فإن قتل قال
وان قتل قلت إننا نذبح بالمغراض قال كل ما حرق وما أصاب بعرضه فلا تأكل ياب صيد القوس وقال الحسن وإبراهيم إذا ضرب صيد

نتائج قال نتائج باب التسمية على الصيد باب الذبائح والصيد باب التسمية على الصيد وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
يا أيها الذين آمنوا يلبسوا ثيابهم بشتى من الصيد الآية قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم إلى شديد العقاب حرمت عليكم الميتة الآية
وقوله جل ذكره أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم إلى شديد العقاب حرمت عليكم الميتة الآية
قال فكله تذكر وكرة به فاذ أصبت فهو م الله آخر بن عتبة كل ما أمسك قلت أنما

والذي يحرم في الوجين كذا في الحديث ١٣ قوله بالبنديّة بعض المودة والملازمة بينهما لو نساكنة
خ طينة مدودة مجففة يرمى بها من الجبل حتى وهو يبعث الجهم وخفة الام وكسر الساقوس البندق -
ك نج ع وفي القاموس الجلبا بن كلبا البندق الذي يرمى به وأصله بالقارسية جند وهي كبة
غزل وكثير جلد وبها سمى الحائك وكذا في فتح الباري قيل لا وجه لذكره إلا أن عمرو لا يار الذي بعده
في هذا الباب قلت فيه وجه حسن وهو أن المقتول بالبنديّة موقوفة كما أن مقتول المعراض بغيره موقوفة
وهذا المختار كاف في بيان المطابقة ١٤ عني قوله ما حرق أو المجرى والزاء بعده قاف
أي نقتل يقال سم غارق أي غارق وقال ابن التين غرق أصاب جمده والحرق في اللثة الطعن قوله
بعرضه لفتح العين يعني بغيره الدويبة قال أبو حنيفة وما لك والشاقي وأحمد وقال ابن بطال ذهاب
الزواحي والمكول وفقداء الشام إلى جوار ما قتل بالمعراض غرق أو لم يغرق وكان أبو الدرداء وفخار
ابن عبيد لا يران به بأسا ١٥ ع قوله إذا ضرب قيل لا وجه لذكره إلا أن المقتول بالبنديّة موقوفة
قلت لا وجه لذكره لا يمكن ضرب صيد بسم قوس فابان من يده أو جلد قال الشافعي إن قطع قطعيتين
أكلوا من أحدهما أكل من الآخرى إذا مات من تلك العتيرة وقال أبو حنيفة والثوري إذا قطع
نصفين أكل جميعاً وإن قطع الثلث الذي مما يلي الرأس أكل جميعاً وإن قطع الذي يلي العجز أكل
الثلثين مما يلي الرأس ولا يأكل الثلث الذي يلي العجز ١٦ ع

له قوله كان غنجه لم يضره ولا فني ثلثه يقال نجت الشاة
بعض النون وكسر الشاة إذا ولدت ولا يستعمل هذا الفعل إلا بكثرة أو كان من مينا للفاعل ١٧ ع
قوله التسمية أي تسمية الشاة تعالى عند إرسال الكلب على الصيد قال الشافعي
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا مما يقتلون بالبنديّة أي الذي يرمى به وأصله بالقارسية جند وهي كبة
غزل وكثير جلد وبها سمى الحائك وكذا في فتح الباري قيل لا وجه لذكره إلا أن عمرو لا يار الذي بعده
في هذا الباب قلت فيه وجه حسن وهو أن المقتول بالبنديّة موقوفة كما أن مقتول المعراض بغيره موقوفة
وهذا المختار كاف في بيان المطابقة ١٤ عني قوله ما حرق أو المجرى والزاء بعده قاف
أي نقتل يقال سم غارق أي غارق وقال ابن التين غرق أصاب جمده والحرق في اللثة الطعن قوله
بعرضه لفتح العين يعني بغيره الدويبة قال أبو حنيفة وما لك والشاقي وأحمد وقال ابن بطال ذهاب
الزواحي والمكول وفقداء الشام إلى جوار ما قتل بالمعراض غرق أو لم يغرق وكان أبو الدرداء وفخار
ابن عبيد لا يران به بأسا ١٥ ع قوله إذا ضرب قيل لا وجه لذكره إلا أن المقتول بالبنديّة موقوفة
قلت لا وجه لذكره لا يمكن ضرب صيد بسم قوس فابان من يده أو جلد قال الشافعي إن قطع قطعيتين
أكلوا من أحدهما أكل من الآخرى إذا مات من تلك العتيرة وقال أبو حنيفة والثوري إذا قطع
نصفين أكل جميعاً وإن قطع الثلث الذي مما يلي الرأس أكل جميعاً وإن قطع الذي يلي العجز أكل
الثلثين مما يلي الرأس ولا يأكل الثلث الذي يلي العجز ١٦ ع

التفصيل يقتضي كراية استعماله وان وجد غير ما مع ان الفقهاء قالوا يجوز استعماله بعد الغسل بلا كراية سواء وجد غير ما اولاً واجب بان المراد النسي عن الآية التي يطبخون فيها لحوم الخنزير وليس يكون فيها الخنزير وانما نسي عننا بعد الغسل للاستعداد لكوننا معقاده للنجاسة ومراراً الفقهاء او اني الكفار التي ليست مستعملة في النجاسات غالباً يعني وفي فتح البدرى تمسك بهذه الامور من راي ان استعمال آية من اهل الكتاب يتوقف على الغسل لكثرة استعمال النجاسة ومنهم من يتردد بلامستحالة قال ابن دقيق العيد وقد اختلف الفقهاء في ذلك بناء على تعارض الاصل والغالب واجب بهذا الحديث من قال بان النسي المستفاد من الغالب راجع على النسي المستفاد من الاصل ولما جاء من قال بان الحكم حاصل حتى يتحقق النجاسة بجوابين احدهما ان الاسرار الغسل محمول على الاستنجاب اعمطاً جامعاً بينه وبين غسل على التمسك للاصل والثاني ان المراد بحديث الى شملة حال من يتحقق النجاسة فيه ولو لم يديه ذكر الجوس لان اوابهم نجسة كونهم لا تحمل ذبا لحم وقال النووي المراد بالآية في حديث الى شملة آية من يطبخ فيها لحم الخنزير ويشرب فيها الخمر كذا وقع التصریح به في رواية الى داود انما جاز اهل الكتاب وهم يطبخون في قدودهم الخنزير وليس يكون في آيتهم الخمر فقال ذكر الجواب ولما الفقهاء فرادهم مطلق آية الكفار التي ليست مستعملة في النجاسة فانه يجوز استعماله ولو لم تغسل عندهم وان كان الاول الغسل للفرج من الخلاف لا الثبوت الكراية في ذلك ويحتمل ان يكون استعماله لا غسل كمراد به بناء على الجواب الاول وهو الظاهر من الحديث وان استعماله مع الغسل رخصة اذا وجد غير ما فان لم يجد جاز بلا كراية للنسي عن الامكان فيها مطلقاً وتعليل الاذن على عدم غير ما مع علمنا **هـ** قوله يحنون بالياء البعجة وآخره فادى يرى بحصة او نواة بين سبائيه وبين الالبام والسبابة او على ظاهره الواسطي او باطن الالبام وقال ابن فارس غنفت الحصة ربيتها بين اصبعيك وقيل في حصى الخذف من جعل الحصة بين السبابة من اليمن والالبام من اليسرى ثم لغت فابا سبابة من اليمن **هـ** قوله لا اكلكم كذا وكذا في رواية معاذ بن محمد بن جعفر لا اكلكم كذا وكذا وكلمة بالنصب والتنوين وكذا وكذا بهم الزمان ووقع في رواية سعيد بن جبيرة عن سلم لا اكلكم ابدالاً في الحديث جواز بجران من خالف السنة وترك كلام ولا يدخل ذلك في النسي عن الجبر في ثلاث فانه يتعلق بمن يجبر لحظ نفسه وسياً في بسط ذلك في كتاب الادب ان شاء الله تعالى وفيه تغيير النكرونة التي باليد في لانه اذا نسي الشرايع ان لا يصيبه فلا معنى للرعي به بل في تعرض للجيران بالسلف لغير ما ذكره وقد ورد النسي عن ذلك نعم قديك ذكاة ما يرى باليد في فعل اكله ومن ثم اختلف في جوازه فصرح ابن القفاز بمتوجهه ورافعه ابن عبد السلام وحزم النووي بحمله لا طريق الى الاصطلاح

له قوله ثابت بن يزيد هو الموزني البصري الا تقول وحكي الكلابي
 ان قيل فيه ثابت بن زيد قال والد اول صح قلت زيد كنية لا اسم اية ١٢ **هـ**
 قوله في النسبة العوائد والكواصب هو صفة لمذوف تقديره الكلاب العوائد والكواصب ف قال
 يعني هو صفة لقول الجوارح ١٢ **هـ** قوله فيقتنى من الاقتناء هو الاتباع يقال اقتنيت وقوته
 وقوته اتبعته وهو رواية المشيبي وروى فيحقر بالقاف والفار والاربع يقال اقتنرت الرجل
 الاثر وقوته اذا اتبعته وكذا في رواية مسلم وهو رواية المصلي ايضا وفي رواية فيحقر وهي اوجه ١٢
هـ قوله اليومين والثلاثة فيه زيادة على رواية عامم بعديومين ووقع في رواية سعيد بن
 جبيرة فيغيب عنه الليلة والليلتين ووقع عند مسلم في حديث ابي ثعلبة بسند فيه معاوية بن صالح
 اذا رميت بسك فخاب عنك فادركته فكل ما لم يثن وفي لفظ في الذي يدرك الصيد بعد ثلث
 كل ما لم يثن ونحوه عند ابي داود ومن طريق عرو بن شبيب عن ابيه عن جده جعل الغاية ان يثن الصيد
 فلو وجده مثلاً بعد ثلث ولم يثن حل وان وجده بدوناً وقد اثن فلا واجب التوى بان النسي
 عن الكذا اثن للثمة واسئل به على ان الرائي لو ارطلب الصيد عقب الرمي الى ان يجمده انه يحل بالشرط المقررة ولا يتك
 الى الاستفصال عن سبب غيبته عند اكان مع الطلب او عدمه لكن يستدل لما وقع في الرواية الاثيرة
 حيث قال فيفتني اثره فدل على ان الجواب خرج على حسب السؤال فاختر بعض الرواة السؤال
 فلا يترك فيه ترك الاستفصال واختلف في صفة الطلب فمن الى حقيقة ان اخر ساعة فلم يطلب
 لم يحل وان اتبع عقب الرمي فوجده متاحل وعن الشافعية لا يبدن يتبعه وفي اشراط العمود وجان
 انظر بها في المشي على عادة حتى لو اسرع ومده متاحل وقال امام الحرمين لا بد من الاسراع قليلاً
 ليعتق صورة الطلب وعند الحنفية نحوه الاختلاف ١٢ **هـ** قوله في التصيد اي الكلف
 بالصيد والاستفصال اكلها وبعها ف قال ابن الميزان مقصوده بهذه الترجمة التمس على ان الاشتغال

طريق مكة تخلف مع اصحاب له فخريلين وهو غير محرم فرائي حمارا وحشيا فاستوى على قرسه ثم سأل اصحابه ان يباؤوه شوطا فابوا فاسلهم
رُحله فابوا فاخذته ثم شدة على الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابي بعضهم فلما ادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم سألوا عن ذلك فقال انما هي طعمه اطعمكموها الله تعالى حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء
ابن يسار عن ابي قتادة مثله الا انه قال هل معكم من لحمه شيء يا ابي التَّصِيدِ على الجبال حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي قال
حدثني ابن وهب قال اخبرنا عمرو بن ابي النضر حدثنا عن نافع مولى ابي قتادة وابي صالح مولى التَّوَّامَةِ سمعت ابا قتادة قال كنت مع
النبي صلى الله عليه وسلم فيما بين مكة والمدينة وهم محرمون وانا جل على قرسي وكنت رقاء على الجبال فبينما انا على ذلك اذ رأيت الناس
ممشين في شئ فذهبت أنظر فاذا هم حمار وحش فقلت لهم ما هذا قالوا لا ندري قلت هو حمار وحش فقالوا هو ما رأيت وكنت نسيت
سوطي فقلت لهم ناولوني سوطي فقالوا لا نعيناك عليه فنزلت فاخذته ثم صريت في اثره فلم يكن الا ذلك حتى عقرته فأتيت لهم فقلت
لهم قوموا فاحملوا قالوا لا نمسه فحملته حتى جئتهم به فأتى بعضهم واكل بعضهم فقلت انا استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم
فادركته فحدثته الحديث فقال لي ابي معكم منه شيء فقلت نعم فقال كلوا فهو طعم اطعمكموها الله يا ابي قول الله تعالى اهل لكم
صيد البحر وقال عمر صيده ما صطيد وطعامه ما رمى به وقال ابو بكر الطائي حلال وقال ابن عباس طعامه ميتة الا ما قد رت
منها والجديت لا تأكله اليهود ونحن نأكله وقال ابو شريح صاحب النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء في البحر مذبح وقال عطاء الطير
فأرى ان يذبحه وقال ابن جريح قلت لعطاء صيد الزهر وقلت السيل أصيد بجريح قال نعم ثم تلا هذا عذب فرائي وهذا طعم
أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وركب الحسن على سرج من جلود كلاب الماء وقال الشعبي لو ان اهل اكلوا الضفادع لا طعمتهم ولم

محرمون سوطه رسول الله سألوه شئ عن ابي قتادة قال قال سمعت رجلا قوس ما ذا وحشي ذاك اليهم لهم شئ منه قلت قال
طعمه ها عز وجل وطعامه متاع لكم قدر والجري هو هذا ملجأ جريح ومن كل تأكلون لحما طريا ٢ سألني شرايه

الصحابه جازي روى عنه عمرو بن دينار يحدث عن ابي بكر الصديق كل شئ في البحر طيب ذبحه الله
وفي بعضها ابو شريح وهو وهم والصواب شرح بدون الاب ٢ كرا في ٨٨ قوله وقال عطارد
المصنف في التذرع وابن مندة في المعرفه من روايه ابن جريح عن عمرو بن دينار والي الزبير انما سمعا
شرح صاحب النبي صلى الله عليه وسلم يقول كل شئ في البحر طيب ذبحه الله ذكرك ذلك لخطا فقال
اما الطير فادري ان يذكره ١٢ ف ٩٤ قوله قلت السيل السيل بكسر القاف وتخفيف اللام وبالسائر
الشئ من فوق جمع قلة وهي النقرة التي في الصخرة يستنقع فيها الماء وكل بقعة في الجبل وغيرها
فوقلة واما اراد ما ساق السيل من الماء وبق في الغدير وكان فيه حيتان ع البقرة وهو مكان
يستنقع فيه الماء قاموس نفع بيك جاء كرد آمدن آب ١٢ مراع ٩٤ قوله ركب الحسن
فقتل ابنه ابن علي وقيل البصري ويؤيد الاول انه وقع في رواية ذلك الحسن عليه السلام وقوله سرج
من جلوداى متخذ من جلود كلاب الماء ولما قول الشعبي فالضفادع جمع ضفدع بكسر الهمزة وفتح الدال
وبكسر الهمزة وعلى هم اوله مع فتح الدال والضفادع بغير عين لغة فيه قال ابن التين لم يبين الشئ بل
تذكرى اما لا وهب مالك انها تاكل بغير تذكير ومنهم من فصل بين ما رواه الماد وغيره وعن الخليفة
ورواية عن الشافعية لا بد من التذكير ١٢ ف ٩٤ بضم الطاء وكسر الهمزة ومعنى انهم اكلوا ولما
اكسر فوجه الكسب وبيته يقال فلان طيب الطعة ١٢ قس للعه قوله باب بالاضافة قال ابن
الخير بيه بهذه الترجمة على جواز ارتكاب المشاق لمن لغرض لنفسه لا بد منه اذا كان ذلك الغرض
مباحا وان التصيد في الجبال كموت السيل وان اجراء الخيل في الوعر جائز وليس هو من تعذيب
الحيوان ١٢ ف ٩٤ سميت بها لانها كانت مع اخت لها في بطن اما ١٢ ف ٩٤ حكي ابن التين
التحفة بوزن الحرفة وقال الكرماني بفتح الغوازية ١٢ ف ٩٤ قال شافع التراجيم مقصوده التنبيه
على ان معاداة الانسان دابة للمشقة في طلب الصيد جائز وان لم يكن العزوة اليه بشرط ان
لا يخرج عن حد الجواز ١٢ ف ٩٤ روى سعيد بن المسيب عن ابن عباس في قوله اهل لكم صيد البحر
يعني ما يصطاد منه طريا وطعامه ما رمى به طريا ١٢ ف ٩٤ ولا يذبح الكشميشي بالشرع كرس
وهذا يدل على ان قدرت يتار التائيد ولكن في المنقول عنها وغيرها من النسخ الموجودة بتار الخطاب
١٢ ف ٩٤ هو شريح بن باغي بن لعل احترز عن شريح القاضي لشدة ١٢ ف ٩٤ لانها طاهرة بوجه الطها
لذخولها في عموم السمك وكذا اكل ما لم يشبه السمك المشهور كالخنزير والغرس وفي جملة المخلوقات
ان كلب الماد جوان يده الطول من رجلية يطلع بدنها بطين يسبحه التساج طينا ثم يدخل جوفه فيقطع
امعاءه ويأكلها ويترق بطه قس ويخرج منه ذلك من كان معه ثم كلب الماد من غائلة التساج ١٢ ف ٩٤
عليه ابن امير بن عمرو بن سعيد بن الحاص بن امية الاموي لغة ثبت من السادس مات سنة
اربع واربعين وقيل قبلها ١٢ ف ٩٤

له قوله وكنت وقار لاخذ منه مطايرة الحديث للترجمة لان معناه كنت ارقى
على الجبال من رقي برقي من باب علم يعلم وبقار بالتشديد لبا لغة الرقي في الصعود والارتفاع ولا يخلو
من المشقة والشكك والترجمة فيه معنى الشكك ومراة كان في ذلك الوقت على الجبل ولهذا يقول
فزلت اى من الجبل اومن الفرس ١٢ ف ٩٤ قوله فبينما انا نظرت مضات الى جملة انا على
ذلك وقوله اذ رأيت اناس جوارع وقوله تشوفين من قولهم تشوف فلان الشئ اى على لونه ونظر
اليه وما تشوف تشوفين من قولهم تشوف فلان الشئ اى على لونه ونظر
والاظهار مقصود بهم بذلك انهم لا يقولون رواية للاحرام ١٢ ف ٩٤ قوله الطائي حلال قال
اصحابنا الخليفة يكره اكل الطائي وقال مالك والشافعي واحمد والظاهرية لا بأس به لا طماق قوله عليه
السلام هو الطيور وماه والحل ميتة واجتاج اصحابنا ما رواه ابو داود وابن ماجه عن يحيى بن سليم عن
اسماعيل بن امية عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قاله البحر او جزعته
فكلوه فامات فيه فطفي فلا تأكلوه فان قلت صنعت البيهقي هذا الحديث من جهة يحيى بن سليم
قلت اخرج ابن التين فان قلت ونقل ابن القطان في كتابه انه لغة فان قلت قال ابن الجوزي
اسماعيل بن امية متروك قلت ليس كذلك لانه نقل ابن اسماعيل بن امية الواصلة وهو متروك
بقوله امير القريش الاموي الذي ليس في طبقته فان قلت قال ابو داود ورواه الثوري والوب وحماد
عن ابي الزبير موقوفا على جابر وقد اسنده من وجه ضعيف من ابن ابي ذئب عن ابي الزبير عن جابر
عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الترمذي سألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ
ولا اعرف لابن ابي ذئب عن ابي الزبير شيئا قلت قول البخاري لا اعرف لابن ابي ذئب عن
ابى الزبير شيئا على مذهبه بانه يشترط الاتصال بالاسناد المعتبرين فيكون السماع وقد انكر مسلم ذلك
انكاد اسنده لا ورم انه قول مفرغ وان المتفق عليه ان لا اتصال امكان السماع ابن ابي ذئب
ادرك زمان ابي الزبير بخلاف وسامعه ممن وقوله تعالى حرمت عليكم الميتة عام غير الطائي من السمك
بالا اتفاق والطائي مختلف فيه فيقولون انما يكره في الموتى وليس في الموصول الا ما قدرت منها وجميع
الدال الموصوف وقسمها ك ولا يذبح الكشميشي بالشرع كرس ١٢ ف ٩٤ قوله الما قدرت بكسر
ما يصاد من البحر ثلاثة اجناس الحيتان وجميع انواعها حلال والضفادع وجميع انواعها حرام واختلف
فيها سوى بدين فقال ابو حنيفة حرام وقال الاكثرون حلال العموم هذه الآية قس وسجاني ويسل
الخليفة في الصخرة الآية ان شاء الله تعالى ١٢ ف ٩٤ قوله والجري بفتح الجيم وكسر اللام الشدة
ويقال لا ايضا الجريث وهو ما لا قشر له وقال ابن جيب من المأكلة انما كره لانه يقال انه من السمك
وقال الازهرى الجريث نوع من السمك يشبه الحيات وقيل سمك لا قشر له ويقال له المرماهى وقال
الطائي وهو حرم من السمك يشبه الحيات وقال غيره نوع عريض الوسط وسيق الطيرين كذا في
وتحمل هو الجريث باجم والاد الشدة المكسورة بين وتخفيف التثنية وبالثالثة وهو الماد ما يبلونه
الفرس ١٢ ف ٩٤ قوله شريح مصغر الشرح بالمعجزة والراء وبالمهاتة قال ابن عبد البر هو رجل من

ير الحسن بالشحمة يا سا وقال ابن عباس كل من صيد البحر وان صاده نصرا في ابي هو دي او هو سي وقل ابا الدرداء في المدي ذبح الخمر
 النينان والشمس حدثنا مسدد بن حذاف عن ابي جريح قال اخبرني عمرو بن وهب سمع جابرا يقول غزونا جيش الخبط واقر
 علينا ابو عبيدة فجنا جوعا شديدا فالتقى البحر حوتا ميتا لم يقبل له العنبر فاكلنا منه نصف شهر فاخذ ابو عبيدة عظما من
 عظما فمطر الراكب تحته حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابرا يقول بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث
 مائة راكب اميرنا ابو عبيدة ليصيد غير القريش فاصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط فسقي جيش الخبط فالتقى البحر حوتا يقال له العنبر
 فاكلنا منه نصف شهر واذ هنا بود كه حتى صلت اجسامنا فاخذ ابو عبيدة فضيلا من اضلاعه فقصه فمطر الراكب تحته وكان فينا
 رجل فلما اشتد الجوع فخرت لك جزائر ثم ثلث جزائر ثم زها ابو عبيدة يا رب اكل الجراد حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن ابي يعقوب
 عن ابن ابي اوفى يقول غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبعة غزوات اوسنا كنا ناكل الجراد معه قال سفيان واو عوانة واسرائيل عن
 ابي يعقوب عن ابن ابي اوفى سبعة غزوات يا رب ائنة الجوس والميتة حدثنا ابو عامر عن حيوة بن شريح عن ابي ربيعة بن يزيد
 اليمشقي قال حدثني ابو ادريس الخولاني قال حدثني ابو ثعلبة الخشقي قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اتا يا راضي هل
 الكتاب فناكل في ائنة هم يا راضي صيد بقوسي واصيد بكلي المعلم وبكلي الذي ليس بمعلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ذكرت
 انكم بارض اهل كتاب فلا تاكلوا في ائنة هم الا ان لا تجدوا ابدا فان لم تجدوا فاعسلوا واكلوا واما ما ذكرت انكم بارض صيد فما صيدت
 بقوسيك فاذا كبر اسم الله وكل وما صيدت بكليك المعلم فاذا كبر اسم الله وكل وما صيدت بكليك الذي ليس بمعلم فاذا كبر اسم الله فكله حدثنا
 المتكفي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال لما افسوا يوم فتم خيرا وقد وال النيران قال النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم على ما اوقدتم النيران قالوا الحوم الحوم الانسية قال اهرقوا ما فيها والكسر واقدروا فقام رجل من القوم فقال هريق ما فيها و
 نغسلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذاك يا ابني التسمية على الذبيحة ومن ترك متعذرا قال ابن عباس من نسي فلا بأس قال

قال ابينا ثني اخبرنا قال صلحين كلما قال قال سمعت من الجراد ست قال قال انك الكتاب انك فكل ثني
 نقوا فقال علام هذه هريقوا كثيرا ماءها تركه الى قوله مشركون بلجا دلوكم وان اطعموهم انكم مشركون

ان وقع في رواية ابي نعيم في الطب وبأكثر معاني ١٢ ف ١٢ قوله ائنة الجوس قال ابن التين كذا
 ترجمه واتي بحديث ابي خزيمة وفيه ذكر اهل الكتاب فلعلمه برى انهم اهل كتاب وقال ابن النير ترجم للجوس
 والاحاديث في اهل الكتاب لانه بناء على ان الحمد ومنهما واحد هو عدم توقيف التماسات وقال الكرماني
 او حكم على احدهما بالقياس على الآخر او باعتبار ان الجوس يزعمون انهم اهل كتاب قلت واحسن من
 ذلك ان اشار الى ما ورد في بعض طرق الحديث خصوصا على الجوس ١٢ ف ١٢ قوله اهرقوا ما فيها
 اراد بهذا الحديث في هذا الباب ان لما ثبت تحريم الحمر الانسية صارت كائنة ما كان بها من اللحم عليه وسلم
 استعمال القدر بعد غسلها صارت كذلك ائنة الجوس يجوز استعمالها بعد غسلها لان ذبا لحم ميتة
 مع النوى وما امر اوله بكسر ما جازما يقتل ان كان بوحى واجتهاد ثم نسخ او تخر لا اجتهدا لخطا في غير ان
 التخليط عند ظهور المشرك فليت اهل الجوز يكون ذلك حلالا له وقطعا لغيره ولما اتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد سلوا الحكم وقبلوا الحق من غير ان يرضوا به اياه عتوبه على فعلهم ومعاملة اليهود والى
 والانتفاء اليه اوجب ١٢ ف ١٢ قوله من ترك الجوز اشار بقوله من ترك الجوز الى ترجيح التفرقة بين التمتع
 لترك التسمية فلا يعمل تذكية من نسي فخلل لانه استظهر بقول ابن عباس وبما ذكره من قوله اني
 ثم قال وانما نسي لاسم فاسمنا يشير الى قوله اني في الآية وان لم يفسق فاستنبط منها ان الوصف للسمامة
 فيفحص الحكم به وقوله تعالى وان الشياطين الخ فلا تاكلوه وما يذكر اسم الله عليه فكلوه قال الله تعالى
 التسمية بتاويل الآية وقطعا على غير ظاهره لا يكون ذلك من وسوسة الشيطان ليصدم ذكر الله
 تعالى وان لم يفسق بما اخرج ابو داود وابن ماجه والطبري بسند صحيح عن ابن عباس في قوله تعالى وان
 الشياطين قال كانوا يقولون ما ذكر عليه اسم الله فلا تاكلوه وما يذكر اسم الله عليه فكلوه قال الله تعالى
 ولا تاكلوا الخ واخرج ابو داود والطبري ايضا من وجه آخر عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا ناكل ما قتلنا ولا ناكل ما قتلنا الله فقلت ولا تاكلوا ما قتلنا اسم الله عليه ١٢ ف ١٢
 عنه قال بعضهم جيش منصوب بترع الى قضاي مصابين الجيش الخطا في ١٢ ف ١٢
 ١٢ ف ١٢ سكتة كبيرة يتخذ من جلد با الراس ويقال المترس. مجمع ومرو الحديث في ١٢ ف ١٢
 قوله نصف شهر يستفاد منه جواز اكل اللحم ولو اتمن لان النبي صلى الله عليه وسلم قد اكل من بعد ذلك
 اللحم لا يبقى غالبا بلاتن هذه المدة لاسيما في الجواز مع شدة الحر كمن يقتل ان يكون المحرم قد دونه فلم
 يدخله التثنية ١٢ ف

له قوله السلمفة بفتح السين وفتح اللام وسكون
 الباء بعد فادغم الف ثم باد بكون بدل الباء همزة حكاية ابن سبيد وكل ايضا سكون اللام وفتح اللام
 وحكى ايضا شحمة كالاو لكن بكسر الفاء بعد اتمتانية مفتوحة ف في التثنية وعنه نذكر اكل ماسوي
 السمك من ذوات البحر كالسرطان والسلمفة والصفدع وخنزير الماء واجتبه القول تعالى ويحرم عليهم
 النجاسات وما سوى السمك فثبت ١٢ ف ١٢ قوله كل من صيد البحر الخ ولا يمسح وان مادته نحراني
 الزخس وفي بعضها زادوا اللفظ اخذه قيل لفظ نحراني وفي بعضها ما صا دل كل من صيد البحر نحراني
 الزخس وان اخذه نحراني وهذا التقدير على رواية رفع نحراني واخويه ولما على تقدير جرحه فاعلى حذف
 المضاعف الذي هو بدل من صيد البحر وهو لفظ صيد ١٢ ف ١٢ قوله في المرى قال النوى هو
 بضم الميم وسكون الراء تخفيف التثنية وليس عربيا وهو يشبه الذي يسمى الناس الكاخ بالحاء
 الى وقال الجوايقي التريك لمن وقال الجوهري المرى بكسر الراء وتشديد الهمزة بالكانه غسوب الى المارة
 والعامة يخففونه ك قال الحرلي وهو مرمى بضم الهمزة يرفع الشام يرفع الشام في الملح والسمك ويوضع في
 الشمس فيفتقر عن طعم الخمر والنينان بكسر النون وسكون الراء آخر الجوز وتخفيف النون الثانية وهو
 جمع نون وهو الجوز ثم تفسير كلامه الى الدرداء فقول في المرى مقدم لفظا ولكن في المعنى متاخر تقديره ذبح
 الخمر النينان والشمس في المرى وذبح فعل ماض على صيغة المعلوم والخمر منصوب لانه مفعول لروالنينان
 بالرفع فاعل والشمس عطف عليه وقيل لفظ ذبح مصدر مضاف الى الخمر فيكون مرفوعا بالابتداء وخبره
 هو قوله النينان والمعنى ذكاة الخمر في المرى النينان والشمس اي تطهيرها وانما ذكر النينان دون الملح
 لان المقصود من ذلك بطلان برون النينان وحدها فقلت وقال كان الورداء يفتى بجواز
 تحليل الخمر فقال ان السمك بالاء التي اضيفت اليه يغلب على مزادة الخمر ويحل شدة السمك والشمس
 تؤثر في تحليلها فتقهر لانه كذا في المعنى فان قلت ما وجه ايراد المؤلف لانه الاثر بهنا في طاعة صيد
 البحر اجيب بان يرد ان السمك ظاهر طلال وان طلاله وحله يتعدى الى غيره كاللحم حتى يصير الحرام بنفسه
 با ما فتى اليرطاه لاهلا ١٢ ف ١٢ قوله نصف شهر فان قلت تقدم في كتاب الشريعة في الجواز
 وفي البخاري في غزوة سيف البر منهم اكلوا ثمانية عشر يوما وان نصيب فلعلم من روى اقل لم ينف
 الزيادة ومنهم العدد لا حكم له ١٢ ف ١٢ قوله الجوز يرفع اللحم وتخفيف الراء معروف والواحد جراد اذكر
 والاشي سوادا كالحماة ويقال انه مشتق من الجرد لان لا ينزل على شئ الا جردة ١٢ ف ١٢
 منه يقتل ان يكون يريد بالهيئة مجرد خروجه من اكل الجردة فيقتل ان يريد مع اكله بدل على الثاني

هذا هو الحديث السامع عشر من ثلاثيات الامام الهادي عليه السلام

الله وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَآتَاهُ الْفُتُورُ وَالنَّاسِي لَا يُنْسِي فَاَسْمَاءُ وَقوله عز وجل وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ
حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا أبو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عبيدة بن رفاعه بن رافع عن جده رافع بن خديج
قال كناه النبي صلى الله عليه وسلم يذى الحليفة فاصاب الناس جوعاً فاصبنا ابلاً وغماً وكان النبي صلى الله عليه وسلم في أخيراً الناس
فَجَلُوا فَصَبُّوا الْقُدْرَ وَفَدَّعِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَأَمَرَ بِالْقُدْرِ وَفَاكْفَتْ ثُمَّ قَسَمَ فَعَدَلَ عَشْرَةَ مِنَ الْغَنَمِ بِبَعِيرٍ قَدِ امْتَنَعَ
وكان في القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى إليه رجل يسير فحبسه الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لهذه اليهائم أوبد
كما وبه الوحش فماتت عليكم منها فاصنعوا به هكذا قل وقال جدي أبا النرجوا ونخاف أن نلقى العدو وغدا وليس معنا مدي أفندج
بالقصب قال ما نهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس السنن وأنظر وسأخبركم عنه أما السنن فغظم وأما الظفر فمدي الحيشة باب
ما ذبح على النصب والاصنام حدثنا معلى بن اسد حدثنا عبد العزيز بن المختار قال حدثنا موسى بن عقية قال أخبرني سالم بن
سمع عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بئذج وذلك قبل أن ينزل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم الوحي فقدّم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة فيها لحم فإني إن يأكل منها ثم قال إني إذا أكل مما تدبج
على أنصايكم ولا تأكل الا ممّا ذكر اسم الله عليه باب قول النبي صلى الله عليه وسلم فليدجج على اسم الله حديثاً قتيبة قال
حدثنا أبو عوانة عن قيس بن جندب بن سفيان البجلي قال سمعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أضعاف ذات يوم فإذا
الناس قد دبجوا أضعافاً ما انصرف رايهم النبي صلى الله عليه وسلم قد دبجوا قبل الصلوة فقال من ذبح قبل الصلوة فليدجج مكانها أخرون
كان لم يذبح حتى صلينا فليدجج على اسم الله باب ما نهر الدم من القصب والبروة والحديد حدثنا محمد بن أبي بكر المقيمي قال حدثنا
معمر بن عبيد الله عن نافع سمع ابن كعب بن مالك يخبر ابن عمر أن أبا خزيمة كان تدعى غمّاً بسلم فابصرت بشاة
من غنمها موتها ففكرت جداراً فذبحتها فقال لا هله لا تأكلوا حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله أوحى أرسل إليه من يسأله فأتى
النبي صلى الله عليه وسلم وأبغى إليه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكلاها حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن جيل
من بني سلمة أخبرني عبد الله أن جارية لكعب بن مالك تدعى غمّاً له بالجبل الذي بالسوق وهو بسلم فأصيبت شاة منها فأذكرها

٢ إلههم نطلبوا فقال انهزم عليه فليس ساعدكم عن ذلك ثم عظم ٣ قال ينعني اخبرنا ابنا الى اكل ما ٤ بن سعيد افعية اناس ناس
٥ ثوب فاصيبت شاة موتاً فذكتها ٦ به فامره ٧ به كانت بالشرق
٨ او المراد به الامم بالقسمة على الذبيحة قلت المراد به ان الذبيحة بعد الصلوة بالقسمة وان لا يجوز قبل
الصلوة ولا يجوز بدون القسمة وهو الذي يعم من الحديث والقرآن ايضا يدل عليه ٩ عيش
١٠ قول القصب والبروة والحديد اشار المصنف بذكرها الى ما ورد في بعض طرق حديث رافع فان في رواية
عبيد بن عبيد عن سعيد بن مسروق عن جدي ابي النرجوا في القصب والبروة واما الحديد فمن قوله
وليس معنا مدي فان فيه اشارة الى ان الذبح بالحديد كان مقراً عندهم جواز ذكائه في ذبح البادي ١١
١٢ الله قوله ففكرت جداراً فذبحتها بين الترجمة والحديث من قوله ففكرت جداراً المروءة
١٣ ايهم ١٤ الله قوله فاسأله المراد بالسؤال عن الذبح بالبروة جسد الاجار لا خصوص المروءة ولذلك
ذكر في الباب حديث كعب بن مالك وفيه التخصيص على الذبح بالبروة
١٥ قوله جارية وقال الغساني في بعض الروايات عن عبيدة عن ابيه عن جده
بزيادة لفظ عن ابيه وهو سوسو وعبيدة بن زيد عن جده رافع كذا في الحديث ١٦ الله قوله يذبح في الحيشة
هذا مكان غير محتمل المدينة لان المقات في طريق الداهب من المدينة ومن الشام الى مكة وهذا بالقرب
من ذات عرق بين الطائف ومكة ووقع للقائس انما المقات المشهور وكذا ذكر النوري قالوا وكان
ذلك عند جوعهم من الطائف سنة ثمان ١٧ الله قوله فذبح اي قابل وبذا حمل على ان ذكائه
قيمة الغنم اذ ذاك فلعن الامل كانت قليلة او نفيسة والغنم كانت كثيرة او هزيلة بحيث كان قيمة البعير
عشر شاة ولا يخالف ذلك القاعدة في الاضاحي في ان البعير يجزئ عن سبع شاة لان ذلك هو
الغالب في قيمة الشاة والبعير المعتدلين واما هذه القصة فكانت واقعة عمن فاحتمل ان يكون التعديل
بما ذكر من نقاسة الابل دون الغنم ١٨ الله الفاء عاطفة على ما قبل بهزة الاستفهام ومنهم من
قدما المعلوم عليه بعد البهزة والتقدير بهما اذن فذبح بالقصب ١٩ الله فان قلت ما
النصب قلت قال الامم شري كانت لهم اجارا منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشتركون اللحم
عليها يعطونها بذلك ليتقربون به اليها ٢٠ الله يفتح الموحدة وسكون اللام وبالملة موضع
باجازة قريب مكة ٢١ الله قال الامم المراد جارية يفتح رفاق يقدر منها النار والواحدة
مروءة ٢٢ الله يفتح السين المملة وسكون اللام جبل بالمدينة ٢٣ الله وفي هذا الحديث
فوائد ذبيحة المرأة والذكاة بالبروة وكذا ما اشرف على الموت كذا في الحديث ٢٤ الله قال الامم ان اسناد
الحديث مجهول لان الرجل غير معلوم وقيل هو ابن كعب بن مالك ٢٥ الله شرح كنع وقطع ٢٦ الله قاقاموس

الوحش واجازة ابن مسعود قال ابن عباس ما أنجزك من البهائم ما في يدك فهو كالصيد وفي بعيد تردى في بئر فذكه من حيث
قد رت عليه ورأى ذلك على وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم حدثني عمرو بن علي حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثني
ابي عن عبيدة بن رفاعه بن خديج عن رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا لا أقول العدا وعدا وليست معنا مدى فقال اجعل وارث
ما نهوا له وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وسأحتك اما السن فغظم واما الظفر فمدى الحبشة وأصابتنا نهب ابل و
عتم فندنا منها بعيد فرماه رجل فبسه فبسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه الابل وايد كا وايد الوحش فاذا غلبكم منها
شي فافعلوا به هكذا يا ابنا النحر والذبح وقال ابن جريج عن عطاء لا ذبح ولا نحر الا في الذبح والنحر قلت ايجزى ما يذبح به ان انحره
قال نعم ذكر الله ذبح البقرة فان ذبحت شيئا ينحر جاز والنحر احب الي والذبح قطع الوداج قلت فكل الوداج حتى يقطع النخاع
قال لا احوال فاجزى نافع ابن عمر بنى عن النخاع يقول يقطع ما دون العظم ثم يدع حتى يموت واذا قال موسى لقومه ان الله يامركم
ان تذبحوا بقرة الى قوله وقال فذبحوها وما كادوا يفعلون وقال سعيد بن ابن عباس الذكاة في الحلق واللبة وقال ابن عمر وابن عباس
وانس اذا قطع الرأس فلا بأس حدثنا خالد بن يحيى قال حدثنا سفيان عن هشام بن عروة قال اخبرني فاطمة بنت المنذر راوتني
عن اسماء بنت ابي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا فاكلناه حدثني اسحق قال سمع عبدة عن هشام عن
فاطمة بنت المنذر عن اسماء قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا ونحن بالمدينة فاكلناه حدثنا قتيبة قال حدثنا
جدير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر ان اسماء بنت ابي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا فاكلناه تابعه وكيع
وابن عيينة عن هشام في النحر يا اب ما يكره من المشلية والمصبورة والمجتمعة حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد
قال دخلت مع انس على الحكم بن ايوب فرائ غلمانا اوفيا ثانيا نصيبا داجا يرمونها فقال انس نهي النبي صلى الله عليه وسلم ان تصيد
البهائم حدثني احمد بن يعقوب قال حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو عن ابيه انه سمعه يحدث عن ابن عمر انه دخل على يحيى
ابن سعيد وغلام من بني يحيى رايط داجا يرميها فنهشني اليها ابن عمر حتى حلها ثم اقبل بها وبالقلام معه فقال اجروا غلامكم عن

من حيث قد رت فذكه ثنا قال ثنا ابن رافع اول اذن اذن الحيش نهمة منهم الله الذبايح منقذ وقول الله تعالى ٢ بن فلك النبي
ثنا عن النبي ٢ بن فلك قال ثنا اخبرنا حملها الغلام غلمانكم

وذلك يكون بقطع الاوداج لانهما يجري الدم ولما جرى الدم لم يجر الطعام وليس به من الدم ما يحصل به انساب
١٢ ف قوله النخاع بكسر النون مصححا عليه في الفرع وقال في المصاحح بضم النون وحكي
الكتاب في فية عن بعض العرب الكسر وهو الخط الابيض الذي في تقارظ الظفر والرقبة قس ويكون نمرة الى
الصلب حتى يبلغ عجب الذنب ك قال الكوفي في تحفه ويكره اذا ذبحها ان يبلغ النخاع وهو العرق
الابيض الذي يكون في عظم الرقبة ١٢ ع قوله عن النخاع فسر في النحر بان قطع ما دون العظم في
العين هو ان ينهي بالذبح الى النخاع وقال صاحب البداية ومن بلغ بالسكين النخاع وقطع الرأس كره له
ذلك ولو لم يكن فيمنع ع وقال الشافعي النخاع ان يذبح الشاة ثم يكسر قطعها من موضع الذراع او يضر ب
ليجل قطع كركها ١٢ ف قوله المشلة بضم الميم وسكون الشدة هي قطع اطراف الحيوان او بعضها
وهو يقال مثلث يه امثل بالتشديد لها لغة والمصبورة بصاد مكس ومودة مصنوعة من اليد
التي تحبس وهي حية يقتل بالرمي ونحوه والمجتمعة بالجم والمثلية المفتوحة التي تربط وتجعل عزم للرمي
قال الخطابي المجتمعة هي المصبورة بعينها وقال بين المجتمعة والمجتمعة لان المجتمعة هي التي جمعت بنفسها
فاذا صيدت على تلك الحالة لم يجر والمجتمعة هي التي ربطت وجمعت قمر ١٢ ك قوله وغلام
من بني يحيى اي ابن سعيد المذكور لم اقف على اسمه وكان يسمى من الاولاد المذكور شنان وعنه وابن
واسمعييل وسعيد ومحمد وهشام وعمر وكان يسمى بن سعيد وقوله المرأة المدنية وكذلك اخوه عمرو ١٢ ف
١٢ ع اي مما كان ذلك وفي تهرتك فتوحش وعجرت عن ذبح المعجود ١٢ ك قوله وغلام
نسب فيه فاعنه الى هذه ووقع في رواية كريمة رفاعه بن رافع بن خديج بغير نقص ١٢ ف سعه اي قال
ابن جريج لوطاه فختلف اي يترك الذبح الاوداج حتى الخ ١٢ ع قوله واذا قال بذا من تمام الترجمة
واراد ان يفسره قول ابن جريج في الاثر المذكور ذكر الالة الخ وفي هذا الاشارة منه الى اختصاص البقرة بالذبح ١٢
ف لعه يقع الاسم وتشديد الموحدة فوق المصدر وحوايه وفسر البعض الية بوضع اعتلاده في الصدر
وقيل النقرة في اعلى الصدر والمال واحد ١٢ ع ما في الاولى والثانية بلفظ النقرة في الثانية بلفظ الذبح
والاختلاف فيه عن هشام فلعل كان يرويه تارة كذا وتارة كذا وهو يشتر باستواء اللفظين في المعنى
وان كلاهما يطلق على الاخرى مجازا او حمل بعضه على التعداد والتغاير النحر والذبح ١٢ قس ما ع فيه جمه
الشافعي والبوليوسف ومحمد بن الحسن على جواز اكل لحم الخيل وقال ابو حنيفة ومالك كراهته تجزيم
وقيل تشريه ع وما في البحث في الصفحة الآتية ١٢ ما ع ابن عم الجراح بن يوسف وناجيه على
البصرة وزوج اخته زينب بنت يوسف ١٢ ف
عنه قيل انه في الطير خاصة والارنب واشباه ذلك ١٢ ك
عنه فاذا ماتت من ذلك جرم اكلا لانها موقوفة ١٢ قس

ابن المنذر وغيره عن المنصور وخالف مالك والليث ونقل ايضا عن سعيد بن المسيب وربيعة فقالوا
لا ياكل اكل الانسي اذا فوش الابد كرت في حلقه او ليرة وحية المنصور حديث رافع بن خديج ١٢ ف
١٢ ع قوله اجعل اوارن قال الخطابي صوابه اوارن بوزن اجل ومعناه وهو من ارن يارن اذا خف
اي تجل ذبحا للاموت خفا فان الذبح اذا كان بغير الحد احتاج صاحبه الى خفة اليد والسرعة فقال
وقد يكون على وزن الفع اي اهلكا ذبحا من ارن القوم اذا هلكت ماشيتهم وقد يكون بوزن اعط
بمعنى ادم القلع ولا تغتر من روت اذا دامت النظر قال وهذا شك من الراوي بل قال اجعل اوارن
ك وفي النحر الجاري معناه على تقدير كونه بوزن اعط اي ادم النظر وراعي بهرك لئلا يزول عن المذبح ١٢
١٢ ع قوله النحر والذبح قال ابن التين الاصل في الابل النحر في الشاة ونحوها الذبح واما البقر في
في القرآن ذكر ذبحها وفي السنة ذكر نحرها واختلغا في ذبح ما نحر ونحر ما يذبح فاجازة المنصور ومنع ابن القاسم
وقال ابن المنذر وروي عن ابن حنيفة والثوري وايش ومالك والشافعي جواز ذبح الاله بركه وقال
احمد واسحق والبوليوسف ويكره وهو قول عبد العزيز بن ابى سلمة وقال اشهب ان ذبح يعمر من غير ضرورة
لا يركل ١٢ ع قوله لا يجزى ما يذبح ان انحره قال نعم ايجز عليه بقوله تعالى ان الشراكم ان
تذبحوا البقرة اذا البقر يذبح اذا لاصل الحقيقة وهما نحره اتفاقا وبان ذبح النحر جاز اجماعا فذلك نحر
المنزوح قال النووي ما انه لم يترك فله دليل على جواز ذبح المنصور والعكس وجوزة العلماء الا اذا واد وقال
مالك في بعض الروايات عنه باياته ذبح المنصورون العكس واجمعوا ان السنة في الابل النحر وفي القسم
الذبح والبقرة لا تغن عن المنصور وقيل يتخير بين ذبحها ونحرها ١٢ ف قوله الاوداج جمع ذوح
يلغ الدال والميم وهو العرق الذي في الاخدع وهما عرقان متقابلان واستشكل التبعير بالجمع لانه ليس
لكل بهيمة سوى ذوحين واجب بان اضاف كل ذوحين الى انواع كلها او هو من باب تسمية الجز
باسم الكل ومنه قوله عظيم المنكب قس ولقي وجه آخر هو ان اطلق على ما يقطع في العادة ودجا تخليبا
ف ولهذا اورد في بعض الامايد ان الاوداج وانما شئت واقر بالقاد يعني اقطع ع قال اكثر
الحنفية في كتبهم اذا قطع من الاوداج الاربعة ثلثه حصلت التذكية وهما الملقوم والمرى وعرقان من
كل جانب وحكي ابن المنذر عن محمد بن الحسن اذا قطع الملقوم والمرى والكر من نصف الاوداج
اجزى فان قطع اقل فلا يجزىها وقال الشافعي يكفي ولو لم يقطع من الودجين شيئا لانها قد سئلان
من الانسان وغيره فيحشش وعن الثوري ان قطع الودجان اجز اولم يقطع الملقوم والمرى ومن مالك
والليث يشترط قطع الودجين والملقوم فقط واجز لهما في حديث رافع ما انه لم يذبحه اجماعا

لے جاگیر بمطابق اہلکارانہ لکھائی میں نظر ۱۲ میں

له قوله هذا الطير قال الكرماني هذا على لغة قليلة وهي اطلاق الطير على الواحد واللغة المشهورة في
الواحد اطلاق الجمع الطير قلت وهو بهنا يتحمل لارادة الجمع بل الاولى انه لارادة الجنس. فن قال العيني
بذا غير موجه لانه اشار بقوله هذا الطير الى دجاجة وهي واحدة فكيف يتحمل الامة الجمع ودعواه الاولى لارادة
الجنس البعد من الاول لان الاشارة اليه تاتى في ذلك على ما لا يخفى ١٢ له قوله او بنقرتك من
الراوى وهو ربهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على الجماعة من الرجال خاصة ما بين الثلث الى العشرة
ولاد احمد بن لفظ ١٢ له قوله لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ واما لعن النبي صلى الله
عليه وسلم فاعلم انه لا ظالم ١٣ له قوله لانه يهيم بعض النون وسكون الباء اخذ مال الغير قبل موته اخذ مال
الغنيمة قبل القسمة اختلافا بغير تسوية ولا ياتي ذروا بن مساكرا النبي بغير ما مقتضوا بنس
فان قلت تهيب اموال الكفار جازة قلت الخسنى اخذ الرجل مال المسلم قراؤه ظلمًا ومكابرة او اخذ اموال
المشركين بين المسلمين بغير انصاف وتسوية ١٤ له قوله الدجاج هو اسم جنس مثلث الدلال ذكره
السندي في الحاشية وابن مالك وغيرهما ولم يركب النوى والضم والواحدة دجاجة مثلث ايضا وقيل ان الضم
فيه ضعيف قال الجوهري دخلت الباء للمودة مثل الحمامة واخاذا ابراهيم الخريفي في غريب الحديث ان
الدجاج بالكراسم للمزكران دون الاناث والواحدة منادوك ديا لفتح الاء ثاث دون المذكران والواحدة
وجاجبة بالفتح ايضا وسمى لاسراعته في الاجبال والادبار من دجج يدرج اذا سرع ١٥ له قوله كان
بيننا وبينه لاني ذر عن الحموى والمستبلى بيننا وبينه هذا الخي بارفع وقال السفاقي بانخفاض بدل من الغنيمة
في بينه ورد بانه لا يصح تقدير الكلام ان نهدم الجرمي قال كان بيننا وبينه هذا الخي من جرم اخاء وليس المراد اعماء
المراد ابا موسى وقوم الاشعرين كانوا اهل مودة واخاء لقوم نهدم وهم بنو جرم ورواية الكشيبي وكان
بيننا وبين هذا الخي توحيد ما قال السفاقي الا ان المعنى غير صحيح وفي آخر كتاب التوحيد عن نهدم قال كان
بين هذا الخي من جرم وبين الاشعرين ودوا اخاء وبه الرواية هي المعتمدة كما قال في الفتح ١٢ قس
له قوله ذروا بنقرتك من الدجال وسكون الواو بال دلالة الامة الابل ما بين الثلث والعشرة ع وقوله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ عَنْ هَؤُلَاءِ سَبِيلُ جَنَّتُمْ
خَرَّ ذَاكَ الْيَوْمَ الْحَبْرُ ۝ اللَّهُ قَالَ

رسول الله ^ص عن ^ص محمد ^ص قل حدثنا ^ص حمز ^ص الزهري ^ص بن ^ص أبي اسحق ^ص

آية المائدة وفيها ايضا تحريم ما اهل لغير الله به والمنقطة الى آخره وكبحرم السباع والحشرات قال النووي
قال بتحريم الحر لا بلية اكثر العلماء من الصابة فمن بعدهم ولم يبعد عن احد من الصحابة في ذلك خلافا لهم
الا عن ابن عباس وعند المالك ثلث روايات ثلثها المكراهة كذا في فتح الباري ١٣ **هـ** قوله
نفي عن اكل الخ قال الترمذي العمل على هذا عند اكثر اهل العلم وعن بعضهم لا يحرم وحكي ابن وهب و
ابن عبد الحكم عن مالك رحمه الله كما جردوا وقال ابن العربي المشهور عنه المكراهة وقال ابن عبد البر
اختلف فيه عن ابن عباس وعائشة وجاء عن ابن عمر ومن وجه ضعيف وهو قول الشعبي وسعيد
ابن جبيرة واحتجوا بعموم قلنا اجد والجواب انها مكينة وحديث التحريم بعد الهجرة ثم ذكر كما تقدم من ان
نفس الآية عدم تحريم ما ذكر اذ ذاك فليس فيها نفي ما ساقا في ١٢ **هـ** قوله والربيع معك
وهو استدلال البخاري بهذا الحديث على طهارة المسك وقوع تشبه دم الشهيد لانه في سياق الحكم
والتعظيم فلو كان نجسا لكان من الجائز ولم يحسن التمثيل في هذا المقام وقال الكرماني وهو مناسبة
الباب بالكتاب كون المسك فضلة النجس وهو مما يصاد ١٢ **هـ** قوله يرد عليك من الاحذ
بالملة والمجعة وهو الاعطى ويقال حذيت الرجل اذا اعطيه الشيء وانحطت به وفيه مدرج المسك
المستلزم لطهارته ومدرج الصابية حيث كان عليه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل ليس
للمصابي فضيلة افضل من فضيلة الصبيحة ولهذا سموها بالصابية مع انهم علماء كرام شجعوا على تمام فضائلهم
١٢ **هـ** قوله الانسية بكسر الهمزة وسكون النون تنسوبة الى الانس ويقال فيه
الانسية بفتحتين وزعم ابن الاثير ان في كلامه الى موسى المدني ما يقتضي انها بالنعيم ثم السكون بقوله
الانسية هي التي تالفت اليهود والانس عند الوحشة ولا حاجة في ذلك لان ابا موسى انما قاله بفتحتين
وقد صرح الجوهري ان الانس بفتحتين عند الوحشة ولم يقع في شيء من روايات الحديث بفتح ثم سكون
مع احتمال جوازه نعم زيف ابو موسى للرواية بكسرها ثم السكون فقال ابن الاثير ان اراد من جملة
الرواية نفسي ومع والاف وثابت في اللغة ونسبتا الى الانس ١٢ **هـ** قوله الحديث مع ما يتعلق
به بعين هذا الاسناد والمتن ٣٢٤ **هـ** وهذا احتج جمهور الفقهاء وائمة الفتوى على جواز
الانتفاع بجملة الميتة قبل الدج ١٢ **هـ** بلغ الملة وسكون النون بعد ما زعم في المأخرة وهي
الانثى من الغر ١٣ **هـ** بكسر الكاف وسكون التيمية زق ينخ في المراد ١٢ قسطا في واما
البنو من الطين نكود ق وقيل عكسه ١٣

له قوله جاهد ما لم اعرف اسم هذا الرجل ولا الذين بعده ويحتمل ان يكون واحدا فقال
اولا اكلت فاما لم يسمعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولما لم يكن امره فيها بشئ وكذا في الثانية فلما قال الثالثة
انقضت الحرام لكثرة ما ذبح منها يطبخ صاف نزول الامر بتحريرا ١٢ **له** قوله مناديا ووقع عند
مسلم ان الذي نادى بذلك هو ابو طلحة ووقع عند مسلم ايضا ان بلال نادى بذلك وقد تقدم قريباً من
عند انس في ان المنادي بذلك عبد الرحمن بن عوف ولعل عبد الرحمن نادى اولاً بالانبياء مطلقاً ثم نادى
ابو طلحة وبلال بزيادة على ذلك وهو قوله فانما جرس ووقع في الشرح الكبير للرازي ان المنادي بذلك
خالد بن الوليد وهو غلط فانه لم يشهد خبره وانما اسلم بعد فتحها ١٢ **له** قوله ولكن الى ذلك
البحر ابن عباس والى من الاباء اى المتبع ذلك اى ذلك القول وقوله البحر صفة لابن عباس سمي بالبحر
علمه ويراو به بحر العلم وقال بعضهم هو من تقدم الصفه على الموصوف بها لثقة في تعظيم الموصوف قلت
لا يتقدم الصفه على الموصوف بل قول ابن عباس عطف بيان لقوله البحر ويرى البحر سمي به لانه كان
يزيل ما قاله ١٢ **له** قوله وقرقل لا اجد الخوالا استدلال بهذا الجمل انما يتم فيما لم يأت فيه
نفس عن النبي صلى الله عليه وسلم بتحريمه وقد تواردت الاخبار بذلك والتفصيل على التحريم مقدم على
عموم التعميل وعلى القياس وقد تقدم في المغازي عن ابن عباس انه توقف في النسي عن التحريم كان النسي
خاص ولا يتأيد وهذا الرد واضح من التبر الذي جاد عنه بالجزم بالعلم المذكور اخبره الطبري وسنده ضعيف
وقد تقدم في المغازي ايضا في حديث ابن ابي اوفى فنه ثمانية انما نسي عنها لانها لم تحس او كانت
جلالة او كانت انسيبت وهديت انس المذكور قبل هذا حيث جاد فيه فانما جرس وكذا الامر بفعل الاله
في حديث سلمة قال القرطبي قوله فانما جرس ظاهر في عود الغيرة الى الحر لانها المتحدت عنها المأمور بالاعتناء
من القدر وفسلما بهذا علم التخييس فيستفاد منه تحريم الكلب وهو ال على تحريمها بعينها للمنفى خارج
وقال ابن دقيق العيد الامر بالكتابة القدر وظاهره ان بسبب تحريم لحم المحر وقد روت علي اخرى ان مع رفع
شئ منها وجب المعيرة لكن لا مانع ان يخلل الحكم بما كثر من علمه وحديثه الى ثبته صرح في التحريم فلا
معدل عنه واما التعليل بنسبة قلة الظفر فاجاب عنه الطحاوي بالمعاصرة بما نخل فان حديثه جابر النبي
عن الحر والاذن في النخل مقرونان فلو كانت العلل لاجل المحلولة ركانت النخل اولى بالامتنع اقلتها
عندهم وغزتها وشدة حاجتهم اليها والجواب عن آية الانعام انها مكينة وجز التحريم متاولا جذا فهو مقدم و
ايضا فنص الآية بخرن الحكم ان يوجد عند نزولها فان ج لم يكن نزل في تحريم المأكول الا ما ذكر فيها وليس فيها
ما يمنع ان ينزل بعد ذلك غير ما فيها وقد نزل بعد ما في المدينة احكام بتحريم اشياء وغير ما ذكر فيها كما نزل في

نَحْنُ ١ / قَالَ ٢ / فَاجْرَرْتَهُ يَقُولُ ٣ / رُبَّنْ عَبْدَ اللَّهِ ٤ / قَالَ حَدَّثَنِي السَّمْنُ ٥ / النَّبِيُّ ٦ / الْوَسْمُ وَالْعَلَمُ ٧ / الصُّورُ ٨ / قَالَ ٩ / الصُّورُ ١٠ /

ال قول الازنب هي دويبة معروفة تشبه العقاق لكن في رجلها طول بخلاف يد بها
والازنب اسم حبس للذكرو الانثى ويقال للذكر الخنزرف على وزن غزججحات والانثى عكر ششة و
للصغير حزنق بكسر المعجمة وسكون الراء وفتح النون بعد ما قات هذا هو المشهور وقال الجاحظ لا يقال الازنب الا لخنثى
ويقال ان الازنب شديدة البهين كثيرة السبق وانما تكون سنة ذكر او سنة انثى وانما تحبض وانما تنام
مقتوحة العين ١٢ ف ٤ قول النجاشي من الافلاج بالنون والغداد والجم وهو السنج والناقة وفتح
في رواية سلم استفخا وهو الاستفحال من يقال فنج الازنب اذا هار وعدا واستنج كذلك وانفخة اذا فرته
من موضع ودفع في شرح سلم لما زري بعننا بالباء الموحدة واليهن الملهم واليهيم وفسره بالشق من يلعج بلفظ
اذا شقه ورده عياض ونسبه الى التخييف لغسا والعنى لان الذي يشق بلفظه كيف شق غلفه وفي
فتح الباري ويقال ان الانتفاج المقتصر اذ كان المعنى جعلت يطلبنها لتفتيح والانتفاج ايضا
ارتفاع الشعر وانتفاش ١٣ قول الرظرن بفتح الهم وقته يد الراء والظهران بالطاء المشددة
بلفظ التثنية وهو من الحكم المضاف والمضاف اليه فتوجه الازراب الى الاول الثاني مجرور وانما
بالاضافة وكونه بالالف لانه على صورة المثني وليس مثني حقيقة اذ جاء على لزوم المثني بالالف ودعا
سمى باللفظ الاول وهو مرور بما سمي بالثاني وهو الظران فقط لان مرقرية ذات مباءة وتخل وزروع
ونزار والظران اسم للواوي ١٤ قسطلاني قول فقبلها وقد تقدم في البية من هذا الوجه قلت
واكل منه قال واكل ثم قال فقبله وفي الحديث جواز اكل الازنب وهو قول العلماء كافة اما ما جاء
في اربابنا عن عبد الله بن عمرو عن الصحابة وعن عكرمة عن التابعين وعن محمد بن ابي بليلى عن الفقهاء
واصحح محمد بن عيسى بن خزيمة قلت يا رسول الله ما تقول في الازنب قال لا تأكله ولا احرمت قلت فاني
أكل ما لا تحرم ولم يا رسول الله قال نبئت انها تدعى وسنده ضعيف ولو صح لم يكن فيه دلالة
على الكراهة ١٥ ف ٥ قول الهب دويبة تشبه الجرذون لكنه اكبر منه ويكنى ابا حسل يهملين
مكسورة ثم ساكنة ويقال للانثى هبة ١٦ ف ٥ قول بنظر في هذا الحديث من الغوائد جواز اكل
الضب وعلى عياض من قوم تحريمه وعن الخفيف كراهة وانكر ذلك النووي وقال لا علمه ببيع عن ابي
فان صح فهو يخرج النصوص وباجماع من قبله قلت قد نقل ابن المنذر عن علي بن ابي حمزة ان اكل الضب
مفالة ونقل الترمذي كراهة عن بعض اهل العلم وقال الطحاوي في معاني الآثار كرهه قوم اكل الضب
منهم ابو حنيفة والابو يوسف ومحمد بن الحسن قال واجه محمد بن عيسى عاتشة ان النبي صلى الله عليه
وسلم أبدى له ضب فلم يأكله فقال عليه السلام سائل فاردت ان تعليه فقال لما رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعليه ما لا تأكلين قال الطحاوي ما في هذا دليل على الكراهة لاحتمال ان عاتشة فلانة التي صلى
الله عليه وسلم ان لا يكون ما يتقرب به الى الله الا من خير الطعام كما هي ان يتصدق بالتمر لردى انتهى
وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه منى عن الضب اخرجه ابو داود وبسنه صحيح ف ودر الحديث

وهو في مريد له فلا يئنه يسر شاة حسبه قال في اذاتها باب اذا اصاب قوم غنيمة فذبح بعضهم غنما او ابلا بخير او امراهم لم يؤكل
لحديث رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طأوس وعكرمة في ذبيحة السارق اطرحوه حد ثا مستة قال حدثنا ابو القحوص قال
حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن ابيه عن جده رافع بن خديج قلت للنبي صلى الله عليه وسلم انا تلقى العدو وعدا
ليس معنا قدي فقال ارن او اعجل ما انهر الدم وذكر اسم الله فكلوا ما لم يكن سن ولا ظفر وساحد ثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر
فندي الحبشة وتقدم شير عان الناس فاصابوا من البعائم والنبي صلى الله عليه وسلم في اخذ الناس فنصبوا قنود ورافاهم بها فاكففت وقسم
بينهم وعدل بعيرا بعشر شياه ثم نذ بعير من اوائل القوم ولم يكن معهم خيل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال ان لهذا الهما
او ابدا كما وايد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا باب اي اذنا بعير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله واذا اصابهم فهو
جائر بخير رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا عن ابن عبيد الطنافسي عن سعيد بن مسروق عن
عباية بن رفاع عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فند بعير من الابل قال فرماه رجل بسهم فحبسه قال ثم
قال ان لها وايدا كما وايد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا قال قلت يا رسول الله انا نكون في المغازي ولا سقار فريد ان نذبح
فلا يكون ندي فقال ارن ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل غير السن والظفر فان السن عظم والظفر مدي الحبشة باب احل
المضطر لقوله عز وجل يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم الى فلا اثم عليه وقال فمن اضطر في مخنصة غير متجانف الاثم قوله
فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم يا ايها المؤمنين آوا في الفخا الى او دما مسفوحا قال ابن عباس امهراقا او
لحم خنزير وقال فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبات

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الاضاحي

باب سنة الاضحية وقال ابن عمر هي سنة ومعروف حدثني محمد بن بشر قال حدثنا عنده
قال حدثنا شعبة عن زيد الياامي عن الشعبي عن البراء قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اول ما نبذ به

شاء اذنها القوم نافع قال انا انما فكلوه الحبش الغنائم فاذا اذ اصلحه صلاحه صلاحه لخير الحديث بن خديج ثني بن رافع
بن خديج ارفي اورد فانه لا نهر فيه اذا اكل المضطر لقوله تعالى واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انها حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به
لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه الآية وما لكم الا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطرتم اليه وان كثير من المضطلون
باهوا ثم بخير علم ان ربك هرا علم بالمعتدين مسفوحا يعق فانه حبس اوفسقا اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم
واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انها حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير الى قوله فان الله غفور رحيم على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا
او لحم خنزير فانه حبس اوفسقا اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وقال ابن عباس مهراقا الاضحية سنة الايامي

له قول لم يؤكل من البهائم الى ان سبب منع الابل من النعم التي
طبخت في القصة ذكرها رافع بن خديج كونه لم تقسم ف در الكلام في سنة ١٣٢٢
طأوس الى قوله اطرحوه يعني حرام لا تاكلوه وبذا ايضا مفسرهما ان من ليس له دابة الفزع اذ الفزع لا يؤكل فوصل
بذا التعليق بعد الرزاق من عدينا بلفظ انها سلة من ذلك فكر باها ونبينا عنها وقال ابن بطال لا اعلم
من تابع طأوسا وعكرمة على كرايته اكلها غير اسحق بن راويه وجماعة الفقهاء على اجازتها ١٣٢٢
له قول انا تلقى العدو وغدا فان قلت ما الغرض في ذكر العدو في هذا المقام قلت كانوا يصنعون
بالسيوف للقتال فيسرعون بالزحف ويحرقون عديرة عند ملاقاته الاعداد ١٣٢٢
الاسالة والعصب بكرة شيرة خروج الدم بخرى الماء في الشروبي عن السن والنظر لانها من تعرض للفزع بها
مخني ولم يتلح ١٣٢٢ مجمع قوله سرمان اناس قال ابو هريرة سرمان اناس وبات التريك اذ انهم و
قال الكسائي سرمان احقادهم والمستعبدون منهم وضبط بعضهم بكون الراد ١٣٢٢
فان قلت لم امرهم بالانقاد الى القلب قلت تفخيلا عليهم حيث تركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في
اخر ايات الناس في معرض قصد القصاد ونحوه ولا انهم دخلوا دار الاسلام واما ما يلبس هم اشرف من ماكلات
الغنم ما داموا في دار الحرب فان قلت فيه تضييع المال قلت ليس فيه اسم اذ عوا الغنم واما قسموه
او باعوه او اضا فوه الى مال الغنيمة ١٣٢٢
الترجمة ولم يذكر فيها حديثا اشارة الى ان الذي ورد فيها ليس فيه شيء على شرط فاكفني بما ساق فيساق
الايات وكل ان يكون بعض ما انضم بعض ذلك الى بعض عند تبينه الكتاب قلت والثاني اوجه ١٣٢٢
له قول انما حرم عليكم الاي في تمام قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا ذكروا هذه الاية اشياء ولم يذكر سائر
الحكمات الا انتم تحتمون هذه الاية فبين الشد غزوا من انحرما ثم اباح تناول منها عند الضرورة عند
فقد غير ما من الاطعمة فقال فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه اي في اكل الميتة وغير باغ قال مجاهد بن
غير باغ ولا عاد قلنا للسبيل او مفارقا لائمة او فارجا في معيية الشد فلا رخصة وان اضطر اليه كذا روى
عن سعيد بن جبير وقيل غير باغ في اكلها ولا متعده فيه من غير ضرورة وقيل غير باغ مستعمل لما ولا عاد

فقر

له قوله فعل وهو من قبيل قولهم تسيع بالعجدة أي تخر من ان تراه أي ان تسبح وهو تنزيل الفعل منزلة المصدر وهو أي بان الينا فلا يحتاج الى تقدير **ع** **له** قوله اصاب مشتقا المراد بالاشتباه في الحمد شين معا الطريقة لا السنة بالا اصطلاح التي تقابل الوجوب والطريقة اعم من ان يكون الوجوب او التذنب **ع** **له** قوله جذعة والجذعة هي جذعة معزاة وجذعة الفنان يجزى للكل لا يخص بترك واختلاف القائلون باجرا واليدع من الفنان وهو اكل سنة ودخل في السنة الثانية وهو الاصح عند الشافعية والاشرع عند اهل السنة وقيل نصف سنة وهو قول الحنفية والنا بركة وقيل سبعة اشهر حكاها صاحب البداية من الحنفية عن الزعفراني وقيل سنة او سبعة حكاها الترمذي عن وكيع. قس قال الشيخ في العادة ناقلا عن البداية واما يجوز اذا كانت عظيمة بحيث لو خلط بالثنيات ليشبه على ان ظر من بعينه **ع** **له** قوله من ذبح عطافقة للزجر من حيث ان فيه شرطا من جملة شروط الاضحية وهو ان يكون ذبحها بعد الصلوة **ع** **له** قوله لما فريل بسبب على المسافر اضحية اختلفوا فيه فقال الشافعي هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بني وبقال ابو ثور وقال مالك الاضحية واجبة عليه ولو يوم تركه الا الحاج بمنى فقال ابو حنيفة لا يجب على المسافر اضحية وعن النخعي رخص للحاج والمسافر ان لا يضحي **ع** **له** قوله ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النووي هذا محمول على انه عليه الصلوة والسلام استاذن من في ذلك فان تقضية الانسان عن غيره لا يجوز الا باذنه **ع** **له** قوله بالقرعة استدله به على ان الضحية يجزى عنه وعن اهل بيته وخالف في ذلك الحنفية وادعى الطحاوي انه مخصوص او منسوخ قال الشيخ ابن حجر لم يأت الطحاوي بدليل وقال القرطبي من ينقل ان النبي صلى الله عليه وسلم امر كل واحدة من نساها باضحية مع مكرهين ومع وجود تعدد من والعادة يقتضي بنقل ذلك لو وقع انشئ والعجب ان لم يأت بدليل يضي الاخصاص مع كون المستدل متماجا اليه لان المانع كفيته الاحتمال ولا بدليل ثبت به يسار اذ واجبه صلعم ولعل تقضية عليه السلام للاذواج بطريق التفضل ولكن الرجم على اهل والتعبير بالتقضية على التشاكل على ان البقرة يشرك فيها السبعة ومع ان الحديث لا يدل على التشراك في الضحية واحدة بين الرجل واهل بيته واما ما اخرج مالك وابن ماجه والترمذي ومحمد بن طريق عطاء بن يسار سالت ابا ايوب كيف كانت الغنما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان الرجل يضحي بالاشاة عنه وعن اهل بيته فيب اكلون ويبيعون حتى نسي الناس فليس فيه دلالة على كفاية شاة واحدة للمرأة الضحية اذا ضحى زوجها بل لعل ذلك لمن لم يكن زوجة غنية مع انه يحتمل ان يكون معنى الحديث ان كان يضحي بالاشاة عنه وضحي بالاشاة عن اهل بيته **ع** **له** قوله وذكر كجرانه أي ذكر احتياجه جبرانه وفقرهم كانه يدرى فقره في تقدم الذبح على الصلوة **ع** **له** قوله جذعة وهو ما كان شافيا فاقوا من اهل البيت ما لم يدر اربع سنين ومن البقر والمزمارم لسنة وقيل من البقر ما يستأن ومن الضان ما نت لسنة وقيل اقل منها وعندي جذعة أي من العز اذا لم يجد

من اعتنا بمجزئته ولا يبرئ البقران يكون طاعنا في الثالثة والمجزع من المعز ما طعن في الثانية ١٢ فجميع
١٠ قوله بلغث قد وقع في حديث البراء اختصاره بذلك وكان التسليم يسمع ذلك. ف
 وسياق حديث البراء في الصفة الثانية ١٣ **١١** قوله ثم انكفأ مسهوذاي ما يقال لقأت الاناء
 املت والمراد ان رجع عن مكان الخطبة الى مكان النزاع ١٢ ف **١٢** قوله الى غليظة لغين معجزة ولون
 مصغرة فتوزع عوبا وقال فتجزع عوبا شك من الراوي من الاول بالواو من التوزيع والتجزع اي تفرقوا
 وانما في باجم والزاء ايضا من الجزع وهو القطع اي اقتسموها حصصا وليس المراد انهم اقتسموها بعد
 النزاع فاخذ كل واحد قطعة من اللحم وانما المراد اخذ حصته من الغنم والقطعة يطلق على الحصة من شئ ١٣ ف
١٣ قوله ردي يوم النحر اي هذا باب في بيان قول من قال ان الاصمعي يوم النحر يعني يوم واحد
 وهو يوم النحر وهو قول ابن سيرين وحكاها ابن حزم عن حميد بن عبد الرحمن ان كان لا يرى النحر الا يوم النحر
 واخذه من اضافته اليوم الى النحر في حديث الباب وهو قوله عليه السلام ليس يوم النحر قلنا بلى والام فيه
 للجفس فلا يبقى النحر الا في ذلك اليوم واجيب عن هذا بان المراد النحر الكامل والام يستعمل كثيرا للكمال
 كقوله الشهد الذي يملك نفسه عند الغضب وفيه تامل وقال القرطبي التمسك باضافة اليوم الى النحر
 ضيف مع قوله تعالى لينذركم الله في ايام معلومات على ما تقدم من بهيمة الانعام وقال ابن بطال
 وليس استئلال من استدل بقوله عليه السلام بشئ لان النحر في ايام من فعل الخلف والسلف
 وجب عليه العمل في جميع الامصار ولا صاحبنا النقية مارواه الكرخي في تخلفه عن من رعا ان كان يقول ايام
 النحر ثلثة اولهن افضلهن وعن ابن عباس وابن عمر مثله قال النحر ثلثة ايام
 اولها افضلها كذا في الامني ١٣ **١٤** قوله الزمان الخ قوله الزمان قال الكرماني يردده بهتبا السنة
 والزمان يقع على جميع الدهر وبعضه قوله كيمه صفة لمصدر مذكور اي استدارا استدارة مثل ما لا يبرأ يوم خلق
 السموات والارض واستداره يستديره بمعنى اذا طاف حول الشئ وعاد الى الموضع الذي بدأ منه ومعنى
 الحديث ان العرب كانوا يجرون الحرم الى الحضر وهو النسي ليقا تلوا فيه ويقفون ذلك كل سنة فيستقل
 الحرم من شهر الى شهر حتى يجوه في جميع شهور السنة فلما كان تلك السنة كان قدما والى زمنه
 المحض قبل الفعل ودارت السنة كالاولى فوافق في جهة الوداع عوده الى اصله فوقع الخ في ذي
 الحجة وبطل النسي الذي كان في الجاهلية وعادت الا شتر الى الموضع القديم كذا في العيني ١٢ -
١٥ قوله درجب مضروبا واما خصه مضرا فانهم كانوا يخطون غاية التعظيم ولم يغيروه عن موضعه
 الذي بين جمادى الآخرة وشعبان واما وصفه بتاكيدا واذا حقه للرب المحادث من الشئ ومضربهم
 الميم قبيلة وهي مضرب بن نزار بن معد بن عدنان ١٢ ع
١٥ اي حصلت لي جذعة ولفظ الغم من ان يكون من المعز او غيره لكن قال البيهقي وغيره كانت هذه
 رخصة لعقبة مكان شهر رخصة لاني برودة في حديث البراء ١٣ ك.
١٦ اما المجزعة من المعز فهو ما دخل في الثانية ومن البقرة اكل الثانية ومن الابل ما دخل في الخامسة
 ١٢ ف ع.

اعلم فسكت حتى ظننا انه سيستحيه بغيد اسمه قال اليس يومئذ قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محي حسبه قال اغراضكم عليكم
كحمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا او ستلقون ربكم فيسألكم عن افعالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضالا يصرف بعضكم رقاب
بعض الا ليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون ارحم له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره قال صلى النبي صلى الله
عليه وسلم قال اهل بلدت اهل بلدت يا اهل الاضحية والمتمتع بالمضلي حدثنا محمد بن ابي بكر المقدسي قال حدثنا محمد بن
الحارث حدثنا عبيد الله عن نافع قال كان عبد الله بن عمر في النحر قال عبيد الله يعني محمد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى
ابن بكير قال حدثنا الليث عن كثير بن فرقد عن نافع ان ابن عمر اخبره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذبح ويحرم بالمضلي
باب فضيحة النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين اقرنين ويذكر سمينين وقال يحيى بن سعيد سمعت ابا امامة بن سهل قال كنا
نسمي الاضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمون حدثنا ابي اسحاق قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد العزيز بن مهيبة
سمعت انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحي بكبشين وانا اضحي بكبشين قال حدثنا عبد الوهاب قال
حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انكفأ الى كبشين اقرنين فذبحهما بيده وقال اسمعيل
وحاتم بن وردان عن ايوب عن ابن سيرين عن انس تأخذه وهيب عن ايوب عن عبد الله بن خالد قال حدثنا الليث عن يزيد عن
ابي الخير عن عتبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته ففعل ما فعله ففعل ما فعله فقال
ففي به انت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بردة ففعل ما فعله ففعل ما فعله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلد بن عبد الله قال حدثنا مطرف عن عامر عن البراء قال ففعل ما فعله ففعل ما فعله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم شاتك شاة لحم فقال يا رسول الله ان عندي داججا جديعة من المعز قال اني احبها ولو تصلح لغيرك ثم قال من ذبح قبل الصلاة
فانما يذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تقرب نسكه واصاب سنة المسلمين تأخذه عبيدة عن الشعبي وداود بن ابراهيم وتأخذه وكيع عن
حريث عن الشعبي وقال عامر وداود عن الشعبي عن عناق بن لبن وقال زبيد وقراس عن الشعبي عن عناق بن لبس وقال ابو ايوب
ابن ابي اسحاق

أرعى وكان ذكر فقال ٢ مرتين الفخر حتى قال ٢ في افضحية فكان قال ٢ بن سعيد عن ١٣ انت به ففعل ١٥ بن عازب له داجن لن

الركوة ١٢ ف ١٢ قوله يفتح الملة وضم الفتحة بضم او لا والحر ما قرى ودرم واني
عليه قول وقال ابن بطال العتود والجزع من المعز ابن سميت اشرف بهومن او لا والمعز ما قرى
ما عدي ولم يبلغ منه ك وفي الحكم العتودا بجري الذي في المعز ابن سميت اشرف بهومن او لا والمعز ما قرى
قوله ولدا وانا والراجح اني تألف البيوت وتماثل وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو
الاسم على من تألف البيوت وتماثل وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو وتساو
قوله ولا تصلي لغيرك وفي الاحاديث الشريفة بنظر ذلك لغيرك بركة ففعل ما فعله ففعل ما فعله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
قربا ولا نخسة فيها لاصدك قال البيهقي ان كانت هذه الزيادة محفوظة كان هذا خصة لعقبة كما
رخص لابي بردة قلت وفي هذا الجمع نظران في كل منهما صيغة عموم فاما تقدم على الآخر فتعني انفراد
الوجه الثاني واخر ما يقال في زمان ذلك صدر كل منها في وقت واحد ويكون خصوصية الاول شخص
بشئ من الخصوصية لثاني ولما منع من ذلك لانه يقع في السباق استراحت المتع لغيره صريحا وقد انفصل
ابن التين وتبعه القريش عن هذا الاشكال باحتمال ان يكون العتودا كان كبير السن بحيث يمكنه ان يكون
ذلك بناء على ان الزيادة التي في آخره لم تقع له ولولا انهم مراده مع وجودها مع مصداقه يقول اهل
اللغة في العتودا وتساو بعض النسخين بلام ابن التين فضعف الزيادة وليس بمجد فانما خابرة
من مخرج الصحيح وفي الحديث ان الجزع من المعز لا يجزي وهو قول الجمهور واما الجزع من الضان فقد
قال الترمذي وقد اجمع اهل العلم ان لا يجزي الجزع من المعز وقالوا انما يجزي الجزع من الضان
كذا في فتح الباري ١٣ قوله عناق بن لبن العناق بفتح الملة وتخفيف النون الانثى من ولد
المعز وقال ابن بطال العناق من المعز ابن سميت اشرف بهومن او لا والمعز ما قرى
سنة او قريب منها واخيف الى اللبن اشارة الى صغرها وقربته من الرضاع ١٢ ف ١٣ قوله
مذنة قيل قال عناق تارة ومذنة تارة وجمع بينهما تارة والقصة واحدة واجيب بان لا منافاة
اذا المراد بالجذعة ما هو من المعز العناق اليفع ولدا المعز ويشترط فيها عدم بلوغها الى حد النضوان وقيل ايضا
قال مرة جزع وذكر تارة جذعة مؤنثة واجيب بان تارة الجذعة لوحدة ولما دأب الجزع الجنس كذا في
العين ١٣

له قوله واحسبه كان كان شك في
بذه اللفظ وقد ثبتت في رواية غيره ف والعرض موضع المدرج والدم من الانسان اي لا يجوز في
العرض كالتحية وذلك كالتقتل في الدماء والغضب في الاموال وشبهها في المعز باليوم والشر بالبلد
لانهم لا يكونون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال واما تقدم السؤال عنها فتذكرنا الجزع
الرك ١٢ قوله ان يكون ارحم له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم
والسبح على ارحم الراحمين ورحمها بعض النسخ وقال صاحب المطابع هي وهم ١٢ ف -
قوله بالمضلي هو الموضع الذي يصلي فيه صلاة العيدين المقصود من هذه الترجمة بيان السنة
في ذبح الامام وهو ان يذبح في المضلي الذي يذبح فيه صلاة العيدين المقصود من هذه الترجمة بيان السنة
الذبح فانه محتاج فيه الى البيان وليبادروا ايضا بعد الصلاة الى الذبح كما قال صلى الله عليه وسلم
اول ما يبدوا به ان يصلي ثم يشعرون بالخروج والنزول في بعض النسخ والمخرا بالهم في اول النسخ ١٢ ف
قوله بكبشين قال بعض العلماء كان احدهما عن نفسه المعطرة عند التذبح والآخر عن امته من لم يذبح ويذبح
للامنة ان يذبحوا بكبشين احدهما لنفسه والآخر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل انما اضحي بكبشين
لذلك ويحكم ان يكون كذاها واجبا عليه الصلاة والسلام وكان من خصائصه بعض المفروقات ١٢
خ قوله طمحين الملح بالملة هو الذي فيه سواد وبياض والبياض اكثر ويقال هو الاغرو
وهو قول الصمعي وزاد الخطابي هو البياض الذي في مثل صوفه لطحات سودو يقال الابيض الخالص
قال ابن العربي وبه تمسك الشافعية في تفصيل الابيض وقيل الذي تحلوه حرمة وقيل الذي ينظر
في سوادها ياكل في سوادها ومشي في سوادها وبرك في سوادها اي في مواضع هذه منه سوادا وما عدا ذلك
ابيض وعلى ذلك المادوسي عن عائشة وهو غريب واختلف في اختيار هذه الصفة فقيل حسن
منظره وقيل لشجر وكثرة لحمه والمثل سمع على حرة الذفر في خلف الاذن قاموس والحرة البشرية
الصغيرة اليه والذفر في العظم الشاخص خلف الاذن ١٣ قوله تاجع فان قلت لم تال طالتا فانما
تاجع قلت وانما يستعمل الاول اذا كان على سبيل المذاكرة واما الثانية فتعود النقل والتحليل ١٢
قوله حدثنا عمرو بن خالد في آخر الحديث مطابقة للترجمة من حيث ان اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ضيحا لا يصح بان يذبح عن نفسه فيضاحا ف نسبت اليه عليه الصلاة والسلام ١٢ ف
على صما يتركه ان يكون الضحية للنبي صلى الله عليه وسلم ويحكم ان يكون لعقبة فعل كل فيحكم ان
يكون الضحية للنبي صلى الله عليه وسلم وامر لعقبة بنهم تبرأ ويحكم ان يكون من الفتي والبرج
القريش حيث قال في الحديث ان الامام ينبغي ان يفرق الضحية على من لم يقدر عليها من بيوت
مال المسلمين وقال ابن بطال ان كان قسما بين الاغنياء فهو من الفتي وان كان من خص بها الفقراء فهي من

ثُمَّ قَالَ وَلَمْ يَجْزِ ٢ بِنِ سَعِيدٍ ٥ إِلَّا الْمَنْهَالُ ٦ قَالَ ٢ هَذَا ٨ وَلَمْ يَجْزِ ٩ وَتَوَقَّى ١٠ مِنْهُ ١١ شَاتَيْنِ ١٢ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِخْصَةً سَوَاءً ٢ قَالَ ٢ قَالَ ٢ أَنْ يَصْلَى ١٣

هذا ثم الانسيكته و وضع صفحتها ١٨ و ١٩

له قوله ابدلوا الذين ذنبوا الى ذنوب اخرى وجوب الضحية احتجوا بقوله ابدلوا ذنبا بالابدال
 فلم يكن واجبا لما ابدل وهو العوض ووردت احاديث كثيرة تدل على الوجوب ١٢ ع
٢ قوله صافحا والصفا ح جمع الصفحة وصفحة كل شئ جانبا كـ والمراد بالجانبا
 لواحد من وجهي الضحية وانما شئنا اشارة الى انه فعل ذلك في كل منها فهو من اضافة الجمع الى
 المثنى بارادة التوزيع ١٣ ف **٣** قوله وامر اليوسى بهذا الاثر ما بين للترجمة فيجوز ان
 يكون محل في الترجمة التي قبلها اذ اراد ان الامر في ذلك على اختيار المضي وقد اتفقوا على جواز التوكيل
 فيما لا يقاد له عند المالكية رواية بعدم الاجزاء مع القدرة وعند اكثرهم بكرة لكن يستحب ان يشهد بها
 كذا في ١٢ **٤** قوله وصحى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في الحديث مطابقة
 تامة للترجمة فان تعسف فيه فيؤخذ من قوله وصحى لانهم قالوا انه عليه الصلوة والسلام صحى عن نسائه
 باذنهين ١٢ ع **٥** قوله ولن تجزي اى لن تكفى اى لو نكفى وفى بعضها لم تجز وتوفى من التوفية
 ومن الايفاء اى لن يعطى حتى التسوية عن احمد غيرك اوله يكمل ثوابه ١٣ ك **٦** قوله هنه بلغه البهادر
 والنون انقصه بعد ما بدأ تانيث اى حاجة ليجز الى العلم وقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم
 عنده يتخفف الزال المتعجبة من العذاي قبل عذره ولكن لم يجعل ما فعله كافيا ولذلك امره بالاعادة
 قال ابن دقيق العيد فيه دليل على ان المقصود من الماورات اقامتها وذلك لا يحصل الا بالافعل
 والمقصود من النيات الكف منها سبب مفسد ما وقع الجمل والنسيان لم يقصد المكلف فعلها
 فيعذر ١٢ ف **٧** قوله وعندي جذعة هو معطوف على كلام امرجل الذي عنى منه الراوى بقوله وذكر
 هنه من جيز ان تقديره بذلوا يشبه في العلم والجزاى حاجة فذبحت قبل الصلوة وعندي جذعة خيرا لم
 ف فان قلت كيف يكون واحد غير من الضميتين بل بالعكس اولى كما في صورة الاعتاق فان اعتاق

رتبتهن خير من اعناق واحدة قلت المقصود في الصلوات طيب اللهم لاكثره فشاء سبينة افضل من شاة
 غير سبينة وان تساوا في القيمة ولما التفتي لشكر العدو مقصود فيه تفكيك رقاب معدودة وهي خير من
 فك رقبة واحدة وان كانت الواحدة اكثر قيمة منها **١٢** **هـ** قوله حتى ينصرف في الحديث ان
 من ذبح قبل الصلوة فان عليه اعادة وعليه الاجماع لان ذبح قبل وقتها واختلوا بين ذبح بعد الصلوة
 قبل ذبح الامام فذهب الوجيه والثوري واليه في الحديث الى ان يجوز ذلك وقال مالك والشافعي
 والاذنعي لا يجوز لاحد ان يذبح قبل الامام اى مقدار الصلوة والخطبة واختلوا في ذبح اهل الابدان
 فقال عطارد بن عبد الحميد القرني بعد طلوع الشمس وقال الشافعي فيها كما قال في الحاضرة مقدار كعبتين
 وخطينين وبه قال احمد وقال الوحيه واصحابه يمين ذبح من اهل السواد بعد طلوع الفجر اجزاء لا ليلس
 عليهم صلوة العيد وهو قول البخاري والثوري **١٣** **هـ** قوله سنين ثمانية سنة والسنين يقع على
 ابقرة والشاة اذ اثنا وعشرون في السنة اثنان **١٤** **هـ** قوله خير نسكة بالافراد
 لابي ذربا لثنية فان قلت خيرا فعل التفضيل وهو يقتضي الشركة والاولى لم تكن نسكة اجيب بان
 الاولى وان وقتها شاة لم يغير اهمية لكن فيها ثواب يكون قاصدا اجرا لجزان نسى ايضا عبادة او صورها
 صورة النسكة لانه مما في وقتها وقال في النسخة من الحقيقة الى الميزان بلفظ واصفان النسكة التي اجزأت
 عنه هي الثانية والاولى لم تعد عنه لكن اطلق عليها نسكة لانه تحررا على انها نسكة **١٥** اقطلاي.

عنه ووضع هذه الترجمة تنبيهاً الى ان التي قبلها ليست لما شترط ١٣ ع **هـ** قال ابن الميز
هذا الاثر لا يطابق الترجمة الا من جهة ان الاستعانة اذا كانت مشروعة التعمق لها الاستنباط ١٣ ان
للعنه بالضم والفتح في الحيف والنفس لكن الفهم في الولادة والفتح في الحيف اكثر ١٣ مجمع

قوله فإي حرم في هذا الحديث رد على من قال ان من بعث بهديه الى الحرم لزم احرام اذا قلعه وبجنته
ما بجنته الحرم حتى يخمره ويذا من عباس وابن عمرو بن قال عطارد بن ابي رباح واكثر الفتوى على
خلا ذلك قال ابن بطال بهذا الحديث يرد ما روى عن ام سلمة من النبي صلى الله عليه وسلم ان قال من راي منك بلال
ذى الجحمة واراد ان يضيء فلا يأخذ من شعرة وافقاده حتى يعني رواه مسلم في صحيحه مرفوعا وبه قال سيده
ابن المسيب واحمد واسحق ونقل ابن المنذر عن مالك والشافعي انها كما نارية خضان في اخذ الشعر
والا فلا تارة لمن اراد ان يضيء ما لم يحرم وراى الشافعي ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم امر اختيار كذا في البعثة ١٢
٢٢ قوله على عبد النبي صلى الله عليه وسلم اى على زمانه وقد علم ان قول الصمالي كان ففعل كذا على عبد النبي
صلى الله عليه وسلم في حكم الفسخ ١٣ **٣** قوله وقال بغيره فاعل قال هو سفين بن عيينة وقائل
ذلك الراوى عنه على بن عبد الله وهو المحدث بين ان سفين كان تارة يقول لحوم الاضغى ودارا
يقول لحوم الدري ووقع في رواية الكشيبي بهنا وقال غيره وهو تصحيح ١٤ **٤** قوله
اخي ابا قتادة وكان اخاه لامة كذا لابي ذرر وافقه الاعمش والقاسبي في روايتها عن ابي زيد المرزى
وابى احمد الجاني وجودهم وقال ابا تون حتى اتى اخى قتادة وهو الصواب وقد تقدم في رواية
الليث فاسطى الى اخيه لامة قتادة بن النعمان وزعم بعض من لم يعين النظر
في ذلك انه وقع في كل النسخ ابا قتادة وليس كما زعم ١٥ **٥** قوله ففعل كما فعلنا الخ
قال ابن الميزورج قولهم فعل كما فعلنا مع ان النبي يقتضى الاستمرار لانهم فعلوا ذلك النبي وروى
على سبيل خاص فلا يحتمل عندهم عموم النبي او خصوصه من اجل السبب المذكور قالوا ما نالوا قوله
كلوا واطعموا تمسك به من قال بوجوب الاكل من الضحية ولا جزة فيه لانه امر به حتى يكون للاباحة
واستدلال به على ان العام اذا ورد على سبب خاص منعته دلالة العموم حتى لا يتبقى على اصالة
لمن لا يقتضيه على سبب ف. وفي، بكرنا وفي الحديث دليل على ان تحريم ادخار لحوم الاضغى
كان لعله ثالث العلة وان التحريم فان قلت ففعل بوجوب الاكل من لما نالها امر به وهو كما قلت
ظاهرة حقيقة في الوجوب اذ لم يكن قرينة صارفة عنه وكان شره على انه رفع الحرمة اى الاباحة ثم ان
الامويين اختلفوا في الامر بالولد بعد الخطر اهل هو للوجوب ام للاباحة ولئن سلمنا انه للوجوب حقيقة
فالاجماع بهنا مانع من امله عليه ١٦ **٦** قوله ان تعينوا فيها ضمير فيها المشقة المضمونة من
الجراد للشدّة اوله لانه سبب المشقة والمعنى اردت ان تعينوا الفقراء بعد ما اذخروا في
تملك السنة او في ما من السنة والشدّة ١٧ قارى **٧** قوله وليست بعزيمة اى ليس النبي

(قوله اعلم يا فتادة - بوابه كما في الاصول المعتمدة واليونينية احدى فتادة بلا لفظ الارب هو ابن النعمان قد تقدم في عدة من شهادته على الصوابه سندا) قوله ثم خطبنا لناس فقال ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان تاكلوا اللحم تسلكم فوق ثلاث) ولعله كانت السنة سنة جوع فزعم بقاء التي في سنة الجوع او لعله ما بلغه الناس من سمع الله تعالى اعلم

هَذَا هُوَ الْحَدِيثُ الثَّامِنُ عَشَرَ مِنْ ثَلَاثِيَّاتِ الْأَهْلِ الْبَاهِ بِالنَّجَارِي

دعا می فرمودن: ایام - مع در که هر روزی از آن روزی که در مسدود است، با شیخ الشیخه یقیناً از همه شیخ هم ای که در او نشاند و شیخ غایب از مسئله در آن

ابن سعد عن ابن ابي شهاب عن عمه ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا من الاضاحي ثلثا وكان عبد الله يأكل بالزيت حين يتفوق من اجل لحوم الهدى

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاشربة

وقول الله تعالى انما الخمر والميسر والاتصاب والاذلار رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرة ما في الاخرة حدثنا ابو الهيثم قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اتي ليلة اسرى به بالبياء بقدر حين من خمر ولبن فنظر اليهما ثم اخذ اللبن فقال جبرئيل الحمد لله الذي هداك للفطرة ولواخذت الخمر عوت امتك تابعه معروا بن الهاد وعثمان بن عمر والزبيدي عن الزهري حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لا يجد تكلم به عدي قال من اشراط الساعة ان يظهر الجهل ويقل العلم ويظهر الزنا وتشرب الخمر وتقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسة امراة قيمه من رجل واحد حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن وابن المسيب يقولان قال ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزني احمق ولا يشرب الخمر حزين ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن قال ابن شهاب واخبرني عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ان ابا بكر كان يحدثه عن ابي هريرة ثم يقول كان ابو بكر يلقى معهم ولا يذهب نهبة ذات شرف يرفع الناس اليه ابصارهم فيها حين ينتميهما وهو مؤمن يا ايها ان الخمر من العنب حدثنا الحسن بن صتيار قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا مالك هو ابن عقول عن نافع عن ابن عمر قال لقد حوت الخمر وما بالمدينة منها شيء حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عبد ربه بن نافع عن يونس عن ثابت البناني عن انس قال حوت علينا الخمر حين حوت وما نجد يعنى بالمدينة خمر الاعناب الا قليلا وعامة خمرنا البسر والتمر حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن

قال رسول الله ان شرب خمسين خمسون اخبرنا وسعيد التميمي الزاقي يسرقها قال ابن عباس يفرغ منه نور الايمان وغيره ثقي الضحاح

الفطرة ويتوار العقل والغم بعدها ويتقوى الفطرة بها والما الخمر فانها تمار العقل وتزيل الفطرة مع قال ابن شهاب ان يكون صلى الله عليه وسلم نفرت الخمر لانها تفسد انما سحرتم قلت ويحتمل ان يكون نفرتا يكون لم يمتد بشربها واختار اللين لكونه ما لو قال صلى الله عليه وسلم وقول غيري امك يحتمل ان يكون اخذه من طريق الغال او تقدم عنه علم بترتيب كل من الامر من وهو اخذ من ك قال لا يمدكم الخمر ان قلت لم قال بذا قلت اما لانه كان اخر من بقي من الصحابة ثم اولاده عرف انه لم يسع منه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم في ك ك قال وهو مؤمن قال ابن بطال ان يعلق الخمر كلفه فامر تكب الكيرة عالم بالخرم وحل اهل السنة الايمان بهنما على الكامل ويحتمل ان يكون المراد ان فاعل ذلك يؤل امره الى ذهاب الايمان كذا في ف ١٢ ك قال لا يذهب نية ذات شرف اي لا يستنسل شيئا له قيمة مالية ك قال يرفع الناس اليه ابصارهم فيها اي في تلك النية ينظرون ويظهرعون ولا يقفرون على دفعه مجمع ك قال باب ان الخمر من العنب بالشورين ويحتمل الاضافة ومقصوده ان الخمر تكون من العنب وهو غير مخصوص بما يتخذ من التمر وقال العيني مقصوده ان الخمر هي التي تكون من ماء العنب لاس غير ان الائمة من غير العنب لكن خلية عروا والبواب الائمة ليوذ الوجه الاول الا ان يثبت ان الخمر حقيقة هي التي من العنب وما سواه على الجواز وقد مر العيني بان في العنب ليس خمر من غير العقل بخلاف ماء العنب ١٢ ك قال البسر هو المرتبة الرابعة لتمر الخمر او ما طلع ثم خال ثم لم يبرثم وطلب ك قال الكرمان في قوله البسر والتمر بماز عن الشرب الذي يهض منها وهو عكس اراني اعصر تمر اوفيه حذف تقديره عامر اصل خمرنا او اودته ١٢ ف ع القداح يقسمون بها في الامور كذا في ابن عباس ومرة تفسير الآية في ١٢٣ ع بسر البصرة والام واسكان التخيبة الاولى والمدة يقال بالقصر بيت المقدس ١٢ ع بفتح النون المصدر وبالفتح المال المنسوب فتن الشرف المكان العالي يعني لا يأخذ الرجل مال الناس قبرا ومكابرة ودعوا وعيانا وظلما وهم ينظرون اليه ويظهرعون ولا يقفرون على دفعه ١٢ ع ك للعبه اي من خمر العنب اي شيء كثير كما يأتي في الحديث الا في مصلا او قال ذلك ابن عمر بحسب علمه ١٢ ع ك قال الا قليلا فان قلت لم تكن عاما وبهنا قال الا قليلا قلت الراويان مختلفان ١٢ ك ع وفي ك ع تفسير الشرف بالمكان العالي ك

١٢ ك قال رسول الله ان شرب خمسين خمسون اخبرنا وسعيد التميمي الزاقي يسرقها قال ابن عباس يفرغ منه نور الايمان وغيره ثقي الضحاح

(كتاب الاشربة) قوله لقد حوت الخمر وما بالمدينة بالمدينة منها شيء قيل مبنى على ان الخمر مخصوص بماء العنب وغيره ولا يسمى خمر اضرة ان الاشربة الاخر كانت في المدينة يوم نزول التحريم موجودة على كثرة وقد يقال لعله قصد الورد على من زعم بخصوص بماء العنب على ان ضمير منها الخمر العنب خاصة والمطلق الخمر يقرب الورد على الزاعم اي كيف يختص بماء العنب مع انه يوم نزول التحريم ما كان في المدينة من ماء العنب شئ وانما كان الموجود غيره فلا بد من شمول الاسم لذلك الغير وهذا وقع لتتابع الاحاديث والله تعالى اعلم اه سندی

اَكْفِيهَا قَالِ اصْحَابُنَا اَنْسَ بِنَ مَالِكٍ ثَمَنِي مَالِكًا رُبِّي فَلَا عَنْ عَائِشَةَ اَنْ رَسُلَ اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرَابٌ مِنْهَا لَدَى حَدِثِي مَعَهَا ثَمَنِي وَثَلَاثَ رُبِّي ١٢

قوله اما بعد نزل فان قلت القياس
 ان يقال قد نزل قلت جاز حذف الفاء وقد مر ذلك في فتح الباري وسيأتي قريباً عن احمد
 بن ابي جبار بلطف خطب عمر على المنبر فقال انه قد نزل ليس فيه اما بعد واخرج الاستيعالي بلطف اما بعد فان
 المنبر فخر ان حذف الفاء وانما تنها من تصرف الرواة وقال الجماعة فيه يجوز حذف الفاء ١٢ **قوله**
 من فضيح زهروكم اما الفضيح فهو بقاء وجهي ومن اعظم استنم للبشر اذا شربوا ونبتوا واما الزهرو فهو بفتح
 الزاء وسكون الهمزة بعدها وادو هو البسر الذي يحمر لونه فيقل ان يترطب وقد يطلق الفضيح على غليظ
 البسر والطلب كما يطلق على البسر وحده وعلى التمر وحده وفي الكرماني الفضيح من الفضيح وهو
 الشبخ وكمثر شراب يتخذ من غيران تمس النار وقيل هو ان يفضح البسر ويصب عليه الماء ويترك حتى يغلي
 وقيل هو شراب يوفد من البسر والتمر كليهما وظاهر لفظ الصحيح يساعده القول الاخير والزهو بضم الزاء وفتحها
 البسر الملون الذي ظهر فيه الصفرة او الحمرة واختلف العلماء فقال اكثرهم تسمية عمير العنب فمر حقيقة
 وفي سائر اللانبة بما ذكرنا من جملة هو حقيقة في الكل ولا مولى غير خلاف في جواز اثبات اللفظة بالقياس
 ١٣ **قوله** قال ابو بكر الخ المسمى ان ابا بكر بن اس كان حاضراً عند انس لما شتم فكان انس حينئذ
 لم يجد ثم بهذه الزيادة اما نساً ^{في رواية} واما اختصاصاً فذكره بما ائنه ابو بكر فاقره عليها وقد ثبت حديث انس
 بما ١٢ ف **قوله** البتبع بكسر الموحدة وسكون البوقية وقد يفتح الوجه فيه في القاموس البتبع
 بالكسر وكتب بنية العسل المشتمة او سلالة العنب او بالكر المخرخ البتبع شراب يتخذ من الحل ١٢
 ع ك **قوله** الفقاع بضم الفاء وتشديد القاف وبالعين المهملة قال الكرماني المشروب
 المشهور قلت الفقاع لا يشرب بل يعض من كوزة وقال بعضهم الفقاع معروف قد يعض من العسل
 والكرما يعض من الزبيب قلت لم يقل احدان الفقاع يعض من العسل بل اهل الشام لا يعضون
 الا من اللبس وفي عامة البلاد ما يعض من الزبيب المدقوق وحكم شره ما قاله مالك ان ان لم يسكر
 لا بأس به والفقاع لا يسكر نعم اذا بات في اناء الذي يعضونه فيه ليلة في الصيف او لياليتين في الشتاء
 يشتمه ويادوح هذا لا يسكر ١٢ يعني **قوله** كل شراب اى كل واحد من افراد الشراب المسكر حرام
 ذلك ان كلمة كل اذا اضيفت الى النكرة تقتضي عموم الافراد اذا اضيفت الى المعرفة تقتضي عموم
 الاجزاء وقال بعضهم كل شراب اسكر اى من شانه الاسكار وسواء حصل بشربه الاسكار ام لا قلت
 ليس معناه كذا لان الشارع اخرج حرمة الشراب عند تناوله بالاسكار ولا يدل ذلك على انه محرم اذا كان
 يسكر في المستقبل ثم نقل عن الغزالي فقال قال الغزالي في رد دليل على ان قليل المسكر وكثيره حرام من
 اى نوع كان لانها صيغة عموم اشير بها الى جنس الشراب الذي يكون منه السكر فوكما قال كل طعام
 اشبع فهو حلال فانه يكون والا على كل طعام من شانه الاشباع وان لم يحصل الشبع به لبعض
 قلت قوله قليل المسكر وكثيره حرام من اى نوع كان لا يعضى في كل شراب انما ذلك في الخمر لما روى عن
 ابن عباس موقوفاً ومرفوعاً ما حرمت الخمر بيننا والمسكر من كل شراب فنهى على ان الخمر حرام قليلاً

قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا عَمْرٍو فَبَيَّنْتُ بِالسُّنَنِ مِنَ الرَّزَقِ قَالَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ وَقَالَ جَعَلْتُ عَنْ
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي حَتَّانٍ مَكَانَ الْغَنِيِّ الرَّيْبِ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ عُمَرَ قَالَ الْخَمْرُ تُصْنَعُ مِنْ خَمْسَةِ مِنَ الرَّيْبِ وَالْخَمْرُ وَالْخَطَاةُ وَالشَّعِيرُ وَالْعَسَلُ يَأْتِي مَا جَاءَ فَيَمْنُ يُسْتَعْلَى الْخَمْرُ وَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ

وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ خُلْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَطِيَّةُ بْنُ قَيْسٍ الْكَلَابِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَزَمٍ الْإِسْخَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو وَأَبُو مَالِكٍ الْإِسْخَرِيُّ وَاللَّهُ مَا كَذَبَنِي سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْتَكُنَّ مِنْ
أُمَّتِي أَقْوَامٌ يُسْتَقْبَلُونَ الْحَرَّ وَالْحَبِيرَ وَالْخَبْرَ وَالْبِعَازِفَ وَلَيُنْزِلَنَّ أَقْوَامٌ إِلَى حَنْبِ عِلْمٍ تَرَوْحُ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ تَأْتِيهِمْ بِعَيْنِي الْفَقِيرَ لِحَاجَةٍ
فَيَقُولُونَ أَرْجِعْ إِلَيْنَا غَدًا فَيَبْتِئُهُمُ اللَّهُ وَيُصْنَعُ الْعِلْمُ وَيُسْمَخُ الْآخَرُونَ قُدْرَةً وَخَنَازِيرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَا أَبَا الْأَنْثَبَاءِ فِي الْأَوْعِيَةِ وَالْثَوَرِ
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ أَتَى أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ قَدْعًا

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَرَسِهِ فَكَانَتْ امْرَأَتُهُ خَادِمَةً هَهُنَا وَهِيَ الْعَرُوسُ قَالَتْ أَتَذُرُون مَا سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْفَعْتُ لَهُ تَبَرَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي تَوْرٍ يَا أَبَا تَرْخِصِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَوْعِيَةِ وَالْظُّرُوفِ بَعْدَ النَّهْيِ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مَوْسَى
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو أَحَدٍ الزُّبَيْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الظُّرُوفِ فَقَالَتْ الْأَنْصَارُ لَهُ لَا يَدُّ لَنَا مِنْهَا قَالَ فَلَا إِذَا وَقَالَ الْخَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ
بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرٍ هَذَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينُ بِهَذَا وَقَالَ لَمَّا نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْأَوْعِيَةِ حَدَّثَنَا

عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينُ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَخُولِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي عِيَّازٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ لَمَّا نَهَى النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْأَوْعِيَةِ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ سِقَاءً فَخَصَّ لَهُمْ فِي الْحَجْرِ عِدْلُ الْمَرْفُوفِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَفِينِ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَبِي رَاهِمٍ التَّمِيمِيُّ عَنْ الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الدَّيَّانِ وَالْمُزَنِّ
حَدَّثَنَا عَثْمَنُ قَالَ حَدَّثَنَا جَدِيدٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا حَدَّثَنَا عَثْمَنُ قَالَ حَدَّثَنَا جَدِيدٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِلْأَسَدِ
هَلْ سَأَلْتَ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يُكْرَهُ أَنْ يُتَّبَذَ فِيهِ فَقَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ مَائِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَّبَذَ فِيهِ
قَالَتْ نَهَانَا أَهْلُ الْبَيْتِ أَنْ نَتَّبَذَ فِي الدَّيَّانِ وَالْمَرْفُوفِ قُلْتُ أَمَا ذَكَرْتُ الْمَجْرُوحَ وَالْمَحْتَمِ قَالَ إِنَّمَا أَحَدُكَ مَا سَمِعْتُ أَفَأَحَدُكَ مَا لَمْ أَسْمَعْ
حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَجْرِ الْخَضِرِ قُلْتُ أَيُشْرَبُ فِي الْوَبْضِ قَالَ لَا يَا أَبَا نَفِيعٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ

فَقَالَ الْأَوْزِيُّ يَسْمِيهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا قَالَ حَدَّثَنَا سَارِحَةُ فَيَقُولُ فَيَقُولُوا وَيُصْنَعُ الْعِلْمُ بِنَاءٍ وَكَانَتْ فِي الْعَرُوسِ قَالَ مَا سَقَيْتُ إِذْنًا عَلَى نَهْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ

الاسقية فسقط من الرواية شيء انتهى وقال الكوفي في نسخة لا نهي في نسخة الاسقية عن
الجراد بسبب الاسقية قال ويحيى عن سبيبة شائع مثل تسمون عن الابل اي سبب الابل ومنه
فازلها الشيطان عنها اي بسببها قلت ولا يخفى ما فيه ولا يظهر ان لا غلط ولا سقط والاطلاق السقار
على كل ما يستحق منه جازا فقولنا نهي عن الاسقية بمعنى الاوعية لان المراد بالاولى والاعية التي يستحق
منها اختصاص اسم الاسقية بما يتخذ من الدماء اما هو بالعرف والافان فيمنع القياس في اللغة لا يمنع
ما صنع سفين فكانه كان يرى استوار المغلفين فحدث به مرة بكذا ومارا بكذا ومن ثم لم يعد بالجناري
وهما كذا في فتح الباري ١٣ قوله قال لا يعني ان حكمه حكم الاخر فدل على ان الوصف بالخنفرة
لا مفهوم له وكان الجراد الخضر حينئذ كانت شائنة بينهم فكان ذكر الاخر لبيان الواقع لا لاعتراذ وقال
ابن عبد البر هذا عندى كلام خرج على جواب سؤال كان قيل الجراد الخضر فقال لا تنسبه وفيه فسمع المرادى
فقال نهي عن الجراد الخضر وقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهي عن نبيذ الجراد والجر
كل ما صنع من هذا وقد اخرج الشافعي عن سفين عن ابن اسحق عن ابن ابي اوفى نهي رسول الله
صلعم عن نبيذ الجراد الخضر والابيض والاحمر فان كان مغفول ففي الاول اختصار واحد سيف الذي ذكره ابن
عبد البر اخبره مسلم والورد وغيرهما قال الخليل لم يسمع الحكم في ذلك بالخنفرة والبيان وانما عسقت
بالاسكار وذلك الجراد تسرع التغيير ما ينبت فيساقط فيخرج من قبل ان يشعره فنمو عناء لما وقعت
الخنفرة اذن لم يسم في الاوعية بشرط ان لا يشربوا مسكرا ١٣ ف قوله لم يسكر تعبيره في الترجمة
بما لم يسكر مع ان الحديث لا تعرض فيه لسكر الاثباتا ولا نفيا اما من جهة ان المدة التي ذكرها سئل وهي
من اول الليل الى شاره لا يحصل فيها التغيير وانما خصه بما لا يسكر من جهة المقام ١٣ ف
س قوله يقرب المتدراك

عبد الرحمن القاري عن أبي حازم قال سمعت سهل بن سعد ^١ أن أبا أسيد الساعدي ^٢ دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعزسه فكانت أمهاته
خادمه لهم يومئذ وهي العروس فقالت تأذرون ما أنقعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنقعت له ثمرات من الليل في ثوب ياب ^٣ الباذق
ومن نهي عن كل مسكر من الأثربة ورأى عمر وابوعبيدة ومعاذ شرب الإطلاك على الثلج وشرب البزاة وبوحيفة على النصف وقال
ابن عباس اشرب العصير ما دام طريا وقال عمر وجدت من عبدة الله ربح شرابا ولنا سائل عنه فان كان يسكر جلدته ^٤ حتى تشاهد
ابن كثير قال اخبرنا سفيان عن أبي الجوزية قال سالت ابن عباس عن الباذق فقال سبق عهد الباذق فما أسكر فهو حرام قال الشراب
الحلال الطيب قال ليس بعد الحلال الطيب الا المحرم الخبيث ^٥ حدثنا عبد الله بن أبي شيبه قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحلو والعسل ياب من رأى ان لا يخط البسر والتمر اذا كان
مسكرا وان لا يجعل ادايين في ادم ^٦ حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال اني رايت النبي صلى الله عليه وسلم يابا طليحا وايا دجاجة
وسهيل بن البيضاء خلط لسم وتبرا فخرمت الخبر فخذتها وانا ساقية لهم واصغرهم وانا نعد هاليومئذ الخمر وقال عمرو بن الحارث قال
حدثنا قتادة سمع انس كان ثابا ابو عامر عن ابن جريح اخبرني عطاء انه سمع جابر يقول نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الزبيب و
التمر والبسر والزبيب ^٧ حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم ان يجمع بين التمر والزهر والتمر والزبيب وليتدكل واحد منها على خمر ياب ^٨ شرب اللبن وقول الله تعالى من بين
قرث وده ليتاخا لصا سائغا للشاربين ^٩ حدثنا عبد بن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن
ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به بقدر لبن وقدر خمر ^{١٠} حدثنا يحيى بن سعيد بن سفيان عن حماد بن عمار عن
ابو الثمر انه سمع عميرا مولى ابي الفضل يحدث عن ابي الفضل قال شرب الناس في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فاسكت
اليه باناء فيه لبن فشرب وكان سفيان رتبة قال شرب الناس في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فاسكت اليه ابي الفضل

السعدى هل اتدون نبي محمد بن ابي ابراهيم قال نهى عنه عز وجل يخرج قال اخبرنا فارسلت اليه ابي الفضل
فارس السعدى هل اتدون نبي محمد بن ابي ابراهيم قال نهى عنه عز وجل يخرج قال اخبرنا فارسلت اليه ابي الفضل

قوله كانت امرأته غاسم الإقحان ابن بهال فبها من الفقران الجباب ليس يفرض على نساء المؤمنين وانما هو خاص
لازواج النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك ذكر الله تعالى في كتابه اذا سألتموهن متاعا فلا يؤمن من وراء حجاب اقول
يمثل ان كان قبل نزول الجباب او كانت تحمدهم ذى مستورة باللباب وقال تعقل للمؤمنين يغضوا
من ابصارهم وقال قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ^١ اوك
بفتح المعجمة وتعل عن الشيخ الى الحسن يعني القاسم انه عدت به بكسر الهمزة وسئل عن فتحها فقال ما
وقفت عليه قال وذكر ابو عبد الله انه اخبرنا الطبع وقال ابن التين هو فارسي معرب وقال ابو الجاهلي اهل
باده وهو المظلم وهو ان يطبخ العصير حتى يصير مثل طلاء الابل وقال ابن قرقول الباذق المطبوخ من
عصير العنب اذا اسكر واذا طبع بعد ان اشتد وذكر ابن سيده في المحكم انه من اسماء الخمر ويقال لها ذق
ايضا الثلث اشارة الى انه ذهب منه بالطحيش ثلثاه كذا في ف وقال في القاموس بكسر الهمزة وفتحا
ما طبخ من عصير العنب او في لجه فصار شديدا الطلاء والنصف وهو الذي ذهب نصفه والباقي كلما حرام
اذا غلا واشتد وقدرت بالزبد ولكن حرمة تلك الاشياء دون حرمة الخمر حتى لا يكره استعمالها ولا يجب المد
بشر بها ما لم يسكر ونجاستها خفيفة وفي رواية غير مطبوخة ويجوز بيعها عند الخلاف وبين قبيتها بالاتلاف
كذا في العيني ^٢ قوله فان كان يسكر جلدته اخلف في جواز الخمر جودا والرجح والارجح لا
واختلف في السكر فقبل هو من اشتد كلامه المنفوم واكتشف سره المكتوم وقيل هو من لا يعرف
السمر من الارض ولا الطول من العرض ^٣ قوله سبق محمد صلعم الباذق قال المذهب اى
سبق محمد صلعم بخرم الخمر تسميتهم باذا وقال ابن بطال يعني بقوله كل مسكر حرام والباذق شراب العسل ويمثل ان يكون المعنى
سبق حكم محمد صلعم بخرم الخمر تسميتهم لما يفر اسمها وليس تغيير اسمها لما اذا كان يسكر قال وكان ابن
عباس فهم من السائل ان يرى الباذق حلالا فسم مادته وقطع رجاءه وبادعته اصله واخبره انه المسكولا
عبرة بالسبيته وقال ابن التين يعني ان الباذق لم يكن في زمان رسول الله صلعم تلت وسباق قصته
عمر يزيد ذلك ^٤ قوله قال الشراب الحلال الطيب قال الخمر ولم يعين القائل بل هو
ابن عباس ومن بعده والظاهر من قول ابن عباس وبذلك جزم القاضي استغنى في احكامه
في رواية عبد الرزاق قوله ليس بعد الحلال يعني ان المشبهات تقع في حيز الحرام وهو الجنبث واما
شبهته فيه هو الحلال طيب ^٥ قوله اذا كان مسكرا قال ابن بطال قوله اذا كان مسكرا اخطا
لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسكر كثيرها سرعان الاسكار اليها من حيث لا يشع صاحبها
فليس النبي صلى الله عليه وسلم من الحلال طيب لانها يسكران حالها بل لانها يسكران مالا فانها اذا كان مسكرا في الحال
لا خلاف في النبي صلى الله عليه وسلم انما في فعله هذا فليس هو خطا بل يكون اخطا في ذلك على سبيل المجاز واستعمال
مشهور واما باب ابن الميربان في ذلك لا يرد على البخاري انا لانه يرى جواز الخليط من قبل الاسكار واما لانه
ترجم على خطا في الحديث الاول وهو حديث انس فانه لا شك ان الذي كان يسقي للقوم خمر كان مسكرا
قلت والذي لا يظن ان مراد البخاري بهذه الترجمة الرد على من اول النبي صلى الله عليه وسلم باعدتا وطين احدهما حمل

الخليط على المخلوط وهو ان يكون نبيذ خمر وحده مثلاً قد اشتد وبميز زبيب وحده مثلاً قد اشتد
فيخلطان ليصير اخلا فيكون النبي من اجل تعدد التحليل وهذا مطابق للترجمة من غير تكلف وثانيهما ان
يكون ملا النبي عن الخطا المراف فيكون كالمشي عن الجمع بين ادايين ويؤيد ابا في قوله في الترجمة وان
لا يعمل الخلف قوله وان لا يجعل ادايين قال القسطلاني تخرج عروة عن الجمع بين الادايتين فروي
ان كان كثيرا يسأل عن حديثه هل عده لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المشافقين فيقول لا فيقول
لا بل دأيت في شيئا من خلال المشافقين فيقول لا الادامة فقال ما بهي قال رأيتك جئت بين ادائين
على مادة لم ذريت وكنا نعد ما نغافا فقال لشدة عمل ان لا الجمع بينهما وكان لا ياكل الا بالزبدت خاصته
او سلع خاصته قال القسطلاني وهذا تورع والافلا خلاف في ان الجمع بينهما مباح بشرطه ^١ اخ
قوله على حدة قال الخطابي وذهب الى تحريم الخليطين وان لم يكن الشراب منها مسكرا جماعة علماء الظاهر
الحديث وهو قول مالك واهموا سني وظاهره ذهب الشافعي وقالوا من شرب الخليطين اثم من جنة
واحدة فان كان بعد الشدة اثم من جنتين وخمس الليث النبي اذا ابتدأ بها النبي واغرض البعض
قول من قال لا بأس به اذ كل واحد منهما بكل منفردا فلا يكره اجتماعهما في مشافقة النبي صلى الله عليه وسلم
وجود الفادق فهو فاسد من قاس تجوز احدى الاختين منفردة تجوز بهما مجتمعين النبي وفيه ما ذكر
مبنى على الغفلة من التفرقة بين المسائل القياسية وبين الرجوع في معرفة احوال الاشياء الى ما هو
الاصل فيها وان مقصود من قال اذا ياكل كل واحد منفردا فلا يكره اجتماعهما في مشافقة النبي صلى الله عليه وسلم
من اسباب الحكم بانكره اذ لم يمتعه امر اخر فلا بد من ملاحظة ذلك الامر كما يلاحظ في جمع الاختين ان سبب
لقطيعه الرحم وبذا طريقة مسلوكة بين الفقهاء الذين وفقهم الله سبحانه بفضل فهم الحكم والحلل لاحكام
فلا ينبغي ان يخرى غيرهم عليهم كما لا ينبغي ان يخرى من ليس من اهل العيرة ممن كان منهم ^٢ اخ
قوله فرث هذه الآية محرمة في احلال شراب البان الانعام بجميع انواعه لوقوع الاتقان به
فيم جميع البان لا لانعام في حال شربها والفرث بفتح الفاء وسكون الراء بعد ما مشتهر وهو ما يجمع في
الكرش وقال القزاز هو ما اتى من الكرش نقول فرثت الشيء اذا خرجته من وعاءه فشرته ما بعد
خروجه فانما يقال له سرحين وذيبل واخرج القزاز عن ابن عباس ان للذبة اذا اكلت الحلف واستقل
في كرشها فكان اسفل فرثا واسطر لينا واعلاه وما اكبه سطر عليه فيقسم الدم ويجري في العروق ويجري
العين في العروق ويبقى الفرث في الكرش وحده ^٣ اخ
والله هو الذي شبه بطلاء الابل وهو القطران الذي يدر به فاذا طبع عصير العنب حتى تمد وشبه بطلاء
الابل وهو في تلك الحالة غالبا لا يسكر ^٤ اخ
ابن يزيد وفيه خبر وعمره انا ما كذا في الفتح ^٥ قوله منها لا ثني العنبر في منها ولم يقل منها
باعتبار ان الجمع بين الاثنين لا بين الثلاثة والاولى كمنها اي من كل اثنين فيكون الجمع بين اكثر
بطريق الاولى ^٦ اخ
لله زادي اول كتاب الاثر في نظر الهامم اهل العلم وبذلك تتم المطابقة بين الترجمة
والحديث على ما لا يخفى ^٧ اخ

الرسائل في تاريخ العرب

३:३
३:३

३:३
३:३

३:३
३:३

३:३
३:३

३:३३
३:३३

يُروى راجع^{١٥} من يحيى مع راجع^{١٤} شرب^{١٣} فاق فشرب وقال النبي حب^{١٢} شرب الحلو مما قال سمعت^{١١} بن مسعود^{١٠} راجع^٩ راجع^٨ راجع^٧ راجع^٦ راجع^٥ راجع^٤ راجع^٣ راجع^٢ راجع^١

البس قال ابن النير مقصوده ان ذلك لابد على النسي عن الخليلين وهو يؤيد فائدة تقييده الخليلين
 بالسكراى انما بين عن الخليلين اذا كان كل واحد منهما من جنس ما يسكر وانما كانوا لكرجون اللين بالمار
 لان اللين عند الحب يكون حاراً وذلك البلاء فى الغالب حاراً فلو ايسر حر اللين بالمار البلاء
 ١٢ ف قوله شدة بفتح الميم وتشديد النون هى القرية الملقبة وقال الراوى هى التى
 زال شربها من البلاء قال المهلب والحكمة فى طلب الماء البائت ان يكون ابرد واصفى قوله والكرنا
 فيه حذف تقديره فاستقنا والكرع بالراء تناول الماء بالقم من غير انار ولا كف وقال ابن التين حكى
 ابو عبد الملك ان الشرب باليد من ماء قال واهل اللغة على خلافه قلت ويرده ما اخرج ابن ماجه عن
 ابن عرقا عن مرزبان على بركة فجعلنا نكرع فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكمروا ولكن اغسلوا ايديكم ثم اشربوا
 بها الحديث ولكن فى سنده ضعف فان كان محفوظاً فالتى فيه للتنزيه والفعل لبيان الجواز وقصته
 جارية قبل النسي او التى فى غير احوال العزوة وهذا الفعل كان لعزوة شرب الماء الذى ليس بهاد فشرب
 بالكرع لعزوة العطش لئلا يسكر نفسه اذا تكرر الجرع فقد لا يبلغ العز من الرى اشار الى هذا الخبر
 ابن بطال وقوله يقول المارى ينقل الماء من مكان الى مكان آخر من البستان ليعم جميع اشجاره بالسقى
 وقوله العرش خيمة من خشب وثمام بضم المثناة مخففاً وهو نبات ضعيف له رخص وقد جعل من الجريد
 كالقبة اذن العبدان ويقل عليهما الذين يحيم وكون الشاة التى تالف البيوت وقوله ثم شرب الخ فى
 رواية احمد وشرب التى على الله عليه وسلم وسقى صاحبه وظهره ان الرجل شرب فضلة التى على الله
 عليه وسلم كفى فى رواية لا احمد ايضا وابن ماجه ثم سقاها ثم صنع لصاحبه مثل ذلك اى حلب له وسكب
 عليه الماء البائت هذا هو الظاهر كذا فى فتح الهادي ١٢ ف قوله شرب الحلوى فى رواية المستعمل
 الحلوى بالمد والضم والقصر وهما لغتان قال الخطاى بنى ما يعقد من العسل ونحوه وقال ابن التين عن
 الراوى بنى التقيج الحلوى عليه بنى الجادى بشراب الحلوى كذا قال داما هو نوع منها والذى قاله
 الخطاى هو مقتضى العرف وقال ابن بطال الحلوى كل شئ حلوى هو كما قال كنى استقر العرف على
 تسمية ما لا يشرب من انواع الحلوى ولا انواع ما يشرب مشروب وتقيج ونحو ذلك ف وقوله
 الحلوى مثل العسل فذكره بعد ما من التخصيص بعد التعميم ١٢ قسطلانى ف قوله وقال الزهرى
 انه قلت مقصود البخارى من ايراد قول الزهرى هو قوله تعالى امل ثم الطيبات والحلوى والعسل و

كل شئ يطبق عليه ارجو من الطيبات وهذا من معر من التعليل للترجمة غايته ما فى الباب ذكر اوله عمن
 الزهرى مسئلة شرب البول تنبى على انه ليس من الطيبات قوله لشدة اى العزوة وبها خلط ما
 عليه الجسود وتطيله بقوله لانه رجب اى لان البول نجس يخرطه لانه الميتة والدم ولم يخرطه رجب ايضا
 مع انه يجوز تناولها فيها عند العزوة وقالت الشافعية يجوز الشداوى بالبول ونحوه من الجفاسات
 خلا الخمر والمسكيات وقال مالك لا يشربها لانه لا تزيده الا غلظا وموجها واجاز ابو حنيفة ان يشرب
 منها مقدار ما يكى به رفقكنا فى العيني ١٢ ف قوله وقال ابن مسعود الجواب عن ايراده ان ابن
 مسعود بهتاً فهو ان اشار بذكره الى قوله فيه شفاء للناس فدل على عنده ان الشدة لم يجعل الشفاء
 فيها حرم واما تعيين السكر بهتاً من سائر الحوام من هذا الجنس فهو ان ابن مسعود سئل عن ذلك على
 التعيين ع وفي ع وقت اقرع ابن مسعود فيه سؤال عن ابن مسعود عن السكر على التبيين وتجاوز بقوله
 ان الشدة لم يجعل الخمر والسكر للعينين الخمر فها نقله ابن التين عن بعضهم وقيل هو بنو عبد القراء اذا شربوا فحين
 الخمر العتصر من العنب . مجمع فان قلت قد جوزوا الساغة للقيمة بالجرعة من الخمر فلم يجوزوا الشداوى
 بها اجيب بان الاساغنة يتحقق بها بخلاف الشفاء فانه لا يتحقق كما لا يخفى وقد قال بعضهم ان المتأخر
 فى الخمر قبل الخمر سلبت بعده ١٢ قس ١٢ قوله رتبة الكوفة والرجلة طبع الراد والملة والموحدة
 المكان المتشح والرجب يكون الملة المتشح ايضا قال الجوهري ومنه ارض رجة بالسكون اى مسعته
 ورجلة المسبة بالتحريك وهى ساحة قال ابن التين فطلى هذا يقرب الحديث بالسكون ويكمل انما هات
 رجة لكوفة بمنزلة رجة المسبة بفقرا بالتحريك وهذا هو الصحيح ف داما فى من فمابين السطور وقوله حوائج
 هو جمع حاجة على غير القياس وذكر الاسمى ان مولده والجمع حاجات واصل ١٢ ف ١٢ قوله وذكر
 الا فان قلت لم فصل الرأس والرجلين عما تقدم ولم يذكرهما على وتيرة واحدة قلت حيث لم يكن الرأس
 مفصولا بل مضموماً فصله عنه وعطف الرجل عليه وان كان مفصولا على نحو قوله تعالى واسموا برؤسكم
 الآية او كان لا يس الف نفسه اليه وقيل ذلك لان الراوى الثانى نسي ما ذكره الراوى الاول فى شأن
 الرأس والرجلين ك وعنه الطائى ففصل وجهه ويديه ومسح على رأسه وجليده وان آدم لو توفى فى سياقه
 فخره بقوله وذكره ١٢ ف ١٢ قوله ثم قام فشرب الخ واستعمل بهذه الاعاديث على جواز الشرب
 قائما وهو مذموم المحمود وكرهه قوم الحديث اس عنده مسلم ان النبى صلى الله عليه وسلم زجر على الشرب قائما فكأنهم
 حملوا النبى على التجنب والحث على ما يولون والى ذلك لان فى الشرب قائما عزرا ما فكره لاجله
 كذا فى قسطلانى ١٢ ع معناه ان اجره يروح على صاحبه اى اليه لا يقطع عنه ١٢ ف

(قوله يا ايها الشارب قائماً) وفيه وذكر رأسه ورجليه اي مانسيهما من البلة اصابا بل استعمل فيها شيئاً يسيراً وانظرا انه مسحهما ويحتمل انه غسل الرجلين غسل خفيفاً وعلى الوجهين فلا اشكال لما صح عنه في هذا الحديث انه قال في اخروجه هذا وضوء من لم يحدث وعلمنا وان لم يصبر حوا بمثله لكن (اي أي كلامه) هو جواز مثله لمن لم يحدث فينبغي ان من لم يحدث يجوز له ان يصلي من غير تجديد وضوء وان يتوضأ مثل هذا الوضوء وهو افضل من الاول وان يتوضأ وضوء اسابغوا هو افضل الكل والله تعالى اعلم

الشرب قائماً وإن النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ما صنعت ^{٥٦١٤} حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن عاصم الأجل عن الشعبي عن ابن عباس قال شرب النبي صلى الله عليه وسلم قائماً من زمر ياب من شرب وهو واقف على بعيره حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة قال أخبرنا أبو النضر عن عمير مولى ابن عباس عن أم الفضل بنت الحارث أنها أرسلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن وهو واقف عشيّة عرفة فأخذه بيده فشربه زاد ملك عن أبي النضر على بعيره ياب الأيمن فلا يمين في الشرب حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يمين قد شرب بماء وعن يمينه أعرابي وعن شماله أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي وقال الأيمن فلا يمين ياب هل يستأذن الرجل من عن يمينه في الشرب ليُعطي الأيمن حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشرب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ فقال للغلام تأذن لي أن أعطى هؤلاء فقال الغلام والله يا رسول الله لا وثّر نصيب منك أحدا قال فقله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده ياب الكرم في الحوض حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الأنصار ومعه صاحب له فسلم النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه فرد الرجل فقال يا رسول الله ياب أنت وأمي وهي ساعة حائلة وهو يجول في حائط له يعني الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان عندك ماء ياب في شنة ولا كرمنا والرجل يجول الماء في حائط فقال الرجل يا رسول الله عندي ماء ياب في شنة فأتى العريش فسكب في قدح ماء ثم حلب عليه من داجن له فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد فشرب الرجل الذي جاء معه ياب خذ ماء الصغار الكبار حدثنا مسدد قال حدثنا معمر عن أبيه قال سمعت أبا قال كنت قائماً على الحى استقيهم عموماً وأنا أصغرهم الفضية فقبل خربت الخمر فقال كفها فلففناها قلت لا نس ما شربهم قال طرب وكبر فقال أبو بكر بن انس وكانت خمرهم فلم يكرهوا وسحدثني بعض اصحابي انه سمع أبا يقول كانت خمرهم يومئذ ياب تغطية الاناء حدثنا اسحاق بن منصور قال أخبرنا روح بن عبادة قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء انه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنم الليل أو مسيتم فكفوا صبيحكم فان الشياطين تتشرحين فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم وأغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتكم بآبائكم وأولادكم وذكروا اسم الله وخبروا ببيتكم واذكروا اسم الله ولوان تعرضوا عليها شيئاً وأطفئوا مصابيحكم حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن عطاء عن جابر ان رسول الله

بهذه الزيادة اما نسبنا واما اختفاه فذكره بها ابنه أبو بكر فافقه عيسى وقد ثبتت حديث انس بها ١٢
 ١٢ قوله وقد حدثني بعض القائلين بوسيلان التثنية ايضا وهو موصول بالسند المذكور فيجوز ان يكون انس قد حدث بهما حديثاً فسلم يسلمه سليمان او حدث بهما انس في مجلس آخر ففظما عنه الرجل الذي حدث بهما سليمان وهذا المسموع يتحمل ان يكون أبو بكر بن عبد الله المزني ويحتمل ان يكون قتادة ف وذكر لكل من الاحتمالين قرينة لا يسع المقام ذكرها ومضى ١٢
 ١٣ قوله جميع الليل الخ يعظم الجرم وكسر الظلام وفتح الليل طائفة منه واستتم اي دخلتم في المساء فكفوا صبيحكم اي المنعهم من الخروج في هذا الوقت اي يخاف على الصبيان حينئذ كثرة الشياطين واذا راسهم وقلوبهم باعجام النار ويقال اوكى استقامه اذا شدة بالوكاد وهو الذي يشد برأس القتر بقره او غطوا وتعرضوا بعظم النار وكسر اي ان لم ييسر استعطية بتما فلا اقل من وضع حود على عرض النار فقلت العلة في الامر بالاطفاء خوف حذر النار قال ابن بطال خشى صلى الله عليه وسلم على الصبيان عند انتشار الجن ان تلم بهم فصرعهم فان الشيطان قد اعطاه الله قوة عليه واعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان التورع لثقتن مما لا ينبغي وفيها قال لا يطلع غلاما من بان الله لم يعط قوة على بذوان كان قد اعطاه اكثر منه وهو الولوح حيث لا يطلع الانسان وقيل انما امر بالاطفاء لان في السنة ليلة ينزل فيها دجال عريانا مكشوف الاثر فيه من ذلك واما اطفاء المصابيح فمن اجل القادة فاسا لغرم على الناس يوتيم وفيه امره قد يكون لما فعله لا شئ من امر الدين كذا في ك
 ١٤ بهذه الزيادة وافق الحديث الرجمه واذا جاز الشرب قائماً بالارض فالشرب على المارة اخرى بالجو لان الراكب اشبه بالجالس ١٢
 ١٥ واما القناديل المحلقه قائماً ان يخف منها ايضا تطفئ والا فلا ١٢

فأخذه وشربه الحائط بآبائكم فلففناها حدثني اخبرني الشياطين عليه
 ١٦ قوله من زمر الظاهر ان مخصوص بماء الوضوء وما زمر وفيه رد على من عم نهي الشرب قائماً والحديث الاول يتحمل على الثاني ويلوذه ما في رواية الاسعيل فذاعا بوضوء وحل الشر في ذلك ان الماء المشروب يصير يدقة للنداء اذا شرب قائماً واذا شرب قائماً فيسرى في الاطراف بسرعة فلا يعمل على الهدوء واما ماء الوضوء وما زمر فالحق وهو وصول البركة الى الاجزاء البديسة بسرعة والله اعلم باسرار احكامه ١٢
 ١٧ قوله لا يمين اي يقدم اليمين على يمين الشارب بالانفاذ اليمين باليمين المقدر الذي ذكرناه ويجوز ان يكون مرفوعاً مبتدأ منصرف النصب اي اعطى اليمين مع هذا استحباب الحق لفصيلته على الشان وقوله لا يمين علف عليه ويجوز فيها النصب اي اعطى اليمين مع هذا استحباب عند الجمهور وقال ابن حزم يجب وقوله في الشرب لعم الماء وغيره من الشرابات ونقل عن مالك وحده انه خصه بالماء قال ابن عبد البر لا يصح عن مالك وقال يشبه ان يكون مراده ان السنة تثبت في الماء فامره وتقدم اليمين في غير شرب الماء يكون بالقياس ١٢
 ١٨ قوله اذا نزل في حديث انس انه استأذن الاعرابي الذي عن يمينه فاجاب النودي وغيره بان السبب فيه ان الغلام كان ابن عوف كان له عليه اولاد وكان من على اليسار قارب الغلام وطيب نفسه الاستئذان لبيان الحكم فان قلت يعارض حديث سبل بهذا حديث انس الذي معنى عن قريب حديث سبل بن ابي حمزة الا في في القسامة كبري قلت الجواب في هذا انه محمول على الحالة التي يجلس فيها متساوياً بين ايمين يدي الكبير او عن يساره كهم او غطاه او حيث لا يكون فيهم وقوله اذا نزل ظاهره انه لو اذن لا يعطاهم ولو غطه من ذلك جواز الامتنان بمثل ذلك قيل انه مشكل على ما شتهر لا يشارني القرب ١٢
 ١٩ قوله فقله بفتح المشاة من فوق وتشد يد الام اي وضعه وقال الخطابي وضعه بعنف واصلمه من الرمي على السل وهو المكان العالي المرتفع ١٢
 ٢٠ قوله قلت لانس القائل بوسيلان التثنية والدمعشر قوله فقال أبو بكر والمعنى ان ابا بكر بن انس كان حاضر عند انس لما حدثهم فكان انس حينئذ لم يردتهم

(قوله ياب من شرب وهو واقف) اي بعرفة على بعيره والوقوف بعرفة هو ان يكون فيها اعم من القيام والقعود والنوم كما لا يخفى فلا يرد ان الراكب على البعير قاعد لا قائم فكيف سماه واقفاً ولا حاجة الى الجواب عنه بان الراكب من حيث كونه سائراً يشبه القائم ومن حيث كونه مستقراً على الدابة يشبه القاعد فمراده بيان حكم هذه الحالة هل تدخل تحت النهي ام لا مع ان هذا لا يتحقق اذا كان البعير سائراً لا واقفاً ولا مرهناً بالعكس والله تعالى اعلم اهـ سندي

صلى الله عليه وسلم قال اطفئوا المصابيح اذا رقدتم واغلقوا الابواب واكوا الاسقية وخبروا الطغاة والشراب واحسبوا قال ولو لم يمتدحه عليه باب اختناث الاسقية حدثنا ادم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية يعني ان تكسرها فوافها فيشرب منها حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله انه سمع ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن اختناث الاسقية قال عبد الله قال معمر وغيره هو الشراب من افواهها باب الشراب من فم السقاء حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا ايوب قال قال لنا عكرمة الا اخبركم باشيء قصار حدثنا بها ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا ايوب قال قال لنا عكرمة وان يمتع جارة ان يغرز خشبة في جداره حدثنا مسدد قال حدثنا اسحق قال اخبرنا ايوب عن عكرمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يشرب من في السقاء حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من في السقاء باب النبي عن التبنفس في الإذناء حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب احدكم فلا يتنفس في الإذناء واذا بال احدكم فلا يمس ذكره بيمينه واذا تمس احدكم فلا يمس بيمينه باب الشراب بنفسين او ثلاثة حدثنا ابو عاصم وابو نعيم قالوا حدثنا عذرة بن ثابت قال اخبرني ثمامة بن عبد الله قال كان انس يتنفس في الإذناء مرتين او ثلاثا وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس ثلاثا باب الشراب في انية الذهب حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابي ليلى قال قال كان حذيفة بالبلاء فاستسقى فأتاه دهقان بقدح فضة فمأه به فقال اني لم اؤمها الا في نهيتك فلم يذنته وان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن الحديد والديباجر والشراب في انية الذهب والفضة وقال هب في الدنيا وهزلكم في الآخرة باب انية الفضة حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن ابن عون عن فحاهد عن ابن ابي ليلى قال حدثنا مع حذيفة وذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشربوا في انية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحديد والديباجر فأتاهم في الدنيا ولكم في الآخرة حدثنا اسحق قال حدثني مالك بن انس عن نافع عن زيد بن عبد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن ابي بكر

وعلقوا النبي في قال النبي السقاء والقرية تحسبه عن ابن عباس رسول الله حدثني هو ثنى فقال

له قوله اغتناث من اغتث السقاء اذا شئته الى خارج فشرب منه واملأ الكسر والظنار ومن سرج الرجل المشبه بالنسار في اقاله واذا لم يغتثا كالا والسقية جمع سقاء والمراد به المتخذ من الادم صغيرا كان او كبيرا وقيل القرية قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة والسقاء لا يكون الا صغيرا ١٣٠ قوله يعني ان تكسر المراد بكسر ما فيها لا بكسر ما حقيقته ولا بالابتداء ولا يعني لم يصحح في هذه الطريق ووقع عندنا عندنا لفظ يعني قصار التقصير مدحاني النهر وقد جزم الخطابي ان تفسيره اغتناث من كلام الزهري وسئل عن تفسير المطلق وهو الشراب من افواهها على التقدير بكسرهما او قلاب رأسها ١٣١ ف قوله من فم السقاء لم يكتف البخاري بالترجمة التي قبلها الخطابي ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن الشراب من فم السقاء جواز الشراب من فم السقاء منها ما رواه الترمذي وصححه من حديث عبد الرحمن بن ابي عروة عن جده بكثرة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من في قرية معلقة قال شئنا في شرح الترمذي لوفوق بين ما يكون بعد ذلك تكون القرية معلقة ولم يجد المحتاج الى الشراب انما يتيسر ولم يتمكن من تناول كفه فلا كراهة حينئذ وعلى ذلك تحمل الاماديت وبين ما يكون في غير ذلك فحمل عليه ما رواه ابان قلت ولؤيده ان احاديث الجواز كلها فيها ان القرية كانت معلقة والشراب من القرية المعلقة اخص من الشراب من مطلق القرية ولادلاله في اخبار الجواز على الرخصة مطلقا بل على تلك الصورة ومدحها على ما رواه العزوة مجاميع الخبرين اولي من حملها على النسخ والنسخ علم ١٣٢ ف قوله عن الشراب الخ قال النووي اتفقوا على ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن الشراب في القرية معلقة في قوله في دعوته الاتفاقي نظرا لان ابا بكر الاثر من صاحب احمد اطلق ان احاديث النبي صلى الله عليه وسلم لا تسخر للاحكام لانهم كانوا يفعلون ذلك حتى وقع دخول الحية في بطن من شرب من فم السقاء ففسخ الجواز قال ابو محمد بن ابي جرة ففسخه اختلف في علته النبي فقيل بنحس ان يكون في الوعاء حيوان او ينصب بقوة فيشرق به او يقطع العروق الضعيفة التي باذا القلب فربما كان سبب السلاك او ربما يتعلق بعم السقاء من بخار النفس او ربما يخالط الماء من دليق الشارب فيستقذره غيره اولان الوعاء نفسه بذلك في العادة فيكون من اماعة الماء قال والذى يقتضيه القصة ان لا يبعد ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن الشراب في القرية معلقة وقدر جزم ابن حزم بالتحريم لثبوت النبي وحمل احاديث الرخصة على اصل الباباته واطلق ابو بكر الاثر الى آخره كما في الحديث فان قلت هذا شئنا لا اشياء قلت لعلمنا انهم لم يذكروا بعض الوعاء اذ اقل الجمع عنده اثنا ١٣٣

قوله ان منع قال قوم مناه الشراب الى بر الجار وليس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وقيل بعضهم الوجوب بالامتنان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن في ذلك على صاحب الجوار ضرر وبه قال الشافعي واحمد وداود والشافعي هو مذهب عمر بن الخطاب كذا في در في ١٣٢ ١٣٣ قوله فلا يتنفس حكاه النبي عنه من اجل ان لا يؤمن ان يشق فيه شيء من ريشة فيعاضه غيره حتى لو كان وجهه اوسع من لا يتنفس عن لا بأس فيه كمن من النفس في الاناء لانه ربما حصل له تغير من النفس اما لو كان النفس كان متغيرا نعم ما يكون مثلا او لبعده عنه بالسواك ١٣٤ ف قوله او ثلاثا شعبة ان يكون للتبوير اولئك فقد اخرج السخري عن رابويرة الحديث المذكور عن عبد الرحمن بن ممدى عن عذرة بلفظ كان يتنفس ثلاثا ولم يقل او كذا في ١٣٥ ف قوله كان يتنفس ثلاثا حديث الباب والذي قبله ظاهرهما التنازع اذا لول صرح في النبي صلى الله عليه وسلم في النفس في الاناء رواه في شئت النفس فحملها على ما بين في الاشارة الى النفس داخل الاناء وما لا الفعل على من يتنفس خارجا لولا على ظاهره من النبي صلى الله عليه وسلم في انية الذهب كان يتنفس في حاله الشراب من الاناء ولقد اثنى البخاري عن ذلك في لفظ الترجمة فعمل الاناء في الاول طرفا للنفس وانما عنه لا يستقذره قال في الثاني الشراب بنفسين فعمل النفس للشراب فعمل بذلك استقذره التنازع ١٣٦ ف قوله من فم السقاء ليس المراد بقوله في الدنيا اياه استعمل اياه وانما المعنى بقوله انهم الذين يستعملونه من لفة لزي المسلمين وكذا قوله في الآخرة اي تستعملونه مكانة لكم على ترك في الدنيا ويمنعوا اولئك جزاء لهم على عصيتهم قلت ويحتمل ان يكون فيه اشارة الى ان الذي يتناول ذلك في الدنيا لا يستعملها في الآخرة كما تقدم في شراب الخمر والكلام فيه مثل الكلام في الجز ١٣٧

عنه حكمة التثنية اذ اوقع للعطش واقرى على الهضم واقل اثر في المعدة وضعف الاعصاب واملأ انماها وادامها وابرا وادوى ١٣٨ ك اخلفوا اهل يجوز الشراب بنفس وادع قال ابن عباس هو شراب الشيطان وقال الاثر اختلاف الرواية في ذلك يدل على التسهيل فيه وان اختار الثلث فستوع وقال عمر بن عبد العزيز انما منى عن النفس داخل الاناء وانما لم يتنفس فان شاة فيشراب بنفس واحد قلت وهو تفصيل حسن ١٣٩ ف قوله بلفظ جمع مدنية وهو بلفظ عظيم على دجلة بينهما وبين بغداد سبعة فراسخ وبها اليون كسرى المشهور وكان حذيفة عاظا عليهما في غزاة عمر عثمان الى ان مات بعد قتل عثمان ١٤٠ ف

الصديق عن أم سلمة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في أناء الفضة أنه يجزئ في بطنه
تأرجحهم حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا أبو عوانة عن أشعث بن سلمة عن مغيرة بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب
قال أمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة الدريضة واتباع الجبانة وتشميت العاطس وإجابة الداعي
وفشاء السلام ونصر المظلوم وإيثار المقسم ونهانا عن خواتيم الذهب وعن الشرب في الفضة أو قال إن الفضة وعن المياثر والفتى
وعن لبس الحرير والديباة والاستبرق بآب الشرب في الأقداح حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا
سفيان عن سالم أبي النضر عن مجير مولى أم الفضل عن أم الفضل أنهم شكوا في صوم النبي صلى الله عليه وسلم ليوم عرفة فبحثت إليه بقدر
من لبن فشربه بآب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم وأنته وقال أبو زرعة قال لي عبد الله بن سلام ألا أسقيك في قدح شرب
النبي صلى الله عليه وسلم فيه حدثنا سعيد بن أبي مزيم قال حدثنا أبو عسان قال حدثني أبو جازع عن سهل بن سعد قال ذكر للنبي
صلى الله عليه وسلم امرأة من العرب فامرأنا أسيد الساعدني أن يرسل إليها فأرسل إليها فقالت في أجورني ساعدة فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فاذا امرأة منكسة رأسها فلما كلمها النبي صلى الله عليه وسلم قالت أعوذ بالله منك فقال
قد أعدت لك مني قالوا لها أنتي من هذا قالت لا قالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ليخطبك قالت كنت أنا أشقى من ذلك
فقبل النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو وصحابه ثم قال أسقينا يا سهل فخرجت لهم هذا القدح
فأسقيتهم فيه فخرج لنا سهل ذلك القدح فشرينا منه قال ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك فوهبه له حدثنا الحسن
ابن مديرك قال حدثني يحيى بن حماد قال أخبرنا أبو عوانة عن عاصم الأحول قال رأيت قدح النبي صلى الله عليه وسلم عند أنس بن
مالك وكان قد انصدع فسلسله بفضة قال وهو قدح جدي عريض من نضار قال قال أنس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا القدح أكثر من كذا قال وقال ابن سيرين أنه كان فيه حلقة من حديد فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أو
فضة فقال له أبو طلحة لا تغير شيئا صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه بآب شرب البركة والماء المبارك حدثنا قتيبة
ابن سعيد قال حدثنا جابر عن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله هذا الحديث قال لقد رأيتني مع النبي
صلى الله عليه وسلم وقد حضرت العصر وليس معنأ ماء غير فضلة فجعل في إناء فأتى النبي صلى الله عليه وسلم به فأدخل يده فيه وفرج

أني أشعث الجناثر القسم خواتم ثني ٢ عن ثبوت فبحثت ٢ إليها فقالوا فخرجت لهم هذا القدح لا تغير بهذا قد ٢ بين

الأصل للنبي صلى الله عليه وسلم لا يوجد المطابقة وما يدل عليه استيهاب عمر بن عبد العزيز هذا القدح من سهل
لأنه إنما استوهبه منه كونه في الأصل للنبي صلى الله عليه وسلم لاجل البركة وهذا شيء ظاهر لا يخفى ١٢ ع
كه قوله فغيره ولعل سلسلا السحج بذلك لعل كان عنده من ذلك الجنس أولاد كان مما جاء فوهبه
المستوهب ما يسهل به ما جرت به عادة العلم ١٢ ف قوله فليسلا أي وصل بعده ببعض دثاره أن
الذي وصله هو أنس ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ف قوله عريض من نضار و
العريض الذي ليس يتناول بل يكون طوله أقصر من عمقه والنضار بضم النون وتخفيف الضاد المعجمة التي أصل
من العود من كل شيء ويقال أصل من شجر النع وقيل من الأثل ولونه يميل إلى الصفرة قال أبو حنيفة
الديلمي هو وجود الخشب لأنيته بضم النون وتخفيف المعجمة وبالراء شجر الشمشاد ١٢ كه
قوله فقال له أبو طلحة بهذا كان ابن سيرين سمعه من أنس والافسكون
أرسله من أبي طلحة لأنه لم يبلغه ما في الحديث جواز اتخاذ فضة الفضة وكذلك السلسلة والحلقة وهي مما
اختلف فيه قال الخطابي منه مطلقا جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول مالك والليث وعن مالك
يكون من الفضة إذا كان ليلا أو كرهه الشافعي قال الشافعي شاربها على فضة فافهم بعضهم بهذا الكراهية
مختص بما إذا كانت الفضة في موضع الشرب وبذلك صرح الحنفية وقال به أحمد والشافعي والبخاري
اله قوله البركة أراد بالبركة الماء والطين عليه هذا الاسم لأن العرب يسمي الشيء المبارك فيه بركة فاشك
أن الماء مبارك ما فيه ولذلك قال جابر في حديث الباب فحلت البركة ١٢ ع
عه الشك من الروي ١٢ قس
عه جمع البركة بجمع البركة بمعنى البركة وهي وطأة كانت النساء تقنع لآذانهم على السرج و
أكثرها من الحرير وقيل هي من اللؤلؤ والاحمر وقيل جلود السباع وقال أبو عبيدة المياثر الحركات من مركب
الاعاجم من ديباج وحرير وقال ابن التين وهذا من لآذانهم لم يأت فيه تحريم ولا في جلود السباع
إذا ذكيت ١٢ ع يعني بفتح القاف وكسر السين المملة المشددة ثياب من كان مخلوطا بغيره يوتى بها من
معرسيت إلى قربة يقال لها القس بفتح القاف وبعض أهل الحديث يكره أن يلبس القس القس القس
منسوب إلى القوس وهو مزب من الأبريسم ١٢ ع
له فبه عدة عريضة يعصب قاموس آهين سواد ١٢ ص

له قوله أنه جبر بعض التسمية وفتح الجيم وسكون الراء ثم كسر
ثم وامن البركة وهو صوت يردده البعير في حجرة إذا صاح نحو صوت البهام في حرك الفرس قال النووي
أنفقوا على كسر الجيم الثانية من بجره وتعبه بان الموقفين حرة في كلامه على المذهب على فتحة أو على ابن الفراء
عن والده أنه قال روى بجره على البناء للمفعل والمفعول وكذا جوزه ابن مالك في شواهد التوضيح نعم وذاك
ابن أبي الفتح يميزه قال لقد كثر جى على أن أرى أحدا واه بنينا للمفعول فلم أجده عند أحد من حفاظ الحديث
وأنا سمعناه من العلماء الذين ليس لهم عناية بالرواية وقولنا جرحه وقع للأكثر نصب فادعى أن البركة
بمعنى الصب والتجرع فيكون نادر منصوبا للمفعول والغافل هو الشارب أي يصب أو يتجرع وجاد الرفع
على أن البركة هي الصوت قال النووي النسب أشهر بولويه رواية عثمان بن مرة عنه مسلم بلفظ فأنما
يجر في بطنه نارا من جهنم وإجازة لا بد من النسب على أن الفعل عدى الياءين السد الرفع على أنه
خبر إن را موصولة قال ومن نصب جعل ما زائدة كافي لأن من العمل ويدفعه أنه لم يلبس في شيء من الشئ
بفعل ما من أن كذا في فتح الباري وفي التين أما الرفع في نارا جهنم على الحقيقة لا بجره في بطنه ولكنه
جعل صوت جرح الإنسان لئلا في هذه الأولى الخصوصية وقور النبي عينا واستحقاق العذاب على استئصال
لجرحه نارا جهنم في بطنه بطريق المجاز ١٢ ه قوله أئنة الفضة في هذه الأحاديث تحريم الأكل والشرب
في أئنة الذهب والفضة على كل مسلم مكلف رجلا كان أو امرأة ولا يلحقه ذلك بالمحلى للنساء لأنه ليس
من التزين الذي أوجب لنا في شيء واختلفوا في علة المنع فقيل أن ذلك يرجع إلى منها ولؤيده قوله
فأنما لم وقيل لكونها الأمان فلما أوجب استعمالها لآذانهم لآلات منها فيصنع إلى قلها بأيدي الناس
وقيل العلة في المنع التشبه بالاعاجم وفي ذلك نظر لثبوت الوعيد لغيره فاعلم كذا في ١٢ ه
قوله الحرير يتناول الذين بعده فيكون وجهه عليها لبيان الإبهام بحكم الخاص بعد العام أول دفع وهم
أن تخصيصه باسم مستقل لا يخرجها عن حكم العام ١٢ ع ه قوله لا يفتح البصرة وتخفيف اللام
للمعنى وبما يدل على أن هذا القدح كان للنبي صلى الله عليه وسلم لأن الترجمة يدل عليه كذا في العينية ١٢ ه
ه قوله أجم بعض البركة والميم هو بناء يشبه القصر وهو من حصون المدينة ويصح أجسام مثل الظم
والماء قال الخطابي الأجم والظم معنى ١٢ ف ه قوله فخرجت لهم هذا القدح في بطنه فخرجت لهم
فاخرجت الخ ووجه المطابقة أن الترجمة في شربهم من قدح النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن القدح في

وقوله فاذا اعتدت تكلفاً بالبلاء قيل اريد بالبلاء الريح والجمللة جزء للشرط والمعنى فاذا اعتدت انتهم اريح اخرى كقائهم والمقصود بيان استقرار هذه الحالة عليها وقيل تكلفاً بالبلاء وصف للمؤمن كانه بيان لما يصل ما يؤد به التشبيه والجزء اخذ وف اي استقامت اي الخامة ولا يخفى ان الاستقامة غير الاعتدال والوجه ان يقد راي انتهم اريح اخرى فكذلك المؤمن يكلفاً بالبلاء والله تعالى اعلم اهـ سدى

هم الشجرة قلقت وكثير غير ذلك والمراد بالعشرة الذين بشرنا في مجس واحد وصح فثم حفظ البشارة ١٣٥١

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

عراق والاول قول الشافعي واثاني قول ابى حنيفة ^٣ والكراني ع.

عليه وسلم يا^{١٢} إذا عاد مريضاً فحضرت الصلاة فصلى بهم جماعة حدثنا أحمد بن محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ناس يعُودونه في مرضه فصلى بهم جالساً فجعلوا يُصلُّون قياماً فأشار إليهم أن اجلسوا فلما قرع قال إن الأمانة لو كانت في راعٍ لم يتركها فارتفعوا وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً قال الحميدي هذا الحديث منسوخ قال أبو عبد الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد أن أباهما قال تكلمت بمكة شكوى شد يد في آفة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الكشي بن إبراهيم قال أخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد أن أباهما قال تكلمت بمكة شكوى شد يد في آفة النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يقول في فقلت يا نبي الله اني اترك ما لا واني لا اترك الا ابنة واحدة فأوصى بثلاثي مالي واطرك الثلث قال لا قلت فأوصى بالنصف وأترك النصف قال لا قلت فأوصى بالثلثين قال الثلث والثلث كثير ثم وضع يده على جبهته ثم مسح وجهي وبطني ثم قال اللهم اشف سَعْدًا وَابْنَهُ هَجْرَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ عَلَيَّ كَيْدِي فَمَا يُجَالُ إِلَى حَقِّ السَّاعَةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَدُّهُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ خَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَاكَ^٢ فَمَسَسْتُهِ بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَاكَ وَعَكَ شَدِيدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ إِيَّائِي أَوْ عَاكَ كَمَا يُوعَاكَ رَجُلَانِ مِنْكُمْ فَقُلْتُ ذَلِكَ إِنْ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى^٣ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ الْوَخْطِ اللَّهُ لَهُ سَيِّئَاتُهُ كَمَا تُحِطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا يَا أَيُّهَا الْقَالَ لِلْمَرِيضِ وَمَا يُجِيبُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ فَمَسَسْتُهِ وَهُوَ يُوعَاكَ وَعَكَ شَدِيدًا فَقُلْتُ إِنَّكَ لَتُوعَاكَ وَعَكَ شَدِيدًا أَوْدَاكَ أَنْ لَكَ أَجْرَيْنِ قَالَ أَجَلُ وَمِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى لَا حَاتَتْ عَنْهُ خَطِيئَةٌ كَمَا تُحَاتُ وَرَقُ الشَّجَرِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ يُعَوِّدُهُ قَالَ لَا يَأْسَ طَهْرَانِ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ كَلَّابُ هِيَ حَتَّى تَقُورَ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ كَمَا تَزُرُّهُ الْقُبُورُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَمَّدَ ابْنَ أَبِي عِيَادَةَ الْمَرِيضَ رَاكِبًا وَمَا شَاءَ وَرَدَّ عَلَى الْحَارِثِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ عَلَى إِكَاثٍ عَلَى قُطَيْفَةٍ قَدِ كَثُرَتْ وَازْدَفَ أُسَامَةُ وَرَاءَهُ يُعَوِّدُ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ قَبْلَ وَقْعَةِ يَدِ رِفْسٍ لِحَتِي مَرَّ بِعَجَلٍ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلُولٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ عَبْدُ اللَّهِ وَفِي الْمَجْلِسِ خَلَّاطُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْرُكِينَ عَبْدُ اللَّهِ الْوُثَّانُ وَالْيَهُودُ فِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَلَمَّا غَشِيَتْ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ حَمَرُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَنْفَهَ بَرْدَانَهُ قَالَ لَا تَغَيِّرْ وَأَعْلَيْنَا فَسَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَقَفَ وَنَزَلَ فَدَعَاهُمُ إِلَى اللَّهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

١ ثَمَّ إِنَّمَا أَنْ حَدَّثَنَا شَكْوَى شَدِيدَةً لَمْ أَفَوصِي فَقَالَ قَالَ جِهَنِي وَتَعَكَ شَدِيدًا ٢ وَعَكَ شَدِيدًا ٣ أَذًى مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ وَذَلِكَ أَجْرَانِ يُصِيبُ ثَمَّ فَقَالَ حَتَّى أَذًى وَذَلِكَ خَمْرٌ فَقَالَ وَقَالَ وَقَدْ ٤ لَهُ قَوْلُهُ وَضَعُ الْيَدِ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ فِي وَضْعِ الْيَدِ عَلَى الْمَرِيضِ تَأْنِيْسٌ لِرُوعِ الْبَشَرَةِ مَرَضُهُ لِيَدْعُوهُ بِالْعَافِيَةِ عَلَى سَبَبٍ مَا يَبْدُو لَهُ مِنْهُ وَبِمَارَقَةٍ بِهِ وَنَحْوِهَا عَلَى الْمَرِيضِ مَا يَنْتَفِعُ بِهِ الْعِلِيلُ إِذَا كَانَ الْعَائِدُ حَالًا لَمَّا قَلَّتْ وَتَدْبُرُ الْعَائِدُ عَارِفًا بِالْعِلَالِ فَيَعْرِفُ الْعِلَّةَ فَيَصِفُ لَهَا مَا يَسْبِرُ ٥ قَوْلُهُ شَكْوَى مَعْدَرٍ مَعْنَى الْمَرَضِ وَهُوَ يَدْرِي أَنَّ التَّوْبِينَ وَفِي بَعْضِهَا بِالتَّوْبِينَ ٦ قَوْلُهُ الشَّيْخُ قَالَ الْوَادِدِيُّ أَنَّ كَانَتْ هَذِهِ الزِّيَادَةُ مُحْتَظَةً فَلَحُلَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْفَرَاغِ وَقَالَ غَيْرُهُ قَدْ تَكُونُ مِنْ جِهَةِ الرَّدْوِ فِيهِ لِقَاءُ الْأَسْعَادِ كَانَتْ جَنَازَاتُ عَصِيَّاتٍ وَزَوَاجَاتُ نِسْتَيْنِ تَابِلَةٍ وَكَوْنُ فِيهِ حَذَفٌ تَقْدِيرُهُ وَتَرْكُهَا الشَّكْلَيْنِ أَيْ وَغَيْرِهَا مِنَ الْوُجُوهِ وَخَصَالَتِهَا لَمْ تَقْدِمْنَا وَأَمَّا قَوْلُهُ وَلَا يَشْنِي الْأَبْنَاءَ لِي فَقَدْ مَرَّ مِنْ مَعْنَاهُ مِنَ الْأَوَّلِ دَوْلِمُ دَهْلَمُ ٧ قَوْلُهُ الْثَلَاثُ بِالنَّصْبِ عَلَى الْأَعْزَادِ عَلَى تَقْدِيرِ اعْطَا الثَّلَاثَ وَبَارَفَعَ عَلَى الْفَاعِلِ أَيْ بِكَيْفِيَّةِ الثَّلَاثِ أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ الْإِبْتِدَاءِ وَالْجَمْعِ مَحْذُوفٍ أَوْ عَلَى الْعَكْسِ ٨ كَذَا فِي كَوْحٍ قَوْلُهُ لَمْ يَمُوتْ بِهَجْرَتِهِ أَمَّا دَعَالُهُ بِأَتَمِّ الْهَجْرَةِ لِأَنَّهُ كَانَ مَرِيضًا بِمَكَّةَ وَكَرِهَ أَنْ يَمُوتَ فِي مَوْضِعٍ هَاجِرٍ مِنْهَا فَاسْتَجَابَ اللَّهُ دَعَاءَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ فَتَقَرَّرَ وَمَاتَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالْمَدِينَةِ ٩ قَوْلُهُ فَمَا يَمُوتُ أَيْ فَمَا يَمُوتُ وَيَتَصَدَّقُ قَالَ ابْنُ الْبَيْنِ صَوَابُهُ فَمَا يَمُوتُ أَيْ بِالْمَقْدِيرِ لَا مِنْ التَّيْمِيلِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَتِيمٌ الرِّبَّنِ سَمَحْتُمْ أَنَا نَسَى قُلْتُ جَاءَ يَتِيمٌ وَبَنِيَّ وَفِي الْحَمْدِ خَالَ الشَّيْخِ بَنِيَّ لِيَنْظُرَ وَيَنْظُرَ لِيَنْظُرَ ١٠ قَوْلُهُ وَهُوَ يُوْعَاكَ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ يُقَالُ وَكَانَ الرَّجُلُ يُوْعَاكَ فَمَوْعُوكَ الْوَعَاكَ بِالسُّكُونِ وَبِالْفَتْحِ الْوَعَاكَ وَبِالْفَتْحِ الْمَا وَتَعْبَاهُ ١١ قَوْلُهُ أَذًى بِالذَّالِ الْمَجْمُوعِ وَقَوْلُهُ مَرَضٍ بِيَانٍ لِقَوْلِهِ أَنَّ قَوْلَهُ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ أَيْ أَقْلَ مَرَضٍ فَمَا فَوْقَهُمْ قَالَ دِرْدَوِيُّ إِذْ يَأْتِي بِأَعْيَانِ الْإِذَاكَ وَمَا الْحَدِيثُ فِي صَفْحَةِ ١٢ ج ٢ ١٣ قَوْلُهُ تَحَاتُ بِلَفْظِ الْجَمْعِ الْمَحَاطَةِ وَمَعْرُوفٌ مَضَارِعُ التَّحَاتِ أَيْ التَّحَاتُّ تَرْكُ وَظَاهِرُهُ التَّحِيمُ لَكِنْ الْجَمْعُ مَوْجُودٌ وَذَلِكَ بِالصَّغَرِ لِحَدِيثِ الصَّلَوَاتِ الْحُسْنَى وَالْجَمْعُ إِلَى الْجَمْعَةِ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ كَقَارَةٍ لَهَا بَيْنَهُمَا مَا جُنِبَتْ الْكِبَارُ فَجَعَلُوا الطَّلَعَاتِ الْوَارِدَةَ فِي التَّكْفِيرِ عَلَى هَذَا الْمُقْيَدِ ١٤ قَوْلُهُ كَلَّابُ كَلَّابُ لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ

ع كَذَا صَنَعْتَ فِيهَا ١٢

عن ابن أبي نجيح وأيوب عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن جحوة ^{٢٦٧٢} قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أوقد تحت القدر نقال
أؤذيكم هوام رأسك قلت نعم فدعا بالحقاق فحلقه ثم أمرني بالفداء ^{٢٦٧٣} حدثنا يحيى بن يحيى أبو زكريا قال أخبرنا سليمان بن بلال
عن يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم بن محمد قال قال عائشة وأرأساه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لو كان وأنا حي
فأستغفر لك وأدعوك فقالت عائشة وأتمكليها والله إنى أظنك تحت يهوتي ولو كان ذلك لظلت أخبروك ^{٢٦٧٤} معمر بن سفيان عن
فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا وأرأساه لقد هممت إرادت أن أرسل إلى أبي بكر وابنه وأخبره أن يقول لقائلون أيتمى المتعمون ثم
قلت يا أي الله ويدفع المؤمنون أويده الله ويأبى المؤمنون ^{٢٦٧٥} حدثنا موسى قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا سليمان عن
أبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن ابن مسعود قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤعك فمسست يده فقلت إنك لتؤعك
وعكا شديدا قال أجل كما يؤعك رجلا منكم قال لك أجرا قال نعم ما من مسلم يؤعك أذى مرض فما سواه إلا حط الله سيئاته
كما تحط الشجرة ورقها ^{٢٦٧٦} حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة قال أخبرنا الزهري عن عامر بن سعد
عن أبيه قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من وجع اشتد لي زمن حجة الوداع فقلت بلغني ما ترى وأنا ذو مال ولا يرثني
إلا ابنة لي أفتصدق بملتي مالي قال لا قلت بالشرط قال لا قلت الثلث قال الثلث كثيرا إن تذكر ورثتك أغنياء خذ من أن تذكرهم
عالة يتكففون الناس ولن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها حتى ما تجعل في في أملاكك ^{٢٦٧٧} قال قول المريض قوموا عني
حدثني إبراهيم بن موسى قال حدثنا هشام عن معمر بن وحديث عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري

ما جلسنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على شئ قال قال ما رخص للمريض ان يقول فيه قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال قلت فان لك اجرين فقال بلغ من الوجع ماتى متى قال قال لشر طقل لا قال الثالث اه قولوا احسن ما نقول احسن بلفظ فعل المضارع وما نقول مفعول ولفظ الفعل التفضيل وبزيادة من على ما نقول نحو لا نخرج من زيد قال التيمي اى ليس احسن ما نقول اى ان ما نقول حسن جدا قال ذلك استهزاء ١٢ كمالى عيني ٢ قوله ان كان حقا فلا تؤذنا بيمين تعلقته ما قبله وما بعده والاصل مسكن الرجل وما يستعمل من الائمة ١٢ اك ٢ قوله فيعصوه اى يشدون على رأسه عصاية السجادة وبذلك يستعمل ان يكون على سبيل الحقيقة او المجازك ومرفى ص ٢٢١ ١٢ ٢ قوله البرذون بغير الوعدة وفتح البجعة الدابة لغة لكن العرب خصصه بنوع من الخيل ١٢ اك ٢ قوله انى وفتح البجعة الوادع كسر الجيم مع الوجة محركة المرضج وجامع وادجاع كجبال وفتح كسيع وودع لغته بوجه وفتح ويا جع ويجمع بكسر لوله وفتح فو وفتح كجلى ١٢ اقاموس ١٢ قوله قول يوب اعراض ابن التين ذكره في الترجمة فقال بذلك يناسب التوبيخ لان يوب انما قال واما ولم يذكره كملوقين قلت لعل البخارى اشار الى ان مطلق الشكوى لا يفتح روا على من زعم من الصوفية ان الدمار يكشف البلاد تقدر في الرضى والتسليم فنهى على ان الطلب من الله ليس ممنوعا بل فيه زيادة عبادة لما ثبت مثل ذلك عن المعصوم واتفق الله عليه وان ثبت لرأسه العبر مع ذلك ١٢ قوله اتوذك بهوام رأسك مطابقة الحديث للترجمة في قوله لا يذكي بهوام رأسك بيان الواقع والا سترشاد لما فيه لفعه قس والغذاء بهما الذى قال تعالى من كان منكم مريضا او به اذى من رأسه فغدى من صيام او صدقة او نكاح واما امره بالغذاء لانه حق وهو مكرم كالحديث في ص ١٢٣ ١٢ قوله وانكليه بضم المثناة وسكون الكاف وكسر اللام مصححا عليها فى الفرع بعد ما تحته مخففة فالت فلان ندية وفى بعض نسخ الاحوال بفتح اللام ولم يذكر الحافظ ابن جرير ما تعقبه العيني فقال ليس كذلك لان تكليها اما ان يكون مصدرا او مصدرا للمرأة التى فقدت ولدها فان كان مصدرا فالأشد مضمومة واللام مكسورة وان كان اسما فالأشد مفتوحة واللام كذلك قال فى القاموس الشكلى بالنعم الموت والسادك وفقدان الجيب او الولد وليست حقيقة مرادة بهنا بل هو كلام مجرى على السنن

عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم هلم اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده قال عمران النبي صلى الله عليه وسلم قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت فاختلفوا منهم من يقول قريوا يكتب لكم النبي صلى الله عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر فلما اختلفوا واختلفوا عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قريوا قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتب من اختلافهم لفظهم باب من ذهب بالصبي المريض ليدي له خلت ثما ابراهيم بن حمزة قال حدثنا حاتم هو ابن اسمعيل عن الجعفي قال سمعت السائب يقول ذهب بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اختي وجع فسمه رأسي ودعني بالبركة ثم توسا فشريت من وضوءه وقمت خلف ظهره فنظرت الى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زينة المجلة باب تقي المريض الموت حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت البناني عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يمتنع احدكم الموت مرفقا اصابه فان كان لا بد فاعل فليقل اللهم احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال دخلنا على حبيب بن نعوذ وقد اکتوى سبع كيات فقال ان اصحابنا الذين سلفوا مضوا ولم تنقصهم الدنيا وانا اصبنا ما لا نجد له موضعا الا التراب ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ثمانين مرة اخذني وهو يتي حاطا له فقال ان المسلم يؤخر في كل شيء ينفعه الا في شيء يجعله في هذا التراب حدثنا ادم قال اخبرنا شعبة عن الزهري قال اخبرني ابو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يدخل احد عمله الجنة قالوا وانت يا رسول الله قال ولا انا الا ان تغد في الله بفضل ورحمة فسد دوا وقاربوا ولا يمتنع احدكم الموت اما نحننا

حدثنا الآخر باجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع اجرا على الله فنام من معنى لم يأكل من اجرة شيئا منهم مصعب بن عمرو ويحيى بن عمار وغيرهم من مات قبله وان من اتعت له الدنيا لم يوتر فيه اما لكره اخراجهم المال في وجوه البراواك من يحتاج اليها اذا ذك كثيرا كانت تقع الموضع ثم لما شفع المال جدا وشمل العدل في زمن الخلفاء الراشدين استغنى الناس بحيث صار الغنى لا يجد حرجا يضع بره فيه ولهذا قال حباب لا نجد له موضعا الا التراب اي الاتفاق في البنان واغرب الراوي فقال اذا خباب بهذا القول الموت اي لا يجد للمال موضعا الا التربة فقلت وقد روي لا محذور في هذا الحديث بعد قوله التراب وكان يتي حاطا له كذا في فتح الباري ١٣ قوله تغد في الله باجماع الذين تغد الله بمرحمته اي فرقه بها وسره بها والبره رحمة فاذا اشتكت على شيء فخطبت فقد تغدته اذ صار له كالعهد للسيرف فان قلت قال تعالى في تلك الجنة التي اوتيتوها بما كنتم تعملون قلت البار ليس للسبيبة بل للاتفاق او للمصاحبة اي اوتيتوها بما كنتم تعملون ثواب اعمالكم ومنه به اهل السنة ان لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب بل بغيرها بالشرعية حتى لو عذب الله جميع المؤمنين كان عدلا ولو اذلم الجنة فهو فضل لا يجب عليه شيء وكذا الواوغل الكافرين الجنة كان لذكرك وكذا لا يفضل ذلك بل يغفر المؤمنين ويعذب الكافرين والمعتزلة يثبتون بالعقل الثواب والعقاب ويجعلون الطاعة سببا للثواب والمعصية سببا للعقاب والحديث يرد عليهم كذا في الجني ١٣ قوله سدوا وقاربوا اي اطلبوا السداد اي المواب وهو ما بين الافراط والتفريط اي فلا تغفلوا ولا تقصروا واجعلوا اعمالكم مستقيمة وان عجزتم عنه فقلوا اي اقبلوا منه وفي بعضها قبلوا اي غيركم البر وقيل سدوا معناه اجعلوا اعمالكم مستقيمة وقاربوا اي اطلبوا اقرب الله ١٣ قوله ممن وفي بعضها مستسا قال الماسي تغد به اما ان يكون ممنا والاسعتاب هو طلب زوال العتب فواستغفار من الاثام الذي المزة فيه للسلب لامن العتب وهو من الغرائب او من العتب وهو الرضى يقال استعفى فاعتبني اي استر حيرة فارضا في قال تعالى وان يستعفو عمنهم من المعتبين والمقصود ان يطلب رضاه الله تعالى بالتوبة ورد للظلم ١٣ قوله الموت به انما قال ذلك لانه مرض مرضا شديدا وطال ذلك وابلى بجسمه ابتلاء غليظا ويخش ان يكون من غنى خاف منه ١٣

قوله لم فان قلت المناسب لقولكم هلم اكتب عند الحجاز بين يستوى فيه الواحد والجمع ولا تغفلوا عذف النون منه لانه جواب عن الامر او بدل عن الجواب كجوز بعضهم تعدد جواب الامر من غير حرف العطف ١٣ قس قوله قريوا استنبط عنه ان الكتب يستغنى عنه والالم يترك على الله عليه وسلم لاجل اختلافهم قس ومعنى الكلام مشروحا في فضيلة ٢٢١٢ واهل في اختلاف في المراد بالكتاب فقيل كان الاوان يكتب كذا ما ينص فيه على الاحكام ليرفع الاختلاف وقيل بل اراد ان ينص على اسمي الخلفاء بعده حتى لا يقع بينهم الاختلاف قال لسياف بن عيينة رت ويؤخذ من هذا الحديث ان الادب في العيادة ان لا يطيل العائد عند المريض حتى يصحبه وان لا يكلمه عنده بما يزعجه ومن جملة آداب العيادة ان لا يحضر في وقت يكون غير لائق كوقت شرب المريض الدواء وان يغض البصر ويقل السؤال وان ينظر الرقعة وان يخلص الدعاء وان يوسع للمريض في المائل ويشير عليه بالبر ويحذره من الجوع كذا في ب ١٣ قوله مثل زر المجلة مثل بالنصب مفعول نظرت وبالكسر بدل من فاتم وزر بكسر زاء وتشديد زاء واحدة اذ انقص تدفع فيها العزى والجملة بفتح طاء وجم واحدة النجاة وهي بيوت تزين بالثياب والسقود لادبها بيتا كقبضة وقيل هو طائر معروف وزر بها بضم زاء وانكر وروى بتقديم زاء على زاء فالمراد بالبيض ١٣ قس قوله من حضاياه حلهما عن من السلف على العز الدنيوي فان وجد العز الاخرى بان خاف فتنة في دينه لم يدخل في النبي والنظم ان هذا التفصيل اي قوله اللهم الخ يشل ما اذا كان العز دنييا او دنييا كذا في ف ١٣ قوله وقد اکتوى فان قلت قد جاز النبي عن النبي قلت لمن يقتضيان الشفاء من النبي اما من اعتقد ان الله هو الشافي فلا بأس به او ذلك للقادر على ملوأة اخرى فاستعمل ولم يجعله آخر الدواء ككواه يكون كالحرق جلده بجمدة ونحوها وهي المكواة والكثرة موضع الكلى والكا ويا دميم واكتوى استعمل الكلى في بدنه ١٣ قوله لم تنقص اي لم تنقص اجورهم بمعنى انهم لم ينجسوا بالدينا بل بقيت موفورة لهم في الآخرة وكان معنى باصم به بعض الصحابة ممن مات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فاما من عاش بعده فانهم اتعت لهم الفتوح ويؤيده

باب تقي المريض الموت قوله لن يدخل احد عمله الجنة اي لا يستحق بعمله الجنة من غير فضل من تعالى فان عمله اقل قليل بالنظر الى الجنة فكيف وهو ما عمل هذا العمل الا بعد ان اسبغ عليه مولاؤه نعمه ظاهرة وباطنة واقدم عليه بما لا يحصى قبل العمل وبعد به بل التوفيق للعمل والتيسير له من نعمه فلو فرض لعلله جزاء فقد استوفاه قبل العمل وبعد به بوجوه فهل يستحق الجزاء بعد ذلك على هذا العمل فضلا عن ان يحجز بالجنة فاذا دخل الله تعالى آياته الجنة في مقابلة هذا العمل او ليس به تفضل منته واحسان لا يستحقه العبد بعمله فلا ينافي الحديث نحو قوله تعالى وتلك الجنة التي اوتيتوها بما كنتم تعملون سواء جعل الباء للمقابلة او للسببية اما المقابلة فلا ينافي مقتضى المساواة بل قد يكون احسانا محضاً كما هيها واما السببية فلا ينافي ذلك العمل سببا لدخول الجنة عين الاحسان كما لا يخفى والى هذا يشير قوله الا ان يتخذ في الله الخ اي لا يتسبب العمل لدخول الجنة الا بالرحمة فلا يرد انه يفهم من الاستثناء انه اذ ارحمه الله تعالى فيدخله الجنة مع امته اذ ارحمه فيدخل الجنة بالرحمة لا بالعمل ويمكن دفع هذا الورد بوجه اخر وهو انه استثناء من مقدري فلا يدخل الجنة الا ان يتخذ في الله الخ واما قوله فسد دوا فمعناه فتوسطوا في الاعمال ولا تغفروا فيها اذ ليس البدار عليها بل على الفضل والله تعالى اعلم واما قوله اما محسنا فتدبره لا يخلوا ما ان يكون محسنا والله تعالى اعلم اهوسدى

فلعله ان يرد اذ خيرا واقام مسيا فلعله ان يستعجب حدثني عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستند الى يقول اللهم اغفلي وارحمي واحقني بالرفيق الاعلى باب دعاء العائد للمريض وقالت عائشة بنت عبد الله بن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اشف سعدا حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اتى مريضا او اتي به قال اذهب الياس ريت الناس واشف وانت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يخادر سقيا قال عمرو بن ابي قيس ابراهيم بن طهمان عن منصور عن ابراهيم والي الصفي اذا اتى بالمريض وقال جدير عن منصور عن ابي الصفي وحده وقال اذا اتى مريضا باب وصوء العائد للمريض حدثني محمد بن بشار قال حدثنا عنده قال حدثنا شعبة عن محمد بن النكدي قال سمعت جابر بن عبد الله قال دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وانا مريض فتوضا فصب على اوقال صبا عليه فقلت لا يرثني الاكلالة فكيف الميراث فنزلت اية الفرائض باب ما من دعا برفع الثوب والحج حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم وعك ابو بكر وبلال قالت فدخلت عليهما فقلت يا ابيت كيف تجدان وبلاول كيف تجدان قالت وكان ابو بكر اذا اخذته الحصى يقول بكل اربعة صبر فاهله به والموت اذني من شاك نعله به وكان بلال اذا اقلع عنه يرفع عقيرته فيقول لا ليت شعري هل ابيت ليلة بواد وحولي اذ خذ وجليل وهل اردد اياما مائة فحقة وهل يند والي شامة طفيل قالت عائشة فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب اليك المدينة كحبا مكة واشد حبا وصحها وبارك لنا في صاعها ومداها ونقل حماها فاجعلها بالجحفة

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الطب باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء حدثنا محمد بن النكدي قال حدثنا ابو احمد الزبيري قال حدثنا عمر بن سعيد بن ابي حسين قال حدثنا عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما انزل الله داء الا انزل له شفاء باب هل يداوى الرجل المرأة والمرأة الرجل حدثنا قتيبة قال حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن دكان عن ربيعة بنت معوذ بن عفراء قالت كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم نسقي القوم ونغدم لهم نرد القتلى و

اللهم اشف سعدا قاله النبي صلى الله عليه وسلم الى المريض ثنا ثنا رسول الله قال كتاب الطب والادوية ان ابن سعيد رسول الله

انه يقال له مبيك الله بالخروج قد بقي الموت في بقية النهار وهو مقيم بالمد وقوله شرك بكسر الميم تخفيف الراء السير الذي يكون في وجه النخل والمعنى ان الموت اقرب الي شخص من شركه رجل كذا في التوضيح ١٢ قوله وانقل عنها الجاهل فان قلت لم ادعي بالاعدام مطلقا قلت ابل الشفة كانوا يسود اعداء شديدة فدعا عليهم اداة لجر ابل الاسلام ك ولم يذكر في هذا الحديث لفظ الوفاء الذي ترجم به واجيب بان ما اشار الى ما وقع في بعض طرقه كما سبق في ص او اخرج بلفظ قالت عائشة رضي الله تعالى عنها حدثنا المدينة وهي ابا ارض الله واستشكل ايضا الدعاء برفع الوفاء والموت جزم مقتضى فكل ذلك عبثا واجيب بان ما لنا في النجدة بالعداء لا قد يكون من جملة الاسباب في طول العرا وفتح الرحمن نس ورو الحديث في ١٢٣٣ و ١٢٣٤ و ١٢٣٥ وقوله ما انزل الله داء الا انزل له شفاء ما اصاب اعداء بالاداء وداء والمراد بانزال الانزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الارض من الداء والدوا فان قلت نحن نجد كثيرا من المرضى يدرون ولا يبرون قلت انما جاء ذلك من الجهل بتحقيقه المداواة او تشخيص الداء لا لفقد الدوا والاشاء علم ك والحديث ليس على عمره واستثنى عنه الهرم والموت وفيه اباحة الدواي واخرج الماخذ ابن جرير كل من الاستثنائين رواية ١٢ ١٣ قوله كن اغزو ليس في هذا السياق تعرض للمداواة الا ان كان يدخل في عوم قولنا نغدم نعم ورد الحديث بلفظ ونادى الجرحي وقدم كذلك في باب مداواة النساء الجرحي من كتاب الجهاد ١٢٥ فخر البخاري على عادته في الاشارة الى ما ورد في بعض الفاظ الحديث وليرخذ حكم مداواة الرجل المرأة منه بالقياس واما حكم المسئلة فيجوز مداواة الاجانب عند الضرورة ويقدر بقدرها فيما يتعلق بالنظر والمس باليد وغير ذلك ١٢٣ ع ع ع بفتحين او بضم السين والفاء ١٢٤ ع ع ع بدون الرواية عن ابراهيم النخعي ١٢٥ ع ع ع الصلح هو كسب ليسع اربعة اعداد والمدرط وثلاث رطل عن ابن الجاهل وطلان عند ابن العراق ١٢٦ ع ع ع بفتح الهم اكثر من كسر ١٢٧ ع ع ع بفتح الك ب بفتحيت الطاء علاج الامراض ١٢٨ ع

له قوله بالرفيق الاعلى اي الملائكة اصحاب الملائكة اعلى قيل لا مطابقة للرجل لان فيه التثنية لموت اذ لا يمكن الالحاق بالرفيق الا بالموت واجيب بان هذا ليس تمنيا لموت غايته انه يستلزم ذلك والمنى ما يكون هو المقص بذاته او المنى هو المقيد وهو ما يكون من مزاجه وهو لا ليس من بل لا شتيقاق ويقف انه قال بعد ان علم انه ميت في ذلك اليوم وراى الملائكة الميثرين لمن ربه بالسرد والاطم والنداء قال لاطم لكر ب على ايك بعد اليوم وكانت نفس مغرقة في الحيا بكرامة الله له وسعادة الابد فكان ذلك خير لمن كونه في الدنيا ولذا امرت حيث قال وليقل توفى اذا كانت الوفاة خيرا الى ع قال ابن التين قيل ان النبي منسوخ بعد ميت عائشة في الباب قال وليس الامر كذلك لانه عليه السلام انما سأل ما قارن الموت ١٢ ف قوله دعاء الخ وقد استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما في المرض من كفارة وثواب كما تظا فمرت الاحاديث بذلك والجواب ان الدعاء بها وقولنا في الثواب والكفارة لانها يعملان باول المرض وبالصبر عليه والداعي بين صفتين اما يحصل له مقصوده او يعرض عنه بحسب نفع او دفع ضرر ١٢٣ ف قوله لا شفاء تاكيد لقوله انت الشافي لان خبر الميثر اذا كان معرنا اذا احدث الله الدوا لا شفع اذا لم يتحقق الشفاء وشفاء لا ينافي الخ تكميل لقوله اشف والجلدان معرضان بين الفعل والفعل المطلق ك وفائدة قوله لا ينافي انه قد حصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر وتولد من شفاء كان يدعو للمريض بالشفاء المطلق لا بملق الشفاء ١٢٤ ف قوله وقال عمرو الخ اشارة الى الانتكاس في قوله كان اذا اتى مريضا او اتى به ١٢٥ قوله الوفاء بهمز ولا يهزم جميع المقصور بل يهزم او يهزم جميع الموزا وباء قال عياض الوفاء عوم الامراض وقد اطلق بعضهم على المطاوعة لان من افروده ولكن ليس كل داء او عونا قال ابن سينا الوفاء ينشأ عن فساد جوهر الوفاء الذي هو مادة الروح ومدده ١٢٦ قوله صبح الخ بوزن محمد اي مصاب بالموت صباحا وقيل المراد

لقوله باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء اي ما خلق الله من مرض الا خلق له سبب شفاء ولما كان الخلق منه تعالى بواسطة بعض الاسباب السماوية او ارضية عبر عنه بالانزال ولم يرد كراهة السام والهرم كما جاء في بعض الروايات لان الموت والهرم لا يعتدان من الامراض حقيقة فلا حاجة الى الاستثناء نظر الى الحقيقة وما جاء من الاستثناء في بعض الروايات فهو يانظر الى المشاهدة والله تعالى اعلم

الجرشي إلى المدينة **باب الشفاء في ثلاث حديثي الحسين** قال حدثنا أحمد بن منيع قال حدثنا مروان بن شجاع قال حدثنا سالم
 اللفظ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الشفاء في ثلاثة شربة عسل وشرطة محجم وشربة عسل وشرطة محجم وشربة عسل وشرطة محجم
 ورواه القتيبي عن ليث عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في العسل والمحجم حدثنا أحمد بن عبد الرحيم أخيراً سويج
 ابن يونس أبو الحرث حدثنا مروان بن شجاع عن سالم اللفظ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الشفاء في ثلاثة في شرطة محجم وشرية عسل أو كية بنار أو أنى امتى عن الكي **باب الداء بالعسل** وقوله تعالى فيه شفاء للناس
 حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا أبو أسامة أخبرني هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه الحلواء و
 العسل حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن عاصم بن عمار بن قتادة قال سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن كان في شيء من أدويتكم أو يكون في شيء من أدويتكم خيرة ففى شرطة محجم وشرية عسل أول ذعة بنار
 ثوابك الداء وما أحب أن أكتوي حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الله بن علي قال حدثنا سعيد بن قتادة عن أبي المتوكل عن أبي سعيد
 أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخى يشتكى بطنه فقال أسقه عسلاً ثم أتاه الثانية فقال أسقه عسلاً ثم أتاه الثالثة فقال
 أسقه عسلاً ثم أتاه فقال قد فعلت فقال صدق الله وكذب بطن أخيك أسقه عسلاً فسقاه في **باب الداء باليان** الأول حدثنا
 مسلم بن إبراهيم قال حدثنا سلام بن مسكين قال حدثنا ثابت عن أنس أن ناساً كان بهم سقم فقالوا يا رسول الله وانا وأطعمنا فلما صبحوا
 قالوا إن المدينة وخبة فأنزلهم الحرة في ذودله فقال أشربوا البانها فلما صبحوا قتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا ذودهم فبعثوا ثارهم
 فقطع أيديهم وأجلهم وستر أعينهم فرأيت الرجل منهم يكدم الأرض بلسانه حتى يموت قال سلام فبلغني أن الحجاج قال لأنس
 حدثني بأشد عقوبة عاقبه النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بهذا فبلغه الحسن فقال وددت أنه لم يحدثه **باب الداء بأبوال**
 الأول حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن أنس أن ناساً اجتروا في المدينة فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن

ثلاثة ثنا حسين الحجة ثنى حدثنا قال قال في قول الله قال أخبرنا قال قال في قول الله ثنى حدثنا

٨ قوله كذب بطن وأخبرنا قال قال في قول الله ثنى حدثنا قال قال في قول الله ثنى حدثنا
 زل ولم يدرك ما سمعته كذب بطن حيث ما صلح لقبول الشفاء وزل عن ذلك ٢١
 قوله فيشر قال النووي اعترض بعض الملاحدة فقال العسل مسهل فكيف يشفى لصاحب الاسهال
 وبذلك من معترض وهو كما قال تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمهم فقال الاسهال يحصل من الورع
 كثيرة ومنها الاسهال الحادث من البضرة وقبحا جمع الاطباء ان علاجها بان يترك الطبيعة وفعلها
 وان احتاجت الى معين على الاسهال ان يثبت بفتحها ان يكون اسهال عن البضرة فانه بشرط
 العسل معاً وتسهل الى ان فقيت المادة فوقف الاسهال فالمعترض جابل ولنا نقصد الاستظهار
 لتدليق الحديث بقول الاطباء بل لو كذبوا كذبناهم وكفراهم وقد يكون ذلك من باب التبرك ومن
 وعاء حسن اثره ولا يكون ذلك حكماً عاماً لكل الناس وقد يكون ذلك خارجاً للعادة من جملة المعجزات
 ١٢ قوله ان ناساً شربت اسهم كانوا ثمانية وان اربعة منهم كانوا من عسل وثلاثة من عريضة
 والاربع كان ينعلم وقوله سقم كان السقم الذي كان بهم اولاً من الجوع ومن العصب فلما زال ذلك
 عنهم خشوا من ثم المدينة ان يكونهم معتادين معاشهم في الصغرى فلم ينعادوا بالمحصر وما بسبب
 ما كان بالمدينة من الحصى ما خوذ من فتح الباري ١٢
 ١٣ قوله سقم كان السقم الذي كان بهم اولاً من الجوع ومن العصب فلما زال ذلك
 عنهم خشوا من ثم المدينة ان يكونهم معتادين معاشهم في الصغرى فلم ينعادوا بالمحصر وما بسبب
 ما كان بالمدينة من الحصى ما خوذ من فتح الباري ١٢
 ١٤ قوله اجتروا قال ابن فارس
 اجتروا اذا كرهت المقام فيه وان كنت في نعمته وقيد الخطأ بما اذا نظر بالاقامة وهو المناس
 بهذه القصة وقال القزاز اجتروا اي لم يوافقهم طعاماً وقال ابن العربي الجوى وادياً فخذ من الوارد وقال
 غيره الجوى وادى يصيب الجوف كذا في فتح الباري من كتاب الطيرة ومرار الحديث في ١٧٩٩ و ١٨٠٠
 ١٥ قوله سقم كان السقم الذي كان بهم اولاً من الجوع ومن العصب فلما زال ذلك
 عنهم خشوا من ثم المدينة ان يكونهم معتادين معاشهم في الصغرى فلم ينعادوا بالمحصر وما بسبب
 ما كان بالمدينة من الحصى ما خوذ من فتح الباري ١٢
 ١٦ قوله اجتروا قال ابن فارس
 اجتروا اذا كرهت المقام فيه وان كنت في نعمته وقيد الخطأ بما اذا نظر بالاقامة وهو المناس
 بهذه القصة وقال القزاز اجتروا اي لم يوافقهم طعاماً وقال ابن العربي الجوى وادياً فخذ من الوارد وقال
 غيره الجوى وادى يصيب الجوف كذا في فتح الباري من كتاب الطيرة ومرار الحديث في ١٧٩٩ و ١٨٠٠
 ١٧ قوله سقم كان السقم الذي كان بهم اولاً من الجوع ومن العصب فلما زال ذلك
 عنهم خشوا من ثم المدينة ان يكونهم معتادين معاشهم في الصغرى فلم ينعادوا بالمحصر وما بسبب
 ما كان بالمدينة من الحصى ما خوذ من فتح الباري ١٢
 ١٨ قوله اجتروا قال ابن فارس
 اجتروا اذا كرهت المقام فيه وان كنت في نعمته وقيد الخطأ بما اذا نظر بالاقامة وهو المناس
 بهذه القصة وقال القزاز اجتروا اي لم يوافقهم طعاماً وقال ابن العربي الجوى وادياً فخذ من الوارد وقال
 غيره الجوى وادى يصيب الجوف كذا في فتح الباري من كتاب الطيرة ومرار الحديث في ١٧٩٩ و ١٨٠٠

١٩ قوله الحسين جزم جماعة بأنه ابن محمد بن زياد
 النيسابوري المعروف بالقباني وكان من اقران مسلم فرواية البخاري عنه من رواية الاكابر عن الازهار
 وقال الحاكم هو ابن يحيى بن جعفر البجلي ١٢
 ٢٠ قوله الشفاء في ثلاث ولم يرد النبي صلى
 الله عليه وسلم المعصر في الشفاء فان الشفاء قد يكون في غير ما دنا فيه هذه الثلاثة على اصول العلل لان
 المرض ماد موصى او مسفر او سوداوى او بلغمى والد موصى باخراج الدم وذلك الجملة واما
 خصصت بالذكر كثرة استعمال العرب بها بخلاف الفصد فانه وان كان في معنى الحجم لكنه لم يكن معوداً
 على ان قوله شرطة محجم يتناول الفصد ووضعت العلق ايضاً وغيرهما وبقية الامراض بالدواء المسهل الا ان
 بكل خلط منها وبغيره يذكر العسل واما الكي فانما هو في الداء العفص والخلط الذي لا يقدر على جسم
 مادته الا به فان قلت كيف نسي عن شرب الشفاء فيه قلت هذا كونهم كانوا يرون ان يسمم الداء
 بطبيعته فكم اشتهر لذلك واما اثبات الشفاء في الطريق الموصل الى مخرج الاعتقاد بان الشفاء تعالى هو الشفاء
 ويؤخذ من هذا الوجه ان لا يترك مطلقاً ولا يستعمل مطلقاً كيف وقد كوى النبي صلى الله عليه وسلم
 وسم سعد بن معاذ والنسابة وغير واحد من الصحابة ١٢
 ٢١ قوله محجم بكسر الميم وسكون الميم وفيه الجيم
 الالة التي يجمع فيها دم الجامة عند الص ويرا به ههنا الجديدة التي بشرط بها موضع الجملة يقال شرط
 الجامة اذا ضرب على موضع الجملة لاجزاء الدم ١٢
 ٢٢ قوله في شفاء الناس كما اشار بذلك
 الآية الى ان الشفاء في العسل وهو قول الجمهور وزعم بعض اهل التفسير ان القرآن وذكر ابن بطال
 ان بعضهم قالوا ان قوله تعالى فيه شفاء للناس اي بعضهم ومعه على ذلك ان تناول العسل قد يضر بعض
 الناس كما يكون حار المزاج لمن لا يستلج الى ذلك لانه ليس في عمله على العموم ما يمنع ان يضر بعض
 الابدان بطريق العرض ١٢
 ٢٣ قوله او يكون كذا وقع بالشك قال ابن التين موابه او يكن
 لانه معطوف على مجزوم فيكون مجزوماً قلت وقد وقع في رواية احمد ان كان او ان يكن فعل الراوى
 اشجع الضمة فظن السامع ان فيما وادوا فاشبهوا ويحتمل ان يكون التقدير ان كان في شيء او ان كان
 يكون في شيء فيكون التردد لاثبات لفظ يكون وعدمه وقرأنا بعضهم بشدة الواو وسكون النون و
 ليس ذلك بمعطوف ١٢
 ٢٤ قوله توافق الداء فيه اشارة الى ان الكي انما يشرع منه
 ما يتعين طريقاً الى ازالة ذلك الداء وان لا يشغى التجربة ولا استعماله الا بعد التحقيق ويحتمل ان يكون
 المراد بالوافقة موافقة القدر وقال الكرماني يحتمل تعلقه بالذعة وتعلقه بالامور الثلاثة ١٢
 ٢٥ قوله احب اليه اشارة الى تأخير علاج بالكي حتى يضطر اليه لما فيه من استئجال المالم
 الشديده وقد كوى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بن كعب يوم الاحزاب وسعد بن معاذ ١٢

(باب الشفاء في ثلاث) (قوله قال الشفاء في ثلاثة) اي متفرقة لا مجمعة كما اشار الى ذلك بقوله في شرطة محجم وشرية عسل فعطف بالواو والله تعالى اعلم
 (باب الداء بالعسل) (قوله ان كان في شيء من أدويتكم أو يكون في شيء من أدويتكم خيرة) التعليق بهذا الشرط ليس للشك بل للتحقيق والتأكيد اذ وجود الخير في شيء من الادوية من الحق
 الذي لا يمكن فيه الشك فالتعليق به يوجب تحقق المعلق به بلا ريب كان يقال ان كان في احد في العالم خير فخيرك ونحو ذلك والله تعالى اعلم اهـ

يَلْحَقُوا بِرَأْيِهِ يَعْنِي الْوَيْلَ فَيَسْتَرْبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا فَلَحَقُوا بِرَأْيِهِ فَشَرُّ بَرٍّ مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا حَقٌّ صَلَاحِي أَيْدَانَهُمْ فَقَتَلُوا الرَّاعِي سَاقُوا
 الْوَيْلَ فَلَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ فِي طَلَبِهِمْ فَجِيءَ بِهِمْ فَقُطِعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ وَسَمَّوْا عَيْنَهُمْ قَالَ قَتَادَةُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ
 أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ أَنْ تُنْزَلَ الْحُدُودُ وَيَأْتِي الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ
 عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ خَرَجْنَا وَمَعَنَا غَالِبُ بْنُ أَبَجٍ فَمَرَضَ فِي الطَّرِيقِ فَقَدْنَا الْمَدِينَةَ وَهُوَ مَرِيضٌ فَعَادَهُ ابْنُ أَبِي عَتِيقٍ
 فَقَالَ لَنَا عَلَيْكُمْ هَذِهِ الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ فَخَذْنَا وَامْتَحَنَّا بِهَا وَسَبَّحْنَا بِهَا وَاسْتَقْرَأْنَا بِهَا أَقْطَرُ وَهَاتِي أَنْفَهُ يَقْطُرُ زَيْتٌ فِي هَذَا الْجَانِبِ وَفِي هَذَا
 الْجَانِبِ فَإِنْ عَاشَتْ حَدَّثْتَنِي أَنَهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَّ هَذِهِ الْحَبَّةَ السَّوْدَاءَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا مِنَ السَّامِ قُلْتُ
 وَمَا السَّامُ قَالَ الْمَوْتُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ
 أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَالسَّامُ
 الْمَوْتُ وَالْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ الشُّونِيزُ يَأْتِي التَّلْبِينَ لِلْمَرِيضِ حَدَّثَنَا حُجَّانُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ
 عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَأْمُرُ بِالتَّلْبِينِ لِلْمَرِيضِ وَالْمَجْزُونِ عَلَى الْهَالِكِ وَكَانَتْ تَقُولُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ التَّلْبِينَ حُجَّةٌ فَوْقَ إِدَاءِ الْمَرِيضِ وَقَدْ هَبَّ بَعْضُ الْحَزَنِ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ أَبِي الْمَغْرَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ
 قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَأْمُرُ بِالتَّلْبِينِ وَتَقُولُ قَوْلَ الْبَغِيضِ النَّافِعِ يَأْتِي السَّعُوطُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَسَدٍ
 قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْتَجَمَ وَأَعْطَى الْحَتَامَ أَجْرَهُ وَاسْتَعَطَّ يَأْتِي السَّعُوطُ بِالْقُسْطِ
 الْهِنْدِيِّ وَالْحَبْرِيِّ وَهُوَ الْكُسْتُ مِثْلُ الْكَافُورِ وَالْقَافُورِ مِثْلُ كُشَطٍ نَزَعَتْ وَقَدْ أَخْبَرَنَا اللَّهُ قُشَطٌ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا
 ابْنُ عُثَيْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ الرَّهْرِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ حِصْنٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَيْكُمْ هَذَا الْعَوَالِي
 فَإِنْ فِيهِ سَبْعَةٌ أَشْفِيَةٌ يُسْتَعَطُّ بِهَا مِنَ الْعَذَرَةِ وَيُلْدُّ بِهِ مِنَ ذَاتِ الْخَبْثِ وَدَخَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي لَمْ يَأْكُلْ لَطْعَامَ
 فَيَأْكُلْ عَلَيْهِ فَنَدَّ عَابَاءُ فَرَسٍ عَلَيْهِ يَأْتِي أَيْ سَاعَاتِهِ يَحْتَجِمُ وَاحْتَجَمَ أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ

السَّوْدَاءُ فِي ثَلَاثٍ قَالَ عَنْ عَنْ وَاسْتَعَطَّ وَقُشَطَتْ فَرَسُهُ بِأَبِ آيَةِ

لأن المريض يغضه مع أنه دواء نافع في إقامة رفقته وتقوية نفسه قال الزركشي ورواه القابلي التقيص
 بالنون ولا وجه لتلفظ أن كان مع الضاد المعجمة فسلم أنه لا وجه له وإن كان مع المبهمة فوجه ظاهر في التقيص

من قولهم نفص الشئ عيشه إذا كدره والمعنى أنه يكدر على المريض عيشه باعتبار ما يجده في نفسه من الكراهة
 له ١٢٠ قوله سبعة أشفية قد ذكرنا لها من منافع القسط فذكرنا أكثر من سبعة وأجاب بعض
 الشراح بأن السبعة ملئت بالوحي وما زاد عليها بالتجربة وقيل ذكرناه محتاج إلى إيراد غيره لأنه لم يبحث
 بتفصيل ذلك وأما العذرة فهي بضم الميم وسكون المعجمة وجمع في الحلق يعترى الصبيان غالباً وقيل هي
 قرحة تخرج بين الأذن والحلق أو في الخرم الذي بين الأنف والحلق وقد استشكل ما لجأنا بالقسط مع كونه
 عادوا العذرة إنما تعرض في زمن الحمر للصبيان والمرجهم حارة وإيجاب بأن مادة العذرة دم يغلب عليه
 البلم وفي القسط تخفيف للرطوبة أو لضعفه في ما لا يحميه وقد ذكرنا سبباً في معالجته سقوط الصلبة بالقسط مع
 أن المراد العذرة خارجة عن قواعد الطب كذا في ف وديان في ١٢٣ ١٢٤ قوله احتجم أبو موسى ليلاً
 ذكره البخاري ليلاً على أن الجأمة لا يجتمع لوقت من الليل والنهار وحديث ابن عباس يدل على أن ذلك
 شأن أول بعين النهار صريحاً في هذا والذي قبله على أن الجأمة لا يجتمع لوقت معين كذا في العيني ١٣
 ١٤ يقال إن الصماني الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمر الجأمة ١٣

عنه بضم الشين المعجمة وسكون الواو وسكون النون وسكون التتية بعد ما زاع قال القرشي قيد بعض
 مشايخنا الشين بالفتح وحكي عياض عن ابن الأعرابي أنه كسر ما قبل الواو ياء فقال الشين ١٢٠
 أي استعمل السعوط وهو أن يستلقي على ظهره ويجعل بين كتفيه ما يرفع رأسه ويقلع في أنفاسه
 أو من فيه ورواه مرفوعاً ومركب بذلك من الوصول إلى دماغه لا استخراج ما فيه من الداء بالطاس ١٢٠
 ١٢٠ ورد في الأدقات الألفية للجأمة أحاديث ليس فيها شيء من شرطها كذا في إشارته إلى أنها يصنع
 عند الاحتياج ولا تنقيد لوقت دون وقت لأنه ذكر الاحتجام ليلاً ونهاراً وقد ورد في تعيين الأيام للجأمة
 حديث لابن عمر عن ابن ماجة رضى في أثناء حديث وفيه فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس واحتجموا
 يوم الاثنين والثلاثاء واحتجموا يوم الأربعاء والخميس والجمعة والحداد خرج من طريقين ضعيفين واخرج
 بسند جيد عن ابن عمر موقوفاً على أن رجلاً احتجم يوم الأربعاء فاحسب به يوم كونه متداوياً بالحديث واخرج
 البوداؤد من حديث أبي بكره أن كان يكره الجأمة يوم الثلاثاء وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ فيها وورد في عدد من الشرح أحاديث منها ما أخرجه البوداؤد
 من حديث أبي هريرة رضى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يرقأ في يوم الأربعاء ولا في يوم الجمعة
 سعيد بن عبد الرحمن النخعي وسعيد وثقه الأثرولين وبعضهم قبل حفظه وقد انفق الأطباء على أن الجأمة
 في النصف الثاني من الشهر ثم في الرابع الثالث من ربيعاً ثم انقطع من الجأمة في أول وأخره كذا في فتح

أه قوله أبو الساقال الوضيفة والشافعي والبولسيف اليا بوال كلها نجسة الأما على
 عنه واجابوا بأن ما في الحديث قد كان للضرورة فليس فيه دليل أن مباح في غيرها من الضرورة كما في لبس
 الخمر فإنه حرام للرجال وقد أتى في لبس في الحرب أو في الخدمة البر أو في المجد غير الجواب المقنع في
 ذلك أنه صلى الله عليه وسلم عرف بطريق الوحي شفاءهم والاستشفاء بالحرمان جائز عند التقيص بمحصل
 الشفاء وقال شمس الأمت الحديث حكاه في حال فاذادوا بين أن يكون حجة ولا يكون سقط الاحتجاج
 به ثم يقول خصم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه عرف بطريق الوحي شفاءهم فيه كما خص الزركشي
 بالحرمان أو للعقل أو لأنهم كانوا كفاراً في علم التثنية ورسول الله صلى الله عليه وسلم عرف من طريق الوحي أنهم
 يموتون على الردة ولا يبعثون يكون شفاء الكافر بالنفس ١٢٠ عني من كتاب الطبارة ١٢٠ ١٢٠ قوله في هذا
 الجانب هذا الذي أشار إليه ابن عتيق ذكره الأطباء في علاج الزكام العارض مع عطاس كثير فقل غلب
 ابن الجبركان مذكوراً ما ظاهراً من موقوفة عليه فيمكن أن تكون مرفوعة أيضاً فقد وقع في رواية الأئمة
 عند الاستعجال بعد قول من كل داء وأقطر وأعليها شيا من الزيت وادعى الاستعجال أن هذه الزيادة بدرجته
 في التثنية وحدثنا مرفوعة من حديث بريدة كذا في ١٢٠ ١٢٠ قوله من كل داء إلا السام قال الخطابي
 قوله من كل داء يوم من العام الذي يراه في الخاص لا بد ليس في طبع شيء من النبات ما يجمع جميع الأمور التي
 تقابل الطبائع كلها في معالجتها الأوداد بقابلها وإنما المراد أنها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة وقال
 أبو بكر بن العربي العسل عند الأطباء أقرب إلى أن يكون دواء من كل داء من الجئة السوداء ومع ذلك فإن
 من الأمراض ما لو شرب حاصبه العسل تآذى بها على أن المراد بقوله في العسل فيه شفاء لأن السام الأكثر
 الغلب فعمل الجئة السوداء على ذلك أولى وقال غيره كان صلى الله عليه وسلم يصف الدواء بحسب
 ما يشاء به من حال المريض فلعن قوله في الجئة السوداء وافق مرض من مزاج بارد فيكون معنى قوله شفاء
 من كل داء من هذا الجنس وقال الشيخ أبو محمد بن أبي عمرة تكلم ناس في هذا الحديث وخصوا عمومهم
 ورووه إلى قول أهل الطب والتجربة ولا يخفاه لعمد قائل ذلك لأننا إذا صعدنا أهل الطب ومداد علمهم
 غالباً إنما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول
 انتهى وقد تقدم توجيه حمل على عمومهم بأن يكون المراد بذلك ما هو أعم من الأفراد والتركيب ولا محذور
 في ذلك ولا خروج عن ظاهر الحديث والله تعالى أعلم فوالله فاعلم ما يدل الاستثناء فيجب القول
 به ١٢٠ قوله والجئة السوداء الشونيز تفسيرها بالشونيز هو الأكثر لاشهر ونقل إبراهيم
 الجرجاني في غريب الحديث عن الحسن البصري أنها الخردل وحكي أبو عبد الله البرقي أنها ثمرة البطم بضم اللام
 وسكون الميم واسم شجرتها العزوم بكسر المعجمة وسكون الراء وقال الجوهري هو صمغ شجرة تدعى الكسكاس
 قال القرطبي تفسيرها بالشونيز لأن من وجبهما أنه قول الأكثر والأكثر في كثرة منافعه بخلاف الخردل
 والبطم ف قد ذكر الأطباء فيه نحو اثنين وعشرين منفعة ١٢٠ ١٢٠ قوله تذهب ببعض الحزن
 غرضه أن الجوع يزيد الحزن وأن التلبينة يذهب الجوع وقال الداؤدي لو غدا الجوع غير غير فخرج
 مادة فجعل حسواً هو كثر النفع على قلته لأنه لا باب لا ينال شئ ١٢٠ ع ١٢٠ قوله هو البغض النافع

بروز ناره و حفظه له و بهدا كنهو ظاني بحجم طری الكدینه ۱۳۱۱

وان الاولى ترك اذ لم يتعين وان اذ اجاز كان اعم من ان يباشر بها الشخص ذلك بنفسه او بغيره لنفسه او لغيره
وعوم الجواز ما هو من نسبة الشفاء اليه ان اود عديشي الباب وفضل تركه من قوله وما احب ان اكتب
١٢ ف قوله عزرا بن حصين مصنف الحسن الخزاعي البصري كان يسلم عليه المالك حتى اكتب في تركه
السلام عليه ثم ترك المكي فعادوا الى السلام ١٢ ك قوله لا رقية بسكون القاف هو بمعنى تحوير
والعين نظر باستحسان مشوب بحسن فهم حيث الطبع يحصل للمنظر منه ضرر قوله بعض النعم الملهة وتخفيف
الميم قال ثعلب وغيره هي سم العقرب وقال القزاز قيل هي شوك العقرب وكذا قال ابن سيدة انها
الاية التي تعقب بها العقرب والزمجور قال الخطابي المحتر كل ما يستزاد من سم من حية او عقرب ف قال
اليعنى قال ابن الاثير قد جاد في بعض الاحاديث جواز الرقي وفي بعضها النسي والاحاديث في النفسين كثيرة
ودرج الجمع بينهما ان الرقي يكره منها ما كان في غير اللسان العربي واساء الله تعالى وصفاته وكل ما رقى كسبه
المنزلة وان يعقده ان الرقي نافع لا محالة فيمتوكل عليها واياه الاذ يقول عليه الصلوة والسلام ما توكل من الله
ولا يكره منها ما كان خلاف ذلك كالتموذي بالقرآن واساء الله تعالى والرقى المردية وقال ابننا معنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم لا رقية الا في النجاسة الاولى والنفع من رقية العين او الحمة لشدة الضرر فيها وبذلك ما قيل
لا في الا ١٢ ١٣ سيف الا ذوالفقار وقد امر عليه الصلوة والسلام بغير واحد من اصحابه بالرقية وسبح بمائة
يرقون فلم يكرهه ١٢ معنى
للعلم بلفظ مغفول من التفتيح بالقاف والنون والمهله ابن سنان بكسر المهلة والتوين الثاني ١٢
ع فان قاله النبي هو المخرج عن الله فالتفتين فان الذين اخبرهم قلت بما انهم ولم يلزم من ابراهه ولا يكون
من الامم ١٢ ك قوله هذا السؤال كان من كونهم بعيدا او اول مرة فلا ينافي ما روى ان الله يكون
متميزا اليوم القيمة غرا بحليل من اكناف الوجود ١٣

٢ ^١ صلى الله عليه وسلم قال ^٢ فقال قال ابو عبيد الله اما اردنا من هذا حديث ابن عباس والشعبي عن عمران مرسل ^٣ فلهذا ^٤ قال من العين ^٥ قال حدثنا غنيد ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥}

١٥ قوله لا يستر قون قال ابو الحسن القاسمي يريد بالستر قلة الذي
 كانوا يستر قون به في الجبالية واما الاستقاء بكتاب الله فقد فعله عليه الصلوة والسلام واما به
 يخرج عن التوكل قوله لا يستر قون اي لا يتشاؤون بالطور ونحوها كما كانت عادتهم قبل الاسلام والبطية
 ما يكون بالشر والقال ما يكون بالنحو وكان عليه الصلوة والسلام يحب القال قوله لا يتقون يعني لا يتقون
 الشفاء من الخ على ما كان اعتقاد الجبالية و التوكل هو تنويع الامران الله تعالى في ترتيب المسببات
 على الاسباب ع فان قلت فهم لا يتقصون بهذا العدد قلت والله اعلم بذلك مع احتمال ان يلزم
 بالبعين البكر **١٦** قوله في شرابها مسنة فاعلم انها بفتح ميم جمع مسمرة اي شرابها ما خوذ من
 حبس البعير جمع البعير والحبس للبعير كساد يكون تحت البرورة وكان في الجبالية اعتقاد المرأة ان ملكة
 في بيتها في شرابها مسنة فاذا مر بعد ذلك كلب رمت بعرة اليه يعني ان كلبها هذه السنة ايهون عندها
 من هذه البعرة وديها ك وع ورمي في **٢٢٣١٣** و **١٢٢٣١٣** **١٧** قوله لا عدوى اي لا سارية للمرض
 عن صاحب الية وغيره والبطية بكسر الطاء ففتح التاني من التاء وهو التشاؤم كما لوها بالسواخ والبوارح
 ونحوها اي لا شوم فيها اذا الشوم والخير وكذا احدث المرض كبقعة الله تعالى والامة بفتح الميم طارد قيل
 بي اليوم قالوا اذا سقطت على واحد ادهم وقعت فيها مصيبة وقيل انهم كانوا لا يعتقدون ان عظام
 الميت يتقلب بامة وكثير وقيل انهم يزعمون ان روح القاتل الذي لا يدرك بشاره نصير بامة فزقوا
 وتقول اسقوني اسقوني فاذا ادرك بشاره طارد والصفرة هو تاخير الحزم الى الصفرة هو النسي وقيل هو جنة
 في البطن اعتقادهم فيها انها اعدى من الحرب وقيل هو دار يأخذها بطن **١٨** **١٩** قوله فر من
 المجدوم قال عياض اختلف الالف في المجدوم فجاء عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل مع مجذوم
 وقال ثق به ياتك وتوكلوا عليه قال فذهب عمر جماعة من السلف الى الاكل معه وادان الامر باجتنابه
 فسوخ قال والصحيح ان لا تسخ بل يجنب الجمع بين المديتين وحمل الامر باجتنابه
 على الاستحباب والاكل معه على بيان الجواز انتهى وعلى غيره قولنا ثلثا وهو الترجيح وقد سلمه فريقان
 ادهما مسك ترجيح الاحبة الدالة على نفى العدوى وترتيب الاخبار الدالة على عكس ذلك مثل حديث
 ابياب فاعلموه بالشفوذ وبان عائشة انكرت فاخرج اظهر عثمان امرأة سألته عن فقال ما قال
 ذلك وكثره قال لا عدوى وقال فمن اعدى الاول وبان الاخبار الواردة من رواية غيره كثيرة شديدة بخلاف
 الاخبار المرفوعة في ذلك والجواب ان الترجيح لا يبعد اليه المانع تعدد الجمع والفريق الثاني سلخوا عكس هذا
 المسلك فروا حديث لا عدوى بان ابا هريرة رفع عنه ما شك فيه وما ثبت عكسه والاخبار الدالة
 على الاجتناب اكثر خارجا واما حديث اخذ به مجذوم الفخيرة فنظر الجواب ان الجمع اولي لما تقدم وايضا
 فحديث لا عدوى مع عن عائشة وابن عمر وسعد بن ابي وقاص وغيرهم فلا معنى لعلولة وفي طريق الجمع
 مسالك اخرى ادها بنفى العدوى جملة وانما امرها بالفرار لان المجدوم اذا راى صحيح البدن فلا بد من توقيفها
 من طلب لا عدوى لان من صح توكل وجبت جاد فر من المجدوم الخ كان المناظر من ضعف يقينه لحمل
 المديتين على ما بين مختلفين وثالث المسالك قال القاضي ابو بكر باقدا في انبات العدوى في المجدوم

عبد الله عن أم قيس قالت دخلت بأبن لي على النبي صلى الله عليه وسلم وقد أعلقت عليه من العذرة فقال علام تدعون أولادك
بهذا العلق عليكن بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشفية منها ذات الحنث ويسقط من العذرة ويكذب من ذات الحنث
فسمعت الزهري يقول بئس لنا اثنتان ولم يتبين لنا خسرانك لسفيني فإن معبرا يقول أعلقت عليه قال لم يحفظنا إنما قال أعلقت
عنه حفظته من في الزهري وصفت سفين الغلام يحثك بالاصبع وأدخل سفين في حنكه إنما يعني رفع حنكه بأصبعه ولم
يقول أعلقوا عنه شيئا باب حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر ويونس قال الزهري أخبرني عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما أثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد وجعه استأذن
أزواجه في أن يمرض في بيتي فأذن له فخرج بين رجلين تحط رجلاه في الأرض بين عباس وأخبرنا عبد الله بن عباس فقال
هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسمي عائشة قلت أوقال هو علي قالت عائشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما دخل بيتهما
واشتد به وجعه هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل أوكيتهن لعلني أعهد إلي الناس قالت فأجلسناه في حفصة لحفصة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا نصيب عليه من تلك القرب حتى جعل يشير إلينا أن قد فعلت قالت وخرج إلى الناس فصلى لهم
وخطبهم باب العذرة حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن أم قيس بنت مخضن
الأسديّة أسد خزيمة وكانت من المهاجرات الأوّل اللاتي بايعن النبي صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة أخبرته أنها أتت
النبي صلى الله عليه وسلم بأبن لها قد أعلقت عليه من العذرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم علام تدعون أولادك بهذا العلق عليكم
بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشفية منها ذات الحنث يريد الكسوة وهو العود الهندي وقال يونس واسحاق بن راشد عن الزهري
علقت عليه باب دواء البطني حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي التبوكر عن أبي
سعيد قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أخى استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه فقال اني سقيته فلم يزد
الا استطلاقا فقال صدق الله وكذب بطن أخيك تابعه النضر عن شعبة باب الأصفر وهو داء يأخذ البطن حدثنا عبد العزيز
ابن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وغيره أن أبا هريرة قال ان

عنه علام العلق اثنتان خمسة قال عن فعلكم فخطبهم قال النبي صلى الله عليه وسلم علام عليكن هو العود الهندي وهو الكسوة قال قال قال

ويحتمل ان يكون من كلام شعبة فيكون موصولا وهو الظاهر وقوله اسد خزيمه إنما قال ذلك لئلا يتوهم ان من
اسدين عزي اومن اسدين ربيعة اومن اسدين شريك بنهم الشين ١٢ قال استطلق بطنه
يفتح النار العوقية واللام ويطرح مرفوع ويطبق في الفخ مبنيا لمفعول اي تواتر اسمال بطنه ١٣ قال
قوله فسقاه فقال كذا فيه وفي السياق حذف تقديره فسقاه فلم يزد فقال اني
سقيته فلم يزد الا استطلاقا ١٤ قال كذب بطن أخيك قال الخطابي وغيره انما الجاز
يلطون الكذب في موضع الخطأ يقال كذب سمك اي ذل فلم يدرك حقيقة ما قيل له فحسب كذب بطنه اي
لم يصلح يقول الشهاب بل زل عنه ١٥ قال قوله وادراخه البطن هذا اغتمار البخاري وقيل هو النسي
اي تأخير الحرم الى صفرة وقيل هو جنة في البطن اندى من الجرب وقيل هو الشوم الذي كوايتشامون بدخول
شعر صفر كقوله هو داء يأخذ البطن كذا جزم بتفسيره الصفرة وهو بفتحة وقد نقل البوصيد معربا في المتن في
عريب الحديث لعن يونس بن عبيد الجرمي ان سأل رويته العجلاج فقال هي جنة تكون في البطن تعيب
الماشية والانس وهي اعدى من الجرب عند العرب فعلى هذا فالمراد بنفي الصفرة كما لا يخفى فليس فيه من
العدوى وخرج عن البخاري ما قال كونه قرن في الحديث بالعدوى وقيل المراد بالصفرة الجمة كمن المراد بالانقي نقي
ما كوايتشامون ان من اصابه قتل ودذلك بان الموت لا يكون الا اذا فرغ الاجل وقيل في الصفرة
قول آخر هو ان المراد به شعر صفر وذلك ان العرب كانت تسحل الحرم وتحرم صفرة ذلك قال صلى الله
عليه وسلم لا صفرة قال ابن بطال وهذا القول مروي عن مالك والصفرة ايضا وقع في البطن ياخذ من الجوع
ومن ابتلع الماء الذي يكون من الاستسقاء ومن لا اول حديث صفري في سبيل الله تجرم من حر النعم اي الجوع
ويقولون صفرا لانه اذا خلا عن الطعام ومن الثاني حديث ابن مسعود ان رجلا اصابه الصفرة فمعت له
اسكرى حصل له الاستسقاء فوصف له النبيه وحمل الحديث على هذا لا يخفى بطلان ما سبق كذا في فتح
الباري ١٦

عنه لم يكن ترك تسمية عائشة لعلى رضي الله عنه معاداة له وانما عليه ما شأها من ذلك بل كان ذلك
لان عليا لم يكن ملازما في تلك الحالة من اولها الى آخرها فحق بعضا قام اسما واول الفعل بن عباس مقامه
رضي الله عنهم بخلاف الجانب الآخر فان عباس لم يبق اقره ١٧ كذا في كذا في رواية مسلم فقال لثلاث
مرات ثم جاء الراوي فقال اسقاه عسلا فقال سقيته فلم يزد في رواية عنه ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤

قَالَ ثَقِيبٌ ^{١٤}الَّتِي ^{١٣}أَعْلَقْتُ ^{١٢}عَلَى مَا تَدَّ غُرُوزُ أَوْلَادِكُمْ ^{١١}وَكَانَ قِرَاءَ الْكِتَابِ ^{١٠}فَكَانَ ^٩قَالَ لَيْسَ ثَقِيبٌ ^٨رَسُولَ اللَّهِ ^٧وَكُنْتُ ^٦ثَقِيبٌ ^٥قَالَ ابْنَةُ ^٤ثَقِيبٌ ^٣قَالَتْ وَكَانَ ^٢ثَقِيبٌ ^١قَالَ

له قول لا عدوى بالعين المملية والواو المفتوح جيتين بينهما وال مهله ساكنة اى لا سارية
للمرض عن صاحبه الى غيره نفي لما كان ابل الجارية تعتقه في بعض الادوار انها تعدى بطبعها وبوجود جاريه به
النسب ١٢ نس ٢ قول لا هامة يتخفيف الميم طائر وقيل هى اليومرة قالوا اذا سقطت على راء عظم
وقعت فيها مصيبة وقيل انهم كانوا يعتقدون ان عظام الميت تنقلب هامة وتطير وقيل انهم يزعمون
ان روح القتيل الذى لا يدرك بثاره يصير هامة ويقولون اسقوني اسقوني فاذا ادرك ثاره طار ١٣ اك
٣ قول يكون فى الرمل يسكون الميم والنظر فخر كان وكاشا النظاء حال من الضمير المستتر فى النهر
وهو تخفيف لحنى الشقادة لانه اذا كان فى الزراب ربا يلصق به شئ منه كذا فى الطبى شرح المشكوة ١٢
٢ قول من اعدى الاول معناه ان البعير الاول الذى جرب من اجر به اى وانتم تعلمون وقد عرف
ان الله تعالى بهو الذى اوجبه ذلك فيمن غير ملاصقة لبعير جرب فالعلموان البعير الثانى وان شئت واعدى به
انما جرب بفعل الله تعالى وانراة لا بعدوى تعدى بطبعها ولو كان الجرب بالعدوى بالطلع لم يجرب الاول
لعمد المحدث ١٢ نودى شرح مسلم ٥ قول ذات الجنب هو دم حار يعرض فى الشتاء المستبطن
للاضلاع وقد يطلق على ما يعرض فى نواحي الجنب من رياح غليظة تختص بين الصفقات والعقل التى
فى الصدر والا ضلار فيحدث وجبا فالاول ذات الجنب الحقيقي الذى تكلم عليه الاطباء والمراد بذات الجنب
فى حديث الباب الثانى لان السقط وهو العود السندى بهو الذى يداوى به الرزء الغليظة ١٣ ع ٦ قول
علقت من الشقيق بمعنى الالعاق اى رفع الحنك بالاصبع ك والعذرة هو وجع الحلق وهو الذى يسمى
سقوط اللسان ٧ قول تزعزى اى تعزى ما يمكن خلق اولادك قول بهذه لالعاق جمع العلق نحو الرطب
والا لارب وبى الدواهى والآفات ك ومرفى الصفرة الماضية ١٣ ك قول فى الكتاب
اى كتاب الى طلبة كذا الاكرو وقع فى رواية الشيخين بدل قول فى الكتاب قرأكم بنو يوسف ووقع هذا لا سمعلى بعد قول فى الكتاب فمرسوم
ولم ابد له اللفظة فى شئ من نسخ البخارى ٧ فان قلت كيف جازا الرواية ما فى الكتاب قلت كان الكتاب
مسموعا لا يوجب وضع هذه مرتبة دون مرتبة الرواية عن المنفخ نعم لولم يكن مسموعا لجازا الرواية عن الكتاب
الموثوق به عند المحققين ١٣ ك ٨ قول وقال باء فائدة هذا الشقيق من جهة الاسناد واخرى من جهة

(يا ب الحصى من فيم جهنم) قوله فاطفوها بالهاء الحديث تأويلات كثيرة أشار المصنف الى بعضها بحديث اسماء المذكور بعد ذلك وقد سبق في الكتاب
اشارة الى ان المراد بالهاء ماء زهر وما يحتمل الحديث ان يكون كناية عن تغطية المحموم والسعي في خروجه العرق منه بما أمكن على ان المراد بالهاء العرق العظيم
ان يبرد الحصى ويحتمل ان يكون كناية عن الاشتغال بما يستحق به المحموم الرحمة من التصديق وغيرها من اعمال البر على ان المراد بالهاء ماء الرحمة المعارض
لنار جهنم وقد حمل على بعضهم على التصديق بالهاء والله اعلم اهـ سندی

عن جده رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحق من فيهم فابروها بالماء ياب من خديج
من ارض لا تلبس فيه حدثنا عبد الاعلى بن حنادة حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة ان انس بن مالك حدثهم ان
ناسا اورجا لامن عكل وغريفة قدي موعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلموا يا اسلام فقالوا يا بني الله انا كنا اهل ضرع ولم تكن اهل
ريف فاستوخموا المدينة فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذر وديارهم ان يخرجوا فيه فيشربوا من البانها وابوالها
فانطلقوا حتى كانوا بناحية الحرة كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فبعث الطلب في اثارهم فامرهم فاستروا واعينهم وقطعوا ايديهم وذكروا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم ياب ما يذكر
في الطاعون حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرني حبيب بن ابي ثابت قال سمعت ابراهيم بن سعد قال سمعت
اسامة بن زيد يحدث سعدا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوها واذا وقع بارض وانتم بها فلا
تخرجوا منها فقلت انت سمعته يحدث سعدا ولا يكره قال نعم حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن عبد الله بن عباس ان عمر بن
الخطاب خرج الى الشام حتى اذا كان بسمرقند لقيه اربعة العجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه فاخبروه ان الوباء قد وقع بالشام قال
ابن عباس فقال عمر ادع الى المهاجرين الاولين فدعاهم فاستشارهم واخبرهم ان الوباء قد وقع بالشام فاختلوا فقال بعضهم قد
خرجت لامر ولا نرى ان ترجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى ان نقبلهم على
هذا الوباء فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع الى الانصار فدعاهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلوا فاختلوا فخرجوا فقال ارتفعوا
عني ثم قال ادع الى من كان ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة القتيه فدعاهم فلم يختلف منهم عليه رجلا فقالوا نرى ان ترجع بالناس
ولا نقبلهم على هذا الوباء فنأذى عمر في الناس الى مصيهم على ظهر فاصبحوا عليه قال ابو عبيدة ان قد اراد الله فقال عمر لو غيرك
قالها يا ابا عبيدة نعم نفر من قد اراد الله الى قد اراد الله ارايت لو كان لك ابل هبطت واديا له عذ وتان اجلها خصبة واخوي جذبة
اليس ان رعيته الخصبة رعيته بقدر الله وان رعيته الجذبة رعيته بقدر الله قال فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيبا في بعض
الطاعون فيها قال فقال من ادعوا ابن الجراح كانت خصبة

عن جده رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحق من فيهم فابروها بالماء ياب من خديج

الطاعون فيها قال فقال من ادعوا ابن الجراح كانت خصبة
وهو من مرضهم واعداء خلف بقية الاوقات فتكون الامراض مختلفة وقال الراوي الطاعون جرح في جرح
الابواب وفي كل من الجسد واللبس والابواب وقال عياض اصل الطاعون القروح الخارج في الجسد
والوباء عموم الامراض فسميت طاعونا لشيئها بها في السالك والمائل طاعون ويا وليس كل ويا طاعونا
عرف وفيه اقوال اخره كونه في العين فح الباري لا يسبحا المقام ١٢ قوله بسرع بفتح الهاء
وسكون الراء بعد ما يجتمع عن ابن وضاح تحريك الراء وخطاه بعضهم مدنية فسمتها المدعية وهي
والبرموك والجمامة مصلات وبيننا وبين المدية ثلاث عشرة مرحلة وقال ابن عبد البر قيل ان واد بربوك
وقيل يقرب بربوك وقال الجاهلي سب اول النزل من منازل حاج الشام وقول امره الاجناد الوعية
الهم خالد بن الوليد ويدين الى سفيان وشرجيل بن ابي مسنة وعمرو بن العاص وكان ابو بكر قد قسم
البلاد بينهم وجعل امر القتال الى خالد ثم رده عمر الى عبيدة ذكره يوسف بن عمر في الفتوح ان ذلك كان
في ربيع الاخر سنة ثمان عشرة وان الطاعون كان وقع لولاي في الحزم وفي صفرة ثم ارتفع فكتبوا الى عمر فخرج
حتى اذا كان قريبا من الشام بلغه انه اشتد ما كان فذكر القصة وذكر خطبة بن خياط ان خروج عمر الى صفرة
كان في سنة سبع عشرة والله تعالى اعلم ١٣ قوله بقية الناس اي الصابة الملق عليهم ذلك
تعليم لهم اي ليس اناس الهم وعلى هذا عطف اصحاب عطف تفسيره فيمكن ان يكون المراد ببقية
اناس الذين ادركوا النبي صلى الله عليه وسلم عموما والمراد بالصابة الذين لازموه وقابلوه معه ١٤
قوله ما جرة الفتى اي الذين هاجروا الى المدينة عام الفتح او المراد سلمة الفتح او الملق على من
تحول الى المدينة بعد فتح مكة هاجرا صورة وان كانت الهجرة بعد الفتح قد ارتفعت ١٥ قوله
قد اراد الله فان قلت ما الفرق بين القضاء والقدر قلت القضاء عبارة عن الامر الملقى الاجمالي الذي حكم الله
به في الازل والقدر عبارة عن جزئيات هذا الملقى ومفصلات ذلك الملقى الذي حكم الله به في الازل والقدر
في الازل ع ١٦ قوله لو غيرك قالها يا ابا عبيدة اي لعاقبة او كان اولي منك بذلك اولم
اتعجب منه او هي لتعجب فلا يحتاج بجواب والمعنى ان غيرك ممن لا فخر لاذ قال ذلك يعذر ١٧
ع ١٨ اي امر امدن الشام الحسن والحسين والارون والحسن وقسرين ومشي اي المرصدين بها
للقفال وكان كل واحد منهما يسمى جندا اي الصبيين بهما من المسلمين المقاتلين ١٩ مجمع
ع ٢٠ اي اصول الثمان كالباطل وغيره من مطاي الاضداد وما يجمع فيه الوسخ والعرق كذا في الجمع

باب ما يذكر في الطاعون قوله ارايت لو كان لك ابل هبطت واديا له يري ان راعي الابل والغنم اذا ترك العدو والخصبة واخذ العدو الجدي يصد معاكبا
بيد الناس منسوبا الى العجز مطعونا مع ان النزول في كلتا العد وتبين بقدر الله كذلك ان راعي الناس فيخاف على بالنزول في ارض البلاء من العتاب ما يخاف على
الراعي وان كان الامر كله بقدر الله تعالى والله تعالى اعلم ويحتمل انه مجرد توضيح لقوله نفوس قد اراد الله الى قد اراد الله تعالى اعلمه سندی

حاجته فقال ان عندى في هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به يارض فلا تقبلوا عليه واذا وقع يارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال فحدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم به يارض فلا تقبلوا عليه واذا وقع يارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نعيم المجمر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل المدينة المسير ولا الطاعون حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال حدثني حفصة بنت سيرين قالت قال لي انس بن مالك يحيى بن ابيات قلت من الطاعون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم حدثنا ابو عاصم عن مالك عن سفيان بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المبطون شهيد والمطعون شهيد باب اجر الصابر في الطاعون حدثنا اسحاق قال اخبرنا حبان قال اخبرنا داود بن ابي الفرات قال حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم انها اخبرته انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فاخبرها النبي صلى الله عليه وسلم انه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رحمة للمؤمنين فليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلدة صابرا يعلم انه لن يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر الشهيد تابعه النضر بن داود باب الرقي بالقران والمعوذات حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن عمار عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات فلما يلقى كنت انفث عليه بهن وامسح بيدي نفسي لركتها فسألت الزهري كيف ينفث قال كان ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه باب الرقي بفتح الكتاب ويذكر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشير حدثنا ائمة عندنا شعبة عن ابي بشر عن ابي المتوكل عن ابي سعيد الخدري ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اتوا على حي من احياء العرب فلم يقرؤهم فبينما هم كذلك اذا لدغ سيدهم اولئك فقالوا هل معكم دواء او رقي فقالوا نعم انكم لم تقرؤنا ولا نفعل حتى تجعلوا لنا جعلا فجعلوا لهم طيعا من الشاء فجعل يقرأ بهم القرآن ويجمع بزاقه ويتفل فيه اوتوا بالشاء فقالوا لا نأخذه حتى نسئل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ففعل وقال ما أدرك انما رقية خذوها واضربوا لي بسهم باب الشرط في الرقية بقطع من الغنم حدثنا سنان بن بشار بن ابراهيم الباهلي قال حدثنا ابو معشر يوسف بن يزيد البزاز قال حدثني عبد الله بن الحسن بن ابي مالك عن ابن عباس ان نقرأ من اصحاب رسول الله

١٢٠٠ قد قال اخبرني بسم حدثنا اخبرني شاء احد شني انبانا عنه بيده فقال ٣٢٠ على محمد بن جعفر فبينما من دواء بالقران رسول الله فسأله

١٥ قوله فاجزه وفي رواية القعني عن سالم بن عبد الله بن عمار انما انصرف من حديث عبد الرحمن وليس اوسام بهذا الحصر في سبب رجوع عمار كان من رايه الذي وافق فيه من شيعته قرش من رجوعه بالاس واما مراده انما سمع النهر يخرج عنده ما كان عزم عليه من الرجوع فحصر ما سبب رجوعه في الحديث لانه السبب الاقوى ١٢٠١ قوله لا يدخل المدينة فان قلت الطاعون شدة وكيف منع من المدينة وما وجه ذكر المسح مقدارنا للطاعون نكلوا في الجواب بكلام كثير والحاصل ان المراد بالطاعون هو خزانة من شيا يطعم منوعون من دخول المدينة ومن اتفق دخولها لا يمكن من لدغ احد منهم فان قلت طعن ابن ابي شيبة بكلامهم بل قد يقع من مؤلفهم قلنا ودخل كقار الا ان المدينة ممنوعة فاذا لم يسكن المدينة الا من يطعم الاسلام جرت عليه احكام المسلمين ولولم يكن خالص الاسلام فصل الامن من وصول الجن الى طغيهم بذلك فلذلك لم يدخلها الطاعون اصلا ١٢٠٢ قوله المبطون الذي مات بمرض البطن والطحون الذي مات بالطاعون اي لما تواب الشدة وقال القاضي في البياض من مات بالطاعون او بوجع البطن يلقى من قتل في سبيل الله كذا ياه في بعض ما ينال من المكر به بسبب ما كابدته من الشدة لاني جملة الاحكام والفضائل ١٢٠٣ قوله مثل اجر الشهيد لعل السري التبع بالشيء مع ثبوت التفرع بان من مات بالطاعون كان شهيدا ان من لم يمت من هؤلاء بالطاعون كان له مثل اجر الشهيد وان لم تحصل له درجة الشهادة بعينها وذلك ان من انصف بكونه شهيدا اعلى درجة ممن وعد بان يعطى مثل اجر الشهيد ١٢٠٤ قوله الرقي بضم الراء وبفتح مقصورا جمع رقية يكون القاف يقال رقا بفتح في الماضي يرق بالسكر في المستقبل ودرجت فلما نال كسر رقية واستقر القاف فاجز فاجزه بضم الراء بمعنى التوبة بالذات المعجزة وقوله بالقران اي بقراءة شيء من القرآن مع وقوله المعوذات بكسر الهمزة والمضمة والفتح والاس والاضمة من باب التغليب والمراد المعوذتان وسائر المعوذ كقول رب اعوذ بك من هزات الشياطين اوجع باعذار ان اقل الجمع اثمان واما اجزائها لما اشتملت عليه من جوامع الاستعاذة من المكروهات جملة وتفصيلا من السحر والسحر والشيطان وسوسه وغير ذلك والعطف من عطف الخاص على العام والمراد بالقران بعضه لانه اسم جنس يصدق على بعضه والمراد ما كان فيه التجار الى الله تعالى ١٢٠٥ قوله كان ينفث اي للبرك بفتح الهمزة او الوارد والنفس المباشرة تلك الرقية والذكر وقد يكون على وجه التفاضل بزوال الام عن المريض وانفعا عنكم كما ينفع

الشرط الذي هو صلوات الله على سيدنا محمد وآله

صلى الله عليه وسلم مرأباً فيهم ليدفع أو سلبهم فعدّوا لهم رجل من أهل الماء فقال هل فيكم من راقٍ إني في الماء رجلاً ليدفعوا سليمان
فانطلق رجل منهم ففقد الكتاب على شاة ففزعوا بالشاة إلى أصحابه ففكروا ذلك وقالوا أخذت على كتاب الله أجراً حتى قدّموا
المدينة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله أجراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله يا
رقية العين حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان قال حدثني معبد بن خالد قال سمعت عبد الله بن شداد عن عائشة قالت لعلي
النبى صلى الله عليه وسلم أو امرأتك من العين حدثنا محمد بن خالد قال حدثنا محمد بن وهب بن عتيبة الزمخشري قال حدثنا محمد
بن حرب قال حدثنا محمد بن الوليد الزبيري قال أخبرنا الزهري عن عروة بن الزبير عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة أن النبي صلى
الله عليه وسلم رأى في بئرها جارية في وجهها سفة فقال استرقوا لها فإن بها النظرة تابعة عبد الله بن سالم عن الزبيري وقال عقيل
عن الزهري أخبرني عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا بآب العين حتى ونى عن الوشم يا بآب رقية الحجة والعقرب حدثنا موسى بن السعيد
حدثنا عبد الواحد حدثنا سليمان الشيباني قال حدثنا عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال سألت عائشة عن رقية من الحجة
فقال رخص النبي صلى الله عليه وسلم رقية من كل ذي حمة يا بآب رقية النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد قال حدثنا عبد
عن عبد العزيز قال دخلت أنا وثابت علي أنس بن مالك فقال ثابت يا أبا حذرة اشتكت فقال أنس لا أريك رقية رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال بلى قال اللهم رب الناس هب الناس أشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقمًا حدثنا عبد
على قال حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني سليمان عن مسلم عن مسروق عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعود بعض
أهله ينسج بيده اليمنى ويقول اللهم رب الناس أذهب البأس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقمًا وقال
سفيان حدثت به منصور بن الحارث عن إبراهيم عن مسروق عن عائشة نحوه حدثني أحمد بن أبي رجاء قال حدثنا النضر عن
هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى يقول امسحوا بالبأس رب الناس بيدك الشفاء
لا كاشف له إلا أنت حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد ربه بن سعيد عن عذبة عن عائشة أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض يسلم الله ثربة أرضنا وريقة بعضنا يشفى سقيمنا أخذنا صدقة قال أخبرنا ابن عيينة

حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى بن عذبة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرقى يقول امسحوا بالبأس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد ربه بن سعيد عن عذبة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض يسلم الله ثربة أرضنا وريقة بعضنا يشفى سقيمنا أخذنا صدقة قال أخبرنا ابن عيينة

لم يكن لانهارة منى ومن فرق بين انكادهم هذا وانكادهم ما خبره من امور الآخرة ١٣ هـ قوله بن
المرقة لعل من مناسبه بين ما بين الجماعة من امر من سبق اليها وهي ان من جمل الباعث على عمل الوشم
بغير حصة المشورة ولا يصيبه العين فنبى عن الوشم مع اثبات العين وان التحليل بالوشم وغيره مما لا يشهد
الى تعليم الشارع ولا يفيد شيئاً وان الذي قدره الله تعالى يسبق ١٢ ف ١٣ قوله انت الشافي لو فخذ
من جواز سمية الله تعالى بما ليس في القرآن بشرطين احدهما ان لا يكون في ذلك ما يؤهم نفساً والشافي
ان يكون له اصل في القرآن وهذا من ذاك فان في القرآن واذا مرنت فهو شفيق فنج عيني قلت هذا الباب
فيه خلاف فمنهم من قال اسماء الله تعالى توقيفية فلا يجوز ان يسمى بالاسم في الشرع ومنهم من قال بغير توقف
وكن شرط الشرط الاول فقط فافهم ١٣ هـ قوله تربة ارضنا هو جبريداً مذكور اى هذه
تربة وقوله رقيقة بعضنا يدل على ان كان يتخلل عند الرقية قال النودى معنى الحديث انه اخذ من ريق نفسه
على اصبعه اليسرى ثم وضعها على التراب فخلق به شئ من شئ مسح به الموضع العليل او المخرج قال الامام
المذکور في حاله المسح وتكلموا في هذا الموضع بكلام كثير واحسنه ما قاله التورنشى ان المراد بالتربة الاشارة الى
فطرة آدم وبالله الاشارة الى الشفة كانه تفرع بلسان الحال انك اخترعت الاصل الاول من التراب
ثم ابدعته من منى ما ما بين يمين عيك ان تشفى من كانت هذه نشأة وقال النودى قيل المراد بارضنا
ارض الله فافهم لعلنا وبهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرق رقيقة فيكون ذلك مخصوصاً وفيه نظر
لا يخفى كذا في الفتح والعيني ١٣ هـ
بوجين بعض لول على البتة للمجمل وسبقنا بالرفع ويغفل لول على ان الفاعل مقدر وسبقنا بالنصب على القول
١٤ هـ يفتح السين الملهمة وتضم وسكون الفاء وتين مهلة سواد لوجهة تعلو سواد او مصفرة والمراد بهنات
السفحة اذ ركتها من قبل النظرة فقس وما ملنا ان يوجهها موضعاً على غير لونه الاصل ١٣ ف ١٤ هـ
المناسبة بين ما بين الجملة وبينها مستقلة وهذا اخذ من الجملة الثانية مع انه اخذ من رواية
عبد الرزاق هذا او الثانية بينها وبينها في كل منها يحدث في العضو لولا غير لونه الاصل ١٣ ف ١٤ هـ
١٥ هـ مصدر مضموم بقوله لشف وبعوض الريح على انه خبر بيده مذكور ١٣ ف ١٥ هـ هذه الجملة
منقولة لشفاء ومعنى لا يخاله ولا يترك وسما يفتحين مغلول ويجوز فيه ضم السين وتسكين القاف ١٣ هـ
١٦ هـ مسح بيده اليمنى اى على الموضع قال الطبري هو على طريق التفاضل لرواى ذلك الموضع قوله لشف
وانت الشافي في رواية الكشيبيس بخذ الوادى الضمير في الشفة للعليل او هى هاء السكت قوله لشفاء
لا يرمى على الفتح والخبر مذكور والتقدير لاول لشفاءك بالرفع على انه بدل من موضع لشفاء -

١ هـ قوله ليدفع او سلبهم شك من الراوى والسليم هو
المدح سمي بذلك لثقله من السلامه مكن غالب من يلدخ ليطوب وقيل سليم فاعل بمعنى المفعول لانه
اسم للعلب ١٢ هـ قوله ان احق قال صاحب التوضيح فجزء على اى حيفه روى في منعه اخذ
الاجرة على تعليم القرآن قلت انما منعه في اخذ الاجرة على الرقية والامام لا يمنع هذا ما لا يوجب حيفه ما
انفرد بهما وهو بسبب عبد الله بن شقيق والاسود والنخعي وعبد الله بن زيد وشريح القاضي والحسين
ابن علي واجتوا في ذلك بما رواه ابن ابي شيبة عن عبد الرحمن بن سليم سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول تعلموا القرآن الحديث وفيه ولا تأكلوا به اى لا تجعلوا له عوضاً كذا في الحديث ١٣ هـ
قوله رقية العين اى رقية الذي يصاب بالعين تقول عفت الرجل اصبت بعينه فومع وميعون ودخل
عائش وميعان وميون العين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحمل لظنونه من مز ١٢ ف
١٤ هـ قوله العين حتى قد اشكل ذلك على بعض الناس فقال كيف تعمل العين من بعد حتى يحصل
الضرر للمعيون والمجواب ان طابع الناس تختلف فقد يكون من سم يصل من عين العائن في الموى الى
بدن المعيون وقد نقل عن بعض من كان معياناً ان قال اذا رايت شيئاً يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني
ويقرب ذلك المرأة الى انفس تمنع يد في اثار العين فيفسد ولو وضعها بعد طهر لم يفسد وكذا تدخل
البشائر فتقر بغير من الغرور ومن ذلك ان الصحيح قد ينظر الى العين المراد فيرمد بشاوب واحد تحقره
فتشاوب هو اشار الى ذلك ابن بطلان وقال الخطابي في الحديث ان العين تاتى في الغرور وبطلان
قول الطبايعين ان لا تشى الا ما يدرك الحواس الخمس وما عد ذلك لا حقيقة له وقال المازنى زعم بعض
الطبايعين ان العائن ينبت من عينه قوة سميمة تتصل بالعين فيهلك او يفسد وهو كاصابة السم من
نظر الانامى واشار الى منع المعين ذلك مع تجويزه وان الذي يمشى على طريقة اهل السنة ان العين انما
تقر عين العائن بما رواه ابن ابي شيبة عن عبد الله بن زيد وشريح القاضي والحسين ابن علي
هو امر محتمل لا يخلع باشارة ولا يفر من قال من ينشئ الى الاسلام من اصحاب الانبياء بالقطع بان جواهره
لطيفة غير مرمية تمسحت من العائن فتصل بالمعيون وتتخلل مسام جسيمه فتخلق البارد السلك فقد اخطأ
بدعى القطع وكذا جاز ان يكون عادة ليست ضرورية ولا طبعية انشئ وبكلام سديد ١٢ ف ١٥ هـ
العين حتى قال المازنى اخذ الجمهور بنظر الحديث وانكره طوائف من المذنبين لغير معنى لان كل شئ ليس
محالاً في نفسه ولا يودى الى قلب حقيقة ولا انفسا دليل من موجزات العقول فاذا اخبر الشرع بوقوعه

رباب رقية العين قوله قالت امرى رسول الله صلى الله عليه وسلم او امرأتك يسترقى قلت كان المراد بقوله امرأتك امرأتك امرأتك امرأتك
الى بعض المنافع النبوية والا فاعلم ان الرقية غير مندوبة كما يفيد حديثهم الذين لا يتطهرون ولا يسترقون الحديث والله تعالى اعلم اهـ سند

عن عبد ربه بن سعيد عن عمرو عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الرقية تربية أرضنا وريقة بعضنا يشفى سقيمنا
بأذن ربنا يا أيها النفث في الرقية ^{حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل قال} حدثنا سليمان بن يحيى بن سعيد قال سمعت أبا سلمة قال سمعت
أبا قتادة يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فإذا رأى أحداً شيئاً يكرهه فليكنف حيث
ليست يخطئ تلك مرات ويتعوذ من شرها فإنها لا تضره وقال أبو سلمة وأن كنت لا ترى الرؤيا أتقل على من الجبل فما هو إلا أن سمعت هذا
الحديث فما أياها أحدنا عبد العزيز بن عبد الله الأوسيني قال حدثنا سليمان بن يحيى بن سعيد عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن
عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً ثم يمسح بهما
وجهه وما بلغت يداه من جسده قالت عائشة فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به قال يونس كنت أرى ابن شهاب يصنع ذلك
إذا أتى إلى فراشه ^{حدثنا موسى بن اسماعيل قال} حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن أبي المتوكل عن أبي سعيد أن رطبا من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا في سفرة سافروها حتى نزلوا بحقي من أحياء العرب فاستنصافهم فابوا أن يضيئوه فلدغ سيد ذلك النبي
فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو أتيتهم هؤلاء الرطبا الذين قد نزلوا بكم لعله أن يكون عند بعضهم شيء فأتوهم فقالوا
يا أيها الرطبا أن سيدنا لدغ فسعيناه بكل شيء لا ينفعه شيء فهل عند أحد منكم شيء فقال بعضهم نعم والله أني لراق ولكن والله
قد استنصفتكم فلم تضفونا فها أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا فصالحوهم على قطيع من الغنم فانطلق فجعل ينفث ويقرأ الحمد
لله رب العالمين حتى لكانما نشط من عقال فانطلق يمشي ما به قلبه قال فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم اقتسموا
فقال الذي رقي لا تفعلوا حتى تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي كان فنظروا ما يؤمننا فقد مواعى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فذكره قال وما يدريك أنها رقية أصبتهم اقتسموا واضربوا إلى معتمرهم بسهم ياب مسهر الرازي في الوجع بيده اليمة حدثني
عبد الله بن أبي شيبه قال حدثنا يحيى عن سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
يعوذ بعضهم بسمحه بيمينه أذهب البأس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما فذكرته لمبصور
فحدثني عن إبراهيم عن مسروق عن عائشة بنحوه ^{باب} البروة ترقى الرجل حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا هشام بن
معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيه بالمعوذات فلما تفل كنى
أنفث عليه بهن وأمسح بيده نفسه ليركها فسألت ابن شهاب كيف كان ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه ^{باب} من
لم يرق حدثنا مسدد قال حدثنا حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج علينا

ربه فان النبي لقد انشط تالوا اقسموا معكم ثنا الثاني رقي انبانا قال انا فا

نزلت به واضعته اذا نزلت قوله فلدغ على بناء الجمل من اللدغ باللال المهملة والغين المعجمة وهو السبع وزنا
ومعنى وهو حنظل ذات النخلة من حية واقرب وقد بين في الترمذي انما عقرب قوله شعور الرجل شئى
مما جرت به العادة ان يتداوى به من لدغه العقرب قوله جعلنا نعم الجيم وهو الاجرة على الشئ والطبيع
طائفة من الغنم كذا في العيني في شرح هذا الحديث في الاجارة والمطابقة في قوله جعل ينفث ويقرأ لان
النفث دون الشغل فاذا جاء الشغل جاز النفث بطريق الاولى ١٢ ف ع ه قوله انما كذا في نسخة
عتيقة وفي نسخة انكراني والعيني والقسطلاني نشط بضم النون وكسر المعجمة وقيل صوابه انشط قال الجوهري
انشطته عقدته وانشطته حللته جرح جاري ومرتحقته في ١٢ ج ه والقسطلاني بكسر الجيم الذي ينفث به ذراع
البهيمة اى في كفاها حل من عقال وقيل منهاه اقيم بسرعة كذا في ١٢ ه قوله قلبه يفتح اللام اى الم
وعلى واصطلح انقلاب وهو دار ياخذ وقيل معناه ما يدور قلبه ل ١٢ تن ك قوله لا تفعلوا قال
انكراني فان قلت تقدم انما انكراني المانعين اصحابه لا هو قلت ذلك في الاخذ وما الرقي فوما نفع
للقسم لا للاخذ او هم كرموا اولوا وبذا اخذوا هذه القسمة من باب المراءاة والبرعات والافوهم ملك الرقي
مختصا به وانما قال صلى الله عليه وسلم اضربوا طبيا قلوبهم ومباغرة في تحريمهم انما حلال انتهى ومر الحديث
قريباً في ١٢ ه وبعيداً في ١٢ ه في الاجارة ١٢

١ قوله باب النفث في الرقية يفتح النون وسكون الفاء بعد ما
مشبهة وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من الشغل لان مع الشغل شيئاً من الرين كذا في الجمع قال في الفتح في
هذا الترجمة اشارة الى الروى من كره النفث مطلقاً كالا سودين يزيد احداً بين تسكاً بقوله تع
ومن شر النفثات في العقد وعلى من كره النفث عند قراءة القرآن خاصة ما كبراهيم النخعي اخرج ذلك
ابن ابي شيبه وغيره فاما الاسود فلما جرحه في ذلك لان المذموم ما كان من نفث السمرة وابل ابا طل
ول يلزم من ذلك النفث مطلقاً وسما بعد ثبوته في الاماديث الصحيحة واما النخعي فالجرح عليه ما ثبت في
حديث ابى سعيد الخدري ثالث احاديث الباب فقصدوا على النبي صلى الله عليه وسلم القصة وفيه
ان قرأ بفتح الكتاب وتقل ولم يذكر ذلك صلى الله عليه وسلم فكان حجة وكذا الحديث الثاني في فواصح
من فقه صلى الله عليه وسلم وقد تقدم بيان النفث مراراً ومن قال انه لا يرقى فيه وتصب ان فيه ريقاً خفيفاً
انتهى ١٢ ه قوله الرؤيا اى الصالح من الله والحلم من الشيطان والعلم بضم اللام وسكونها اى
الرؤيا المروية برؤيان الرضا الصالحة بشارة من الله بغير ما جرحه من باختره وكثيرها شارة وان كان يرمى الى ريب الشيطان لا لئلا يجرؤ
ليسوء ظنه بقل حزن الشكر ولذلك امره ان يتبع ويتعوذ من شره كانه يقصد بظن الشيطان ك قال
الشيخ ابن جبر قول فلينفث هو المراد من الحديث المذكور في هذه الترجمة قال العيني الترجمة في النفث في الرقية
وفي الحديث النفث في الرؤيا فاما ما بقية الا في مجرد ذكر النفث ولكن النفث اذا كان مشروعاً في موضع
واحد يكون مشروعاً في غير هذا الموضع قياساً عليه وبهذا يحصل التمام قال انكراني فان قلت ما
وجه تعليق بالترجمة اذ ليس فيه ذكر الرقية قلت التوضيح في الرقية ١٢ ه قوله نفث في كفيه نفس
هو الله أحد والمعوذتين اى يقرأها وينفث حاله القراءة كذا في الفتح ومر بيان في ٢٢ ه في فضل المعوذات
من كتاب فغائل القرآن ١٢ ه قوله ان رطبا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
مرنى الاجارة اطلق لغيره بظن الانسان وعشيرة وفي سنن ابن ماجه ببشنا في تليين ركبها وعند الترمذي
بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين رجلاً قوله فاستنصافهم اى طلبوا منهم الغيا فله قوله فابوا اى
امتنعوا من ان يضيئوه ثم ما تشد يد من التضييف ويروى بالتخفيف وقال ثعلب هفت الرجل اذا

النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ فُجِعَ لِلنَّبِيِّ مَعَهُ الرَّجُلُ وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ وَرَأَيْتُ سَوَادَ أَكْثَرِ أَسَدِ الْأَفُقِ فَرَجَحْتُ أَنْ يَكُونَ أُمِّي فَقِيلَ هَذَا مَوْسَى فِي قَوْمِهِ ثُمَّ قِيلَ لِي أَنْظُرْ فَإِنِّي سَوَادُ أَكْثَرِ أَسَدِ الْأَفُقِ فَقِيلَ لِي أَنْظُرْ هَكَذَا وَهَكَذَا فَأَرَيْتُ سَوَادَ أَكْثَرِ أَسَدِ الْأَفُقِ فَقِيلَ هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ فَتَفَرَّقَ النَّاسُ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ فَتَذَكَّرَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَتَاخُصُّ فَوَلَدَنَا فِي الشَّرِكِ وَلَكِنَّا أَمْنَا بِاللَّهِ رَسُولَهُ وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ هُمَا بَنَانُؤُنَا فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هُمَا الَّذِينَ لَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ عَلَى بَهْمٍ يَتَوَكَّلُونَ فَقَامَ عَكَاشَةُ بْنُ حَصَنٍ فَقَالَ أَمْنَهُمَا نَايَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ فَقَامَ الْخُرَفَالُ أَمْنَهُمَا نَايَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ يَا نَبِيَّ الطَّيْرَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَعْدُوِي وَلَا طَيْرَةٍ وَالشُّومُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَرْأَةِ وَاللَّارِ وَالْأَبَةِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قَالُوا وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا الْحَكِيمُ **يَا بَابُ الْفَالِ** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قَالَ وَمَا الْفَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ فَكَفَّ عَنْهَا مَسْلَمٌ **ابن إبراهيم** قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَعْدُوِي وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ الصَّالِحُ الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ **يَا بَابُ الْأَهَامَةِ** حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَعْدُوِي وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ **يَا بَابُ الْكُهَانَةِ** حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خُلْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي امْرَأَتَيْنِ مِنْ هَذِيلٍ قَتَلْتُمَا فَوُتَّ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ فَاصْبَابُ بَطْنِهَا وَهِيَ حَامِلٌ فَقَتَلَتْ وَلَدَهَا الَّذِي فِي بَطْنِهَا فَأَخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى أَنَّ دِيَّةَ مَا فِي بَطْنِهَا غَرَّةٌ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ وَلِي الْمَرْأَةُ الَّتِي غَرَمْتُ كَيْفَ أَعْرَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ فَمِثْلُ ذَلِكَ يُطَلَّ

رسول الله ﷺ كذا حتى قال حدثنا حتى قالوا قال عمن ولاصفر انبانا انبانا اخبرنا انبانا فاصابت بطل

لذلك فليخاف قتلها وقيل شوم المرأة سوطها وسوء جوارها وسوء المرأة سلاطمة لسانها وعدم ولادتها وشوم الفرس ان لا يغزى عليها وقال مالك هو على ظاهره فان الدار قد جعل الشكنا بها سببا للفرس وكذلك المرأة المعيبة والفرس قد جعل العز عنه بقضاء الشدة انشئ وقد تم تحقيقه في ٢٢٢٩ في كتاب النكاح ١٣ **هـ** قوله باب الفال لافا ثم مرة وقد تسهل ف قال في الجمع والتفاد ان يسع المريض او طالب الفال كما سلم او ايا واجد فيظن براه وجدان مطلوبه ١٢ **هـ** قوله لافا ثم كذا للجمع وذكر فيه حديثه عن ابي هريرة ثم ترجم بعد بسبعة ابواب باب لافا ثم ذكر فيه الحديث المذكور مطولا وليس فيه ولا طيرة وهذا من نوادر ما اتفق لان يترجم الحديث في موضعين بلغنا واحد ثم ظن ان اشارة تكرار هذه الترجمة الى الخلاف في تفسير الامة كما سياتي في بيان ١٢ فتح الباري **هـ** قوله لا عدي ولا طيرة مر بها في هذه الصفحة قوله لافا ثم بخفة الميم هي الراء واسم طار هو المراد في الحديث وذلك انهم كانوا يشاءون بساوي من طير الليل وقيل هو البومة وقيل كانت العرب ترمي ان روح الفصيل الذي لا يدرك بشارة يصير بامة فيقول اسقوني فاذا ادرك بشارة طارت وقيل كانوا يرمون ان عظام الميت وقيل رومته فيسقط ويسمونه العدي فنفاه الاسلام ونماهم عنه قوله ولا صفر ليعتقن هو في ذم العرب جهة في البطن تعيب الانسان اذا جاع وتؤذيه وانما تعدي فابطله الاسلام وقيل هو الشعر المعروف زعموا ان فيه بكز الدواب والفتن فنفاه الشارع وقيل اراد به النسوة وهو تأخير الحرم الى حفره ويجعلونه صفرا وهو الشعر الحرام ١٢ مجمع البحار **هـ** قوله لافا ثم بخفة وتشديد الراء من اياض في الوجه وغيره عن الجسد كله اطلاقا للجموع على السك قوله بعد من مرة ورواه بعضهم بالاضافة الى انية والاول اقيس واصوب وكلمة او للتقسيم لا للشك فسن قوله ولي المرأة هو حصل بفتح الهامة والميم الخفيفة من ماك من النايضة البذلي صحابي نزل البصرة ١٢ ف قس ع **هـ** وهو قوم الرجل وقبيلة ومن ثلثة اوسبعة الى عشرة قاموس وقيل الاربعين ١٢ مجمع **هـ** اراد به الاستيعاب اي محزون عن الاسباب راسا وهذه مرتبة الخواص والاولياء ١٢ مجمع ط **هـ** اي يملك الدعوة قيل لم يكن الثاني مستقيا تلك المنزلة وقيل كان منافقا ناجاب صلح بكلام يحتمل تحسن خلقة وقيل سبقت عكاشة لوجي خص به وصوب ذلك لما روي ان الثاني كان سعد بن عباد ١٢ مجمع البحار **هـ** بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن وهو التثام بالشئ ١٢ ع **هـ** بفتح المعجمة الاولى وكسر الثانية عثمان بن عامر ١٢ ك عم مجاورة العلة او الخلق الى الخزي لا تسري علة الى شخص وقيل بل نفى استقلال تأثيره بل هو متعلق بعظمة الشدة وهذا من معارفة كقاربه البلاء المائل والسفينة المعيبة والهاب الدلون بان النسب معنا لتشفقة خشية ان يعتقد حقيقة ان اتفق اصابتا بامة وادى القول الثاني اولى ما فيه من التوفيق بين الحاديث والامول الطيرة التي وردت في اعتبارها على وجه لا يناقض اصول التوحيد والاصحاب مجمع وقال الطبري والاكرون على القول الاول ١٢ **هـ** قوله جازيتم في ثلث الخصال المذكورة فان قلت الشوم في ثلث مواضع لقول طيرة قلت قال الخطابي هو عام مخصوص اذ هو في معنى الاستثناء من الطيرة اي الطيرة منى عنها الا ان يكون رواد يكره سكتها او امرأة يكره محبتها او فرس

بالطير ونحوها كما هو عادتهم قبل الاسلام والطيرة ما يكون في الشر والخال ما يكون في الخير وكان صلى الله عليه وسلم يحب الفال كذا في قوله ولا يسترقون اي بغير القرآن وما في الاحاديث وخرق بعضهم بين الرقية بنفسه وبين الاستراق وان النبي صلى الله عليه وسلم يرق بنفسه ولم يسترق من غيره وان غلغله الخير فان الثاني في التوكل دون الاول فان الاول التجار الى الله يسأله والثاني التجار الى الغير وكانت عائشة فعلت من غير ان يسترقها رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الخبر البارد قال في الجمع قد ذكرنا ذكر الرقي وفي آخر لا يسترقون يسكنون ولا وعظم قاتف والاحاديث في القسوس كثيرة والجمع بينهما ما كان بغير اللسان العربي وبغير كلام الله تعالى واسما وصفاته في الكتب المنزلة وان يعتقد ان الرقية نافعة قطعاً فيشكل عليها فكهرو وهو المراد بقوله ما توكل من استرق وما كان بخلاف ذلك فلا يكره قوله ولا يكون قال انكر ما في فان قلت كوي رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ وغيره وهو اول من يدخل الجنة قلت غرضنا انهم لا يعتقدون ان الشفاء منى على ما كان اعتقاد الكفار والتوكل هو تخويف الى امر الى الشئ في ترتيب المسببات على الاسباب وقيل هو ترك السعي فيها لا بسعة قدرة البشر فالشئ باقي باسبب ولا يدري ان المسبب منه بل يعتقد ان ترتيب السبب عليه يخلق الشدة والجماد ولذا قال صلى الله عليه وسلم اعقلوا وتوكل وليس يوم احد وعين مع كونه من التوكل محمل لم يبلغه احد من خلق الله تعالى قال في الجمع واما حديث لا يسترقون ولا يكونون فوصفة الاول والمعرضين عن الاسباب لا يلفتون الى شئ من العلائق وتلك درجة الخواص والعوام رخص لهم التدوي والمعالجات ومن جبر على البلاء وانظر الفرج من الشدة بالعداء كان من جملة الخواص ومن لم يصبر رخص لرفي الرقية والعلاج والدواء ان ترى انه قبل من الصديق جميع ما لا يذكر على آخره في مثل هذه الجمام ذهبها افاضه صلح فوليان الجواز ١٢ **هـ** قوله باب الطيرة بكسر الطاء وفتح التيمية والتطير التثام واصلا انهم كانوا يسترقون النظائر والطيرة فاذا اخذت ذات النبين تبركوا به ومضوا في حوائجهم وان اخذت ذات الشامل رجوا عن ذلك وتشاءوا بها فا بطل الشرع واخبرنا باننا في ثلث نفع او هزم ١٢ مجمع **هـ** قوله لا عدي ولا طيرة والعدوى مجازة العلة او الخلق الى الغير وهو يرمي في سبب الجذام والحرب والهدى والحبيبة والنجس والعدوى والامراض الوايضة فابطله الشرع اي لا تسري علة الى شخص وقيل بل نفى استقلال تأثيره بل هو متعلق بعظمة الشدة وهذا من معارفة كقاربه البلاء المائل والسفينة المعيبة والهاب الدلون بان النسب معنا لتشفقة خشية ان يعتقد حقيقة ان اتفق اصابتا بامة وادى القول الثاني اولى ما فيه من التوفيق بين الحاديث والامول الطيرة التي وردت في اعتبارها على وجه لا يناقض اصول التوحيد والاصحاب مجمع وقال الطبري والاكرون على القول الاول ١٢ **هـ** قوله جازيتم في ثلث الخصال المذكورة فان قلت الشوم في ثلث مواضع لقول طيرة قلت قال الخطابي هو عام مخصوص اذ هو في معنى الاستثناء من الطيرة اي الطيرة منى عنها الا ان يكون رواد يكره سكتها او امرأة يكره محبتها او فرس

دوا اذا صبغت فكانه صب في اذنك الكلام قوله انه كذب وفي رواية ابن جرير اكثر من كذبه وهو
وال على ان ذكر الماتن للبا لثمة لا للعين من العدد ١٢ فتح **هـ** قوله باب السحر وهو امر خادق
للعادة صاوغ نفس شريفة لا يتخذ رماضه وانكر قوم حقيقة واضافوا ما يقع منه الى خيالات باطله
لاحاقنق لها وقال اكثر الامم من العرب والروم والعجم بان ثابت وحقيقته موجودة وله تاثير ولا استاتة
في العقل في ان الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملحق او تركيب اجسام ونحوه على وجه لا يعرف
كل احد واداد البخاري اثباته ولهذا اكثر في الاستدلال عليه بالآيات الدالة عليه والحدِيث مرصع في المصنوع
وفي انه مرض جيت قال شفا في الشفاء فان قلت اذا جاز خرق العادة على يد الساحر فيها وتمايز عن النبي
قلت بالتجدي وتعد المعاصرة اوبان السحر لا ينظر الا على يد الفاسق اوبانه يحتاج الى الالات والاسباب
والعجزة لا تحتاج اليها ك قال النووي على السحر حرام وهو من الكبريا لا للجماع وقد عدا النبي صلى الله
عليه وسلم من السبع الموبقات ومنه ما يكون كفر ومنه ما لا يكون كفرا بل معصية كبيرة فان كان فيه قول
او فعل يقتضي الكفر ولا فلا وما تعلم وتعليمه فام فان كان فيه ما يقتضي الكفر كفر ١٢ فتح **هـ**

حل اللغات نه ديق بالزاع قيل الراد صغر الجفن من الانصار. مطلوب مسعود ١٢

هـ ضبط الاصيل بفتح اليا وضيم القاف وعند غيره بضم اليا وكسر
القاف وكلها صحيح على اختلاف التفسير ١٢ مشارق **هـ** قوله حديث في اذنه يقره بالضم ترديد الكلام
في اذن الخاطب كانه صب فيها ووليت هو الكا ١٢ اك **هـ** هو ابن المدني مراده ان عبد الرزاق كان
يرسل بهذا القدر من الحديث ثم انه بعد ذلك وصل بذكر عائشة فيه ١٢ اف **هـ** بالجر عطف على السحر
وذكر هذه الآيات الكريمة للاستدلال على تحقق وجود السحر على بيان حرمة ١٢ عا قال ابن عباس
هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل مكان انزلنا تعليمه ابتلاء من الله للناس ١٢ ح **هـ** مشاير
الى قوله تعالى سيفلون لشغل فاني تسحر ١٢ ماع **هـ** لابن سعد بسند مرسل انه سحر في الحرم سنة
سبع منصرف من الحديثية ١٢ توشيح **هـ** واختلفوا في قدر المدة التي مكث النبي صلى الله عليه وسلم فيها في
السحر والمعتمد ان ثبت سنة ١٢ اف **هـ** بالنصب ويجوز الرفع ثم قيل انها مقممة للتاكيد وقيل من
استافه الشئ الى نفسه ١٢ اف **هـ** شك من الراوى واظنه البخاري فت قال العيني الشك من عيني
فان السني بن راهويه اخرجه عنه على الشك ٢ ماع **هـ** اي اجابني فيما دعوتني واخبرني عما سألتني ١٢ اف

حاکم دہو الائم المعروف انہی لیسر ج بہا شعر الارس والکیمۃ ۲۲ ف۔ علی شائفتہ ہا الہم انکرا موملہ کان و مثل ان بشارتہ افتد ۱۲ حراج

الله فكبره ان اتور على الناس فيه شرا فامر بها قد فنت تايجه ابواسامة وابوخمرة وابن الى الزناد عن هشام وقال الليث وابن عيينة
عن هشام في مشط ومشاقة قال ابو عبد الله المشاطة ما يخرج من الشعر اذا مشط والمشاقة من مشاكة الكتان باب الشر والشعر
من الموبقات حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اجتنبوا الموبقات الشرك بالله والتعثر باب هل يستخرج السحر وقال قتادة قلت لسعيد بن المسيب رجل به طيب او
يؤخذ عن امرأته ايجل عنه او ينشر قال لا بأس به انها يريدون به الاصلاح فاما ما ينفع فلم يئنه عنه حدثني عبد الله بن محمد
قال سمعت ابن عيينة يقول اول من حدثنا به ابن جريح يقول حدثني ال عروة عن عروة فسألت هشاما عنه فحدثنا عن ابيه عن عائشة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يرى انه يأتى النساء ولا يأتينهن قال سفين وهذا الشد ما يكون من السحر اذا كان كذا
قال فانتبته من نومه ذات يوم فقال يا عائشة اعلمت ان الله قد افتاني فيما استفتيته فيه اتاني رجلان فقعد احدهما عند رأسي و
الآخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي لا يخرج ما بال الرجل قال مطبوب قال ومن طيبه قال لبيد بن الأعصم رجل من بني ربيعة
حليف لليهود كان منافقا قال وفيه قال في مشط ومشاقة قال فأتين قال في جف طلعة ذكرت تحت رعوقة في بئر ذي ارؤان قال فأتى
البئر حتى استخرجه فقال هذه البئر التي أريتها وكان ماءها نقاعة الحناء وكان نخلها رؤس الشياطين قال فاستخرج قالت فقلت
أفلا تنشرت فقال اما الله فقد شفاني واكره ان أتير على احد من الناس شرا باب السحر حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا
ابواسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انه ليخيل اليه انه فعل الشيء وما فعله
حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعا الله ثم قال اشعرت يا عائشة ان الله قد افتاني فيما استفتيته فيه قلت وما ذاك
يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال احدهما لصاحبه ما وجه الرجل قال مطبوب قال و
من طيبه قال لبيد بن الأعصم اليهودي من بني ربيعة قال فيما ذاك قال في مشط ومشاقة طلعة ذكرت في بئر ذي ارؤان قال فأتى
ذي ارؤان فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من اصحابه الى البئر فنظر اليها وعليها نخل ثم رجع الى عائشة فقال والله لكانت
ماءها نقاعة الحناء وكان نخلها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله انا أخرجه قال لا انا انا فقد عافا في الله وشفاني وخشيت ان
اتور على الناس منه شرا وامر بها قد فنت باب من البيان سحر حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن زيد بن اسلم

أثير منه سوء يقال ويقال والمشاطة من مشاطة الكتان ثنى ثنى الناس قالت اعصم رعوقة ذروان قالت النبي صلى الله عليه وسلم استخرجته رابيتها
افلا تنشرت افلا تنشرت اما والله ثنى عن وذكره عليه يفعل قلت وما جف ذروان قال ان من البيان سحر السحر

في رواية سفيان فالتفت هو استخرج الجف والمنفى استخرج ما سواه والسري ذلك ان لا يراه الناس
فليست من ادراك استعمال السحر كذا في الفتح وكذا جمع بينهما كرا في حيث قال المراد من الاستخراج هو
الاستخراج عن موضع ومن عدم الاستخراج عدم النشر ولهذا قالت افلا تنشرت انتهى ١٣
قوله افلا تنشرت وفي بعضها افلا اي تنشرت بزيادة كلمة التفسير
وفي بعضها افلا اي بشرة بلفظ مجهول ماضى الايتان ولفظ النشرة بضم النون وسكون المعجمة هي الرقية
التي يسأل على عقد الرجل عن مباشرة الابل وبها يدل على جواز النشرة وانها كانت مشورة عندهم ومعناها
اللعن طهر فربها وهو نشر ما طوى السحر وتفرق ما جمعه والمراد من الناس اما مطلقا واما مقيدة بلبسهم الا انهم
اذما كان ظاهرا لا سلام لانه كان منافقا لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم اثماده الا يراه عليه انتهى وذكر
ابن بطال ان في كتب ديب بن منبه ان ياخذ سبع ودقات من سدر اخضر فيدقه بين حجرين ثم
يغز به بالماء وليقرأ فيه آية الكرسي ودوات قل ثم يحسونه ثلث حركات ثم يغسل به فانه يذهب عنه
كل ما به به وجيد للرجل اذا احبس عن الهم ١٣ ك ف

حل اللغات

مشط بعضهم اوله ان معرفة يسرح بها الشربط بالكسر سحر ويؤخذ عن امرأته اي يحبس عن امرأته ولا يصل
الى جماعها ١٣
ع كذا في ذروان المراد
ان اللفظ مشترك بين الشعر اذا مشط وبين الكتان اذا سرح ولغيره في ذروا المشقة وهو شبه وقيل
المشاقة هي المشاطة بعينها والقاف تبدل من الطاء لقرب الخرج ١٣ ف ع اي يحبس عن
امرأته ولا يصل الى جماعها ١٣ ف ع بالفار وفي رواية بالموحدة بدلها وبها معنى واحد وهو الغناء
الذي يكون على الطلح ١٣ ف تووم للحج كذا وقع هنا الكثير وسقط بعضهم وهو الصواب لان الترجمة
بعينها قد تقدمت قبل يا بين ولا يمد ذلك للجناري الا نادرا عند بعض دون بعض ١٣ ف قس
ع ذكر من الشاهدين لذلك على وعاء ١٣ ف المراد به التعميم ووقع في رواية ابن عمير
على امي وهو يدعي من زعم ان امرأه بالناس بلينا لبيد بن الأعصم ١٣ ف

١٤ قوله اجنبوا الموبقات
الم اوردته محققة تقدم في الرضا يلفظ اجنبوا الموبقات وساق الحديث تمامه وهو يجوز نصب الشرك
بدلان من السبع والربح على الاستيفان ليكون خبر مبتدأ مؤذون والكتبة في اقتضاده على اثنين الرمز الى
تاكيد امر السحر فتح الباري ١٤ قوله بل يستخرج السحر كذا اورد بال استفهام اشارة الى الاختلاف
وعبد بن هاشم عن ابن السيب من الجواز اشارة الى ترجمته ١٥ ف ١٥ قوله رجل به طيب اي سحر قوله
او يؤخذ بالمعجمين من التفعيل اي يحبس الرجل من مباشرة المرأة وبها هو المشهور بقدر الرجل قال الجوهري
الاخذ بالضم الرقية كاسم او خروزة يؤخذ بها النساء الرجال وهو من انا خروزة او خروزة الشدة من النشرة
اي بضم النون وسكون المعجمة وهي كالتمويه والرقية يبالغ بها المجنون ينشر عنه تفسير او كذا وكذا ان يكون
شكا او يكون نوعا بينهما باللف والنشر بان يكون الحسن في مقابلة العيب والتشهير في مقابلة الخفاء كذا في
الكرمانى قال في الفتح ويؤخذ مشروطة النشرة ما تقدم في حديث العين في قصة اغتصاب العائن قال قتادة
وكان الحسن يكره يقول لا يعلم ذلك الا سحر وقد اخرج ابو داود في المراسيل عن الحسن رفعه النشرة من عمل
الشیطان ووصل احمد والوداد وبسنه عن جابر قال ابن الجوزي النشرة حل السحر عن السحور
لا يكاد يقدر عليه الا من يعرف السحر وقد سئل احمد عن يطلع السحر عن السحور فقال لا بأس به وبها هو المعتد
ويجاب عن الحديث والاثربان قوله النشرة من عمل الشيطان اشارة الى اصلها ويختلف الحكم بالنسبة
فمن قصد بها خيرا كان خيرا وانما هو شر ١٥ قوله في مشط يطعم اوله ان معرفة يسرح بها الشعر
مشاطة بعضهم اوله بالطاء ما يشط من الشعر ويخرج منه في المشط والمشاقة بالقاف معناه وقيل ما يشط
من الكتان ١٣ ف ١٥ قوله رعوقة وفي رواية الكشيبي رعوقة بزيادة الالف بعد اللام وهو كذلك
لاكثر الرواة وهي جريولوج على رأس البير لا يسطاع تلمع يقوم عليه المستحق وقد يكون في اسفل البير قال
ابو عبيد بن حمزة تنزل في اسفل البير اذا حضرت مجلس عليها الذي يظلف البير ١٣ ف ١٥ قوله
حتى استخرج قال الملب اختلف الرواة على هشام في اخراج سحر فائمه سفيان وجعل سوال عائشة
عن النشرة ونفاه غيره وجعل سوالها عن الاستخراج والنظر يقتضي ترجيح رواية سفيان لتقدمه في الضبط
ويؤيده ان النشرة لم تنفع في رواية غيره والزيادة من سفيان مقبولة لانه انتمهم والحديث متولدة
على انه اخرج كذا في التوشيح والفتح ما اصله ان الاستخراج المنفى في رواية الى اسامه غير الاستخراج الثابت

١. ^{١٣} قال بعض البهائيين ^{١٢} سبح
 ٢. ^{١١} قال انبانا ^{١٠} رسول الله ^٩ ثني ^٨ انبانا ^٧ رسول الله ^٦ ثني ^٥ انبانا ^٤ رسول الله ^٣ ثني ^٢ انبانا ^١ رسول الله
 ٣. ^{١٥} قال في الثلث ^{١٤} الفردس والبردة والدار الفردس والدار والبردة ^{١٣} قال ^{١٢} لا توردوا ^{١١} فيا تيه ^{١٠} قال كلمة طيبة

وبان الذي فعله في الاول فعله في الثاني ثبت المدعى
 وهو ان الذي فعل بالجميع ذلك هو الذي لم يقدر على كل شيء وهو الله سبحانه وتعالى **الح** قوله لا يوردن من غير ان
 الاراض صاحب المائنة يقال امض الرسل لا وقع في مال المائنة والمصح صاحب المائنة الصحيح هو لقوله لا يوردن من غير ان
الح قوله وانكر ابو هريرة الحديث الاول ووقع في روايته المستعمل والسرخسي حديث الاول وهو كقولهم
 مسبح الجاح وفي روايته يونس الزهري عن ابن سلمة كان ابو هريرة يحدّثنا بكلامه عن رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم ثم صحت ابو هريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى فتح الباري اي انه ترك الحديث به بعد ذلك
 قوله قلنا التمهت ان لا عدوى وفي رواية يونس فقال الخريزني بن ابي ذباب وهو ابن عم ابي هريرة
 قد كنت اسمع يا ابا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديث لا عدوى فاني وعندهما سمعنا من روايته
 شقيب فقال الخريزني انك حديثا فذكره قال فانكر ابو هريرة وغضب وقال لم احدثك ما تقول **الح** فتح
الح قوله فاما انه نسي حديثا غيره وفي رواية يونس قال ابو سلمة وعمرى لقد كان يحدثنا فمادرس
 النسي ابو هريرة ام نسخ احد القولين الآخر وبدا الذي قال ابو سلمة فظهر لي ان كان يعتقدان بين الحديثين
 تمام التعارض وقد تقدم وجه الجمع بينهما في باب البزاد في حقه **الح** واصلنا قوله لا عدوى نسي عن الاعتقاد
 وقوله لا يوردن سبب النسي عن الازدخنية الوقوع في اعتقاده العدوى او خشية تاثير الادبام كما تقدم
 نظيره في حديث فزمن المجدوم لان الذي لا يعتقدان البزاد يمدى يمدى لنفسه كما يمدى لغيره حتى لو اكره على
 القرب منه لاذى بذلك فالاولى للعائق ان لا يتعرض قتل ذلك بل يباعه لاسباب الام والتمسك بطرق
 الادبام والاعمال فخرج قيل معناه لا عدوى بطريقه ولكن بعضنا رواه اجزاء العادة فلذا نسي عن ايراد المرض على
 المصح وقال وفزمن المجدوم وقيل انه مستثنى من لا عدوى كذا في الجمع وبسطه الطيبي قال ابن التين لعل
 ابا هريرة كان سمع هذا الحديث قبل ان يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم حديث من بسطوا واده ثم فعنه
 اي لم ينس شيئا سمع من مخالف وقال بعضهم ان لا ينسى شيئا من تلك المقالة التي قالها صلى الله عليه وسلم
 ذلك اليوم لانه ينفي عنه النسيان اصلها كذا في الخبر الجارى والفتح **الح**

حل اللغات العليا، جمع نبطي ١٣
 الزبرق بالزراء والموعدة والراء والقاف واسم الآخر عمرو ١٢ ك
 وقاله الجميع تحفظوا بها والمخفوظ في الرواية وكان من شدة ذهاب الهمزة الى واحدة اللوام وهي ذوات السمووم
 ١٣ ف عه هو بمجازة العلماء الى النجاشي الى ان شري عليه الى تنحصر. مجمع وقرمربا ١٣ عه اي لا حية
 في البطن تعدى الى الغير ولا نسي في الا شهر وقرمربا ١٢ ك في عه ٢٣٢٤ للهم بعظم الهم الاولاني وسكون
 الثانية الذي له ابل مريض اي لا يورد ابل المربضة على ابل غيره العقيمة ١٢ قس تن عه بعظم الميم
 وكسر الصاد المثلثة وتشديد الراء المثلثة من له ابل صحاح ١٣ قس عه اي تنكلم بالبعجمية اي تنكلم بمها
 لا يعظم الى اصل انه غضب فتكلم بالها يعظم ١٤ عه وفي رواية يونس فمأناه الحارث حتى غضب

البربره مرقه رطنه بالجيشه ١٣ اف له كبر الطاء وفتح اليا و قد تسكن الفناء م باشي ١٣ عم

١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١
 صَادِقُونِي صَادِقُونِي فَهَلْ صَادِقُونِي قَالُوا كَذِبًا مَا وَالْبَدَاةَ مَا يَتَجَاءُ ثَمَامِينَ سَلَامٌ
 حَدَّثَنَا ابْنَانَا ثَنَى النَّبِيُّ الْبِسَاءَ فَلَا فَمَا

فالراقت يا أول ما القتل تستكمل القتل وأما الخلود بالملك الطويل جماعة من الأولاد انتهى قال في
الفتح وحكي ابن التين عن غيره أن هذا الحديث ورد في حق رجل لنفسه وهو بعيد وأدى ما حصل عليه بهذا الحديث
ونحوه من أحاديث الوعيان المعنى أن المذكور جاز فاعل ذلك الآن يتجاوز الله عنه ١٣ قوله
من الصلح ببيع تمرات عبوة الخراسان من أكل في الصباح قبس أن يطعم شيئا وهو باعنا تمرات إلى عبوة
أو تركها فوعطف بيان والعبوة نوع من أجود تمر المدينة ووقع السر والسهم من غابية ذلك النوع
أو من دعاه صلى الله عليه وسلم وعدد السبع توقيفية كعدد الركعات كذا في الجمع قال العيني لم
أرا أحدا من الشراح ذكر وجه إيراد هذا الحديث في هذا الباب فظهر في فيه شيء من الانوار الالهية وإن كان
بعض تصف وهو أن الترمجة إنما وضعت للنهي عن استعمال السم مطلقا وفي الحديث ما يمنع ذلك
من الأصل فبين ذكرهما معا قبيل وجه ما لا يخفى انتهى والله أعلم ١٣ قوله قال وسألته
أي قال ابن شهاب وسألته أيا أو ليس كذا قال العيني وأما ما في الفتح فقال قوله عن ابن شهاب
وسألته بل يتوضأ بهذه الجملة حاوية ووقع في رواية أبي حمزة مثل الزهري وأعرض الزهري في
جوابه عن الوضوء فلم يجب لشدة القول به ١٣ قوله بترادون بها أي بالوال الابل
فإن قلت علم من الجواب جواب للتداوي بلبن الابل فما المفهوم من جواز الآخر من قلت حرمة
لبن الاتن من جهة حرمة لحران اللبن متولد من اللحم وحرمة مرارة السبع منها ألفظ الحديث عام
في جميع اجزائه ويحتمل أن يكون غرضه أنه ليس لنا نص فيما فلا يعرف حكمه كذا في الكافي قال في الفتح وقد
اختلف في البان الاتن فالجمهور على التحريم وعند المالكية قول في حلها من القول بحل اكل لحمها
انتهى ١٣ حل اللغات فلان أي إسرائيل يعقوب بن إسحاق ١٣ قوله مثل
أن يسمع المريض ياب لم ورمي ٢٢٢٤ الامانة فيه إلى المفعول ١٣ ف ما ع بالحرركات الثلاث
ك وتعبه العيني بأنه مصدر فيكون السين فيه مفتوحة جزما والحرركات الثلاث إنما يكون في كونه اسما ١٣ ف
ما ع كذا في غير أن ما علف في الوفاة النبوية آخر المعاري ١٣ ف في ٢٢١٩ ما ع أي إسرائيل
يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل صلوات الله وسلامه عليه ١٣ ف ع من اخات
الكلب أي طوبى وخسا الكلب بنفسه يتعدى ولا يتعدى ١٣ ف ع بالما وتشديد السين المبهمة أي تجرع
١٣ ف ع ما يدل عليه قوله يقتل نفسه على أنه تعمد ١٣ ف ع لفتح اوله وخفته
الجيم بها همزة أي يطعن بها وقد تسبل الهزة ١٣ ف ع ولعل السري تكتية المعمل ليست از عن
أحمد بن بشر يكتي أبا جعفر وهو ضعيف ١٣ ف ع في اسمة خلاف والاكتر على أنه جزم بالجيم
والراء ١٣ ك ع م فيه نوع من تنازع الفعليين ١٣ ك ع ل في رواية أبي حمزة أما الوال الابل
فقد كان المسلمون ١٣ ف

٦٥ قول باب المادية اى فى بيان ذكر الاله بده و هو صحيح روادى المذهب و ما يوضع على العاقل
او بين المتقين من الشيايب على اى صفه كان ١٢ معنى ف **كه** قول فاستاذن فاذا نواى كذا
لا كثر بصيغه الجمع اى حمزة ومن معه وفى روايه المستمل فاذا ن بالافراد والمراد حمزة تكون كبر القوم و
هو حرف من حديثه فى قصه حمزة والشاذقين وقد تقدم بتمامه فى فرض الخمس ١٢٥٥٥ و قوله ف
عطف على ما ذكر فى اول الحديث ١٢ ف **له** قوله و البرنس بضم موحد و دون هو كل ثوب رأسه
من ملزق بين و داغ و اجتراد و غيره قال الجوهري هو قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها فى صدر الاسلام
كذا فى الجمع و مر الحديث فى ١٢٥٦١ **حل اللغات** عنزة بالتحريك راجع لسان بكرة
يتجمل بترك المسبب اى الذى له ادباب و هى المرات من سدى بغير حمة فبت لئلا اى قطع قط ١
كلها . جنذا يذب جبتان بضم الجيم و تشديد الواو حمة تشبيه جبة اللباس العرف ١٢
كه زاد سلم من كان قبلكم و فنى هذا على بعض الشراح و جزم السكاياذى بانه قارون
١٢ ف **له** من اترجىس هو قسرة الشعر و بده ١٢ ف **له** بجمع شعر الرأس اذا بلغ الى المتكئين ١٢ ف
مام و يستوفى ذكره اسرائيل بمرآة من الخيل ١٢ مامه هو ان يد يد و تقدمت روايته فى ١٢٥٦٢
مامه هو جريه من حازم بن زيد ١٢ ف مامه بفتح الميم و خفة الموحدة الاولى انفراى ١٢ ك
مالله محارب بن وثار . قس اى فى روايته عن ابن عمر بلفظ الثوب لا بلفظ الازار ١٢ فح البى ارى
مامه و صل مسلم عن قتيبة فذكره بلفظ الثوب ١٢ ف مامه بضم اوله و فتح ثالثة ١٢ فح مامه
و هو ابن عمرو بن حزم الانصارى ١٢ ف ماله مالى الجنادى سوى بده ١٢ ف عه اى قطع قطعاً كلياً
اى حصل البيهقونى الكبرى ١٢ ك عه هو موضع اترجته و وقع عندى داود عن جابر بن سليم قال آيت
النبي صلى الله عليه وسلم و هو محتبى بشمل و قد وقع بدها على قدميه ١٢ فح البى ارى مامه هو مفرد الاعراب
و هم سكان البادية من العرب ك سيجى الحديث موصولاً فى ١٢٥٦٣ و مرغه اليها و فى ١٢٥٥٥ **المع**
يشير منه الى ان ليس القيص قديم ١٢ ف **مع** فيه التمهيدان فى الاله على وجود القيص جند ١٢ ف

البرنس وقال مسدد القمص ماسه الزعفران القمص ولا السراويلات باب في ثوب لمن ثمنها هاجر ناس ناس رجال فقال

١ قوله عليه قباد من قال هو استعمال الحرير قبل ولا يجوز ان يكون قبل النبي ويحمل ان يكون المراد ان
 شره على ان لا يبرهن حزمته كدولم يقصد لبسه قلت ولا يتعين كونه على ان لا يبرهن ان يكون مشهورا على
 مدعيه فيكون قوله عليه من اطلاق النكاح على البعض وقد وقع في رواية حاتم فخرج ومع قباد وهو يبره بحاشية
٢ قوله فشرع نزعها شديدا اذا احمد في روايته عن عفا الى بقية العبادة لذلك على خلاف
 ما ذكر في الفرق والثاني وهو مملوك ان التبريم وقع حينئذ قوله ثم قال هذا لا ينبغي للمتقين بحكم ان يكون
 لاشارة للبس ويحمل ان يكون للحرير فينبغي دل على البس من الاستعمال كالا فخرش. ف قال الكرماني
 ان كان لبسه حلالا فلم لا ينبغي للمتقين وان كان حراما فكيف لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت
 بان حلالا حين لبس ثم صار حراما انتهى **٣** قوله فخرج حرير قد اختلف في المنفعة بين
 روايتين على خمسة اوجه احدها التبريم والاغصاف كما يقول ثوب خزبا لا منافاة وثوب خز يتنوب ثوب
 له ابن السنين احتمالا لثانيهما ثم اولد ففتح حكا ابن السنين رواية قال والفتح اوجه لان قولنا لم يرد الا في
 يوح وقد ورد وفروخ يعني الفرخ من الدجاج انتهى وقد قدمت في كتاب العلوة حكاية جواز
 منهم عن ابي الحارث المعري قال القربى في المعجم حكى الغصم والفتح والغصم هو المعروف ثانيا تشديد الراء
 تخفيفها حكا عياض ومن معركتها بل هو بنعيم آخره اوهاء مجعته حكا عياض ايضا فاحسب حكا الكرماني
 ال الاول فخرج من حرير بزيادة من والثاني بمنزها قلت وزيادة من ليست في الصحيحين وقد ذكرنا
 من رواية احمد **٤** قوله البرانس مع برنس وفي بعضها بلفظ الفخر وقال في الجمع هو بعض
 بوجهة دلون هو كل ثوب راسه منسلق به وراعه اوجه او غيره قال الجوهري هو منسلقه لمؤيد كان
 منسلكا بلبسها في مصداق السلام من البرنس بكسر الاء القطن **٥** قوله من خز يفتح المعجزة
 تشديد الزا في هو ما غلظ من الدبرياج واصله من دبر الازنب ويقال لذلك الازنب خز بلوزن عمر كذا في
 يفتح قال في القاموس ومنه اشتق الخز وقال في الكواكب هو المنسوج من الابرسم والصوف وقال غيره
 روي بلفظ بلوزن وشبهه وقال ابن العربي احد نوعي السدي او الخمة حرير او اخر سواه وقد لبسه جماعة من الصحابة
 منهم ابو بكر الصديق وابن عباس والثاني بعين منهم ابن ابي ليلى وغيره وسئل عنه مالك فقال لا بأس به وقد
 روي اخره كونه يشبه لباس النصارى منهم ابن عمر سالم وابن جبير فمس قال في البداية والاياس بليس
 اسداه حرير ولحمه غير حرير كالقطن والخز ان الخز لا يلبس من الخز او القصر مسدي بالحرير اذ هو جلد
٦ قوله تلبسوا القيصم الواو اعلم انه صلص مثل عابجوز لبسه فاجاب لجهالة ما يجوز لبسه لشد بالانزاع
 من هربق المفهوم على ما يجوز واتعا عدل عن الجواب المصريح بالبدلة اخبره واحصوا لان السؤال كان من
 تحق ان يكون عمال بليس لان الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمة كذا في الكرماني ومرا الحديث في

[illegible]

الساعة لا مرفق اللام وارفع فالام للتاكيد وان مخففة من الثقيلة ولكشيئين بكسر اللام لا ياجل
امرفان نافية قولنا اخرج امرئ الا اخرج قولنا فاعلمه منصوب تقديره اطلب الصبيته او اريد به ما يجوز ان
يكون مرفوعا على تقديرى فاختار اى مقصودى الصبيته قولنا اخرج الجواز الى الحاء المهملة وبالفعل
المشددة ولكشيئين بالموحدة يدل النشئة قبل انه تصحيف والنشأ التحصيل والاسراع والجماد
بكسر الجيم وفيها اسباب السفر قوله سفره بضم السين طعام يعلى للسفرة قوله من لظما النطاق بكسر
النون شقة بلبسها المرأة وتشده وسطا فترسل الامل على السفل الى الارض والسفل يتجر على الارض
ليس لها حجة ولا ينطق ولا ساقان قوله فاوكت اى شئت والكوا هو الذى يشده برأس القربة وميمت
ذات النطاقين لانها جعلت قطعة من لظما للجواب الذى فيه السفرة قطعة السقا كما جاء فى بعض
الروايات ولانها جعلت لظما قين لظما للجواب واخر لنفسا واللقن بفتح اللام وكسر القاف سريخ الغم
والثقف بكسر القاف وسكونها اى حاذق فظن قوله فزجر اى يترج الذى يرعاه ولكشيئين فزجما
يرد الى المراء والرسل بكسر الراء اللين جس فك ع ودر الحديث فى مسأله مطولا ١٢ قوله
وعلى رأسه المعفر قال العينى فان قلت كيف الجمع بين هذا الحديث وبين حديث جابر انه دخل
يومئذ وعليه عمامة سودا قلت لان من لم يلبسها معا بان يكون احدهما فوق الآخر اوفى وقت احدهما
وفى اخرى الاخر والاخر العلم ١٢ قوله باب البرود جمع بريدة بضم الواو وسكون الراء وب
معلمة قال ابو جري كسار مع فيه صفر بلبس العرب والجرس بكسر الجيم وفتح الواو وسكون الراء وب
شرجا فى فاس امويث الباب والشملة بفتح الهمزة وسكون الميم ما يشتمل بر من الكسبة اى يتلف
به ١٢ فى البارى قوله هو متوسد بريدة لكذا فى رواية لكشيئين فى رواية غير برودة بظرف

(قوله باب البرود والحيرة) وفيه منسوج في حاشيته ما ي مع حاشيته ما ي لان حاشيته ما مخيطة عليها بعد النسيم وجاء في رواية اخرى وفيها حاشيتهما والله تعالى اعلم اهـ سندی (قوله باب ليس المحرير) وفيه وانما ليس المحرير من لا خلق له في الآخرة يمكن حمل قوله من لا خلق له على معنى من لا خلق له منه اى من المحرير فيرجع الى حديث من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وهذا تاويل قريب يحصل به التوفيق والله تعالى اعلم اهـ سندی

رسول الله النبي ١٢ ان يلبسها ثوب
قال النبي ١٢ اني انا ان شئ حدثنا فالت رسول الله ١٣ هاتين عن صلاحنا ثنا رسول الله ١٤ الرجل يذاك من
طالبستين ثنى ثنا النبي
والا فانما نجانية من الكرماني والجمع في ومضى ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤

[illegible]

ثوب راحد بن نافع هو عمرو بن هروير قال تحمل اخلفي حسن ثني قال حوتكية حوتية جوتية خبيرة ثياب الخضر ثني اخبرنا فقالت ما ديت مثل ما طيق المؤمنين خلاصة من مزبنا يدالم طيق المؤمنين مثله خجروني الفتح قال الكرماني خضرة جلد بها يحتمل ان يكون لزيد الهادوس من مزبنا جلدت وسياق القصة يرمح الثاني انتهى ١٢

٨٨ قوله اني لا نفضها لافض الا ادم اى اجده باو اعركها كما يفعل بالاديم عند دبا عه وهو كناية عن كمال قوة الجماع لان الذي ينفخ الاديم يحتاج الى قوة ساعدة طارئة طويلة تسد جميع فاصل النفخ الوكبة ١٣ مجمع

٨٩ قوله قال هذا الذي رعين الخ وهو كناية عما ادعت عليه من الغنة حيث زعمت ما معه الا مثل البدية حاصله صلى الله عليه وسلم رد عليها وعواها اما اول فعل طريق صدق زوجهما فيها زعم انه ينفخها لافض الاديم واما ثانيا فلما استدلال على صدقه بولديه اللذين كانا معه فخرج قال الكرماني فان قلت كيف يذوق العيلة والالة كالمدة قلت قيل انها كالمدة في الرقة والصغر بقرينة الا بنين اللذين معه ولقوله لافضها ولا نكاهه صلى الله عليه وسلم عليها وانبات المشابهة بينه وبينه وفيه انبات القيازة انتهى واعتبر بما الشافعية لا الخفية قال العيني والخفية استدلال في ذلك بقوله ولا تقف باليس لك به علم وغيره والحد لا يباح نص القرآن انتهى ١٣

٩٠ قوله رعين هما جبرئيل وميكائيل ولم يصعب من زعم ان احدهما اسرائيل ١٢ ف

٩١ قوله وعليه ثوب ايمن فيه الترجمة قال الكرماني فان قلت ما فائدة ذكر الثوب والنوم قلت تفهيم التثبيات والاتقان فيما روي في اذان السامعين ليتكفي في قلوبهم ١٢ كرماني

٩٢ قوله وان رعى نصق بالرقاع وهو التراب ويستعمل مجازا بمعنى كره او ذل المطا قال اسم السبب على المسبب واما تكرير الربي فلفظ يستعظام شأن الدخول مع مباشرة الكبار وبعبارة منه واما تكرير النبي صلى الله عليه وسلم فلان الاستعظام مردود بحججه واسعا فان رحمة واسعة على خلقه واما حكاية الربي فلفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على رغم الف الى فذل للشرف والافتخار وفيه ان الكبيرة لتسلب الايمان وانما التهمة العامة فان صاحبها لا يخلد في النار وان ما بقية دخول الجنة ١٢

حل اللغات يبدو ويظهر خيمته كسار لعلان ليس من الوسم ١٢

عنه كذا اسم وفي الفرع هو عمرو بن هروير ١٢ قس **عنه** اسمها امر بفتح الهزة واليم الخففة بنيت خالدين سعيد بن العاص بن ابي ربيعة بنيت بولد خالدين الزبير بن العوام ١٢ خيرت **لحمه** بفتح التاء والراء ١٢ قس **عنه** لم اقف على تعيين اسمائهم ١٢ ف **عنه** ووقع عند ابى واؤد بن سعد احمد بن اخضر ١٢ ف **عنه** بالشك من الراوي ١٢ قس **عنه** اى علم الخيمته ١٢ قس **عنه** هو ابن سيرين ١٢ قس **عنه** زوجه طلحة ام انس ر ١٢ ك **عنه** ما ع **عنه** بالخيمية والخطاب ١٢ ك **عنه** اى بذلك يحكمه شيئا ١٢ ك **عنه** اى يعلم الا بلى بالكي يكتسبه عن غيره ١٢ قس **عنه** اى في زمان فتح مكة ١٢ ك **عنه** جملة معتزة من كلام عمر بن الخطاب ١٢ ف **عنه** وفي رواية وبه قال فسمع

٢ قَالَ نَعَّمْنَا إِلَيْهِ وَوَصَفَ لَا يَلْبِسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لَمْ يَلْبَسْ فِي الْآخِرَةِ مِنْهُ مَثْنُ لَا يَلْبِسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لَمْ يَلْبَسْ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الْآخِرَةِ حَدَّثَنَا ٣ وَأَشَارَ أَبُو عَثْمَانَ بِأَصْبَعِهِ الْمَسْمُومَةِ وَالْوَسْطَى هُوَ هُنَا وَهِيَ لَكِنْ أَخْبَرَنَا ٢ قَالَ لَنْ قُلْنَا ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ قَالَ

١٦ كذا المستقلى والمرحى بليس بنهم اولى في الموضوعين ولكن شيبني بفتح اوله على البناء للعامل والمراد به الرجل
 المكلف واخرج احمد والنسائي وصححه الحاكم بن سعيذ فذكر الحديث المرفوع مثل حديث عمر بن الخطاب
 وزادوا دخل الجنة لبسه اهل الجنة ولم يلبسه هو كذا في الفتح ١٢ **كه** قوله لم في الدنيا بهذا بيان اللواتع
 لا يجوز لم لانهم مكلفون بالفرع قال لا اكره اني قال النبي فيه خلاف وظاهر الحديث انهم ليسوا بمكلفين
 بالفرع ١٢ **هـ** قوله اعن النبي صلى الله عليه وسلم اي قال شيبني لعبد العزيز يروى انس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال عبد العزيز على سبيل الغضب الشديد فقوله شيبني يد اصفه لمخوف وهو الغضب
 اي غضب عبد العزيز غضبا شديدا من سوال شيبني يعني لاحابه ان هذا السؤال اذا القرينة او السباق
 مشعر بذلك ويحتمل ان يكون تقرير الكونه مرفوعا اي انما حفظه حفظا شديدا. لمقطع من ف ك ع **ق**
 قوله في بيان بكسر الدال المعجمة ويؤخرهما بعد ما عودا ساكنة ثم تبيته هو التبيين البصري ١٢ ف ك ع **له**
 قوله عمر بن حطان هو السدوسي كان احدا لخارج بل هو بدويهم وشا عزم وهو الذي مدرج ابن عليم قائل
 على بعض بالابيات المشهورة واما خرج البخاري على قاعدته في تخرجه للاحاديث المتبوع اذا كان صادق
 الحديث وقد وثقه العجلي وقال قتادة كان لا يتهم في الحديث قال ابو داود وليس في اهل الماهول اصح حديثا من
 الخواص ثم ذكر عمر بن غيره وقد قيل ان عمر بن تاب من بدوهم وهو بعيد وقيل ان يحيى بن ابي كثير حمل عنه هذا
 قيل ان يمتدح وليس للبخاري في غير هذا الموضوع وهو السابعة ١٢ ف ك ع **له** قوله من لاهل في
 الآخرة فيردحان احدهما انه لا نصيب لفي الآخرة ولا حظ له في النعيم وانها لا حظ له في الاعتقاد بام الآخرة
 قيل معناه لا نصيب لفي الآخرة وقيل لادب لفعلي الاول محمول على الكفار وعلى الآخرة ولول المسلم
 وانما فخر ١٢ طيبي **حل اللغات** رخم بكسر المعجمة والفتح اي ذل قوله هي لم في الدنيا ولكم في الآخرة
 ان الخطاب بلفظكم للمذكور ودخل التوث فيه قد اختلف فيه والراجح عند الأصوليين عدم دخولهم وايضا
 فقد ثبت باعنة الحريرة الذهب للنساء ١٢ ف ك ع **هـ** جمع علم وهو ما
 يجوز النفاذ من التطريف واستطرزه ونحوها ١٢ **هـ** يتشبه به القادم من المعاف ولابى ذهاب التحفيف
 من المعتل ١٢ **له** هي السباية لان المصلى يشير بها الى التوحيد والتشبه عن التركيب ١٢ **ك**
هـ هو ابن سليمان التميمي ١٢ ف ك **هـ** اسم بلد كان ملكة الالكاسرة ١٢ **كه** بكسر الدال
 وبضمها وتفتح وهو زعيم الغلامين وقيل زعيم القرية ١٢ **له** على سبيل الغضب الشديد. رخم ويحتمل
 ان يكون تقرير الكونه مرفوعا اي انما حفظه حفظا شديدا ١٢ **له** اي هو مستحق للدان يتجاوز الشدة
 ١٢ **ما ع** هو اما بزوال شدة من نفسه او يكون ذلك في وقت دون وقت ١٢ **ما ع**
 بطريق المذاكرة حيث لم يصرح بالحدث ١٢ **ما ع** يشع عبد الله العدوية ١٢ **ك ع** **ما ع**
 هو يونس الخواص وهو الذي مدرج قائل على وليس لفي البخاري سوى هذا الحديث وهو المتابع. ف
 هو صدوق ثقف وثقه العجلي ١٢ ف ك **ما ع** اي هو مستحق لوقد يختلف ذلك لمالح ١٢ ف

الأخوة فقلت صدق واكذب ابو حفص على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن رجاء حدثنا خرب عن يحيى قال حدثني
عمران وقص الحديث يا أيها المسكين الحرير من غير لبس ويروى فيه عن الزبيدي عن الزهري عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا عبد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فجعلنا ثلثه ثياب
منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعجبون من هذا قلنا نعم قال منذيل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا يا أيها اقتراش الحرير
وقال عبيدة هو كلبه حدثنا علي قال حدثنا وهب بن جابر قال سمعت ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن ابي ليلى
عن حذيفة قال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم ان نشرب في انية الذهب والفضة وان ناكل فيها وعن لبس الحرير والديباة وان نجلس
عليه يا أيها لبس القتي وقال عاصم عن ابي بردة قلنا لعل ما القسيته قال ثياب اتتنا من الشام ومن مصر ومضلة فيها حرير
فيها امثال الاثرجة والميثرة كانت النساء يصنعن لبعولهن امثال القطا يف يصفن بها وقال جرير عن يزيد في حديثه القسيته
ثياب مضلة يجاء بها من مصر وفيها الحرير والميثرة جلود السباع حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سفيان
عن اشعث بن ابي الشعثاء قال حدثنا معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن الميثرة
الحمر والقسي قال ابو عبد الله قول عاصم اكثر واصح في الميثرة يا أيها ما يترخص للرجال من الحرير للحكة حدثنا محمد بن ابي
وكيع قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم للزبير وعبد الرحمن في لبس الحرير لحكة بهما يا أيها
الحرير للنساء حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن حدثنا محمد بن ابي حنيفة عن عبد الملك
ابن قيس عن زيد بن وهب عن علي قال قال كسانى النبي صلى الله عليه وسلم حلة سيرة فخرجت فيها فرأيت الغضب في وجهه فشققها
بين نسائي حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان عمر رأى حلة سيرة ثبأ فقال يا رسول الله
لوا بئعها ثلثيها للوفد اذا اتوك والجمعة فقال انما يلبس هذه من لا خلق له وان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعد ذلك الى عمر
حلة سيرة حريرا فكساها اياه فقال عمر كسوتنيها وقد سمعتك تقول فيها ما قلت فقال انما بعثت اليك لتبيعها او تكسوها حدثنا
ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك انه رأى على امة كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم برد حرير

جرير من مس فيها الفضة والذهب وان قال قلت لا يخرج كصنعة مثل يصنعها انما انما ابن عازب قال قال النبي عن ٢ بن سلام انما

له قول الحديث سائر الناس موصولا واراد البخاري بهذه الرواية فخرج شيخه
بمحدث عمران له بهذا الحديث ١٢ فله قوله ويروى فيه عن الزبيدي بعين الزيادة فخرج الوحدة
موسى بن محمد بن الوليد ذكر الدارقطني حديثه في كتاب الاخراد والغرائب واليه اشار البخاري في المناقب
بقوله رواه الزهري عن انس بن الفتح واليحيى ١٢ قوله مناويل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا الذي
يحمل في اليد لوسخ والامتنان وخففه بالذكر كونه يمتن فيكون ما فوقها اعلى منها وتخصيص سعد كونه
يجب ذلك لبس من الثياب او كان الامامون من الانصار كذا في الجمع وكذا في ١٢٩٩
له قوله وان جلس عليه اخرج البخاري وسلم حديثه من عدة اوجه ليس فيها هذه الزيادة
وهي قوله وان جلس عليه ف ومن مفردات البخاري ولما لم يذكره الحميدي واجتبه الجمهور المالكية
والشافعية على تحريم اللبس على الحرير واجازة ابو حنيفة وابن الماجشون وبعض الشافعية وعبد العزيز
ابن ابي سلمة وابنه عبد الملك فانهم اجتوا بما رواه وكيع عن سعد بن راشد مولى بني تميم رايت في مجلس
ابن عباس ويروى ابن سعد ان قال الراوي دخلت على ابن عباس وهو متكئ على مرفقة حرير
والرفقة بكسر الهمزة والواو اشارة الى حديث الباب بان لفظي لبس ليس عربيا في التحريم ويحكى ان
يكون النبي واداءه من مجموع اللبس والجلوس لا الجلوس بمفرده واداء بعض التحفة الجواز للجلوس على اللبس
لغير الاخبار فيه قالوا لا جلوس لبس بل لبس واجتبه الجمهور بحديث انس فقلت الى حمير بن قيس
طول ما لبس ولان لبس كل شئ بحسبه مطلق من الفتح والعين قال في الدر المنثور وقال الشافعي و
مالك هو حرام وهو صحيح كما في المواهب قلت فليحفظ كنه خلاف الشهور وما جعله ثارا او اذاعة
يكفه تحريما بالاجماع كما في السراج انتهى ١٢ قوله لبس القسي بلغ القاف وتشديد المهملة
بعد بايا نسبة ذكر ابو عبيد في غريب الحديث ان اهل الحديث يقولون بكسر القاف واهل مصر يقولون
وهي نسبة الى بلد يقال لها القسي واهلها ولم يعرفها الاصحى وكذا قال اكثر من نسبة للقسي قرية
بمصر قيل انها بالراء لابل السنين نسبة الى القرية هو الحرير فايدلت الزاى سيناء وكل ابن الاثير في النهاية
ان القسي الذي نسب اليه هو الصحيح سمى بذلك لبياضه وهو الذي قيل كلام من لم يعرف القسي القرية
كذا في الفتح وفي الجمع هي ثياب من كان مملوكا بخرم وشربا مضملة فيها حرير امثال الاربع ١٢
له قوله مضملة فيها حرير اي فيها خطوط عريضة كالاملاء وعلى المنذر ان المراد بالمصنوع
ما نسج بعضه وترك بعضه قوله وفيها امثال الاربع اي ان الاملاء التي فيها غلظة موهجة كذا في الفتح
وقال انكر ما في تفتيح الثوب جعل وشبهه على بيضاء الاملاء غلظة موهجة ولا تخرج بقشورها بحسب
وترج تخفيفها يعني واحد انتهى ١٣ قوله والميثرة بكسر الهمزة وسكون الميم والتخفيف وفتح المثناة بعد

ف
ما
هو قول عمران بن حطان ١٢ ف ما محم احد شيوخ البخاري قاله مذاكرة ١٢ عه اراد البخاري
بهذه التسمية الاشارة الى ان الحرير وان كان لبسه حراما لكن مسه ليس بحرام وكذا جيعه والانتفاع بقيمة ١٢
عه المدي الكبر ومما كرام في شدة في البهية ١٢ وصل الخمر من طريق محمد بن سيرين
قال قلت لعبيدة اقتراش كلمة قال نعم ١٢ له جمع قطنية وهي النساء الخليل وقيل هي الدثار
١٢ ك من الصفرة خسر وعبد الجوهري يصيغونها ١٢ مشارق في وجه لثا فجاءه في ان الرخصة
خاصة بالزبير وعبد الرحمن وقد تقدم في الجهاد عن عمر بن الخطاب ١٢ عه اي تعطيها غيرك من النساء
بالسنة ونحو ما ذكره الحديث في ١٢ في العيون والجمعة ١٢

الحسن قال استحق حديثي امرأة من اهلي انهارت على امر خدي يا ب^{٨٢٤} الثوب المزعفر للرجال حدثنا مسد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز
عن انس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يترعفر الرجل يا ب^{٨٢٤} الثوب المزعفر حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الله بن دينار
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يلبس المحرم ثوبا مصبوغا بوزن او زعفران يا ب^{٨٢٨} الثوب الاحمر حدثنا
ابو الوليد قال حدثنا شعبه عن ابى اسحق سمع البراء يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم مريوعا وقد رأيته في حلة خمراء ما رأيت شيئا احسن
منه يا ب^{٨٣٤} اليتيمة الحمراء حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن اشعث عن معوية بن سويد بن مقرن عن البراء قال امرنا النبي
صلى الله عليه وسلم بسبع عيادة المريض واتباع الجنائز وتسميت العاطس ونهانا عن لبس الحرير والديبا ج والقسي والاسديق
والمياتر الحر يا ب^{٨٣٤} الثوب السبتي وغيرها حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن سعيد بن مسleme قال سألت
انسا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه قال نعم حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سفيان بن عيينة عن عبيد بن جريح
انه قال لعبد الله بن عمر رأيتك تصنع ارجلا لراحمين اصحابك يصنعها قال ما هي يا ابن جريح قال رأيتك لا تمس من الوركين
الا يمينين ورأيتك تلبس النعال السبتي ورأيتك تصبغ بالصفرة ورأيتك اذا كنت بمكة أهل الناس اذا راوا الهلال ولم يهمل انت
حتى كان يوم التروية فقال له عبد الله بن عمر ما الوركان فاني لما ارسل الله صلى الله عليه وسلم يلبس الاليمايين واما النعال السبتي
فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعر ويوصا فيها فانا احب ان البسها واما الصفرة فاني رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصبغ بها فانا احب ان اصبغ بها واما الهلال فاني لما ارسل الله صلى الله عليه وسلم يهمل حتى يبعث به راحلته
حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلبس المحرم ثوبا
مصبوغا بزعفران او وزر وقال من لم يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما اسفل من الكعبين حدثنا محمد بن يوسف قال
حدثنا سفين عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن له ازار فليلبس السراويل
ومن لم يكن له نعلان فليلبس خفين يا ب^{٨٣٧} الثوب اليماني حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبه قال اخبرني اشعث
ابن سليم سمعت ابى محمد عن مسروق عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمم في طهوره وترجله وتغله يا ب^{٨٤٥}
يترع النعل اليسرى حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابى الزناد عن الودع عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

نهى عن بزعفران عن رضي الله عنه المجازة سبع ومائة سال له تهل ٢ رضي الله عنها قال انبا ٢ عبد الله ٣ قال ٢ رضي الله عنها بالنعل ٢ قال
للرسول وقيل ارجل السباع وهو باطل انتهى قال الطيبي وهو من الرمهر حرام والرمهر من غير رمي له ريت
نهي عن مياثرة الارواح كذا في مجمع البحار ١٢ ك قال النعال السبتي بكرة السين الملهمة وسكون
المودة وباقوا قاتية فسوها الى ما سببت عنها الشعر اى حلق وقطع وقيل هي مدبوعة بالقرط وكانت عادة
العرب لبس النعال بشعرها وغير مدبوعة ككس ٨ ك قال لانس من الاركان اى لكان الكعبين
الا يمينين قال الكرماني وهو الذي فيه الجوال سود الذي يليه من جهة اليمن ويقال لها اليمايين تخليا
انتهى ١٢ ك قال حتى تبعث به راحلته اى تستوي قائمه الى الطريق او حين ابتداء الشروع
والشغل بافعال الج لفضل علما سايه جمع فذلك عبد الله بن عمر لا يمل حين كونه بمكة الا يوم التروية
الذي هو اول عمله ليتصل له عمله تاسيا به صلى الله عليه وسلم بخلاف ما لو امل من اول الشهر ومربا في
١٢ ك في الج ١٢ ك قال فليلبس خفين مطلق محمول على المقيد السابق وهو ان يقطعها اسفل
من الكعبين ثم يلبسها ١٢ ك
اليوم التروية وهو اليوم الثامن من ذي الحجة اهل الناس من الابل والاراء برفع الصوت بالتلبية
عند الاحرام ليحفها من الاحقاد اى ليبرها يقال حتى يحكى اذا نسي بلا خف ولا نعل ١٢
٨ ك وعرضه صلح بالشك بهذه الكلمة المحبشة استأثر
قلبا لاشا كانت قد ولدت بارض الحبشة ١٢ ك الى الثوب ويستفاد منه ان يقي زمانا طويلا
وعاشت ايضا دهر الجدي ببركة دعاءه صلى الله عليه وسلم ١٢ ك هو قوك يرحك اليه اذا حمد الله
والدليل بالقياس اى اجابة الدعاء ورد السلام ونهر الظلم وايراد المقسم كما سبق في الحديث المطول في الجنائز
في ص و ايضا في الصفحة الاخيرة انشاء الله تعالى ١٢ ك من الابل المراد به هنا رفع الصوت
بالتلبية عند الاحرام ١٢ ك اى يغسل رجلاه في النعال كذا في المعنى والمرقا او يلبسها وجلاه وطبقتان
كذا في مجمع ورفي ١٢ ك سلم بن الاسود الاشعث الكوفي ١٢ ك بعض الظاهر الشكيبير
ولا في ذوقها وهو ما يطهر به كما في ١٢ ك اى في تزيين شعوره ك الحديث في ١٢ ك
على اى تكون ذات خطوط حمراء ١٢ ك ع ٢ لاي لبس النعال المدبوعة اهل السبعة ١٢ ك

له قوله تتعل على صيغة المجهول جملة حالية قال الطبيب اولها تتعل
بقوله تتعل هو جريان ذكره بتاويل العضو او بدنه او تتعل بجزءه واما جملة خبره فبفتح تفضيل اليمين على
الشمال ١٢ عمدة القارى ٢٢ قوله لا تش اهدكم فى نمل واحدة على صيغة النسي لاراشاد رخ المشقة
النسي جيندوخوف العثار مع ساجدة الماشى فى الشك وقبح منظره فى العيون اولها ماشية الشيطان
١٣ قسط ٢٢ قوله ليغفها من الاحقاد اى يجردها يقال حتى تكفى اذا تكفى بالاحقاد ولا تغل قس
كع قوله ليغفها بالغ اوله ومنه من نعل وانعل. تو قال القسطاني بغض التحمية فى الفرع من النعل وبشيط
النودى ووده الزين العراقى فى شرح الترمذى بان اهل اللغة قالوا نعل بغض العين وحكى كسره واوجب بان
اهل اللغة قالوا ايضا نعل رجله البهنا نعل وسقط قوله جميعا لغير اى ذرو يقاس بما ذكر كل لباس شفع
كالنخين والكمين ونحو ذلك ١٢ نفس. ٢٢ قوله يقال ان نعل اى فى كل فرده. ف قال الطبيب
القبان بالكرز ما من النعل وهو سير الذى يكون بين الاصبعين وقد قبل نعلها وقابلها اذا جعل لهما قباين اثنى
تقال فى الجمع اى كان لكل نعل زمامان يدخل الوسطى والابهام فى قبال والا صايح الاخرى فى آخر اثنى ١٢
٢٥ قوله فقال ثابت البناني لم يصرح ثابت بان انسا اخره بذلك فصورته صورة الارسال لكن بنى
الهديث فى الجنس وفيه قيد شئى ثابت البناني بعد من انس الهديث. ف قال الكرماني فان قلت
كيف دل على الجزء الثاني من الترتيب قلت مقابلة المش بقيد التوزيع فكل واحدة منهما قبال ولأدلالة
على الجزء الاول منها فمن حيث قال ان نعل النبي صل الله عليه وسلم كان لهما قباين والنعل صادره على
واحدة اثنى ١٢ ٢٦ قوله انبىء الحراد من ادم بلغ العزة والمهدة جلد مدبر وع كانه صغ قيل ان نعل
قبة ١٢ فتح البارى ٢٦ قوله كان يتجمل بالى الداهية والجيم بينهما فوقيه آخره رادى يتذك كالحفرة وكشيشى
بزاء اى يجعله جازا بينه وبين غيره ١٢ قسطاني ٢٦ قوله فان الله لا ياكل حتى تملو معناه ان الله
لا ياكل ابداسى ملتم اولافونحو حتى تشيب الغراب وتبين القاريق ان الله لا يطر حكم حتى تتركوا العبد
وتزددوا فى ارضه اليه نفسى الفضلين طاروكاها ليس يملل كعادة الاعراب فى وضع النعل موضع لفعل اذا
وفق معناه وقيل معناه ان الله لا يطلع عنكم فطلة حتى تملوا سواه نفسى نعل الله طار على طريق الازدواج
لذا ان الله زادنى الجمع بهما يغف ويم والى ترك شئى استغنى لا بعد جرح فصاحب فى حق الله تعالى ان الجازا

وَالْمَيْتَةُ الْحَمْرَاءُ وَالْقَيْسِيُّ وَأَيُّهُ الْفَضَّةُ وَأَمْرًا بِسَبْعِ بَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَأَنَّا عِ الْخَنَازِيرُ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَأَجَابَةُ الدَّاعِي وَإِبْرَارُ الْقِسْمِ
وَنَصْرُ الْمَظْلُومِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غَدْرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ هُيَّكٍ عَنْ

وقال ابن مسافر عن الزهري أي خاتمهم من ورق
 ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُنَا مِنْ دِهَانٍ أَمْثَلِ الْمُهَيْمَنَةِ﴾
 وقال النبي ﷺ

النبي فقال فقال عدها ملكها ملكها النبي الوصل ١٢ الى لا يعرفون
١٠ يصيغ ثمن ابناء صنع ١٣ قال ينقش ١٥ بن مالك فقبل كتابا باطن يجعل
١٤ بن ١٥ بن ١٦ بن ١٧ بن ١٨ بن ١٩ بن ٢٠ بن
الناس الخواتيم ونبت لا ينقش ٢٣
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من فضة ونقش فيه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
اني اتخذت خاتماً من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش أحد على نقشة باب هل يجعل نقش الخاتمة ثلثة أسطر
حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي عن ثمامة عن أنس ان ابا بكر لما استخلف كتب له وكان نقش
الخاتمة ثلثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر قال ابو عبد الله وزادني احمد قال حدثنا الانصاري قال حدثني ابي
عن ثمامة عن أنس قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في يده وفي يدي ابى بكر بعدة وفي يد عمر بعدة ابى بكر فلما كان عثمان جلس
على بئر ريس فاحرج الخاتم فجعل يعث به فسقط قال فاختلفنا ثلثة أيام مع عثمان فنزح البئر فلم نجد به باب الخاتمة للنساء
وكان على عائشة خواتيم ذهب حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرنا الحسن بن مسلم عن طاووس عن ابن
عباس شهدنا البعد مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل الخطبة قال ابو عبد الله وزاد ابن وهب عن ابن جريح قال في النساء فجعلن
يلقيهن الفخ والحواشي في ثوب بلال باب القلائد والسحاب للنساء يعني قلادة من طيب وشك حدثنا محمد بن عمر عن
قال حدثنا شعبه عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فصلى
ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم أتى النساء فامرهن بالصلاة فجعلت المرأة تصدق بخرصها وسحابها باب استعارة القلائد
حدثنا اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا عبيدة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث
النبي صلى الله عليه وسلم في طلبها رجالا فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فسلوا وهم على غير وضوء فذكر ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله الآية التيمم وزاد ابن جريح عن هشام استعارت من أسماء باب القراط للنساء وقال ابن عباس
أمرهن النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة فرائيتهن يهوين الى اذانهم وحلوقهن حدثنا جابر بن منهل قال حدثنا شعبه قال
اخبرني عدي قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم العيد ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدا ثم أتى النساء
ومعه بلال فامرهن بالصلاة فجعلت المرأة تلتقي قراطها باب السحاب للصبيان حدثنا اسحق بن ابراهيم الخنظلي
قال اخبرنا يحيى بن ادم قال حدثنا ورقاء بن عمر عن عبيد الله بن ابي يزيد عن نافع بن جبير عن ابي هريرة قال كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق من أسواق المدينة فانصرف وانصرف فقال اين لكم ثياب ادم الحسن بن علي فقام الحسن
ابن علي يمشي وفي عنقه السحاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا فقال الحسن بيده هكذا فقال اللهم اني ارجو

انا اتخذت ينقش احد كفنك خاتمة ثلثة قال قال فينزع فنزح الذهب قال قال فصلي مسك قبلها وبعدها ثلثة حدثنا عز وجل
عن ابيه عن عائشة عدي ثلثة انا فاني
له قوله والله سطر ظاهره ان لم يكن فيه
زيادة على ذلك وما روي فيه زيادة لا الا الله فهو شاذ مخالف للاحاديث الصحيحة وظاهره ايضا
كان على هذا الترتيب وما قول بعض الشيوخ ان كتابه كانت من اسفل الى فوق يعني ان الجمال في الاسفل
الاسطر ومحمد في اسفله فلم ار القصة بذلك في شيء من الاحاديث بل رواية الاسفل على خلاف ظاهرها
ذلك فانه قال في نسخة سطر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كان مالك يقول من شأن الفقار والفقارة نقش اسمهم في
خواتيمهم ولا بأس بنقش ذكر الله على الخاتم قال النووي وهو قول الجمهور ملحق من الفتح والعين
له قوله الفتح يفتح الفاء والفوقية بعد با فاد مجع مع فتحه الملحق من الفضة لافض
فيما اوجب التي تليها السناد في الزميين وقيل هي الخواتيم الكبار فسدت ودمر في نسخة ١٢
له قوله والسحاب بكسر المله وبالجاء قلادة تتخذ من مسك او غيره ليس فيها من الجواهر
شيء واسك بضم المله وشدة الكاف طيب وقيل السحاب خيط ينظم فيه خرز كراماني ومرباني في
كتاب الزميين ١٢ له قوله وسك بضم المله والكاف المشددة طيب معروف معناه
الى غيره من الطيب انفس له قوله وسك بضم المله وجمع سكب وهو قلادة من قزفل ومسك
وعود ونحوها من اخلاط الطيب يعمل على هيئة السبيبة ويجعل قلادة للصبيان والجواري كذا في الجمع
والمقاصد ودمر في نسخة ١٢ له قوله باب القراط بضم القاف وسكون الراء بعد طاء مهله
هو ما يعلق بالاذن ذهباً كان او فضة عرفا ومع لؤلؤا وباقوت ونحوها ويعلق غالباً في شحمة الاذن
فتح عين له قوله هو من يفتح الفتحة قال العين يفتحها فسر قال الكراماني وتعد العين يوم
الابواء وهو القصص والاشارة فان قلت الاشارة الى الذا وان قصص القصص بالقرط فلماذا الاشارة
ان الملحق قلت قد يكون لبعض نساء العرب شيء كالقلادة في رقبتهن او يراو بها نفس القلادة التي في
الصدر المجاور لملق ١٢ له قوله تلتقي قراطها من القاد وهو الرمي والطرح وفيه المطابقة
للزجزة والمديث سبق في نسخة ١٢ في كتاب العيد ١٢ له قوله ابن بك لابن زرعن المومنة
والاستملى اي ينجح يوم بضم اللام وفتح الكاف بعد با عين مهله منفرفا من غير تنوين ومعناه الصغير
كذا في قس يعني بر الحسن بن علي بن ابي طالب فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا اي باسما يد يد كما هو

[illegible]

ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الفطرة خلق العانة وتقليم الأظفار وقص الشارب **حدثنا** أحمد بن يوسف قال حدثنا إبراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الفطرة خمس الختان والاستحادة وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط **حدثنا** أحمد بن منهل قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا عمرو بن محمد بن زيد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خالفوا المشركين وقرؤا القرآن وأحفوا الشوارب وكان ابن عمر إذا حج أو اعتمر قبض على لحية فمأخذة يأبى أعفوا الله عفوًا كثرت أموالهم **حدثنا** أحمد بن محمد قال أخبرنا عبيدة قال أخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنهم كانوا الشوارب وأعفوا الله عفوًا كثرت أموالهم **حدثنا** أحمد بن محمد بن سيرين قال سألت أنسًا أخضب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يبلغ الشيب إلا قليل **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال سئل أنس عن خضاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنه لم يبلغ ما خضبوا لو شئت أن أعده شطاطة في لحية **حدثنا** مالك بن اسمعيل قال حدثنا إسرائيل عن عثمن بن عبد الله بن موهب قال أرسلني أهلي إلى أم سلمة بأقدح من ماء وقبض إسرائيل ثلث أصابع من قصية فيه شعرة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان إذا أصاب الأنسا عين أو شيء بعث إليها مخضبة فأطلعتني في الجبل فرأيت شعرات حمراء **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا سلام بن عثمن ابن عبد الله بن موهب قال دخلت على أم سلمة فخرجت إلينا شعرة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم مخضوبة وقال لنا أبو نعيم **حدثنا** نصير بن أبي الأشعث عن ابن موهب أن أم سلمة أرتت شعرة النبي صلى الله عليه وسلم آخر باب الخضاب **حدثنا** أحمد بن محمد بن حنبل قال حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سلمة وسليمان بن يسار عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم **باب الجعد** **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس بن مالك أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الأمهق وليس بالإدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعث الله على رأس أربعين سنة فقام مكة عشرين سنين وبالمدينة عشرين سنين وتوفي الله

له قوله خلق العانة قال النووي المراد بالعانة الشعر الذي فوق ذكر الرجل وجواربه وكذلك الشعر الذي فوق فرج المرأة ونقل عن أبي العباس ابن سريج أن الشعر انابت حول حلقه ليصل من مجموع هذا السحاب حلق جميع ما على القبل والدبر وما حولهما قال وذكر الحسن بن الحسن بن أبي الخطاب والشيخون بالبركة والتنف وغيرهما في **باب** قوله خالفوا المشركين في حديث ابن هريرة قال قالوا الجوس وهو المرد في حديث ابن عمر فأنهم كانوا يصبغون لحاهم ومنهم من كان يملحها **باب** قوله وفروا الله تعالى بتشديد الغاء امرن التوفير أي تركوا بموفرة والهي بكسر اللام وتضم بالفتح والمذموم لحيته بكسر فاء وهي اسم لما نبت على العارضين والذين في **باب** قوله وقبض إسرائيل ثلث أصابع من قصية فيه شعرة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان إذا أصاب الأنسا عين أو شيء بعث إليها مخضبة فأطلعتني في الجبل فرأيت شعرات حمراء **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا سلام بن عثمن ابن عبد الله بن موهب قال دخلت على أم سلمة فخرجت إلينا شعرة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم مخضوبة وقال لنا أبو نعيم **حدثنا** نصير بن أبي الأشعث عن ابن موهب أن أم سلمة أرتت شعرة النبي صلى الله عليه وسلم آخر باب الخضاب **حدثنا** أحمد بن محمد بن حنبل قال حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سلمة وسليمان بن يسار عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم **باب الجعد** **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس بن مالك أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الأمهق وليس بالإدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعث الله على رأس أربعين سنة فقام مكة عشرين سنين وبالمدينة عشرين سنين وتوفي الله

رقوله باب ما يذكر في الشيب فيه من قصة فيها شعرات أرسلوني لأجل قصة كان في تلك القصة شعرات من شعر النبي صلى الله عليه وسلم أي لأجل أن تغسل تلك القصة في ذلك القدح تبركا بشعره صلى الله عليه وسلم وقوله بعث إليها مخضبة أي بعث ذلك الإنسان مخضبه إلى أم سلمة أي طرفا من طرف الماء لتغسل الشعر فيه أه سندی

حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل قال حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سلمة وسليمان بن يسار عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم **باب الجعد** **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس بن مالك أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الأمهق وليس بالإدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعث الله على رأس أربعين سنة فقام مكة عشرين سنين وبالمدينة عشرين سنين وتوفي الله

على رأس ستين سنة وليس في رأسه وحيته عشرون شعرة بيضاء **حدثنا** مالك بن اسمعيل قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق قال سمعت البراء يقول ما رأيت احدا احسن في حلة حمراء من النبي صلى الله عليه وسلم قال بعض اصحابي عن مالك ان جنة لتضرب قريبا من منكبها قال ابو اسحق سمعت جندته غير مرة ما حدث به قط الا ضحك قال شعبة شعرة يبلغ شحمة اذنيه **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اراي الله عند الكعبة فرأيت رجلا ادم كاحسن ما انت راء رجلا من ادم الرجال له لثة كاحسن ما انت راء من اللثة قد رجليها فهي تقط ماء متكئا على رجلين او على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا افيقيل المسيحي ابن مريم واذا اتا برجل جعد قطعا عور العين اليمى كانها عنبه طافية فسألت من هذا افيقيل المسيحي الدجال **حدثنا** اسحق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام حدثنا قتادة قال حدثنا انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضرب شعرة منكبها **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن انس كان يضرب شعرة النبي صلى الله عليه وسلم منكبها **حدثنا** عمرو بن علي قال حدثنا وهب بن جبريت قال حدثنا ابي عن قتادة سألت انس بن مالك عن شعرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان شعرة رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا ليس بالسبط ولا الجعد بين اذنيه وعاتقيه **حدثنا** مسلم بن حذافير عن قتادة عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم اليد بين لماربعه مثله وكان شعرة النبي صلى الله عليه وسلم رجلا لا جعد ولا سبط **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا جبريل بن حازم عن قتادة عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم الرأس والقدين لمارقبله ولا بعد مثله وكان بسط الكفين **حدثنا** عمرو بن علي حدثنا معاذ بن هاني قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس بن مالك او عن رجل عن ابي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم القدين والوجه لماربعه مثله وقال هشام عن معمر عن قتادة عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم شثن القدين واليدين وقال ابو هلال حدثنا قتادة عن انس اوجا بر بن عبد الله كان النبي صلى الله عليه وسلم ضخم الكفين والقدين لماربعه مثله **حدثنا** محمد بن المنهال قال حدثنا ابن ابي عمير عن ابن عوف عن مجاهد كذا عند ابن عباس فذكر والد جال فقال انه قال مكتوب بين عبيته كافر وقال ابن عباس لم اسمعه قال ذاك ولكنه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واذا موسى فرجل ادم جعد على

رسول الله ميكته يحدثه تابعه اذنه اثنا عشر ثني قال انس رجل وعاقبه بن حازم قال رجل لاجعد ولا سبطا قال
اليدين والقدين حسن الوجه بعده ولا قبله سبط بسط ثنا قال شثن الكفين والقدين شثن ثني قال فقال ذاك
اليدين والقدين حسن الوجه بعده ولا قبله سبط بسط ثنا قال شثن الكفين والقدين شثن ثني قال فقال ذاك

الموسود والجدي وغيرهم من الحفاظ وهذه الزيادة لا تأثر لها في صحة الحديث لان الذين جزموا بكون الحديث عن قتادة عن انس اضبطوا الشن من ماذن باي واهمجان بن بلال وموسى بن اسمعيل كما هنا وكذا جبريل بن حازم كما مضى ومما كسا في حيث جزمنا عن قتادة عن انس افع الب اري
هـ قول شثن الكفين لفتح الشين المعجمة وسكون الشنة وكسر با بعد باون اى غلبنا الاصابع والراحة قال ابن بطال كانت كف صلى الله عليه وسلم مستكة لما فرأنا مع منامها كانت لينة كما في حديث انس مامست حرير الين من كف صلى الله عليه وسلم قال دما قول الاصمعي الشثن غلظ الكف مع خشونة فلم يوافق على تغيره بالخشونة والذي شرح به القليل والوجه اولي وقد نقل ابن خالو بن الاصمعي لما فرأنا الشثن بما مضى قيل لانه ورد في صفته النبي صلى الله عليه وسلم قال على نفسه ان لا يغسر ثيابه في الحديث انتهى والتحقق في الشثن انه الغلظ من غير قسوة ولا خشونة كذا في الفتح
هـ قول اني صاحبكم المراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم انه شبيهه بابراهيم صلوات الله عليه وسلامه اقس

حل اللغات

المجعد هو المنقبض من الشعر ادهر بالدماسمركة شعرا جاوز شحمة الاذنين. قشط شديد الجعودة طائفة باردة. شثن الكفين اى غلبنا الاصابع والراحة
هـ وفي حديث الهيثم عند الطبراني ثلثون شعرة وسنده ضعيف والعمدة
انسن دون العشرين ١٢ ف **هـ** ازار ودار من برود الين فموجان فخطوط حر ١٢ **هـ** يحتمل ان شعبة قال ذلك تقلا عن ابي اسحق لانه شعبة ١٢ **هـ** بكسر اللام وتشديد الهم شجر جاوز شحمة الاذن والم بالكيفين ١٢ قس **هـ** من المار الذي سرجا به او استعارة كنى بها عن مزج النظافة والصفاء **هـ** سمي بلانه يمسح الارض اى يقطعها وقيل الاغور يسمى مسيا واما تسمية عيسى بالمسيح لانه مسح بالاك والابريص فيمر ١٢ **هـ** قال النفاى لعلنا من منصور وقيل ابن راهويه ١٢ **هـ** بفتح الميم وشدة الهمزة
ابن بلال ابا ١٢ **هـ** الاختلاف في قد الشعر كان باعتبار الاوقات والاحوال ١٢ **هـ** ما يحتمل ان يكون هو سبيد من المسبب ١٢ **هـ** ماعه هو مدح في الرجال وذم في النساء ١٢
تن ماعه هو ابن يوسف هذا التعليق وصله الاستيعلى ١٢ ف

هـ قوله ان جنة بعظم الجهم وتشديد الجهم قوله تضرب قريبا من منكبها وفي رواية شعبة الملققة عقب هذا الشعر يبلغ شحمة وقد تقدم في الناقب ما يجمع الروايتين ولغظ شعر يبلغ شحمة اذنه الى منكبها وحاصل ان الطويل منه يصل الى المنكب وغيره الى شحمة الاذن والراء بعض اصحابي الذي ابراهيم يعقوب بن سفيان ١٢ **هـ** قوله شعبة كذا لانه ورد في نسخة ولغيرها تايع شعبة وقد وصل المؤلف في باب ١٢٢٢ صفته النبي صلى الله عليه وسلم من طريق شعبة عن ابي اسحق عن البراء قال قال في الجمع ووجه اختلاف الروايات في قد شعره اختلاف الاوقات فانما غفل عن تفسيرها بلغت المنكب واذا قصر ما كانت الى الاضاف الاذنين ونحو ذلك انتهى ١٢ **هـ** قوله لانه بكسر اللام الشعر الذي الم الى المنكب والوفرة ما نزل الى شحمة الاذن والجملة الى المنكب قوله لانه اى سرجا وضبطا ١٢ **هـ** قوله طائفة هذه الراية وروى بالهمزة وعدسا فالحموضة اى ذابرة الحموضة وغير الحموضة اى الذابرة الباردة المرتفعة فان قلت قد ثبت انه لا يدخل مكنة قلت لا يدخل على سبيل الغلبة ومنه ظهور شوكته وذهاب خروج او المراد بقوله لا يدخل ان بعد هذه الرؤيا لا يدخلها مع اذ ليس في الحديث الشعر براه به كذا في الكرماني قال في الفتح وغلظ من استدل بهذا الحديث على ان الدجال يدخل مكة اذ لا يلزم من كون النبي صلى الله عليه وسلم راء في المنام بمكة انه دخلها حقيقة ولو سلم انه راء في زمانه صلى الله عليه وسلم فلا يلزم ان يدخلها بعد ذلك اذا خرج في آخر الزمان ١٢ **هـ** قوله رجلا ادم وكسر الهم هو الذي بين الجعودة والسبوط فانه كور بعد كانه قيل ١٢ **هـ** قوله وكان بسط الكفين اى بسوطها خلقة وصورة وقيل اى باسطقها بالعطارد الاول انسب بالمقام وفي بعضها بسط لوزن ليعمل وفي بعضها بسط بكسر الهمزة فليل هو بمعنى السبوط كالمطحن بمعنى المطحون قال ابو جبري يدر بسط اى مطلقه وفي قراءة عبد الله على يدان بسطان كذا في الكرماني قال القسطلاني ولا يذعن الحموى والسبوط بسط يتقدم السبين على الهمزة وهو موافق لوصفها باللين لكن نسب هذه الرواية في الفتح للشيباني انتهى ١٢ **هـ** قوله او عن رجل صادر بهذا الرد ويدرواية عن الجعول فان قلت لفظ عن ابي هريرة متعلق برجل فقط او بانس ايضا قلت انظارا لبارجل وعده اذ انس كان قادما لم يلزم طارما وهو اعلم بصفاة من غيره فيجوز انه يروى صفته عن رجل عن صحابي آخر هو اقل طارما من قال الكرماني وكل ما لا يفرق بين السبوط والصلوات الى ان الرد فيبين معاذ بن باي بل شربه بهام عن قتادة عن انس او عن قتادة عن رجل عن ابي هريرة وهذا جزم

١٥ قوله بخلية بغيرتين وبغيم الجحيم وسكون الام هي كل جبل اجيد فكل من ليف
 او قتب او غير ذلك وقيل ليف المخل ك درم في ١٢٥٩ في كتاب الانبياء ١٣ **١٦** قوله كافي
 انظر اليه اي رؤيا حقيقة بان جعل لروحه مثالا والانباء عند ربهم برزقون . قس قوله اذا الحمد ملكه اذ
 الحمد النظرية فيه اقال الخطابى في بيان موسى عليه السلام حج البيت خلفا لما يزعم اليهود ١٣٥٠ ك **١٧**
 قوله من مفرقا بالجحيم والغالب في الشعر ليعاود من الضيق قوله لا تشبوا بالكلية اي لا تصنعوا وشعركم
 كالملبدين فانه مكره في غير الاحرام مندوب في ١٣٥١ ك **١٨** قوله وكان ابن عمر يقول الخ فابره
 ان ابن عمر عن ابيه ان كان ان ترك التكليم اولى فاجبره بان راي النبي صلى الله عليه وسلم يفعل من
 ع ورم الحديث في ١٢٩٩ في كتاب الحج **١٩** قوله ان الحمد بكسر الهمزة على الاستيناف وقد
 نفع على التعليل والاول اجد لانه يقتضي ان تكون الالباب مطلقه غير محلل وان الحمد النعمة تشد
 على كل حال والفتح يدل على التعليل كما انه يقول اجبتك بهذا السبب والاول اعني ان الفائدة
 والنعمة بالنسب وبجواز الرفع على الابتداء والخبر حذف اي ان الحمد والنعمة مستقر كذا انه
 انقسطا في قال العيني وجه ايراد هذا الباب ههنا من حيث ان الالباب الستة التي قبل هذا الباب
 كلها في احوال الشعر وتبليده الشعر ايضا من جملة انتهى ورم الحديث في ١٢٩٩ في كتاب الحج **٢٠** قوله
 قلدت بدني بتقليد البدن ان يجعل في رقابها شيء كالقلادة من لهما الشجر وغيره يعلم انها هدى والهدى
 ما يهدي الى الكعبة من النعم التوجه . مجمع ورم الحديث في ١٢٩٩ في كتاب الحج **٢١** قوله يسدون بضم الدال
 وكسر باء من سدل ثوبه اذا ارتفاه وشعره منسد عند المنفرق لان السدل مستلزم عدم الفرق وبالعكس قيل
 لم يسدل اول ثم فرق ثانيا اوجب بان كان يجب موافقتهم فيما لم يؤمر به فسدل موافقة لهم ثم لما امر بالفرق
 فرق ١٣٢ ك ع **٢٢** قوله يفرقون بسكون الفاء وضم الراء وقد تشدها بعضهم من الفرقين حكاه
 عياض قال والاول اشبه وكذا في قوله ثم فرق الاشهر فيه الخفيف والحكمة في محبة موافقتهم انهم يسلكون بالشعر
 في الجملة فكان يجب موافقتهم ليتا ففهم ثم لما امر بالفرق استمر عليه الحال وادعى بعضهم السدل وليس يصح لانه لو كان
 السدل مسوقا للصار الى الصلابة او انزله و المنقول عنهم ان منهم من كان يفرق فبينهم كان يسدل ويصحب على بعض وقد جاء
 ان كان للتبني صلح من فان الفرق فرقا والالتزام والصحيح ان الفرق يتب للواجب وهو قول الجمهور
 ويقال مالك قال النودى الصحيح المختار جواز السدل والفرق وان الفرق افضل كذا في العيني ١٣٠٠
٢٣ قوله في مفرق النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الهمزة وكسر الراء . وعكسه مكان انقسام الشعر الى الجبين
 الى دائرة وسط الرأس **فائدة** الامور التي واقفي صلى الله عليه وسلم فيها اهل الكتاب ثم فافهم السدل ثم الفرق
 وترك صبيح الشعر ثم فعله وهو ما شاوره ثم فافهم بضم ياء قبله او بعده واستقبال بيت المقدس ثم الكعبة
 وترك في الطه بالحق ثم المناظرة بكل شئ الا الجساع وهو المجموع ثم انشأ عنه واستقام للعبادة ثم تركه كذا ذكره
 السيوطي في التوشيح ١٣٠٠ **٢٤** قوله باب القرع اي بذا باب في بيان حكم القرع بفتح القاف
 والراء وبالعين الهمزة وجمع قرعة وهي القطعة من السحاب ومسح شعر الرأس اذا حلق بعضه وترك بعضه

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

بیدها ثنی^{۱۲} انبأ^{۱۳} انبأ^{۱۴} اخبرنا ثنی^{۱۵} تنظر انبأ^{۱۶} انبأ^{۱۷} الترحیل^{۱۸} و التیمی^{۱۹} و یماقی^{۲۰} انبأ^{۲۱} م فاته لی وانا اجزی به و تحکف^{۲۲} اقلت^{۲۳} قال^{۲۴} ان^{۲۵} ان^{۲۶} ان^{۲۷} ان^{۲۸} ان^{۲۹} ان^{۳۰} ان^{۳۱} ان^{۳۲} ان^{۳۳} ان^{۳۴} ان^{۳۵} ان^{۳۶} ان^{۳۷} ان^{۳۸} ان^{۳۹} ان^{۴۰} ان^{۴۱} ان^{۴۲} ان^{۴۳} ان^{۴۴} ان^{۴۵} ان^{۴۶} ان^{۴۷} ان^{۴۸} ان^{۴۹} ان^{۵۰} ان^{۵۱} ان^{۵۲} ان^{۵۳} ان^{۵۴} ان^{۵۵} ان^{۵۶} ان^{۵۷} ان^{۵۸} ان^{۵۹} ان^{۶۰} ان^{۶۱} ان^{۶۲} ان^{۶۳} ان^{۶۴} ان^{۶۵} ان^{۶۶} ان^{۶۷} ان^{۶۸} ان^{۶۹} ان^{۷۰} ان^{۷۱} ان^{۷۲} ان^{۷۳} ان^{۷۴} ان^{۷۵} ان^{۷۶} ان^{۷۷} ان^{۷۸} ان^{۷۹} ان^{۸۰} ان^{۸۱} ان^{۸۲} ان^{۸۳} ان^{۸۴} ان^{۸۵} ان^{۸۶} ان^{۸۷} ان^{۸۸} ان^{۸۹} ان^{۹۰} ان^{۹۱} ان^{۹۲} ان^{۹۳} ان^{۹۴} ان^{۹۵} ان^{۹۶} ان^{۹۷} ان^{۹۸} ان^{۹۹} ان^{۱۰۰} ان^{۱۰۱} ان^{۱۰۲} ان^{۱۰۳} ان^{۱۰۴} ان^{۱۰۵} ان^{۱۰۶} ان^{۱۰۷} ان^{۱۰۸} ان^{۱۰۹} ان^{۱۱۰} ان^{۱۱۱} ان^{۱۱۲} ان^{۱۱۳} ان^{۱۱۴} ان^{۱۱۵} ان^{۱۱۶} ان^{۱۱۷} ان^{۱۱۸} ان^{۱۱۹} ان^{۱۲۰} ان^{۱۲۱} ان^{۱۲۲} ان^{۱۲۳} ان^{۱۲۴} ان^{۱۲۵} ان^{۱۲۶} ان^{۱۲۷} ان^{۱۲۸} ان^{۱۲۹} ان^{۱۳۰} ان^{۱۳۱} ان^{۱۳۲} ان^{۱۳۳} ان^{۱۳۴} ان^{۱۳۵} ان^{۱۳۶} ان^{۱۳۷} ان^{۱۳۸} ان^{۱۳۹} ان^{۱۴۰} ان^{۱۴۱} ان^{۱۴۲} ان^{۱۴۳} ان^{۱۴۴} ان^{۱۴۵} ان^{۱۴۶} ان^{۱۴۷} ان^{۱۴۸} ان^{۱۴۹} ان^{۱۵۰} ان^{۱۵۱} ان^{۱۵۲} ان^{۱۵۳} ان^{۱۵۴} ان^{۱۵۵} ان^{۱۵۶} ان^{۱۵۷} ان^{۱۵۸} ان^{۱۵۹} ان^{۱۶۰} ان^{۱۶۱} ان^{۱۶۲} ان^{۱۶۳} ان^{۱۶۴} ان^{۱۶۵} ان^{۱۶۶} ان^{۱۶۷} ان^{۱۶۸} ان^{۱۶۹} ان^{۱۷۰} ان^{۱۷۱} ان^{۱۷۲} ان^{۱۷۳} ان^{۱۷۴} ان^{۱۷۵} ان^{۱۷۶} ان^{۱۷۷} ان^{۱۷۸} ان^{۱۷۹} ان^{۱۸۰} ان^{۱۸۱} ان^{۱۸۲} ان^{۱۸۳} ان^{۱۸۴} ان^{۱۸۵} ان^{۱۸۶} ان^{۱۸۷} ان^{۱۸۸} ان^{۱۸۹} ان^{۱۹۰} ان^{۱۹۱} ان^{۱۹۲} ان^{۱۹۳} ان^{۱۹۴} ان^{۱۹۵} ان^{۱۹۶} ان^{۱۹۷} ان^{۱۹۸} ان^{۱۹۹} ان^{۲۰۰} ان^{۲۰۱} ان^{۲۰۲} ان^{۲۰۳} ان^{۲۰۴} ان^{۲۰۵} ان^{۲۰۶} ان^{۲۰۷} ان^{۲۰۸} ان^{۲۰۹} ان^{۲۱۰} ان^{۲۱۱} ان^{۲۱۲} ان^{۲۱۳} ان^{۲۱۴} ان^{۲۱۵} ان^{۲۱۶} ان^{۲۱۷} ان^{۲۱۸} ان^{۲۱۹} ان^{۲۲۰} ان^{۲۲۱} ان^{۲۲۲} ان^{۲۲۳} ان^{۲۲۴} ان^{۲۲۵} ان^{۲۲۶} ان^{۲۲۷} ان^{۲۲۸} ان^{۲۲۹} ان^{۲۳۰} ان^{۲۳۱} ان^{۲۳۲} ان^{۲۳۳} ان^{۲۳۴} ان^{۲۳۵} ان^{۲۳۶} ان^{۲۳۷} ان^{۲۳۸} ان^{۲۳۹} ان^{۲۴۰} ان^{۲۴۱} ان^{۲۴۲} ان^{۲۴۳} ان^{۲۴۴} ان^{۲۴۵} ان^{۲۴۶} ان^{۲۴۷} ان^{۲۴۸} ان^{۲۴۹} ان^{۲۵۰} ان^{۲۵۱} ان^{۲۵۲} ان^{۲۵۳} ان^{۲۵۴} ان^{۲۵۵} ان^{۲۵۶} ان^{۲۵۷} ان^{۲۵۸} ان^{۲۵۹} ان^{۲۶۰} ان^{۲۶۱} ان^{۲۶۲} ان^{۲۶۳} ان^{۲۶۴} ان^{۲۶۵} ان^{۲۶۶} ان^{۲۶۷} ان^{۲۶۸} ان^{۲۶۹} ان^{۲۷۰} ان^{۲۷۱} ان^{۲۷۲} ان^{۲۷۳} ان^{۲۷۴} ان^{۲۷۵} ان^{۲۷۶} ان^{۲۷۷} ان^{۲۷۸} ان^{۲۷۹} ان^{۲۸۰} ان^{۲۸۱} ان^{۲۸۲} ان^{۲۸۳} ان^{۲۸۴} ان^{۲۸۵} ان^{۲۸۶} ان^{۲۸۷} ان^{۲۸۸} ان^{۲۸۹} ان^{۲۹۰} ان^{۲۹۱} ان^{۲۹۲} ان^{۲۹۳} ان^{۲۹۴} ان^{۲۹۵} ان^{۲۹۶} ان^{۲۹۷} ان^{۲۹۸} ان^{۲۹۹} ان^{۳۰۰} ان^{۳۰۱} ان^{۳۰۲} ان^{۳۰۳} ان^{۳۰۴} ان^{۳۰۵} ان^{۳۰۶} ان^{۳۰۷} ان^{۳۰۸} ان^{۳۰۹} ان^{۳۱۰} ان^{۳۱۱} ان^{۳۱۲} ان^{۳۱۳} ان^{۳۱۴} ان^{۳۱۵} ان^{۳۱۶} ان^{۳۱۷} ان^{۳۱۸} ان^{۳۱۹} ان^{۳۲۰} ان^{۳۲۱} ان^{۳۲۲} ان^{۳۲۳} ان^{۳۲۴} ان^{۳۲۵} ان^{۳۲۶} ان^{۳۲۷} ان^{۳۲۸} ان^{۳۲۹} ان^{۳۳۰} ان^{۳۳۱} ان^{۳۳۲} ان^{۳۳۳} ان^{۳۳۴} ان^{۳۳۵} ان^{۳۳۶} ان

[illegible]

كان مك
هـ بلغه الديار وسكون الزمان وفتح الراي اربع مك
هـ الوضوح ان تعزرا الجلبابة ثم عشت بكمل اولين قبر قراق اثره ١٢ مجمع

وَالْمُنْتَصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسَيْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ مَا لَيْ لَا لَعْنٌ مِنْ لَعْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فُحْدُوهُ
وَمَا تَهَاكُمُ عَنْهُ فَأْتُمْهُوَ بَابُ الْوَصْلِ فِي الشَّعْرِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ
مُغْوِيَةَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ عَامَرٌ كَخٍّ وَهُوَ عَلَى الْمَبْنَى يَقُولُ وَتَأْوَلُ قِصَّةً مِنْ شَعْرِ كَانَتْ بَيْنَ كَحْرِ بَنِي أَيْنَ عُلَمَاءُ كَرَمَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَنْبُئُ عَنْ قِصْلٍ هَذِهِ وَيَقُولُ إِنَّمَا هَلَكْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذُوا نِسَاءً وَهُمْ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعْنُ اللَّهِ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِعَةَ وَالْمُسْتَوْشِعَةَ حَدَّثَنَا
أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمَ بْنَ يَتَّى يَقُولُ يَحْدِثُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جَارِيَةً مِنْ الْأَنْصَارِ
تَزَوَّجَتْ وَانْهَارَ مَرَضَتْ فَمَطَّ شَعْرُهَا فَأَرَادَ أَنْ يَصْلُوهَا فَيَسْلُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَعْنُ اللَّهِ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ تَابِعَهُ ابْنُ إِسْحَقَ
عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ صَفِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ قَالَ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنَا أُخِي عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي أَنْكَحْتُ ابْنَتِي ثَمَاصِيهَا أَشْغَوِي فَمَرَّقَ رَأْسُهَا
وَزَوْجُهَا يَسْتَحْيِي بِهَا فَأَصْلَ رَأْسُهَا فَسَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ امْرَأَةٍ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَعْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِعَةَ وَالْمُسْتَوْشِعَةَ قَالَ نَافِعُ الْوَشْمِ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعْنُ اللَّهِ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِعَةَ وَالْمُسْتَوْشِعَةَ قَالَ نَافِعُ الْوَشْمِ
فِي اللَّيْلِ حَدَّثَنَا أَدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَمْرِو بْنُ مُرَّةٍ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَدِمَ مَنُوءِيَةُ الْمَدِينَةَ أَخْرَجَتْ قَدِيمًا فَخَطَبْنَا فَأَخْرَجَ
كَيْتَةً مِنْ شَعْرٍ قَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَحَدًا يَفْعَلُ هَذَا غَيْرَ الْيَهُودِ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَّاها الزُّورَ لِعَيْنِ الْوَاصِلَةِ فِي الشَّعْرِ بَابُ الْمُنْتَصَاتِ
حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ لَعْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاشِعَاتِ وَالْمُنْتَصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ
لِلْحُسَيْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ مَا هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَمَا لَيْ لَا لَعْنٌ مِنْ لَعْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَتْ
وَاللَّهُ لَقَدْ قَرَأَ مَا بَيْنَ اللَّوْحَيْنِ فَأَوْجَدْتُهُ قَالَ وَاللَّهُ لَنْ تَرَوْنِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فُحْدُوهُ وَمَا تَهَاكُمُ عَنْهُ فَأْتُمْهُوَ بَابُ الْمَوْصُولَةِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عِدَّةٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَعْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِعَةَ وَالْمُسْتَوْشِعَةَ
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ أَنَّهُ سَمِعَ فَاطِمَةَ بِنْتَ الْمُنْذِرِ تَقُولُ سَمِعْتُ أَسْمَاءَ أَسَأَلَتْ امْرَأَةً النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ ابْنَتِي أَصَابَتْهَا الْحَصْبَةُ فَمَرَّقْتُ شَعْرَهَا وَإِنِّي زَوَّجْتُهَا فَأَصْلَ فِيهِ فَقَالَ لَعْنُ اللَّهِ الْوَاصِلَةَ وَالْمَوْصُولَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ

وَهُوَ قَالَ تَنِي / فَمَرَّقَ شَعْرَهَا تَنِي أَنْبَانَا أَنْبَانَا رَسُولُ اللَّهِ أَنْبَانَا تَنِي حَدَّثَنَا أَنْبَانَا قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ أَصَابَهَا فَمَرَّقَ تَنِي
النا من شمس باذله شعر الى الجبين ليرقا او يسويها قال الوداودي السنن ان مصر التي تنقش الى حب
حتى تترك ذكركه حديث ابن مسعود الماضي في باب المتفليجات ١٢ فتح ٩ قوله ما بين اللوحين
اي اللوحين والذى يسمى بالرحل ولومع عليه المعفف وهو كناية عن القرآن فان قلت ابن في كتاب
الله لعله قلت قوله ما اتاكم الرسول فخذوه فيه ان من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعنه وهاهنا
منها فتاوى افراد نبي عن فافا علقا قال وقال لعله الله على الظالمين ١٢ اك ١٠ قوله الحصبه
يفتح الملهه الاولى واسكان الثانيه ويكوز فتمها وكسرها وهي بشرات تخرج في الجمله حمره فترقه كعب
الجادوس وهي نوع من الهدري ١٢ قس ع ف ١١ قوله فامرقت شعرها بهزله وصل وبنهم مشددة
وراء مفتوحة ففان اصله افرق فقلبت النون يما ولوغت في لاحقها من المروق اي خرج شعرها من
موضعها للمحوى والكشيبه فامرقت كذلك ككن بالراء بدل الراء اي ترمق وتقطع ١٢ قس
حل اللغات المتنصات جمع متنصه وهي التي تنقش الشعر من وجهها وصل
الشعر اي الزيادة فخره شعر اخره معطى اي تناثر وساقط ١٣
له الام لتعليل احتراز عما كان للمعاليه ومثلا وهو
قيد لا يخرجنا من اذنا فيه من الجمع ١٢ ك ١٠ كذا بنا باختصار ويا في بعد باب زيادة ١٢ ف
ما ع في الحديث اشارة الى ان لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشعات الى لعن الله
تعالى فيجب ان يؤخذ به ورواه الحديث الى العمالي كونيون ١٢ قس ط في ما ع ١١ اي في بيان
ذم وهل الشعر اي الزيادة فيه من غيره ١٢ ف ع م ١٠ هو الواشع كذا اخبره في سننه ومصفه
بهذا الاسناد واصله اليونيم في المستخرج ١٣ ف م ١١ لفتح التثنيه وتشد النون آخره قاف
الكي ١٢ اك م ١٠ حكاية عن الله تعالى ويحمل الدعاء ١٣ ف ع ١١ بالملهه والمومة اي لعن
كاعرج بر في الرواية الاخرى ١٣ ف ع ١١ سنه احدى وخمسين كما مر بر قبا وبعيد ١٣ م ١٠ وهي من
بني اسد بن خزيمه ولا يعرف اسمها ١٢ قس لله اي في بيان ذم المرأة الموصولة ١٣ م ١٠ هي من
عروة بن الزبير بن العوام ١٢ م ١٠ زوجه هشام الراوي ١٣ م ١٠ قس هو ابن الزبير بن العوام
ع ١٢

زهد ثنى ^{١٨} محمد ^{١٦} قال ^{١٥} انا ^{١٤} والمستوثمات ^{١٣} المستوثمات ^{١٢} ثنى عن ثنى ^{١١} محمد ^{١٠} ذكرت ^٩ وعن ^٨ وقال قلت ^٧ للمستوثمات ^٦ بالمحسن ^٥ والمغيرات ^٤ عز وجل ^٣

له قول الفضل بن دكين كذا لما كثر وهو كذا في رواية النفسى وفي رواية السمعلى النفس بن زبير وبعض رواة الفريرى ايضا الفضل بن زبير والفضل بن دكين وجزم مرة اخرى بالفضل ابن زبير قال ابو على الشافى هو الفضل بن دكين بن حماد بن زبير فسمي مرة الى جد ابيه وهو الوثيم شيخ البخارى وقد حدث عنه بالكثير غيره واسطره وحدث بهنا وفي مواضع قليلة اخرى بواسطره ١٢ ففتح **هـ** قول لعن النشتم قال في آخره ليعن النبي صلى الله عليه وسلم بتجته هذا التفسير لان كان المراد لعن الله على لسان نبوة ولعن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله وقد سقط الكلام الاخير من بعض الروايات وسقط من بعضها لفظ لعن الله من اجله ففتح فعلى كل من السقوطين زال الاشكال والله اعلم ١٣ **هـ** قول لعن الله الواشبات والمستوشبات وفي بعضها الموتشبات وفي بعضها الموتشبات الوشم ان تغرز باليد بارة ثم يحشى بكل اوتيل فيزدق اثره او يخفرو وشممت تشمتى في واثرها الوشمين يفعل ذلك بها وهو حرام لانه تغيير للخلق ومن فعل الجمال وتنجس موضع كذا في الجمع ومر بيانه في ٢٢٢٦ في التفسير قال الكرماني وسبب لعن المذكورات ان ععلن تغيير لخلق الله وتزوير وروى ليس قال الخطابي انما سمي عن ذلك لما فيه من الغش والادعاع ولخص في ذلك لا تخدوا الناس وسبلة الى انواع الفساد ولعل قد يدخل في معناه صنع الكيمياء فان من تعاطاها انما يروم ان يخلق الصنعة بالخلق وكذا كل مصنوع يشبه مطبوع وهو باب عظيم من الفساد وقد رخص اكثر العلماء في القمار وذلك لما لا يخفى انها مستعارة فلان يظن بها تغيير الصورة انتهى ١٢ **هـ** قول العين حتى ادوا بالعين الاصايرة بالعين ومعنى احدث اي كان مقضى به في الواقع لا على الاشبهه في تاييده في النفوس والاموال ولعل آخر ان النبي عن الوشم بها بية العين ودلوعم الواشم ان يرد العين

١٢ طبى **هـ** قوله نسي عن نمن الدلم لانه نسي ادبه وحمول على اجرة الحجام وعن الكلب سواركنا معلما
ام لاجازا اقتناؤه ام لا قاله الكرماني قال العيني فيه اختلاف وقد ذكرناه في البيوع انتهى ودر في **هـ** قوله
واكل الربا بالمد فلان من التقدير اى عن فعل اكل الربا مثلاً. خ وفي بعض النسخ لعن اكل الربا فلما جازية الى
التقدير ١٣ **هـ** قوله لا تشتمن بفتح اوله وكسر العجمة وسكون الميم ثم نون خطاب جمع المؤنث بالنبى
وكذا ولا تشتمن اى لا تطلين ذلك وهذا ليعرف قوله في الباب الذى قبله نسي عن الوشم ١٤ ففتح ع -
هـ قوله لا تدخل الملائكة الخواطر به العموم ولكن استثنى الخفظة لانهم لا ينفارقون الشخص بكل حال
وبذلك جزم ١٥ بن وحنان والخطاى والدواوى وآخرون وقالوا المراد بالملائكة في هذا الحديث ملائكة الوحي مثل
جبرئيل واسرافيل واما الخفظة فانهم يدخلون كل بيت ولا ينفارقون الانسان اصلا الا اعادة الخلاء والجماع كما
جاء في حديث فيه ضعف وقيل المراد ملائكة يطوفون بالرحمة والاستغفار كذا يعنى وفي شرح مسلم للنووي
قال الخطاى واما لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب او صورة محرم اقتناؤه من الكلاب فاناما الممس بحرام من كلب
الصيود والزروع والمائشيه والصورة التى يمتنن في البساد والوسادة ونحوها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وانشاء
القاصى الى نحو ما قاله الخطاى وان ذكرناه عام في كل كلب وكل صورة وانهم يمتنعون من الجميع لا طلاق
الحداد يث ولان الجمر الذى كان في بيت النبى صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان لرفيه عند ظاهر فان لم
يعلم بوضع هذا المتنع جبرئيل عليه السلام من دخول البيت وعمل بالجو فلو كان الحذر في وجود الصورة والكلب

شیخہ وکندہ من فوقہما بالتصدیق فی جمع الاسناد ۱۲۰ ف ۲

مسلم قال كنا مع مسروق في دار يسار بن ميمر فرأى في صفته تماثيل فقال سمعت عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن أشد الناس عدا اباع عند الله المصورون ^{ابن عباس} ^{ابن جابر} ^{ابن عمر}

حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا أس بن عياض عن عبيد الله عن نافع أن عبد الله بن عمر أخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم ^{باب} نقض الصور ^{ابن جرير} ^{ابن أبي عمير}

حدثنا معاوية بن قسالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن عمران بن حطان ان عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يترك في بيته شيئا فيه تصايل بالانقضاء ^{باب} ^{ابن جرير} ^{ابن أبي عمير}

حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا غارة حدثنا ابو زرعة قال دخلت مع ابي هريرة ذرا المذبة فراها اعلاها مصورا يصور قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ومن اظلم من ذهب يخلق كخلفه فيخلقوا حية وليخلقوا ذرة ثم دعا بتور من ماء فغسل يديه حتى بلغ ابطة فقلت يا ابا هريرة اشئ سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتنتي الحيلة ^{باب} ما ولي من التصاور ^{حدثنا علي بن اسحق} ^{ابن جرير} ^{ابن أبي عمير}

حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم وما بالمدنية يومئذ افضل منه قال سمعت ابي قال سمعت عائشة قالت قد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفرو قد سنرت بقرام لي على سهوة لي فيه تماثيل فلما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم هتكه وقال اشهد الناس عدا بآيوم القيمة الذين يضاهون بخلق الله قالت فجعلناه وسادة او ساداتين ^{حدثنا مسدد} ^{ابن جرير} ^{ابن أبي عمير}

حدثنا عبد الله بن داود عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قد علم النبي صلى الله عليه وسلم من سفر وعلفت درو كافيها تماثيل فامرني ان اتزعج فنزعته وكنت اغتسل انا والنبي صلى الله عليه وسلم من اثناء واحد ^{باب} من كره القعود على الصور ^{حدثنا} ^{ابن جرير} ^{ابن أبي عمير}

حدثنا جوهرية عن نافع عن القسم عن عائشة انها اشترت تمرقة فيها تصاوير فقام النبي صلى الله عليه وسلم بالباب فلم يدخل فقلت اتوب الى الله مما أدبت قال ما هذه التمرقة قلت لتجلس عليها وتوسد ها قال ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم ^{حدثنا} ^{ابن جرير} ^{ابن أبي عمير}

١ يوم القيمة ٢ يك تصاویر فرای فقال مصور الصور ٣ عقی ابطیه سمعته النبي يقول تقول فيها الصورة فما

لأنه لا يتعقل الاستعمل فالصانع سبب والمستعمل مباشر فيكون بالوعد أقرب ويستفاد منه أنه لا يفارق
في التبريم التصوريين ان يكون لما ظن اولاً ولا بين ان يكون مذ هوية او مقوشة او منسوجة خلفاً لمن
استثنى النج وادعى انه ليس بتموير وظاهر حديثي ما شئت بهذا والذي قبله التعارض لان الذي قبله يدل
على انه صلى الله عليه وسلم استعمل السر الذي فيه الصورة بعد ان قطع وعملت من الوسادة وبذلك على
انه لم يستعمل اصلاً وقد اشار المص الى الجمع بينهما بأنه لا يلزم ان جواز انما ذاب لوطاً من الصور جواز التقود
على الصورة فيجوز ان يكون استعمل من الوسادة مالا صورة فيه ويجوز ان يكون رأى النقرة بين التقود
والاكتاد وهو بعيد ويكمل اليقائن تجمع بين الحديثين بانها لم تقطعت السر وقد انقطع في وسط الصورة
مثلاً فخرجت عن بينهما فلم يهاضر تفق بها وبؤيد بهذا الجمع الحديث الذي في الباب قبل في بعض الصور وما
ساقى في حديث ابى هريرة المخرج في السنن ١٢ فتح الباري حل اللغات درناوكا بضم المهملة
ضرب من السور له حمل هتكه قطعه يعناهون اى يشابهون ١٣
هـ هو ابن صليح الراضى وهو يكنى بشرة
١٢ ف ٦ هـ بضم المهملة وتشديد اللام مشورة ١٢ ف ك **هـ** جمع مثال وهو الصورة
والمراد بها ههنا صورة الحيوان ١٢ ف ك **هـ** امر تحييز وهو ان يكلف كنفخ الروح في الصورة التي صورها
وهو لا يقدر على ذلك فيستمر تعذيبه ١٢ ف ك **هـ** يقع النون وسكون القاف وبالجيم من نقص
وهو تفتيح شئ بكسر وكوه ١٢ ف ك **هـ** ما عه هو ابن ابى عبد الله الدرستوى ١٢ ف ك **هـ** اى تصاوير
كصليب الصامى ونقصه اى كسره واجطأ وغير صورته ٢ ك قس **هـ** بضمه المنعارة للمجم ومنظ
الكرمانى لوجين وفيه بعد ١٢ ف ك **هـ** كالحظ مثلاً او ذرة وهى النملة الصغيرة المراد بتحييزه ثمانية خلق
الجنادى اخرى بتخلق الحيوان ١٢ ف ك قس **هـ** قال الوزرعة قلت لالى هريرة يبلغ المدة الى الابط
شئ سمعته من النبى صلى الله عليه وسلم فقال منتهى طيلة المومن في الجنة حيث يبلغ ماء الوضوء ٢ ك
هـ بكسر القاف وبالراء ستر دقيق وقيل ستر فيه رقم ونقوش ١٢ ف ك قس ع **هـ** بفتح المهملة
وسكون الباء الصفة التى تكون بين بدى البوت وقيل هو بيت صغير مختلف في الارض شبيها بالخرانة
الصغيرة وقيل الارتفاع الطاق ١٢ ف ك **هـ** اى قطعه وانكف الصورة التى فيه ١٢ ف ك **هـ** بضم المهملة
وسكون الراء وهم النون ضرب من السور له حمل والبسط ك ويقال باليم بدل النون
١٢ ف ك خ **هـ** يستفاد منه جواز التوبة من الذنوب كلها بما لا ١٢ ف ك **هـ** اى اجعله حيواناً ذا
روح وهو الذى يسمى الاصوليون امر تعييز ١٢ ف ك **هـ** علمه في الصفحة الثانية انتشار الله تعالى ١٣

كون المصور اشده الناس غذا با مع قوله ثم ادخلوا آل فرعون اشده العذاب واجاب البصري بان المراد هنا من
يصور ما بعد من دون الله و هو عاقبة يذك قاصدا للفازة بكفر يذك فلما بعد ان يدخل مدخل آل فرعون
وامن لا يقتصد ذلك فانه يكون عا حيا بتصوره فقط واجاب القرطبي بان الناس اذا اجتيف اليهم اشده
لا يراد بهم كل الناس بل بعضهم وهم من يشارك في المعنى المتعود عليه بالذباب ففرعون اشده الناس الذين
ادعوا الى ذبابا ومن صور حودة ذات روح للعبادة اشده عذابا بمن يصورها للعبادة ١٢ فتح مختصرا
٢ قوله فيه تصليب وفي رواية الكشيته تصاوير يديل تصليب ودواية الجماعة اثبت و
على هذا فيحتاج الى المطابقة للترجمة والذي يظهر ان استنبط من نفع الصليب بعض الصورة التي تتشبه
مع الصليب في المعنى وهو عبادتهما من دون فيكون المراد بالصورة في الترجمة خصوص ما يكون من
ذوات الارواح بل انفس من ذلك ١٢ فتح ٣ قوله فجعلناه وسادة او سادتين في الترجمة
لان الوسادة يترقق بها ومتهين وفيه دليل لمن قال ان امتناع الملائكة مخصوص بغير المساءة ويؤيده
ما في كتاب المقام ٢٣٢ فانخذت من ترجمتين فكانت في البيس يجلس عليها كما ترجم ابن الهمام وقال
وزاد احمد في سنده والقدر اية متكنا على احدها وفيها صورة انتهى عن رخصه فيه بما في الباب الذي
يليه من انشئة انما اشترت نمرقة فيها تصاوير فقام النبي صلى الله عليه وسلم بالباب فلم يدخل
فقلت التوب الى الله لما اذنبت قال ما هذه النمرقة قلت يجلس عليها وتوسد بها قال ان اصحاب
بذه الصور يذنبون لولم يقتره يقال لهم اجروا فخلتم وان الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصور وسيا في وجه الجمع
في الصغرة الآتية في متعلقات هذا الحديث انشاء الله تعالى ومن بعض البحث في ١٢٥٤ ١٢
٣ قوله درلوكا هو لوب غليظا لخل اذا فرش فوق بساط واذا علق فوق ستر ١٢ ف
قول اغتسل فان قلت ما وجه مناسبة الغتسل بالبحث قلت لعن المدونك كان معلقا بباب
الغتسل والله اعلم او المقام اقصى ذكره اما بحسب سوال او بغيره ١٣ ك
٤ قوله نمرقة بفتح
النون وسكون الهم وحتم المراد بعد ما قاف كذا اضبطها القزاز وغيره وضبطها ابن السكيت بعن النون ايضا
وبكسر واو كسر الراء وقيل في النون ^{فوقها} الحركات الثلاث والراء مضمومة جزا والجمع نارق وفي الوسادة التي يلف
بعضنا الى بعض وقيل النمرقة الوسادة التي يجلس عليها ١٢ فتح الباري
الصورة في هذه الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصور والجملة الثانية هي المطابقة لانتاعه من الدخول وانما قدم
الحاء الى اوله عليه السلام بالرجوع عن استبعاد الصور لان الوعد اذا حصل لصانها فهو حاصل لمستعملها

(قوله) باب من كره القعود على الصور وفيه انما اشرت بمرقة لا يخفى ما بين هذا الحديث والحديث المتقدم اعنى حديث القرام من التلذذ فمسيما وقد جاء اذ
 كان ينتفع بالوسادتين وقد اوجب بان الواقعة متعددة ولا يخفى انه يقوى التعارض ويوجب ان احدى الروايتين باطلة ولا يدفع التعارض اصله ضرورة ان
 تعارض الروايتين مع اتحاد الواقعة يعين ان احدهما خطأ البتة فالوجه في الجمع ما يشير اليه كلام المحقق وهو ان يحمل حديث القران على انها شقته بحديث
 ما بقيت الصورة سالمة في الوسادتين وههنا الصور في الممرقة كانت سالمة واما حديث امي طع الحديث وسبحي فالظاهر انها في غير صورة ذي الروح واما حديث
 الورقما في ثوب فهذه الاحاديث لا توافقها الا بان يقال بان الكراهة في البعض اشد من البعض والاستثناء محمول على الخروج من اشد الكراهة الى كراهة اخف
 منه لا على الاياحة والا فلا يدان يكون احدي الحديثين ناسخا للاخر غاية الامر اذا جعلنا بالتاريخ فالوجه الاخذ بالا حوط والقول بكراهة الكل في هذا ما يؤدي
 اليه النظر في الاحاديث واما الفقهاء فهم مختلفون في المسئلة والله تعالى اعلم اهـ سدى

[illegible]

ع الالكان للمهاجرة لسرج للفرس ١٢ مجمع عنه نسوة الى اندك بفتح الفاء والهمزة حمزة مجير ٣٢ اء

أقول له باب الاستلقاء ووضع الرجل على الأخرى لا يخفى أن الذي في الحديث هو الاضطجاع فكانه تبيه في الترجمة على أنه محمول على الاستلقاء مجازاً قيل وذلك لأن رفع إحدى الرجلين على الأخرى لا يتأتى إلا عند الاستلقاء قلت لا يخفى أن مطلق الرفع يتأتى عند الاضطجاع أيضاً نعم المتبادر هو الرفع المخصوص الذي يقبل وقوعه ويعد غريباً في الجملة وأما الرفع حال الاضطجاع فليس كذلك فالظاهر أن مراد الراوي هو الرفع الغريب لا الرفع الشائع الذي لا يهتم لبيانه فيعمل بذلك الاضطجاع على الاستلقاء والله تعالى أعلم

١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

حل اللغات
من يروا لديه اى من الاحسان اليه اى بجه الحلاب يكسر الملمة وتخفيف اللام
وبالاء الاء الذى يحلب فيه يتضاعفون اى يسمون من مفعلي يعنفوا ذاصح ١٢

(كتاب الودب) ر قوله قال امك ثم امك الخ يحتمل ان تذكر به المزيـد حقها اولـه
ر قوله ففـيهما فجـاهد اى ففى تحصيل مرضاتهما لجـاهد نفسك والـشيطان اهـ سند

(کتاب الادب) قوله قال امك ثم امك الخ) يحتمل ان تكريرها لمزيد حقها اولقلة صبرها فتغضب يادى تقصير في مراعاة حقها
قوله ففيمها ففيمها اى ففى تحصيل مرضاتها ففيمها نفسك او الشيطان اه سندی

الزدر^١ بنا^٢ والكبر^٣ قال^٤ ابنة^٥ زحف^٦ رسول^٧ الله^٨ عز وجل^٩ اذ^{١٠} انها^{١١} فاستفتت^{١٢} فقالت^{١٣}

ما عليكم من طاعة ولأن ذروا الاميل معاً بالتونين ٢٢

عنه فانهم ايقنوا على النور المنصوب بالسكون فلما تجارح الكائنات على الغنم الى الف ١٢

١٢٠٠ بالبوعدة ١٢٠٠ قس لحه انهما تيقده على الالص بنبت عبد العزيز ١٢٠٠ ماعه اى التى يعمون بالصالح وركن المتأكله ١٢٠٠ كع

رقوله الا اني اعلم انكم يا كبر الكبار قال قول الزور عده اكبر الكبار اما الشموه الشوك فعوذ بالله تعالى منه ادعى ان المعنى يا الذي هو من اكبر الكبار والله تعالى اعلم اهـ سندى

قوله يا ب اثم القاطم وفيه لا يدخل الجنة قاطم اي لا يستحق الدخول والا وان كان يمكن دخوله فيها اولا بمغفرة من الله تعالى ومثله حديث "اقطع من قطعك" اي يستحق ان اقطع عنه رحمتي اولا فلا رحمه مع المرحومين اولا وان كان يمكن ان يغفر له والله تعالى اعلم

رقبه باب رحمة الولد) وفيه فقال الله ارحم بعباده من هذه بولدها أي بعبادة المؤمنين الذين يستحقون الرحمة وأما من لا يستحقها أصلاً أو يستحقها بعد الدخول في النار فإنه تعالى لا يرحمها أصلاً أو يرحمها في أوائلها - ويحتمل أن يقال هذا بيان عظيم جرم العباد على معنى أنه تعالى مع أنه ارحم بالعباد يدخل بعضهم النار لعظم ذنوبهم التي يستحقون بها حرمان الرحمة مع عظمها وسعتها والله تعالى أعلم اهـ سدي

بنی بقی یعنی من بقائهما
ذکر دھار

حتى ذكر الروي زمنا ولا يذروا لكشيته حتى في اي القيص ويراو فيها في الفتح لابن السكن كذا قال ذكر يدل
يقى وفي المصانيع ذكر بعض الدال المعجزة وكسر الكاف بعد بارا مبينا للمفعول اى عرت حتى طال عربا بعداء
النبي صلى الله عليه وسلم وقال في الكواكب المعنى حتى صار القيص شيئا مذكورا عند الناس لخروج بقائه عن
العادة وفي رواية لكشيته حتى وكن ويراها الدال المعجزة بدل المعجزة آخره لون بدل الراد والكاف مفتوحة حتى
الفرع وضبط في الفتح بكسر الكاف اى صار اسود قوله يعني من بقاها اى من بقاء امه خالدا او انحصرت زمانا
طويلا والمطابقة تؤخذ من قوله فذهبت العبا قال السفاحى ليس في الحديث لتقبيل ذكره فيعمل ان يكون
لما لم ينساع من جسده ما كان لتقبيل كذا قال فيلتايل والمديث سبق في الجهاد والجمعة والباس ٨٩٩
١٣ قس قوله وقبيل وشمة قال ابن بطال يجوز تقبيل الولد الصغير في كل عضو منه وكذا الكبير عند انش
العلماء ما لم يكن عودة وتقدم في مناقب فاطمة رضي الله عليها وسلم كان يقبلها وكذا كان ابو بكر يقبل ابنته
عائشة ١٤ قس قوله ريماني وفي بعضها ريماني بكسر الهمزة وتاء ريماني في بعض اربا ريماني
وفي بعضها ريماني قال العينى قال الزمخشري اى هامن ريماني الذي رزقته ويجوز ان يراو ريماني
المضموم لان الاولاد يشمون ويقلون فكانهم من جملة الريامين وبه المطابقة انتهى ودر الحديث في ١٢٩٩
في المناقب ١٣ قوله من بل بضم الموحدة على يدار الجهور من البلاء وفي بعضها ايتى من الابتلاء
وفي بعضها بل من الولاية فان قلت فلما علم بنت واحدة وبنتين قلت كذلك يكون ستر لان المراكب
واحدة منهم وانما ساهن ابتلاء لان الناس يكرهونه عادة كذا في الكرماني ١٢ قوله فاذا رجع
وهج قال الكرماني في الكواكب الدراري فان قلت سبقت في كتاب الصلوة في باب ١٢٩٩ اذا عمل
جارية اى اذا سجد وضعا قلت لان قاة لاحتمال ان الوضع كان عند الركوع والسجود جميعا ١٣
١٤ قوله من لا يرحم لا يرحم ليغنى التخييم في الاول ومنها في الثاني والرفع والجرم في اللفظين
قال لفظ على الخبر شبه بياقى الكلام لانه مرود على قول الرجل ان لي عشرة من الولد اى الذى يفعل
بذا الفعل لا يرحم ولو جعلت من شرطه لا لقطع الكلام عما قبله بعض الانقطاع لان الشرط وجوب كلام
مستأنف كذا في قس ١٣ ع ١٥ قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ادلكم بفتح الواو قال
الكرماني الهمة للاستغناء والواو للعطف على مقدر بعد ما نحو تقول قول ان نزع الله بفتح الهمة
مفعول ادلك اى لا ادلك النزع والاما كنت النزع او حرف الجر مقدراى لا ادلك لك شيئا لان

للمخاطب ١٢ ما **ح** هذا التعليل وصله في النسخة في ١٢٢٥٢ ع ١٢ ما **هـ** محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي البصري ١٢ ع ١٢ ما **ح** فان قلت تقدم في المناقب ١٢٦٩٦ انه سأل عن الذباب قلت يمكن ان السؤال كان منها جميعا ١٢ ع ١٢ ما **هـ** ابن محمد بن عمرو بن حزم ١٢ ع ١٢ ما **هـ** وعند مسلم فاعطينا ثلث ترات وجه الجمع تعدد الاعطاد او تعدد الواقعة ١٢ ع ١٢ ما **هـ** اخلف بل يعقصر على قدر الواجب او ما زاد عليه وانظرا في ١٢ المعات **ل** من زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع ١٢ ما **هـ** قيل يمكن ان يكون الاقرع بن هابس ويمكن ان يكون عيسى بن عاصم ويمكن ان يكون عبيدة بن حصن الغفاري ١٢ ع ١٢ ما **هـ** للكشيبي نعم القاف على صيغة المجهول وبسي بزيادة الجار ١٢ ع ١٢ ما **هـ** في رواية للكشيبي بالافراد وللباقين بالتعقيب ١٢ ع ١٢ ما **هـ** لم اقف على اسم هذا الصبي ولا على اسم امه ١٢ ع ١٢ ما **هـ** نسبة الى قبيلة من خزاعة ١٢ ع ١٢

رقوله واملك لك ان نزع الله الخ المشهور فتح الهمزة وعليه فهو مفعول به بتقدير يردف ان نزع الله اوله والاستفهام لانك اراى ما املك لان نزع الله او فيه اى حين نزع الله وروى كسر ها وهو واضح معق - سندی

(قوله باب فضل من يعول يتيماً) وفيه قال أنا وكافل اليتيم الح كانه كناية عن زيادة القرب لكافل اليتيم صلى الله عليه وسلم من بعض الوجوه والافعال
ان درجته صلى الله عليه وسلم ارفع والله تعالى اعلم اه سندی

السَّابِقَةُ ٢ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَشْرُونَ إِلَى إِهْلَانَا ٦ إِهْلَانَا رَوِيًّا ٨ وَإِذَا ٢ أَعْمَ ٩ حُجَزَتْ ١٠ حُجَزَتْ ١١ كِتَابُ الْبِرِّ وَالصَّلَاةِ يَا كُلَّ ١٢ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الرِّسَالَةِ ١٣

له قوله عن صفوان بن سليم مصغر السلم والحديث مرسل لا نه تاني لكن لما قال يرفع
صاحبه من اجمل فان قلت لما ذكر اسم شجرة قلت للنسيان او لغرض آخر ولا تدرج بسببه كساع
اذا الصحا بكم ١٢ **له** قوله الساعي على الارض هو الكاسب العامل لموتها قال النوى
قال في شرح المشكوة وانما كان معنى الساعي ما قاله لا نه صلى الله عليه وسلم عدها بعل متضمنا فيه معنى
الاتفاق ١٢ **له** قوله باب رحمة الناس اى في بيان فضل الرحمة اى الشفقة والتعطف
على الناس والرحمة للبها ١٢ **له** قوله نحن شبيهة على وزن غلبة جمع شاب قوله متقاربون
اى في السن قوله انا اشتقنا اهلنا ويروى اهلينا بالجمع وهو من الجموع النادرة قوله وسان بفتح الاء قوله
رفيقا بقافين من الرقة هكذا في رواية الكزبرين وفي رواية القاسبي والصيل والمشيخي رفيقا بقاء
ثم قاف وانتصابه على انه خبر كان ويروى بلا لفظ كان نصب على الحال قوله مروم اى بالما موزات
او علوهم الصلوة ومروم بها قوله اكبركم اى افضلكم او اسنكم لانهم كانوا متقاربين في الفقر وقوه ك
عومر في ١٢ **له** في الاذان ١٢ **له** قوله بلست اى يخرج لسانه من العيش قوله الرى بفتح الراء
المثناة الزاب الذى قوله فشكر الله لى عزاء الله فخره كع وم الحديث في ١٢ **له** في كتاب
الشراب ١٢ **له** قال الكرماني فان قلت تقدم في آخر كتاب بدء الخلق ان امرأة من التي علمت هذه الفعلة
قلت لا منافاة لاحتمال وقوعه وحصوله منها جميعا انتهى ١٢ **له** قوله في كل ذات كبد رطبة اجزى
في ارواء كل حيوان اجرد الرطوبه كناية عن الحياة والكبد مؤنث ساعى ك وم الحديث في ١٢ **له** في
الشراب ١٢ **له** قوله لقد جرت بفتح وتشديد الجيم وسكون الراء ضيققت وزنا ومعنى وانققت
الروايات على ان جرت بالراء لكن نفس ابن التين انها في رواية بالزاع ثم قال وهما بمعنى قس ف
قال الكرماني في جرت من الجرد والتجريح بالجر القاضى عليه اذا منع من التصرف فيه يعنى ضيققت واسعا

(قوله باب رحمة الناس) وفيه ترى المؤمنين الخطاب للصوفي أو لكل مخاطب والمطلوب حث المؤمنين على هذه الحالة حتى يراهم كل راء على هذه الحالة
 لا الخبايا رأى اللائق بحال المؤمنين ان يكونوا على هذه الحالة حتى تراهم ايها الرائي عليها والله تعالى اعلم (قوله فامن مسلم غرس) كانه مبيت على ان المؤمن
 لا يجلو عن حسن النية في اعماله والغرس بحسن النية يتسبب عنه الاجر باكل كل اكل منه والوقف لغرس بدون حسن النية او بنية قبيحة لا يترتب عليه
 الاجر ظاهراً والله تعالى اعلم

ان المقصود بيان ان حسن المعاملة مع هذا الرجل للاحتراز عن الدخول فيه يتركه الناس اتقاء شره اى لئلا يكون منهم ويعتقل ان المراد ببيان ان هذا الرجل من الذين يخافون شرهم فتركوا التعرض له باظهار مذهبهم عند وجهه خوفا من ذلك والمعنى الاول اظهره الله تعالى اعلم اهسندي

من ابی ببردہ کردی عن جید ۱۲

ابن عمرو حين قدم مع مخوية الى الكوفة فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اخيركم احسنكم خلقاً **حدثنا محمد بن سلام** قال اخبرنا عبيد الوهاب عن ابوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن عائشة ان اليهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم فقالت عائشة عليكم ولعنكم الله وغضب الله عليكم قال مهلاً يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمعي ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في **حدثنا اصبغ** قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا ابو يحيى بن سليمان عن هلال بن اسامة عن انس بن مالك قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سباً با ولا فاحشاً ولا لقاناً كان يقول لاحدنا عند الحاجة فانه ترب جبينه **حدثنا عمرو بن عيسى** قال **حدثنا محمد بن شواء** قال **حدثنا روح بن القاسم** عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة ان رجلاً استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بنس اخو العشرة و بنس ابن العشرة فلما جلس تطلق اليه صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبسط اليه فلما انطلق الرجل قالت لعائشة يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه وانبسطت اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى عاهدتني فحاشا ان شرا الناس عند الله منزلة يوم القيمة من تركه الناس اتقاء شدة ياب تحسن الخلق والسخاء وما يكروه من البخل وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان وقال ابو ذر لما بلغه مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاسمع من قوله فرجع فقال رأيت يا مكرمكاهم الاخلاق **حدثنا عمرو بن عون** قال **حدثنا حماد** عن زيد عن ثابت عن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ولقد فرغ اهل المدينة ذات ليلة فانطلق الناس قبل الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم قد سبق الناس الى الصوت وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا وهو على فرس لابي طلحة عري ما عليه سرج في عنقه سيف فقال لقد وجدته بحراً او ان الله ليبحر **حدثنا محمد بن كثير** قال **حدثنا سيف** عن ابن المنكدر سمعت جابرا يقول ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا **حدثنا عمر بن حفص** قال **حدثنا ابي** قال **حدثنا الاعشى** عن ابي ثني شقيق عن مسروق قال كنا جلوساً مع عبد الله بن عمرو ومحمد بن اذ قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً وانه كان يقول ان خياركم احسنكم اخلاقاً **حدثنا سعيد بن ابي مريم** قال **حدثنا ابو عسيان** قال **حدثني ابو حازم** عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم ببرد فقال سهل للقوم اتدرون ما البردة فقال القوم هي الشملة فقال سهل هي شملة مسجوعة فيها

ابن خباركم رسول الله عليكم تسمعون في انبأنا سليم فليعلم فحاشا عهدي تني فاحشاً البخل كان قال لن حدثنا قال قال
 ١٥ قول السام عليكم كان قتادة يرويه بالمد من السامة وهي الملل اي تسامون وقيل كانوا يعنون اما تسمعون الساعة فبس والعنف مثلث العين والهم اكثر من الرفق تن والغش انكلم بالفتح ك امر بالرفق ونسي عن الغش والعنف وهذا هو وجه ذكره هنا مع ومالهديث في ٢٢٣٩ ولم يكن من عائشة افش في القول الادعاء عليهم بما هم اهل لمن غضب الترويح الذين يروا بالقول السيئ في اذ من على ذلك والغش مجازة القصد في الامور والخروج منها الى الافراط ١٦ ٢٢٣٩ قول سبابا على وزن فعال بالتشديد وكذلك الغش واللحان فان قلت صيغة فعال بالتشديد لا يستعمل في صيغة فاعل والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينصف بهذه الاشياء اصلاً لا القليل ولا الكثير قلت هذا مثل قول تعالى وانما يكلمكم بهن لنوع لعلن ١٧ ٢٢٣٩ قول ما لا استقام وترب جبينه اذا صاح به الزاب ويقال تربت يداك على الدعاء ان لا اصبت خبر او قال الخاطي في هذا الدعاء بتمثل وجبين ان يجر لوجه فيصيب الزاب جبينه والآخر ان يكون دعاء له بالاطاعة فيصلي فيترتب جبينه وقال الدوادوي هذه كلمة جرت على لسان العرب ولا يروى حقيقياً ١٨ عيني قول ان رجلاً قالوا هو عينية مصغر لعين ابن حصن بكسر الميم الاولى الفزاري ولم يكن اسلم وان اظهر الاسلام وادوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين حاله ليعرفه الناس و العشرة القليلة اي بنس هذا الرجل منا وهو كقولك يا اخا العرب رجل منهم والكلام من اعلام النبوة لانه اندجده صلى الله عليه وسلم وجنى به اسير الى بكره صلى الله تعالى عنه ١٩ ع ٢٢٣٩ قول تطلق النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الهاء وتشديد اللام اي ابدل طلاقته وجهه يقال وجهه طلق وطلق اي سترسل منبسطاً غير عيوس وهذا اصل في مداراة الناس والظالم قال القريبى الفرق بين المداراة والمداراة ان المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا والدين او بها معا والمداراة بذل الدين لصالح الدنيا ٢٠ توشيح قول ما يرمكاهم الاخلاق اي الفضائل والחסن لا الرذائل والقبائح وقال صلى الله عليه وسلم لا تخم مكاهم الاخلاق قاله الكرماني قال العيني ومنه قوله المطابقة لان من الخلق والسخاء من مكاهم الاخلاق ومالهديث في ٢٢٣٩ في اسلام ابي ذر ١٣ ٢٢٣٩ قول احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ذكر انس هذه الاوصاف مقترعة عليها وهو من جوامع الكلم لانها اسات الاخلاق فان في كل انسان ثلث قوى الشهوية والغضبية والعقلية فلما القوة الغضبية الشجاعة وكما القوة الشهوية الجود وكما القوة العقلية الحكمة والاهسن اشارة الى اذمناه احسن في

١٥ قول السام عليكم كان قتادة يرويه بالمد من السامة وهي الملل اي تسامون وقيل كانوا يعنون اما تسمعون الساعة فبس والعنف مثلث العين والهم اكثر من الرفق تن والغش انكلم بالفتح ك امر بالرفق ونسي عن الغش والعنف وهذا هو وجه ذكره هنا مع ومالهديث في ٢٢٣٩ ولم يكن من عائشة افش في القول الادعاء عليهم بما هم اهل لمن غضب الترويح الذين يروا بالقول السيئ في اذ من على ذلك والغش مجازة القصد في الامور والخروج منها الى الافراط ١٦ ٢٢٣٩ قول سبابا على وزن فعال بالتشديد وكذلك الغش واللحان فان قلت صيغة فعال بالتشديد لا يستعمل في صيغة فاعل والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينصف بهذه الاشياء اصلاً لا القليل ولا الكثير قلت هذا مثل قول تعالى وانما يكلمكم بهن لنوع لعلن ١٧ ٢٢٣٩ قول ما لا استقام وترب جبينه اذا صاح به الزاب ويقال تربت يداك على الدعاء ان لا اصبت خبر او قال الخاطي في هذا الدعاء بتمثل وجبين ان يجر لوجه فيصيب الزاب جبينه والآخر ان يكون دعاء له بالاطاعة فيصلي فيترتب جبينه وقال الدوادوي هذه كلمة جرت على لسان العرب ولا يروى حقيقياً ١٨ عيني قول ان رجلاً قالوا هو عينية مصغر لعين ابن حصن بكسر الميم الاولى الفزاري ولم يكن اسلم وان اظهر الاسلام وادوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين حاله ليعرفه الناس و العشرة القليلة اي بنس هذا الرجل منا وهو كقولك يا اخا العرب رجل منهم والكلام من اعلام النبوة لانه اندجده صلى الله عليه وسلم وجنى به اسير الى بكره صلى الله تعالى عنه ١٩ ع ٢٢٣٩ قول تطلق النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الهاء وتشديد اللام اي ابدل طلاقته وجهه يقال وجهه طلق وطلق اي سترسل منبسطاً غير عيوس وهذا اصل في مداراة الناس والظالم قال القريبى الفرق بين المداراة والمداراة ان المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا والدين او بها معا والمداراة بذل الدين لصالح الدنيا ٢٠ توشيح قول ما يرمكاهم الاخلاق اي الفضائل والחסن لا الرذائل والقبائح وقال صلى الله عليه وسلم لا تخم مكاهم الاخلاق قاله الكرماني قال العيني ومنه قوله المطابقة لان من الخلق والسخاء من مكاهم الاخلاق ومالهديث في ٢٢٣٩ في اسلام ابي ذر ١٣ ٢٢٣٩ قول احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ذكر انس هذه الاوصاف مقترعة عليها وهو من جوامع الكلم لانها اسات الاخلاق فان في كل انسان ثلث قوى الشهوية والغضبية والعقلية فلما القوة الغضبية الشجاعة وكما القوة الشهوية الجود وكما القوة العقلية الحكمة والاهسن اشارة الى اذمناه احسن في

قوله

الحكمة قالوا
بوركتم
العلم قالوا
حدثنا
عز وجل
عنه
عبد

۷۵ کا تصریح لائن قدر کیوں بغیر اختیار لائن امر مشترک ہیں اسل ۱۲ اک ع.

قوله ياب ما ينهى من السباب وفيه سباب المسلم فسوق اي من اعمال الفسقة وقوله من اعمال الكفرة وخصالهم والله تعالى اعلم

حدثنا شعبه عن منصور قال سمعت ابا وائل يحدث عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ^{ابن المبرور}
عن شعبه ^{٢٠٣٥} حدثنا ابو معمر قال حدثنا عمار بن الوارث عن الحسين بن عبد الله بن بريدة قال حدثني يحيى بن يكرم ان ابا الاسود الدؤلي
حدثه عن ابى ذر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يرئى رجل رجلا بالفسوق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن
صاحبه كذا ^{٢٠٣٦} حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح بن سليمان قال حدثنا هلال بن علي عن انس بن مالك قال لعين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاجشاً ولالغاً ولا سباً با كان يقول عند المعتبة ما له ترب جبينه ^{٢٠٣٧} حدثنا محمد بن بشر حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا
علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابى قلابة ان ثابت بن الضحاك وكان من اصحاب الشجرة حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من حلف على ملة غير الاسلام فهو كما قال وليس على ابن ادم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشي في الدنيا عذب به يوم القيمة
ومن لعن مؤمناً فهو قتله ومن قذف مؤمناً بكفر فهو قتله ^{٢٠٣٨} حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني
عدي بن ثابت قال سمعت سليمان بن صرد رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال استب سر جلان عند النبي صلى الله عليه وسلم
فغضب احدهما فاشتد غضبه حتى انتفخ وجهه وتغير فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لوقاها لنهب عنه الذي
يجد قال فانطلق اليه الرجل فاخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم وقال تعوذ بالله من الشيطان فقال اشري بي يا س المجنون اتا
اذهب ^{٢٠٣٩} حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل عن حميد قال قال انس حدثني عبادة بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليخبر الناس ببيعة القدر فتلاح رجلان من المسلمين قال النبي صلى الله عليه وسلم خرجت لأخبركم قتلاحي فلان وفلان وانها
رُفعت وعسى ان يكون خيراً لكم قال تمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة ^{٢٠٤٠} حدثنا حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا
الاعمش عن المعروسي عن ابى ذر قال رأيت عليه السلام وعلى غلامه برداً افقلت لو اخذت هذا فلبسته كانت حلّة واعطينة ثوباً اخر فقال
كان بيني وبين رجل كلام وكانت أمته أجمية فقلت منها فذكرني الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي اسأبت فلانا قلت نعم قال أفئت
من امه قلت نعم قال انك امرؤ فيك جاهلية قلت على ساعتى هذه من كبار السن قال نعم هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن

سَأَلَتْ يَقُولُ مُحَمَّدٌ بْنُ جَعْفَرٍ الدِّبْلِيُّ تَرْجَمْتُ^١ زَيْنَ^٢ الرَّحِيمِ^٣ زَيْنَ^٤ زَيْدَةَ^٥ فَقَالَ
بِالْقَبْرِ مَقْبُورًا لِمَنْ زَيْنُ دِهْرَادِيٍّ

١٥ قوله سباب المسلم إلى القسوة الخروج عن طاعة الله والقتال أي العقائد الحقيقية أو التمامة
 والكفر هو كتمان حقوق المسلمين أو مع قبح الاستئصال والمراد حديث في مسند الإمام أحمد ١٢ قوله
 لا يرميه بالكفر إلا ردت عليه في تبادل الحديث أو جرحه بأنه يحمل على المستحل لذلك وهذا يكفر
 والوجه الثاني رجعت عليه نقيصه لا يرميه بحقيقة الكفر والثالث أن يحمل على الخروج المفسرين للمؤمنين وهذا الوجه
 نقل القاضي عياض عن الإمام مالك بن أنس وهو ضعيف لأن المذهب الصحيح المنزلة الذي قاله
 الأئمة والمحققون أن الخواص لا يكفرون كالأهل البديع والوجه الرابع معناه أن ذلك لو دل
 بالي الكفر وذلك أن المعاصي كما قالوا لا يرد في الكفر ويناف على أكثر من شأن يكون عاقبته المصير
 إلى الكفر والوجه الخامس معناه فقد رجع بكفره عليه فليس الراجح عليه حقيقة الكفر بل التكفير كونه جعل
 إغواء المؤمن كإفراقة كفر نفسه إما كونه كفرا من هو مثله وإما لأنه كفر من لا يكفره إلا كافر يعتقد بطلان
 دين الإسلام والله أعلم كذا في النووي ١٢ **١٦** قوله إن لم يكن صاحبه كذلك أي وإن كان
 موصوفاً بذلك فلا يرد الشيء كونه صدقاً فيما قاله فإن قصد بذلك تبيحه وشهرته بذلك وإذاه حرم
 عليه لأنه ما مود بستره وتعليمه وموعظته بالحسن فيما أمكنه ذلك بالرفق حرم عليه فعله بالخلف لأنه قد
 يكون سبباً للخوار وإحارره على ذلك الفعل كما في طبع كثير من الناس من الالفقة لسيما إن كان
 المأمرون المأمورين الدرجة فإن قصد نصحهم أو نصحه غيره ببيان حاله جازل ذلك ١٣ **١٧** قوله
 قول تريب جبهة أي صرع الجبين ودعا عليه بأن يحز لوجهه فيصيب التراب وجهه ولم يرد به الدعاء عليه
 على ما قيل في تريب يدك. ثم أو دعاء له بالطاعة أي يصلي في تريب جبينه. قس ومر في مسند الإمام أحمد ١٢
١٨ قوله من حلف الخ كما حلف على طريقتة الكفار بالمال والعتق مثلاً فوكان من على غير
 الإسلام إذا التزمين بالصنع تعظيم له وتعظيم كفره أو كما قال إن حلفت كذا فو يهودي فو كما قال ويحتمل أن
 يراد به التهديد أي من أراد أن يكون متصفاً بذلك إذا وقع الملووف عليه لأن إرادة الكفر
 كفر في المال ١٢ شرح السنه **١٩** قوله فيها لا يملك كان يقول إن شفا الله ربي فبعد فلان حرا
 انصدق يدادو بها ما لو قال نحو ان شفا الله ربي ففعل عتق رقبة ولا يملك شيئاً في ملك الخالة فليس
 من النذر فيها لا يملك لأنه لا يقدّر عليه في الجملة حالاً لو لم لا فو يملك بالقوة ١٣ **٢٠** قوله عذب
 برأي بشره يعني بربما ينجس عمله قوله يقتله أي في الأثم وقيل لأن القاتل يقطع المقتول من منافع الدنيا
 والآخر لا يقطع من منافع الآخرة من رحمة الله ونحوه ١٢ **٢١** قوله بأس البأس الشدة من الرضا
 ونحوه ومجتمون خرم مقدم على المبتدأ ١٢ **٢٢** قوله إذ سب خطاب من الرجل للرجل الذي أمره
 بالتقوى أي امض في شغلك فتوهم عدم معرفته أن الاستعاذة مختصة بالمجاين ولم يعرف أن الغضب
 من نزغات الشياطين أو لعلمه كان منافقاً أو كافراً أو غلب عليه الغضب حتى أخرج عن الاعتدال بحيث
 قال لما صح له ما قاله قس ولعل كان من جفاة الأعراب. كمر الحديث في مسند الإمام أحمد ١٢ **٢٣** قوله

فلاحى منه تؤخذ مطابقة الحديث للرجحة لان السلاحي المتنازع والتجادول وهو يفضى في الغالب الى
السباب قوله رجلان هما عبد الله بن عبد روكعب بن مالك وكان لعبد الله دين على كعب فتنازعا
فيه قوله رفعت على صيغة الجھول اى رفعت من قبلى يعنى نسبتا قوله فالتسوباى فاطلبوها قوله
في ان ستر الحى الى ان ستره والعشرين والسابعة والعشرين والثامنة والعشرين بقرينة الاعداد
الاخرى كقوله رفعت اى رفع بيانها او علمنا من قبلى وشدة قوم فقالوا برفع وجودها ويردها بالتسوباى فان
قيل فكيف يطلب وقد رفع علمنا جيب بان المراد طلب التعبد في مكانها فربما صدق العمل - مجمع و
المحدث في سنة ٢٦٩ من الایمان وقد ٢٢٢ من الصوم ١٢ قوله عليه برودا على غلامه مردا في باب
العاصي ٢٢٢ من امر الجارية من كتاب الایمان بلفظ عطلة وعلى غلامه حلة قال يعنى فان قلت فكيف التوفيق بين
هذه الالفاظ فان لفظ في الایمان يدل على الحلتين ولفظ في رواية الایمان على ان الذى كان عليه هو البرد
على غلامه كذلك ولا يسمى بذات حلة الا بالجمع بينما قلت يحمل رواية في الایمان على المجاز باعتبار الاول
ويضم الى الثوب الذى كان على كل واحد منهما ثوب آخر اذا باعتبار اطلاق اسم اسلك على الجزء ١٢ يعنى من
كتاب الایمان ١٢ قوله لو اخذت بذى البرد الذى على غلامه قوله كانت حلة لان الحلة ازالة
وردا ولا يسمى حلة حتى تكون ثوبين ر. ع. ودر في ٢٢٦ ١٢ قوله فقلت سبأى تكلت
في عرضها وهو من النيل ١٢ كقوله انك امرؤ فيك جاهلية اى انك في تغيير امر على ما يشتهي
اخلاق الجاهلية اى اهلها وهى زمان الفترة التى قبل الاسلام والتورين في الجاهلية لتقليل والتحقيق
ويحتمل ان يراد بالجاهلية الجبل اى ان فيك جلا ١٢ كقوله على ساعتى هذه اى بل لى الجاهلية
او جبل وانا شيخ كبير ر. ع. قوله قال نعم في تنبيه بلخ ١٢ في جاري ١٢ قوله ثم اخوانكم الفخير
راجع الى المليك اولى الخدم اعلم من ان يكون مملوكا او اميرا فان قلت لم يتقدم ذكره قلت لفظ تحت
ابديكم قرينة لذلك لانه مجاز عن الملك ١٢
اى بآله هذا البلد ملكة والنشهر هو ذوالحجة والاعراض جمع العرض بكسر الهمزة موضع المدح والذم
من الانسان وانما قدم السؤال عنها تذكرا لحرمة لائمه لا يردون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها
ابديكم قرينة لذلك لانه مجاز عن الملك ١٢
عنه فان قيل لم يكن
بمال ١٢
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعنا ولا سبابا ايضا جيب بان فعلا لا يراد به الكثير ١٢ ر. ع.
فان قلت ما الفرق بين هذه الثلاث قلت يحتمل ان يقال العينة تتعلق بالآخرة لانها هى البعد عن
رحمة الله تعالى والسب يتعلق بالنسب كالتقذف والتفخس بالحسب ١٢ كرماني ١٢ كان اسم مبرار
صدايعين في الجاهلية فنهاه الرسول صلى الله عليه وسلم سليمان ١٢ ر. ع. ورواية ابى داود فجلس مماذا

(قوله الا اردت) ای کلمته علیه ای علی القائل ان يكون وبالها عليه اوانه يخاف عليه من شؤمها ای يصير كافراً
 فعوذ بالله تعالى لانه يصير في الحال كافراً والله تعالى اعلم (قوله من حلف على ملة غير الاسلام) ای مستحسناتها راضياً بالدخول فيها والله تعالى اعلم اهـ سندی

في ١٩٢٦ من سنة التصديق الثانية بسبب زيادة الاجراء في التسا ١٣ قس ٥ اسم امر من مبيع المحل المذكور وتختلف الم ١٣ م
١٣ م

(قوله بَاب قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور) وفيه قوله فليس لله حاجة الزكائية عن عدم القبول والله تعالى اعلم المستد

رضي الله عنها
الأعمى
نيران
أقصد ما كان في قوله

برای او میگویند بدلا ۱۲ قس

(قوله باب ما ينهى من التجاسد) أى ما ينهى عنه من التجاسد وفى بعض النسخ عن التجاسد فكلية ما مصدرية وفيه وكوفوا عباد الله اخوانا أى عاملوه بالعبودية وفيما بينكم بالاخوة أى تعاونوا وتحابوا فيما بينكم كععاون الاخوة وتحابهم لكن لا مطلقا بل فى عبادة الله وطاعته ولذلك جمع بين الامرين والله تعالى لم يشأن العبادة قد الاول ولا نه يستلزم الثانى والله تعالى اعلم

مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ زَائِنٍ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْجَبَّوْحِيِّ قَالَ يَدْنُو أَحَدُكُمْ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ كَنْفَهُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ عَمِلْتُ كَذَا وَكَذَلِكَ فَيَقُولُ نَعَمْ وَيَقُولُ عَمِلْتُ كَذَا وَكَذَلِكَ فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقْرَأُ ثُمَّ يَقُولُ إِنِّي سَتَرْتُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ **بَابُ** الْكِبَرِ قَالَ مُحَمَّدٌ تَأَنَّى عَظْفُهُ مُشْتَدِدًا فِي نَفْسِهِ عَظْفُهُ رَقَبَتُهُ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَلِيدٍ الْقَيْسِيُّ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ الْخَزَاعِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ عَتَلٍ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ لَطْوِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا السَّيِّدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ مِنَ الْأُمَّةِ مِنْ إِمَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَتَأْخُذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنْطَلِقَ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ **بَابُ** الْهَجْرَةِ **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَوْفُ بْنُ الطَّيْفِيلِ ^{عنه} وَهُوَ ابْنُ أَخِي عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأُمَّهَا أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ قَالَ فِي بَيْعِ أَوْعَاطٍ أَعْطَاهُ عَائِشَةُ وَاللَّهُ لَتَنْهَيْنِي عَائِشَةُ أَوْ لَا تُحَرِّقَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ أَهْوُ قَالَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ قَالَتْ هُوَ لِلَّهِ عَلَى نَذْرٍ أَنْ لَا أَكَلِمَ ابْنَ الزُّبَيْرِ أَبَدًا فَاسْتَشْفَعَ ابْنُ الزُّبَيْرِ لِيَا حَتَّى طَالَتِ الْهَجْرَةُ فَقَالَتْ لَا وَاللَّهِ لَا أَشْفَعُ فِيهِ أَبَدًا وَلَا أَتُحِبُّهُ إِلَى نَذْرِي فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ عَلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ كَلِمَ الْمَسُومَةَ بِنْتَ مُحَرَّمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثَ وَهَمَّا مِنْ بَنِي زُهْرَةَ وَقَالَ لَهَا أَسْتَشْفِعُ بِكَ يَا أَدِخْلَتَنِي عَلَى عَائِشَةَ فَأَتَتْهَا لَا يَجِلُّ لَهَا

٢ قَالَ مُتَضَاعِفٌ ٣ اَنْ ٢ وَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَجَلٍ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَرَفَقَ ثَلَاثَ أَنْبِيَاءَ ٤ ٢ بَنِي مَالِكٍ ٣ هُوَ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنِي ٨ ٢ لَتَنْتَهِيْنَ يَا عَائِشَةُ

لشديدة اى لا اقبل الشفاعة ولا احدث الى نذرى الى يمينى منتبها اليه ١٢ **قوله** انشد كما بهنم
لشئين من نشدت فلما اذا قلت لنشدتك الله اى سأتك بالثبوت لما تحققت الامام وما زائدة و
لشديد با وهو بمعنى الاكثرت ان كل نفس لما عليها حافظ ومعناه ما اطلب منك الا الادخال قال فى
الفصل لنشدتك بالثبوت افعلت معناه ما اطلب منك الاتفكك وقطعتى اى قطع صلة الرحم لان
النشء كانت خالسا وينا شدنا بالكلية انى ما يطلعيان من اى الشك معه وقول الخدرى ومن البجرة
يان ما فعلت والتذكرة اى التذكير بالصلة وبالعفو وبكظم الغيظ ونحوه والتحرى اى التضييق والنسبة الى
لرح وان لا يخل البجرة وكلته واعقت كفاة ليمينا وعلم منها ان المراد بالنذر اليمين والنجار المقعير
ع وفى التوضيح قول عائشة على نذرنا لا اكلهم نذرى غير طاعة فلا يجب عليها شئ عند ما ك وغيره ولعلنا لما
طلعت على ابن جبر انما اياه كان معصية اعقت نقابا بجر الاساءة بالالسان او اودت كفادات غواذية
من الله تعالى كذا فى فان قلت لم يجر عائشة ابن الزبير كشر من ثلثه ايام قلت معنى البجرة ترك الكلام
منه التلاقي وعائشة لم تكن تلقاه فعرض عن السلام عليه وانما كانت من وراء حجاب ولم يكن احد يدخل عليها
الا باذن فلم يكن ذلك من البجرة المومنة ويبدل عليه لفظا بيقين فغيره اذ لم يكن بينهما لقاء واعراض ووجه
خروجهما انما ساء لعائشة رضى الله عنها ذلك لاننا لم نؤمنين بالنية اى بالنية الى ابن الزبير لانها خالصة ذلك
كلام الذى قال فى حقها كان كالعقوق لها فخرجت منه كانت تاديبا له وبذلك باب اباحة الجبران لمن عصى
ع ومضى ١٣

هـ أى المسارة التى يقع بين الشد وبين عبده المؤمن يوم القيمة ٢٠ كرماني للحم المراد من
 شدنو القرب الزمنى لالمكانى ٢١ **هـ** الكنف الساتراى حتى يحيط به غايته ان متر ٢٢ كرم
 لا يريد بها مفارقة الوطن الى غيره بل مفارقة كلام ائمة المؤمنين مع تلاقيها واعراض كل واحد منها عن
 ٢٣ **هـ** سقط للابى ذر لفظ ابن مالك ولفظ هو ابن الحارث كما فى الفرع و زاد فى
 ٢٤ **هـ** كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة بعد النبى صلى الله عليه وسلم وابى
 كرمو كان ابر الناس بها وكان نبت لائسك شيئا ٢٥ ا -

قوله قال النووي قال العلماء ويحرم البهجة بين المسلمين أكثر من ثلثه أيام بالنص وبإباحة في الثلثات بالمعقوف
 هنا معني عندي ذلك لأن اللادمي يجوز على الغضب فسوحي بذلك القدر ليرجع ويترد ذلك العارض . على
 نائب ان يزول من المؤمن او نقل بعد الثلث ٣ اكراني .

ستر المؤمن وهذا في ستر الله قلت ستر الله يستلزم ستره وقيل هو سبب ان افعال العباد مخلوقة
 لستر تعالى. كسر ودر الحديث في ١٢٣٣ في المظالم وفي ٧٢١ في التفسير ١٢ **هـ** قول باب الكبرى
 في ذم الكبير بكسر الكاف وسكون الموحدة الكبيرة والشكر والاستكبار متقارب فالكبر الاله الذي يتخصص به
 الانسان من الجبابرة بنفسه الكبر في نفسه واعظم ذلك ان يشكر على ربه بان ينتفع من قبول الحق والاذعان له
 والتوحيد والطاعة ١٢ **هـ** قوله قال مجاهد بن جابر في قوله تعالى ثانی عطفه بقوله
 رقبته وهذا التعليق وصله الفريابي عن وقياء عن ابن ابي بنجي عن ابن مجاهد قال في قوله تعالى عطفه قال
 رقبته ١٢ **هـ** قوله متصنف بفتح العين وكسر واو معناه يستضعف الناس -----
 ويتقرونه لضعف حاله في الدنيا او متواضع متذل خامل الذر ولو اقسامه ميمنا طمعا في كرم الدنيا باراده
 لاهله وقيل لودعاه لاهله والعقل الخليل الشديدا العنيف والجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالجملة
 المجموع المتوسع او المتحال في مشيئة والردان مطلب اهل الجنة وابن النار هؤلاء وليس المراد الاستيعاب في الطرفين
 كسر ودر الحديث في ص ٢٢٣٣ وما في في ١٢٣٤ **هـ** قوله محمد بن عيسى الطباع بالهزة المتوحدة
 والوحدة المشددة وبالعين الهللة ابو جعفر البخاري زيل اذنه بفتح الهزة والذال المعجمة والنون وهي
 بلدة بالقرب طرسوس قال صاحب التوضيح هذا الحديث يشبه ان يكون البخاري اخذه عن شيخ محمد بن
 عيسى هذا ذكره ١٢ **هـ** قوله في هذا المقصود من الاخذ بجمده وهو الفرق والافتقار يعني كان خلق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه المرتبة وهوانه لو كان لامة حاجته الى بعض مواضع المدينة ولم يقم
 منه مساعدتها في تلك الحاجة واحتاج بان يمشي معها تقناسا لما يختلف عن ذلك حتى يقضي حاجتها
 وفيه انواع من البخل لغير من جنة انه ذكر المرأة لا الرجل والامة لا الحر وعلم بلفظ الاماء اي ائمة كانت
 وبقوله حيث شادت من السكانات وعبر عنه بلفظ الاخذ باليد الذي هو غاية التعرف ١٢ **هـ**
 قوله عوف بن الطفيل قال الواقدي كان ام رومان تحت عبد الله بن الحارث بن سنجرة وكان قدم بها
 مكة فخالف ابا بكر قبل الاسلام وتوفي عن ام رومان وقد ولدت لالطفيل ثم صادت تحت ابي بكر رضي الله
 عنه فولدت عبد الرحمن وعاشته وهما اخوا الطفيل لأمه به و قال في جامع الاصول عوف بن مالك بن
 الطفيل وقال الكلبي باذي عوف بن الحارث بن الطفيل وقال علي بن المديني مكة اختلجوا فيه
 والصواب عندي وهو المعروف عوف بن الحارث بن الطفيل ١٢ **هـ** قوله ان اكلهم بعينه
 الشطر وهو الموافق لما تقدم في كتاب الانبياء في باب مناقب قرئش حيث قال لشد على نذرا كلته
 وفي بعضنا ان لا اكلهم بفتح الهزة وكسرها بزيادة لاوا المقصود خلفها على عدم التكلم ولا اشفع بكسر الفاء

(قوله باب الكبير) وفيه الاخيركم يا اهل الجنة الخ ليس المراد اخيركم يا اهل الجنة كلهم اهل النار كلهم والاولم واسطة وثبت المنزل بين المنزلتين ضرورة خروج كثير من الناس من الطائفتين جميعاً فقتل اى باغلب اهل الجنة وبأغلب اهل النار ولا يغفل عن نظر وكذا لا يمكن حمله على من يدخل الجنة ابتداء كما لا يخفى نعم لو حمل على اصحاب المراتب العالية الكاملين من اصحاب الجنة بتغزيل غيرهم منزلة العدم لكان له وجه والا قرب بالنظر الى لفظ الحديث ان يراد يا اهل الجنة الطائفة التي تدخل كلها الجنة يدل على ذلك كل ضعيف وعلى هذا فاما ان يقال من وفق لهذه الخصلة فيختم له بالخبر البتة او يقال لما كان غالب هذه الطائفة يدخل الجنة عدداً اكثر داخداً والله تعالى اعلم اهـ سندى .

(باب الهمزة) قوله قالت هو لله على نذر ان لا اكله ثم كانه بتقدير لئلا اكله وهو تعليل للوجوب اي اوجبت النذر ليكون سبباً حاملاً على ترك التكمه فيؤدى الى ان الاجابة ب. على تقدير ان تكلمه ولذلك قيل تقدير الكلام على نذر ان كلمته والله تعالى اعلم. وقوله فلم ينزلها حتى كلمت واعتقت ليس عطفاً على كلمت فان القول بآ. لم ينزلها حتى اعلمتها اعتقت بعيد بل قد علم انها اعتقت بعد ذلك بايام الا ان يحتمل ذلك على تجوز بل على ما يفهم من تمام الكلام اي انها فعلت ذلك النذر واخذت واعتقت والله تعالى اعلم

ان تنذر قطيعتي فاقبل به المسور وعبد الرحمن مشتملين بأرديةهما حتى استاذنا على عائشة فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته
انك خلّ قالت عائشة ادخلوا قلنا قالت نعم ادخلوا كلكم ولا تعلم ان معها ابن الزبير فلما دخلوا دخل ابن الزبير المحجّاب فاعتنق عائشة
فطفق ينادي ها ويبيكي وطفق المسور وعبد الرحمن يناديها الاما كلمت وقيلت منه ويقولان ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن اقد
علمت من الهجرة وانه لا يحل لمسلم ان يخرج اخاه فوق ثلث ليال فلما اكثروا على عائشة من التذكرة والتخريم طفقت تذكرها
وتبكي وتقول اني نذرت والنذر شديد فلم يزلوا بها حتى كلمت ابن الزبير واعتقت في نذرها ذلك اربعين رقبة وكانت تذكر نذرها
بعد ذلك فتبكي حتى تبذل دموعها حمارها **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا
وسلم قال لا يحل لرجل ان يخرج اخاه فوق ثلث ليال فليتقيا فيعرض هذا ويعرض هذا ويخبرها الذي يبذلها بالسلام **باب ما**
يجوز من الهجران لمن عصى وقال لعبد بن مالك حين تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم ونهى النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين عن
كلامنا وذكر حسين ليلة **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اتى لا عري فغضبك وبراك قالت وكيف تعرف ذلك يا رسول الله قال انك اذ كنت راضية قلت بلى وديت محمد و
ان كنت ساخطة قلت لا وديت ابراهيم قالت قلت اجل لست اهاجر الا اسمك **باب** هل يزور صاحبك كل يوم او بكرة وعشيتا
حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر بن الزهري وقال الليث **حدثني** عقيل قال ابن شهاب فاخبرني
عروة بن الزبير ان عائشة قالت لما عقل ابي بكر الا وهما يدينان الدين ولم يبرعنا يوم الاياتيناه رسول الله صلى الله عليه وسلم
طريقا في النهار بكرة وعشيتا فبينما نحن جلوس في بيت ابي بكر في حجر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في
ساعة لم يكن ياتينا فيها قال ابو بكر ما جاء به في هذه الساعة الا امر قال اني اذن لي في الخروج **باب** الزيارة ومن زار قوما فطعم
عندهم وزار سلم بن ابي الدرداء في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاكل عنده **حدثني** محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب
عن خلد الجذاء عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم زار اهل بيت من الانصار فطعمهم عندهم
طعاما فلما اراد ان يخرج امرهم من البيت فنظم له على بساط فصلى عليه ودعا لهم **باب** من تجمل للوفود **حدثنا** عبد الله
ابن محمد قال **حدثنا** عبد الصمد قال **حدثني** ابي قال **حدثني** يحيى بن ابي اسحق قال لي سالم بن عبد الله ما الاستبرق قلت ما
غلظ من الدنيا بجر وحسن منه قال سمعت عبد الله يقول راى عمر على رجل حلة من استبرق فاتى بها النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اشتري هذه فالبستها لو قد الناس اذا قد مواعليك فقال انما يلبس الحر من لا خلاق له فمضى في ذلك فامضى

رضوانه عنها كلمته قد عملت فانه نذرنا عبدا لله انما نذرنا عبدا لله انما نذرنا عبدا لله انما نذرنا عبدا لله انما نذرنا عبدا لله
عشيتا فبينما قد بالخروج ثنا انبا في الخروج ثنى قال وعشيتا
اله قوله يرض بضم التحيمة فيها والجملة استينا فيه بيان كبرية الجبران
وبكونه ان يكون حاله من فاعله يجوز فاعله اسطفا في قوله وغيره اعطف على الجملة
الساكن من حيث المعنى لما يرض منا ان ذلك الفعل ليس بخبر وعلى القول بان الاول حال فانه الثانية
اعطف على قوله لا يحل ١٣ قس قوله بالسلام قال الاكثرون يزول الهجرة بمجرى السلام ودوره وقال
الامام احمد لا يرض من الهجرة الا بعودة الى الحال التي كان اولها قس استدله بهذه الاحاديث على ان من اعرض
عن اخيه المسلم واتق من مكالمته والسلام عليه اثم بذلك لان نفي الحل يقتضي بالتحريم ومن كتب التحريم
اثم ١٢ اذ **اله** قوله ما يجوز الا اذ بهذه الترجمة بيان الجواز لان عموم النسي مخصوص بمن لم يكن
الهجرة سبب مشروع فبين ههنا السبب المشروع للهجرة هو ان مددت منه معصية فيشرع لمن يطعم عليه
عنا ١٢ **اله** قوله كتب بن مالك الانصاري من تخلف اي في غزوة تبوك وهو ليس بظرفا لقال
بل لمخدوف اي حين تخلف كان كذا وكذا ونهى النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين عن الكلام معو الكلام
مع ما جبره رارة بن الزبير وطلال بن امية اقلته الذين خلفوا او ذكر ان زمان الهجرة المسلمين عنهم كانت خمسين
ليلة ١٢ **اله** قوله است الاجر الا انك فليس لظنفة لثمة لثمة لان هذا الجواز انما يذكره العيني
قال انكر ما قال القاضي من انه من الغيرة التي عصى عنه لثمة واولا ذلك كان عينا في ذلك
من الحرج ما فيه لان الغضب على النبي صلى الله عليه وسلم كبرية عظيمة وفي قولها الا انك دلالة على ان قلبا مملون

قوله باب ما يجوز من الهجران لمن عصى اي ونحوه كهي ان الاسم لشدة الغيرة فلذلك ذكر في الباب حديث عائشة والله تعالى اعلماه سدي (قوله باب
من تجمل للوفود) وفيه انها بعثت اليك لتصيب بها ما لا اي مثلا والحاصل اي لتنتفع بها وتصرفها في مصارفها والله تعالى اعلم

١٢٢ لما قال نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم اني تتبادرن انك انك انت

قطع بتطليق الثالث وعبدالرحمن بن الزبير بلغ الزاء وكسر الموحدة قوله الهدية هي ما على طرف الثوب من
 الخلل قوله وابن سبيعه هو خالد بن سبيعه بن العاص بن امية بن عبد شمس بن قصي القرظي الاموي قوله
 لاحتي تدوق اي لا ادجوع لك اي رافعة حتى تدوق عسلته عبدالرحمن بن الزبير والصيله تصغير العسل والعسل
 يدركه يؤنث ولكن بها من لذة الجماع فان قلت كيف يدوق والاله كالدبة واجب بانها كالدبة في الرقة
 والدقة لاني الرخادة ودمدم الحركة قلت هذا قوله الاكرام في ذلك ما هو نظا هو الظاهر انه لا يقدر على الجماع اصلا
 فاذا كان كذلك فالمراد من قوله عليه الصلوة والسلام لاحتي تدوق عسلته يعني اذا قدر على الجماع فلا بد من صبره
 على ذلك اي الاقامته على عسلته عبدالرحمن بن الزبير والا فلا بد من زوج آخر جاعلا معه مع ومحل الحديث في
 ١٣٢٣ هـ قوله عالية نصب على الحال ويجوز الرفع على ان يكون خبر جتا ممدود تفديده
 من عالية وهو ما تبين مرفوع به قوله يا اي انت وامى اي مقدي بها قوله يا كسر المعجمة وسكون الياء وكسر الهمزة
 اسم الغنفل تقول طربل اذا استزدته من حديث ابي وان وصلت فوننت قوله في فتح القادر كشديد
 بجيم الطريق الواحس من الجبلين وقال ابن خلداس اليف الطوق الواحس ولم يقيده بقوله بن الجبلين ١٢٤٠
 ٩٩ قوله انظروا غلظا بانظار العجمة فيها وصيغة الغنفل ليست على بابها الحديث ليس بغلظ ولا غلظ
 حينئذ فلا تكلم من بين الحديث وقوله لو كنت غلظا غلظ الغنفل ولا شك بقوله وغلظ عليهم ما نسبته الى
 بنيل عليه والامر محمول على العاجلة او النسبة الى المؤمنين والامر بالنسبة الى الكفار المنافقين ١٢٤١
 ١٠٠ قال صاحب الخيزر الجادى ولعل هذا السلام على سبيل العكس يعني ان ذوات برزخ فلا تنزاد او طلب
 زيادة كلام في مفسود آخر وفي الحديث دليل على فضل عمره وان كان بعيدا من تعرف الشيطان انتهى ١٣٤١
 ١٠١ يستعمل ان يكون ذلك قبل انتهى عن رفع الصوت على صوته او كان ذلك من طبعه ١٢٤٢
 ١٠٢ هو دعا بالسور الذي يولزم السور لا دعا بالفتك ١٢٤٣
 ١٠٣ بالفتح ١١٣

(قوله باب الاخاء) وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهو عطف على مقدار ترك اختصاصه بالاخي حتى يلزم ان يكون القول متصلاً بالاخاء.
 (قوله باب التبسم والضحك) وفيه فلما استأذن عمر تبارك الله عن المحاب التحل يخفي ان المبادرة الى المحاب لازمة عند دخول الاجنبي سواء كان عمر اولها وجه التعجب
 فلعل الواقعة كانت قبل اية المحاب اولها فلهذا من يجوز لها الكشف عند عمر كحفصة مثلاً فالتعجب بالنظر الى قيامها اولها لعل التعجب من اسرارها قيل ان يعلم ان
 النبي صلى الله عليه وسلم ياذن له امره وهذا اقرب الى لفظ الحديث والله تعالى اعلم اهـ سدى

حبيب قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال لي خليفة جدي زيد بن ابي ربيعة حدثنا سعيد عن قتادة عن انس
ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يخطب بالمدينة فقال فخطب المطر فاستسقى ربك فنظرا الى السماء وما كرى من سحاب
فاستسقى فنشأ السحاب بعضه الى بعض ثم مطر واهتدى سالك متاعب المدينة فما زالت الى الجمعة المقبلة ما ثقلتم ثم قام ذلك الرجل او
غيره والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال عرفنا قادم ربك يحسبها عنا فضحك ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا مريتين او ثلثا فجعل
السحاب يتصدد عن المدينة يمينا وشمالا لم يطرما حوالينا ولا يطر منها شيء يريهم الله كرامة نبيه صلى الله عليه وسلم واجابة
دعوتيه باب قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وما ينبغي عن الكذب **حدثنا عثمان بن ابي شيبة** قال حدثنا جابر عن
منصور عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الصدق يهدي الى البروان والبر يهدي الى الجنة وان الرجل
ليصدق حتى يكون صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله
كذابا **حدثني** ابن سلام قال اخبرنا اسمعيل بن جعفر عن ابي سهيل بن ابي عمار عن ابيه عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان **حدثنا** موسى بن اسمعيل
قال حدثنا جابر قال حدثنا ابو رجاء عن سميرة بن جندب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أتيا في قالا الذي
رايته يشق شدة فكداب يكذب بالكذب حتى تبلغه الافاق فيصنعه به الى يوم القيمة **باب** الهدى الصالح
حدثني اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة بن زيد تكلم الاعمش قال سمعت شيقا سمعت حديثا يقول ان أشبه الناس
كذبا وسمتا وهديا برسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبرأ من بيتة الى ان يرجع اليه لا تدرى ما يصنع في اهله
اذ اخلا **حدثنا** ابو الوليد حدثنا شعبة عن محارب قال سمعت ابا عبد الله ان احسن الحديث كتاب الله واحسن
الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم **باب** الصبر والاذى وقول الله انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب **حدثنا** مسدد
قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفين قال حدثني الاعمش عن سعيد بن جبيرة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي موسى عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ليس أحد اوليس شيء اصبر على اذى سمعه من الله انهم ليديعون له ولد اوانه يعافهم ويؤزقهم
حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت شيقا يقول قال عبد الله قسم النبي صلى الله عليه وسلم
قسمته لبعض ما كان يقسم فقال رجل من الانصار والله انما تقسمه ما اريد بها وجه الله قلت اما لا قول للنبي صلى الله عليه وسلم
فانتيته وهو في اصحابه فسار رثته فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وتغير وجهه وغضب حتى وجدت ابي لما كن اخبرته
ثم قال قد اودى موسى بالكثير من ذلك فصبر **باب** من لم يواجه الناس بالاعتاب **حدثني** عمر بن حفص قال حدثنا ابي

ثلاثة تعالى يا ايها الذين آمنوا يكون لنا ٢٠٠٠ حدثنا الكذبة ٢٠٠٠ في ثلثا ٢٠٠٠ قال على في تعالى الاذى ليعا فيهم امر اهلانا ٢٠٠٠
الماء وسكون الدال الملهة قال ابن الاثير البدي السيرة وطريقته والبيئة قوله حدثكم هو على سبل
الا ستمها والسكوت عن الجواب قائم مقام التصديق والتسليم عند المقر من ١٢٠٠
ع قوله ولا يفتح الدال الملهة وتشديد اللام حسن المحررة في الشئ والحديث وغيره قوله ولا يفتح الملهة و
سكون الهمزة حسن النظر في المرادين وقوله وهدى اليه الحاء وسكون الملهة وهو قريب من معنى الدال قال الكرماني
وهما من السينة والوقار في البيئة والنظر والتأمل ١٢٠٠ **ع** قوله لابن ام عبد الله ام عبد الله ام عبد الله ام عبد الله
التاكيد بان المكسورة التي في اول الحديث كذا في الفتح ان هذا الحديث من مسعود وكان اصحابه يذعنون
عليه فيقولون ابي قولا وفعل وحركة وسكونا لا وملكة وغيره فيشبهون به ١٢٠٠ **ع** قوله باب الصبر والاذى
وفي بعضها في الاذى وفي بعضها في الاذى قال السيوطي في التوضيح قال العلماء هو جاهد وقد جيل الشدة النفس على
اقام باياها ما يكره وهذا شق على النبي صلى الله عليه وسلم تسببه له الى الجور في القسمة لكنه علم على القائل وصبر انتهى ١٢٠٠
ع قوله امير على اذى الجاهل قلت الصبر هو حبس النفس على الطاعة وحبسها عن شهواتها من المعاصي و
غيرها فواجب الملاحقة على الشدة قلت هو فيه معنى العلم يعني حبس العقوبة عن مستحقها الى زمان آخر يعني تأخيرها بقوله يكون
له ولد يعني ينجون اليها بمرارة عندهم ويحبس اليهم بما يتعلق بانفسهم وهو ما عفاة وبما هو الزرق ١٢٠٠ **ع**
ل قوله والا فلا عمن الامر كلف عنه ١٢٠٠ **ع** قوله الموهدة وتشديد الراء احدى لوصول الى الخيرات كلها
١٢٠٠ **ع** قوله بغير امر مبريا للقول ولابي زر عن الكندي بن يكون بدل يكتب ١٢٠٠ **ع** اي الطريقة
العامة ١٢٠٠ **ع** قوله بوابن را بوير ف او بوابن نصر **ع** قوله بوير احدى من بيرة بيرة الاستفهام ١٢٠٠
ع جملة متانفة يريد انما تشبهه بما تشبهين لنا من ظاهرها ولا تدرى ما بطن من ١٢٠٠ **ع** طلبة رقاقة **ع** ابن
عبد الله وقيل ابن خليفة ابو سعيد الكوفي ١٢٠٠ **ع** قوله بوير بوير الباء كذا في الترتيب وروى ايضا هذا الفضل
١٢٠٠ **ع** قوله واطلى اناس من اشرف العرب ولم يبط الا انصارهم في الجاهلية ١٢٠٠ **ع** قوله
من الذي قاله الانصارى الذي تاذى به النبي صلى الله عليه وسلم ١٢٠٠ **ع** قوله لان هذا الباب من كتاب
الدعوات ١٢٠٠

٢٠ بن أبي عتبة كُفِّرَ ١٩ ابْنَانَا ١٨ كَانُوا ١٧ قَاتِلَ ١٦ يَا كَافِرًا كَانُوا ١٥ بِهِ ١٤ ذَٰلِكَ ١٣ مِنْ أَبِي بَلْتَعَةَ ١٢ نَافِقٌ عَلَى ١١ شَيْئًا ١٠ أَخْبَرَنَا ٩ أَخْبَرَنَا ٨ ابْنَانَا ٧ أَخْبَرَنَا ٦ الصَّلَوةَ ٥ وَنَسْتَقِي ٤ ابْنَانَا ٣ شَيْئًا ٢

له قوله ما بال اقوام يتنزهون اى يحترزون واعلم ان اشارة الى القوة العلية وانه تم خشيته الى القوة العلية
اى انهم يتنزهون ان رغبتهم لم تعلق اقرب لهم عند الله وليس كما توهموا اذا انا عليهم بالاقرب واولا لهم بالصل به وفيه
الحث على الاقتداء به والسعي نحو التمتع ودم التفرغ عن المباح وحسن العاشرة عند المعطاة والاكثار والسطف في
ذلك قال ابن بطال معنى لم يواجبه انه بخصوص ذلك الشخص وقبيحة والا فبما واجبه بل كن على سبيل التقويم والاهتمام
ايضا معناه انه لم يواجبه في حاجته نفسه كما في جفاء الاعز الى الذي يجذبه من حائقة انه لم يقيم نفسه وامان كان
في حرمة الدين فكان لواجبه به وقصر عليه وبصرع بالحق في علمها ملتصق من كفسر ع في الحديث اخرج
في الاعتصام ١٢ **له** قوله العذر اى العذر لان العذر باقية وهى جلد البكارة والخدر رسته تجعل تذكرنى
جنب البيت ك ويؤمن باب التقييم لان البكر في الخوة يشد حيا ولا لان الخوة مظنة لتوقع الفعل بها
فكس والطا بقية للترجمة من حيث انه صلتم اشدة حيا لا يعاتب احدان وجهه واذا راى شيئا يكره يعرف
في وجهه وسبق الحديث في ١٢ **له** قوله بغير تاويل يعنى في تكفيره فيه به لانه اذا تاول في
تكفيره يكون معذورا غير ان لم ولذلك عذر القبي على الشر عليه وسلم مرة في لبته النفاق الى حاطب بن ابى
بلتعن تاول به صادرا من اقصا سبب انه كاتب المشركين كما باقية بيان احوال عسكر رسول الله صلى الله عليه
وسلم ١٢ **له** قوله فقد باد به احدهما حمل البخارى روى تحقيق الكفر لاحدهما لان القائل اذا كان
صا وفاقا لم ي كافرا وان كان كافرا بافقد جعل الامى الايمان كفرا ومن جعل الايمان كفرا فقد كفر ولما اترجم عليه
مقيدا بغير تاويل - وحمل بعضهم على الزجر والتضييق ليكون ظاهره غير ارادة الحديث من افراده - ففس قال الطيبي
في الحديث معاده بعض الفضلاء من المشكلات من حيث ان ظاهره غير ارادة ذلك ان مذنب اهل الحق انه
لا يكفر المسلم بالمعاصي كما تقتل والزنا وقوله لانه كافر من غير اعتقاد بطلان دين الاسلام واذا اقر ما ذكرناه
فحقيل في تاويل الحديث اوجب احدا به ان يحمل على التمسك لذلك وثابتها بمعناه رجعت عليه نفسه لانه كافر ومعينة
تكفيره وثابتها به يحمل على الخوارج المكفرين للمؤمنين وبها ضعيف لان المذهب الصحيح النحوى الذى قاله
الاشكرتون ان الخوارج كسرا اهل البدر لا تكفروا بعبادان ذلك يؤول به الى الكفر وناسبا معناه فقد رجوع
اليه بكفره وليس الراجح حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل اخاه المؤمن كافرا فكان كفر نفسه امالانه كافر من هو
مشد وامالانه كافر من لا يكفروه الا كافر بعقده بطلان دين الاسلام انتهى ١٢ **له** قوله من حلف بلمنة غير
الاسلام قال ابن بطال مثل ان يقول ان فعلت كذا فانا يهودى وهو كما قال اى كاذب لا كافرا لانه لا تعد
بالكذب الذى حلف عليه التزام الملة التى حلفت بها بل كان ذلك على سبيل الخدعة للمخوف له فهو وعبد
قال القاضي البيضاوى ظاهره انه يقتل بهذا الحلف اسلامه ليصير يهوديا كما قال ويحتمل ان يراد به التهديد
والمبالغة كانه قال فهو مستحق مثل عذاب ما قاله ١٢ **له** قوله من المؤمنين كفتل اى الى التحريم ادى
الائم اوفى الابعاد فان المؤمن تبعيد من رحمة الله والعقل تبعيد من الحيوة وكذا الرمى ووجه الشبه هنا الظهور لان
الغسنة الى الكفر الموجب للقتل في ان السبب للشئ كفا له ١٢ **له** قوله متا ولا بان ظنة كذا

عنه ای اشیء جلک دار یا بحال حاطب ان مناقق ۱۲ که ذاتی عینی عنه مطابقه للمرتبه من حیث ان العینی
صل الله علیه وسلم عذر معاذنی قوله ان مناقق لانه کان متاولا لانا ان تارک الجماعه مناقق ۱۲ عینی عنه قوله
تواضعا من ناحیه وهو البعیر الذی یستقی علیه ۱۲ عنه عبد الله قدس بن المحاج الخولانی المصنف وهرشیخ البخاری
وردی عشره منها بالواسطه ۱۲ ع

[illegible]

وَأَلْفَوْا حَشًّا وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْضَبُونَ ۚ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَافِيَينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ليس الشَّدِيدُ بِأَبْصَرَ عَنِ الشَّدِيدِ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة قال
حدثنا جابر عن الأعمش عن عدي بن ثابت قال حدثنا سليمان بن صرد استب من جلان عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده
جلوس فأحد هما سب صاحبه مُغَضَّبًا قد احمرَّ وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل الا تستمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لست بمجنون **حدثنا** يحيى بن يوسف
قال حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب فردد مراراً
قال لا تغضب **باب** الحياء **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي السوار العدوي قال سمعت عمران بن حصين قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتي إلا بخير فقال بشير بن كعب مكي في الحكمة إن من الحياء وقاراً وإن من الحياء سكينة فقال له
عمران أحذرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحذرك عن صحيفتك **حدثنا** أحمد بن حنبل بن يوسف قال حدثني عبد العزيز بن أبي
سلمة قال أخبرني ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يُعَاتِبُ في الحياء ويقول
انك لتستحي حتى كأن يقول قد اخترتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان الحياء من الإيمان **حدثنا** علي بن الجعد
قال حدثنا شعبة عن قتادة عن مولى أنس قال سمعت أبا سعيد يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم أشدَّ حياءً من العذراء في خدرها
قال أبو عبد الله اسمه عبد الله بن أبي عتبة يعني مولى أنس الصحيح قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة مولى أنس **باب** إذا لم تستحي فاصنع
ما شئت **حدثنا** أحمد بن يوسف قال حدثنا زهير قال حدثنا منصور عن ربعي بن جراش قال حدثنا أبو مسعود قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم إن مما أذكركم الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تستحي فاصنع ما شئت **باب** ما لا يستحي من الحق للفقهاء في الدين **حدثنا** إسماعيل
أحمد بن حنبل قال حدثنا عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سلمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة غُسلٌ إذا احتلمت قال نعم إذا رأت الماء **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة قال
حدثنا محمد بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل شجرة خضراء لا يسقط ورقها ولا يمتأ
فقال القوم هي شجرة كذا هي شجرة كذا فأردت ان اقول هي التخلُّة وأنا غلامٌ شابٌ فاستحييت فقال هي التخلُّة وعن شعبة قال حدثنا
خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابن عمر مثله وزاد فحدثت به عمر فقال لو كنت قلته لكان أحبَّ إلي من كذا وكذا

رواه تعالى في الحديث **حدثنا** إسماعيل بن عمار قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لو استستم قال ابنة يسحى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الراء الذي يصير الرجل كثر فيه وهو بناء البالغة كما حفظه أي كثر الحفظ قوله يملك نفسه يعني فلا يغضب ويكظم الغيظ
ويغفوه في ان مجازة النفس أشد من مجازة البدن والبدن أكبر من النفس قوله لذهب عنه ما يجد أي ما يجد من الغضب
الشيطان هو الذي يزين للانسان الغضب فلا يستغاضة بالشر أقوى من الصلاح على دفع كيد ١٢ **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة قال
ان لست بمجنون اما هذا كان منافقاً واما أنت من كلام أصحابي دون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن جابر
في قوله لا تغضب انما قال صلى الله عليه وسلم لا تغضب لانه عليه الصلوة والسلام كان مكاشفاً
بأوضاع الخلق فيما هو اولي بهم ولعل الرجل كان غشواً فوصاه بتركه او منعاً فلا يفعل ما يكره به الغضب
ويحكم عليه من الأقوال والأفعال ١٣ **حدثنا** أحمد بن حنبل قال حدثنا عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت
مررت بالحمام فركبته فوجدت فيه من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى
معاينة فان قلت صاحب الحياء قد يستحي ان يراجه بالحق من يعظم ويكلم الحياء على الاعتدال بعض الحقوق قلت
بذلك وما بعد قال بعضهم الحياء بالاصطلاح الشرع هو خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التعصيف في الحسن ١٤
حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت مررت بالحمام فركبته فوجدت فيه من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى
ك قول ان من الحياء وقاراً وفي رواية اني سألت النبي عن عمران ان منه سكينة وقاراً الله ومنه ضعف وهذه
الزيادة متعينة ولا يجلب غضب عمران كما قاله في الفتح وقال في الكواكب انما غضب لان الحجة انما هي في سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فيما يروى من كتب الحكمة لانه لا يدرى ما في حقيقته ولا يعرف صدقها ١٥ **حدثنا** أحمد بن حنبل قال
قوله وهو يعاتب لفظ الجبول يعني لطم ويذم ويؤلف فيه ك ع ومرفى في كتاب الايمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم مر على رجل من الانصار وهو يوعظ اخاه ١٦ **حدثنا** أحمد بن حنبل قال حدثنا عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت
أي في سترها وهو من باب التقييد لان البكر في الجملة يشترط حياءً لان الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ١٧ **حدثنا** أحمد بن حنبل قال
حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت مررت بالحمام فركبته فوجدت فيه من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى
بمؤادول ١٨ **حدثنا** أحمد بن حنبل قال حدثنا عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت مررت بالحمام فركبته فوجدت فيه من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى من الشدة والحرارة ما لا يدرى
ضرب الفاعل وادرك بمعنى بلغ واذا لم تستحي اسم بكثرة ان يتأويل بهذا القول أي ان الحياء لم يزل يستحي في شرائع الانبياء
السابقة وانه باق لم يخرج قالوا ولون والآخرون فيه على مناجاة واحد قوله فاصنع ما شئت قال الخطابي الامر فيه التنبه

النبي قال ثنى اخبرنا ا قال بها فخذ بها الله فخلى واتبعها وتركته وتركته قد ولي ه ريقو مع ثنى حد ثنا النبي فكان تقبعن تقبعن لتقبههم

الباو لاني قد كذبت الجدة وفتح اليها اى صولاً قس اصله اريقو من الغدافة قد بدلت العباد من البعرة قوله ولو باي فتح الدال المعجزة ضم النون وبوالدوقدا وبجلا شك من الراوى والسجل يفتح السين مفعلة وسكون اللهم المدلوله الما قبل او كثر ١٢ كذا القارى قوله وديك لا تكلمك بجر اللام وفتح اليم والنون المشددة من الحكم يفتح الكاف وسكون اللام و هو المخرج وديك بانصب في افراح اى لا تكلمن وديك ويجوز الرفع على ان ابتدأ ولا تكلمن خبره وكذا في قس قال اليعنى

١٢٥ مطالعة للترجمة من حيث ان المذكورة لم تسمى فيها سائمة لان سوالها كان يقرب الى اى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ الى قس قد تان تفسير من اجبات المؤمنين انصتة سعادة الدارين ٢ ك هـ ابن موسى عبد الرحمن فيس الاشري ١٢ ك هـ بنى عن التعر وبوالشديدي اما مور ١٢ ك هـ بجر المدونة واسكان الفوقاينة وبالمهله ١٢ السه بنم اخفوية وسكون النون وفتح الخفوية والباء والكاف ٢ قس ١٢ فاسدا بنو مرس

مقتضی قریباً تمام دواؤں پر لطافت و شفقت معنی فرماتے ہیں۔

قال حدثنا سيفين عن ابن المنكدر حدثنا عن ردة بن الزبير ان عائشة اخبرته انه استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال
 اذنوا له فبئس ابن العشرة اوبئس اخو العشرة فلما دخل الان له في الكلام فقلت يا رسول الله قلت ما قلت ثم انكنت له في القول
 فقال اي عائشة ان شئنا ناس منزلة عند الله من تركه او ودعه الناس اتقاء فحشه **حدثني** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثني
 ابن علية قال اخبرنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى بيت له اقبية من ديباج مزرية بالذهب ففسمها
 في ناس من اصحابه وعزل منها واحد المحرمة فلما جاء قال نحيبنت هذا لك قال ايوب بنوبه وانما يريه اياه وكان في خلقه شوع
 ورواه حماد بن زيد عن ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قد مات على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية
 باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين وقال مغوية لا تحلم الا عن تجربة **حدثنا** قتيبة قال حدثنا الليث عن عقيل عن الزهري عن
 ابن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين **باب** حق الصيف **حدثنا** اسحق بن
 منصور قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا حسين عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو قال دخل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الم اخبرتك تفوم الليل وتصوم النهار قلت بلى قال فلا تفعل قم ومعه واظطربان بجسدك
 عليك حقاً وان لعينيك عليك حقاً وان لزورك عليك حقاً وانك عسى ان يطول بك عمو وان من حسيك ان تصوم
 من كل شهر ثلاثة ايام فان بكل حسنة عشر امثالها فذلك الدهر كله قال فشددت فشددت علي قلت ما اطيعك غير ذلك قال فقم
 من كل جمعة ثلثة ايام قال فشددت فشددت علي قلت فاني اطيعك غير ذلك قال فصم صوم نبي الله داود قلت وما صوم نبي الله
 داود قال نصف الدهر قال ابو عبد الله يقال زور وهو لاء زور وضيء ومعناه اضيا في زواره لانها مصاد مثل قوم رضى ومقنت
 عدل يقال ماء عور وبدر عور وماء ان غور ومياه غور ويقال الغور الغائر لاتناله الدلاء كل شئ غرت فيه فهو مغارة تزاو تميل من الزور
 والامر والاميل **باب** اكرام الصيف وخدمته اياه بنفسه اضيافاً **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا
 ملك عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 فليكرم صيفه جائزته يوم وليلة والضيافة ثلثة ايام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يشوي عنده حتى يحج **حدثنا**
 اسمعيل **حدثني** ملك مثله وزاد من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً او ليصمت **حدثني** عبد الله بن محمد قال حدثنا
 ابن مهدي قال حدثنا سيفين عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله و
 اليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً
 او ليصمت **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عتبة بن

لأن شئنا انبأنا واحدة قد لاحليم الاذ وتجربة
 لذي تجربة حدثنا لعينيك وان حسيك لكل قال فقلت ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١
 ٢٠ ١٩ ١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

غور ع قوله الغور الغائر الذي لا تناله الدلاء بهذا الوصف قوله زور او اشار به الى قول قال وتري
 الشمس اذ طلعت تزاو عن كفهم اي تميل وهو من الزور بفتح الزاوي بمعنى الميل ١٢ قوله صيف الصيف
 المكرمين يشير الى ان لفظة صيف يكون واحداً وجمعاً فت ولذا وقع المكرمين وصفه ١٣ قوله جائزته الجائزة
 فاعلم من الجواز هي العطاء لانه حتى جوازه عليهم وقدر يوم وليلة لان عادة المسافرين ذلك كيروي بالرفع و
 الصب فوج الرفع ثم وهو ان يكون متداوياً وليلة خبره واما الصب جائزته فيعني بدل الاشتغال اي فليكرم
 جائزته صيفه يوماً وليلة نصب يوم على الظرفية ١٤ قوله الضيافة ثلثة ايام اختلف فيه بل اليوم
 واللييلة التي هي الجائزة واختلفت في الثالث ام اذا قلنا بدخولها تقدم في اليوم الاول ما يقدر عليه من البر والالطاف
 وفي اليومين الآخرين ما يحضره قال ابن بطال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الصياف ثلثة اقسام يتخذه في اليوم
 الاول ويكلف له وفي اليوم الثاني والثالث يقدم اليه ما يحضره ويجزى بعد الثالث كما في الصدقة كذا في البيهقي ١٥
 قوله صدقة استد على ان الذي قبلها واجب واول الفقهاء بانها كانت في اول الاسلام اذا كانت
 المراساة واجبة فلما اتى الشرع بغيرها صارت الضيافة مندوبة ١٦ قوله حتى يجرح من الاحراج ومن
 التخرج ايضا فعل الاول بالتحقيق وعلى الثاني بالتشديد اي لا يضيئ صدره بالاقامة عنده بعد الشدة من حيث يتفاد من
 قوله تجرحه اذا اذ الترفع اخرج جائزته الاقامة بعد بان يجتاز المضيف اقامة الضيف او يقاب على ظن الضيف انه
 لا يكره ذلك ١٧ نفس حل اللغات والزور بفتح الزاوي وسكون الواو جمع الزاوي من اي ايماناً كما لا يتوحي وبه
 الاقامة بكان يصمت اي يكبت ١٨ ع اي من كان ايماناً كما لا ينبغي ان يكون هذا حاله ١٩ ع صيفه
 النودي بضم اليم وقال بعضهم قال الطوفي بكسر الهمزة

له قوله قال ايوب بن تميم اي اشار اليوب الى توبه ليتخفف فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 للمؤمنين قالوا انه يري محرمه الارزاريه لطيف قلبه لانه كان في خلق محرمه نوع من الشكاسة ١٢ ملقط من ك -
 ١٣ قوله لا يحل كذا في ذرع من الحمى والمستطع بجر الملهة وسكون اللام واخلم الثاني في الامور المقلقة والمعنى ان المرء
 لا يوصف بالحلم حتى يجرب الامور نفس ولاكثر لا يعلم بوزن عظيم فت ومناينة ذكراته لمعديت الذي هي التزمت ان
 الجلم الذي ليس له تجربة قد يقع في امره بعد اخرى ١٤ ع قوله لا يلدغ المؤمن في اخطا بل لا يلدغ خبره معناه
 امر يقول يكون المؤمن جائزاً لا يلدغ في من ناجية الغفلة مرة بعد اخرى وقد يكون ذلك في امر الدين وقد يروونه
 بعضهم لا يلدغ بجر العين في الاصل فيتحقق معنى اشي فيه قال ابن بطال ينبغي للمؤمن اذا تكب ان لا يود بئله قاله
 صلى الله عليه وسلم حين اسرا بن عزة بالزء اشاع يوم بدر وعهد ان لا يجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلقه فنفق العبد
 فامر فقام النبي صلى الله عليه وسلم ابن عليه مرة اخرى فقال لا يلدغ المؤمن فامر بقوله ١٥ كرماني **له** قوله ان الجول
 بك غير عتق يعني من ان تكون طويل العرف فضعف الاستطيع المداومة على ذلك وخير عمل ما دام عليه صاحبه
 وان قل كل نفس قوله وان من حبك ان من كفايك ويحتمل ان يكون من زامة على ضرب الكوفيين وفي بعضها وان
 حبك اي كافيك ١٦ نفس ك **له** قوله يقال يجوز ان يلدغ المؤمن في اخطا بل لا يلدغ خبره معناه
 والمثني والجمع وكذلك الضيف ك قوله قوم رضى ومقنت قال في القاموس القنوع الرضا بالقسم وشاهد مقنت بفتح
 به وبشهادته انتهى والمقنوع والعدل مصداق لفتح صفة لقوم بغير قوله يقال ما غور وما ان غور ومياه
 الواو معناه غائر اي فاجب الماء ان اسفل ارضه والغور في الاصل مصدر فذلك يقال ما غور وما ان غور ومياه

(قوله باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين) ولعل هذا الحديث محمول على امور الدين كما يقتضيه اسم المؤمن اي ليس من شأن المؤمن على مقتضى ايمانه ان يصدق
 الكاذب الذي ظهر كذبه مرة ثانية فينخدع في المرتين جميعاً لقوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وهذا هو مورد الحديث واما الاخذ في امور الدنيا بناء على
 قلة التفاته اليها وعدم اهتمامه بها فهو ممدوح مطلوب وعليه يحمل حديث المؤمن غزير فلا تدفع بين الحديثين اهـ سندی

[illegible]

له قوله ان نزلتم الى آخر الحديث مطابقة للترجمة فوجدتم قوله فامرناكم بما ينبغي للضيف لان يعقل منه اكرام الضيف ١٢ يعني **له** قوله لم يغير الجمع فهو على حد قوله ضيف ابراهيم المكيمن كما مران الضيف مصدر يستوي فيه الجمع والواحد وقد حمل البيت الحديث على الوجوب مما يلاحظه اهل العربية وانه لو وجد ذلك منهم ان امتنعوا فبإذلال احدا بالوجوب على اهل البادية دون القرى وتاول الجمهور على المصطرين فان ضيافتهم واجبة والوارد قد واصلوا عرضهم او هو محمول على من مر باهل المدينة الذين شرط عليهم ضيافته من يريهم من المسلمين وضعت هذا قس او بالتمن ما حلهما واهل جلاكم مر الحديث في نسخة في باب تفاسير المظالم من كتاب المظالم ١٢ **له** قوله فليصل رحمه اخفقت في حدارهم التي يجب مسلتها فقيل كل رحم محرم بحيث لو كان احدا مذكرا او انثى حرمت منا كبتها فعلى هذا لا يدخل اولاد الامام واولاد الاخوال واتج هذا القائل بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالها في النكاح ونحوه وجواز ذلك في بنات الامام والاقوال وقيل بوجاهة في كل رحم من ذوى الارحام في الميراث يستوي فيه الحرم وغيره وبذلك قوله صلى الله عليه وسلم اذناك ١٢ انس **له** قوله فرأى ام الدرداء متبذلة قال النوى لابي الدرداء زوجتان كل واحدة منهما كنيتهما الدرداء والكبرى صحابية وى خيرة بفتح البعثة والصغرى ناجية وى بجمجمة مصغر الجمع بالجمجمة قوله متبذلة اى ليست ثياب البذلة والمحدثات لا تجوز وتكلف بما يلين بالنساء من الزينة ونحوها بقوله ليس لاحاجة في الدنيا سمعت لمغظ في الدنيا للاستخدام من ايعرج لهدم حاجته الى ما شرهتها وفي الحديث زيارة الصديق ودخول داره في غيبته والا فطرد للضيف وكرامة التشدد في العبادة وان الفضل التوسط وان الصلوة آخر الليل اولى ومنقبة سلمان رضى الله عنه حيث صدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ك **له** قوله الغضب غليان دم القلب لاجل الانتقام والجرح بفتح الزاء بفتح الضمير ١٢ **له** قوله تنقيب ربطا اى اخذ الربط ضيفا قوله وذاك ايضا لك اى خذهم والزمهم قوله من قراهم القرى بكسر القاف الضيافة وفي اضافته القرى ايهم طفت قوله تلغين منه اى الاذى وما يكرهنا قوله على اى يغضب على قوله تحت عزة اى جعلت نفسى في ناجية بعيدة عنه ١٢ ك **له** قوله غثر بالجمجمة المضمومة والنون الساكنة والثنية المفتوحة ودرى بالمهملات والقوافي بالفتحة حثين وسكون النون بينهما ك غنثر يعنى بالعين العجوة والنون والياء والثنية قيل بواجب النون والياء وقيل بالان ك اختياره اهل والنون زائدة ودرى بالعين المهمل والساد مقلتين يعنى من فوق وبذلك باب تشبيه نصيرا

۱۰۰

كبر الكبر لضم الكاف وسكون الواو ووجه الكبر اي قدم الاكابر للنكاح وانما امران يتقدم الاكبر في السن ليعتق صورة
العتيقة وكيفيتها لانه يدعيها اذ حقيقته الدعوى انما هي لانه غير عبد الرحمن قوله ليل الكلام الاكبر بالرفع اي ليعتق
الاكبر الكلام قوله استخبر انفسكم اي دية قتيلكم قوله اوقال صالحكم شك من الراوي والمراد بالاصحاب المقتول ١٢
عيني **قوله** يايمان حسين الي بالسنيون في الموضوعين اي تحسين بينا عادية علمكم في بعضها بالاضافة اے
ايمان حسين وطلما تمك وبذا لو افني مذنب الخفية حيث اعتبره العدد في الرجال كسرع وان كان مخالفا له حيث
منعوا تخفيف المدعي فيها **قوله** فطما بهم اے اعطاهم كذا لابي ذر في بعضها فطما بهم اے اعطاهم
دية قوله من نبيه بجر الكاف وفتح الواو ووجه الدعوى اي من عنده يمتثل ان يراوهم من خالص ماله او من بيت المال قوله بذا
بجر الميم وسكون الواو وفتح الواو اے الموضوع الذي يتجمع فيه الابل قوله ركضت اے رقتني واراد بهذا الكلام
عقب الحديث وحفظه حفظا لميلعا كسرع ومر الحديث في صحيح النجاشي قال في البداية واداو جدر القليل في محلة ولا
يعلم قوله استخلفت محسن وطلما منهم يتخرجهم الولي بالشر ما قننا ولا علمنا لقاتلا وقال الشافعي ر اذا كان
هناك لوث استخلفت الاوليا تحمين بينا ويقضي لهم بالدية على المدعي عليه عما كانت الدعوى او خطأ وقال
مالك اذا كانت الدعوى في القتل اعمد يقضي بالثمن او بواحد قول الشافعي ر لا يجب الدية لقوله عليه السلام تبرئكم
حلواي اهل المحلة تقضي على اهل المحلة بالدية ولا يستخف الولي وقال الشافعي ر لا يجب الدية لقوله عليه السلام تبرئكم
اليهود يايمانها ولان اليهين عهدي في الشرع ميرزا للمدعي عليه لافزما كما سائر الدعوى ولنا ان النبي صلى الله عليه
وسلم جمع بين الدية والقصاص في حديث ابن سبيل وفي حديث زياد بن ابي مريم وكذا جمع عمره بينهما على واحدة و
قوله عليه السلام تبرئكم اليهود محمول على البراءة عن القصاص والحبس وكذا اليهين مبرئة عما يجب له اليهين وقصاصه
ما شرعت نجيب الدية اذا تكوّل بالشرع ليلظهر القصاص يتخرجهم عن اليهين الكافية فيقروا بالقتل فاذا حلفوا حصلت
البراءة عن القصاص انتهى **قوله** من كذا وكذا اي من جمرات ووجه التكرار تخريرا وما فيها من الجملات
في الحديث اكرام الكبير وتقديمه في الكلام وجميع الامور من آداب الاسلام كسرع ومر الحديث في صحيحه قريبا وبعيدا
في طريقه في العلم **قوله** ما يجوز من الشعر وهو الكلام المقفي الموزون فصدا قوله والرز بلع الراء
والجيم بعد زاء وهو نوع من الشعر عند الاكثر فعلى هذا يكون عطفه على الشعر من عطف الخاص على العام - قس
اولا انه على انه غير شعر كما هو احد الالهي قوله والحمد لله المجد والمجدي وتخييف الدال المفتوحة المجملتين بمد وبقتصر
الابل بغض مخصوص واغناء ويكون بالجر غالبا واولا من حدة الابل عبد العزيز نزار من عدنان - قس قوله

ع ۱۲ بفتح الهم في اليونانية في غير ما يحسر وفتح الموحدة الموضوع الذي يجمع فيه المابل ۱۲ قس للمع هو سوق المابل والغناد لها ۱۲ ك مع بالجر عطف على السابق ۱۲ قس +
ع ۱۳ الصبح ان يحجز له صلى الله عليه وسلم ان تمشل بالشر وينشده حاكيا له عن غير ۱۲ قس

ليلا فقال رجل من القوم لعامرين الاكوع الا شئتمنا من ههنا تارك ٢ وكان عامر رجلا شاعرا فتزلجد وبالقوم ويقول اللهم ولا
انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا فاعف عنا لك ما اقمنا ولا قينا ولا قينا سكتة علينا انا اذا اصبح بنا
اتينا وبالصباح عولوا علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق فقالوا عامر من الاكوع فقال يرحمه الله فقال
رجل من القوم وجئت يا نبي الله لولا امتعتنا به قال فاتيئنا خير فاحصنا حتى اصابتنا خمسة شديدة ثم ان الله فتحها عليهم فلما
امسى الناس اليوم الذي فتحت عليهم وقد واثروا كثيرا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه التيران على اتي شئ يوقد
قالوا على لحم قال على اتي لحم قالوا على لحم الا نسيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهرقوها واسروها فقال رجل يا
رسول الله اوتهم فريقتها ونفسها قال اذالك فلما تصاف القوم كان سيف عامر فيه قصرتنا ول به يهوديا ليضربه ويترجمه ديار سيفه
فاصاب ركة عامر فمات منه فلما قفلوا قال سلمة بن ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم شاجبا فقال لي مالك قلت فدي لك ابي
اخي زعموا ان عامرا حبط عمله قال من قاله قلت قاله فلان وفلان واسيد بن الحضير الانصاري فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كذب من قاله ان له لا جريح وجمع بين اصبغيه انما هذا جاهد قل عري تشابها مثله **حدثنا** مسدد قال
حدثنا اسمعيل قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نساءه ومعهن ام سليم
فقال ويحك يا انجشة مر ويذك سؤوك بالقوارير قال ابو قلابة فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لوتكلم بعضكم لعينها عليه
قوله سؤوك بالقوارير يا **حدثنا** محمد بن ابي حجاز عن المشركين **حدثنا** محمد بن ابي حجاز عن المشركين قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
قالت استاذن حسان بن ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف
بنسبي فقال حسان لا سئلنا منهم كتمان الشجرة من الجحيم وعن هشام بن عروة عن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة
فقلت لا تسبه فان كان ينافي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** اصعب قال اخبرني عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن
شهاب ان الهيثم بن ابي سنان اخبره انه سمع ابا هريرة في قصصه يذكر النبي صلى الله عليه وسلم فيقول ان اخا لكم لا يقول الرقة يعني
بذلك ابن رواحة قال فبينما رسول الله يتلو كتابه اذا انشق معروف من الفجر ساطعا ارا انا الهدي بعد العلي فقلوبنا به موقنات ان ما
قال واقع يبيت في جنبه عن فراشه اذا استقبلت بالكافرين المضاجع تابعه عقيل عن الزهري وقال الزبدي عن الزهري عن سعيد
والاعرج عن ابي هريرة **حدثنا** ابو اليان قال حدثنا شعيب عن الزهري **حدثنا** اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي
عتيق عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن ثابت الانصاري يستشهد ابا هريرة فيقول يا ابا هريرة

هنيئا لك قال فداء القيق رسول الله فاصبنا مساء فقالوا حمرا نسية حمرا نسية هريقوها فقال فرجع احيط حضير قال مشى
سوقا بها فتي حدثنا انبانا بنسبي ثنا قال بالمشركين اخبرنا انبانا

اله قوله من هنيئا لك جمع هنيئة ويروي بتشديد الياء خراخوف بعد النون قال الكوفي جمع الهنيئة مصغر
الهنيئة اذا صلبها فهو دس الشئ الصغير والرواية الاربع وقال الجوهري هي على وزن ارج كذبت كذبت ومعناه الشئ واصل
بنو تقول لمرأة هنته وتصغيرها هنية رد الى الاصل وقد يبدل من الياء والواو الثانية فاصح فيهم فيمكروا يسوق
والرواية العظم والموزون لاهم فدي كاي لاسوك قال المازري لا يقال شق فدي بك لانه لما يستعمل في مكره فترفع
صلوه بالهنيئتين لئلا يشعخشان كل ذلك به ويغيبه منه فبما اعجاز من الرضا كان قال نفسي مبدولة لرضاك او هذه الكلمة
وقعت في البيت خطا باسم الكلام ولقد فدي مقصور وممدود وفتح مقصور قوله اقمنا اقمنا اثره قال ابن بطال
اغفرا اركبنا من الذنوب وفدي كاي وعاء اي يغيبه اشر من عقاب على ما اقر من ذنوبه كان قال اغفرا واغفرا منه
فداء كاي من منك فدا فدا فدي كاي لغيره فدا المعنى بالدهاء اي الامم لتبين قولهم هبت كاي وفي
بعضها القينا اي اقدنا من فداك فدا ما القينا من الذنوب اي تاركنا مكتوبا علينا ابينا من الداء من الغزاة من ابليل
وفي بعضها اقمنا من الاتيان دعوا علينا اي حملوا علينا بالصياح لا يا شجاعة فان قلت تقدم في الجهاد واصل الشريعة ولم
كان يغلبها في حق فدي وانما من ارجاج ابن رواحة قلت لا منافاة في وقوع الامر ولا محذوران يحدوا الشخص بشعر
غيره **اله** قوله وجبت اي الشهادة قال ابن عبد البر كانوا قد عرفوا انه لا يستعمل لحد الا في حق الله وفي الشاهد
يستشهد البينة فلما سمع ذلك قال يا رسول الله استمنا لعمري ان نركنك لافزار يومه فخرج سيفه على ساقه فقطع اكله
فما منها **اله** قوله لا جريح اي ارجاجه في الساحة وارجاجه في سبيل الله وجا به وجا به كلاهما بلفظ اسم
الفاعل وفي بعضها بلفظ الماضي وجمع الجرحه ومشي الى قل عري في الدنيا بعد هذه الفصلة الحميدة التي هي الجهاد والجدد
في بعضها تشابها بالنون والسين والهمزة والباء عائدة الى الحرب او بدل العرب اي قليل من العرب قال ابن بطال
يكنى ان يكون الاجران من جهة ان لما مات نفسه في سبيل الله ففزع اجرة او ان يكون احدهما بموت في سبيل الله
والآخر لغيره الذي به تقوية نفوس المسلمين لما فيه ذكر الشجاعة ونحوه **اله** قوله ويحك كذبت ترم
وتوجه يقال لمن يقع في امر لا يستحقه وانتفا على المصدرة **اله** قوله يا انجشة لغير الهمة وسكون
النون وفتح الجيم والمجوز غلام اسود كان حاديا وكان في سوف غنت فاره ان يرق بالمطاي ليسوسن كما تساق الى

انه قد كثر في نسخة ابن جرير

كُنْتُ نَبِيًّا لَكُمْ هَلْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَسَنُ أَجَبَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ اللَّهُمَّ أَيْدِي بَرُوحِ الْقُدُسِ فَقَالَ ابُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ
حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَسَنٍ أَهْجُهُمْ أَوْ قَالَ هَاجَهُمْ
وَجَبْرَيْلُ مَعَكُمْ يَا بَابُ مَا يَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ الْغَالِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ الشَّعْرُ حَتَّى يُصَدِّقَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالْعِلْمِ وَالْقُرْآنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْ يَمْتَلِي جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِي شَعْرًا
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَأَنْ يَمْتَلِي جَوْفُ الرَّجُلِ قَيْحًا خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِي شَعْرًا يَا بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَبُّثٌ بِمَيْتِكَ وَعَقْرَتِي حَلْفٌ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُزْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنَّ أَخَاهَا أَبِي الْقَعْقِيسِ اسْتَأْذَنَ عَلَى
بَعْدَ مَا نَزَلَ الْحِجَابُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذْنُ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْأَخَاهُ أَبِي الْقَعْقِيسِ لَيْسَ هُوَ رَضِيعَتِي وَلَكِنْ
ارْضَعْتَنِي امْرَأَةٌ ابْنُ الْقَعْقِيسِ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ رَضِيعَتِي وَلَكِنْ ارْضَعْتَنِي امْرَأَةٌ قَالَ
أَذْنُ لِي فَإِنَّ عَمَلِي تَرَبُّثٌ بِمَيْتِكَ قَالَ عُرْوَةُ فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ حَرِّمُوا مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ حَدَّثَنَا إِدْرِمُ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْفَرُ فَرَأَى صَفِيَّةَ عَلَى بَابِ خِيَامِهَا كَتِيبَةً
كَزْبِيْنَةٍ لَا تَحَاضُّتُ فَقَالَ عَقْرَى لَقَدْ لَقِيتُكِ لِقَاءً لِقَائِي أَنْكِ لِحَابِسْتُنَا ثُمَّ قَالَ أَنْكِ أَفْضَلْتُ يَوْمَ الْخُرَيْبِ عَنِ الطَّوَافِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَالْقُرَى
إِذْ نَبَأْتُ بِمَا جَاءَ فِي زَعْمِ أَهْلِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى لَامِرٍ
هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنْ سَمِعَ أُمَّ هَانِي بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ
يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَوِيهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِي بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا مَهَانِي فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غَسَلِهِ
قَامَ فَصَلَّى ثَمَّ اتَّيَّ بِرُكْعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّي أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلٍ قَدْ أَجْرَتْهُ فَلَانَ بْنِ هَبِيرٍ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجْرْنَا مِنْ أَجْرَتِي يَا مَهَانِي قَالَتْ أُمُّ هَانِي وَذَلِكَ صَحَّحَ يَا بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ ذَلِكَ
حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَيْثَمُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ
ارْكَبْهَا قَالَ انْهَابَ بَدَنَةً قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ انْهَابَ بَدَنَةً قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ لَهَا ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا

بِاللَّهِ قَالَ ابْنُ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ لَقِيتُكِ لِقَاءً لِقَائِي أَنْكِ لِحَابِسْتُنَا ثُمَّ قَالَ أَنْكِ أَفْضَلْتُ يَوْمَ الْخُرَيْبِ عَنِ الطَّوَافِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَالْقُرَى
إِذْ نَبَأْتُ بِمَا جَاءَ فِي زَعْمِ أَهْلِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى لَامِرٍ
هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنْ سَمِعَ أُمَّ هَانِي بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ
يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَوِيهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِي بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا مَهَانِي فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غَسَلِهِ
قَامَ فَصَلَّى ثَمَّ اتَّيَّ بِرُكْعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّي أَنَّهُ قَاتِلُ رَجُلٍ قَدْ أَجْرَتْهُ فَلَانَ بْنِ هَبِيرٍ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجْرْنَا مِنْ أَجْرَتِي يَا مَهَانِي قَالَتْ أُمُّ هَانِي وَذَلِكَ صَحَّحَ يَا بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ ذَلِكَ
حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَيْثَمُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ
ارْكَبْهَا قَالَ انْهَابَ بَدَنَةً قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ انْهَابَ بَدَنَةً قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ ارْكَبْهَا

حيث هو جاء على المؤنث والمؤنث في اللغة التثنية على أن مصدر فعل مذكور اللفظ تقديره عقر بالشعر أو
حلقها حلقًا ويقال لأم تجمع منه عقرًا حلقًا ويقال أيضًا للمرأة إذا كانت مؤنثة مشومة. نهاية ومرسية في حديثه
في راجع ١٢ قوله أقضت أسي فقت طواف الأفاضة أسي حيث فرغت من طواف الركن لا يجب
عليك الوقوف طواف الوداع خارجي غير محرومة لتمام أركان حج ١٢ ك ١٢ قوله ما جاء في زعموا أي
في قول زعموا استعمال لفظ الزعم وفي النسخ زعموا مطيبة الكذب ١٢ ك ١٢ قوله زعم أي قال وهو قد يستعمل
في القول الحق والحق وابن أبي عمير عليه السلام في قول اسم فاعل بمعنى الاستقبال وأجرت بقصر الهمة أي أمنت وجعلت ذا
امن وأجرت له بالدخول في دار الإسلام فبعد بنية صلوة الضحى والتزييب للداخل وجواز اجارة الكافر قال ابن بطال
يقال زعم إذا ذكر خبر لا يدري الحق أو باطل وقدر في الحديث زعموا ليس مطيبة الرجل ومنه أن من أكثر الحديث
بما لا يعلم صدق لم يؤمن عليه الكذب وفائدة حديث أم هانئ أنها تكلمت بهذه الكلمة ولم ينكرها صلى الله عليه وسلم
ولا جعلها كاذبة يذكر ١٢ ك ١٢ قوله وليك كلمة عذاب نصب على المصدر لفظ ملق لفي المعنى دون
الاشتقاق ومثله وليك وعلى المفعول بتقدير إذا كركم الشعر وليك وقيل أصلها كلمة تاديه فليكثر قولهم وي لظن
بالأم قد رواها أنها فاعل لها قاله القسطلاني قال البيهقي قال سيبويه وليك كلمة يقال لمن وقع في بكاء ووجع
ترحم وكذا قال الأصمعي وقيل ربما بمعنى انتهى ١٢ ك ١٢ قوله بدت هي ناقة تنخر بكلمة قولها أنها بدت يعني أنها
بدت تساق إلى الحرم وفي الطريقة الأولى ذكر وليك في الثالثة جزء ما في الطريقة الثانية شك أنها في الثانية
والثالثة ترك ع ومر الحديث في خلاصة في راجع ١٢

حل اللغات تقيع هو الصيد الذي يسيل من الذئب ويقال هو المودة التي لا يخفى عليها ١٢ ك ١٢
لأسمعت صلى الله عليه وسلم ومر الحديث في خلاصة في الصلوة وفي ١٢ ك ١٢ والمطابقة تؤخذ من معناه لأن
امتلاء الجوف بالشعر كناية عن كثرة اشتغاله به حتى يكون قلبه مستغرقا به فلا يتفرغ لذكر الله ١٢ ك ١٢
العموم كنهه مخصوص بما لم يكن مدحًا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما يستعمل على الذكر وسائر الماعظ ١٢ ك ١٢
من الكاذبة وهي سوء الحال والاكسار من الحزن ١٢ ك ١٢ يظنون أنه ولا يريدون وقوعه بل عاذتهم الشكر منه
على سبيل التلطيف ١٢ ك ١٢ هو القضي وفي بعضها محمد بن مسلمة وبوسهوك ولا في ذكر السليبي عبد الله بن
يوسف هو أبو محمد ١٢ ك ١٢ قس عليه أي صلوة التمان ركعات. قس
ومر الحديث في خلاصة في راجع ١٢

له قوله وجبريل مك أي بالتأخير
والعائد من قال الكرمان قال ابن بطال يجوز الكفار من أفضل الأعمال وكفى بقوله اللهم أيد من شر قفاو فضل للعمل والعمل
وهذا إذا كان جوارحهم سلبين بقرينة ما قال أجاب أقول ولهذا قال تعد ولا تسبوا الذين يدعون من دون
الله فيسبوا الله عذراً ١٢ ك ١٢ قوله باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الذي في بيان كراهية كون
الغالب على الإنسان الشعر حتى يصير عن ذكر الله وذكر العزم والعلم وقراءة القرآن وقال الكرمان الغالب
بالرفع وبالنصب قلت أما الرفع فلي أن يكون اسم كان خبره قوله والشعر وأما النصب فلي العكس كذا ذكره البيهقي
١٢ ك ١٢ قوله لأن يمتلئ جوف أحدكم قَيْحًا نصيب التبر وهو الصديد الذي يسيل من الدبس والجرح ويقال
هو المدة الذي لا يلبظ الدم قال الطحاوي كره قوم رواية الشعر أو جوارحه أن تارقلت أراد بالقوم مسروقاً بالزعم
الصحى وسالم بن عبد الله والحسن البصري وعمر بن شبيب فأنهم قالوا يكره رواية الشعر وإنشاده واحتجوا في ذلك بهذه
الاحاديث ودوى ذلك عن عمر بن الخطاب ورواية عبد الله بن مسعود عن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود قال الطحاوي
وخالفهم آخرون فقالوا لا بأس برواية الشعر الذي لا يندفع فيه قلت أراد بالآخرين الشعبي وعامر بن سعد وابن سيرين
وسيد بن السبب والقاسم والشوري والوزاعي وأباصيفه وما كانا وانشأ في باب يوسف ومحمد وابن أبي عمير وأبواورابا عبد
فأنهم قالوا لا بأس برواية الشعر الذي ليس فيه جفاء ولا ذكر عرض أحد من المسلمين ولا فحش وروى ذلك عن أبي بكر الصديق
وعلى بن أبي طالب وابن عباس والبراء والنس وعمر بن العاص وعبد الله بن الزبير ومغيرة وعائشة ١٢ ك ١٢ مخفرا
له قوله بري مشتق من البري يقال وري بالفتح يريه بخود في يقي أي أكره وقال أبو جعفر الوري هو
يملك القبح بوجهه ويفسده وفيه اشتقاق من القليل من الشعر والمذموم هو الاستلاء به والغالب عليه ك وجوه
المطابقة للزعم لأنه لما دام الاستلاء الذي لا منعه له مع غيره فدل على أن ما دون ذلك لا بد له من ١٢ ك ١٢
تن قوله تربت بينك في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم تربت بينك قال ابن السكيت أصل
تربت افتقرت ولكنها كلمة يقال ولا يراد بها الدعاء وإنما أراد التبريق على الفعل فانه إن خالت أساء قيل
معناه إن لم تفعل لم يمس في يدك الاتزان وقيل بوش جرى على أن أن فأنك ما أمرتك به افتقرت إليه
قال الداودي معناه افتقرت من العم وقيل هي كلمة تستعمل في المرح عند المبالغة كما قالوا الشاعر قاتله الله لقد
أجاد قال ابن الأثير ترب الرجل إذا انتقرا لسه لصق بالتراب والتراب إذا استنخ ١٢ ك ١٢ عني مخفرا
قوله عقرى حتى أي عقرها الله وعلقها يعني أصابها بوجع في حلقها خاصة وبكبر وبه الحدوث غير ممنون بوزن غنبي

وملك قال في الثانية اوفى الثالثة **حدثنا مسدد** قال حدثنا حماد عن ثابت البناني عن انس بن مالك **حدثنا** عن ابى قلابه
 عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وكان معه غلام له اسود يقال له انجشة **حدثنا** وقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ويحك يا انجشة رويدك بالفوارير **حدثنا** موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب عن خالد بن عبد الرحمن
 ابن ابى بكرة عن ابيه قال اثنى رجل على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويلك قطعت عني اخيك ثلثا من كان
 منكم ما دحا لا يحاك فليقل احسب فلانا والله حسيبي ولا اركي على الله احد ان كان يعلم **حدثنا** عبد الرحمن بن ابراهيم
 قال حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن ابى سلمة والضمك عن ابى سعيد الخدري قال قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم
 يقسم ذات يوم قسما فقال ذوا الحويصرة رجل من بنى تميم يا رسول الله اعدل فقال ويلك من يعدل اذا لم اعدل فقال عمر
 ائذن لي فلا ضربت عنقه قال لا ان له اصحابا يحقوا احدكم صلاة مع صلاة له وصيامه مع صيامهم يترقون من الدين كمروق السهم
 من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نضيبه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى
 قنذه فلا يوجد فيه شيء سبق القرث والدم يخرجون على حين فرقة من الناس ايتهم رجل احدى يديه مثل ثدى المرأة او
 مثل البضعة تدرك قال ابو سعيد اشهد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم واشهد اني كنت مع علي حين قاتلهم فالتمس في
 القتل فأتى به على النعته الذي نعت النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال
 اخبرنا الاوزاعي عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
 الله هلكت فقال ويحك قال وقمت على اهل في رمضان قال اعنتك رغبة قال ما اجدها قال فصم شهرين فمتنا بعين قال لا استطيع
 قال فاطعم ستين مسكينا قال لا اجد فأتى بعرق فقال خذ فقصد به فقال يا رسول الله هل غير اهل فوالذي نفسي بيده ما بين طنبي
 المدينة اخوكم متى فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى يدب انيابة قال خذها تابعهم يونس عن الزهري وقال عبد الرحمن
 ابن خلد عن الزهري وملك **حدثنا** سليمان بن عبد الرحمن قال حدثنا الوليد قال حدثنا ابو عمرو اعني قال حدثني ابن
 شهاب الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابى سعيد الخدري ان اعرابيا قال يا رسول الله اخبرني عن الهجرة فقال ويحك
 ان شان الهجرة شديدا فهل لك من ابل قال نعم قال فهل تؤدتي صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لم يترك من
 عمالك شيئا **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خلد بن الحارث قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زيد قال سمعت

١ وقال ٢ بن ملك ٣ وَيْلَكَ النَّبِيُّ شَتَّى قَاضِرٍ كَمَا يَمُرُّ ٤ قَدْ خَيْرٌ لَّزَقْنَا أَنْبَاءَنَا قَالَ حَدَّثَنِي مَا أَفْقَرُ ٥ ثُمَّ قَالَ الْجَارِلُنْ يَبْرُكُ نَفْسِ ٦

ما بين طين المدينة بعثتين وللقاسي فعتحين ولاني ودر بضم اوله وسكون النون ثمانية طين اي ناصحتي المدينة واصل
 جبل النجدة - توخى شبه المدينة لفظا مضروب وحرثاها الطينيين اراد ما بين لا بيتها اتوخى منز فان قلت لقد تم
 الحديث فرياني باب التيسر انه متحك حتى مدت فواجمه والالاياب في وسط الانسان والواجب ان آخرها قلت
 لانا فاقه بيتها وايضا فقد بطن كل واحد منهما على الآخر فك ودرالحديث في طين في كتاب الصوم ١٢

سنة قولنا شاق الهجرة شديدا قيل هذا كان قبل الفتيانين اسلم من غير اهل مكة كان عليه الصلوة والسلام يحذره
 شدة الهجرة ومقارفة الارض والوطن وكانت هجرة وصوله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فهل تؤذي صدقتها
 اي زكوتها ولم يسأل عن غير ما من الاعمال الواجبة عليه لان حرص النفوس على المال اشد من حرصها على الاعمال
 المدينة قوله فاعلم من وراء البحار الى ايام المودة والحاد المبهلة وهي جمع بحرة وهي القرية سميت بحرة لانسا عليها
 والمعنى فاعلم من وراء القرى فان الله لم يترك ووقع في رواية الكشيبي بالهاء المشابة من فوق وبالحجم
 وهو نصيب قولن من يترك اي لن ينقصك قال تعين من ترككم اعلمكم ومادته من ودر تيز وترة اذ انقصه واصل تيز وترة
 حذفت الواو لوقوعها بين الياء والمكسرة ويروى من يترك من الزك والواو اصلية وحاصل المعنى ان القيام بمبقي الهجرة
 شديدا فاعلم بالخير حيث ما كنت لانك اذا اديت فرض الله فالتالي ان تقيم في بيتك وان كان البعد بعيد من المدينة
 فان الله لا يصعب اجر علك ١٢ ع

حل اللغات

رصاصته في الكرماني والرافات جمع الرصقة بالراء والعاء والمهمله والفاء عصبة تلوي فوق مدخل الفصل ١٢ ع
 ١٣ ع بضم المهمله الاقل وحقة الثانية يمد ويقرص صوت الابل بقرب مخصوص من القاء ويكون بالجزء ١٢ ا قس
 ١٤ ع منعني بقول فليقل ك ع و المراد في ع في باب ما يكره من التمازج ١٢ ع جمع الرصقة عصبة
 تلوي فوق مدخل الفصل ١٣ ك ع بفتح العين والراء وهو زبيل منسوج من الخوص ١٣ ك ع

بعد اهزة كان يسوق اهل النساء قوله ويحك منصوب وبمركلة رمنة وديك كلمة عذاب وقيل هما بمعنى واحد قوله
 ويحك اى لا تستجيب ولا تعنت بالحد بل باسهولة لان النساء من الحملات وادق بين كما ترقى كما كما كان محمولة
 الزواج بك مر الحديث في قصصه سوى رواية ويحك فلما بلغت على هذا الظاهرة وكذا على قول من قال هما بمعنى واحد وما
 على قول الآخرين والنسخة التي فيها ويحك فلما بلغت خيفة الان يجل على ان المراد منه ويحك ولو مجازا لقضية الرواية
 الاخرى ١٢ خير عارى **٥٤** قوله اننى رمل على رمل قال الخافض انما حججنا عرفها جس قوله قطعت عنى اخيك
 قطع العنق مجاز عن الاطلاق وذلك لان الشاء موقعه لا يجاب بنفسه الموجب لهلاك دينة قوله والله حسيبه اى
 محاسب على عمله قوله ولا اذكرى اى لا يشهد عليه بالجزم انه عنه الله كذا وكذا لا يعرف باطنه ولا يقطع به لان
 عاقبة امره لا يعلمها الا الله وياتان المثلان معترفتان وان كان يعلم فهو متعلق بقوله فليقل **٥٥** ك
 قوله وقد اخبرنا عن تفسيره في قوله لا يخاف الله ولا اله الا الله وبقوله لا اله الا الله وبقوله لا اله الا الله وبقوله لا اله الا الله
 كمنه العينة مخلوق الراس في كتاب الانبياء في مصححه قوله قال عمر انك نزل الى الضرب عتقه فذكره قول الى سيدنا صاحب
 الرجل الذي سأل قتله خالد بن الوليد الجواب انه لم يقطع ان خالد بل قال على سبيل الحسان مع احتمال ان كلا
 منهما قصد بذلك قوله قد ضرب بالنصب والجزم ويردى ما ضرب بالنصب فقط قوله يخرجون اى يخرجون قوله
 من الرمية بفتح الراء غيلة من الرمي للمفول وبى المرمى كالصيد والرمق المفوض حتى يخرج من الطريق الى آخره انصل
 حدة السهم والاصاف جمع الرصعة بالراء الهلجلة والفاء عصبته لموى فوق مدخل النصل قوله فلا يوجد في شئ من
 اثر النفوذ في الصبي من الدم ونحوه والنضى بفتح النون وكسر المعجى الخفيفة وشدة التمتية الفقدج اى عود السهم
 وقيل هو ما بين النصل والرنق والقذذ جمع القذة بضم القاف وتشديد المعجى ريش السهم وسبق السهم الفرت
 والدم بحيث لم يتغير بشئ منها ولم يظفر اثره ما فيه وبذا تشبيه اى طائمه لا يحصل لهم متبا توابع لانهم من رومن الذين
 بحسب اعتقادهم وقيل المراد من الذين طاعة الامام وهم الخوارج قوله الى حين فرقة اى زمان اقتراف الله وقيل بعضها
 خير فرقة اى افضل طائفة وآيتهم اى علامتهم قوله بيدهم في اليد وفي بعضها نذير بالمشقة والهلجلة والتماثية و
 البضعة بفتح الهمزة القطعة من اللحم وتدر بالهلجلتين وتكر بالراء انقطر وتحر ك وهذا الشخص اما ما يرم
 واما رمل منهم وهم خروا على ابن ابي طالب وهو قاتلهم بالهزوان بالقرب المدائن واتس بلفظ المبهول ونية حجة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتضى لعله رذك مع ومر الحدت في منه يصحى علامات النبوة **٥٦** قوله

فَقَالُوا قُلْنَا فَقَالَ فَمَا كَانَ فَلَمَّ حَبَّ إِلَهُ لَمْ حَدِيثًا ۚ قَالَ نَا ۙ قَالَ صِيَامَ فَقَالَ صِيَادُ ۙ وَجَدَهُ ۙ فَصَدَّ ۙ

بانه يتوقع المحقق يعني هو فاصلة ذلك ساع في تحصيل تلك المرتبة ولهذا كان معه اذ نزل امرئى ما فوى ١٢ ع **ك**
 قوله باب قول الرجل للرجل اخا يسكر الهزة وسكون الخاء المعجمة وفتح السين المهملة وبالهمزة الساكنة قال ابن
 بطلان اخا تخرج للمكليب وابعاده هذا اصل هذه الكلمة واستعملها العرب في كل من قال او فعل ما لا ينبغي له ما يخطط
 الله تعالى ع ليقه خسات الكلب اذا طردته فهو متعذر وخسا الكلب بنفسه فهو لازم قال ام اخا وفيها ولا يتكلمون اى
 بعدوا وبدا المكلا ب ولا يتكلمون في رفع العذاب منك وكل من عصى الله سقطت مرتبته فجاء خطابه بنحوه من الغلظة والذم
 يرجع عن ذلك ٢٢ اك **هـ** قوله سلم بن زرير ارفع السين المهملة وسكون اللام ابن زبير بفتح الزاء وكسر الراء الاول
 وقيل بضم الزاء وفتح الراء البصري قوله حيثما بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة على وزن فاعيل وبواشئ المحققين من الخاء
 وبول شئ غائب يفتح ثبات الشئ اخباء اذا اقصيت قوله الدخ بضم الدال المهملة وتشديد الخاء المعجمة وهو ولد فان ١٢ ملين
هـ قوله في اظم بضم الهزة والطاء المهملة وهو الحصن قوله بنى مخالفة بفتح اليم وبالفين المعجمة وفي المطالع ارض
 المدنية على تصغير المنين من الانصار بنحو معاوية ومن مخالفة وقال الكرماني كل ما كان على يمينك اذا وقفت آخر الجلاء
 مستقبل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ عني **ح** قوله فرضة بالفاء المعجمة اى وفحرتى وقع وكسر وبالفاء
 المهملة اذا قرب بعضهم الى بعض قال تعالى كما بهم بيان مرصوص وقال الخطابي اعلم ان الفاء الضالعة والصواب رصه
 بالمهملة اى يفيض عليه بثوبه وضم بعضه الى بعض ١٢ اك ع

أخيراً يسكن الخاء المعجمة وبهزمة ساكنة زجر وإبعاد لمن قال أو فعل أمالاً لا ينفع لرعاً لم يخط الله تعالى أي أسكت سكوت ذل وهوان نفس خبيثاً أي انتمرت لك في صدرى الدخ إردان يقول الذئبان فلم يستطع أن يتبها على عادة الكهان من اختلاف بعض الكلمات من أولها منهم من ألحق ١٢ -

[illegible]

[illegible]

له قوله رأيت ابراهيم يهوان النبي صلى الله عليه وسلم من مائة
بالراء والتثنية الخفيفة القطيعة مات في ذي الحجة سنة ثمان وعشرين وثمانمائة وعشر شهرا ودفن بالبقع على الله عليه وسلم
ولو قضى اى لقد انشقاق يكون بعده نبى لعاش ابراهيم ولكنه غام النبيين فان قلت ما المفهوم من جوابه اذ هاهنا
لا يطابق السوال قلت الظاهر بيان انه مات صغيرا كرامى - **له قوله** يكتفى ولى بعضنا بكنوتى يقال كنت وكنت
وانا قاسم اشارة الى ان هذه الكنية تصدق على صلى الله عليه وسلم لا تليق بالانبياء المسلمين وغيره ليس بهذه الرتبة
وفيه اشار بان الكنية انما تكون بسبب وصف يصحح في الكنى به **له قوله** ومن رأى في الحديثان مجعها
الراوى مع الحديث الاول وكيفيته هذه الرؤية ان الشريعة وحمل تحقيق الرؤية بارادة وليست مشروطة بمواجهته و
مقابلة وقرأ وقال الغزالي ليس معناه انه رأى بهى بل رأى مثالا لذلك المثال آتت ينادى بها المعنى الذى فى
نفس اليبس البهت فى اليقظة يعطى ليس الالة النفس فالحق ان ما رواه من حقيقته روح الله سبحانه وتعالى
لا يتصور سموتى وقد خص الله النبي صلى الله عليه وسلم بالامن الشيطان ان يتصور فى خلقه ان الكذب على سائر النعم
بقوله من ان يعلم الا انى انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفخره واجب بان الشريعة وحمل تحقيقه في علمه ضرورية
هو عليه السلام قوله فقد رأى ليس بجبراء الشرط حقيقة بل لا زمر نحو فليست شرقة فانه قد رأى كذا العيني والكرامى وقال
فى القسطلاني قال فى شرح المسكوة والشرع والجزاء التماسا على التامى فى المصلحة الى ان رأى فقد رأى حقيقة على
كما لا يشبه ولا ارباب فيما رواه **له قوله** تسمية الوليد غرضه من وضع هذه الترجمة الرضى ما رواه الطبراني
من حديث ابن مسعود بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبى الرجل الامم عبده او اولده حزنا او دوة او وليد افاقة حديث
ضعيف جدا على ما رواه عبد الله بن عمر قال حدثني ابى عبد الله الغزيرة قال قال ابن عباس وهو ضعيف حديثا الا فرادى
وغيره عن الزهري عن مسيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال ولد لى ام سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم غلام سمى
الوليد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سميتوه الوليد باسماء فرأيتكم يكونون من هذه الامنة على بقوله الوليد هو بشر على
هذه الامنة من فروع لقومه وقال ابو عامر بن حبان هذا خبر باطل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اولاده عمو لا
حدث به سعيد ولا الزهري ولا ابو من حديث الا فرادى بهذا الاسناد ولما لم يكن هذا الحديث وانما جعل على شرط التجارى
لم يذكر شيئا منها وادورنى الباب الحديث الذى يدل على الجواز **له قوله** ان الوليد لم يولد له وبهذا والفتنة
اسناد الحق الجوزم واسلمة وممنه ابن النجعة محمود بن قيس الكفاري المتضعف عطف العام على الخاص والواطة

ولعل هذا من باب التشريف والتكريم له صلى الله عليه وسلم والألفاظ الواردة
 الجنة ليست داراً جلة على أمثاله والله تعالى أعلم (قوله باب تسمية الوليد) هو من إضافة المصدر إلى المفعول الثاني أي تسمية الرجل الوليد والله تعالى
 أعلم (قوله باب الكنية للصبي وقيل إن يولد للرجل) وفي نسخة قيل إن يولد الرجل والمعنى أي قيل إن يصير رجلاً فيولد له وأفيد وألفه تعالى أعلم اهـ سدى

^١يا مولى البعير^٢ يعقوا^٣ عز وجل^٤ قرئش^٥ نبا يثربا^٦ واسلموا^٧ قلتم^٨ يحكمتك نار المعاصي^٩ قال القلندر^{١٠} ثنا^{١١} بالقلندرين^{١٢} ثنى^{١٣} فقال ثنى^{١٤} انبأنا^{١٥}

حل اللغات

يتوجه بتاج الملك ويعصوه بالعصاة اى بعصاة الملك المحيطة بالبلدة وهى المدينة النبوية يتأول من التأويل
وهو تغيير ما يؤل اليه الشئ قوله صناديد جمع صنيد وهو السيد الشجاع ١٢

هـ غفب ان الى ١٢ هـ ١٢ يغمر الآلات الواردة ١٢ هـ ١٢ مح مح القتل فترك العفو عنهم ١٢ -

الحائمين القريب التقرى رقيق خفيقت قال ابن بطال فيه ان الله قد يعطي الكافر عوضا من اعماله التي تشبهها يكون قربة
لله لا يلاين لان ابا طالب لم يقدح في نصرته رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاطه به حيث خضع عنه العذاب به وذلك لتصرة
له لا لتقربته وللهذا لا يخفى من ابي لهب مع انه ايضا قال فيه جواز تحيية المشرك على وجه التالف وغيره من المعاصي
فان قلت ما وجه تحيية ابي لهب قلت وقيل كان وجهه يتلهب بجماله فجعل الله ما كان يفتخر به في الدنيا ويترن به بسببا
لعذابه اقول هذه الحكمة ليس للاكرام بل لالطائف اذ هو كناية عن الجهنمي اذ مناهه تنبت يدا جهنمي قال في الكشف فان قلت
لم كانه والتكينة تكرمة قلت فيه اوجه اعدا ان يكون مشهرا بالكنية دون الاسم فلما اريد تشهيره بدعوة السوء ذكرنا شهر
الاسمين والثاني ان اذ كان اسمه عبد العزى فدل عنه الى كنيته والثالث انه لما كان من اهل النار وما له في النازدات كسب
واقفت حاله كنيته وكان حيدر ابا ان يذكر بها ك قوله في الدرر الاسفل اني في الطباق الذي في قعر جهنم والنار سبع درجات
سميت بذلك لانها متدركة متالفة بعضها فوق بعض - نس وهذا الحديث ان من علم على ما روي ان العباس
اتبرأ النبي صلى الله عليه وسلم باسلام ابي طالب بعد ما رجع النبي صلى الله عليه وسلم عنه لم يكن معارضا له لانه يمثل ان النبي صلى الله
عليه وسلم بنى على ظاهر حاله وان حمل على تنازه فكل حاله ١٢ **قوله** المعاصي مندوحة الخ وفي المعاصي
التورية بالتثنية جمع معاصي من التبريض والتعريض خلافت التبريح ومندوحة اي سعة وقلاصته ان يخرج بالتعريض عن
الكذب فان ام سليم كذبت با بعدد عن الخروج عن الم المرض بالموت الذي هو راحة - بعضي وبالرصد راء الوصول الى
التعيم القويم فمهم بالطول معناه الخروج عن المرض بالصحة الدنيا ونة خير ودا بالهجرة من بدأ بدأ اذا سكن والنفس بفتح الغاء
مفرد الفاس ويسكونها مفرد النفوس ١٢ **قوله** راح فدا الحادي والحدي وهو سوق الابل والغنم والها اسم
الحادي هو الحنضة بفتح الهزة والجهم وسكون الهمزة وبالجمعة فدا اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشبهت النساء بها
لانهن عند حركة الابل بالحماء وزيادة متشابهات في الحيات ملين السقوط فيجدهن ما يحذر لفقاد يرمن الحسكر **قوله** فيك
بالغوارير قد مر تقريره من بيان كونها اذا استعارة بلفظة هذا على طريق ما ذكره العلماء بان يقال الغوارير كناية عن القلوب
الرقية الصفاة من كدورة القساوة وكسر باغلة اوجه عليها وجه ايماد الى ان من قلب عليه الرقة ندع ان الصوت الحسن
له ان يمنع صاحب الصوت عن صوته ١٢ **قوله** في الخوف فبقتين والاصل في الخوف الخوف فوضع موضع

يكون حقاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الجن يحفظها الجن في أذن وليه قرأها فجاءت فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة **باب** رفع البصر إلى السماء وقوله أفلا ينظرون إلى الأيل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وقال أبو ثور عن ابن أبي مليكة عن عائشة رقت النبي صلى الله عليه وسلم رأسه إلى السماء **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فتركت الوجي فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري إلى السماء فإذا الملك الذي جاءني بحجر أعاد علي كرسى بين السماء والارض **حدثنا** ابن أبي مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك عن كريب عن ابن عباس قال بث في بيت ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها فلما كان ثلث الليل الآخر وأبعضه فعد فنظر إلى السماء فقرا أن في خلق السموات والارض إلى قوله لأولي الأبواب **باب** من نكث العود بين الماء والطين **حدثنا** مسدد قال **حدثنا** يحيى عن عثمان بن غياث قال **حدثنا** أبو عثمان عن أبي موسى أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين الماء والطين فجاء رجل يستقي فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة فذهبت فإذا أبو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استقيتم رجل آخر فقال افتح له وبشره بالجنة فإذا عمر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استقيتم رجل آخر وكان مثيلاً فجلس فقال افتح له وبشره بالجنة على بكنى تصيبه أو تكون فذهبت فإذا عثمان ففتحت له وبشرته بالجنة وأخبرته بالذي قال قال الله المستعان **باب** الرجل ينكث الشيء بيده في الارض **حدثنا** محمد بن بشر قال **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن سعد بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فجعل ينكث في الارض بعود وقال ليس منكم من أحد الا وقد فرغ من مقعده من الجنة والنار قالوا فلا تنكث قال اعملوا فكل ميسر فاما من أعطى وآتقى الآية **باب** التكبير والتسبيح عند التجب وقال ابن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم اطلقت نساءك قال لا قلت الله أكبر **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال **حدثنا** يحيى بن عبد الحميد بنث الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزان وما أنزل من الفتنة من يؤقظ صواحبه المحرير به أزواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري **حدثنا** اسمعيل **حدثنا** أخيه عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفيكة بنت حيي من وجه النبي صلى الله عليه وسلم

الجن يحفظها الجن في أذن وليه قرأها فجاءت فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة **باب** رفع البصر إلى السماء وقوله أفلا ينظرون إلى الأيل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وقال أبو ثور عن ابن أبي مليكة عن عائشة رقت النبي صلى الله عليه وسلم رأسه إلى السماء **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فتركت الوجي فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري إلى السماء فإذا الملك الذي جاءني بحجر أعاد علي كرسى بين السماء والارض **حدثنا** ابن أبي مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك عن كريب عن ابن عباس قال بث في بيت ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها فلما كان ثلث الليل الآخر وأبعضه فعد فنظر إلى السماء فقرا أن في خلق السموات والارض إلى قوله لأولي الأبواب **باب** من نكث العود بين الماء والطين **حدثنا** مسدد قال **حدثنا** يحيى عن عثمان بن غياث قال **حدثنا** أبو عثمان عن أبي موسى أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين الماء والطين فجاء رجل يستقي فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة فذهبت فإذا أبو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استقيتم رجل آخر فقال افتح له وبشره بالجنة فإذا عمر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استقيتم رجل آخر وكان مثيلاً فجلس فقال افتح له وبشره بالجنة على بكنى تصيبه أو تكون فذهبت فإذا عثمان ففتحت له وبشرته بالجنة وأخبرته بالذي قال قال الله المستعان **باب** الرجل ينكث الشيء بيده في الارض **حدثنا** محمد بن بشر قال **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن سعد بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فجعل ينكث في الارض بعود وقال ليس منكم من أحد الا وقد فرغ من مقعده من الجنة والنار قالوا فلا تنكث قال اعملوا فكل ميسر فاما من أعطى وآتقى الآية **باب** التكبير والتسبيح عند التجب وقال ابن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم اطلقت نساءك قال لا قلت الله أكبر **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال **حدثنا** يحيى بن عبد الحميد بنث الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزان وما أنزل من الفتنة من يؤقظ صواحبه المحرير به أزواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري **حدثنا** اسمعيل **حدثنا** أخيه عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفيكة بنت حيي من وجه النبي صلى الله عليه وسلم

قوله فرغ بلفظ المجهول أي حكم عليه بأنه من أهل الجنة أو النار ونقض عليه بذلك في الأزل قوله فلا تنكث أي فلا تعتد عليه إذا قدر كان سواً علماً لا فروع عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال اعملوا فكل ميسر أي فكل واحد منكم ميسر له فان كان من الذي قدر عليه بأنه من الجنة ليس له عليه عمل أهل الجنة وان كان من الذي قدر عليه بأنه من النار ليس له عليه عمل أهل النار قوله فاما من أعطى الآية أشار بها إلى بيان الفرقين المذكورين في قوله فكل ميسر أي هو قوله فاما من أعطى أي ماله في سبيل الله فيسره ليس له أي لله العسر ويسر الله العسر وبه العمل بما يرضاه الله تعالى والفرق الآخر هو قوله فاما من نكث أي بالفتنة في الخير واستغنى من ربه فلم يرغب في ثوابه فيسره للعسر أي العمل بما يرضى الله تعالى حتى يستوجب النار وليس يراد في جهنم والعسر اسم بضم هاء معجمة **حدثنا** محمد بن بشر قال **حدثنا** يحيى بن عبد الحميد بنث الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزان وما أنزل من الفتنة من يؤقظ صواحبه المحرير به أزواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري **حدثنا** اسمعيل **حدثنا** أخيه عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفيكة بنت حيي من وجه النبي صلى الله عليه وسلم

باب رفع البصر إلى السماء وقوله أفلا ينظرون إلى الأيل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وقال أبو ثور عن ابن أبي مليكة عن عائشة رقت النبي صلى الله عليه وسلم رأسه إلى السماء **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فتركت الوجي فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري إلى السماء فإذا الملك الذي جاءني بحجر أعاد علي كرسى بين السماء والارض **حدثنا** ابن أبي مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك عن كريب عن ابن عباس قال بث في بيت ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها فلما كان ثلث الليل الآخر وأبعضه فعد فنظر إلى السماء فقرا أن في خلق السموات والارض إلى قوله لأولي الأبواب **باب** من نكث العود بين الماء والطين **حدثنا** مسدد قال **حدثنا** يحيى عن عثمان بن غياث قال **حدثنا** أبو عثمان عن أبي موسى أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين الماء والطين فجاء رجل يستقي فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة فذهبت فإذا أبو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استقيتم رجل آخر فقال افتح له وبشره بالجنة فإذا عمر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استقيتم رجل آخر وكان مثيلاً فجلس فقال افتح له وبشره بالجنة على بكنى تصيبه أو تكون فذهبت فإذا عثمان ففتحت له وبشرته بالجنة وأخبرته بالذي قال قال الله المستعان **باب** الرجل ينكث الشيء بيده في الارض **حدثنا** محمد بن بشر قال **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن سعد بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فجعل ينكث في الارض بعود وقال ليس منكم من أحد الا وقد فرغ من مقعده من الجنة والنار قالوا فلا تنكث قال اعملوا فكل ميسر فاما من أعطى وآتقى الآية **باب** التكبير والتسبيح عند التجب وقال ابن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم اطلقت نساءك قال لا قلت الله أكبر **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال **حدثنا** يحيى بن عبد الحميد بنث الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزان وما أنزل من الفتنة من يؤقظ صواحبه المحرير به أزواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري **حدثنا** اسمعيل **حدثنا** أخيه عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفيكة بنت حيي من وجه النبي صلى الله عليه وسلم

يقولها بضم القاف وشدة الراء أي يصوت بها وقيل القرفة أي الكلام في أذن الخاطب حتى يفيهم - قوله فجاءت بانصب مفعول مطلق للتشبيه - الدجاجة بفتح الدال وكسر الجيم - مندوحة عن سعة وقيل غفيرة وكفاية - فيمتلأنا مشى أي في أوقات الشئ - شريك بفتح الشين المعجمة ابن عبد الرحمن إلى نمر بنكت بفتح النون وبعد الكاف الساكنة فوقيمة يقال مكنت في الارض إذا ضرب فأنثر فيها - شكل أي اعتد كاسية أي لا لبسة أو بلا قيعة لا تمنع ادراك البشارة **حدثنا** محمد بن بشر قال **حدثنا** يحيى بن عبد الحميد بنث الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا أنزل من الخزان وما أنزل من الفتنة من يؤقظ صواحبه المحرير به أزواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **حدثنا** أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري **حدثنا** اسمعيل **حدثنا** أخيه عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفيكة بنت حيي من وجه النبي صلى الله عليه وسلم

الحقوله في العشر الغواير الياقيات والغاير من الالفاظ المشتركة بين القدين بمعنى الباقي والماضي و
 بقلب اي يحرف الى ميثاها وام سلمة بالفنوخين هذا الخبر ومثله ونفذ باعاجم الذال يقال رجل ناذر اي ماض وعمل
 رسلكما بحسب الراي اى على ميثكها ويقال افضل كذا على رسلك اى اتذنيه ولا تستعجب وسبحان الله ما حقيقة اى انزه الله
 عن ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم منها بما لا ينبغي واما كناية عن التعجب من هذا القول وكبر اى عظم وثق بعلمها
 ومبلغ اى مبلغ ووجه الشبهة عدم المفارقة وكمال الاتصال ويقذف اى شيئا تملكان بسببه لان مثل هذه التهمة في حق
 صلعم كما يدعون لقولهم الحمد يثبت في الاعتكاف ٣٦٣ ك ١٢ - **الحقوله** فشرت من الثبوت بالجملة اصله
 ثمانية الاعداء والتفصيل للسلب نحو قلت البعير اى ازلت جلده فاستعمل للدعاء بالخير لا سيما يرحك الله وبالسبب
 المبهلة الدعاء بخونه على سمعت حسن وكذا وقع بالسبب في رواية السرخسي وقال ابن الانباري كل داع بالخير شئت بالجملة
 والمبهلة وقال ابو عبيد بالجمعة اعلى واكثر عرس رجلان بهما عامر بن الطفيل ولم يجدوا ابن ابيهم وهو الذي حمدت
 بالجمعة والسرخسي بالمبهلة وبها معنى وهو الدعاء بالخير وقيل الذي بالمبهلة من الرجوع فغناه رجع كل عضو منك على
 سمته الذي كان عليه لتحمل اعضاء الرأس والعنق بالجمعة من الشوامت جمع شامة وهي القامة اى حان الشوامتك
 اى توأمك التي بها قوامك بذلك من خبروها عن الاعتدال فقال هذا احد اشرف قال الحميري الحكمة في مشروعية الحمد
 للعاطس ان العطاس يدفع الذي من الدماغ الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعصاب التي هي معدن الحس ويسلطنة
 تسلم الاعضاء فبولعمه جليلة تناسب ان تقابل بالحمد - **الحقوله** ابن حجر لا اصل لما اعتاده الناس من استكمال قراءة
 الفاتحة بعد الطاس وكذا العدول عن الحمد كونه - **الحقوله** ابن ابي زيد في الحمد لله وعن طائفة انه لا يزيد على الحمد لله
 على كل حال وعن طائفة يقول الحمد لله رب العالمين ٣٣ - **الحقوله** ابرار القسم اى تصديق من اقرم عليك وهو ان
 يفعل ما سأل والامر في هذه السبعة تختلف في بعضها للوجوب وفي بعضها للندب كما ان النهي يتمثل ان يكون في بعضها
 للتحريم وفي بعضها لغير التحريم والميل ترجع منيرة بحسب المبر من الاذاعة بالمثلثة والراء وهي مركب كانت تصنع النساء
 لا زوجهن على السروج فان قيل اسرجه للحماد وحديث البراء عام قلت فهو ان كان مطلقا لكن لا بد من التقيد بالحماد
 بحديث الذي بعده والذي قبله حملا لمطلق على التقيد قال ابن بطال كان ينبغي للخارجي ان يذكر بحديثه الى امررة

بعضها باب النبي عن الخنز والمرد واحد ١٢ خير - ع بغير الهزرة وكسر الكاف وبالهزرة وفتح الكاف لا يقتل ولا يخرج ١٢ خ ع بومحمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذؤيب واسمه بشام ١٢ ع بوم بن نسيبة المكرمة الى الشيطان لرضائه بها وراودته لانه منه حقيقة ١٢ تولد في الاسلام والشك في نظرا وما جبه من الراوى ١٢ ع البال الحال وقيل القلب وقيل اللسان ١٢

الله ما لنا من محاسبنا بعد نتحدث فيها قال فاذا ابيتم الا المجسس فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق يا رسول الله قال

له قوله فليده فان قلت اذا ثأب ودفع الثأب، فكيف برده قلت يعني اذا رد الثأب وان المأبى بمعنى المصارف فان قلت اين وجه دلالة على وضع اليد على العنق قلت عموم الراد قد يكون ذلك بالوضع كما يكون بتطبيق الشفة على الاخرى مع ان الوضوح اسهل واحسن قال ابن بعال ليس في الحديث الوضع وعن ثبت في بعض الروايات اذا ثأب احدكم فليضع يده على فيه فان قلت فكيف بها حقيقة او ما روي عن الرضا عليه السلام قلت الاصل الحقيقة ولا ضرورة تدعو الى العدل عنها واشهر ما ذكره **له قوله** كتاب الاستيذان ليخبرني هذا الكتاب امور اسوى الاستيذان فالاول ان يقدر بهن كتاب الاستيذان وديناسيه او ما روي عنه وملك الاعتبار مثله في مثله ولكن هذا اصل من اصول هذا الكتاب - خ قوله على صورة اى على صورة آدم اى على صورة مقفلة لم يكن نكاح الصورة قبله او كان كماله اول مرة ولم يستكمل درجة كما في اولاده حيث كان نطفة ثم طلقته ثم مضت الى غير ذلك اولى صفته من العلم والقدرة وغير ذلك - خ قيل الضمير اى على الصورة التى استر عليها الى ان ايسر والى ان مات دفنوا توهم من يظن ان كان في الجنة على صفة اخرى وفيه الله والمراد بالصورة الصفة من العلم والحياة والسبح والسر وان كانت صفاته تعالى لا يشبهها شئ وقيل الضمير للبعد المحذوف من السياق وان سبب الحديث ان رجلا ضرب عبده فخباه عن ذلك وقال ان الله خلق آدم على صورته **له قوله** نفر من الملائكة رفع الغطاء وسكنوا عبادة جبرائيل ثلثة الى عشرة وهو مجرور في الرواية ويجوز ان يكون مرفوعا الى خبر مبتدأ محذوف اى هم انفر من الملائكة وقال بعضهم يجوز الرفع والنصب قلت لا وجه للنصب الا بتركه قوله جلوس جميع جالس وارتقاء على انه خبر جبرائيل ومن حيث العربية يجوز نصبه الى المجال **له قوله** يا ايها الذين آمنوا انظروا بيوتنا الآية هذه ثلاث آيات سابقا الاصل وكريمته وفي رواية اخرى قوله لا تدخلوا بيوتنا بغير يؤمكم الى قوله وآمنكم وسبب نزول قوله ثلثان يا ايها الذين آمنوا الآية ما ذكره عدى بن ثابت قال جاءت امرأة من الانصار فقالت يا رسول الله انى اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد والد ولد فيدخل على وانه لا يزال يدخل على رجل من الانصار وانما على نكاح الحائض فكيف اصنع فخرلت هذه الآية قوله حتى تستأشروا قال الشعبي اى تستأذنوا قال ابن عباس انما هو تستأذنوا ولكن اخطأ الكاتب وكان ابى وابن عباس والا عيش يقرؤنها كذلك حتى تستأذنوا وفي الآية تقديم وتأخير تقديم حتى تسلموا على اهلها وتساءلوا وقال البيهقي ان يكون ذلك في القراءة الاولى ثم تسلمت تلاوة يعني ولم يطبع عليه والمراد بالاستئناس الاستيذان ليخبرني وغيره عند الجمهور **له قوله** وقال سبيد بن جبر ذكر هذا عقب ذكر آيات الثلاث المذكورة الاشارة الى ان اصل مشروعية الاستيذان للائزاز من وقوع النظر

٢ تعالٰى ٢ وفلاون ٢ انبانا ٢ انبانا ٢ والماشى ٢ تسليم ٢ ثنى ٢ عبد الرحمن ٢ تسليم ٢ ثنى ٢ اخبرنا ٢ تسليم ٢ بن طهمان النبى ٢ القسم ٢ وزمانا ٢ افشاء ٢ على ٢ على ٢

كأقليل بالنسبة إلى الكثير والضعيف بالقياس إلى القوى فإن كل واحد من الذي لرجته القوة كالاستقنى مكانة ولا ولا
هو داخل البيت وما له والضعيف والصغير والقليل بمنزلة الخارج وكذا الراكب بمنزلة المار بالنسبة إلى القاعد ١٢
قوله نصر الضيف فإن قلت تقدم في الجنازة أن إحدى السبع هي أجابة الدعاء وفي هذا الطريق تركه وذكر النصر
بدله فما وجهه قلت انحصار العدد في الذكر لا يفي بالغرض وإن الضعيف إذا دخل والنصر أجابته وبالعكس فإن قلت
ذكره رد السلام وههنا افتاء السلام قلت هما متساويان شرعا والآخر ترجع ميثرة بغير الميم وسكون التثنية و
بأشكته والراء وكانت النساء تصنعن ليعولتهن شل الطائفة والقصي منسوب إلى القص بفتح القاف وشدة
المهلة ثوب مضلع بالحجر ١٣ **ك** **قوله** من ركوب الميائير الميثرة وطاء محشوة ترك على رجل البعير تحت
الراكب وفي النهاية هو بغير الميم وسكون الهزة وطاء من جرير واصوف وغيره وقيل أغشيته للسرر وقيل انه جلود
السباع هو باطل وجعها ميائير والحرمة متعلقة بالحري وقيل من الجلود والنبه لا لسراف اولانه يكون فيها حرير وهو
من التوارد ١٤ **ك** **قوله** والقصي وفي ثياب من كان مخلوطا بحري نسبته إلى قرية قص بفتح قاف وقيل
بغير واو قيل أصله قرى بالراء نسبة إلى أنقرض من الأبريم فابدلته سيناً ١٥ **ك** **قوله** على من
عرفت ومن لم تعرف ثم إن تخفيض السلام ممن عرفت دون من لم تعرف من اشراط الساعة فزوى الطيوى والطيراني
والبيهقي من حديث ابن مسعود مرفوعاً أن من اشراط الساعة ان يرأس كل مسلمة فلا يعمل فيه وإن لا يسلم إلا على من يعرف
ولفظ الطيوى ان من اشراط الساعة المسلم للمعرفة قال العيني بهذا الوجه الترتيب بان لا ينص السلام ممن يعرف وترك من
لا يعرف خال الكلام في واعلم ان ابتداء السلام سنة على الكفاية كما ان الجواب فرض على الكفاية وقال الخفيف فرض على من
امامه قليل هو اسم الشرفاء اسم الشرف على أي انت في حفظه قليل يعني السنة أي السنة مستقلة لا زمرة
لك انتهي قلت هذا عجب من شل الكرماني فإن رد السلام عند الخفيفية يفرض على الكفاية كما هو مذكور في كتبهم قال الطي
القاري في شرح الشكوة في تحت حديث ويجزئ عن الجوس ان يرد واحد من هذا فرض كفاية بالاتفاق ولوردوا عليهم كان
أفضل كما هو شأن فرض الكفاية انتهى. وفي الدرر النجاشي روي سقط عن الباقرين يرد على من يسأل لانه من أهل إقامة الفرض في
الجملة انتهى ١٦ حل اللغات بنية هي فقلة من جئني يحيى حجة ١٧ -

٥ اى قبل السلام على عباده وفى لقبها بكسر القاف
 وفتح الموحدة اى من جهة عباده ١٢ اك ٥ اى يختاروا التميز والاختيار واحد كـ و مر الحديث فى مسند احمد ٥
 و مر الحديث فى مسند احمد ١٢ ٥ الثوب المنسوخ من اليريسم اللين ١٢ ٥ مر الحديث فى مسند احمد ١٢
 اليمان ١٢

له قوله السلام اسم من اسماء الله تعالى بوجه حديث مرفوع أخرجه المصنف في الادب المفرد عن حديث
نس مرفوعا والبرزاني حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث ابى هريرة وقامه وضعه الشافعي في الارض فاشبهه بغيره
وتوا التسلية مشتق من اسم الله السلام لسلامته من العيب والنقص وقيل معناه ان الله مطلع عليكم فلا تخفوا وقيل اسم السلام
عليك اذا كان يدرك كل الاعمال لوقوعها لاجتماع معاني الخيرات فيه وانقاذ عوارض الفساد عنه وقيل سلت منى فاجعلني اسم
عنتك من السلامة بمعنى السلم اي اسم الله عليك اي انت في حفظك لما يقبض الله منك جميع قوله واذا يجتمع تجمة الخ اشار
بهذه الآية الكريمة الى ان نوح الامار بالجنة مخصوص بلفظ السلام وعليه اتفاق العلماء الا ما حكى ابن القيم من بعض المالكين
المراد بالتجئة في الآية الهدية وكل القرطبي انقول الحنفية ان قلت نسبت هذا الى الحنفية فغير صحيحة وهذا قول يخالف قول
المفسرين فانهم قالوا معنى الآية اذا سلم عليكم السلم فردوا عليه افضل مما سلم اوردوا عليه مثل ما سلم به فالزيادة مندوبة و
المحكمة مرفوعة ١٢ يعني **له** قوله لا خبرنا محمد بن الخليل عن الامام وسكون العجوة بينهما وبها لمجلة ابن يزيد بالزاء
الحراني وابن جرير يعني بغير الميم الاول عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير وزيد بكسر الزاء ونقطة التثنية ابن سعد الحراني
ثم انكى وثابت ضد الزايل ابن عياض مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وليس له في البخاري الا بالذات واتفق في الصلاة
من كتاب البيهقي - كذا في البيهقي والكراني ١٢ **له** قوله وقال ابراهيم بن هوان بن طهان ثبت كذلك في رواية ابى ذر قال
الكراني واتفقا بلطف قال لا يلفظ حديثي ونحوه لا يسمع منه في مقام المذاكرة في مقام التمهيل والتحريث قيل هذا خطأ لان
البخاري لم يدرك ابراهيم بن طهان فضلا ان يسمع منه فانه مات قبل ولادة البخاري بسنة وعشرين سنة ووصل البخاري في
الادب وقال حديثي احمد بن ابى عمرو حديثي ابى حشيش ابراهيم بن طهان بن سواد وابو عمر وحض بن عبد الله بن راشد اسلمى
قاضي نيشاپور ١٢ **له** قوله سلم الصغير على الكبير الى ابا المنذر فيه يعني ان الصغير يفتي ان يتواضع مع الكبير ولو قره
وكذا سلام العقيل على الكثير بواليف من باب التواضع لان حق الكثير اعظم وماسلام الراكب على الماشي فلا يعكس بركبه عليه فانه
بالتواضع له وانما يسلم الماشي على القاعد فبهم من باب الدخول على النعم فياد بالسلام استعجالا لادعائهم بالسلامة واما بهم من
شره بالادعاء وكذلك تسليم الراكب اليه على غيره فان قلت قال سب ان يسلم الكبير على الصغير والكثير على العقيل لان
الغالب ان الصغير رخا من ف الكبير والعقيل من الكثير فقلت حيث كان الغالب في المسلمين امن بعضهم من بعض لو حفظ
جانب التواضع وحيث لم يظهر رخا احد الطرفين باستحقاق التواضع له اعتبر الاعلام بالسلامة والعداء لدعوا الى ما به
الاصل من الكلام ومقتضى اللفظ فان قلت اذا كان الشاة كثيرا والقاعدون قليلا فبقا على الماشي السلام على الماشي و
ياقنبا الفل على القاعد فيها مضارضا في حكمه قلت نساظ لجهتان فحكمه حكم عليين التقيا معا فابها يبيد بالسلام فبغيره
او يبرج طاهر امر الماشي وكذلك الراكب فانه يوجب الايمان بالتسلط وعلوه - ك واعلم ان البخاري اورد ابواب السلام
في كتاب الاستيذان لان السلام من اعلام الاستيذان وفيه ايماء الى ان التقديم بالسلام يكون من الذي ايتى بالاستيذان

السلام قالت قلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته يا رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعي شعيب وقال يونس والثمان عن
الزهري وبركاته باب اذا قال من ذا فقال انا **حدثنا** ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة عن محمد بن المنكر قال
سمعت جابرا يقول انبت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على آبي فدعيت الباب فقال من ذا فقلت انا فقال انا كانت
كبرها **باب** من ردة فقال عليك السلام وقالت عائشة وعليه السلام ورحمة الله وبركاته وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة
على آدم السلام عليك ورحمة الله **حدثنا** اسحق بن منصور قال اخبرنا عبد الله بن ميمون قال حدثنا عبيد الله عن سعيد بن
ابي سعيد المقبري عن ابى هريرة ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد فصلّى ثم جاء فسلم
عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلّى ثم جاء فسلم فقال وعليك السلام
ارجع فصل فانك لم تصل فصلّى ثم جاء فسلم فقال وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فقال في الثانية او في التي بعدها
علمني يا رسول الله فقال اذا قمّت الى الصلوة فأسيغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ بها تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى
تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوي قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جاسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا
ثم ارفع حتى تطمئن جاسا ثم افعل ذلك في صلواتك كلها وقال أبو أسامة في الاخير حتى تستوي قائما **حدثني** ابن بشار قال
حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني سعيد عن ابيه عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارفع حتى تطمئن جاسا
باب اذا قال فلان يقربك السلام **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا زكرياء قال سمعت عامرا يقول حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان عائشة حدّثته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان جبرئيل يقرؤ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله **باب**
التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركون **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن
عروة بن الزبير قال اخبرني اُسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمرا عليه كاف تحت طيفة فذكر كية فاردف اُسامة
ابن زيد وهو يعوذ سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى مرّ في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركون
عبدة الأوثان واليهود وفيهم عبد الله بن أبي ابن سلول وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة حمّر
عبد الله بن أبي أنه برد اء ثم قال لا تغيروا علينا فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدأهم الى الله وقرأ عليهم
القرآن فقال عبد الله بن أبي ابن سلول ايها المرء لا تحسن من هذا ان كان ما تقول حقا فلا تؤذ كتابه في مجلسنا وارجع الى
حالك فمن جاءك منا فاقتصص عليه قال ابن رواحة اغشنا في مجالسنا فانما يحب ذلك فاستنت المسلمون والمشركون واليهود

٢ بن عبد الله قد قُت ٣ السلام ٤ ثنا ٥ الحمد ٦ ثنى ٧ يقرأ عليك السلام ٨ يقرئك ٩ أنا ١٠ ورأه ١١ بحالنا

[illegible]

ابن عبادة بغض المهلبة وخفة الموحدة الخارئي بالمشقة الخرجي بفتح الخاء المعجمة والراء واسكان الزاء بينهما وبالجمع منسوب اليه الخرج قبيلة من العرب وهو سيدهم قوله ابن سول بالرفع لان سول الفتح ابيسن المهلبة وهم الامم الاول اسم ام عبد الله فهو صفة له ولان سول اسلول الراء بهم واليهود عطف على العبدية ويجوز فيه الجر على البدلية من المشركين والرفع على ان خبر مبتدأ محذوف فقوله واليهود ايضا بمثل الوهمين ادعط على المشركين بالخبر متعين حيث قوله عبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف الواو والمهلبة كذا في الكرماني واليعني ١٢ **قوله** فلما غشيت المجلس عجا عجة الدابة هو بفتح جملة وخفة جيم اولي الغبار وخبر غشيت واليهود عطف على المشركين او على العبدية فان اليهود مشركون لقولهم عزير ان الشرو وقع في بعضها المظلمين مرة اخرى ليعاد اليهود وهو هو واحسن بنسبه صفة اسم لا خبره مما نقول اد هو متعلق به وخبره محذوف ويجوز رفعه بانه خبر لا ادكم محذوف اي لاني احسن منه اي ما تقول سن جدا قاله استبره قوله ان كان خالصا فليعلق بما بعده او بما قبله وروى احسن بغض مهرة فعل مضارع وما تقول بغير من ١٣ **قوله** اغشنا من غشيت غشيتا اذا جاءه وقوله وهو اي تصدوا التحارب والتصارب والوجاب بغض المهلبة وخفة الموحدة مر تحقيق في ١٤ سورة صد البروي للبدلة والراء المدينة المنورة وتبخره اي جلده ملكا والتفريق والتعصيب تختم ان يكون حقيقة وان يكون كناية عن جعله ملكا لانها لا زمان للمكبية قال المبلب كان صلى الله عليه وسلم يتألف بالمال فضلا عن النجدة والكلمة الطيبة ومن استيلا فانه كنى ابن ابى حساب وكل هذا الجراء ان يسلك الى الاسلام وفيه عيادة المريفن وركب الحرا لشرقت الناس والازدنا كذا في الكرماني والنقض من الحديث قوله ان من في مجلس العلم لم يعلم ولم يراد من خاص المسلمين باللفظ ففقيه انه يسلم بلفظ التعبير ويقصد به السمو وقد اختلف في حكم ابتداء الكفار بالسلام بل ينح منه في حديث ابى هريرة لا تبتدوا باليهود والنصارى بالسلام واضطروا الى الصلوة والاطن وقال قوم يجوز ابتداءهم به ولكن المراد من ابتداءهم بالسلام الشروع فلو سلم عليهم بلفظ يفتي خروجهم كان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والسلام على من اتبع اهدي فبالغ ١٥ **قوله** -

ع هذا محل المطابقة في تقديم اسم المسلم عليهم على لفظه السلام ١٢ **ع** فاتحة كانت واخيرا بهذا الوجه الخفيفة ومر بها في ١٦ **ع** اي في اللفظ لا الخبر وهو حتى تظن جاسا ١٧ **ع** اي في لاذلة الاعنى الكوفي ١٨

وقوله باب من رَدَّ فقال عليك السلام) وفيه ثم اسجد اى السجدة الثانية من الركعة الاولى حين تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك في سلاتك كلها لا يخفى ان هذا الحديث مرصع في الدلالة على جلسة الاستراحة بل ظاهرة وجوب جلسة الاستراحة ولا اقل من كونها سنة او نذيا فانكار الخنفية والمالكية ذلك لا يتخلو عن خفاء وكذا هذا الحديث يدل على ثبوت القراءة في الركعات كلها والله تعالى اعلم اهـ سندي

ص مرعوث في الصفحة المائتية
 ص صفة عبد الله بن ابي ١٢ ك
 ٥ الرجل النزل وموضع مناع المتحقق ١٣

١٢ إلى الجحيرة فيعصبونه ١٣ اقتربت اكتسب ٢ بن كعب ٣ أو ٢ صلاة يرد ٩ سمع ٩ ثنى ١٠ ثنا ١١ أنا ١٢ قال النبي صلى الله عليه وسلم ٢ من ١٣ إقرارا كون ١٤ بجر الهزة وشبهه واللام لا تستقل ١٥

رسوله ١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

١٠١

١٠٢

١٠٣

١٠٤

١٠٥

١٠٦

١٠٧

١٠٨

١٠٩

١١٠

١١١

١١٢

١١٣

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

١١٨

١١٩

١٢٠

١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

١٣٠

١٣١

١٣٢

١٣٣

١٣٤

١٣٥

١٣٦

١٣٧

١٣٨

١٣٩

١٤٠

١٤١

١٤٢

١٤٣

١٤٤

١٤٥

١٤٦

١٤٧

١٤٨

١٤٩

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦

١٥٧

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

١٧٢

١٧٣

١٧٤

١٧٥

١٧٦

١٧٧

١٧٨

١٧٩

١٨٠

١٨١

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٨٩

١٩٠

١٩١

١٩٢

١٩٣

١٩٤

١٩٥

١٩٦

١٩٧

١٩٨

١٩٩

٢٠٠

٢٠١

٢٠٢

٢٠٣

٢٠٤

٢٠٥

٢٠٦

٢٠٧

٢٠٨

٢٠٩

٢١٠

٢١١

٢١٢

٢١٣

٢١٤

٢١٥

٢١٦

٢١٧

٢١٨

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

٣٣٠

٣٣١

٣٣٢

٣٣٣

٣٣٤

٣٣٥

٣٣٦

٣٣٧

٣٣٨

٣٣٩

٣٤٠

٣٤١

٣٤٢

٣٤٣

٣٤٤

٣٤٥

٣٤٦

٣٤٧

٣٤٨

٣٤٩

٣٥٠

٣٥١

٣٥٢

٣٥٣

٣٥٤

٣٥٥

٣٥٦

٣٥٧

٣٥٨

٣٥٩

٣٦٠

٣٦١

من اتبع الهدى وليس المراد منه التبعة لانه لم يسلم فليس هو بمن اتبع الهدى فبولام مقيد لكعب بن لادن اجاز كتابته اهل الكتاب
بالسلام عند الحاجة وفيه جواز كنية البسلة الى اهل الكتاب وتقديم اسم الكاتب على المكتوب اليه **قوله** اس
الى صاحبه اى الذى اقضه وهو انما شجى قوله قال عمر بن الى سلمة صدوق ليس لعند البخارى سوى هذا الموضع المعلق ف
قوله نخرج منه بالون واليم المفتوحين والراء ولا يدرى عن التشبيهي نقرأ بالفت قوله من فلان الى فلان فقدم الكاتب
اسمه على المكتوب اليه وصل البخارى خص سياق هذا الحديث لعدم وجدها ما هو على شرطه ودعى فاعدهنى الى الاحتجاج بشرح
من قبلنا اذ لم ينكر لاسما اذا ذكرنى مقام المدح لفاعله - قس قال المهلب السنة ان يبدأ الكاتب بنفسه وروى
ابوداؤد عن طريق ابن سيرين عن ابى العلاء المحضرى عن العلاء انه كتب الى النسي سلم فبدأ بنفسه واخرج عبد الرزاق عن
معمر بن الرب قراءت كتابنا من العلاء بن المحضرى الى محمد رسول الله ومن معمر بن الرب انه ربما كان يبدأ باسم الرجل قبله
اذا كتب اليه وشل مالك عنه فقال لا بأس بـ **قوله** ان اهل قريظة تصغير القرظ بالفت والراء والياء
قبيلة من اليهود كانوا في قحط وسعد يروان معاذ ومقاتلهم اى الطائفة المقاطعة اى الرجال والذرير بتجفيف البياض وتشديد
جمع الذريرة اى النساء والصبيان والمك اى الله لانه المك الحقيقي على الاطلاق وروى بفتح الهم اى بكلم جبريل الذى
جاءه من عند الله وفيه استحباب القيام عند قول الفضل وهو غير عار لقيام النبي لان ذلك بمعنى الوقوف وبذا بمعنى التنبؤ -
قال التورنشى في شرح المصابيح معناه قوموا الى اعانة وانزال الدين وابنة وتوكان المراد التقطيع فقال قوموا ليدكم واقرض
عليه الطيبي بانه لا يلزم من كونه ليس لتعظيمه ان يكون للكرام وما قل من بين الفرق بين الى واللام ضعيف لان الى في هذا المكان
اخر من الهم كان قبل قوموا ومشوا اليه تلقيا واكلاما وهدا فوخذ من ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعبية فان قوله
سيدكم مله للقيام لذلك كونه شرفا على القدر - ر قوله الى المحكم قال البخارى انما سمعت من ابى الوليد على حكمه وبعض
الصحاب لفعلا مع الى بحرف الانتهاء بدل حرف الاستعلاء **قوله** باب المصاحف وهى المفاعلة من
صغ الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه وقال الكرماني المصاحف الاخذ باليد وهو مما يؤكد المحبة - ر المصاحف سنة جمع عليها
عند اتقان لكن يستثنى من ذلك المرأة العجينة والامو الحسن - قس قوله قال كعب بن مالك انه وهذا التطبيق قطع من مقعة
كعب بن مالك مضت مطولة في غزوة تبوك في ام توبة قوله يروى جملة وقعت حالان البرهولة وبوضرب من العدد وقوله

ابن صالح قال حدثنا عُبَيْدُ اللَّهِ بن عُبَيْدٍ قال حدثنا يونس بن عيسى قال أخبرني عبد الله بن كعب قال أخبرني عبد الله بن عباس أخبرني أن علي بن أبي

محمّد اللّٰه بَارِعًا فَخَذَّ بِيَدِهِ الْعَبَّاسُ فَقَالَ لَا تَرَاهُ أَنْتَ وَاللّٰهَ بَعْدَ ثَلَاثِ عُمَدٍ الْعَصَا وَاللّٰهَ انِّي لَأُرَى رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيُتَوَفَّى فِي

ذٰلِكَ وَاِنْ كَانَ فِي غَيْرِنَا اَمْرًا فَاقْوِمْ بِنَا قَالِ عَلٰى وَاَلٰهٍ لِّنَّ سَاَلْنَاهَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَمْنَعُنَا هَا لَا يُعْطِيْنَا هَا النَّاسُ اَبَدًا لَا

عن انس عن مُعَاذٍ قَالَ اِنَّا رَدِيفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُعَاذُ قُلْتُ لَبَّيْكَ وَسُعْدَيْكَ ثُمَّ قَالَ مِثْلَهُ ثَلَاثَ هَلْ تَذَرِي مَا حَقَّقَ اللهُ عَلَيَّ

ذَلِكَ الْآيَةُ بِهَمْ حَدَّثَنَا هُدْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا هَامُّ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ عَنْ مَعَاذٍ هَذَا حَدَّثَنَا عُثْمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي

المدينة عشاءً استقبلنا أحدُ فقال يا أبا ذرٍّ ما أحبُّ أن أحدَّ إلي ذهاباً تأتي علي ليلةٌ أو ثلثٌ عندي منه دينارٌ إلا أُرصد له لدين

هم الإقْلُونِ الْأَمِنْ قَالَ هُكْدًا وَهُكْدًا لِي مَكَانِكَ لَا تَبْرَحِي يَا أَبَا ذَرٍّ حَتَّى أَسْرِجَمَ فَأَنْطَلِقَ حَتَّى غَابَ عَنِّي فَسَمِعْتُ صَوْتًا فَتَخَوَّفْتُ

رسول الله سمعتُ صوتاً خَشِيتُ أن يكون عَرَضُ لَكَ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَكَ فَقُلْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ جِبْرِيلُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ

ابو الدرداء فقال أشهدك خيبره أبوذر بالربذة وقال الأعمش وحدتني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه وقال أبو شهاب عن الأعمش يملك

النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه **باب** قول الله تعالى إذا قيل لكم أنفسكم في المجلس فاستمعوا

قال أخبرني عبد الله بن كعب ان عبد الله بن عباس أخبره ان عليا يعني ابن ابي طالب خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم

١٩ ن ٢٠ ن ٢١ ن ٢٢ ن ٢٣ ن ٢٤ ن ٢٥ ن ٢٦ ن ٢٧ ن ٢٨ ن ٢٩ ن ٣٠ ن ٣١ ن ٣٢ ن ٣٣ ن ٣٤ ن ٣٥ ن ٣٦ ن ٣٧ ن ٣٨ ن ٣٩ ن ٤٠ ن ٤١ ن ٤٢ ن ٤٣ ن ٤٤ ن ٤٥ ن ٤٦ ن ٤٧ ن ٤٨ ن ٤٩ ن ٥٠ ن ٥١ ن ٥٢ ن ٥٣ ن ٥٤ ن ٥٥ ن ٥٦ ن ٥٧ ن ٥٨ ن ٥٩ ن ٦٠ ن ٦١ ن ٦٢ ن ٦٣ ن ٦٤ ن ٦٥ ن ٦٦ ن ٦٧ ن ٦٨ ن ٦٩ ن ٧٠ ن ٧١ ن ٧٢ ن ٧٣ ن ٧٤ ن ٧٥ ن ٧٦ ن ٧٧ ن ٧٨ ن ٧٩ ن ٨٠ ن ٨١ ن ٨٢ ن ٨٣ ن ٨٤ ن ٨٥ ن ٨٦ ن ٨٧ ن ٨٨ ن ٨٩ ن ٩٠ ن ٩١ ن ٩٢ ن ٩٣ ن ٩٤ ن ٩٥ ن ٩٦ ن ٩٧ ن ٩٨ ن ٩٩ ن ١٠٠ ن

في كتاب اليبس في باب ما ذكر في الاسواق في معانقه الرجل لصاحبه عند قدميه من السفوف عن ثقلها عند قول كيف أصبحت

اعادة السند الواحد را قال ابن بطال ترمي الباب بالمعاقبة وانما اذا وان يدل عليه حديث معاقبة مسلم المحدث فلم

كثيرة وفيه جواز الاختصاص باليداء الصالحة وسأول عن حال العليل وجواز البيوع له ما قام عليه الربيل واختلفوا في بيع اليد فأنكره مالك وإمامه آخره ١٢ **فقوله** قلت لك وسعدك لك معناه المأمور على طاعتك من قولهم

فَكَانَ إِذَا قَالُوكَ لِيكَ قَالُوا لِمَ تَعْبُدُ مَا تَعْبُدُ قُلْ لِيُفْرغَ الْفَلَاحُ

المهمة ابن خلدون لا يزال ١٢٠٠ ع. هذا العمل المطبوع في الجزائر في سنة ١٣٠٠ هـ. أي شاورناه وقيل طبعتنا منه

موضع على ثلث مراحل من المدينة قربة من ذات عرق والودع للبحر الجمجمة وشفة الأراسم بدب بيم انيم القفاري ١٢ / وشدة اللام والبلبلنة ابن يحيى العوي ١٣ -

انه متى ان يقام الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه اخر ولكن تفكحووا وتوسعوا وكان ابن عمر يكره ان يقوم الرجل من مكانه ثم يجلس مكانه **باب** من قام من مجلسه او بيته ولم يستأذن اصحابه او ثقياً للقيام ليقوم الناس **حدثنا الحسن بن عمرو** قال حدثنا **معتز** قال سمعت ابي يذكر عن ابي مجلز عن انس بن مالك قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا الناس طبعوا ثم جلسوا يتحدثون قال فاخذ كاتباً يتهماً للقيام فلم يقووا فلما راي ذلك قام فلما قام قام معه من قام معه من الناس وبقي ثلثة وات النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فاطلقوا قال فحدثت فاحبرت النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد اطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت ادخل فارخى الحجاب بيني وبينه فانزل الله يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيماً **باب** الاحتباء باليد وهو القرصاء **حدثنا محمد بن ابي غالب** قال حدثنا ابراهيم بن المنذر **الحزامي** قال حدثنا محمد بن فليح عن ابيه عن نافع عن ابن عمر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتاء الكعبة محتبياً بيده هكذا **باب** من اتكأ بين يدي اصحابه قال خباب بن اتيث النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بريدة قلت ألا تدعوا لله فقعد **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا **الحريزي** عن عبد الرحمن بن ابي نجرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اخبركم باكبواكب ائرو قالوا بلى يا رسول الله قال الا شراك بالله وعقوق الوالدين **حدثنا** مسدد قال حدثنا بشر بن مثله وكان متكبئاً فجلس فقال لا وقول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت **باب** من اسرع في مشيه لحاجة او قصدي **حدثنا** ابو عاصم عن عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة ان عتبة بن الحرث حدثه قال قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فاسرع ثم دخل البيت **باب** السير **حدثنا** قتيبة قال حدثنا جابر عن **العش** عن ابي القمي عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السير وانا مضطجعة بينه وبين القبلة تكون لي الحاجة فاكره ان اقوم فاستقبله فالتسل لا **باب** من اتقى له وسادة **حدثنا** اسحاق قال حدثنا خالد **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا عمرو بن عوف **حدثنا** خالد عن خالد عن ابي قلابة قال اخبرني ابوالمخثر قال دخلت مع ابيك زيد على عبد الله بن عمرو فحدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر له صومي فدخل على فالتقيت له وسادة من ادم كسوها ليف فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي اما يكفيك من كل شهر ثلث ايام قلت يا رسول الله قال حسبا قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال احدى عشرة قلت يا رسول الله قال لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر صيام يوم واطار يوم **حدثنا** يحيى بن جعفر قال حدثنا يزيد عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام **حدثنا**

قوله يكره ان يقوم الخ وكان هذا ورعاً منه لانما يتحجب ذلك الفاعل فقام له من مجلسه من غير طيب قلبه ولان
 الاشارة بقرب خلاف الاولى فينتفع من ذلك لئلا يتركب احد بسببه خلاف الاولى قالوا انما يجد لشارح المحظوظ الغنى
 وامور الدنيا دون القرية **ك** **قوله** باب من قام الخ اى هذا باب من يذكر فيه من قام من مجلسه كان
 عنده ناس اطالوا المجلس عنده فاستحب ان يقول لهم قوموا بهوهمنى ولم يتاذل اصحابه **١٢** **قوله** فاخذ اى فلق
 يتحرك كانه يتباً للقيام واستحب ان يقول لهم قوموا لانه خلق عظيم وفيه ان لا يثني لاعدان ليطول المجلس بعد ذهابته اى
 دخل لمباذيين ان صاحب الدار ان يقوم من عنده ويظهر التنازل عليه ك وفيه ان لا يثني لاعدان يدخل بيت غيره الا
 باذن وان صاحب المنزل اذا خرج من منزله لم يكن لعمادون له في الدخول ان يقيم الا بالاذن جديده والله اعلم **١٣** **قوله**
 قوله باب الاحتباء الخ احبني الرجل اذا جامع ظهره وساقية بجماعة والقرصاء بجم الغافق وسكون الزاد ونخ الفاء وضمها بالجملة
 ممدودا ومقصودا رك ان كسرت الغافق والفاء قصرته وان ضممتها بدت نفس سرب من القعود واذا قلت قعد فلان القرصاء
 فكأنك قلت قعد قعودا ونحوهما وبوان يحكى على اليه ويطعن فخره ببطنة وتحتي بيديه يضيها على ساقيهما ك وقال ابن فارس
 وغيره الاحتباء الخ يجمع ثوبه لظهره وكسبته قبيل القرصاء والاعتماد على عقبية وس اليه بالارض **١٤** **قوله**
 محمد بن ابي غالب هو القومى بالغافق المضموم وبعد الزاد الساكنة يجمع فلهما تزل بعد ادوموم مضموم مشدود بخى الحار ومات
 قبل بست سنين وليس له من سوى هذا الحديث حديث آخر يقال لمحمد بن ابي غالب الواسطي ق قوله تخفيا بيده هكذا وقع
 محققوا والاحتباء قد يكون باليد وقد يكون باليدين فظاهر هذا الحديث انه كان باليد وما باليد من فقد رواه ابو داود ومن حديث
 ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اجلس اعطى بيديه **١٥** **قوله** خاب يفتح الخ الجمجمة وشدة الوحدة
 الاولى ابن الارث يفتح الجمجمة والراء وتشديد الثانية الكوفي ومتوسد يومون قولهم وسدت الشئ فسدته اذا جددت رأسه
 من الحديث في او سط باب علامات النبوة **١٦** **قوله** قال نكوتنا الى النبي صلعم وهو متوج بمرودة في ثل الكسبة فقلنا لا تدعونا الا
 تستصغرنا فقال كان الرجل من كان فكله يحفر له الارض فيجعل فيه نبيها بالثاء فيوضع على رأسه فيشقى اثنين وما يصده عن دينه
 والله يثبت هذا الامر الى آخر الحديث **١٧** **قوله** عقوق الوالدين فان قلت الحقوق كيف يكون في درجته
 الاشراك وهو كفر قلت ادخل في سلكه تعظيها لامر الوالدين وتعليقها على العاق والامردان اكبر الكبار في حق يتعلق بحق الاشراك
 وفيما يتعلق بحق الناس العقوق قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا **١٨** **قوله**
 ثم دخل البيت فامر فخرج الناس من سرعته فخرج عليهم فقال ذكرت شيئا من تبرعنا فذكرت ان يجمعني فامرته فاستسأ
١٩ **قوله** باب السرير اى هذا باب في بيان حكم اتخاذ السرير وهو معروف قال الارباب انما تؤخذ السرور
 لانه في الغالب لا دلى النعمة قال وسر السرير يشبه في العورة ولتقاول بالسرور وقد يعبر عن السرير بالملك ويجمع على

اسرة ومريريتين - ع قوله فاسل بارفع والشدة على صبيغة - السكك عطف على تكون وفيه جواز اتجاذا السري وجواز الصلوة فيها وجواز الصلح بالركة بحضرة ذوها كذا قال العمري ١٢ **١٥** قوله باب من اتقى له وسادة مفروخه باقى واما ذكر الغيران تانيث الوسادة غير حقيقى والوسادة الخمرة وبقية باء وسادة اليه وبكره واود وقولها يذيل بالهمزة بدل لا و - ع وهى ما يوضع عليه الرأس وقد تروكا عليه وجواز المدخل - فتح قوله حدثنا سلمى ابى ابن شاذان بالجمعة وكسر الباء واسطى وعادله بواين عباد الله الخان وعرو بن عون بفتح المهمله واسكان الواو بالنون وعادله الاول هو المذكور آنفا وعادله الثاني هو ابن مهران بكسر الميم وتسكين الباء الخزاء والقطانية بكسر لغات وخضفة اللام والموحدة عبد الله بن زيد الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء والواو بفتح اليم وكسر اللام وبالهمزة عامرين اسامة البهلى البصرى وزيد هو والد ابن قلابنة وعبد الله بن عمرو بن العاص كان يصوم الدهر كهدك **١٦** قوله قلت يا رسول الله انى قلت كيف مطا بقنته لسؤال قلت تتنمتة مخذوت اسه الطين اكثر من ذلك يا رسول الله ولا يخفى ذلك - ك اى التمس الزيادة او استزبد - ع قوله شرط الدهر اى نصف الدهر وهو منصوب على الاختصاص قوله صيام يوم يجوز نصيبه على الاختصاص يجوز دفعه على غيره فمعه مخذوف اى هو صيام اى والظاهر والامكان هذا افضل لزيادة الشبهة فاذن لم يرد الصوم صار الصوم طبيعة فبذلك لم يمساقا منه ١٢ ع **١٧** قوله مغيرة بضم الميم وكسر باء باللام ودونها بن مقسم بكسر الميم وفتح المهمله الضيق ك ع والاولى رد وادامه عمير بن مالك قوله صاحب السرقال الكرماني السربوسر للثاقق وهو انه صلى الله عليه وسلم ذكر اسماء المنافقين وعليهم لعذيقه وخصص هذه المنقطة اذ لم يطع عليه احد غيره قلت المراد بالسرقا قيل ان عليه السلام اسرلى متلفعة باء سبعة وعشرين من المنافقين لم يعلم له صغيره وكان عذره اذا مات من شك فيه رصده خيفة فان خرج لجنادة خرج والام يخرج قوله الذى اجاره الله وذلك ادعاه ليعانه من الشيطان وقال ان طيب مطيب قوله والوسادى رواية الكشميهني والوسادة وكان ابن مسود صاحب سواك رسول الله صلعم ووسادة ومطربة قال الكرماني والشهور بدل الوساد السود بكسر السين المهمله اى السراى المسارة قال الخطابي السود اسر له هو ما روى عنه عليه السلام قال له اذ بك على ان ترزع الحجاب وتسمع سوادى وكان لم يتقص عبد الله اختصا حاشد بيدا لا بحجة اذا جاء ولا بريدة اذا سأل ١٢ ع **١٨** بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام وباء لاء اسم لاهق ٢٠ ك - **١٩** بكسر المهمله وبالراء نسبة الى حزام احد اجداده ١٢ ع **٢٠** بكسر الفاء ما اتهم من جواهرها ١٢ **٢١** لله على صبيغة المفعول من التقطيل ١٢ **٢٢** مصغر ومنسوب اسم سعيد بن اياس ١٢ **٢٣** اى مقصود وهو اثم من الحاجة ١٢ **٢٤** الخطاب لى قلابنة وهو عبد الله وابوه زيد ٢١ -

ذهب علقمة الى الشام إلى ابي رة حدثنا ٥ ٦ بن سعيد ٢ عن انس ٣ قال نام ٩ قال ١٠ قال ١١ قال ١٢ ملوك ١٣ شك فقلت ١٤ في

عده التتوين لتعظيم اى جليسا اعطيا صاحبنا ١٢ ك
عده وسقط لفظ باب لاى ذر فلفظ القائله رفع ١٢ سه من القبوله اى نام عندهم نصف النهار ١٢ مع الله اى
عند ام سليم دى و ام حرام بنت ملحان واتوا بها احوالى النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاة او النسب ١٢ ع مجمع فيه اربع لغات
فتح النون وكسر باسكون الطاء وفيها ١٢ ك حاله السن بن مالك نسا دخالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ك بفتح
الشاء التثنية والوحدة والجيم الوسط ١٢ ح -

﴿قوله﴾ باب ۴۰۰، زار قوماً فقال عندهم ای فقولہ تعالیٰ اذا دعیتم فادخلوا فاذا اطعتم فانتشروا الآية وان كان بحسب الظاهر مطلقاً لكنه مقید معنی بحال عدم الداعی ونحوہ وادشہ تعالیٰ اعلم سندی

(قوله باب الجلوس كيف مانيس) وفيه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبستين الخ قيل مطابقة الحديث لما ترجم من حيث انه خص النبي بحالتين فيفهم منه ان ما عداها ليس منهيا عنه انتهى وفيه انه صلى الله عليه وسلم نهى عن حالتى اللبس او عن حالتى الجلوس حتى يحسبوا الاستدلال على جواز ما عدا حالتى الجلوس وايضا لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم المحصر ولا فى الحديث ما يدل عليه كيف وقد نهى عن البيعتين مع ان المنهى عنه من البيوع اكثر من ان يحصر والله تعالى اعلم اهـ مسندى

٢ المحتل

مباحنة في المكان لانه لما تم من امره قمن غير با بطريق الاولى ك قال بعضهم كان هذا الستر يخفى نبينا صلعم والافلاك كان من العلم واسع انساكتنا وفي البقي انقام كتمان السبع لصاحبه الى مباح وقد يستحب ذكره ولو كره صاحبه كان يكون فيه تركيبة لمن كرامته او منفعة والى ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو ما اذا كان على صاحبه من ضرر وعشاقته وقد يجب ذكره حتى عليه كان يترك القيام به فيرى بعده اذا ذكر لمن يقوم به من الحديث قد تخرجه سلم في الفضائل ١٢ ف

٣ قوله ان يحزنه وذلك لانه مشعر بقلعة الالتفات اليه واما الخوف من ذلك وفي بعضنا اصل بفتح الهمزة وحذف من منه فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة قلت مفهومه ان لم يكن تارة بل اكثر يتجاسى اثنان منهم الخطأ في السبب فيارة اذ الحق في رازن ان لم يكن شريكهم فيها ولعله قد يسوء ظنه بها فارتد صلعم الى الادب والى المحافظة حق والى اكرام مجلسه وقيل انما يكره ذلك في السفرة مظنة التهمة واما ان كانوا بمحضرة الناس فان هذا المعنى ما مون ١٢ ك

٤ قوله فاستررت والفرغ من الحديث قوله قايته وهو في ملأ فاستررت لان فيه دلالة على ان اصل المتع يرتفع اذ الحق جماعة لا يتأذون بالسرار نعم اذا اذن من يفتي ارتفع المنع قس فان قلت ما وجه مناسبة هذا الباب ونحوه بكتاب الاستبذان قلت من جهة ان مشروعية الاستبذان بولسما يطلع الاجنبى على احوال داخل البيت او ان الغالب ان النجاسة لا يكون الا في البيوت والمواضع الا في النجاسة فذكره على سبيل التبعية للاستبذان ١٢ ك

٥ قوله لا تتركوا النار بهذا عام يدل على فيه نار السراج وغيره واما التقاديل المتعلقة في المساجد وغيره اذا من الضرر كما هو الغالب فالظاهر ان لا يأس بها ١٢ ك

٦ قوله في حدودكم يسنوى في المذكور الموثق والفني والجمع وقال ابن العربي معنى كون النار عدو والى انتهائى ابدانها واموالنا شافاة العدو وان كانت لنا بها منفعة لكن لا نحصل لنا الا بواسطة فاطق انها عدو لنا لوج معنى العداوة فيها قلت اوضح منه ان يقال اذا ظفرت بناتى اى وقت كانت وادى مكان كانت تخرج ١٢ ك

٧ قوله فمروا من التخمير بالمال الجموع وهو التنظيم واجفوا امر من الاجابة بلجيم والقاد وهو الرديقال جفت الباب اى ردودت الامر وانتهى في هذا الحديث لا ارشاد وقد يكون للعذب وجزم التوى لا ارشاد لكونه مصلحة ويؤيده اصرض عليه بان قد بعضى الى المصلحة ويبيده وحى حفظ النفس الحرم قلبها والمال الحرم تنبذ به ع قوله فان الفوليفة بضم الفاء وفتح الواو لتقصير الفاسق الخارج عن الاعتدال يوصف به الفارة لشدة فسادها وفسادها بما لا يلائم الامر الشرىفة ١٢ ك

٨ قوله واودكوا الاسقية امر من الايكاد وهو الشدو الربط والاسقية جمع سقاء وهى القرية وقد تارة هيانية من الشيطان فانه لا يحفظ غطاء ولا يكل سقاء ومن الوباد الذى ينزل من السماء في ليلة من السنة كما روى الحديث والعام يقولون تلك الليلة في كانون الاول ومن المقدزات والحشرات ك

٩ قوله قال حمام وهو الرزى المذكور اى اكل عطاء ما ن قال ولو لوجودى ولو تخرج ولو لوجودى ولو لوجودى فلهذا يعنه

قال سئل ابن عباس مثل من انت حين قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال اني يومئذ محتون قال وكانوا لا يحتسبون الرجل حتى يدرك و
قال ابن ادریس عن ابيه عن ابی اسحاق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قبض النبي صلى الله عليه وسلم وانا تحتين **باب كل**
لهو باطل اذا شغله عن طاعة الله ومن قال لصاحبه تعال لا قمارك وكون من الناس من يشتري لهو الحديث **حدثنا يحيى**
ابن بكير **حدثنا** الليث عن عقیل عن ابن شهاب قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليصدق **باب ما جاء في البناء**
وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** اسباط الساعدي اذ اخطا دل رعاية البهم في البنيان **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا اسحق هو
ابن سعيد عن سعيد عن ابن عمر قال رايتني مع النبي صلى الله عليه وسلم بنيت بيدي بيتا يكتفي من المطر ويظلي من الشمس ما عاينني
عليه احد من خلق الله **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال قال عمر و الله ما وضعت لبنتي على لبنتي ولا عرسيت
نخلتي منذ قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال سفين فذكرته لبعض اهله فقال والله لقد بنيتي قال سفين قلت فليقل قال قبل ان
ينزل الله الرحمة **كتاب الدعوات باب ٢**
قول الله تعالى ادعوني استجب لكم وقول ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين **باب وكل نبي**
دعوة مستجابة **حدثنا** اسمعيل قال حدثنا مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لكل نبي دعوة يدعوا بها واريد ان اخبئي دعوتي شفاعا لا امتي في الاخرة وقال معمر سمعت ابی عن انس بن مالك عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال كل نبي سأل سؤالا او قال لكل نبي دعوة قد دعا بها فاستجيب فجعلت دعوتي شفاعا لا امتي يوم القيمة
باب افضل الاستغفار وقوله واستغفر واسئلكم ان كان عقارا يرسل السماء عليكم مدررا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل
لكم جنتا ويجعل لكم انهارا وقوله والذين اذا فعلوا فاجسا او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لئلا يؤذوهم الاية **حدثنا**
ابو معمر قال **حدثنا** عبد الوارث قال **حدثنا** الحسين قال **حدثنا** عبد الله بن بريدة قال حدثني بشر بن كعب العدوي قال قال
حدثني شداد بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار ان يقول العبد اللهم انت رب لا اله الا انت خلقتني وانا عبد
وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وابوء لك ببدي عافيتي فان لا ينفع الذنوب الا
اي قولا مستغفرا ومقارنات فاستغفر في كل صلاة

اقامرك وقوله تعالى ليضل عن سبيل الله الآية قال قال رعاء بيتا وقوله تعالى الآية **حدثنا** وقال لي خليفة **حدثنا**
ناستجبت فضل الآية الآية **حدثنا** اغفر

قوله كل نبي دعوة ومعناه ان لكل نبي دعوة خاصة بالنبوة وهو على يقين من اجابته واما باقي دعواتهم فهو على رضاء اجابته
وبعضها كاجاب وبعضها كاجاب جاري في جميع سائر الشرائع فاعطاني اثنين ومعنى واحدة وهي ان لا يدرك امره باس بعض
ويتم ان يكون المراد كل نبي دعوة واحدة فبما ان كمال شفاعته على امتد ورافته بهم والتقوى في مساجدهم الهمة فاخر صلعم دعوة الى ايم
اوقات حاجتهم ولا بد من التقيد بكل الامور او باكثر ما وذلك لانه صلعم دعا لاجل في القوت لابل المدينة بدعج المحي
والطاعون الى الجحفة والمركبة في صاهم ومدم ثم اعلم انه لا منافاة بين الكبرية وبين ما روى انه من شغله ذكرى على مسئلة
اعطيت افضل ما اعطى المسلمين لان العبد المستغرق في معرفة ذاته وصفاته وانتماره والواردة كان شانه هذا افضل من اشتغاله
بالدعاء فان ربه انسي نفسه وذاته وانما مظهره هو الشرحا نه صفاته وانتماره والواردة واما غيره فالدعاء افضل لمن غير الدعاء
فانه في العبادة لا يتناهى على عجزه وفي الشرحا نه ١٢ **قوله** كان فقال لا في الآية حيث علم الاستغفار واشارة
الى وقوع مغفرة لمن استغفر وفي رواية بترك الواو وهو الصواب فان القرآن فقلت استغفروا ربكم ١٣
قوله قال سيد الاستغفار مطابقة الحديث لترجمة قوله سيد الاستغفار لان السيد في الاصل
الرئيس الذي يقصد في الحاجج ويرجع اليه في الامور واما كان هذا الدعاء ما لمعنا في التوبة كلبا استعير له هذا الاسم ولا شك
ان سيد القوم افضلهم وهذا الدعاء اعظم سيد الادعية وهو الاستغفار ١٤ **قوله** واليه تك من قولهم بالله بحق اي اقرب
الخطابي يريد به الاعتزاز ويقال قديرا فلان بديهة اذا استعمله كره لا يتطبع فخره عن نفسه قال وانا على عهدك اي انا على ما
عاهدتك عليه ووعدتك من الايمان بك واخلص الطاعة لك ويحتمل ان يكون معناه اني مقيم على ما عهدت الي من امرك و
اك منجز وعهدك في التوبة بالاجابة واشترط الاستطاعة في ذلك معناه الاعتزاز بالبحر والقصور عن كنه الواجب من
حقنكم ك قوله لا اله الا انت خلقتني كذا في الفروع واصلة مرة واحدة وقال ابن جرير انت بالكرير مرتين وسقطت
الثانية من بعض الروايات ١٥ **قوله** لا تظلم صورة تعظيم الاصنام حين حلفت بها فامر ان يتذكر بكثرة التوحيد
اك **قوله** اي كفارة الدعوة الى التماس التقديس بما يطبق عليه اسم الصدقة ١٦ **قوله** لاني ذنن المولى والمستلي نعم
الراء بعد الالف باء التائيد وفي رواية التائيد بكسر الراء وبالهمزة مع المدمج راعي ١٧ **قوله** اي على بناء البيت
هذا تأكيد لقوله بنيت بيدي واما في حذو مؤنثة ١٨ **قوله** اي توحيد واما في رواية ١٩ **قوله** الاستجابة
بمعنى الاجابة ٢٠ **قوله** معنى الافضل الانفع المستغفر ٢١ **قوله** بالبحر عطف على البحر وقيد ٢٢ **قوله** يجوز ان يكون
حالا مؤكدة وان تكون مقدرة اي انا بما بدك ويؤيد دعفت قوله وناسي عبدك ٢٣

قوله اذا شغله عن طاعة الله فليقل لا اله الا الله وقوله والذين اذا فعلوا فاجسا او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لئلا يؤذوهم الاية **حدثنا**
من قال هذا ما يكون عمله قوله تعالى ان من تعال في حاله فليقل لا اله الا الله وقوله والذين اذا فعلوا فاجسا او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لئلا يؤذوهم الاية
غير ذلك وبهذا رواية الاميل وكريمة وفي رواية الى ذر الدلائل وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث الخ وذكره في
بند الآية عقيب الترجمة المذكورة ان جعل الموهوب فيها قايما الى الضلال صاد عن سبيل الله فهو باطل وقيل ذكر هذه الآية
لاستنباط تقيد الله بالترجمة من مفهوم قوله تعالى لا يضل عن سبيل الله فليقل لا اله الا الله وقوله والذين اذا فعلوا فاجسا او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لئلا يؤذوهم الاية
اختص في العبادة في الآية فقال ابن مسعود انما وصفت عليه ثلثا وقال الغناء غيبته الشقاق في القلب وقيل ما يليه من
النساء وغيره وعن ابن جرير الطيل وقيل الشرك وقيل نزلت في رجل اشترى جارية مغنية وقيل نزلت في انظر من الحارث
وكان تجر الى فارس فاشترى كتب الاعاجم فحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدكم بحديث عاده وشود فانما احدكم يحدث
رتمو به ولم يثبتوا حديثه ونزول استماع القرآن عني فخره وتعلق بهذا الباب بحجاب الاستئذان اشارة الى ان الدعاء
الى التفرقة لا يكون اذ لا يجوز في منزلة لا يحتاج الى الكفارة فلا اعتدله شرعا ولا طلبة ان العبد لا يحصل الا في الدار و
المنزل الخا من كذا في الامر ١٢ **قوله** في مفر باللات آه ومطابقة الحديث لترجمة باعتبار ان الحلف باللات
والعزى لهو وباطل يستغفر عن ذكر الله وعن طاعة الله الى طاعة الله ونظيره واخر الحديث عين المعجزة الثاني من الترجمة
تريادة الحكم ١٣ **قوله** رعاة البهم يجمع الابهيم وهو الذي لا يخط لونه حتى سوى لونه ويجمع الابهيم وهو الذي لا يخط لونه حتى سوى لونه
الضمان ويقال البهم اليفر يجمع منها ومن اولاد المعز فاصل ان الفقهاء من اهل البادية يمسواهم بالدينا حتى يلبسوا في الطالعة
البنيان يعني العرب يستولون على الناس وهو اشارة الى اتساع دين الاسلام واستيلا ١٤ **قوله** بيتا يعني نعم
اوله وكسر الكاف وتشديد النون من كس اذا وفي جوار يفتح اوله من كس قال الوزيد الانصاري كسنته واكسنته بمعنى سترته واسرته
وقال الكسائي كسنته واكسنته اسرته ١٥ **قوله** فليقل لا اله الا الله وقوله والذين اذا فعلوا فاجسا او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لئلا يؤذوهم الاية
اي تيزر دج ويحتمل انما اراد الحقيقه اي البناء بيده والهاشرة بنفسه واطر اراد التسبب بالامر به ونحوه والشرع ١٦ **قوله**
قوله وقوله لم يجر عطف على الدعوات وفي بعض النسخ قوله تعالى ادعوني في الآية برفع وفي بعضها وقوله والشرع وقيل وفي رواية
الى ذر قوله الشرع ادعوني في الآية رعاة البهم هو الدعاء وهو مستحب عند الفقهاء وهو الصحيح وقال بعض الزبادي ذكر
افضل استغفار ما عطفه قيل ان دعاءه نفس والافلاك **قوله** وكل نبي له دعوة وكل نبي له دعوة الخ
اي في رواية الى ذر لفظ باب فعل رواية الى ذر هذه اللفظة ترجمة مستقلة على رواية غير من جملة الترجمات المأثورة ١٧

[illegible][illegible]

١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١
 شَكَتِ الْمَنَامُ فِي يَدَيْهِ وَقَرَأَ الْمَعْزُودَاتِ بِدَاخِلِ عِبَادِكَ يَنْزِلُ فَيَقُولُ
 يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ الْكَرِيمُ وَالْمَلِكُ الْكَرِيمُ وَالْمَلِكُ الْكَرِيمُ

بخلاف الطريقة الاولى وقال ثانيا رواه واولا قال لان الرواية يستعمل عند التحليل والقول عند المذكرة ١٢ **ع** قوله
 باب الدعاء نصف الليل اي في بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت على غيره على طوع الفجر قال ابن بطال هو وقت شريف
 خضع الله تعالى بالنزول فيه فيقتض على عياده باجابه ودعائهم واعطاء سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة و
 استغراق في النوم واستلذه اول وقت القارة للذة والدمعة صعب ليا ساعا الى الرابعة وفي زمن البرودة كما ابل العنب ولا يساقي
 قهر الليل فاسعيد من اثر القيام لمناجاة ربه والقهر البصر الى ذلك على خلوص نيته وصحة رغبته فيما خدع به ١٣ **ع** قوله
 قوله يبتززل ريتا فان قلت الله تعالى منزله عن المكان والحركة والنزول بما الحركة من جهة العلوي جهة اسفل قلت
 الحديث من المقتضيات ولا بد من التأويل اذ البراءة بين القاطعة دست على تنزيهه منه فالمراد نزول ملك الرحمة ونحوه آدم من
 التوقيض فان قلت في التزجئة نصف الليل وفي الحديث الثلث قلت ميم يبقى الثلث يكون قبل الثلث وهو
 المقسم النصف رك قال ابن بطال قول المص لانه اخذ التزجئة من دليل القرآن وذكر النصف وقيل اشار البخاري الى
 الرواية التي وردت بلفظ النصف وقد خرج احمد عن يزيد بن بارون عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة بلفظ
 ينزل الله الى السماء الدنيا نصف الليل الاخر اذ ثبت الليل الاخر وروى الدارقطني عن طريق حبيب بن ابى ثابت عن الاغر
 عن ابى هريرة بلفظ شطر الليل من غير تردد ١٤ **ع**
ع اي رجعت اليك مقبلا بالقلب
 عليك ١٥ **ع** اي بما اعطيتني من البرهان واللسان ١٦ **ع** هذا موقوف على ابن سيرين ١٧ **ع** اذ
 للمحدث من توجيه تقدم النصف على القراءة في ١٨ **ع** والدخلة ضد الخارجة والمراد بها
 اطراف الارزاق الذي في المجد ١٩ **ع** بتخفيف اللام بلفظ الماضي ٢٠ **ع** باذغال الواسطة بين سيد المقبري
 والى هريرة رضي الله تعالى عنه ٢١ **ع** بدون واسطة بين سيد والى هريرة ٢٢ **ع** - عن فتح العين بجملة
 وشدة الراء سملان الجبهة الذي ٢٣ **ع** على نصب على جواب الاستفهام ويجوز الرفع عن تقدير مبتدأ اي انما تجيب
 ٢٤ **ع**

[illegible]

كل صلوة ١ قال ٢ ان صلواتك سكن لهم فقال ٣ ايا هنيئاتك ٤ من فقال ٥ فقال ٦ هريقوا رسول الله ٧ اياه كعبة المأمنة ٨ وقال ٩ فارسا ثنا فقال ١٠

البهامة كقولهم تعالى انصرفت بالجملة الدنيا من الآخرة الخاطئ الجدي بغير بالغني والبقال بمواظبة والبحث ومن يعني البهامة
 لا يتفهم حفظ ذلك اى يدل على عكس الرأى قيل اراد بالجملة بالآب واما الام اى لا يتفق احدا فيقول نعم فلا انساب
 بينهم ومنهم من رواد بالكر وهو لا يجتهد اى لا يتفق فلا اجتهدا ومنك اجتهداه انما يتفهم رجعتك ١٣ ك -
قوله منها بك بضم الباء وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وبالهاء جمع بهيمة ويروى بنيا بك بضم
 الباء وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف وفتح النون وسكون الياء واصل منه واصل منه ويروى بنيا بك بفتح الباء وبعد الالف تاء الجمع
 وهي جمع منه والمراد من اكل الاشارة الى القصاص كالاربع وعيد من الحمار وهو سوق الابل والغنم والباقي والى ما قد
 قلت المذكور ليس شعرا قلت المقصود هذا المصراع وما بعده من المصاريح الاخر نحو لا تعقدوا ولا صليتان فأت
 مر في الجهاد ان الاربعاء بهذه الاربع كان في حفر الخندق قلت لا منافاة بينها بجواز وقوع الامر في جميعا قوله ولا متعتا به اى
 وجبت الشهادة بدعاكم ولتكن تركته ان قال ابن عبد البر كانوا قد عرفوا نصوص الشريعة وسلم ما ستره لسان قطي غمرة
 يتفهم به الاستشهاد فاعلم ع ذلك قال يا رسول الله لو لا متعتنا لبعنا ١٣ ك - **قوله** سلم الى اى اولى عليه
 وعلى كره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من علمهم ان صلواتكم سكن لهم ولا يسلون ذلك غير النبي صلى الله
 عليه وسلم اى يعمل على غيره لا يتعال معكم كمال بن ابي مريم والمطلب ركع قال المحقق ابن الهيثم اى وصل السنة الثانية ففهم
 لا اهل في شرح التشديد القيام الى السنة متصلة بالفرض مسنون وفي الثاني كان اذا سلم بركعتين قدر ما يقول اللهم انت السلام
 ومنك السلام تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وكذا نقل عن البقالي وقال الحواشي لا بأس بان يقرئين الفريضة
 والسنة الاوردوا ويشكل على الاول ما في سنن ابى داود عن ابى رثمة قال صليت هذه الصلوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 ابو بكر وعمر يقولان في الصلوة الاولى من عيمته وكان رجل قد شهدنا الكثير الاولى من الصلوة ففصل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن عيمته وعن يساره حتى رأينا باض خدي ثم انفصل كما انفصل ابو رثمة يعني نفسه فقام الرجل الذي ادرك معه المكتوبة الاولى
 لينفخ قوسا فاحمضه فبهره ثم قال اجلس فانه لم يهلك اهل الكتاب الا انهم لم يكن بين صلواتهم فصل فرفع ابى سلمى يده
 فقال اصاب الله كعب ابى الخطاب ولا يرد بدعا على الثاني اذ يجب بان قوله اللهم انت السلام الخ فصل من ادنى

قوله لا فينك باثنا ١٤ اي اصادفك وهذا النبي وان كان بحسب الظاهر لم يتكلم كسنتي الحقيقة للمسلم
 كقوله تعالى لا يكن في صدرك حرج فقولهم لا اريك فيها وامروك اي التمسوا منك وبهم يتشبهون الحديث ولا سامة ولا
 طانة وذلك اية التناوب في الحديث والانصات عند اشتغالهم والاحتجاب عن السمع فان قلت قد جاء في كتاب
 المهاد في باب الدعاء على المشركين العلم منزلة الكتاب سريع الحساب اهزم الاحتجاب ودعا يعطى لا الا لا الله وبعده نصر
 عبده واعز جنده وصديق عبده قلت المكره ما يقصد ولا كلف فيه واما ما ورد على سبيل الاتفاق فلا بأس به ولينفذ
 منه ما كان سمح الكهان ١٢ **قوله** لا يفعلون الا ذلك نفسه بقوله يعني لا يفعلون الا ذلك الاحتجاب ودفع
 عند السليبي لا يفعلون ذلك بدون لفظة الادب وهو واضح وفيه انه يكره الاقراء في الاعمال الصالحة خوف الملل عنها
 والاقطاع وفيه انه لا ينبغي ان يحدث بشي من كان في حديث حتى يفرغ منه وفيه انه لا ينبغي نشر الحكمة والعلم عند من لا يحسن
 على سماعه لان في ذلك اذلال العلم وقد رفع الله قدره - سقطت من المعنى ١٢ **قوله** فيعزم على كذا
 عز ما عز يميز اذا اردت فعله وقطعت عليه اية فيقطع بالسؤال ولا يفتن بالشيء - كقوله فانه لا يشكره المراد ان الذي
 يحتاج الى التعلق بالشيء اذا كان المطلوب منه يتأني اكرامه على الشيء فيخفف الامر عليه ويعلم بان لا يطلب ذلك الشيء
 المرضاه واما السيرة به من فبهمزة عن ذلك فليس للتعلق فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغناء عن المطلوب منه
 والمطلوب منه لا يتأني فاشي اعطاه ١٢ **قوله** لا يستجاب لاحد من الاستجابة بمعنى الاجابة قال الشاعر علم
 يستجبه عندك بحبيب احكم اية كل واحدكم اذا سمع الخس الفاضل مفيد للعلم على الاصح قوله فيقول بالانصب لا يخبر وفي رواية
 الى ذر بدون الفاء فان قلت شرط الاستجابة العدمان عدم العجلة وعدم الغول اية قوله دعوت فلم يستجب لي فما عجز في الصور
 اشلت البقية يعني وجودها وجود العجلة دون القول او بالعكس قلت تقتضي الشرطية عدم الاستجابة في الاولين واما الثانية
 فهي غير مقصورة فان قلت قولهم اجيب دعوة الداع اذا دعاه مطلق لا تقيد فيه قلت محل المطلق على المقيد كما هو مقرر
 في الدفتر الاصولية فان قلت هذه الاشارة تقتضي اجابة كل الدعوات التي اتفق فيها العدمان لكن ثبت انه صلعم قال سالت
 الشريفا فاعطاني اثنين ومعنى واحدة وهي ان لا يذيق بعض امته بأس بعض وكذا مفهوم كل من دعوة مستجابة ان لا رد دعوات
 غير مستجابة قلت السجدة من جملة لانسان قال لم خلق الانسان من عجل فوجود الشرط متعذر لا متعذر في اكثر الاحوال وقال بعضهم
 ان الشرط لا يردوا المؤمنين وان تنازعوا فلا يكون ما سأل معلمته في الجملة فيجوز دعوتها ما يصلح وربما خرعه ليعطى الى يوم القيامة
 ١٢ **قوله** ما صنع خالد بن الوليد الحمد وبيعت الله وقصته انه صلعم بعته الى بني حذيفة بفتح الجيم وكسر الدال الموحدة

يقول **صهيب** ^١ ابن جبر ^٢ النخعي ^٣ ثنا ^٤ لنا ^٥ اذن ^٦ وبالحيلة ^٧ وقال فقال ^٨ ثنائنا ^٩ اخبرنا ^{١٠} اسجيل ^{١١} احد منكم ^{١٢} راسه مولود ^{١٣} و ^{١٤} ١٧ ذ ^{١٥} ١٨ ذ ^{١٩} ٢٠ ذ ^{٢١} ٢٢ ذ ^{٢٣} ٢٤ ذ ^{٢٥} ٢٦ ذ ^{٢٧} ٢٨ ذ ^{٢٩} ٣٠ ذ ^{٣١} ٣٢ ذ ^{٣٣} ٣٤ ذ ^{٣٥} ٣٦ ذ ^{٣٧} ٣٨ ذ ^{٣٩} ٤٠ ذ ^{٤١} ٤٢ ذ ^{٤٣} ٤٤ ذ ^{٤٥} ٤٦ ذ ^{٤٧} ٤٨ ذ ^{٤٩} ٥٠ ذ ^{٥١} ٥٢ ذ ^{٥٣} ٥٤ ذ ^{٥٥} ٥٦ ذ ^{٥٧} ٥٨ ذ ^{٥٩} ٦٠ ذ ^{٦١} ٦٢ ذ ^{٦٣} ٦٤ ذ ^{٦٥} ٦٦ ذ ^{٦٧} ٦٨ ذ ^{٦٩} ٧٠ ذ ^{٧١} ٧٢ ذ ^{٧٣} ٧٤ ذ ^{٧٥} ٧٦ ذ ^{٧٧} ٧٨ ذ ^{٧٩} ٨٠ ذ ^{٨١} ٨٢ ذ ^{٨٣} ٨٤ ذ ^{٨٥} ٨٦ ذ ^{٨٧} ٨٨ ذ ^{٨٩} ٩٠ ذ ^{٩١} ٩٢ ذ ^{٩٣} ٩٤ ذ ^{٩٥} ٩٦ ذ ^{٩٧} ٩٨ ذ ^{٩٩} ١٠٠ ذ ^{١٠١} ١٠٢ ذ ^{١٠٣} ١٠٤ ذ ^{١٠٥} ١٠٦ ذ ^{١٠٧} ١٠٨ ذ ^{١٠٩} ١١٠ ذ ^{١١١} ١١٢ ذ ^{١١٣} ١١٤ ذ ^{١١٥} ١١٦ ذ ^{١١٧} ١١٨ ذ ^{١١٩} ١٢٠ ذ ^{١٢١} ١٢٢ ذ ^{١٢٣} ١٢٤ ذ ^{١٢٥} ١٢٦ ذ ^{١٢٧} ١٢٨ ذ ^{١٢٩} ١٣٠ ذ ^{١٣١} ١٣٢ ذ ^{١٣٣} ١٣٤ ذ ^{١٣٥} ١٣٦ ذ ^{١٣٧} ١٣٨ ذ ^{١٣٩} ١٤٠ ذ ^{١٤١} ١٤٢ ذ ^{١٤٣} ١٤٤ ذ ^{١٤٥} ١٤٦ ذ ^{١٤٧} ١٤٨ ذ ^{١٤٩} ١٥٠ ذ ^{١٥١} ١٥٢ ذ ^{١٥٣} ١٥٤ ذ ^{١٥٥} ١٥٦ ذ ^{١٥٧} ١٥٨ ذ ^{١٥٩} ١٦٠ ذ ^{١٦١} ١٦٢ ذ ^{١٦٣} ١٦٤ ذ ^{١٦٥} ١٦٦ ذ ^{١٦٧} ١٦٨ ذ ^{١٦٩} ١٧٠ ذ ^{١٧١} ١٧٢ ذ ^{١٧٣} ١٧٤ ذ ^{١٧٥} ١٧٦ ذ ^{١٧٧} ١٧٨ ذ ^{١٧٩} ١٨٠ ذ ^{١٨١} ١٨٢ ذ ^{١٨٣} ١٨٤ ذ ^{١٨٥} ١٨٦ ذ ^{١٨٧} ١٨٨ ذ ^{١٨٩} ١٩٠ ذ ^{١٩١} ١٩٢ ذ ^{١٩٣} ١٩٤ ذ ^{١٩٥} ١٩٦ ذ ^{١٩٧} ١٩٨ ذ ^{١٩٩} ٢٠٠ ذ ^{٢٠١} ٢٠٢ ذ ^{٢٠٣} ٢٠٤ ذ ^{٢٠٥} ٢٠٦ ذ ^{٢٠٧} ٢٠٨ ذ ^{٢٠٩} ٢١٠ ذ ^{٢١١} ٢١٢ ذ ^{٢١٣} ٢١٤ ذ ^{٢١٥} ٢١٦ ذ ^{٢١٧} ٢١٨ ذ ^{٢١٩} ٢٢٠ ذ ^{٢٢١} ٢٢٢ ذ ^{٢٢٣} ٢٢٤ ذ ^{٢٢٥} ٢٢٦ ذ ^{٢٢٧} ٢٢٨ ذ ^{٢٢٩} ٢٣٠ ذ ^{٢٣١} ٢٣٢ ذ ^{٢٣٣} ٢٣٤ ذ ^{٢٣٥} ٢٣٦ ذ ^{٢٣٧} ٢٣٨ ذ ^{٢٣٩} ٢٤٠ ذ ^{٢٤١} ٢٤٢ ذ ^{٢٤٣} ٢٤٤ ذ ^{٢٤٥} ٢٤٦ ذ ^{٢٤٧} ٢٤٨ ذ ^{٢٤٩} ٢٥٠ ذ ^{٢٥١} ٢٥٢ ذ ^{٢٥٣} ٢٥٤ ذ ^{٢٥٥} ٢٥٦ ذ ^{٢٥٧} ٢٥٨ ذ ^{٢٥٩} ٢٦٠ ذ ^{٢٦١} ٢٦٢ ذ ^{٢٦٣} ٢٦٤ ذ ^{٢٦٥} ٢٦٦ ذ ^{٢٦٧} ٢٦٨ ذ ^{٢٦٩} ٢٧٠ ذ ^{٢٧١} ٢٧٢ ذ ^{٢٧٣} ٢٧٤ ذ ^{٢٧٥} ٢٧٦ ذ ^{٢٧٧} ٢٧٨ ذ ^{٢٧٩} ٢٨٠ ذ ^{٢٨١} ٢٨٢ ذ ^{٢٨٣} ٢٨٤ ذ ^{٢٨٥} ٢٨٦ ذ ^{٢٨٧} ٢٨٨ ذ ^{٢٨٩} ٢٩٠ ذ ^{٢٩١} ٢٩٢ ذ ^{٢٩٣} ٢٩٤ ذ ^{٢٩٥} ٢٩٦ ذ ^{٢٩٧} ٢٩٨ ذ ^{٢٩٩} ٣٠٠ ذ ^{٣٠١} ٣٠٢ ذ ^{٣٠٣} ٣٠٤ ذ ^{٣٠٥} ٣٠٦ ذ ^{٣٠٧} ٣٠٨ ذ ^{٣٠٩} ٣١٠ ذ ^{٣١١} ٣١٢ ذ ^{٣١٣} ٣١٤ ذ ^{٣١٥} ٣١٦ ذ ^{٣١٧} ٣١٨ ذ ^{٣١٩} ٣٢٠ ذ ^{٣٢١} ٣٢٢ ذ ^{٣٢٣} ٣٢٤ ذ ^{٣٢٥} ٣٢٦ ذ ^{٣٢٧} ٣٢٨ ذ ^{٣٢٩} ٣٣٠ ذ ^{٣٣١} ٣٣٢ ذ ^{٣٣٣} ٣٣٤ ذ ^{٣٣٥} ٣٣٦ ذ ^{٣٣٧} ٣٣٨ ذ ^{٣٣٩} ٣٤٠ ذ ^{٣٤١} ٣٤٢ ذ ^{٣٤٣} ٣٤٤ ذ ^{٣٤٥} ٣٤٦ ذ ^{٣٤٧} ٣٤٨ ذ ^{٣٤٩} ٣٥٠ ذ ^{٣٥١} ٣٥٢ ذ ^{٣٥٣} ٣٥٤ ذ ^{٣٥٥} ٣٥٦ ذ ^{٣٥٧} ٣٥٨ ذ ^{٣٥٩} ٣٦٠ ذ ^{٣٦١} ٣٦٢ ذ ^{٣٦٣} ٣٦٤ ذ ^{٣٦٥} ٣٦٦ ذ ^{٣٦٧} ٣٦٨ ذ ^{٣٦٩} ٣٧٠ ذ ^{٣٧١} ٣٧٢ ذ ^{٣٧٣} ٣٧٤ ذ ^{٣٧٥} ٣٧٦ ذ ^{٣٧٧} ٣٧٨ ذ ^{٣٧٩} ٣٨٠ ذ ^{٣٨١} ٣٨٢ ذ ^{٣٨٣} ٣٨٤ ذ ^{٣٨٥} ٣٨٦ ذ ^{٣٨٧} ٣٨٨ ذ ^{٣٨٩} ٣٩٠ ذ ^{٣٩١} ٣٩٢ ذ ^{٣٩٣} ٣٩٤ ذ ^{٣٩٥} ٣٩٦ ذ ^{٣٩٧} ٣٩٨ ذ ^{٣٩٩} ٤٠٠ ذ ^{٤٠١} ٤٠٢ ذ ^{٤٠٣} ٤٠٤ ذ ^{٤٠٥} ٤٠٦ ذ ^{٤٠٧} ٤٠٨ ذ ^{٤٠٩} ٤١٠ ذ ^{٤١١} ٤١٢ ذ ^{٤١٣} ٤١٤ ذ ^{٤١٥} ٤١٦ ذ ^{٤١٧} ٤١٨ ذ ^{٤١٩} ٤٢٠ ذ ^{٤٢١} ٤٢٢ ذ ^{٤٢٣} ٤٢٤ ذ ^{٤٢٥}

القول فيلقاه ابن الزبير اي عند الله
التبجي انبانا ١٧ اياه انبانا عليه ١٨ قال ثننا ١٩ وقوله صلواتك ٢٠ قال فابصدقته اخبرني

ابن الزبير بن العوام ومبداً فخر بن عمر بن الخطاب قولاً مشتركاً من الاشراك وبه من الثلاثة المريدية اى اجعلنا من شركك
ومنه قوله نعم واشرك في امرى وضبط في بعض الكتب من الثلاثة والاول جوا بعض لانه انما يقع شركته في الميراث والبيع اذ اثبت
الشركة وانما اذا سألته فانما يقال له اشركني من الثلاثة المريدية قوله فيشركهم اى فيها اشتراه وانما جميع باعتبار ان اقل الجمع اثنتان
١٣ ر **قوله** وهو الذي حج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة لظلمته من حيث ان الحج في حكم المسح والدعاء بالركعتين فافعل
فان مقام القول في المقصود ١٤ **قوله** باب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم هذا الاطلاق يقتضي حكمها وفعلها وصفتها وحملها والاقتضا
على ما ورد في الباب يدل على ارادة الثالث وقد يؤخذ منه الثاني انما حكمها على ما وصفت عليه من كلام العلماء فيشركه في باب
اولها قول ابن جرير الطبري انها من التسميات وادى الاجماع على ذلك ثانياً بمقابلته وبقول ابن القفا وغيره الاجماع على
انها تحجب في الجملة بغير حصر ثانياً بحجب مرق في المعنى صلاة او في غير ما قاله ابو بكر الرازي من الخفية وان حرم وغيرهما رايها
تحجب في العقود آخر الصلوة بين قول التشهد وسلام التحمل قاله الشافعي ومن تبعه ما معها تحجب في التشهد وهو قول الشعبي
والسني عن ابي هريرة ساء بها تحجب في الصلوة من غير تعيين المحل فنقل ذلك عن ابي جعفر الباقر ساء بها تحجب الاكثر منها من غير
تعيين بعد وقاله ابو بكر يكره من المالكية ثانياً كلياً ذكره الطحاوي وجماعته من الخفية والمجس وجماعته من انثا خفية و
قال ابن العربي من المالكية ان الاحاطا ساء بها في كل مجلس مرة ولو ذكره مراراً وحده والزمعشري عاشراً في كل دعاء ١٥
قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم بكسر البعزة على الاستيناف ويجوز الفتحة بتقدير يري ان او يتقدر نزل الى ابدى لك ان النبي صلى
الحديث فحس قوله قد علمنا المشهور في الرواية بفتح اوله وكسر اللام مخففاً وجز بعضهم اوله والتشديد على البناء للجهول ف
اى عرفنا كيفية وى ان يقال سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ١٦ **قوله** كما علمت على آل ابراهيم
اشتهر السؤال عن موقع التشديد مع ان المقر ان التشديد هو الواقع ههنا عكسه لان محمد صلى الله عليه وسلم وحده افضل من آل ابراهيم
ومن ابراهيم لاياماً قد اضيفت اليه آل محمد وقضية كونه افضل ان يحون الصلوة الطلوية افضل من كل صلوة حصلت او تحصل
بغيره واجتنب من ذلك بوجه الاول انه قال ذلك قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم ويده ان سأل نفسه التسوية مع ابراهيم

وامر امته ان يسأوا المذنب فزاده اشترى في غير سؤال ان فضله على ابراهيم وفقب بانه لو كان كذلك لغير صفة العلوة عليه بعد ان علم ان افضل الناس في ذلك نواضعوا لشرع ذلك بامته ليكتبوا بذلك الفضيلة الثالث التثنية اما بوني اصل العلوة لاني قد روي ذلك الجواب القلم الرابع ان الكاف التعليل كما في قوله نعم كما ارسلنا نيك رسولنا

الخامس ان المراد يجعله خليلا كما جعل ابراهيم خليلا كما جعل له اسان صدق كما جعل لابراهيم واد عليه ما ورد على الاول
السادس ان قوله انهم صل على محمد مقطوع عن التشبيه فيكون التشبيه منتفعا بقوله وعلى آل محمد وتذهب بان غير الانبياء لا يمكن
ان يساووا لانبياء فكيف يطلب لهم صلاة مثل صلواتهم السابعة ان التشبيه انما هو للمجموع لا لمجموع ولا شك ان آل ابراهيم

سَيَلَّ سَالِ النَّاسِ لَقَا النَّبِيَّ لِي وَصَنَعَ جَبِيلًا بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الْبُغْلِ

يكون منصوباً بمنزلة الخافض أي بئس ما حرم به وبوالله عاذاً بالتحريم وادعاه احرماً بهذا اللفظ وهو احرماً بئس ما حرم به إبراهيم
 علم والبركة في المذموم ثم عاد عادة البركة في الموزون او المراد البركة فيما يقدر به **١٣** **ع** قوله من عذاب القبر العذاب
 اسم للمقبرة والمصدر التعذيب فهو مصنفات الى الفاعل أي بطريق الحجاز والاصناف من اصناف المظروف
 الى المظروف فهو على تقدير في أي يتوحد من عذاب في القبر وفيها ثبات عذاب القبر فلا يمان به واجب **١٢** **ع** قوله
 من البعل يعني العرف عبارة عن منع الاحسان وفي الشرع منع الواجب قاله القسطلاني قوله اردن العراي اخبر بها لهم
 حيث يسكن قال ثم ولم نعرفه نكس في الحق قوله يعني فنته الدجال قالوا بهم من نيات شعبة بن الحجاج وفي الفتح ان من كلام
 عبد الملك بن عبد الله بن قيس **١٣** **ع** قوله من مسروق وقفي في رواية ابى الحسن المتفق عن القريبي في هذا الحديث
 منصوب عن ابى وائل ومسروق عن عائشة بواو بدل عن قال النسائي والصواب الاول ولا يحفظ لابي وائل عن عائشة رواية
 قلت اما كونه الصواب فصواب لانفاق الرواة على انه من رواية ابى وائل عن مسروق وكذا اخبره مسلم وغيره من رواية منصور
 اما النسائي فمردود فقد اخرج الترمذي من رواية ابى وائل عن عائشة حديثين - فت وكذا في المعنى قوله يجوز ان العجزو يطلق على الشيخ
 والشيخة ولاقية عجزرة الاعلى لقدره وبتة والعجزو يعني جمعة فان قلت سبق في الجنازة ان اليهودية دخلت قلت لاما فاقا فيهما
 ك ل احتال ان احدا بها تكلمت واقربها الاخرى وعلى ذلك فتسببت عائشة القول اليها يجوز والافراد يكل على التكلفة -
 قس قوله ولم نعلم بهيمة وكسر الهمزة أي لم ارض ان اصدقها مكان كذب اليهود واقررتهم - ع قوله ان يجوز ان حذف خبره لمعلم
 به وهو مضاف قال بعضهم لعلم ان البخاري هو الذي اختصره قلت الظاهر ان حذفه احد الرواة وقوله ذكرت لقال بعضهم
 التاء وسكون المراد أي ذكرت ولم اقاتل قلت يجوز ان يكون بفتح المراد وسكون التاء ولا مانع لذلك من صحة القول لانه لم يسمها
 وتقدم في الجنازة ان صوت الميت ليسمع كل شيء الا الانسان قيل العذاب ليس سمعوا واجيب بان المقصص صوت المذهب بمن
 الانبياء ونحوه او يصف العذاب نحو القرب مبرور **١٤** **ع**
حل اللغات
١٤ **ع** اخصوا بالجاه المهلبة الخواطين في السوال واكثر السوال عنه غلبة الرجال أي تسلطهم واستيلاهم بهما وحرما وذلك
 كغلبة القوم وقيل جورا السلطان **١٥** **ع** اى طعن عربين الخطاب يقول رضيما بما عدا
 من كتاب التبر وسنة نبينا واكتفينا به عن السوال **١٢** **ع** ك **ع** بفتح الماء المهلبة وسكون النون وفتح الطاء المهلبة
 المخروجة القرني **١٢** **ع** **س** بالحاء المهلبة والزاء اى قد اختار با من الغيبة لنفسه **١٤** **ع** على صيغة المفعول
 ابن سعد بن ابى وقاص **١٢**

[illegible]

قوله حالة جميع عامل والعامل
 الفقير وقوله يتكفون الناس اي يمدون اكفهم الى الناس باسؤال قوله اخلف اي في كلمة ابقى بعدتم قوله ولعلك تخلف
 قال النوى المراد بالتخلف في قوله ولعلك تخلف طول العمد وهو من المعجزات فانه عاش حتى فتح العراق وانقبح المسلمون
 ونفزر به المشركون قوله امض بفتح الهزئة اليه اعطيت الامراي افدته اي اتم الهجرة لهم ولا تنقصا عليهم وقال الدادوي
 لم يكن للمهاجرين الاولين ان يعقبوا بمكة الاثنته ايام بعد الصدر فدخلوا بالمنايا على ذلك - هذا مستق من العيني واكراني ١٢
قوله لكن الباشي اي شديدا لاجتاجة وسعد بن خولة بفتح الجعنة وسكون الواو با لا ما كان مهاجرا بداريات بمكة
 في حجة الدواع قال سعد بن ابى وقاص رثي لابن خولة رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ترم عليه ورق له لمن حبه وفاته بمكة
 ذلك لان كان يحرمه ان يموت بمكة التي باجر منها ويمنى ان يموت بغيرها فلم يخط منهاه ١٢ **قوله** باب
 الاستعاذة من اذى العر منابرة ترجمه بهذا الباب للباب المتقدم باعتبار زيادة الجرد والآخر وجع الجرد
 وهو موجود في بعض النسخ ومن عاداته اربعاً يذكر مجموع الامور التي اراد ذكرها في باب واحد ثم يذكر واحداتها في باب يعقده لكل
 منها بابا مستقلا ليكون كل منها مستقلا بالا فاداة خير جارى والزبادة التي في بعض النسخ هذا من فتنه الدنيا ومن فتنه النار
 والمراد بفتنة الدنيا الدجال و بفتنة النار عذاب النار وفي بعض النسخ وقع بدل عذاب النار ١٣ **قوله** حدثنا ابي
 بفتح الواو وكسرة كاف وبالمهملتين ابن الجراح بالهمزة والراء والمهملتين والسن بفتح النون الوسخ سبق الحديث آتفا -
 ك قوله المسح الدجال معني به الدجال لان بيته الواحدة مسحوة ورجل مسحور العين وممسح وبوان لا يبق على احد شي وجهه بين
 ولا حاجب الاستوى ولا لا يقطع الارض وقيل ان مسيح بوزن سكيت وانه الذي مسح خلقه اي شوه وليس بشي ك يقول في
 المسح والمسح ليس بينهما فرق بل هما واحد يستعملان في معنى والدجال وقال الوداود الثقيل بالوجه والدجال وانخفضت عيسى واطفا
 من زعم الدجال يس بمجزة ١٢ مجمع **قوله** باب الدعاء بمحزة المال آه ثبت بهذا الباب مع ترجمته في رواية المستمل
 والكشيبتي وسقط المعوي قس والسرخسي والصواب اثباته - ف قوله وعن هشام بن عمار بن زيد بن انس بن مالك روى عن
 جده وروى عنه ثعبة وفي بعضها بنشام بن عروة والاول هو الصحيح - ك والبركة في المال يتناول كية وكيفية بان يكون عليه

يُعَلِّمُنَا الاستخارة في الامور كلها كالسورة من القرآن اذ اهم احكم بما لا مرفليركع رعتين ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك
واستقدرك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم
ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري واجله فاقدري لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شرا لي
في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري واجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني
به ويسمي حاجته **باب الوضوء عند الدعاء** **حدثنا محمد بن العلاء** قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي
بريدة عن ابي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد ابي عامر ورأيت بياض
ابطيه فقال اللهم اجعله يوم القيمة فوق كثير من خلقك من الناس **باب الدعاء اذا علا عقبة** قال ابو عبد الله خير عقيب
عاقبة وعقب عاقبة واحد وهو الاخرة **حدثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابي عثمان عن ابي موسى قال
كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فلما اذا علونا كبرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اسرعوا على انفسكم فانكم لا
تدعون اصم ولا غائباً ولكن تدعون سمياً بصيراً ثم اتى علي وانا اقول في نفسي لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس
قل لاحول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة اوقال الا اذلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله **باب الدعاء**
اذا هبط واديا فيه حديث جابر **باب الدعاء اذا اراد سفراً** اورد رجعه فيه يحيى بن ابي اسحاق عن انس **حدثنا اسمعيل** قال حدثني مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اقبل من غزوا وحج او عمرة يكثر على كل شرف من الارض ثلث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير **ابن تيمون** عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده **باب الدعاء للمتزوج** **حدثنا مسدد** قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال راي النبي صلى الله عليه وسلم
علي عبد الرحمن بن عوف اشر صفرة فقال مهيم او مه قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك اولم ولو نشاة
حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن جابر قال هلك ابني وترك سبعاً وتسع بنات فتزوجت امرأة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم تزوجت باجبر قلت نعم قال ابكر ام تيب قلت تيب قال فهلا جارية تلاحها وتلاحها وتلاحها وتلاحها قلت
هلك ابني فترك سبعاً وتسع بنات فكريه ان اجيئ من مملكتهم فتزوجت امرأة تقوم عليهم قال فبارك الله عليك لم يقبل ابن عيينة
ومحمد بن مسلم عن عمرو ببارك الله عليك **باب ما يقول اذا اتى اهله** **حدثنا عثمان بن ابي شيبة** قال حدثنا جابر عن منصور عن
سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان احداً هم اذا اراد ان ياتي اهله قال بسم الله جئتنا الشيطان
ابن الجعد ١٣

تعلم هذا الامر خيراً الى ارضي ثني بيه واحدة بين زيد يا امماً ابكر ام تيباً بكلاً ثيباً و ثني

قال ابن تيمون عابدون لربنا حامدون - ع فان قلت الترجمة شيطان احدهما الدعاء اذا اراد سفره والاخره عام
اذا رجع من السفر فاني المطابق بالاول قلت الحديث المذكور بطريق آخر عن مسلم في اورد كان اذا استوى على بغيره فارجا
الى سفره فلو انما قال سبحان الذي ان قال واذا رجع قالين وزاد ابن تيمون الحديث ١٣ عني فقهر
ع قوله صدق الله وعده اي فيها وعده من اهلها رويته وهزم الاحزاب جميع حزب وهو الطائفة التي اجتمعت من
القبائل وعزموا على القتال مع النبي صلى الله عليه وسلم ففرقهم الله عنهم واهلها بل قال وهو اهل من الاحزاب الذين اجتمعوا في غزوة الخندق
وقيل قد بقي النبي صلى الله عليه وسلم من السبع وهذا السبع واجيب بانهم من سبيع كسبع المكبان في كونه متلفكفاً وتشتت اللابل على ١٣ ع
قوله صفرة اي من الطيب الذي استعمله عند الاوقات قوله يقيم بفتح الهم وسكون الهماء وفتح الهماء واخر الحروف وفي قوله يقيم
اي ما حلك وشانك قوله اومه وهو ترك من الراوي وما استغفامه قلب الغباء قوله على وزن نواة وهي خمسة دراهم
وزن من الذهب وهي ثلثة مثاقيل ونصف وفي التوضيح وفي الحديث رد على ابي حنيفة الذي لا يجوز الصداق عنده يا قل
من عشرة دراهم قلت سبحان الله ما هذا الغم فان وزن خمسة دراهم من الذهب اكثر من عشرة دراهم ١٣ ع
قال ابكر ام تيباً انقلب على حذو فعل تقديره ازوجت وقوله في الجواب قلت تيب بالرفع على ان التقدير مثلاً التي
تزوجتها تيب قبل وكان الحسن المنصب على نسق الاول اي تزوجت ثيباً قلت ولا يمنع ان يكون منصوباً بكتب بغير
العت على تلك اللغة فيه او تفصلاً عما تنك من الراوي ومناسبة قوله لم لعبد الرحمن بارك الله فيك ولما برك الله عليك
ان المراد بالاول اختصامه بالبركة في زوجته ولثا في شمول البركة له في جودته عقل حيث قدم مصلحة اخواته على خطبة لنفسه فعدل
لاجل من تزوج البكر مع زوجها ارفع رتبة للزوجة والشباب من الشباب غالباً ١٣ ع
ع قوله اراد ان ياتي اهله اي في
زوجته وجبر عن الجمار باللاتين قوله لم يفره شيطان اي لم يسلط عليه بحيث يمكن من اضارته في دينه وليس المراد رفع الوسوسة
من الصلابة ع وكله لولته في وشربها مخدوف وهو قوله قال بقربته المفسر المذكور وجوه مفهوم من قوله فامر برزق
وفي ذكر الكلام بكثرة لولا ثمانية اية الى اقله وجود هذا القول ١٣ ع
في اصل العلم كذا في اكراماني ١٣ مفسر البرد بالموحدة والراء المهمله يروي عن عمه ابي بريدة ١٣ ع
اي ارفعوا بانفسكم يعني لاتبنا لولا في الجبر ١٣ م ويرد اي اصله بالمتبادر من سبته غالباً ١٣ م

ع قوله اذا هم في حذو تقديره كان
النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة لقول احكم بما لا مرفليركع رعتين ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك
واستقدرك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم
ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري واجله فاقدري لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شرا لي
في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري واجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني
به ويسمي حاجته **باب الوضوء عند الدعاء** **حدثنا محمد بن العلاء** قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي
بريدة عن ابي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد ابي عامر ورأيت بياض
ابطيه فقال اللهم اجعله يوم القيمة فوق كثير من خلقك من الناس **باب الدعاء اذا علا عقبة** قال ابو عبد الله خير عقيب
عاقبة وعقب عاقبة واحد وهو الاخرة **حدثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابي عثمان عن ابي موسى قال
كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فلما اذا علونا كبرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اسرعوا على انفسكم فانكم لا
تدعون اصم ولا غائباً ولكن تدعون سمياً بصيراً ثم اتى علي وانا اقول في نفسي لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس
قل لاحول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة اوقال الا اذلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله **باب الدعاء**
اذا هبط واديا فيه حديث جابر **باب الدعاء اذا اراد سفراً** اورد رجعه فيه يحيى بن ابي اسحاق عن انس **حدثنا اسمعيل** قال حدثني مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اقبل من غزوا وحج او عمرة يكثر على كل شرف من الارض ثلث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير **ابن تيمون** عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده **باب الدعاء للمتزوج** **حدثنا مسدد** قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال راي النبي صلى الله عليه وسلم
علي عبد الرحمن بن عوف اشر صفرة فقال مهيم او مه قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك اولم ولو نشاة
حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن جابر قال هلك ابني وترك سبعاً وتسع بنات فتزوجت امرأة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم تزوجت باجبر قلت نعم قال ابكر ام تيب قلت تيب قال فهلا جارية تلاحها وتلاحها وتلاحها وتلاحها قلت
هلك ابني فترك سبعاً وتسع بنات فكريه ان اجيئ من مملكتهم فتزوجت امرأة تقوم عليهم قال فبارك الله عليك لم يقبل ابن عيينة
ومحمد بن مسلم عن عمرو ببارك الله عليك **باب ما يقول اذا اتى اهله** **حدثنا عثمان بن ابي شيبة** قال حدثنا جابر عن منصور عن
سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان احداً هم اذا اراد ان ياتي اهله قال بسم الله جئتنا الشيطان
ابن الجعد ١٣

[illegible]

قال الحسن المحمدي في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقال قتادة المحمدي في الدنيا العافية وقال السدي في الدنيا المال وفي الآخرة الجنة ومن محمد بن كعب القرظي الزوزية العافية من المحسنات - قوله قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أنما كان يحثر الدعاء بمهذه الآية لمجمل معاني الدعاء كل من امر الدنيا والآخرة قال والمحنة عندهم هي هيبا النعمة فالحلم الزنا والآخرة والواقية من العذاب فالحلم الزنا ان ينسب اليها ذلك ١٢ **قوله** حدثني مرة فبلغ القاء وسكان الراء وبالواو ابن الى المقراء بفتح الميم وسكون المعجمة وبالراء والميم بفتح الميم وكسر المعجمة ابن حميد بفتح الحاء والميم بفتح الميم والفتوح والكتاب الى القرآن وفي بعضها تعلم الكتبة بلفظ المجهول وصيغة المصدر ١٣ **قوله** تكرير الدعاء اي ذهاب في بيان تكرير الدعاء وهو ان يدعوه مرة بعد اخرى لان تكريره اظهار الموضع النقص والحاجة الى الشروع ومن والقتل و والخصوع له وقد روي البوداود والنسائي عن حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه ان يدعوتكلا ويستغفر ثلاثا واخره ابن جبان في صحيحه ١٤ **قوله** طلب على صيغة المجهول وكذا السحر وهذا السحر مجازي موجه الى نقصان في نقل الشريعت ولا سيما مضافا في التليغ بل كان كمن يتخير به الحال مثل ما كل اسم له اخف منه - ر - قوله ليخيل على صيغة المجهول واللام فيه مفتوحة لتأكيد وقال الخطابي ان ما كان ليخيل اليه ان يفعل الشيء ولا يفعل في امر النساء خصوصا اتيان المرأا كان قد اخذه عنهن باسحر دون ما سواه فلا ضرورة فيما لحقه من السحر عن نبوته وليس تاثير السحر في ابدان الانبياء باكثر من القتل والمولم يكن ذلك دافعا لفضلهم وانما هو ابتلاء من الله تعالى واما ما يتعلق بالنبوة فقد علمه القدم ان لم يطلع القصار قوله لبيد بن الاعجم كان يهوديا قيل كان منافقا قال ابن التميمي يحتمل ان يكون يهوديا ثم اسلم وتستر بالغا في مشط العلم بغيره وهو الذي يصرح به الآية قوله وشاهد بغير الميم وتوقيف الشين وهو ما يخرج من الشفاء بفتح الشين بفتح الميم بفتح الميم ونشيد القاء وهو دعاء طلع النخلة يطلع على الذكر والاشي قوله زدوا بفتح الدال المعجمة وسكون الراء وبالواو بالنون وهو بيري المدينية في بني زريق بفتح الزاء وفتح الراء وسكون الاء آخره وف قوله لقاقة لختاء بفتح النون وتضعيف القاف وهو الماء الذي ينقع فيه قوله رؤس الشياطين اي الحيات وشبه التخل بركس الشياطين في كونها وحشة المنظر وهو مثل في استقباح الصورة ١٥ **قوله** سبع اي سبع سنين مغلطة كان في زمن يوسف بن القحط الفطوط فاختهتهم

كَانَتْ يَقُولُونَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قُلْ لِي بِعَذَابِي عَاقِبَةٌ ۖ إِنِّي آنَسْتُ أَنَّ اللَّهَ يَنْصَرِفُ عَنِّي إِذَا أَنَا فِي الْفِتْنَةِ يَذُرُّنِي ۚ وَلَئِن لَّمْ يَنتَهِ عَنِّي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَأَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ

قوله مدنا الانصدي يريده محمد بن عبد الله بن القاسم وهو من شيوخ البخاري وكثير
 وما اخرج عنه بواسطة كاذبي طبعا وقوله هشام بن حسان هذا وان سلم في بعضهم من قبل حفظه من بعضه بغير ذلك امر طلقا
 بل بقية بعض شيوخه وانفقوا على ان ثبت في نسخة الذي حدث عنه بحديث الباب وهو محمد بن سيرين قال سمعت ابا
 عروبة ما كان احدا يحفظ من ابي سيرين من هشام بن حسان ١٢ فتح **قوله** كما شغلونا الخ وجب التفسير **قوله**
 باننا متوجيب الاستفهام من جميع المجربات فكان قال شغلهم الله عنها كما شغلونا عنها وقوله وفي صلاة العصر قال الكوفي
 بن تقيم بن الطراوي ادراجا منه وقال بعضهم في نظرنا وقع في الغار الى ان غابت الشمس وهو مشغور بانها العصر قلت
 طبعا ايضا قال حتى غابت الشمس وهذا لا يدل على انها العصر وعده لانه يجوز ان يكون الظهر معه لانهم من ذهب الى
 ان الصلاة الاولى هي الظهر **قوله** قدم الطفل بعن الطاء وفتح افتاد ابن عردا والوسي اسم الطفل وصدق
 القبي صعب بكذا ثم رجع الى بلاد قوم فلم يزل يقيم بها حتى اجبر رسول الله صلعم ثم قدم على رسول الله صلعم فلم يزل مقيما مع رسول
 الله صلعم حتى قبض ثم كان مع المسلمين حتى قتل باليرموه **قوله** ان وسادة دعوت وابنت ابي انفتحت عن الاسلام وهذا من
 خلقه العظيم وحدثه علي العالين حيث دعاهم وهم طلبوا الداء عليهم وكل من بطل ان الداء للمشركين نازح للداء عليهم
 ودليل قوله ثم ليس لك من الامر شيء ثم قال الاكثر من على الا لسانع وان الداء للمشركين جائز ١٣ **قوله** عن
 ابن موسى الطريقي الذي بعده شمر بن الرمادية البوبرة يعني عامرا والرواية التي بعد الطريقي ان هروا بجرى بن ابي موسى كعب بن
 الهذلي الذي يعود الى ابي موسى الاشجى ١٤ **قوله** انت المقدم اى تقدم من تشاء من حديثك ان رحك
 بوجهك وقوله ثم تشاء من ذلك بمنزلة ١٥ **قوله** سيدنا سفيان الكرماني في بعض نسخ البخاري عبد الله
 بن عاصد باكيه قلت وهو خطا بعض وكذا سفيان ان في بعض النسخ في طريق اسرائيل عبد الله بن عبد الحميد بن يحيى بن الميم وهو
 خطا ايضا وهذا يعود الى الحسن بن مشهور بن رجال الصميمين ١٦ **قوله** في امرى يستعمل ان يتعلق بالامرات
 خاصة وان يتعلق بغيره اى على سبيل التنازع ١٧ **قوله** اللهم اغفر لي الى آخر الداء وقال الطبري بعد
 ان استكمل صمد وهذا الداء من الغنى صلى الله عليه وسلم **قوله** ثم لعنك الله ما تقدم من ذلك وما تأخره ما لم
 انزل الله السلام اقبل ما اقره الله من نعيم وسوا المقفر فاذا جاء نصر الشراة قال وزعم قوم ان استفادته على ما يقع بطريق

عنه ويرى انهم سيعيدون
 فوزهم العاد الجودم والنواصب وقالوا ان علمها اخرج ١٢ مع جندة للزورقة البحرى والى البحرى هذا
 للمعنى يمتثل الى متعلق بالاسراف والى متعلق بغيره اليم على سبيل التنازع ١٢-

[illegible]

فان قلت الكلمة كيف كانت من اكثر قلت انها كانت في كونها ذخيرة لغوية تروى في الانتفاعات منها ومرواها
 قوله مائة الواحدة اى هذه مائة الواحدة وذكر هذه الجملة لدفع الالتباس بسبع وسبعين وللاحتياط في
 بالزيادة والتقصان. ع او الوصف بالعدد الكامل في ابتداء السماع فان قلت فما الحكمة في الاستثناء وتقيص واحد
 منها قلت الغرض افضل من الزوج ومنتهى الافراد من المراتب من غير التكرار تسع وتسعون لان مائة وواحدة مكررة
 الواحد مكرر ومكرر مكرر في كتاب الشروط ١٣ قوله لا يحفظها احد الراوى لا يحفظ القراءه تظهر القلب
 يكون كناية لان الحفظ لا يستلزم التكرار وقيل منه العمل بها والطاعة بمعنى كل اسم منها والايان بها ١٤
 قوله وهو وراى الله واحدا لا شريك له والوتر بحسره والواو فتحها وقرء بها قوله بحسب الوتر يعني يقلل في الاعمال وكثير من

عنه معناه لا حول عن معاصي الله الا بحسنة الله ولا قوة على
 طاعة الله الا بالله وعلى عن اهل اللغة ان معنى لا حول لا حيلة ١٢ ع عنه الشك من الراوى في اللفظ هذا على ضرب
 يحتاج ويريد نقل اللفظ بعينه ١٣ ع
 عنه قال غلط في خبر جماعة
 من العلماء في قبهم الرقائق وكذلك في نسخة مستمدة من رواية النسفي عن البخاري والمضى واحد والرائق جمع رقيقة وميسر
 هذه الاحاديث بذلك لان في كل منها ما يحدث في القلب رقة قال اهل اللغة الرقة الرحمة ضد الغلظة ١٤

[illegible]

بعض أقسى العنايات إلى العذر ومكثروا المعنى لم يبق إلا متذكرا كان يقول لمدركي في الأجل لا طقت وهدت "أنسج

على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة وصيب على حمير وفرقة ما حرم منه سائلا ١٢ **هـ** قوله ما الفقر انشئ
عليك نصب الفقر يجوز الرفع بتقديمه انما الفقر اختار عليهم والاول هو الراجح وبهذه الخشية يتحمل ان يكون سببا علمه
ان الدنيا تنفخ عليهم ويحمل لهم انشئ بالمال والمال ما بالفقر العبدى وهو ما كان عليه الصحابة من قلة الشيء ويحمل النفس والاول
اولى ويتحمل ان يكون اشار بذلك الى ان معصرة الفقر دون معصرة الغنى لان معصرة الفقر دنيوية غالبا ومعصرة الغنى دينية غالبا
١٣ **ف** قوله فتنافسوا بفتح التنافس والاصل تنافسوا فتنافسوا احدى التامين والتنافس من المناقسة وهى
الرغبة فى الشيء ومحبة انفراد به والمغالبة عليه ١٢ **ف** قوله لا تنظر الى حقنى الى آخر الحديث فيه اثبات الحق
المورد وانه مخلوق اليوم وفيه اخبار بالغيث مجزة صلى الله عليه وسلم ٢١ **هـ** قوله اعطيت مفاتيح خزائن الارض
اراد ما سبل الله ولا تمنع من افتتاح بلاد مستعذرات واستخراج كنوز مكنونات ادبى معادل الارض كمر الحديث فى
٢٢ **هـ** قوله زهرة الدنيا زهرة بفتح الزاء وسكون الهاء وقد قرئ فى التاميز الحسن وغيره بفتح الهاء فقل
بما معنى واحد وقيل بالتحريك جمع زاهر كقوله جردت زهرة والمراد بالزهرة الزينة والبهجة والزهرة ما تؤخذ من زهرة الشجر وهى زوا
بفتح النون والمراد ما يشبهها من انواع المتاع واليعين والثياب والزروع وغيره بما يغتزر به الناس لحسن مع قلة البقاء ١٢
١٣ **ف** قوله لقد عهدنا معكم غطاء على رواية التمسك حتى طلع والتمسك انهم كرمه اول حيث راد اسكوت النبي
صلى الله عليه وسلم فظنوا انه غصية ثم حمدوه آخره والامسالة سببا لاستفادة ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ **هـ**
هـ
١١ ابن ابى وقاص وحديثه ما تقدم فى الجنازة من **هـ** هو برأى لك لتتفق ففقه بتعقبي بها وجه الله الا اجرت ١٢ **ك**
لله انما قال عقل لانه كان صغيرا حين دخل صلى الله عليه وسلم دارهم وشرب ماء ووجع من ذلك الماء وجع على وجهه ١٢
ك **هـ** بفتح الزاء وسكون الهاء وبنيتها وهبتها ١٢ **و** هو محمد بن مسلم فيه ثلثة من التاميين فى نسق وهم كوفى
وابن شهاب وعروة ١٢ **ع** **هـ** كاهن فهو ذاك بالقرينة من الكيفية التى جرت عادتها بها عند ما نوى اليه ١٢ **ف**

الغالب في السمين ان لا يتهم بالربا صفة والظلم انه حقيقة لكن المذموم منه ما يتكسب ولا يلتحق ١٢ **قوله**
 تسبق الخ فان قلت فيه دور قلت المراد بيان حرصهم على سرعة الشهادة لمخلفون على ما يشهدون فتارة يكلفون قبل ان
 يشهدوا وتارة بالعكس او شئ في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليها حتى لا يدري يا يميني ابدي فكيف نهايتها بل
 نقلة مبالاة بالدين ١٣ **قوله** وايما نهم شهادتهم قال الكرماني فان قلت يتحقق فيه دور قلت المراد بيان حرصهم
 على الشهادة لمخلفون على ما يشهدون فتارة يكلفون قبل ان يشهدوا وتارة بالعكس وهو شئ في سرعة الشهادة واليمين و
 حرص الرجل عليها حتى لا يدري يا يميني ابدي فكيف نهايتها بل نقلة مبالاة بالدين وفي الحديث فضل الصيام والنجاس
 ومراعاة الخ في الشهادات انتهى والترجمة تؤخذ من معنى الحديث من حيث ان هذه الامور لا تصدق الا بايصال الى الدنيا
 وزهرتها كما اشار اليه المعنى ١٢ **قوله** وقد اتى في الطبلي الكلي علاج معروف في كثير من الامراض وقد ورد
 النبي عن الكلي فقيل النبي انهم كانوا يرون ان الله شاء منه واما اذا اعتقد انه بسبب والشاء من الله فلا بأس به ويجوز ان
 يكون النبي من قبيل التوكل وهو دورية اخرى غير الجواز انتهى ويؤيده خبر لا يترقون ولا يكتبون وعلى ربهم توكلون كذا في
 الرقعة ومرو في ص ٢٦٣ **قوله** ولم تقصمهم الدنيا اي لم تدخل فيهم الدنيا فيهم نقلا لما جرح من اوجوه اے ولم
 يستغلوا المباح بحيث يلزمهم في كما لم يقصموا والمراد من التزابط بناء المخطان بقرينة وهو شئ حاطا ولولا ذلك لكان
 اللفظ محتملا لاداة الكنز وخص الذهب في الارض ١٢ **قوله** ع باجرتا مع رسول الله عليه وسلم وتمام
 الحديث فحتمه فقر الماضين وغنى الباقيين قال الكرماني وقال القسطلاني زاد البزق قصه بفتح القاف والصاد الملهمة بعد ما ضمير
 اي قص الراوي الحديث المذكور بتمامه في ص ٢٦٣ اول البقرة الى المدينة وياتي قريبا انشاء الله تعالى في باب فضل الفقر ١٣
قوله ان ابن ابي نغال عياض وقع في دروا النسي واكافته ان ابان اخبره ووقع لابن اسكن ان حرمان بن ابان و
 وقع للحرجاني ومعه ان ابان اخبره وهو حاطا قلت ووقع في نسخة معتمة من رواية ابان بن حرمان بن ابان ١٢ **قوله**
 قوله على المقاعد يوزن المساجد بالثاق والمهملتين موضع بالمدينة ١٢ **قوله** ع

ثم جلس عُفْرُ لِه ما تَقَدَّ مَن دَنِيهِ قَالَ وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تَغْتَرُوا قال ابو عبد الله هو حُزْرَانُ بن اَبَانٍ بَابُ ٩
ذَهَابُ الصَّالِحِينَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بن حَمَّاد قال حدثنا ابو عَوَانَةَ عن بَيَّان عن قَيْس بن ابى حَازِم عن مَرْكَاسٍ الأَسْلَمِيِّ قال
النبي صلى الله عليه وسلم يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الأول فالاول وتبقى حَفَاةٌ كَحَفَاةِ الشَّعِيرِ والتمترأ يَأْتِيهِمُ اللهُ بَالْتَأٍ بَابُ ما يَبْقَى
من فِتْنَةِ المَالِ وَقَوْلُ الله إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بن يوسف قال حدثنا ابو بكر عن ابى حَصِين عن ابى
صَالِح عن ابى هُرَيْرَةَ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تَعَسَّ عبد الدينار والدِّرْهَمِ والقُطَيْفَةُ والخَيْصَةُ إِن أُعْطِيَ رَضِيَ و
إِن لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ حَدَّثَنَا ابو عاصم عن ابن جُرَيْجٍ عن عطاء سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لو كان لابن آدم وادِيَان من مَالٍ لا يَبْتَغِي أَثْلًا ولا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ الا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللهُ على من تَابَ حَدَّثَنَا مُحَمَّد
قال اخبرنا مُحَمَّدُ قال اخبرنا ابن جُرَيْجٍ سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو أن لابن آدم مثلاً وادماً لا أَحَبَّ أَنْ لَه اليه مثله ولا يملأ عين ابْنِ آدَمَ الا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللهُ على من تَابَ قال ابْنُ
عَبَّاسٍ فلا أَدْرِي مَنْ القرآن هو أم لا قال سمعت ابن الزُّبَيْر يقول ذلك على المنبر حَدَّثَنَا ابو نُعَيْم قال حدثنا عبد الرحمن
ابن سليمان بن الغَسِيل عن عَبَّاس بن سَهْل بن سعد قال سمعت ابن الزُّبَيْر على منبر مكة في خُطْبَتِهِ يقول يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول لو أن ابْنِ آدَمَ أُعْطِيَ وادياً مُلئاً من ذهبٍ أَحَبَّ اليه ثانياً ولو أُعْطِيَ ثانياً أَحَبَّ اليه ثالثاً ولا يَسُدُّ جَوْفَ
ابْنِ آدَمَ الا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللهُ على من تَابَ حَدَّثَنَا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن
شهاب قال اخبرني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم وادياً من ذهبٍ أَحَبَّ ان يكون له وادِيَان لو أن
يَمْلَأُ فَاهُ الا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللهُ على من تَابَ وقال لنا ابو الوليد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن انس عن ابى ليلى عن ابي هريرة عن ابي
حتى نَزَلَتْ إِلَيْكُمْ بَابُ قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المَالُ حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ وَقَالَ اللهُ زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ
وَالْبَنِينَ إِلَى قَوْلِهِ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَالَ عَمْرٌو اللهم ائْتِنا لا نستطيع الا ان نفرح بما زينت لنا اللهم اني أسألك ان أنفق في حَقِّ حَدَّثَنَا

ويقال الذهاب المطر ثنى قال قال ابو عبد الله يقول حَفَاةٌ وَحَفَاةٌ وَقوله تعالى اخبرنا اخبرنا ابو بكر بن عياش حدثنا ابو حصين قال قال لها واحد ثنى
اننا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكثر حَفَاةٌ حَفَاةٌ وَقوله تعالى الآية عثمان زينة

محمد بن ابي جريح بالنفس ومحمد بن حماد بن عديت الى واقد البطون قال في الكواكب ليس المراد الحقيقة في عضو عينه بل حقيقة
عدم انحصار في التراب وغيره مما لا يحصى بل هو كناية عن الموت لا مستلزم للاستسلام ولا ملة ولا كرامة قال لا يشع من الدنيا
حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد قال في الفتح وبذلك يمكن فيما اذا اختلفت خارج الحديث واما اذا اختلفت
قوبون تعرف الرواة ثم تبينه الامثلة للموت والضميمة والبطون بمناه واما النفس فغير بها عن الذات واطلق الذات
واراد البطون من باب اطلاق الكل وارادة البعض واما النسبة الى الفم فلم يطر في الوصول الى الجوف
ويجوز ان يكون المراد بالنفس العين واما العين فلانها الاصل في الطلب لانها ترى ما يجيء ويجوز ان يخص العين في اكثر
الروايات لان اكثر ما يطلب المال تفصيل المستلزمات واكثر ما تكرار للاكل والشرب ١٢ قس ١٣ قوله كذا في
بعض النسخ ان كان نظري ويجوز ان يكون من الراي ان كانا نعتا قوله هذا لم يبين المتأخرين ان السامع على حيث قال في
رواية كذا نرى هذا الحديث من القرآن وكان لا يبين آية واد الحديث حتى زلت الحكم المتأخرين قس ١٤ قوله كذا في
وهي ليست مستحقة لاذلا معاوضة بينهما واجيب بان شرط نسخ الحكم المعارضة واما نسخ اللفظ فلا يشترط فيه ذلك فمقصوده
ان لما نزلت السورة التي بها مناهة العلماء رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخ كلامه والاكفاء بما يؤتى مناهة واما ما وافقه
المعنى فلان بعضهم فسر زيارة القبور بالموت ليعتق الشك في الاموال ان ان يتم فقبل يمكن ان يقال مناهة كذا نظري
قرآن حتى نزلت السورة التي في مناهة فحين المقابلة بينهما قرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ليس قرآننا لا يكون من باب
النسخ في شئ والشرع وقيل كان قرآننا ونسخت تلاوته لما نزلت البقرة المتكاثرة واستمرت تلاوتها كانت مستحقة للتلاوة
ذلك ومن هذا القبيل ما رواه احمد بن حنبل في واقعة الليثي قال كذا في النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه فيحدثنا فقال
ذات يوم ان الله قال انما ازلنا المان لا تمام الصلوة وابتداء الركعة ولو كان لا يبين آدم واول حجب ان يكون لثان الحديث
وقد اظهر ان الله عليه الصلوة والسلام اخبر عن الله تعالى في ان القرآن الا انه يمكن ان يكون من الاحاديث القدسية
فعل الوحي الاول ونسخت تلاوته قطعاً وان كان محكم مستمراً ١٥ قوله من النساء واذا كان القصص بين الاعقاف
وكثرة الاول فلهذا مطلوب مرغوب فيه لقوله عليه الصلوة والسلام الدنيا متاع وخير المتاع المرأة الصالحة الحديث ١٢
له بفتح المهلة الاولى وكسر الثانية عثمان بن عامر ١٢ ع ١٣ قوله من النساء واذا كان القصص بين الاعقاف
والمطابقة تؤخذ من معنى الحديث ١٢ ع ١٣ قوله من النساء واذا كان القصص بين الاعقاف
الحديث المذكور بغیر زيادة قول ابن عباس او معها ١٢ ع ١٣ قوله من النساء واذا كان القصص بين الاعقاف
اخرج له البخاري موصولاً علم المزي على هذا السنن في الاطراف علامته السليبي وليس بجيد له قوله قال ان ظاهره في الوصول ١٣
ف ع ١٣ لا يجوزهم اما ان يكون للتأخر الزينة فهو اصل فيها واما ان يكون لتأخير النفس وكثرة امره محمد صلى الله
عليه وسلم فلهذا محمود وممدوح كما في الحديث فاني مكاتبكم لعمري ١٢ ع ١٣ قوله من النساء واذا كان القصص بين الاعقاف
منه فمسائل ان توقفنا لغيرها في امصارها التي هي في مرقبها ١٢ قس ١٣ قوله من النساء واذا كان القصص بين الاعقاف
في الآية هو الله تعالى ١٢ ف

على بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت الزهري يقول اخبرني عروة وسعيد بن المسيب عن حكيم بن حزام قال سألت
النبي صلى الله عليه وسلم فاعطاني ثم سأله فاعطاني ثم سأله فاعطاني ثم قال هذا المال وربما قال سفين قال لي يا حكيم ان هذا المال خضر
حلو فمن اخذه بطيب نفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالدابة يأكل ولا يشبع واليد العليا
خير من اليد السفلى باب ما قدم من ماله فهو له حد ثنا عمرو بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش حدثنى
ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد قال عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ايكم مال وارثه احب اليه من ماله قالوا
يا رسول الله ما منا احد الا ماله احب اليه قال فان ماله ما قدم وما و ارثه ما اخر باب المكثرون هم الاقلون وقوله من
كان يريد الحيوة الدنيا وزينة ها الى قوله ما كانوا يعملون حد ثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جريح عن عبد العزيز بن رفيع
عن زيد بن وهب عن ابي ذر قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي وحده ليس معه انسان
قال فظننت انه يكره ان يمشي معي احد فجعلت امشي في ظل القبر فالتفت فرايت فقال من هذا قلت ابوذر جعلني الله فداك
قال يا ابا ذر تعال ففشيت معه ساعة فقال ان المكثرين هم البقاول يوم القيامة الامن اعطاه الله خيرا فنفتح فيه يمينه وشماله
وبين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا قال فمشتيت معه ساعة فقال لي اجلس ههنا قال فاجلسني في قارع حول حجرارة فقال لي
اجلس ههنا حتى ارجع اليك قال فانطلقت في الحرّة حتى لا اراه فليث عني فاطال اللبث ثم اتاني سمعته وهو مقبل وهو يقول
وان سرقت وان زنى قال فلما جاء لم اصبر حتى قلت يا نبي الله جعلني الله فداك من تكلم في جانب الحرّة ما سمعت احدا
يرجع اليك شيئا قال ذلك جبرئيل عرض لي في جانب الحرّة قال بشراؤمتك انتة من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة
قلت يا جبرئيل وان سرقت وان زنى قال نعم قلت وان سرقت وان زنى قال نعم قلت وان زنى قال نعم وان شرب
الخمر قال النضر اخبرنا شعبه احد ثنا حبيب بن ابى ثابت والا عمش وعبد العزيز بن ربيع قالوا حد ثنا يزيد بن وهب بهذا وعبد
عن ابى صالح عن ابى الدرداء نحو ذلك قال ابو عبد الله وحدثني ابى صالح عن ابى الدرداء مرسل لا يصح انها ورذناه للمعرفة
والصحيح حديث ابى ذر قال اضربوا على حديث ابى الدرداء قال قلت لابي عبد الله حد يث عطاء بن يسار عن ابى الدرداء قال
مرسل ايضا لا يصح والصحيح حديث ابى ذر قال ابو عبد الله هذا اذا تاب وقال لا اله الا الله عند الموت باب قول النبي
صلى الله عليه وسلم ما احب ان لي احدى اذها حد ثنا الحسن بن الربيع قال حد ثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زيد بن

ثُمَّ قَالَ الْمُقَلَّبُونَ ١٢ الْإِيتَانِ ١٣ نَفِ الْيَهُودِ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا الْآيَةُ ١٤ بِن عَبْدِ الْعَمِيدِ ١٥ سَقَالَ فَقُلْتُ ١٦ فَنَادَاكَ ١٧ تَعَالَى ١٨ قَالَ بِرُوحِ ذَلِكَ ١٩ قَالَ قَالَ عَنْ قِيلَ ٢٠ مَاتَ قَالَ زَوَالَهُ الْوَالِدُ عِنْدَ الْمَوْتِ ٢١ مِثْلُ ٢٢

ان ترك تير او لغع ! انهنه يقال لغع فلان يمشي اى اعطاه الله القوة والقاع ارض سهله طمئنة قد انقضت حيلها الى
 واخرة ليخرج الملهة ارض خلست مجادة سود ومخل الجنة اى كان مصيره اليها وان الله عقوبة جماعته وبين مثل وكى يصف
 الله ورسوله فان لا راجع منهم من الآيات الموعدة فالحاق ١٢ كماله ويثني - **٥٧** قوله من يترك والذى يترك من **٥٨**
 في زمين وللمسلي غلاتا وليد الثلاثة وان شرب الخمر والحديث سبق بزيادة ونقصان في الاستقراء والاستيذان واخبر
 سلم في الزكوة والترقى في الايمان والساني في اليوم والليلة ١٣ قس **٥٩** قوله بهذا الحديث بهذا الحديث فهو الثلاثة
 بالحديث عن زيد بن وهب فامس تليس الاولين اى انه يروى من رواية شعبة فغير تصريح لاس فيه من التمسك لانه كان
 لا يحدث عن شيوخر الابا لانه ليس فيه ولا في زهير بن وهب وقوله بهذا الحديث المذكور واعترضه المصلي بان ليس
 في حديث شعبة قصة المكشور والمقلين وانما فيه قصة من مات لا يشرك بالله شيئا واديب بانه واضح على طرفة اهل
 الحديث لان مراده اصل الحديث فان الحديث المذكور في الاصل يشتمل على ثلثة اشياء ما يرسى الى ان اى احدا بها و
 حديث المكشور والمقلين ومن مات لا يشرك بالله شيئا وخل الجنة فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا جاز
 فقوله البشارى بهذا اى باصل الحديث لان الاشارة بلفظ هذا يحتمل المعنى بان الاطلاق في موضع التقييد غير جائز وقوله
 بهذا اى باصل الحديث غير سابق لان الاشارة بلفظ هذا يحتمل المعنى بان الاطلاق في موضع التقييد غير جائز وقوله
 لا يعنى قال صاحب التوسيع فيه نظر فان الساني اخبره بسند صحيح على شرط مسلم ١٢ قس **٥٩** قوله انما اردناه للحكمة
 اى لتعرف ان قدروى عنه لا لا شىء به وكذلك ما روى عطاء بن يمين عن ابي الدرداء عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن
 المسند بطريق ابي ذر وهو من المراسيل بطريق ابي الدرداء ك وقد سقط قوله وقال ابو عبد الله حديث ابي صالح الى آخر
 قوله اذ مات تامل لانه ان الله عز وجل الموت لاني ذكرنا اكثر الاموال وذكره الحافظ ابن حجر عقب الحديث الاول من الباب
 الثلاثين قال وثبت ذلك في نسخة الصغرى ١٢ قس

قوله ايكم مال وارثه احب اليه من ماله اي الى الذي يخلفه الانسان من المال وان كان هو في الحال منسوبا اليه فان باعتبار انتقاله الى وارثه يكون منسوبا لوارثه فثبت له المالك في باب حقيقته ونسبته لوارثه في حيلولة الميراث مجازية ومن بعد موته حقيقة فلو فان ماله ما قدم اسي هو الذي يضاف اليه في الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذي يخلفه ١٢ **قوله** فان ماله ما قدم الى الينا رضى قوله صلى الله عليه وسلم لسعد انك ان تدرونا نك اغنياهم غير من انذارهم عالة لان حديث سعد محمول على من تصدق بماله لكل في معظم رضى وهديت ابن مسعود في حق من تصدق في نسمة ١٢ **قوله** من كان يريد الحيلة الدنيا اختلعت في الآية فقيل بل هي علمو بها في الكفار وفي من يراي بعد من المسلمين وقد استشهد بها ملوية الخصومة الحديث الذي حدث به الجوسرية من فوجاني في الجاهد والقادي والتصديق وقوله تعالى لكل منهم امانة فقال فقيل في ملوية لا سمع هذا الحديث ثم قل يا هذه الآية تترجم العزدي مطلقا واصول عند سلم وقيل بل هي في حق الكفار خاصة بدين الحشر فراق الآية التي فيها ادراك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار والمؤمن في الجملة مآل الى الجنة بالتفاعة او مطلق العفو والوعيد في الآية بالنار واسما العمل واطلاق الكفار واجيب عن ذلك بان الوعيد بالنسبة الى ذلك العمل الذي وقع بالرياء فقط يجازي فاعلم بذلك الا ان يعفو الله عنه وليس المراد احباط جميع اعمال الصالحه التي لم يقع فيها رياء فالحاصل ان من اراد بعد ثواب الدنيا عمل له جوزي في الآخرة بالغاب بحججه وقعه الى الدنيا واعراضه عن الآخرة وقيل نزلت في الجاهدين خاصة في اي الذين جاهاوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سببهم الغنائم ومعهم ضعيف وعلى تقدير ثبوته فهو مما تنال لكل امر وعوم قوله نوب اليهم اعمال فيها اي في الدنيا مخصوصين لم يقدر الله له ذلك لقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد فعلى هذا التعليل يحل ذلك المطلق وبهذا يندفع اشكال من قال قد وجد بعض الكفار رضى عليه في الدنيا فرحوس عليه من المال او من الصلوة او من طول الامن فرحوس المظن من جميع ذلك كمن قيل في حق خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الجحيم الخران البين و متاسته ذكر الآخرة في الباب

صه ای السانله اداؤخذة وقبل المائنة ۱۲ مجمع صه ای السانله ایس المرقیة
منوه وانما شئ خلفه لاحتمال ان یطرده علی الشرطیه وکلم حاجیه فیکون قریباً منه ۱۲ قس صه قال صاحب التوسک
فیه نظر لان الطبرانی قد اخرج بسند جید ۱۲ راع

ذلك من السنين لامل القابيل لالة الحديث على ان مركب نفس الكيرة من المسلمين يعمل الجنة وليس قد مات
فدلعذب قبل ذلك كما ليس في الآية ان قد يدخل الجنة بعد التعذيب على مصحة الـ ١١٠ ف **قوله**
وزعتها في رواية الى زيد بعد قوله فزعتها فوف اليهم اعمالهم فيها الآية ١٢ ف **قوله** خير اى لا تقولتم انى

وَهَبَ قَالَ قَالَ ابُو ذَرٍّ كُنْتُ اَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرَّةِ الْمَدِينَةِ فَاسْتَقْبَلَنَا أُحْبَبٌ فَقَالَ يَا اَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا يَسُرُّنِي اَنْ عِنْدِي مِثْلُ اُحَدٍ هَذَا ذَهَبًا يَمْضِي عَلَيَّ ثَلَاثَةٌ وَعِنْدِي مِنْهُ دِينَارُ الْأَشْيِ أَرْصِدُهُ لِدِينٍ إِلَّا اَنْ أَقُولَ بِهِ فِي عِبَادِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَمَنْ خَلْفَهُ ثُمَّ مَشَى ثُمَّ قَالَ إِلَّا اِنْ الْأَكْثَرِينَ هُمُ الْأَقْلُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْأَمَنُ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَمَنْ خَلْفَهُ وَقِيلَ مَا هُمْ ثُمَّ قَالَ لِي مَكَانُكَ لَا تَبْرَحْ حَتَّى ارْتَبِكَ ثُمَّ انْطَلَقَ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ حَتَّى تَوَارَى فَسَمِعْتُ صَوْتًا قَدْ ارْتَفَعَ فَتَخَوَّفْتُ اَنْ يَكُونَ أَحَدٌ يَعْزُضُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرَدْتُ اَنْ ارْتَبَهُ فَذَكَرْتُ قَوْلَهُ لِي لَا تَبْرَحْ حَتَّى ارْتَبِكَ فَلَمَّا ابْرَحْ حَتَّى آتَانِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتًا تَخَوَّفْتُ فَذَكَرْتُ لَكَ فَقَالَ وَهَلْ سَمِعْتَهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ ذَاكَ جِبْرِيلُ آتَانِي فَقَالَ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَانْ زُنِي وَانْ سَرَقَ قَالَ وَانْ سَرَقَ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ اُحَدٍ ذَهَبًا لَسَرَرْتُ اَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثَ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ الْأَشْيِ أَرْصِدُهُ لِدِينٍ بَابُ الْغِنَى غَنَى النَّفْسِ وَقَوْلُهُ اَيُّكُمْ يَحْسِبُ اَنْهُ اَمَامٌ هُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ اِلَى قَوْلِهِ عَامِلُونَ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ لَمْ يَكُنْ لَهَا لَا يَدَّ مِنْ اَنْ يَكُنْ لَهَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا ابُو بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابُو حَصِينٍ عَنْ ابِي صَالِحٍ عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى عَنْ النَّفْسِ بَابُ فَضْلِ الْفَقْرِ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِرَجُلٍ عِنْدَهُ بَجَاسٌ مَا رَأَيْتُ فِي هَذَا اقْتَالَ رَجُلٌ مِنْ أَشْرَافِ النَّاسِ هَذَا إِذَا اللَّهُ حَرَّيْنِ اِنْ خُطِبَ اَنْ يُنْكَمْ وَانْ شَفَعَكَ اَنْ يُشَفَّعَ قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَرَّ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ فِي هَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ هَذَا آخِرِي اِنْ خُطِبَ إِلَّا اَيْتُكُمْ وَانْ شَفَعَكَ إِلَّا اَيْتُكُمْ وَانْ قَالَ أَلَا يُسَمَّعُ لِقَوْلِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا آخِرِي مِنْ مِلِّ الْأَرْضِ قُلْتُ هَذَا حَدَّثَنَا الْحَكِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيْنٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ قَالَ عُدَّ نَاحِبًا فَقَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُرِيدُ وَجْهَ اللَّهِ فَوَقَعَ اجْرُنَا عَلَى اللَّهِ فَمَتَا مِنْ مَضَى لَمْ يَأْخُذْ مِنْ اجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ اُحُدٍ وَتَرَكَ نَمْرَةً فَأَذَاعَ طِينًا رَأْسَهُ بِكَتِفِ رَجُلٍ وَادَّاعَ طِينًا رَجُلٍ بِكَتِفِ رَأْسِهِ فَأَمَرْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُخْطِرَ رَأْسَهُ وَيَجْعَلَ عَلَى رَجُلِهِ اَنْ يَدَّخِرَ وَمَا مِنْ اَيُّنَعَتْ لَمْ شَرِّتْهُ فَمَهَّدَ بِهَا حَدَّثَنَا ابُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمٌ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابُو رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَهُلَهَا الْفُقَرَاءُ وَأَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَهُلَهَا النِّسَاءُ تَابِعِي ابُو بَكْرٍ وَعَوْفٌ وَ قَالَ صَعْدُ وَحَبَّادٌ بِنِجْمٍ عَنْ ابِي رَجَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا ابُو مَعْرُوفٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ ابِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّسِ قَالَ لَمْ يَأْكُلْ كُلُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خُجَّانٍ حَتَّى مَاتَ وَمَا أَكَلَ خَبْزًا مَرَّقًا حَتَّى مَاتَ حَدَّثَنَا

ثَلَاثَةٌ شَيْئًا فَكُلُوا الْبَقْلُونَ قَدْ ثَبَّتَ فِي شَيْءٍ رَجُلُهُ شَيْئًا
الآية لعمري ان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وان كان يسمى خيرا في الجسد وكذلك صاحب المال الكثير ليس خيرا لذاته بل بحسب تصرفه فيه بان كان في نفسه غنى لم يتوقف في صرفه في الواجبات والسميات من وجوه البر والقرات وان كان في نفسه فقر المسكروا منتفعين من بذله فيما امر به خيره من نقاد فهو في الحقيقة فقير صوره ومعنى وان كان المال تحت يده كونه لا يتوقف به في الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبالاً عليه انتهى ١٢
منها الدنيا يريد كثرة المال كذا قال القاضي في المصارف وقال ابن فارس في المفاتيح وذكر هذا الحديث انما سمعته يسكن الراء وهو ان كان من المال غير نقد ومجموعه عوض فاما العوض الفصح الرأى مما يصيبه الانسان من خلقه في الدنيا قال لا تدريون من الدنيا وان ياتهم عرض من خلقه فانه ينفق ١٣
بل يرمون استغناء النفس وعدم الحرص على الدنيا ولهذا ترى كثيرا من المتولين فقير النفس مجتهدا في الزيادة فهو شدة شربه وشدة حرصه على جمعه كانه فقير وامضى النفس فهو من باب الرضا بقضاء الله عليه ان ما عند الله لا ينفد ويؤخره لان ما قضى به لا وليا له فهو الخيار ١٤
الغنى كما قال ابن بطال لان كان افضل عليه فقر فكان ينبغي ان يقول خير من كل الارض منه لا فقير فيه وان كان لفضله فلا حجة فيه قلت يمكن ان يلزم ما الاول والحيثية معوية لكن يتبين من سياق ان حجة تفصيله انما هي افضل بالتقوى ١٥
ف ١٦ قوله باجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بالمعينة الا نترك في حكم الهجرة اذ لم يكن معه الا الوجع وعامر بن فبيرة قوله زيد به وجهه الشر ويروي ينفق به وجهه الشر اية حجة ما عنده من الثواب لان الدنيا - ف قوله لا يكل من اجره شيئا اي من عرض الدنيا فان قلت الاجر ثواب الآخرة قلت نعم نعم الدنيا ايضا من جملة الخيرات والاجر ١٧ ع
عنه اراد البخاري باياداه قوية رواية احمد بن شبيب ١٨ ف
بفتح المهملته الاولى وكسر الثانية عثمان ١٩ ك لعمري سقط لفظ باب لاني قد ففصل مرفوع ٢٠ تس عه قيل اسم المار جعيل بن مرفق ٢١ كذا في ع عله بالفتح وكسر الدال وضمها اي بجنتها ونقطها - خ ومار جعيل في

١ بيتي ثنا ٢ ليستتبعني ٣ ليستتبعني ٤ فلم تتبعته ٥ فاستاذن اهدته ٦ يا اهل الى جاؤا فقال ٧ ثم الرجل ٨ في شرب حتى يروى ثم يرد على القدر ٩

٢٤ قوله فاذا جاء ادى من امرني بطلبه والاني ذر عن الكشيبي جادوا قوله وما عسى اى قائلا في نفسي وما عسى
والظاهر ان كلمة عسى مقترنة فان قلت لفظا فيقيم فذو متهم شرع بالثبات والدعوة بعد الاعطاء لكن الامر
بالعكس قلت فقلت انا اعطيهم عطف على جزاء فاذا جاءوا فاجابوا بمعنى الاستقبال وادخل تحت القول والتقدير
عند نفسي ٢٥ قوله فاعطيه الرجل اى الذى الى منبره قس قال الكرمانى فان قلت الرجل الشانى
معرفه معادة فتكون هى الاول لبعيد على القاعدة النحوية لكن المراءى وعرو واجاب ان ذلك حيث لا قرينة ولفظه
حتى انتهت اى قرينه المعارضة لا يدل على انه اعطاهم واحدا بعد واحد وان كان آخرهم النبى صلى الله عليه
وسلم ٢٦ قوله فحمد الله اى على البركة وطلو العجزة وهى اى بسمل وفيه ان كتمان الالهة اول من الخلق
وان جازله الانبياء باطن امره لمن يرجونه كشف ما فيه واستجاب الاستيذان وان كان فى بيت الهل والسوال
من الوالد الى البيت وتشريك الفقراء فيه وشراب الساقى وحاسب الشراب اخرا والحمد على خير والتسمية
عند الشرب واعنا على الله عليه وسلم من الصدقة واكمل من الهدية ٢٧ قوله انى لاول العرب
رمى بسهم فى سبيل الله لانه كان فى اول قتال جرى فى الاسلام وهو اول من رمى الى الكفاداك

قوله وما في ردي من شيء الرث بلغ الراء وتشديد النفا وحشية عربيفة يغترط ما في الجدار وهو شبه الطاق في البيوت
فان قلت مرني البيوع في باب البيل انه على الشرعية ولم قال كيلو طاعكم مبارك فكم وتعقب لفظ فطني في كلمة هبنا مشربان
الكيل سبب عدم البركة قلت البركة عند البيع وعدمها عند الفقة والادرادان كيليل بشرط ان يبقى الباتي مجبولا واعلم
ان الامنة طافئتان القائلون بان الغني اشكر افاضل من الفقير الصابرون والقائلون بالعكس فالطائفة الاولى
قالوا ليس في الاحاديث ما يوجب افضلية الفقراء وحدث سهل كتمن ان يكون خيرية تعفيلك اخرى فيه كالاسلام وحدث
خبيب ليس فيه ما يدل على فضل فضلنا من افضلية اذ المقصر من ان يغني منهم الى حين فتح البلاد ودنا من الطيبات نحتوا
ان يكون قد عمل لهم ارجا عظم بما نالوا منها اذ كانوا على غير الاخرة احرص وحدث عمران كتمان ان يكون احبا راعن الواقع كما
تقول اكثر من الدنيا الفقراء واما تركه صلى الله عليه وسلم الاكل على الخوان واكل المرقق فلانه لم يرص ان يتعبل من الطيبات
وكذلك حدث عائشة رثم اذ دعا ماض باستعاذه صلى الله عليه وسلم من الفقر بقوله تعالى ان ترك خيرا الى ما لا يقول وحدث
عائشا غنى وبانه عليه السلام توفي في اكل حالته وهو مرسرا فاما انتم عليه وبان الغني صفة الحق والفقر صفة الخلق فاجاب الطائفة
العاكسة بان السياق يدل على ان التزجيع للفقر اذ التزجيع بالاسلام ونحوه لاحاجة له الى البيان وبان من لم ينقص من ابره
شي في الدنيا يكون افضل واكثر اوابا عند ربهم فبقية وبان اليماء الى ان علت ودخل الجنة الفقير شعر بافضلية واما
حكاية ترك الغني صلى الله عليه وسلم في دليل لنا على اننا اذا معناه انه اختار الفقر ليكون يوم القيمة ثوابا اكثر وحدث الاستعاذه
من الفقر ماض لمحدث الاستعاذه من اغني واما الايمان فحني لانكران المال خير انما النزاع في افضلية في الفضل والراء
بالاعفاء في الآية الثانية غني النفس واما الفتنة وفاته فلو لم اليا راذا كان ما افاد الله صدقة وكان دعه ربنا عنده يودى
بقيل من الشعر واما غني الترفع فليس بمعنى الغني الذي نحن فيه فليس من البحث ١٢ كما في **قوله** بخون نصف
بذا الحديث فان قلت بذا مشكل لان نصف الحديث ينبغي بدون الاستدلال ان النصف منه هو الاول ام الاخر قلت انما
على ما ذكر في كتاب الاطعمة من طريق يوسف بن عدى المروزي وهو قريب من النصف لهذا الحديث ففعل البخاري اراد بالنصف
المذكور في نعيم ما لم يذكره ثم فيصير لكل منها بعض طريق يوسف والبعض الآخر لطريق ابى نعيم كقوله الله الذي التجمعت
حرف الجروء الهرة وجرالباء وفي الفرع كما علم صاعيا عليها قال في الفتح كذا لاكثر ما نعت وفي روايتنا بالتحض وجزء بعضهم
النصف وقال ابن جنى اذا حذف حرف القسم نصف الاسم بعده بتقدير الفضل وفي بعض الماصول الله بالساقا الاداة والرفع
قس ونبئت في رواية روت دبلوس بن بكير وغيرهما باوا في اوله تبيين الجافية ف قوله لاكثر ما نعت لطفي فان قلت ما قادة
شدا لجر على البطن قلت المساعدة على الاعتزال والاستعاب على القيام والمنع من كثرة التخلل من الغذاء الذي في البطن كونها
مجارة دفقا لغذاء البطن وبما يدرن الامعاء فيكون الضعف أقل او تقليل حرارة الجوع ببرودة الحجرا والاشارة الى كثر التشمير
والنفا بالمجر ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ١٣ **قوله** ثم قال ابا برة رواية على من سهر فقال الجوهري في روايته
روح فقال ابا برة فاما النسب فواضع واما الرفع فمفعول لزم من لا يبرق لفظه الكنية وبولوا استفهام اي انت ابوبرة ما قوله

اينعت اى عال قاطبها وايا نغ النضج يهد بها با نضج وكسر الدال ومضها اى بجنتيه اولقظفها خوان بكر المعجمة ومضها ما يؤكل عليها الطعام عند اهل النعم ١٢ -

مع هو اليكز والبشيتية جده لاييه وهو ابن محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم ١٢٠٢ فلاحه من الاشاع
 ولابي ذر عن اكشيم بن الاستيعاب اى يطلب منى ان اتبعه ليطعن ١٢٠٣ عدى بكتلة اى كانت ضمنها معنى لظن ١٢٠٤
 ع ١٢٠٥ اى يصل الى بعد ان يكتنوا ١٢٠٦ قس ع ١٢٠٧ بكسر اللام وتشديد الراء ١٢٠٨ قس مع هو ابن
 سعيد القطن ١٢٠٩ ع ١٢١٠ مع هو ابن الى وقا ص ١٢١١ ك

لنا طعام الأورق الحنطة وهذا السمور وان أحدنا ليضع كما تضع الشاة ماله خلط ثم اصحبت بنوا سيد تعزني على الإسلام مخبتا دن
وضل سعيي **حدثني عثمان** قال حدثنا جري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما سئعت آل محمد صلى الله عليه
وسلم منذ قدم المدينة من طعام بئر ثلث ليل تبا عا حتى قبض **حدثني اسحاق** بن ابراهيم بن عبد الرحمن قال حدثنا
اسحاق هو الازرق عن مسير بن كذا عن هلال عن عروة عن عائشة قالت ما أكل آل محمد صلى الله عليه وسلم اكلتين في يوم
الاحد لهما **حدثنا** احمد بن ابي رجاء قال حدثنا التضرع هشام بن ابي عن عائشة قالت كان فراش رسول الله
صلى الله عليه وسلم من آدم وحشوه من ليف **حدثنا** هذبة بن خالد قال حدثنا هارم بن يحيى قال حدثنا قتادة قال كنا نأتي
النس بن مالك وخبارة قائم فقال كلوا فما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رقيقا مرققا حتى لحق بالله ولا رأى شاة سبيطا بعينه
قط **حدثني** محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام بن ابي عن عائشة قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد
فيه نارنا انما هو التمر والماء الا ان نؤتي بالحكيم **حدثني** عبد العزيز بن عبد الله الأويسى قال حدثنا ابن ابي حازم عن
ابيه عن يزيد بن زومان عن عروة عن عائشة انها قالت لعروة اني انظر الى الهلال ثلثة أهلة في شهري وما
أوقدت في ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار فقلت ما كان يعيشكم قالت الأسود ان التمر والماء الا انه قد كان لرسول الله
صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار كان لهم مناع وكانوا يئنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيسقينا **حدثني**
عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم ازرق آل محمد قوتا **باب** القصص والمد اومة على العجل **حدثنا** عبد الله بن ابي عن شعبة عن اشعث
قال سمعت ابي قال سمعت مسروق قال سألت عائشة اى العجل كان أحب الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الداء ثم اقلت فأتى
حين كان يقوم قالت يقوم اذا سمع الصارخ **حدثنا** قتيبة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت كان أحب
العجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحبه **حدثنا** آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي احدكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انرا الا ان يتعدى في الله
برحمة سيدنا واقراروا واغدوا واورؤوا وشئ من الدجى والقصص القصص تلغوا **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا
عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم ازرق آل محمد قوتا **باب** القصص والمد اومة على العجل **حدثنا** عبد الله بن ابي عن شعبة عن اشعث
قال سمعت ابي قال سمعت مسروق قال سألت عائشة اى العجل كان أحب الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الداء ثم اقلت فأتى
حين كان يقوم قالت يقوم اذا سمع الصارخ **حدثنا** قتيبة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت كان أحب
العجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحبه **حدثنا** آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي احدكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انرا الا ان يتعدى في الله
برحمة سيدنا واقراروا واغدوا واورؤوا وشئ من الدجى والقصص القصص تلغوا **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا

اذا ثنا مد ثنا الوزان ثم اثنى فقال ثنا بالجمع ثنا فتي رسول الله من ابياتهم ثنا النبي اخبرنا قال
فقلت في ابي جني ثنا برحمته قدوا وشيا
وفي فعل الكفاف واخذ البلغم من الدنيا والزهد فيها فوق ذلك رغبة في توفير الآخرة ١٢ قوله
اذا سمع الصارخ وهو اليك وهو يصرخ نصف الليل فالبيا وقال ابن بطال من غلث الليل - قس
ومر الحديث في ١٢ في التبريد ١٢ قوله الا ان يتعدى في الله بالعين المجرية وبعد الميم وال
مملة اي ان يستر في الله والاشياء منقطع ويحتمل ان يكون متصلا من قبيل قول تعالى لا يذوقون
فيها الموت الا الموت الاول وقال الرازي في ما يريد كان اجر النبي صلى الله عليه وسلم في الطاعة اعظم وعمله
في العبادات اقوم قيل له ولانته اي لا يتجك عليك مع عظم قدرك فقال لا الا برحمته الله قوله وسد بابا بين
المسألة المفتوحة وكسر الدال الملة الاولى اقصد والسداد اي الصواب قوله وقاد لواءي لا تقطعوا فتيحهوا
انفسكم في العبادات لتسايفني ثم ذكر ذلك الى الملال فشر كوا العمل قوله واغدا بالعين المجرية الساكنة والدال
المملة يروا من اول النار قوله وروحوا من اول النصف الثاني من النار قوله وشئ بالرفع في الفرع كاهله
معني عليه وقال في الفتح وشئنا بانصب بفعل حمزوف اي افعلوا شيئا قوله من الدجى بعلم الدال الملة
وسكون اللام ويقع بعد جيم برب الليل يقال سار دجى من الليل اي ساعته - قس قال العيني الدجى
بعلم الدال واسكان اللام ويجوز في اللغة فتيها ويقال لفتح اللام ايضا هي بالضم سيراخر الليل وبالفتح
سيرايل ١٢ قوله والقصص القصص الزموا الوسط والاسمعة تلغوا المنزل الذي هو
مقصودكم شبه التجديد بالمسافرين وقال لا تستوعبوا الاوقات كلها في السير بل اغتصموا الاوقات فشا طمكم
وهو اوس النار واخره وبعض الليل وهو اقصا انفسكم فيها بينها لئلا ينقطع بكم قال الله تعالى اقم الصلوة
طري النار ولغنا من الليل - ك مر الحديث في ١٢ في الايام ١٢
حل اللغات
ادم بفتحين من جملناح جمع منية بنون وحار ملة منية اللبن ان يعطى الرجل ناقة او شاة
يشقق بفتحها زامانا ويديد با ١٢
ه هو ابن محمد بن ابي شيبه ١٢ ك مع هو ابن يزيد بن وكلم كونيون ١٢ ع ل بفتحين اي
من جلد ١٢ جمع ه هو عبد العزيز بن ديار ١٢ ع ه بفتح الحاف وسكون الهلة
وهو سلوك الطريق المعتد ١٢ قس ع ه السد يد بالمله من السداد وهو القصص من القول
والعمل واغيا را الثواب منها ١٢ ك مع بفتح الدال وفتحها السير بالليل والادلاج يسكون الدال
السير اول ويشيد بالسير آخره ١٢ ك

سليمان عن موسى بن عقيب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيد دوا وقاربوا واعلموا ان
لن يدخل احدكم عمله الجنة وان احب الاعمال ادومها الى الله وان قل **حدثنا محمد بن عزيعة** قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم
عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم ائى الاعمال احب الى الله قال ادومها وان قل وقال اكفوا من الاعمال
ما تطيقون **حدثنا عثمان بن ابي شيبة** قال حدثنا جابر عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال سألت أم المؤمنين عائشة قلت يا
أم المؤمنين كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئا من الايام قالت لا كان عمله ديمية وايمكم يستطيع ما كان النبي
صلى الله عليه وسلم يستطيع **حدثنا علي بن عبد الله** قال حدثنا محمد بن الزبير قال حدثنا موسى بن عقيب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن
عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد دوا وقاربوا وابشروا فانه لا يدخل احدكم الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا
انا الا ان يتغمدني الله بمغفرة ورحمة قال اظنه عن ابي النضر عن ابي سلمة عن عائشة وقال عفان حدثنا وهيب عن موسى بن عقيب
قال سمعت ابا سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد دوا وابشروا قال مجاهد سيد يد اوسد ادا صدقا **حدثنا**
ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنا ابي عن هلال بن علي عن الس بن مالك قال سمعت يقول ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى لنا يوما الصلوة ثم رقي المنبر فاشاد بيده قبل قبلة المسجد قال قد اريت الان منذ صليت لكم الصلوة الجنة والنار مثلين
في قبل هذا الجدار فلما اركا ليوم في الخير والشر مرتين **باب الرجاء مع الخوف** وقال سفين ما في القرآن آية اشدها على من لستم على
شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن
ابي عمرو عن سعيد بن ابي سعيده المقبري عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق الرحمة يوم خلقها
ما رزحمة فامسك عنده تسعا وتسعين رحمة وارسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم
يئأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمأ من النار **باب الصبر عن محارم الله وانما يوفى**
الصابر بؤن اجرهم بغير حساب وقال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر **حدثنا** ابو الهيثم قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
عطاء بن يونس ان ابا سعيد الخدري حدثه ان انا ساء من الانصار ساءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يباله احد منهم الا عطا

انه ثنى اذومها العمل ثنى فقلت وقال مجاهد ساءا اسديد ٢ قوله ثنى فقال الحافظ تسعة كله ولو وقوله تعالى عز وجل الصابر ١٨ اخبره
بغيرهم ولا اقلع فمنا عز وجل في عز وجل ١٢ ف ٩ قوله اشدا ما كان اشدا لانه يستمر العلم بما في
الكتاب والاحكام والعمل به ١٣ ١٠ قوله ان الله خلق الرحمة اي الرحمة التي جعلها في عباده وهي
مخلوقة واما الرحمة التي صفته من صفاته فهي قاهرة بذاته تعالى قوله فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم
يئأس من الجنة او اشارة الى ترتيب ما بعد ما على ما قبلها ومن ثم قدم ذكر الكافر لان الرحمة وسعتا يقضي ان
يطيع كل احد ثم ذكر المؤمنين استظروا ع فان قلت لو انتفاء الاول لان انتفاء الثاني في صرح ابن الحاجب
في قوله لو كان فيها الله الا الله لفسد كما تعلم انتفاء التعدد بانتفاء الواحد وليس في الحديث
كذلك اذ في انتفاء الثاني وهو انتفاء الرجاء لان انتفاء الاول وهو العلم قلت هو لا انتفاء الشيء لان انتفاء
غيره وذلك بالنظر الى الخارج لان انتفاء الثاني وهو انتفاء الرجاء لان انتفاء الاول كما في لو جئت لكرمتك
فان الاكرام ملئت لا انتفاء للمجيء بالنظر الى الهم لان انتفاء الاول لان انتفاء الثاني فانما تعلم انتفاء
المجيء بانتفاء الاكرام وتستدل عليه وكذا في الآية انتفاء التعدد بانتفاء الواحد وتعلم انتفاء التعدد
بانتفاء الواحد كقوله بكل الذي الذي الاستشكال بهذا التركيب كون كل اذا اضيفت الى الموصول
كانت اذ ذلك مجموع الاجزاء لا مجموع الافراد الغرض من سياق الحديث تعميم الافراد واجيب بان في
بعض طرق ان الرحمة قسمت مائة جزء فالتعظيم خمسة اعمام الاجزاء في الاصل او نزلت الاجزاء منزلة
الافراد مائة ١٣ ١١ قوله انما يوفى الصابر بؤن اجرهم بغير حساب اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
مناسبة هذه الآية انها صدرت بقوله نعم قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم ومن اتقى ربك من الخيرات
دخل الجوابات والراوي بقوله بغير حساب المبالغة في الشكر ١٢ ف
للم بضم السين مبني للمفعول ولم اعرف اسم السائل ١٢ ك
قس بكسر الراء المهملة وسكون الثنية اي داناء تس من الحديث في ١٢٥ في الصيام ١٣ ك
الراء والراء بينهما موصلة ساكنة وبعد الف الف وتون الاءوازي وثقة الدلقفي وابن المديني ١٣ قس
بالقطع وفي بعضها بالوصل وضم الشين اي ابشروا بالواب على العمل وان قل ١٣ ك بكسر
القاف وفتح الهمزة اي جية قبله المسجدة ١٤ ع بضمين اي اقام هذا الجدار اي جدار المسجدة ١٤ ع
ع بالواو فيها مولى المطلب وهو تابعي صغير وشيخ تابعي وسط وكلاهما مدنيان ١٢ ف ع ع
ومطابقة الحديث للترجمة من جهة اشارة اشتمل على الوعد والوعيد المفضيين الى الرجاء والخوف ١٢ ف
س كذا لا كزولا في ذكر عن الكشيتهى باسقاط النافض والنسب ١٢ قس

ناسا يسأل ١٥ قوله لن يدخل احدكم عمله
الجزء فان قلت ما التلخيص بين هذا وبين قوله تعالى تلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون قلت هو
ان يقال الباء ليست للسببية بل للاتفاق او للمقابلة او جهة خاصة هي بسبب الاعمال وقال بعضهم
دخول الجنة بفضل الله والدرجات فيها بالاعمال فالجواب في دخولها والآية في درجاتها القول جاء صريحا
في سورة النمل ان الدخول بالعمل قال تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتقدم هذا البحث في كتاب الايمان
قال المصنف ونقل ثمر عن النوى الجواب ان دخول الجنة بسبب العمل والعمل بمرحمة الله انتهى ١٥
١٥ قوله ان قل فان قلت الدائم كيف يكون قليلا ذ معنى الدوام شمول الدائمة مع انها غير
مقدرة ايضا قلت الدوام الدوام الواقعة العرفية وهي الاثبات بها في كل شر او كل يوم بقدر ما يطلق عليه
عرفا اسم الدوام ١٦ ك قس قوله ادوم فيه سوال وهو ان السؤل عن احب الاعمال
وظاهر السؤال من ذات العمل والجواب ورد بادوم وهو صفة العمل فلم تطا بقا ويكون ان يقال ان
هذا السؤال وقع بعد قوله في الحديث الماضي في الصلوة وفي الحج وفي بر الوالدين حيث اجاب بالصلوة ثم
بالبر ثم ختم ذلك بان الدوام على العمل من اعمال البر ولو كان مفضول احب الى الله من عمل يكون اعظم
اجرا لمن ليس فيه مداومة ١٦ ف ١٦ قوله اكفوا يقال كلفتم بكلفا ولعلتم به واكفتم غيره واكففت
الامر بما يشق عليك فان قلت قوله ما تطيقون فيبر اشارة الى بذل الجود وغاية السعي وهو خلاف
المقصود من السياق قلت المراد ما تطيقون داما ولا تعجزون عنه في المستقبل ١٧ ك ١٧ قوله
قالت لقال ابن بطال فان قيل هو معارض بقولنا ما رايته اكثر شيئا ما من في شيان قلنا لا تعارض لانه كان
كثيرا السفر فلا يجد سبيلا الى صيام ثلاثة الايام من كل شهر فجمعها في شيان داما كان توقع العبادة على
قد رشا طه وفراغ من جهاده قال واما خص امه على المقصود ان قل خشية الانقطاع عن العمل الكثير
وكان رجوعا عن فعل الطاعات ١٨ ك ١٨ قوله قال اظنه الخفا على انه يعني بن المديني شيخ
البناري فيه فانه جوز ان يكون موسى بن عقيب لم يسمع هذا الحديث من ابي سلمة وان بينهما فيه واسطة
وهو ابو النضر لكن ظن من وجه آخر ان لا واسطة مقصود وهيب وهو ابن خالد عن موسى بن عقيب لقوله
سمعت ابا سلمة وهذا هو التلخيص ابعدها عن عفان وهذا التعيين وصله احمد ١٢ ف
١٩ قوله فلما اركا ليوم اي يوما مثل هذا اليوم ووجه المناسبة لترجمة ان يكون الجنة المرفزة والنار
المرفزة نصيب بمن اصل يكونا ميتين على مداومة العمل واديان ١٢ ك ع ١٩ قوله باب الرجاء
مع الخوف اي استجاب ذلك فلا يقطع النظر في الرجاء عن الخوف ولا في الخوف عن الرجاء بل يفتنى
في الاول الى الثاني الى الثالث الى القنوط وكل منها موقوم والمقصود من الرجاء ان من وقع من تعظيم فليحسن
ظنه بالبر ويؤمن بغيره ذنبه وكذا من وقع من طاعة بغيره جونا واما من انكس على المعصية فليحذر

الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه او الصمت عملا بغيره وادى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكشف عن الحرام ١٢ فتح الباري. **٤٤** قوله لم يبيح لفتح الام وسكون اللام الملهة والتثنية في العظا في جانب النعم انما بنت عليها الاستان علوا وسفلا والراء اللسان وما يطق به. **٤٥** قوله ضمن له بالجزم جواب الشرط. ف فيه ان اعظم البلاء على العبد اللسان والفرج فمن دق شرهما فقد وقى اعظم شرورهما. **٤٦** ك ع قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر انما خصصها بالذكر اشارة الى المبدأ والمعاد فخص الامور الثلاثة ملاحظه لال الشخص قولها وفعلها وذلك اما بالنسبة الى التقيم او الى السافر والاول تحليله والثاني تحليله. **٤٧** ك ع قوله جازته اي اعطاها جازته ووجه الرواية بالرفع كان تقديره المتوجه عليكم جازته. **٤٨** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٤٩** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٠** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥١** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٢** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٣** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٤** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٥** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٦** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٧** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٨** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٥٩** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٠** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦١** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٢** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٣** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٤** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٥** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٦** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٧** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٨** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٦٩** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٠** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧١** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٢** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٣** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٤** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٥** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٦** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٧** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٨** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٧٩** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٠** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨١** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٢** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٣** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٤** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٥** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٦** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٧** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٨** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٨٩** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٠** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩١** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٢** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٣** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٤** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٥** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٦** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٧** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٨** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **٩٩** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق. **١٠٠** ك ع قوله لا يتكلم الا بالحق.

حدثنا عبد الله بن مئير سمع ابا النضر قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقى لها بالاً الا يرفع الله بها درجات وان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً الا يهوي بها في جهنم **باب الكاء من خشية الله** **حدثني** محمد بن بشير قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في يومه صائف ففعلوا به فجمعه الله وقال ما حملك على الذي صنعت قال ما حملني الا اني كنت قد فعلت له **حدثنا** موسى قال حدثنا معمر قال سمعت ابي قال حدثنا قتادة عن عتبة بن عبد الغافر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلاً فبينما كان سلفاً او قبله كما اتاه الله مالا وولداً يعنى اعطاه فلما حضر قال لبنيه اي اباكنت قالوا اخيراً قال فانه لم يترك عند الله خيراً فسرهما قتادة لم يدخر وان يقدم على الله يعد به فانظر واذا دامت فاحرقوني حتى اذا صرتم فحماً فاسحقوني او قال فاسهلوني ثم اذا كان ریح عاصف فاذروني فيها فاخذ موثيقهم على ذلك وربى ففعلوا ذلك فقال الله كن فاذا رجع قائم فقال اي عبدى ما حملك على ما فعلت قال مخافتك وافرقت منك فماتت فاه ان رجلاً فحدثنا ابا عثمان فقال سمعت سلمان غيراته زاد فاذروني في البحر او كما حدثت وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عتبة قال سمعت ابا سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب الانتهاء عن المعاصي** **حدثني** محمد بن العلاء قال حدثنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما بعث الله كمثل رجل اتى قوما فقال رايت الجيش بعينى واني انا التذير العريان فالتجاء فاطاع طائفة فاذبحوا على مهلهم ففجروا وكذبوا طائفة فصحبهم الجيش فاجتاحهم **حدثنا** ابا اليان قال اخبرنا شبيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن انه حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

نفي ٢ يعني ابن دينار يرفع الله به ثلثا كان ثم الحدرى مالا **باب الكاء من خشية الله** **حدثني** محمد بن بشير قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في يومه صائف ففعلوا به فجمعه الله وقال ما حملك على الذي صنعت قال ما حملني الا اني كنت قد فعلت له **حدثنا** موسى قال حدثنا معمر قال سمعت ابي قال حدثنا قتادة عن عتبة بن عبد الغافر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلاً فبينما كان سلفاً او قبله كما اتاه الله مالا وولداً يعنى اعطاه فلما حضر قال لبنيه اي اباكنت قالوا اخيراً قال فانه لم يترك عند الله خيراً فسرهما قتادة لم يدخر وان يقدم على الله يعد به فانظر واذا دامت فاحرقوني حتى اذا صرتم فحماً فاسحقوني او قال فاسهلوني ثم اذا كان ریح عاصف فاذروني فيها فاخذ موثيقهم على ذلك وربى ففعلوا ذلك فقال الله كن فاذا رجع قائم فقال اي عبدى ما حملك على ما فعلت قال مخافتك وافرقت منك فماتت فاه ان رجلاً فحدثنا ابا عثمان فقال سمعت سلمان غيراته زاد فاذروني في البحر او كما حدثت وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عتبة قال سمعت ابا سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب الانتهاء عن المعاصي** **حدثني** محمد بن العلاء قال حدثنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما بعث الله كمثل رجل اتى قوما فقال رايت الجيش بعينى واني انا التذير العريان فالتجاء فاطاع طائفة فاذبحوا على مهلهم ففجروا وكذبوا طائفة فصحبهم الجيش فاجتاحهم **حدثنا** ابا اليان قال اخبرنا شبيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن انه حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٥ قوله قوما التذكير فيه للتوبيخ قوله الجيش الام فيه للعمدة ليعين بالتشبيه وهو رواية المشيبي وفي رواية غيره بالاخر قوله انا التذير العريان اي التذير الذي تجرد من ثوبه واخذ به فخره وديره حول رأسه علماً لقومه بالهارة قبل كان عادتهم ان الرجل اذا راى الهارة فياء تم واداد انداد قومه يصرخ من ثيابه وشاربها يعلم ان قد جاءهم امرهم فصار مثل الكلب ما يذبح مقابله وقيل ان ثغيباً كان ناكماً في بني زيد وادادوا ان يغزووا ثغيباً فحسبه لئلا يذبح قومه فصادف فرسه فرب بطنه ردى ثيابه واندهم وقال ابن بطال رجل من خشم عمل عليه رجل يوم ذى القعدة ففقطعه يده ويد امرته فانفرت الى قومه فذبحهم ففرب بالشل في تحقيق الخبر وحققت باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث لان ليس فيها ان كان عربياً او قال ابو عبد الملك هذا مثل قديم وذلك ان رجلاً لقي جيشاً فجدده ودعوه فجاء الى المدينة فقال اني رايت الجيش بعينى واني انا التذير العريان وقال ابن السكيت ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم الشل لا من لانه تجرد لا تزارهم وقال الخطابي روى محمد بن خالد العريان بياض مودة فان كان محفوظاً لكانه صحيح وهو الصحيح بالانذار لا كنى ولا يورى يقرب رجل عربان اي فصيح اللسان من اعراب الرجل عن حاجته اذا اضعف منها فالتجاء فالتجاء بالمعنى واما قوله اولي وقهر الشائنة وباقصر فيها تخفها وهي منصوب على الاغراء اي اطلبوا التجاء بان تسمعوا ان الهرب اشارة الى انهم لا يلقون مقاومة ذلك الجيش قال السبيعي في كلامه انواع من التاكيدات احدى بعينى ثابتهما قوله واني انا التذير العريان لانه القاية في قرب العدو ولانه الذي يختص في انذاره بالصدق قوله نادى لجوا بهمة قطع ثم سكن اي ساروا اول الليل وساروا الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظ واما بالوصف والتشديد على ان المراد آخر الليل فلا يناسب هذا المقام كع ٢

ع ١ هو من المقامات العالية ومن لوازم الايمان **١٢** اف **ع ٢** بعنهم الحاد الملهمة اي حمزه او ان الموت **١٣** قس **ع ٢** السك والسك والسك بمعنى واحد وقيل السك دونه وهو ان لفت الشيء او يدق قطعاً صغيراً **١٤** عني **ع ٢** هو على القسم من المخبرية كعني يصح خبره وفي صحيح مسلم فافهم منم ميثاقاً ففعلوا ذلك بدور **١٥** ك **ع ٢** قائله قد اذك قال بعضهم سليمان والله المعتبر **١٦** ع **ع ٢** بهمة قطع ولاني ذر بهمة الوصل **١٧** قس **ع ٢** شك من الاولى يدريانه بمعنى حديث ابي سعيد لا يظن كع **١٨** قس **ع ٢** فيه التفرع بسا ع ٢ قتادة **١٩** ع **ع ٢** ليعتقن السكينة والثاني وفي الفرع كاصل بسكون الما وهو الاممال ولكن قال انه لا يناسب هذا المقام **٢٠** قس

١٥ قوله قوما التذكير فيه للتوبيخ قوله الجيش الام فيه للعمدة ليعين بالتشبيه وهو رواية المشيبي وفي رواية غيره بالاخر قوله انا التذير العريان اي التذير الذي تجرد من ثوبه واخذ به فخره وديره حول رأسه علماً لقومه بالهارة قبل كان عادتهم ان الرجل اذا راى الهارة فياء تم واداد انداد قومه يصرخ من ثيابه وشاربها يعلم ان قد جاءهم امرهم فصار مثل الكلب ما يذبح مقابله وقيل ان ثغيباً كان ناكماً في بني زيد وادادوا ان يغزووا ثغيباً فحسبه لئلا يذبح قومه فصادف فرسه فرب بطنه ردى ثيابه واندهم وقال ابن بطال رجل من خشم عمل عليه رجل يوم ذى القعدة ففقطعه يده ويد امرته فانفرت الى قومه فذبحهم ففرب بالشل في تحقيق الخبر وحققت باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث لان ليس فيها ان كان عربياً او قال ابو عبد الملك هذا مثل قديم وذلك ان رجلاً لقي جيشاً فجدده ودعوه فجاء الى المدينة فقال اني رايت الجيش بعينى واني انا التذير العريان وقال ابن السكيت ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم الشل لا من لانه تجرد لا تزارهم وقال الخطابي روى محمد بن خالد العريان بياض مودة فان كان محفوظاً لكانه صحيح وهو الصحيح بالانذار لا كنى ولا يورى يقرب رجل عربان اي فصيح اللسان من اعراب الرجل عن حاجته اذا اضعف منها فالتجاء فالتجاء بالمعنى واما قوله اولي وقهر الشائنة وباقصر فيها تخفها وهي منصوب على الاغراء اي اطلبوا التجاء بان تسمعوا ان الهرب اشارة الى انهم لا يلقون مقاومة ذلك الجيش قال السبيعي في كلامه انواع من التاكيدات احدى بعينى ثابتهما قوله واني انا التذير العريان لانه القاية في قرب العدو ولانه الذي يختص في انذاره بالصدق قوله نادى لجوا بهمة قطع ثم سكن اي ساروا اول الليل وساروا الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظ واما بالوصف والتشديد على ان المراد آخر الليل فلا يناسب هذا المقام كع ٢

١٥ قوله قوما التذكير فيه للتوبيخ قوله الجيش الام فيه للعمدة ليعين بالتشبيه وهو رواية المشيبي وفي رواية غيره بالاخر قوله انا التذير العريان اي التذير الذي تجرد من ثوبه واخذ به فخره وديره حول رأسه علماً لقومه بالهارة قبل كان عادتهم ان الرجل اذا راى الهارة فياء تم واداد انداد قومه يصرخ من ثيابه وشاربها يعلم ان قد جاءهم امرهم فصار مثل الكلب ما يذبح مقابله وقيل ان ثغيباً كان ناكماً في بني زيد وادادوا ان يغزووا ثغيباً فحسبه لئلا يذبح قومه فصادف فرسه فرب بطنه ردى ثيابه واندهم وقال ابن بطال رجل من خشم عمل عليه رجل يوم ذى القعدة ففقطعه يده ويد امرته فانفرت الى قومه فذبحهم ففرب بالشل في تحقيق الخبر وحققت باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث لان ليس فيها ان كان عربياً او قال ابو عبد الملك هذا مثل قديم وذلك ان رجلاً لقي جيشاً فجدده ودعوه فجاء الى المدينة فقال اني رايت الجيش بعينى واني انا التذير العريان وقال ابن السكيت ضرب به النبي صلى الله عليه وسلم الشل لا من لانه تجرد لا تزارهم وقال الخطابي روى محمد بن خالد العريان بياض مودة فان كان محفوظاً لكانه صحيح وهو الصحيح بالانذار لا كنى ولا يورى يقرب رجل عربان اي فصيح اللسان من اعراب الرجل عن حاجته اذا اضعف منها فالتجاء فالتجاء بالمعنى واما قوله اولي وقهر الشائنة وباقصر فيها تخفها وهي منصوب على الاغراء اي اطلبوا التجاء بان تسمعوا ان الهرب اشارة الى انهم لا يلقون مقاومة ذلك الجيش قال السبيعي في كلامه انواع من التاكيدات احدى بعينى ثابتهما قوله واني انا التذير العريان لانه القاية في قرب العدو ولانه الذي يختص في انذاره بالصدق قوله نادى لجوا بهمة قطع ثم سكن اي ساروا اول الليل وساروا الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظ واما بالوصف والتشديد على ان المراد آخر الليل فلا يناسب هذا المقام كع ٢

يقول إنما مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فيها أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقعن فيها وجعل ينز عنهن ويغلبن فيقتحمسن فيها فانا اخذ نحجزكم عن النار وهم يفتحمون فيها **حدثنا ابو نعيم** قال حدثنا زكرياء عن عامر قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه **باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما علم لضحكتم قليلاً** **حدثنا يحيى بن بكير** قال حدثنا الليث عن عقيب عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما علم لضحكتم قليلاً ولبيكنم كثيراً **حدثنا سليمان بن حرب** قال حدثنا شعبة عن موسى بن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما علم لضحكتم قليلاً ولبيكنم كثيراً **باب حجت النار بالشهوات** **حدثنا اسعيل** قال حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجت النار بالشهوات وحجت الجنة بالكأبة **باب الجنة اقرب الى احدكم من شرك نعله والنار مثل ذلك** **حدثنا موسى بن مسعود** قال حدثنا سفيل عن منصور والاعمش عن ابى وايل عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجنة اقرب الى احدكم من شرك نعله والنار مثل ذلك **حدثني محمد بن السني** قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبه عن عبد الملك بن عبيد عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اصدق بيت قاله الشاعر الاكل شيء ما خلا الله باطل **باب لينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى من فوقه** **حدثنا اسمعيل** حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فليتنظر الى من هو اسفل منه **باب من هم بحسنة او سيئة** **حدثنا ابو معمر** قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا جعد بن ابو عثمان قال حدثنا ابو رجاء عن العطاردي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروون عن ربه قال قال ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعلها كتبها الله له عند حسنة كاملة فان هو هم بها

[illegible]

(قوله) باب الجنة اقرب الى احدكم الخ (لان حصول كل منهما يكون منوطا بكلمة لا يبالى بها المتكلم واي شئ اقرب الى الانسان مما شأنه ذلك والله تعالى اعلم هو سدي

فَعَمَلُهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ بِهَا عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَصْعَابِ كَثِيرَةٍ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ
عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً **بَابُ مَا يَتَّقِي مِنْ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ** حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ
قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيٌّ عَنْ غِيلَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أُنْكِرُ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا لَا هِيَ أَذَى فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ أَنْ كُنَّا نَعُدُّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُؤَبَّاتِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي الْمُهْلَكَاتِ **بَابُ الْأَعْمَالِ بِالْخَوَاتِيمِ** وَمَا يُخَافُ مِنْهَا **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ**
عَيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ نَظَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ يُقَاتِلُ
الشُّرَكَيْنَ وَكَانَ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ غَنَاءً عَنْهُمْ فَقَالَ مِنْ أَحَبِّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا فَتَبِعَهُ رَجُلٌ فَلَمْ
يَزَلْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى جُرِحَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَقَالَ يَذَابُ سَيْفُهُ فَوَضَعَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ فَتَحَّاهُ عَلَيْهِ حَتَّى خَرَجَ مِنْ بَيْنِ كَتِفَيْهِ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ فِيمَا يُبْغِي النَّاسَ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّ لِبَنِ أَهْلِ النَّارِ لَيَعْمَلُ فِيمَا يُبْغِي النَّاسَ عَمَلُ
أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَمَّا الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا **بَابُ الْعُزَّةِ رَاحَةً مِنْ غُلَاطِ السُّوءِ** حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ **وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ** حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي النَّاسَ خَيْرٌ قَالَ رَجُلٌ جَاهِدْ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ وَرَجُلٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعَابِ يُعَدُّ رُبَّهُ وَيُدْعَى النَّاسُ مِنْ شَرِّهِ تَابَ عَلَيْهِ
الزُّبَيْدِيُّ وَسُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ وَالتَّحْنُفِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْزِيِّ عَنْ عَطَاءٍ وَأَعْبَدُ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ يُونُسُ وَابْنُ مُسَافِرٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ يَجْنِي مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي الْيَمَانِ أَنَّ النَّاسَ خَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْمَاجِشُونُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعَصَعَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ خَيْرٌ مَالُ الْمُسْلِمِ الْعَمَلُ يَتَّبِعُهَا
شَعْفُ الْجَمَالِ وَمَوَاقِعُ الْقَطْرِ يَفْرِيدُ بَيْنَهُ مِنَ الْفِتَنِ **بَابُ رَفْعِ الْأَمَانَةِ** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ
حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَيَّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرُوا السَّاعَةَ
قَالَ كَيْفَ إِصْغَاهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا أُسْنِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرُوا السَّاعَةَ **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا سَفِيانُ
قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا يَثْبُنُ رَأَيْتُ أَحَدَهَا
وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخِرَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَمَانَةِ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ السُّنَنِ وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا

وَعَمَلُهَا لَعْنَتُهَا نَعْدَهَا رَسُولُ اللَّهِ بِذَلِكَ الْمُسْلِمِينَ مُحَلَّطَاءٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ نَظَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ يُقَاتِلُ
الشُّرَكَيْنَ وَكَانَ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ غَنَاءً عَنْهُمْ فَقَالَ مِنْ أَحَبِّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا فَتَبِعَهُ رَجُلٌ فَلَمْ
يَزَلْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى جُرِحَ فَاسْتَجَلَ الْمَوْتَ فَقَالَ يَذَابُ سَيْفُهُ فَوَضَعَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ فَتَحَّاهُ عَلَيْهِ حَتَّى خَرَجَ مِنْ بَيْنِ كَتِفَيْهِ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ فِيمَا يُبْغِي النَّاسَ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّ لِبَنِ أَهْلِ النَّارِ لَيَعْمَلُ فِيمَا يُبْغِي النَّاسَ عَمَلُ
أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَمَّا الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا **بَابُ الْعُزَّةِ رَاحَةً مِنْ غُلَاطِ السُّوءِ** حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ **وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ** حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي النَّاسَ خَيْرٌ قَالَ رَجُلٌ جَاهِدْ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ وَرَجُلٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعَابِ يُعَدُّ رُبَّهُ وَيُدْعَى النَّاسُ مِنْ شَرِّهِ تَابَ عَلَيْهِ
الزُّبَيْدِيُّ وَسُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ وَالتَّحْنُفِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْزِيِّ عَنْ عَطَاءٍ وَأَعْبَدُ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ يُونُسُ وَابْنُ مُسَافِرٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ يَجْنِي مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي الْيَمَانِ أَنَّ النَّاسَ خَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْمَاجِشُونُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعَصَعَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ خَيْرٌ مَالُ الْمُسْلِمِ الْعَمَلُ يَتَّبِعُهَا
شَعْفُ الْجَمَالِ وَمَوَاقِعُ الْقَطْرِ يَفْرِيدُ بَيْنَهُ مِنَ الْفِتَنِ **بَابُ رَفْعِ الْأَمَانَةِ** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ
حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَيَّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرُوا السَّاعَةَ
قَالَ كَيْفَ إِصْغَاهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا أُسْنِدَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرُوا السَّاعَةَ **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا سَفِيانُ
قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا يَثْبُنُ رَأَيْتُ أَحَدَهَا
وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخِرَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَمَانَةِ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ السُّنَنِ وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا

قال بنو أمية التوبة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكيت ثم ينام التوبة فتقبض فيبقى أثرها مثل أثر الوكيت
دحرجته على رجلك فنقط فتراه متديرا وليس فيه شيء فيصير الناس يتبايعون ولا يكاد أحد يؤدى الأمانة فيقال إن في
بنى فلان رجلا أمينًا ويقال للرجل ما أعقله وما أظرفه وما أجده وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ولقد أتى علي
زمان ولا أبالي أيكم يا بعت لئن كان مسلما ردة على الإسلام وإن كان نصرانيا ردة على ساعية فاما اليوم فإياكم أبايع الأفلان
وفلانا حدثنا أبو اليكان قال أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال إنما الناس كالابل المائة لا تكاد تجد فيها راجلة **باب** الرياء والسبعة حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن سفيان

قال سمعت مجند بن يعقوب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم أسمع أحد يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره فدونك منه
فسمعت يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سب سب الله به ومن يراء يراء الله به **باب** من جاهد نفسه في طاعة
الله **حدثنا** هبة بن خالد قال حدثنا حماد بن عمار قال حدثنا انس بن مالك عن معاذ بن جبل قال بينا أنا وليف النبي
صلى الله عليه وسلم ليس بنبي وبينه إلا أخرة الرجل فقال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ
قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما
حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ
ابن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه قلت الله ورسوله أعلم قال حق
العباد على الله أن لا يعذبهم **باب** التواضع حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا زهير بن حبيب عن انس كان للنبي صلى
الله عليه وسلم ناقه وحديثي محمد قال أخبرنا القناري وأبو خليل الأحمر عن حبيب الطويل عن انس قال كانت ناقته لرسول
الله صلى الله عليه وسلم تسمى الحضباء وكانت لا تسبق فجاء أعراي على قعوده فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا

فلا أحبهم ما بالسلامة أنبأنا يقول قال أبو جعفر حدثنا علي بن عبد الله قال سمعت أحدهم يقول سمعت أبا عبد الله
قال (الضعف) وأبو بكر وغيرهما جرحوا قلوب الرجال الحذر والاصل من كل شيء والوكيت أثر الشئ اليسير منه

الابل لا تكاد تجد فيها راجلة واحدة قال بعضهم والمراد به القرون التي في آخر الزمان لأن قرن الصحابة
والتابعين وتابعهم شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم له الفضل أقول لا حاجة إلى هذا التفصيل لأن
ان يراد ان المؤمنين هم قليلون قال الخطابي في قول زهير بن حبيب أحد ما ان الناس في أحكام الدين سواء
لا فضل فيها شريف على مشرف ولا ربيع على ضيع كالابل المائة التي لا يكون فيها راجلة وهي التي ترحل
لتركب والراجلة فاعلمت بمسألة مفعولة السع كذا حمولة يصلي للمرحل والركوب عليها والعرب تقول للمائة
من الابل ابل ولحق فلان ابل اي من الابل والابل اذا كان له مائتان والثاني ان أثر ما ان الناس
ابل نقص والفضل عددهم قليل بمنزلة الراجلة في الابل الحمولة قال تعالى ولكن أكثر الناس
لا يعلمون ك ومناسية الحديث للرجل من حيث ان الناس بشرون والمرضى منهم قليل وعلم المرضي
هو من ضيع الفرائض وقد نشر ابن عباس الأمانة بالفرائض ١٢ ع قدس الله روحه من سمع الخ التمسح
التفسير وازالة الجمل بشر الذكرك قال من عمل عملا على غير اطلاق وانما يريد ان يراه الناس وليسموه
جوزي على ذلك بان يشبهه الله ويفضله ويظهر ما كان بطنه وقال بعضهم اسي من قصد بعمله الجاه
والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله عند الناس الذين ارادوا من المنزلة عندهم
ولا ثواب له في الآخرة ولكن من رآه يعلمه الناس رآه الله به اي اعظمه على ان ذلك فعل لهم لا لهم
فاستحق سخط الله تعالى عليه ١٢ ك سعة قوله حق العباد على الله فان قلت فيه دلالة لمذهب المعتزلة
القالين بالوجوب على الله قلت لا اذ معنى الحق المستحق الثابت اذ الجبر وهو واجب شرعا بخلاف
الله تعالى وعده او هو كواجب في تحققه وتكده او ذكر الحق على سبيل التقابل ١٢ ك سعة قوله
تسمى الحضباء بفتح الحاء وسكون الجيم وبالهاء الناقصة المشقوقة الاذن واما نامة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم تكن مشقوقة لكنها صارت لقبها ولا تسبق بلفظ الجمل والقعود بفتح القاف وهو البكر
من الابل حين تمكن ظهره من الركوب وادنى ذلك سستان كمر الحديث في قوله ١٢ ع بجر الزا
وتخفيف الياء آخر الحروف وبالمداظهار العبادة بقصد رؤية الناس لها فيجوز واصحابها ١٢ ع
عنه معنى الرياء والسمعة التذرية بالعل وتفسيره يراه الناس وليسموه به وبينما ان الله به
تعلق بسماته البصر والسمعة بسماته السمع ١٢ ع عني سعة اخذ التزل من مرتبة وقيل هو تعظيم من توفقه
من ارباب الفضائل ١٢ ك سعة جملته يده فلفظ من العمل فزنت او الجمل ان يكون بين الجمل والجم ما وجد في قوله

سعة قوله فتقبض الأمانة اسي بعضها لقوله فيظل أثرها مثل أثر الوكيت وهو كالتقط
في الشئ وقيل نقطة بيضاء تظهر في سواد العين والثر بفتح العين بالعين من رسم الشئ يعني ربح الأمانة عن
الضوابط عقوبة على الذنوب حتى اذا استقبطوا لم يجدوا قلوبهم على ما كانت عليه وبقي أثر من الأمانة
مثل الوكيت وقارة مثل الجمل يسكن الجيم وفتحها وهو غلط الجمل فيجب على الناس ان في جوفه شيئا وليس
فيه شيء فكذلك هذا الرجل يحسب الناس صالحا ولا يكون فيه من الصلاح والايان شيء وهذا أقل من الاولى
لانه شبه بالجوف بخرخر محذوف اسي هو كجر اسي أثر الجمل في القلب كخرخر تلبت على حلقه فنقط موضع
اصابه الجمر من حرك اسي صار لفظه جديا مجمع وذكر ايضا في معنى الحديث ما قاله الخرماني ١٢
سعة قوله أثر الوكيت الوكيت بفتح الواو وسكون الكاف وبالفتحة الاثر اليسير وقيل السواد اليسير وقيل
اللون المحبب الخائف للون الذي كان قبله والجمل بفتح الجيم وسكون الجيم وفتحها هو النقط الذي يحصل
في اليد من العمل بغاس ونحوه ونقط بجر الفاء والضمير راجع الى الرجل ولم يوثق باعتبار العضو ك
قال ابن فارس النقط قرح يخرج في اليد من العمل - ع ومنه بفتح الفاء من النقطا وهو لا ارتفاع
ومنه المنه لارتفاع الخشب عليه وآلا مائة المتبادر منها الى الذهن المعنى المشهور منها وهو عند الخيانة
وقيل المراد منها هو التكليف الالهي وما صله ان القلب يتخلو عن الأمانة بان تزول عنه شيئا فشيئا فاذا
زال جزؤها زال منه ثوبا وغلط ظن كوكيت واذا زال شئ آخر منه صار كالجمل وهو اثر محكم لا يكا ويذول
الاعددة وهذه الظلة فوق التي تلبس ثم شبه زوال ذلك التور بعد شئ في القلب وخروجه منه و
اعتقاب الظلة اياه بخرخر جرح على حرك حتى يوثق فيها ثم يزول الحمة وبقي النقط ١٢ ك سعة
سعة قوله باليد الخ معنى المبالغة بين البيع والشري المعروف ان اسي كنت اعلم ان الأمانة في الناس
فكنت اقدم على معاملة كل من اتفق غير حاجب عن حاله ووقا مائة فان كان مسلما فدينه يمينه من
الحيانة ويحمله على أداء الأمانة وان كان كافرا فاسأله وهو الذي يسعى لادى اولى عليه يقوم بالأمانة
في ولايته فينصفني محذوف يخرج حقه من كل من دلى على قوم شيئا فهو ساعيم مثل ساعة الزكوة واما
اليوم فقد ذهب الأمانة فلست اثنى اليوم باحد اتمت على بيع او شري الا فلانا وفلانا يعني انفراد من
اذا س تلال قالوا حمل المبالغة على سعة الخيانة وغيرها من الخالف في امور الدين خطأ لان
النصراني لا يباع قد عليها ولا يبيع بها فان قلت ربح الأمانة ظهر في زمان رسول الله صلى الله عليه
وسلم فما وجه قول حذيفة انا انتظر قلت المنتظر هو الرغب بحيث يقبض أثرها مثل الجمل ولا يصح الاستثناء
بشئ الا فلانا وفلانا ١٢ ك سعة قوله راجلة هي البهيمة الخائفة الكالة الاوصاف الحنة المنتظر
وقيل الراجلة الجمل النجيب والما للعبادة اسي كثر الناس والمرضى منهم قليل كما ان المائتين

الحمل والضعف

بفتح الفاء من النقطا

أقوله باب من أحب لقاء الله أحب إليه المحرم وفيه وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به الظاهر إن هذا كان من عائشة على وجه الظن والتخمين ولا فمعلوم أنه صلى الله عليه تعالى عليه وسلم قد خیر قبل ذلك بزمان حتى أنه خطب بعد أن خیر فقال «ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله فيكلى أبو بكر والله تعالى أعلم اهـ سندی

ذَلِكَ وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُونَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بَشَّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا أَمَّا مَنْ فَاحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ يُشِيرُ بَعْدَ إِرَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِنْهَا أَمَّا مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ۚ أَخْبَرَهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَمْرُو عَنْ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ عَائِشَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْكَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بَكْرِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوَيْبِطٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَمْرُو بْنُ زَيْدٍ فِي رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ صَحِيحٌ إِنَّهُ لَمْ يُقْبَضْ بَشْيٌ قَطُّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ فَلَمْ يُنْزَلْ بِهِ دِرَاسُهُ عَلَى فِخْذِي عُثْمَى عَلَيْهِ سَاعَةٌ ثُمَّ أَفَاقَ فَأَشْجَصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّقْفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى أَذِنْ لِي أَنْ لَا يَخْتَارَنَا وَاعْرِفْنَا إِنَّهُ الْحَدِيثُ الَّذِي كَانَ يَحْدُثُنَا بِهِ قَالَتْ وَكَانَتْ تَبْلُغُ أَخْرَجَ كَلِمَةً تَكَلَّمَ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى بِأَبِ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو وَذُكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْنِي يَدَيْهِ رُكُوعًا أَوْ عُلَّةً فِيهَا مَاءٌ يَشْكُ عَمْرُ فَيَجْعَلُ يَدَيْهِ فِي الْمَاءِ فَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ وَيَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ الْمَوْتَ سَكْرَاتٍ ثُمَّ نَضَبَ يَدَيْهِ فَيَجْعَلُ يَقُولُ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى حَتَّى قُبِضَ وَمَا لَتْ يَدُهُ حَدَّثَنَا صَدِيقَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْأَعْرَابِ جُفَاءً يَأْتُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْأَلُونَهُ مَتَى السَّاعَةُ فَكَانَ يَنْظُرُ إِلَى أَصْغَرِهِمْ فَيَقُولُ إِنَّ يَعْشَى هَذَا الْيَوْمَ رُبَّمَا يَهْرُمُ حَتَّى تَقُومَ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ قَالَ هِشَامُ يَعْنِي مَوْتَهُمْ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي مُلْكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنْ مُعَيْدِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ رَجَبٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ قَالَ مُسْتَرَجِحٌ وَمُسْتَرَجِحٌ مِنْهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرَجِحُ وَالْمُسْتَرَجِحُ مِنْهُ قَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرْجِحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَآذَانِهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ يَسْتَرْجِحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْأَنْبَاءُ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ كَعْبٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُسْتَرَجِحٌ وَمُسْتَرَجِحٌ مِنْهُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرْجِحُ حَدَّثَنَا الْحَبِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ سَمِعَ أَسَدَ بْنَ مُلْكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْتَبُكَ الْمَيِّتُ ثَلَاثَةَ فَيَرْجُمُ اثْنَانِ وَيَبْقَى مَعَهُ وَاحِدٌ يَتَّبِعُهَا هَلَهُ وَمَالَهُ

ذَلِكَ فَكَوْنُ قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثِنْتَانِ / فَقُلْتُ وَهُوَ صَحِيحٌ فَكَانَتْ ثِنْتَانِ يَدَاهُ يَدَهُ ۚ قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَلِيَّةُ مِنَ الْخَشَبِ وَالرُّكُوعَةُ مِنَ الْأَوْدِ ثِنْتَانِ ۚ يَسْأَلُونَهُ ۚ بَنِي مَالِكٍ فَقَالَ عَبْدُ رَبِّهِ الْمَرْءُ الْمُؤْمِنُ ۚ

له قول ما امامه هو مقتا دل الموت ايضا فان قلت قد نفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم كرسوما واشبهه بموتها فها وجهه قلت نفى الكرامة التي في حالة الصحة وقبل الاطلاع على حاله واخرت التي في حال النزوع وبعده الاطلاع فلان ما فاة فان قلت الشرط ليس سببا للجراد بل الامر بالعكس قلت مشدودا بالاختار اعم من احب لقاء الله اخره بان الله احب لقاءه وكذلك الكرامة التي في النودى اى الكرامة المعبرة به التي تكون عند النزوع في حالة لا يقبل التوبة فيمنع كشف لكل انسان ما هو صائر اليه في بل السعادة بيمين الموت ولقاء الله فيشقوا الى ما بعدهم ويحب الله لقاءهم ليجزل لهم العطاء والكرامة وابل الشقاوة بيمينه لما علموا من سودا فيشقوا اليه ويخبر الله لقاءهم ويخبرهم من تهم ولا يريهم في المراك

له قول ثم يخبر اعم من حياة الدنيا وموتها والرفيق منصوب بمقدوره وهو اخبر اواريد وهو اشارة الى الملائكة او الذين نعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قوله اذن لا يخترنا بالنصب اعم من اختيار مرافقة اهل السماء لا ينبغي ان يختار مرافقتنا من اهل الارض قوله وعرفت انه اعم الامر الذي حصل هو الحديث الذي كان يحدث شابا في حالة الصحة وهو انه لم يقبض نبي قط حتى يخبرك ع والمطابقة من جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم لقاء الله ليعان بخير من الموت والحياة فاختر الموت لمحبة لقاء الله عز وجل ع قس والحديث مضى في ٢٢ باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الدعوات ايضا ١٤

له قول ركة بفتح الراء انا صغير من جلد يشرب فيها الماء قوله وعليه بضم العين المحلة قال ابو عبد الله العلية من الخشب والركوة من الجلد وفي الموعب العلية على مثال ركوة القدح انضم من جلد والابل ١٢ كذا في العينية سلمه قوله جفاة بضم الجيم جمع جاف من الجفاف وهو الغلظ في البطح لفته محالطة الناس ويروى بالجاء المحلة جمع جاف وهو الذي يمشي بلا شئ في

رحله وكلا المعنيين غالب على اهل البادية ١٢ عني سلمه قوله قال هشام يعني ابن عروة راوى الحديث وهو موصول بالسند المذكور لعيني نشر الساعة بالموت ع قال الثوري يري بسا عظم موتهم والقرآن عصرهم اذن مات فقد قامت قيامته وكيف والقيامه اكبر من لا يعلمها الا الله فان قلت السؤال عن الكبرى والحجاب بالصخرة فلا مطابقة قلت هو من باب اسلوب الحكيم ومر الحديث في آخر كتاب الادب مع توجيهات اخرى مثل انه تمثيل لتقريب الساعة لا اراد منها حقيقة قيامها اذا هم لا ادره اعلم صلى الله عليه وسلم ان ذلك الشار اليه لا يمر ولا يعيى انتهى قال يعنى ويمكن ان يؤخذ وجه المطابقة من قوله موتهم لان كل موت مافيه سكرة ١٢ سلمه قوله مسترجع ومسترجع قال في النهاية يقال اراح الرجل واسترجع اذا رجعت اليه نفسه بعد الالام والالواء في دسترجع بمعنى اذهب تنويعا ١٢ قسطا سلمه قوله العبد المؤمن قال ابن التين يحتمل ان يريد المؤمن المتقى خاصة ويحتمل كل مؤمن والفاخر يحتمل ان يريد به الكافر ويحتمل ان يدخل فيه العاصي اما راحة العباد منه فلما كان لهم من ظلمه واما راحة اسلا فلما كان غصبتها ومنعها من حقها وصراف ما يحصل منها الى غير الله من غير وجه واما راحة الشجر فلما كان من قلة اياها بالنصب اذن اخذ شره كذلك يمكن الراحة بنها صاحب الشجر واستناد الراحة اليه مجازا واما راحة الدواب فلما كان من استعجالها فوق طاقتها والتفتير في اكلها او شر بها والمطابقة للترجمة يمكن اخذها من قوله يسترجع من نصب الدنيا ومن جملة نصب سكرة الموت ١٢ عني سلمه قوله متى يكون الفوتة وفتح الموحدة ولا في ذر بشدة الفوتة وكسر الموحدة قس قوله الميت بكذا في رواية الاكثرين والشرحي وفي رواية المستطع بفتح الميم وفي رواية اخرى في ذر من الكشميين بفتح الميم والاول هو محفوظ ع قال الكرماني فان قلت البقية في بعضها حقيقة وفي بعضها مجاز فكيف جاز استعمال لفظ واحد فيها قلت اما عند الشافعية فهو من المجازات واما عند غيرهم فيعمل على عموم المجاز انتهى ١٢

عنه بضم النون على ضيغة المجهول يعني لما حضره الموت ١٢ ع ع هو ابن سعيد بن ابى سنده الفزاري وفي اكثر النسخ عبد رب بن سعيد مكان عبد الله قال النسا في هو يوم والنصواب محفوظ هو عبد الله ١٢ ك فيه الترجمة لان الذي يموت لا بد من سكرة الموت ١٢ ع

عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ عَشِيًّا ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢

على نبينا وعليه الصلوة والسلام بهذه الفضيلة لا يوجب له تفضلا على من تقدمه بسواها من جهة و
فضلا كخبرة أبي طيبي رحمه الله قوله كان ممن استثنى الله في عشرة اقوال الاول انهم الموقنون كونهم لا
احساس لهم الثاني الشهادة الثالث الانباء عليهم السلام واليه مال البيهقي وجوز ان يكون موسى
عليه السلام ممن استثنى الله الرابع جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يموت
الثلاثة فيقول الملك الموت ميت فيموت قاله يحيى بن سلام في تفسيره الخامس حلة العرش
لانهم ذوق السموات السادس موسى على نبينا وعليه السلام وحده اخرجه الطبري بسند فيضعف
عن الحسن وعن قتادة وذكره الثعلبي عن جابر السائغ الولدان الذين في الجنة والمورانجين اثنان من
خران الجنة التاسع خزان النار وما فيها من الحيات والعقارب حكاها الثعلبي عن ابي نضال
ابن مزاحم العنبري المذكور عليهم حزم به ابن حزم في الملل والنحل لان الملكة ارواح لا اجساد
لها فلا يموتون اصلا - ع قال البيهقي استضعف بعض اهل النظر كثرة هذه الاقوال لان الاستثناء
وقع من سكان السموات والارض وبؤلاء ليسوا من سكانها ١٢ ف رحمه الله قوله يقبض الله الارض
عبر عن اخفاء الله تعالى في هذه المظلة والمقلدة ورفجها من اليمن وبين اخرجها من ان تكون ما دى ومثلا
لبني آدم على طريقة التفضيل والتجنيب كذا في طيبي ١٢ رحمه الله قوله كما يتكفا احكم اراد انه يخبره المسافر
التي يجعلها في الرما والحار يقبها من يدالي يد حتى يستوى لانها ليست بمسطحة كالرقاة ومعناه ان
الله عز وجل يجعل الارض كالرغيف العظوم الذي هو عادة المسافر من لياكل المؤمن تحت قدمه حتى
يقرب من الحساب وقال الخطابي يعني خيرة السلة التي يصفونها المسافر فانها لا تدح كما تدح الرقاة
وانما تقب على الايدي حتى تستوى وهذا على ان السفر يقع العملة والفاء ورواه بعضهم بغير اوله
جميع سفره وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة لئلا يكون على كل عليها ١٢ رحمه الله قوله
اهل الجنة قال الدودي اى من سيصير الى الجنة لانهم لا يكونوا حتى يدخلوا الجنة كذا في ويحمل
ان يكون ذلك في الجنة ١٢

فَعَالٌ زِيَادَةٌ شَأْنٌ نَقِيٌّ / شَيْءٌ قَالَ قَادًا قَالَ نَعْدُ شَأْنًا يَعْنِي

سلمه فلا بالام بالموعدة المفتوحة وتخفيف اللام وميم وروي موقوفة
 ومرددة منونة وغير منونة وفيه اقبال والصحيح انها كلمة عبرانية معناها عبرانية القور كما فسره ولهذا
 سألوا اليهودي عن تفسيره ولو كانت عربية لغيرتها الصحابة ١٢ ك سلمه قوله السبعون لعلم الذين
 يدخلون الجنة بغير حساب فلهذا باطليب النزل ويحتمل ان يكون عبريا لسبعين عن العدد والحكمة ولم
 يرد المحصر فيها ف فان قلت آخر الحديث هو كلام اليهودي بل هو معتبر قلت نعم لتقرره صلى الله
 عليه وسلم وعدم انكاره عليه ١٣ ك سلمه قوله يتحضر بضم اوله ارض عفر اقال المخطا في العفر بياض
 ليس بالياض وقال عياض التعفر بياض يضرب الة حسرة قليلا ومنه سمي عفر الارض وهو وجعها وقال
 ابن فارس معنى عفر ارض خالصة البياض وقال الداودي شدة البياض كذا قالوا والاول هو
 المعتمد قوله النقي بفتح النون وكسر القاف اي الدقيق النقي ترن العفر والتمثال قاله المخطا في
 قوله قال سهل ادخيره سهل هو راوي الخبر والاشك والخبر المسم لم اتف على اسمه ١٤ سلمه قوله
 معلم بفتح الميم واللام بينهما حمزة ا ع من سائلة علامة يستدل بها على الطريق وقال عياض ليس فيها
 علامة سكن ولا اثر بناء ولا شيء من العلامات التي تمتد بها في الطرقات كالجبل والصفرة
 البارزة وفيه تعريض بان ارض الدنيا ذميمة ولقطعت الخلاقة منها فترس فان قلت ما وجه
 تعلقه بالترجمة قلت مناسبة القرصة للجنة المذكورة في الحديث السابق وجعلها كالقرصة نوع من
 البيض ١٥ سلمه قوله العشر الجمع وباربعة حشران في الدنيا وحشران في الآخرة فالذي في الدنيا
 المذكور في صورة الحشر في قوله تعالى هو الذي اخرج الذين كفروا من ديارهم لا اول الحشر الثاني الحشر
 المذكور في اشرط الساعة الثالث حشر الاموات من قبورهم وغيره بعد البعث جميعا الى الموقف
 والرابع حشرهم الة الجنة او النار والاول ليس حشر استغلا انما وقع لفظة مخصوصة ووقع نظيره مرارا
 كذا في ١٦ سلمه قوله راغبين وراغبين الة الاول فيهم عوام المؤمنين الذين غلطوا عملا
 صالحا واخر سنا واثان على بغير الخبي الثانية فيهم فاضل المؤمنين وتحشر الخبي الثانية فيهم الكفار
 وهذه النار التي تخرج من قعر عدن من اشرط الساعة في حديث مسلم ولهذا قال الخطابي هذا الحشر يكون
 قبل قيام الساعة يحشر الناس خروج النار من قعر عدن احياء الة الشام واما الحشر من القبور فذلك ركوب
 اذ ذاك وصوبه عياض وقال الخليلي والغزالي وغيرهما الة ان هذه الحشر يكون بعد الخروج من القبور
 ان قوله في الحديث حفاة عراة هو عند الخروج ثم يفرق حالهم من ثم الة الموقف ورويه حديث
 احمد ان الناس يسبحون يوم القيمة على ثلثة اوضاع فخرج طاعين كاسين راكعين وقوف ممشوق
 وفوج يسبح الملائكة على وجوههم كذا في التوشيح وقال الكرماني اتفرق الثلث الراعبون وهم السابقون
 والراهبون هم عامة المؤمنين والكفار اهل النار والابرة انما هي للراهبين والمخلصون حالهم على اهل
 ادبي للراغبين واما الراهبون فتكون مشاة على اقدامهم ادبي لهما بان يكون انسان من الراغبين مثلاً
 على بغير عشرة من الراهبين والكفار يمشون على وجوههم او الفرق الثلث هم الذين في النار اي
 الكفار والذين هم راكبون وهم السابقون والمخلصون والذين هم بين الخوف من دخول النار والرجاء
 بالخلص منه راغبين راغبين ١٧

(قوله باب كيف المحشر) وفيه قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مخاطب فقال: وانكم محشورون حقااة عرلة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده
الظاهر ان معنى الآية على هذا الحال الذي خلقنا كل مخلوق في اول خلقه وهو زمان خروجه من بطن امه عليه تعيده فيكون اول خلق ظرف وكما

بہمتی علی ما واللہ تعالیٰ اعلم اھ سندہی

١٣ قال اخبرنا ١٢ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٥ فذاك ١٤ سنكزي

اصغر اب يوم القيمة شيء عظيم والساعة في اصل الوضع جزء من الزمان واستغرقت يوم القيمة
 وقال الزهني معنى الساعة الوقت التي فيه القيامة وتسمى الساعة وقوعها بغتة او طويلا
 او سرعة الحساب فيها اولها عند الله ساعة حقيقة مع طولها على الناس ١٢ ساعة قولنا زنت
 موبن المازفة بفتح الزاء --- وهو القرب ليقال اذن كذا انك قرب ١٢ ف
 من قوله من كل الف الخ لا معارضة بينه وبين الرواية الاولى من كل مائة تسعة وتسعين لان مفهوم
 العدد لا اعتبار لافلا تفحص بعد دل على نفى الزيادة والمقصود من العدد ان كل تسعة وتسعين
 وتحت عدد كاف من الف صاحب الكواكب ولعقب صاحب الفتح قال مقتضى كلامه الاول تقديم حديث
 ابى هريرة على حديث ابى سعيد فانه يشتمل على الزيادة فان حديث ابى سعيد يدل على ان نصب
 ابى الهيثم من كل الف واحد وحديث ابى هريرة يدل على انه عشرة فالحكم لزيادة ومقتضى كلامه
 الاخير ان لا ينظر الى العدد اصله بل القدر المتيقن منها ما ذكره من ثقل العدد ثم اجاب بحمل
 حديث ابى سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل الف واحد وحديث ابى هريرة
 ومن وافقه على من عدا ياجرج فيكون من كل الف عشرة وتقرير ذلك ان ياجرج وما جرج ذكره
 في حديث ابى سعيد وحديث ابى هريرة وتكمل ان يكون الاول يتحمل بالحق اجمعين وان في مخصوص هذه الامة وليقره
 قوله في حديث ابى هريرة اذا اخذ منا ويحمل ان تقع القيمة مرتين مرة من كل جميع الامة قبل هذه الامة
 فيكون من كل الف واحد ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل الف عشرة لكن قيل في حديث
 ابن عباس انما اتم جزء من الف جزء ويحتمل ان يكون المراد بسبع النار الكفار ومن يدخلها
 من العصاة فيكون من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرا ومن كل الف تسعة وتسعون
 عاصيا انتهى ١٢ ثم من قوله يشيب الخ ظاهره ان ذلك يقع في الموقف وقد استشكل بان
 ذلك الوقت لا محل فيه ولا وضع ولا نشيب ومن ثم قال بعض المفسرين ان ذلك قبل يوم القيامة
 لكن الحديث يرد عليه واجاب الحكيماني بان ذلك وقع على سبيل التمثيل والتحويل وقال النووي
 التقدير ان الحال انتهى الى انه لو كانت النساير وضعت اقول يحتمل ان يحل على حقيقة فان كل واحد
 يبعث على مامات عليه فتبعث الحامل حاملها والمرحمة مرحومة والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة
 الساعة وقيل لادم ذلك ورأى الناس آدم وسمعوا ما قيل له وقع لهم من الوصل باليسقط معه
 الحبل ويشيب الطفل ١٢ ف
 وجزاين اثنين فتح اوله وضم ثانيه والاول اول ١٢ عه بهمة مفتوحة مالة اصل بآمين وتراى
 الشيطان تقبالا بحيث صار كل منهما يتكلم من رؤية الآخر ١٢ ثم من اء الذين يبتغى ان يبعث
 بهم اليها اى اخرج من جملة الناس الذين هم اهل النار وميزهم بالجنهم اليها ١٢ كالحل ليس المراد
 حقيقة الواحدة لان يكون نور ليس في جلده غير شجرة واحدة من غير لون ١٢ ف
 على غير نوع تطفط ورعاية لادب والا فاشترافين بتقدير ان الله كالحية ف وقيل الكل بالنسبة الى الله
 حسن ولا ينفق في فعله وانما الحسن والبقي بالنسبة الى العباد ١٢

سہ قول اول الخلق الخ قتل ما وجہ تقدیر علی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاجیب بسبب انہ اول من وضع سنۃ الختان و فیہ کشف لبعض النورۃ فہو زی بالستر اولاً کہ ان انصاف الخشان یجازی بالریان و قیل الخ حکمۃ فی ذلک انہ جرد من النورۃ فی النار و قیل لانا اول من استن الستر بالسراویل۔ مع و قیل لانا کان شہید الخوف فنبعث لہ الکسوة تاہنا۔ ثانی قال القریطی نے شرح مسلم یجزان براد بالخلق من منہ لہینا صلی اللہ علیہ وسلم فلم یدخل ہونی علوم خطاب لغفہ و قال تہمیدہ القریطی ایضاً فی التذکرۃ ہذا حسن لولانا ما جہ من حدیث علی رضی اللہ عنہ الذی اخرجہ ابن المبارک فی الزہد من طریق عبد اللہ بن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ اول من یکس یوم القیامۃ خلیل اللہ علیہ السلام قطیفیتین ثم یحیی محمد صلی اللہ علیہ وسلم حلدۃ حبرۃ عن یمین العرش و روس البعلی عن ابن عباس موطوفاً مع حدیث الباب و زاد اول من یکس من الجنتہ ابراہیم علیہ السلام یکس حلدۃ من الجنة و یؤتی بکس فیطرح من یمین العرش ثم یؤتی فی فاسک حلدۃ من الجنة لایقوم لہا البشر قیل فیہ دلالتہ علی ان ابراہیم علیہ السلام افضل منہ صلی اللہ علیہ وسلم واجیب بانہ لایزوم من اختصاص الشخص بفضیلۃ کمونہ افضل مطلقاً۔ کذا فی العینی و یحتمل ان یكون نبینا علیہ الصلوۃ والسلام خرج من قبرہ فی ثیابہ التی مات فیہا و الخملۃ التی یکسہا حینئذ من حلل الجنة فخلعتہ الکرامۃ بقرینتہ اجلاسہ علی الكرسي عند ساق العرش فنكون اولیۃ ابراہیم فی الکسوة بالنسبہ بلقبۃ الخلق و اجاب الخلیعی بانہ یکس اولادہ یکس نبینا علی ظاہر الخیر لکن حلدۃ نبینا اعلی و اکمل فتمت بنفاسہا ما فات من اولیۃ اللہ تعالیٰ العلم۔ فتح و مر فی شرحہ ۱۴۴۰۔ سہ قولہ لم یزادوا مرتین قال الخ طحطا لم یرد بقولہ مرتین الردۃ عن الاسلام بل اختلفت عن الحقون الاجبۃ و لم یرد بحدیث اللہ احد من الصحابۃ و انما اردت قدوم من حفاۃ الاعراب و قال عیاض مؤلفہا صنفان اما العصاة و اما المرتدون الی الکفر و قیل ہو علی ظاہرہ من الکفر و المراد بامتی امۃ الدعوة لامۃ الاجابۃ و قال ابن التین یحتمل ان یكونوا امنا لثقین او من مرتجئین کما یروى وقال الداودی لا یمتنع دخول اصحاب الکسائر و البدر عن ذلک و قال النووی قیل ہم المنافقون و المرتدون فیجوز ان یکسروا و بالافرقۃ و النجیل یكونن من حلدۃ الامۃ فینادیہم من اجل السیارۃ التی علیہم فیقال انہم بدلو البعدک الی ام یہوتوا علی ظاہرہا فانار قہم علیہ قال عیاض وغیرہ و علی ہذا فیدعیب عنہم الغفرۃ و التخیل و یطعنہم لزمہ قال الفریری ذکر عن ابی عبد اللہ البخاری عن قبضتہ قال ہم الذین اردوا علی عبدی بکفر رضی اللہ عنہ فقائمہم ابوبکر لینی حتی فتلکوا ما توا علی الکفر ۱۲ عینی سہ قولہ لانا الخ مطابقتہ لمرجۃ من حیث ان کلون ہذہ الامۃ نصف اہل الجنة لا یكون الا بعد الحشر قولہ ارتضون ذکرہ بہمنۃ الاستغنام لارادۃ البشارۃ بذلک و ذکرہ بالتدریج لیکون اعظم سرور ہم ۱۲ سہ قولہ نصف اہل الجنة اخرج الطبرانی عن ابی ہریرۃ بلغنا انہم ربح اہل الجنة انہم ثلثت اہل الجنة انہم نصف اہل الجنة انہم ثلث اہل الجنة و کانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما رجعا من رحلۃ ربہ ان یخون امۃ نصف اہل الجنة اعطاهما ان رجعا و زادہ یہ ہو قولہ تلع و لسوف یعطیک ۱۲ ف سہ قولہ ان زلزلة الحارۃ

هَمْ بِسْكَارَى وَلَكِنْ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ ابْشُرُوا فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ أَلْفًا وَمِنْكُمْ رَجُلٌ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي فِي يَدِهِ إِنْ لَأَطْعَمَ إِنْ تَكُونُوا ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ فَجَحَدْنَا اللَّهُ وَكَبَّرْنَا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي فِي يَدِهِ إِنْ لَأَطْعَمَ إِنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ مَثَلَكُمْ فِي الْأَمَمِ كَمَثَلِ الشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوْ كَالرَّقِيعَةِ فِي ذِرَاعِ الْجِمَارِ **يَابُّ** قَوْلَ اللَّهِ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ الْوَصْلَاتُ فِي الدُّنْيَا **حَدَّثَنَا** اسْمَعِيلُ بْنُ أَبِي نَجْرَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رَشْحٍ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنِهِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ **حَدَّثَنَا** سُلَيْمَانُ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَغْرِقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرْقُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ أَذَانَهُمْ **يَابُّ** الْقَصَاصِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهِيَ الْحَاقَّةُ لِأَنَّ فِيهَا الثَّوَابَ وَحَوَائِجَ الْأُمُورِ الْحَقَّةَ وَالْحَاقَّةَ وَاجِدًا وَالْقَارِعَةَ وَالْغَاشِيَةَ وَالصَّاحَّةَ وَالتَّغَابُنَ غُثًى أَهْلُ الْجَنَّةِ أَهْلُ النَّارِ **حَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ **سَمِعْتُ** عَبْدَ اللَّهِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ بِالْأَدْمَاءِ **حَدَّثَنَا** اسْمَعِيلُ **حَدَّثَنَا** مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمِقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهَا فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُ دِينًا وَلَا دَرَاهِمٌ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يُؤْخَذَ لِأَخِيهِ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتِ أَخِيهِ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ **حَدَّثَنَا** الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَيْرِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي التَّوَكِّلِ النَّاجِيٍّ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْجَدْرِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْلَصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُحْبَسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيُقْتَصَرُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا هُذِّبُوا وَلَقُوا أَذْنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ

الف. رجلا سبعة. الجملد ثمانية. قال في. قال من أخيه. ثنى فيقص.

له قوله كالرقعة لفتح المراد وسكون القاف ولغتها الخطأ والرقعة في الحارثية الاثران في باطن خصه به وقيل هي الدائرة في ذراع فان قلت الفرق بين المشبه الاول والثاني فكيف يصح التشبيه في المقدار الشبهين مختلفي القدر قلت الفرق من التشبيهين امر واحد وهو بيان قلة عدد المؤمنين بالنسبة الى الكافرين غاية القلة وموجاهل منها ١٢ كقوله الوصلات بضم الواو والصاد والمجمل وقال ابن التين ضبطه بفتح الصاد وبضمها وبسكونها وفي الكرماني بوجع الرصلة وهي الاصل وكل ما انفصل بشئ فابتنها وصلته وقال ابو عميرة الاسباب في الوصلات التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا واحدها وصلته وعن ابن عباس الاسباب الارحام رواه الطبري ١٢ كقوله انما انصاف اذنه هو كقولنا تعال فقد صنعت قلوبكما ويمكن الفرق بانه لما كان لكل شخصين اذنان فممن باب اضافته الجمع الى مثل بناء على ان اقل الجمع اثنان فكانت الجماعة اذا تقفوا في الارض المعتدلة اغز منهم الماء اغزا واحدا فكيف يكون بالنسبة الى السلك الحلالين مع اختلاف قبابهم لان قصر واجاب بانه خلاف المعتاد ولا يكون في القابات حينئذ الاعتدال وقد روي ايضا خلافا فقه على قدر اعماقهم فنهم الى الذوق ومنهم الى المصدر ومنهم الى المركبة ومنهم الى الساق ونحو ذلك ١٢ كقوله يجرق الناس قال الشيخ ابو محمد بن ابي حمزة ظاهر الحديث نعم اناس بذلك ولكن دلت الاما حديث الاخر على انه مخصوص ببعضهم وبما اكثر ويشتهر التام والشهادة ومن شاء الله فاشهدهم في العرق الكفار ثم اصحاب الجبار ثم من بعدا والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار كما تقدم فهدر ٥ في حديث بعث النار ١٢ في حقه قوله حوائج الامور انما هي اثواب يعين تحقيق فيها الجزاء من الثواب والعقاب وسائر الامور انما هي الحق الصادرة ١٢ كقوله والقارعة برحمة على الحاقة والمراد منها من السار لوم القيمة وسميت بذلك لانها تقزع القلوب باموالها قوله والغاشية سميت بذلك لانها لغت في الناس بافراغها اسي تعمم بذلك قوله الصانعة قال الطبري اظنه من صنع فلان فلانا اذا اجمعه وسمى بذلك لان صيغة القينة مسبوقة لامور الاخرة ومضمة عن امور الدنيا وتطلق الصانعة ايضا على الدابة في الصانعة من في الاصل الدارمية وفي الصحاح الصانعة الصبيحة قوله والتغابن هو ان يغيب بعضهم بعضا وغيب اهل الجنة نزولهم منازل الاشقياء التي كانوا في الدنيا لو كانوا سعداء فالتغابن من طرف واحد لهما الجنة يس قوله غيب اهل الجنة الخ غيب فعل ماضٍ واهل الجنة فاعله واهل النار بالنصب مفعول به وفي نسخة صحيحه معتمدة اسي التي في المنقولة عند سكون موحدة وفيها تحت لفظ غيب محرر لسكون الموحدة مع علامة تس ١٢ كقوله اول ما يقضى بين الناس بالادماء التي

رقوله فان من يا جوج وما جوج الف ومنكم رجل ولعل المراد بقوله ومنكم اي من هذه الامة فقط لامن المسلمين مطلقا فيكون كفرة سائر الامم وكذا كفرة هذه الامة يكون في مقابلة مؤمنينهم وكذا الواحد الزائد على تسعة وتسعة وتسعين من يا جوج والله تعالى اعلم اه مستدى

فوالذي نفس محمد بيده لا أحد هم أهدي بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا **باب** من نوقش الحساب عذب
 حدثنا عبد الله بن موسى عن عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نوقش
 الحساب عذب قالت قلت ليس الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض **حدثني** عمرو بن علي قال حدثنا
 يحيى بن عثمان بن الاسود قال سمعت ابن ابي مليكة سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله وثنا بعد
 ابن جريج ومحمد بن سليمان وايوب وصالح بن رستم عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** اسحاق
 ابن منصور قال حدثنا روف بن عباد قال حدثنا حاتم بن ابي صغيرة قال حدثنا عبد الله بن ابي مليكة قال حدثني القاسم
 ابن محمد **حدثني** عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس أحد يحاسب يوما القيمة الاهلك فقلت يا رسول الله
 اليس قد قال الله فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك
 العرض وليس أحد متائنا قش الحساب يوم القيمة الا عذب **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني
 ابي عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن معمر قال حدثنا روف بن عباد قال حدثنا سعيد
 عن قتادة حدثنا انس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يجاء بالكافري يوم القيمة فيقال له انايت لو كان لك ولد
 الارض ذهباً اكننت تفندي به فيقول نعم فيقال له قد كنت سئلت ما هو يسر من ذلك **حدثنا** عمر بن حفص قال
 حدثنا ابي قال حدثنا الاعشى قال **حدثني** خزيمة عن عدي بن حاتم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من
 أحد الا سيكليه الله يوم القيمة ليس بينه وبينه ترجان ثم ينظر فلا يرى شيئا قد امة ثم ينظر بين يديه فيستقبله النار فمن
 استطاع منكم ان يتقي النار ولو بشق تمره قال الاعشى **حدثني** عمرو بن خزيمة عن عدي بن حاتم قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم اتقوا النار ثم اعرض واسأح ثم قال اتقوا النار ثم اعرض واسأح ثلثا حتى ظننا انه ينظر اليها ثم قال اتقوا
 النار ولو بشق تمره فمن لم يجد فبكلمة طيبة **باب** يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب **حدثنا** عمران بن ميسرة
 قال حدثنا ابن فضيل قال حدثنا حصين **حدثني** اسيد بن زيد قال حدثنا هشيم عن حصين قال كنت عند
 سعيد بن جبيرة قال حدثني ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فاخذ النبي يزمعهم الامم
 والنبه معه النفس والنبي معه العشرة والنبي معه الخمسة والنبي يمزج حده وكطرت فاذا اسواد كبريت قلت يا جبريل هؤلاء
 امتي قال لا ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا اسواد كبريت هؤلاء امتك وهؤلاء سبعون ألفا قد امهم لا حساب عليهم ولا

اليس يقول الله ثنا بن سعيد قال **حدثني** ثنى قال تعالى ذاك **حدثنا** انس بن مالك ان وسيلكم بين الله يدخلون قال ابو عبد الله

فأجبتهم العشرة فنظرت كثير كثير قال

واشار بشين معية وجاءهملة اے اظہر الخیر منها وقال الخلیل اشاح بوجہ عن الشیخ عنہ
 وقال الفراء الشیخ الخیر والحدیث الامور والمقبل فی خطابه فیصیح اخذہ المعانی كلها اے
 حذر النار کانه ينظر اليها اوجده علی الوصية بالقائمها او قبل علی اصحابه فی خطابه بعد ان اعرض
 عن النار لما ذكره وحی ابن التبيين ان معنی اشاح صدود الخیر وقيل صرف وجهه كالخائف
 ان تناله قلت الاول اوجه لانه قد حصل العرف من قوله اعرض **حدثني** اسيد بن زيد
 اى ما يقصد به على السائل بكلمة طيبة اے يدفعه اے السائل بكلمة طيبة وقال
 ابن هبيرة المراد بالجملة الطيبة هنا ما يدل على بدی او يدور عن روى او يعلم بين اثنين او يفضل
 بين متنازعين او يحل مشكلا او يكشف غامضا او يدفع ثائرا او يبين عسفا والحمد لله رب العالمين
 اعلم ان **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من اراد ان ينجى نفسه من النار
 اليها في الباب الذي قبله امر آخر اى ان من المكلفين من لا يحاسب اصلا ومنهم من يحاسب
 حسابا يسيرا ومنهم من يناقش الحساب **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من
 ربي من بعد وصفه بالخير اشارة الى ان المراد بلفظ الجنس لا الواحد **حدثني** اسيد بن زيد
 امتي قد استشكل الاسعدي كونه صلى الله عليه وسلم لم يعرف امته حتى ظن امته موسى انهم امته وقد
 ثبت من حديث ابي هريرة انهم فرج مجنون من اثر الوضوء واجاب بان الاشخاص التي راها في
 الافق لا يدرك بها الاخرة من غير تميز لا عيانهم واماني حديث ابي هريرة فقول على اذا قرأوا

منه **حدثني** اسيد بن زيد

لا يتعدى بالبار باللام والى فكانه ممن معنى المصوق اے الصق بمنزله ما ديا له **حدثني** اسيد بن زيد
 عه بالنصب على نزع الخافض والتقدير يناقش في الحساب **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من حيث ان فيه نوع مناقشة **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من

له قول ليس احد الخ قال القرطبي في المفهم قوله يحاسب اے حساب استقصاء وقوله عذب اے
 في النار جزاء على السيئات التي اظهرها حساب وقوله بك اى بالعذاب في النار قال وتمكت عائشة
 بظاهر لفظ الحساب لانه يتناول القليل والكثير **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من
 قوله انما ذلك العرض اى الحساب المذكور في الآية انما هو ان يعرض اعمال المؤمن عليه حتى يعرف
 منه الله عليه في ستر عليه في الدنيا وفي عفو عنه في الآخرة وقال عياض قوله عذب له معنيان احدهما
 ان نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقف على بيع ماسلف والتوزيع تعذيب والثاني
 انه يفضله اے استحقاق العذاب ويؤيد هذا الثاني قوله في الرواية الاخرى بك وقال النووي
 التاويل الثاني هو الصحيح لان المقصود غالب على الناس فمن استقصى عليه ولم يسأح بك وقال غيره
 وجه المعارضة ان لفظ الحديث عام في تعذيب كل من بك ولفظ الآية دال على ان بعضهم لا يعذب
 وطريق الجمع ان المراد بالحساب في الآية العرض وجاهل الاعمال واظهار ما يفرغ صاحبها بذكورية ثم
 يتجاوز عنه **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من اظهر الخاطب للعبادة يعني بهم المؤمنون كلهم
 قوله ترجان بضم الجيم وفتح النون وقال ابن التبيين رويناه بفتح النون وقال الجوهري وك
 ان تضم النار بضم النون يقال ترجم كلامه اذا نشره بكلام آخر قوله قد امهم اے امهم مع وفتح الهمزة
 البذ عن عباده ليس بحال حسي بل امر معنوي يتحقق بقدرته لوخذ من قوله ثم ينظر فلا يرى شيئا
 وفي الحديث ان الله يكم عباده المؤمنين في الدار الآخرة بغير واسطة وفي الحديث على الصدقة
 قال ابن ابي حمزة وفيه دليل على قبول الصدقة ولو قلت ف وقوله فمن استطاع منكم جساؤه
 محذوف اى ليعطى **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من اظهر الخاطب للعبادة يعني بهم المؤمنون كلهم
 تكون في حمرة فلا يمكن ان يجيد عنها اذ لا بد له من المرور على الصراط **حدثني** اسيد بن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 اى ليعطى او جانبها اے لا يستقبلوا بالصدقة شيئا - مجمع البحار ومروني **حدثني** اسيد بن زيد

١ تبارك وتعالى فيقولون ٢ أنا ثناء ٣ ن ٤ ن ٥ ن ٦ ن ٧ ن ٨ ن ٩ ن ١٠ ن ١١ ن ١٢ ن ١٣ ن ١٤ ن ١٥ ن ١٦ ن ١٧ ن ١٨ ن ١٩ ن ٢٠ ن ٢١ ن ٢٢ ن ٢٣ ن ٢٤ ن ٢٥ ن ٢٦ ن ٢٧ ن ٢٨ ن ٢٩ ن ٣٠ ن ٣١ ن ٣٢ ن ٣٣ ن ٣٤ ن ٣٥ ن ٣٦ ن ٣٧ ن ٣٨ ن ٣٩ ن ٤٠ ن ٤١ ن ٤٢ ن ٤٣ ن ٤٤ ن ٤٥ ن ٤٦ ن ٤٧ ن ٤٨ ن ٤٩ ن ٥٠ ن ٥١ ن ٥٢ ن ٥٣ ن ٥٤ ن ٥٥ ن ٥٦ ن ٥٧ ن ٥٨ ن ٥٩ ن ٦٠ ن ٦١ ن ٦٢ ن ٦٣ ن ٦٤ ن ٦٥ ن ٦٦ ن ٦٧ ن ٦٨ ن ٦٩ ن ٧٠ ن ٧١ ن ٧٢ ن ٧٣ ن ٧٤ ن ٧٥ ن ٧٦ ن ٧٧ ن ٧٨ ن ٧٩ ن ٨٠ ن ٨١ ن ٨٢ ن ٨٣ ن ٨٤ ن ٨٥ ن ٨٦ ن ٨٧ ن ٨٨ ن ٨٩ ن ٩٠ ن ٩١ ن ٩٢ ن ٩٣ ن ٩٤ ن ٩٥ ن ٩٦ ن ٩٧ ن ٩٨ ن ٩٩ ن ١٠٠ ن

جئنا فان قلت الموت عرض فكيف يصح عليه المجئى والذبح قلت الله تعالى يسجد ويكسبوا وهو
على سبيل التمثيل للاشعار بالتخلوذك قال القاضي ابو بكر بن العربي استشكل هذا الحديث بكونه
يحتاج صريح الحقل لان الموت عرض والعرض لا يتقلب جنبا فكيف يذبح فانكوت طائفة
صححة هذا الحديث وتاولة طائفة نقالوا بذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة وقالت طائفة قل الذبح
على حقيقة والمذبح متول الموت قلت وارتفع به بعض المتأخرين واستشهدوا من حيث
الاعتناء بان ملك الموت لا يستر حيا لغيره عيش الجنة وانه بقوله في حديث الباب فيزودوا له
وتلقب بان الجنة لا حزن فيها وقد في رواية ابن حبان انهم يطعون خائفين انما هو توهم لا يستقر
ولا يلزم من زيادة العرض ثبوت الحزن بل التفسير بالزيادة اشارة الى ان العرض لم يزل كما
ان اهل النار يزدادون بهم ولم يكن عندهم قرح الا مجرد التوهم الذي لم يستقر قال القرطبي
في ذكره الموت معنى والمعنى لا يقبض جوارها انما يخلق الله اشخاصا من ثواب الاعمال
وكذا الموت يخلق الله تعالى كسائر الموت ويخلق في كلوب الفريقين ان هذا الموت يكون
دجيمه وبلا على القلوب في الدارين وقال غيره لا مانع ان يشتري الله من الامراض اجسادا يجعلها مادة
لها كما ثبت في صحيح مسلم ان البقرة وآل عمران يسميان كما هما غنمتان ويحذو ذلك من الاعاديث
قال القرطبي ولما هذه الاحاديث التصريح بان عقود اهل النار فيها لا الى غاية ابد واما متهم فيها
على الدوام بلا موت ولا حيوة تافهة ولا راحة كما قال تعالى لا يقف عليم فميتوا ولا يخفف عنهم
من عذابها وقال تعالى كما ارادوا ان يخرجوا منها اعيادها فيها من زعم انهم يخرجون منها وانما يعطى
خالية وانها تقضى وتزول فهو خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم واتجه عليه اهل
السنه كقاضي فخر الرازي ١٢ سلمه قوله لم يذبح لم يسم من ذبحه ونقل القرطبي عن بعض الصوفية ان الذي
يذبح يحكي بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحيوة ومن بعض الصانيف
انه جبرئيل قلت هو في تفسير اسماعيل بن ابي زيار والسامعي احدث الضعفاء ١٢ سلمه قوله اصل
من الاعمال بمعنى الانزال او بمعنى الايجاب يقال اعمل الله عليه وجبه وعل امر الله عليه له وجب
كفيه تليم بقوله تعالى ورضوان من الله اكبر لان رضاه سبب كل فرد وسعادة وكل من علم
ان سنده راض عنه كان اقر بعينه واطيب لقلبه من كل نعم لما في ذلك من المتكبر والتكبر ١٢ سلمه

(قوله قال بين منكبي الكافر الخ قيل هو من قبيل الانتقاه لا الزيادة من خارج لثلاثا يلزم تعذيب الاجزاء غير العاصية والله تعالى اعلم ^{وقيل} قاله وقادر على ان يحفظ غير العاصي من الاجزاء عن العذاب مع الزيادة تقيما في الصورة وتشديدا في العذاب وذلك بان يجعل الاجزاء الزائدة طريقا لوصول العذاب الى الاصلية مع عدم الوصول الى الذائفة فتأمل والله تعالى اعلم - واما قوله يسير الركاب في ظلها اما بناء على ان النور في الجنة يكون من جانب السطح الذي هو العرش وحينئذ يظهر فيها الظل للاصباح والكشفة واما المراد به من مكان الظل لو فرض هناك ظل وهذا مبني على ان الجنة مضئة بنفسها فلا يمكن الظل فيها والله تعالى اعلم اهـ سدى

عنه القاهر الغائر العازب انسا كنت قوم عمر وذهب يا ابا فقال عن انس الجهميين رسول الله تبارك وتعالى من في يخرج ثنى والقمقم

المراد على الموصدة ولا يذرعن الكشميني بتأثير المراد من الغيور قال الزاهر الغابر من الاضداد يطعن على الماضي والباقي وضبط بعضهم بجملة مهيورة بين الالف والراء من الغيور يد اعطاه في جانب الغزي وروى بالغين المعلاة والراء ومعناه البعيد في الالف. قس قال الكرماني الكوكب في الشفق ليس بغارب فاوجه قلت براده لازمه وهو البعد ونحوه وقال الطيبي شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة بروية الراعي الكوكب المعنى الباقي في جانب الشرق والغرب في الاستفناء مع البعد ١٢ ع ١٢ قوله اردت ظاهر قوله اردت موافق مذهب المعتزلة لان المعنى اردت منك التوحيد فخالفت مرادي واثبتت بالشرك واجيب بان الارادة هنا بمعنى الامر امرتك فلم تفعل لانه سبحانه ولعالي لم يكن في ملكه الا ما يريد قال الطيبي والاظهر ان يحمل الارادة هنا على افذ الميثاق في آية واذ اذركم من بني آدم والقرية واثبت في صلب آدم ١٢ عن ١٢ قوله يخرج هو بخلاف الفاعل في رواية الاكرشن وكنى رواية الى ذرعن الشري عن الفربري يخرج قوم قوله كانهم انفعار بلفظه انشاء المشقة والعين المهمة وكسر الراء جمع لثور وعلى وزن مصفور وقال ابن الاعرابي هي تشاء صناد وقال ابو عبيدة مثله وزاد ويقال بالشين المجوعة بدل انشاء المشقة وكان هذا هو السبب في قول الراوي وكان معوزب منه اى سقطت اسنانه فمنطق بالشاء المشقة وهي بالشين المجوعة ٦ وقيل ثبت في اصول الثمام كالمقطع ثبت في الرمل ينسبط عليه ولا يطول وقيل الثغور والاقط الرطب واما الضعافيس فقال الاصمعي ثمة ثبت في اصول الثمام يشبه الهليون يسبق ثم يوكل بالزيت والحل وقيل ثبت في اصول الشجر وفي الاذخر يخرج قدر شمر في دقة الاصابع لا ورق له وفيه جمجمة وفي غريب الحديث للهرودي الضعيف شجرة على طول الاصبع ويشبه الرجل الضعيف ف والغرض من التشبيه بيان حالهم وطراوة صورتهم وسجد خلقهم ١٢ ع ١٢ قوله بالشفاعة في الحديث اثبات الشفاعة والبطال مذهب المعتزلة في نفى الشفاعة قال ابن بطلال انكر المعتزلة والخوارج الشفاعة في اخراج من ادخل النار من المؤمنين وتسمو بالقول ثم فما تنفعهم شفاعة الشافعين وغير ذلك من الآيات واجاب اهل السنة بانها في النفاذ وجازت الاحاديث في اثبات الشفاعة سواترة ودل عليه قوم ثم عسى ان يستحسبك ربك مقاما محمودا والمجموع على ان المراد به الشفاعة ١٢ ع ١٢ قوله سبع ليفة السمن المهمة وسكون الفا لبعث عين مهمة سواد فيه زرقة او صفرة يقال سفعت النار اذا الفتحة فغرت لون بشرته ١٢ ع ١٢ قوله قوله جهنم جمع جهنم فسوب الة جهنم ع واخرجه مسلم عن ابى سعيد وزاد في دعوى التذويب عنهم هذا الاسم وزعم بعض الشراح ان هذه التسمية ليست تنقيصا لهم بل للاستهانة

عَنْ رُوَيْدٍ عَنْ خَيْثَمَةَ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ النَّارَ فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ وَتَعَوَّذَ مِنْهَا
ثُمَّ قَالَ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِ تَمْرَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَنْزَلَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ وَالِدُ رُوَيْدٍ عَنْ يَزِيدَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ عَذَابَ عَمَلٍ ابْوَطْلَبَ فَقَالَ لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَجْعَلُ فِي صُحُفَاتِهِ مِنَ النَّارِ يَبْلُغُ كَعْبِيَّةَ تَعْلَى مِنْهُ أَمْ دَمَاعَهُ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا عَلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ هَؤُلَاءِ فَيَأْتُونَ أَدَمَ فَيَقُولُونَ
أَنْتَ الَّذِي خَلَقْتَ اللَّهُ بَيْدَهُ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَسُجِدُوا لَكَ فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّنَا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كَمْ وَبِذْ كَرُحْطِيَّتُهُ
إِيتُوا نوحًا أَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كَمْ وَبِذْ كَرُحْطِيَّتُهُ إِيْتُوا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي أَخَذَ ذَاكَ اللَّهُ خَلِيلًا
فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كَمْ وَبِذْ كَرُحْطِيَّتُهُ إِيْتُوا مُوسَى الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كَمْ
فَبِذْ كَرُحْطِيَّتِهِ إِيْتُوا عِيسَى فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كَمْ إِيْتُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ غَفَرَهُ مَا قَدْ مَنَ ذَنْبُهُ وَمَا آخِرُ فَيَأْتُونَ
فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فَأُذِنَ لِي وَفَعَلَ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَقَالُ لِي ارْقِعْ رَأْسَكَ فَسَلْ تُعْطَاهُ وَقُلْ تَسْمَعُ وَاشْفَعْ تَسْمَعُ فَأَرْفَعُ
رَأْسِي فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِي ثُمَّ أَسْفَعُ فَيَحْدِلُ لِي حَدًّا ثُمَّ أَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ أَعُودُ فَأَقْعُ سَاجِدًا مِثْلَهُ فِي الثَّلَاثَةِ
أَوَّلَ الْبَلَاءِ حَتَّى مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَكَانَ قَتَادَةُ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا إِي وَجِبَ عَلَيْهِمُ الْخُلُودُ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرِجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بَشَرًا
لَهُمْ أَقْيَدُ حُلُونَ الْجَنَّةِ وَيُسَوِّرُونَ الْجَهَنَّمَ قِيَمَةً حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ

فَتَعَوَّذَ بِمَا يَقُولُ مِنْهَا حَدَّثَنَا جَعْفَرٌ مَلَأَ كَتَمَهُ يَقُولُ كَلَّمَ اللَّهُ تَكْلِيمًا سَلِّ وَ مَا يَبْقَى فَكَانَ عَلَيْهِ تَنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أول قوله فاشاح بوجهه والماء المبهلة أي صرف وجهه وقال ابن الأثير الشيخ الحذر
وإنما في الاستقبال المقبل إليك الماش لما وراء ظهره فيجوز أن يكون لاشاح بجنبه أحد هذه المعاني
أي حذر أن يركبها فينظر إليها أو جعل على الأضواء بآثارها أو قبل أي في خطابه - روع الحديث في
١٢٢٩٢٩ قوله وتعوذ منها مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله وتعوذ منها وذلك
أن من جملة صفات النار أن يتعوذ منها ١٢٢٩٢٩ قوله لعله تنفعه قبل الشك في بقوله تعالى فما
تنفعهم شفاعة الشافعين واجب بانه خص ولذلك عدده في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وقيل جزاء
الكافر من العذاب يبق على كفه وعلى معاصيه فيجوز أن الشفاعة لبعض الكفار بعض جزاء معاصيه
تطبيقا لقلب الشافع لا أو باللكا فلا أن حسنة صار ممتدة على كفه بهاء ممتدة ركة وقيل معنى المنفعة
في الآية يتخالف معنى المنفعة في الحديث والمراد بها في الآية الإخراج من النار وفي الحديث المنفعة
بالتخفيف وبهذا الجواب جزم القسبي وسجيب أيضا أن المنفعة عند عالم بيجز أثر التخفيف فكان
م ينفع بذلك ويؤيد ذلك ما تقدم أن يعتقده أن ليس في أن راشد عند بامنه - كذا في فتح الباري ١٢
١٢٢٩٢٩ قوله في صفحناح بأعجام الضادين وأجمال الحامين ما رقى من الماد على وجه الأناش أي نحو
الكعبين فاستعمل للنار دوا من الدماغ أصله ما به قوامه وقيل بامنه وقيل حليدة رقيقة تخيط بالدماغ
١٢٢٩٢٩ قوله ينج النذاري في العرصات ولوا استشفعنا جزاءه مذكور في أدب الملتقى - كس
أز استشفعنا طلب الشفاعة وبني الضمام الأدي إلى الأعلى يستعين به على ما يرد به - ف ضمن على
معنى الاستعانة - روع قوله يريحنا من الراحة بالراء المبهلة أي يخرجنا من الموقف وأجواء اتواله
ويفصل بين العباد قوله لست بهناكم قال عياض قوله لست بهناكم كناية عن أن منزلة دون المنزلة
المطلوبة قال تواضعا وكألا المايسا لونه قال وقديون فيه إشارة إلى أن هذا المقام ليس لي بل لغيري
قلت وقد وقع في رواية معبد بن بلال فيقول لست بهناكم في بقية المواضع وفي رواية مديفئة
لست بصاحب ذاك قلت وهو يؤيد الإشارة المذكورة ١٢٢٩٢٩ قوله أول رسول من أن
أدريس مرسل لم يبع أحد نوح والاصح ويكمل أنه كان نبيا غير مرسل وقيل أن أدريس هو إلياس و
بشتم يسقط أشكال آدم وشيث فان آدم المايسل أني بنيه ولم يكونوا كفارا بل أمر بتعليم الأحكام وكذا ذلك
نخبة شيت بخلاف رسالة نوح فإنه إلى الكفار ١٢٢٩٢٩ قوله خيطيته في رواية هشام ويذكر كرسول

قوله لعله تنفعه شفاعتي قد جاء في بعض الروايات ما يفهم منه أنه ينفعه عمله وأعانتة للنبي صلى الله عليه وسلم فيعمل ان يكون النافع مجموع الشفاعة والعمل
الصالح فلا يتنا في الحديث القرآن لأن النفع المتقى في القرآن هو نفع العمل والشفاعة ولا يلزم منه نفي نفعها مجموعا ويحتمل أن يكون المراد بالنفع المتقى في القرآن هو
الخلاص من النار فلا يتنا فيه الحديث والله تعالى أعلم
وقوله إلا من حبسه القرآن يحتمل أن المراد بحبس القرآن ما يعم ورود الخلود فيه أو ورود عدم القبول شفاعته غير الله تعالى فيه أو في السنة من حيث أن القرآن
قد جاء بوجوب التصديق بالسنة فما وردت به السنة بمنزلة ما ورد به القرآن فاذا جاء في السنة أن قولا لا يقبل الله تعالى فيه فهو شفاعته أحد بل هو الذي يتولى خلوهم
من النار بغير فضلهم فيجوز أن يقال أولئك داخلون فيمن حبسه القرآن من حيث أنه جاء بوجوب التصديق بالسنة وقد وردت السنة بأنهم لا يخرجون بشفاعة أحد
فهم محبسون نظرا إلى الشفاعة والله تعالى أعلم اه سندی

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد هلك حارثة يوم يد راصابه سهم عرت فقال يا رسول الله قد علمت موقع حارثة من قلبي فان كان في الجنة لم اناك عليه والاسوف ترى ما اصنع فقال لها هليلت اجنة واحدة في امر جنات كثيرة وانه لفي الفردوس الاعلى وقال غداة في سبيل الله اوجه خيرة من الدنيا وما فيها ولقاب قوس احدكم اوموضع قبة من الجنة خيرة من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاءت ما بين ما رجا ولنصفها يعنى الخمار خيرة من الدنيا وما فيها احد ثنا ابو الهيثم قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل احد الجنة الا ارى مفعلة من النار لو ساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار احد الا ارى مفعلة من الجنة لو احسن ليكون عليه حسرة حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن ابي عمرو عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة انه قال قلت يا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيمة فقال لقد ظننت يا ابا هريرة انه يسئلي احد عن هذا الحديث اول منك لما رايت من حرصه على الحديث اسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قبل نفسه حدثني عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جابر عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اخراهل النار خروجا منها واخر اهل الجنة دخولا رجل يخرج من النار خبوا فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل اليه انها ملي فيرجع فيقول يارب وجد ملي فيقول اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل اليه انها ملي فيرجع فيقول يارب وجد ثم ملي فيقول اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة امثالها او ان لك مثل عشرة امثال الدنيا فيقول تسخر مني وتضعك مني وانت الملك فلقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم حتى بدت نواجذه وكان يقال ذلك ادى اهل الجنة منزلة حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن العباس انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت ابا طالب بشيء باب الصراط حسرتهم حدثنا ابو الهيثم قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد وعطاء بن يزيد ان ابا هريرة اخبرهما عن وحشي عن محمد بن حنفية عن الزناد قال اخبرنا معمر بن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي هريرة قال قال ناس يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيمة قال هل تضارون

الذي غرت سهمهم موضع انها في قدمه قدم احد النار بن سعيد عن هذا الحديث احد ثنا كيو في النبي ذلك وحديثي اخبرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له قول رغبتهم قال السفاقي الذي رويته مضاف مفتوح الرا. وفي الصحاح اسابه سهم غرت يضاف ولا يضاف ويسكن ويحرك اذا كان لا يدري من رماه ١٢ اد ١٢ قول لفي الفردوس قال ابو اسحق الاصحاح الفردوس من الابدية انبتت هروبا من النبات وقال ابن الانباري وغيره بستان فيردم وغيره لا يذكر ولا يثبت وقال الفراء هو غرت مشتق من الفردوس وهي السعة وقيل روي نقلة العرب وقال غيره سرباني والمردية بهنا مكان من الجنة هو افضلها ١٢ ف ١٢ قول من الدنيا اي التفتها ولها اول نفسها او عليها وتصور تغير لانه زائل لا يخلو ولا يجمع عارة عن وقت وساعة لا مقيد بالعدو والروح ١٢ ب ١٢ قول نقاب اللام فيه للتاكيد والنقاب بالقاف والباء الموحدة ايضا بمعنى القدر ومعدنه واوقوله قد به كسر القاف وتشديد اللام اي موضع سوطه لانه ليقط طولها وقيل موضع قد اي شراكه وروي موضع قدس ر ١٢ فان قلت ما وجب الربط بين قوله قدس والمؤمن قوله ونقاب الحجاب بان المراد نقاب خدودها ونقابها ١٢ ق ١٢ قوله نصفيها واللام فيه للتاكيد والتصنيف بفتح النون وكسر الصاد المهلبة وسكون اليا. آخر الحروف وبالفاء هو الخمار يحسر النماء المجرى وقد فسره في الحديث كذا وبذا التفسير من قتيبة ١٢ ر ١٢ قوله لا يدخل الجنة المطابقة لجزء الترجمة من حيث كون المتقدمين فيها نوع صفه لهما وقع عندنا من ما جاز من طريق آخر عن ابي هريرة عن ذلك يقع عندنا المسئلة في البقرة لولا ما اى لوعلى عن السوء وصار من اهل جهنم ليزدوا في الجنة ليست دار شكر بل دار جزاء واجيب بان الشكر لا على سبيل التكليف بل على سبيل الشكر ذوا المراد لانه وهو الرضى والفرح لان الشكر على الشيء راض به فرح قوله لو احسن اي عمل عملا حسنا قوله ليكون عليه حسرة زيادة في تعذبه ١٢ ر ١٢ قوله اسعد الناس بشفاعتي والمراد بهذه الشفاعة المستعمل عنها بهنا بعض انواع الشفاعة وهي التي يقول صلى الله عليه وسلم امتي استي فيقال لا يخرج من النار من قبله وزن كذا من الايمان فاسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون اياه اكمل من دونه واما الشفاعة العظمى في الاراحة من كرب الموقف فاسعد الناس بها من يسبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير حساب ثم الذين يؤمنهم والماصل ان في قوله اسعد اشارة الى اختلاف مراتبهم في الاغلاص وبهذا التقدير يظهر في قوله اسعدوا انها على ما بها من التفصيل ولا حاجة الى قول بعض الشراح الاسعد بهنا بمعنى السعيد يكون الكل يشتركون في شريطة الاغلاص لانا نقول يشتركون لكن مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوي يحتمل ان يكون المراد من ليس لعل يستحق بالدرجة والابلاص لان احتياجه الى الشفاعة اكثر وانتفاعه بها او فر كذا في الفتح ١٢ ١٢ قوله جو الفتح الماء المهلبة وسكون الباء الموحدة وهو المشي على البيدين والمشي على الاست يقال جى الرجل اذا جى على

فَيَقَالُ ١ الشَّمْسُ ٢ أَنَا وَأَمَتِي ٣ بَلَىٰ أَنَّهُ ٤ يَخْرُجُ ٥ مِنْهُمْ ٦ ذَكَاهَا ٧ لَعَلِّي ٨ أُعْطِكَ ٩ إِنْ ١٠ وَمِثْلَانِ ١١ قُلْ ١٢ لَسْتُ

التجليل خاص بالامة المحمدية فالتحقيق انهم في هذا المقام يتميزون لعدم السجود وباطفاء نورهم بعد ان حصل لهم وبمقتل ان يحصل لهم الغرة والتجليل ثم يسلمان عند اطفاء النور وقال القرطبي عن المنافقون ان تسترهم بالمومنين يتفهم في الآخرة لما كان يتفهم في الدنيا بجلالهم وبمقتل ان يكونوا حشرا واسهم لما كانوا يظهره من الاسلام حتى ميزهم الله منهم ١٢ **ك** قوله في انبيائهم والايان والصورة من المتشابهات والامة فيها فرقان المفوضة والمؤلفة فمن تاول قال المراد من الايمان التقبلي و كشف الحجاب ومن الصورة انصفة اذ اخرج الكلام على سبيل المطابقة ١٢ **ك** قوله انت ربنا فان قلت من اين عرفنا قلت خلق الله علمائهم به او بما عرفوا من وصف الانبياء بهم او يصيروهم الغيرة جميع العلومات ضروريا ١٢ **ك** قوله جسروا جسر محمد وعلى ممن جهنم ادق من الشجر واحد من السيف ويحجر من اجرت الواوي وجرة بمعنى مشيت عليه وقطعته وقيل معناه لا يجوز احد على الصراط حتى يجوز هو على الله عليه وسلم فكانه يحجز الناس او الضمير راجع الى الله تعالى والحكايليب جمع المكلوب كتنور ولقال فيه ايضا كتاب كنز تاردها المشال والسعدان ثبت من افضل مرعى الابل ولشوك عظيمة من الجوانب مثل الخسك ويخطف لفتح الطاء وكسرا والموطن هو المهلك والمخزول المصروع وما قطع اعضاؤه اى جعل كل قطعة منه بمقدار خردلة وقال الاصيلي هو المجهول بالجميع والجرولة الاشراق على السقوط والفرارغ اى الخلاص عن الهمام وهو محال على الله تعالى فالمراد تمام الحكم بين العباد واثر السجود هو الجبهة وبمقتل ان يراد الاعظم السبعة واما حشوا من الانتاش بالجملة ثم الجمعية الاحتراق وفي بعض الروايات بلفظ المجهول والجمعة بحسرة الجملة بزر الرياضين واما حمل بمعنى المحمول يعني يبتقون سريرا وتشبهي بالقاف والجمعة والموحدة اذ اثنى وتسمى والقشب ايضا للاصابة بكل ما يكره ويستقذر والذكاء لفتح الجمجمة والقشر شدة الحرق والهيب والاشتعال وقيل بالمدة ايضا لانه وما يغدرك فعل التعجب من الغدر وهو نقض العهد وترك الوفاء ١٢ **ك** قوله اشقى خلقك فان قيل ليس هو اشقى الخلق لانه مؤمن خالص من النار قلت الاشقى بمعنى اشقى ويخصص الخلق بالثانيتين منها فان قلت الضحك لا يصح على الله قلت يجوز عن الرضاء به ومن كذا اى من الجنس الغفلاي وذلك الرجل قيل اسمه بنو دنانون والمهمله وقيل جبهينة يقول ابل الجنة سلوه بل بقى في النار من المؤمنين احد وعنده جبهينة النجر اليقين فان قلت واجبه الجمع بين الروايتين قلت بمقتل ان يكون قد اخبر اولابا بالمثل ثم اطعمه بتفصيله بالخشية وفيه وقوع الرضية يوم القيمة ١٢ **ك** مع قيل كيف يقول هذا القول والحال انه يبر على الصراط طالبا الجنة فوجهه الى الجنة واجيب بانه قيل كانه ممن ينقلب على الصراط ظهر البطن فكانه في تلك الحالة انتهى الى آخره فصاوف ان وجهه كان من قبل النار ولم يقدر على صرفه باختياره فسأل

الندوة تعالى في ذلك ١٣ ع. حصه ليس كذلك لان هذا حديث ابى سعيد في رواية مسلم ١٣ ع -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **بَابُ قول الله أَنَا عَطِينُكَ الْكَوْثَرُ** وقال عبد الله بن زيد قال النبي صلى الله عليه وسلم **أَصْبِرُوا**
كِتَابُ الْحَوْضِ حتى تلقوني على الحوض **حدثنا يحيى بن حصاد قال** حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن شقيق
عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ** **وحدثني عمرو بن علي قال** حدثنا محمد بن جعفر قال **حدثنا شعبة**
عن المغيرة قال سمعت أبا وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ** **وكيف فزع رجال منكم**
ثم ليخجلن دُونِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ اصْحَابِي فيقال **أَنْتَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُ ثَوَابِعِدْكَ تَأْبَعُهُ عَامِمٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ** وقال حصين عن أبي وائل
عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا مسدد قال** **حدثنا يحيى بن عبد الله قال** **حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى**
الله عليه وسلم قال **أَمَّا كُمْ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ جُرَيْأَ وَذَرْحَ** **حدثنا عمرو بن محمد قال** **حدثنا هشيم قال** **أخبرنا أبو بشر وعطاء بن السائب**
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال **الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه قال** **أبو بشر قلت لسعيد إن** **أَنَا سَائِرُ عَمَلٍ أَنَّهُ تَهْرَفُ**
الجنة فقال **سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه** **حدثنا سعيد بن أبي مريم قال** **أخبرنا نافع بن عمر عن ابن**
أبي مليكة قال قال عبد الله بن عمرو قال النبي صلى الله عليه وسلم **حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ وَأَوْشَقُ مِنَ اللَّبَنِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ**
وكيف زانه كبحر السماء من يشرب منها فلا يطمأئد **حدثنا سعيد بن عفيرة قال** **حدثني ابن وهب عن يونس قال** **ابن شهاب** **حدثني**
أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **إِنْ قَدْ رَحَضِي كَمَا بَيْنَ أَيْلَةَ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ وَإِنْ فِيهِ مِنَ الْوَابِيقِ كَعَدُّ حَبِّ خُمْرِ**
السماء **حدثنا أبو الوليد** **حدثنا همام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم** **وحدثنا هُدَيْبُ بْنُ خَالِدٍ** **حدثنا همام قال**
حدثنا قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **بَيْنَمَا أَنَا سِيرُ فِي الْجَنَّةِ إِذَا نَاهِرُهُ جَانِبُهُ قِيَابُ الدَّارِ الْجَوْفِ قُلْتُ مَا هَذَا يَا جَبْرِيلَ**
قال **هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فإذا طيَّبته أو طيَّبته مِسْكٌ أَذْفَرُ شَكِّ هُدَيْبٍ** **حدثنا مسلم بن إبراهيم قال** **حدثنا وهيب قال**
حدثنا عبد العزيز عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **لَيَرِدَنَّ عَلَى نَاسٍ مِنَ أَصْحَابِي الْحَوْضَ حَتَّى عَرَفْتَهُمْ أَوْ خَلَجُوا دُونِي فَأَقُولُ**
اصْحَابِي فيقول **لَا تَدْرِي مَا أَحَدُ ثَوَابِعِدْكَ** **حدثنا سعيد بن أبي مريم قال** **حدثنا محمد بن مطرف قال** **حدثني أبو حازم عن سهل بن**
سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ مِنْ مَرَّ عَلَى شَرِبٍ وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَطْمَأَنَّ إِلَى أَقْوَامٍ عَرَفْتَهُمْ**

كِتَابُ الْحَوْضِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَابُ فِي الْحَوْضِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى **هَٰذَا حَوْضٌ ثَقِيٌّ قُلْتُ نَاسًا ۚ هُوَ الْجَمْعُ حَدَّثَنَا شَرِيفُهَا مِنْهُ**
قال **حدثنا أنس بن مالك** **أَذْ طَيْبُهُ أَطْيَبُهُ أَصْحَابِي** فيقال **أَنْتَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُ ثَوَابِعِدْكَ**
قوله **قوله الحوض** العلم أن الذي يحج في الماء الحوض ويحج على حياض واحواض
والاحاديث التي وردت فيه كثيرة بحيث صارت تتوارى من جهة المعنى والالزام به واجب وهو
الكوثر على باب الجنة يسقي المؤمنون منه وهو مخلوق اليوم وقال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب
القوة وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون إلى العكس والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم
أحد جاني الموقف قبل الصراط والأخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرًا **١٢** **ع** **قوله** **أَنَا عَطِينُكَ**
الآية وقد استشهد اختصاص بنينا صلعم بالحوض لكن أخرجه الترمذي من سمة وفدان لكل نبي حوضه
أشار إلى أنه اختلف في وصله وإرساله وإن المرسل أصح قلت والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح
عن الحسن فان ثبت فالحق بنينا صلعم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فإنه لم ينقل نظيره
غيره وورق الآيات عليه في السورة المذكورة **١٣**
قوله **أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ** والراء الذي يتقدم الوارد في صلعم لهم الحياض والدلاء ونحوها
يقال فرطت القوم إذا تقدمت لهم الماء وتنبه لهم فبينما لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرط لهم ليرفع على صيغة الجمل أي يظهر بهم التذلل حتى إذا بهم قوله ليتجانبوا بلفظ الجمل أيضا
ليعدل بهم عن الطريق ويكذبون من عنده قال الكرماني رحمه الله وهم الماردون وأما العصاة
١٤ **ع** **قوله** **جُرَيْأَ وَذَرْحَ** بفتح الجيم وسكون الراء وبالموحدة مقصورا عند الجمهور وفي بعضها ممدودا
وإذ بفتح الهزة وتسكين الميم وهم الراد وبالمهملية مروضان وفي صحيح مسلم قال عبد الله بن مسعود
فقال قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلث ليال انتهى لكن القوم قالوا هما موضعان قرب بيت المقدس
بينهما مسيرة ساعة تقريبًا لثلاث ليال والماد من التشبيه المبالة في بيان سعة وشعبته ولما بالهنة
في مسيرة ساعة وأما إبان الحديث فمختصر تقديره كما بين المدينة وجرباء وأذرح وجماع حكم موضع
واحد ولما يستعان مقام بين مكة وجرباء في الدار فظني ذلك مبرحا وبما بين ما بين حوضي كما بين
المدينة وجرباء وأذرح ك وقد اختلفت الروايات في ذلك ففي حديث ابن عمر وفتح العين حوضي
مسيرة شهر في هذا الباب وحديث أنس فيكما بين المدينة وصنعاء وفي حديث أبي هريرة البعد
من أيلة إلى عدن وهي تسامت صنعاء وكلها متقاربة لأنها كلها نحو شهر وأزيد ويتقص وفي حديث
عقبة بن عامر عن أحمد كما بين أيلة إلى الحففة وفي حديث جابر كما بين صنعاء إلى المدينة وكلها متقاربة
يرجع إلى نصف شهر وأزيد على ذلك قليلا ويتقص وأقل ما ورد في ذلك عند مسلم قريتان
بالشام بينهما مسيرة ثلثة أيام فقيل في الجمع أن هذه الأقوال صارت على وجه بناء صلى الله عليه وسلم

يَعْرِفُونِي ثُمَّ يَحْجَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَمَعْنَى النَّحْنُ بِنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ مِنْ سَهْلٍ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ أَشْهَدُ عَلَى
ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِي لَسَمِعْتُهُ وَهُوَ يَزِيدُ فِيهَا فَاذْكُرْ لِي أَنَّهُمْ مَنِي فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَذْكُرُ مَا أَحَدُ ثَوَابِعِدْكَ فَاذْكُرْ لِي سَحَقًا سَحَقًا لِمَنْ غَيْرَ بَعْدِي وَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سَحَقًا بَعْدًا سَحَقًا بَعِيدًا سَحَقًا وَأَسَحَقَهُ أَبْعَدَهُ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَبْطِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ يُونُسَ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَحْدُثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَرُدُّ عَلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ رَهْطًا مِنْ
أَصْحَابِي فَيُحْلَتُونَ عَنْ الْحَوْضِ فَاذْكُرْ لِي يَا ابْنَ أَصْحَابِي فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَعْلَمُ لَكَ بِمَا أَحَدُ ثَوَابِعِدْكَ أَنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ح وَ قَالَ
شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ كَانَ ابْنُ هُرَيْرَةَ يَحْدُثُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُحْلَتُونَ وَقَالَ عُقَيْلٌ فَيُحْلَتُونَ وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يُحْدِثُ عَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَرُدُّ عَلَى
الْحَوْضِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِي فَيُحْلَتُونَ عَنْهُ فَاذْكُرْ لِي يَا ابْنَ أَصْحَابِي فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَعْلَمُ لَكَ بِمَا أَحَدُ ثَوَابِعِدْكَ أَنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ قَالَ حَدَّثَنَا هَلَالٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا قَائِمًا إِذَا زُرْتُهُ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَقَالَ هَلُمَّ فَقُلْتُ لَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ
وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ أَنَّهُمْ ارْتَدُّوا وَابْعَدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ثُمَّ إِذَا زُرْتُهُ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَقَالَ هَلُمَّ فَقُلْتُ
لَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ أَنَّهُمْ ارْتَدُّوا وَعَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى فَلَا أَرَاهُ يَخْلُصُ فِيهِمْ إِلَّا مِثْلُ هَلِ النَّعْمِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
ابْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو عَنْ
شُعَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ حَدَّثَنَا عَبْدُ وَابْنِ خَالِدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ الْخَيْرِ عَنْ عُبَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَوَتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ
انْصَرَفَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ إِنِّي فَرَطُكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ وَإِنِّي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ عِزَائِنِ الْأَرْضِ وَمَفَاتِيحَ
الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنَافِسُوا فِيهَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا حَرْمَةُ
ابْنُ عُمَارَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَلِيدٍ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْحَوْضَ فَقَالَ كَمَا

يَعْرِفُونِي ٢ يَقَالُ فَيُحْلَتُونَ فَيَقَالُ فَيُحْلَتُونَ عُبَيْدُ اللَّهِ / فَيُحْلَتُونَ أَنَّهُ حَدَّثَنَا ٢ هُوَ ابْنُ عَلِيٍّ تَأْتِي قَدْ قَالَ فَقَالَ فَقُلْتُ ٢ بَعْدَكَ مِنْهُمْ تَقِي

صلى الله عليه وسلم أو تطلبهم إلى أين تردهم قال ابن تردهم إلى النار قوله وما شأنهم أي وما حالهم حتى تردهم
إلى النار قال ابن تردهم إلى النار قوله فلا أراه بضم الهمزة أي فلا أظن امرئ منهم إلا أن يردهم إلى النار
النعيم بفتح الهمزة وواو الهمزة وهو ما يترك مهملًا لا يتجدد ولا يرجع حتى يضيع ويهلك أي لا يخلص منهم من النار
الأقليل وبذا يشعر بهم صنفان كفار وعصاة - ع قال الخطابي البهل بالايدي ولا يستعمل ويطلق
على الضوال والمعنى أنه لا يرددهم منهم إلا القليل لأن البهل في الابل قليل بالنسبة إلى غيره ١٢ ف -
قوله ما بين بيتي ومنبري المراد بتسميته ذلك الموضع روضة من تلك البقعة تنقل إلى الجنة
فتكون روضة من رياضها وعلى المنبر تكون العبادة فيه تؤل إلى دخول العابد روضة الجنة وبها فيه
نظر إذا اختصص لذلك بتلك البقعة والخير مسوق لذلك يشرف تلك البقعة على غير ذلك وفيه
تشبيه بمذوق الآداة أي بمركز روضة الجنة لأن من يقعد فيها من الملائكة ومن الجن والأولئك يشهدون
الذكر وسائر أنواع العبادة وقال الخطابي المراد من هذا الحديث الترغيب في سكنى المدينة وإن من
لازم ذكر الله في مسجده ألت به إلى روضة الجنة ومن يوم العبادة عند المنبر سقى في القيامة من الحوض
ف ر ك معنى الحديث في ص ١٢٣ و ١٢٤ قوله أنا فرطكم قال في المطابع النسخة التي
بمقدم الواردين يسبى لهم ما يحتاجون إليه وهو في هذه الأحاديث الثواب والشفاعة والنبي تقدم
أمته ليشتغل بهم. ومرفى الصغرى السابقة ١٢ قوله فصل أي دعائهم بدعاء صلاة الميت قاله
الكرامى وقيل صلى صلوة الموتى وهو ظاهر الحديث وكان ذلك بعد موتهم بثلاثة أعوام قوله ثم انصرف على
المبرور يردى ثم انصرف فصعد على المنبر قوله أو مفايح الأرض شك من الراوى والمراد كنوز الأرض قوله
ما أخاف إلا قليل قد وقع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتداد لبعض الأعراب واجيب بأن
الخطاب للنجس فلا ينافي في ارتداد البعض قوله أن تنافسوا صلتهم تنافسوا فخذفت إحدى التائين
أي تراغبوا وتنازعوا فيها أي في الدنيا وفي عدة معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع -
قوله لا أنظر إلى حوضي كشف رعدة لما خطب وبذا هو الظاهر ويحتمل أن يريد رعدة القلب
وقال ابن التين أنكتة في ذكره التحذير عن عقيب الذي قبله أنه يشير إلى تحذيرهم من فعل ما يقتضى
العبادهم عن الحوض - ف ومرة الحديث مع ما يتعلق بالصلوة على الشهيد في ص ١٢٣ و ١٢٤ و ١٢٥

لله قول
يَحْجَالُ عَلَى صِيغَةِ الْمَجْزُولِ مِنْ حَالٍ بَيْنَ الشَّيْءِ إِذَا شَاءَ أَحَدُهُمَا مِنَ الْآخِرِ قَوْلُهُ سَحَقًا أَي لِيُذَكِّرَ لَكَ كَيْدَ
وَمَنْ لَيْسَ عَلَى الْمَصْدَرِ وَبِذَا شِعْرُ بَانِهِمْ مَرْدُونَ عَنْ الدِّينِ لَا يَشْفَعُ لِلْعَصَاةِ وَيَتِمُّ بِمَرْزَمٍ وَلَا يَقُولُ
لَهُمْ مِثْلُ ذَلِكَ ١٢ ع - قوله فَيُحْلَتُونَ بضم التحتية وسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو أي
يُصْرَفُونَ كَذَا إِلَى ذِيْعَنِ الْمُسْتَمَلَى وَفِي رَوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ بفتح الباء الموحدة وتشديد اللام بعد هـ هـ
مضمومة فواو أي يطرودون وحكى السخافسي عن بعضهم ضبطه بغير هـ قال وهو في الأصل مجهول
فكان سبيله ١٢ قس - قوله القهقري بفتح القافين بينهما ياء ساكنة وراء مفتوحة مصدر في
موضع نصب على المصدرية من غير لفظ نحو لك قعدت جلوسًا وهو الرجوع إلى خلف رجعت
القهقري فكانت رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم قال ابن الأثير في النهاية القهقري
المشي إلى خلف من غير أن يعيد وجهه إلى جهة مشييه قال الأزهري معناه الارتداد عما كانوا عليه و
قد قبقر وتقبقر والقهقري مصدر ١٢ قس - قوله غيب الله بهو ابن أبي رافع مولى النبي
صلى الله عليه وسلم وذكر الجبائي أنه وقع في رواية القابسي والأصلي عبد الله لسكون الموحدة
وهو خطأ - ف ومرة الحديث في ص ١٢٣ و ١٢٤
قوله عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فإن قلت بذا رواية عن المجهول قلت لا ينقد الأسناد
بذلك لأن الصحابة كلهم عدول ١٢ ك - قوله فَيُحْلَتُونَ بالياء المبدلة واللام المشددة والهمزة المضمومة
بعد واو يطرودون ولا ي ذر الجيم والواو الساكنين بينهما لام مفتوحة يصرفون - قس والحديث معنى
الآن ١٢ ع - قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قيل لا مطابقة بينه وبين الترجمة على الألف فقلت
ذكره عقيب الحديث السابق مطابقة بيننا من حيث المعنى فالخطاب للمطابق للشيء مطابق
لذلك الشئ ١٢ ع - قوله بَيْنَا أَنَا قَائِمٌ بِالْقَافِ فِي رَوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ وَفِي رَوَايَةِ الْأَكْثَرِينَ بِالنُّونِ
بدل القاف الأول أوجه لأن المراد قيامه على الحوض ووجه الأول أنه راسى في المنام ما يقع له في الآخرة قوله
إِذَا زُرْتُهُ إِذَا مَطَّافَةٌ وَارْمَرَةً لِيُجَانَعَهُ قَوْلُهُ رَجُلٌ الْمَرَادُ بِهِ الْمَلِكُ الْمُؤَكَّلُ بِذَلِكَ عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ قَوْلُهُ
لَمْ يَخْطُبْ مَرْمَرَةً وَخَالَدٌ تَعَالَى وَهُوَ عَلَى لُغَةٍ لِيُحْلَتُونَ بِمَا يُلْمَوْنَ عَلَى قَوْلِهِ فَقُلْتُ ابْنَ الْقَائِلِ هُوَ النَّبِيُّ

بين المدينة وصنعاء وزاد ابن أبي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوصه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد الم تسمعه قال لا والى قال لا قال المستورد يكرى فيه الزينة مثل الكواكب حدثنا سعيد بن ابى مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابى مليكة عن أسماء بنت ابى بكر قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اتي على الحوض حتى انظر من يرد على منكم وسيؤخذ ناس دوني فاقول يا رب متى ومن امتي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما يرحون حتى يرجعون على اعقابهم فكان ابن ابى مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك ان نرجع على اعقابنا ونفقت عن ديننا قال ابو عبد الله على اعقابكم فتنصروا ترجعون على العقاب حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة قال انبأني سليمان الاحمسي قال سمعت زيدا بن وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان احداكم مجتمعة في بطن امه اربعين يوما ثم علقه مثل ذلك ثم يكون مضغعة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر يا ربك ولعله وشقي او سعيد فوالله ان احداكم او الرجل ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيد خلها وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيد خلها قال ابو عبد الله قال ادم الا ذراع حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن عبيد الله بن ابى بكر ابن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اي رب نطفة اي رب علقه اي رب مضغ فاذ اراد الله ان يقضى خلقها قال يا رب اذكر امرائى اشقي ام سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه يا رب حق

[illegible]

قلت لما كان مضمون الخبر امرنا فلما علمه الاطباء اراد الاشارة الى صدقه وبطلان ما قالوه وادكره
تلاذذوا تبركا واقتنارا قال الطبيب انما يتصور الجنتين فيما بين ثلثين يوما الى اربعين، والمفهوم من
الحديث ان خلقته انما تكون بعد اربعة اشهر ١٢ ك ٦ قوله صحيح قال القرطبي في المفهم المراد
المنى يقع في الرحم حين انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة بشوثا متفرقا فيجفها الثني على الولادة
من الرحم قال ابن الاثير في النهاية يجوز ان يراد بانحسار النطفة في الرحم - كذا في ١٢ ك ٦ قوله
ثم علقته مثل ذلك يعني مدة الاربعين والعلقة الدم الجامد الغليظ والمصفى قطعة اللحم سميت بذلك
لانها بقدر ما يصفى الماضى قلبه برزقه بدل من اربع والمراد برزقه هو الغذاء حللا لا احرما وقيل هو كل
ما ساقه الله تعالى الى العبد لينتفع به ويواعم لتناوله العلم ونحوه قوله اجل الاجل يطلق لمعنيين لمدة العمر
من اولها الى آخرها وللمجرد والاخر الذي يموت فيه قوله شقي وسعيد قال بعضهم هو بارخ خربتة أعزوف
قلت ليس كذلك لانه معطوف على ما قبله الذي بدل عن اربع فيكون مجرورا لان تقدير قوله فيوم بارخ
كلمات كلمته يتعلق برزقه الخ - ع فان قلت بتاويل على ان الحكم بهذه الامور الاربعة بعد كونه مضى
لاننا انزلنا قلت هذا اعلم للملك بان المقضى في الازل كذا احتجى يكتب على جبهته مثلثان قلت هذه ثلثة
امور الاربعة قلت الرابع كونه ذكرا وانثى كما مر به في الحديث الذي بعده واعلمنا تقدم في ادل كتاب
بدء الخلق ولعلم يذكره لانه يلزم من المذكور واختصار الحديث اعتمادا على شهرته فان قلت فلو لم يشر
آخر وهو ان الرابع اما العمل واما الذكورة والانثى مثلا والا كان خمسة قلت لا يلزم من الامر بمكة الاربعة
ان لا يكون شي آخر يكتبوا عليه العلم بالذكورة والانثى يستلزم العلم بالعمل لان عمل الرجل مخالف لعمل
المرأة وكذلك الكس ١٢ ك ٦ قوله غير ذراع التنجيز بالذراع بمثل بقرب حاله من الموت وضابط
ذلك الحسي الخزعة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة - ع قوله فيسحق عليه الكتاب اشارة الى تعقيب
ذلك بلا محلة وممن يسبق معنى يغلب قاله الطيبي وقوله عليه في موضع نصب على الحال والمراد من
الكتاب المكتوب او المعنى انه يتعارض علمه في اقتضاء السعادة والمكتوب في اقتضاء الشقاوة فيتحقق
مقتضى المكتوب فغير ذلك عن سبق لان السابق يحصل مراده دون المسبوق وانه تمثل الكتاب
والعمل شخصين ساجدين فظهر شخص الكتاب وغلب شخص العمل ١٢ ك ٦ قوله وكل الله لكافان
قلت قال لهنبا وكل وفي الحديث السابق ثم يبعث قلت المراد بالبعث الحكم عليه بالتصرف فيها ١٢ ك ٦
١٢ ك ٦ قوله اي رب نطفة اي هذه نطفة ويجوز النصب على اضماع فعل اي خلقت او صار ١٢ ك ٦
١٢ ك ٦ قوله في بطن امه ليس ظرفا للكتابة بل هو مكتوب على الجبهة او على الرأس مثلا وهو في بطن امه ١٢ ك ٦

١٤ قوله كما بين المدينة وصنعاء قال ابن التين يريد صنعاء الشام قلت ولا بعد في حمله على المتبادر وهو صنعاء اليمن ف قال الحافظ ابن حجر اى صاحب هذا التقدير في شرح الحديث الخامس من الباب الاصل فيها صنعاء اليمن فان ما لا جازل اليمن في زمن عمر عند فتوح الشام نزل اهل صنعاء في سكان من دمشق فسمى باسم بلدهم فعلى هذا فن في قوله في هذه الرواية اى الحديث الخامس من اليمن ان كانت ابتدائية يكون هذا اللفظ مرفوعا وان كانت بيانية يكون مدرجا من قول بعض الرواة والظاهر انه الراهري انتهى وبهذا الظاهر كونه متعارفا ١٢ ١٣ قوله المستور على وزن مستفعل بكسر العين ابن شداد بن عمر والقرشي القهري الصعالي ابن الصعالي شهد فتح خيبر وسكن الكوفة مات سنة خمس واربعين وليس له في البخاري الا هذا الموضع وحديثه مرفوع وان لم يصرح به ولكن يلزم منه رفعه سياقا قوله لم تسمع اى لم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا واني فيه تكون كذا وكذا قال حارثه لا فقال المستور ترى فيه الاية مثل الكواكب اى كثرة وضياء يعنى انا سمعته قال ذلك ١٢ ع -

١٤ قوله او لفتن عن ديننا اشابه ذلك الى ان الرجوع على الحقب كناية عن مخالفة الامر الذي يكون الفتنة بسببه فاستعاذ منها جميعا ف قال علماء ناسل من ارتد عن دين او احدث فيه الايضاه الله تعالى ويؤذن فيه فهو من المطرودين عن المحض المبعدين عنه واشد منهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالتوارخ على اختلاف قريبا والروافض على تباین ضلالتها والمعتزلة على احناف ابوائها عليهم كلهم مبدعون وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل الهله واضلالمهم والمعلنون بالكبائر المستحقون بالمعاصي اللهم لا تمك بنا عند الخاتمة ياكرم واجعلنا من الفائزين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واسئلكم حوض نبينا محمد صلى الله عليه وسلم برحمتك يا ارحم الراحمين ١٢ قس ١٤ قوله القدر اى حكم الله تعالى قالوا القضاء هو التحكم الكلي الاجمالي في الازل والقدر هو جزئيات ذلك الحكم و تفصيله التي تقع قال الله تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ومذهب اهل الحق ان الامور كلها من الايمان والكفر والخير والشر والنفع والضرو وغير ذلك بقضاء الله وقدره ولا يخرج في ملكه المقدرات - ك قال الراغب القدر بوضع دل على القدرة ويتضمن ارادة عقلا و القول نقلا واحدا وجود شئ في وقت على حال لوافي العلم وقدر الله الشئ بالتشديد وقضاه ويجوز بالتخفيف وقال ابن القطاع قدر الله الشئ جده بقدره والرزق منه وعلى الشئ ملكه قال ابو المظفر بن السمعاني سبيل معرفته هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة ودون محض القياس والعقل فن عدل عن التوقيف ضل وناه في بحر الخيرة ولم يبلغ شفاء العين ولا ما يطئن به القلب لان القدر من امر الله تعالى اخفى العلم القدير به وضرب دونه الاستار وجعله عن عقول الخلق ومعارفهم لما علم من الحكمة فلم يعلمه نبى مرسل ولا ملك مقرب وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف قبل دخولها انتهى ١٢ ف -

عنه روى عن ابن مسعود في تفسيره الحديث ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة سحت كل فلفو وشعر ثم تكثت اربعين ليلة ثم ينزل دما في الرحم فذلك جمعها بالصحة اعلم الناس بتفسيرها مسعوده ١٢ طي

[illegible]

(قوله الا يولد على الفطرة) الظاهر ان المراد سلامة الطبع بحيث لو عرض عليه الاسلام لمال اليه او نفس الاسلام اذ هو لا يتناسب قوله الله اعلم بها كانوا عالمين
 فتأمل - وقوله كما تنتجون البهمة اى سالمة عن العيوب التى يحدثها الناس فيها والا فقد تخرج من بطن امها معيبة ببعض العيوب والله تعالى اعلم اهـ سندى

إذا غاب عنه فراه فعرّفه ^{٢٦٠} حدثنا عبد الله بن عيسى عن حمزة عن الأعمش عن سعد بن عبد الرحمن السلمي عن علي قال
سأجلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عود ينكت في الأرض فقال ما منكم من أحد الا قد كتبت مقعده من النار ومن الجنة فقال
رجل من القوم لا يشك يا رسول الله قال لا تعملوا فكل منكم قد قرأها من أعطى وألقى الآية ^{٢٦١} يا أيها العبد بالخواتيم حدثنا
جبران قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من أهل الإسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل
من أشد القتال فكثرت به الجراح فأثبتته فجاء رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت الذي تحدّث
انه من أهل النار قد قاتل في سبيل الله من أشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما انه من أهل النار فكاد
بعض المسلمين يرتاب فينا هم على ذلك اذ وجد الرجل المجرّح فأهوى بيده الى كنانته فأنزعه منها سهماً فانتحريه فأشدّ
رجال من المسلمين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد انتحرن فلان فقتل نفسه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فأذن لا يدخل الجنة الا المؤمن فآمن الله ليؤيّد هذا الدين بالرجل الفاجر حدثنا سعيد بن أبي
مريم قال حدثنا أبو عيسى قال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد أن رجلاً من أعظم المسلمين غناء عن المسلمين في غزوة غزاها
مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فقال من أحب أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر الى هذا فأتبعه رجل
من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى جرح فاستجمل الموت فجعل دبابته سيفه بين يديه حتى خرج
من بين كفيه فأقبل الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم مسرعاً فقال أشهد أنك رسول الله فقال وما ذاك قال قلت لفلان من
أحب أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر اليه فكان من أعظمنا غناء عن المسلمين فعرفت انه لا يموت على ذلك فلما جرح استجمل
الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن العبد ليعمل عمل أهل النار وانه من أهل الجنة ويعمل عمل أهل الجنة
وانه من أهل النار وإنما الأعمال بالخواتيم ^{٢٦٢} باب القضاء النذر العبد الى القدر حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفين عن منصور عن عبد الله
ابن مروة عن ابن عمر قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال انه لا يرد شيئاً وإنما يستخرج به من الخيل حدثنا بشر بن
محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر بن هبّام بن مئبّه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأتي ابن آدم النذر

وقال قال ابن ميمون وكثرت الرجل تحدث فيبينها ^{٢٦٣} العبد النذر لا يأتيه بغيره في الزرع على العمل بقوله تعالى ^{٢٦٤} سدره الزمان في بغيره واذ في بغيره بالثبات على العمل
يرد عليه وكذلك جعل الجحيم للرجل ايضا ^{٢٦٥} سمعة القاري المعروف بالعيني وماله في شأنه في حقه ١٣
١٤ قوله انما الأعمال اي اعتبار الأعمال لا يثبت الا بالنظر الى الخاتمة اي عاقبة حال الشخص في المعبر
عند الله ولهذا كان كافراً واسلم عند الموت فهو من أهل الجنة والعكس في العكس وفي الحديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم معجزة ك وفيه حجة قاطعة على القدرة في قولهم ان الانسان ملك امر نفسه ويخبر
الخير والشر ^{٢٦٦} اوع ك قوله باب الخ كذا في رواية الكشيبي وفي رواية غيره القاء العبد النذر - ر
وفي رواية الكشيبي العبد بالنصب وهو المفعول والالقاء مضاف الى الفاعل وهو النذر وفي رواية
غيره الالقاء مضاف الى المفعول وهو العبد والنذر بالرفع وهو الفاعل - ف والمعنى ان العبد اذا نذر
لذنه شر او جلب خيراً فان نذره يلقى الى القدر الذي فرغ الله منه واعلمه لا ان شيئاً يتخار فيه وقد روي
هو الذي يلقى ولهذا قال عليه الصلوة والسلام ان النذر لا يرد شيئاً ^{٢٦٧} اوع ك قوله سمى النبي صلى الله
عليه وسلم فان قلت النذر التزام قرينة فلم يكون منهياً قلت القرينة غير منهية لكن التزامها منهياً اذ
رعاها القدر على الوفاء قال القسطاني استشكل كونه نبي عن النذر وجوب الوفاء بغيره الحصول
واجيب بان المنهية عنه النذر الذي يعتقده لا يعني عن القدر بنفسه كما زعموا ومن جملة معتقده وان
ذلك لما شاهده من غالب الاحوال حصول المطالب بالنذر وما اذا نذر واعتقد ان الله تعالى هو
الفاعل والنافع والنذر كالوسائل والذرائع فلا والوفاء به وهو غير منهي عنه انتهى - وفي التوضيح النذر
ابتداء طاعة والمنهي عنه المعنى كما لا يقول لا فعل يارب خير حتى تفعل به خير فاذا دخل فيه فعله
الوفاء ^{٢٦٨} اوع ك قوله لا يرد الخ فان قلت الصدقة تروى للماء وبذا التزام الصدقة قلت لا يلزم
من رد الصدقة رد التزامها قال الخطابي بذا باب غريب من العلم وهو ان منهي عن الشيء ان يفعل
حتى اذا فعل وقع واجبا وفي لفظنا ما يستخرج دليل على وجوب الوفاء بالنذر ^{٢٦٩} اك ك قوله
لا يأتي الحديث قيل لا يطابق الحديث الترجمة والمطابق ان يقول في الترجمة القاء القدر العبد الى
النذر لان لفظ الحديث يلقى القدر قلت في رواية الكشيبي يلقى النذر ومن عادة البخاري ان يترجم
ما ورد في بعض طريق الحديث وان لم يسبق ذلك اللفظ بعينه ^{٢٧٠} اوع
مع اي اخبرني عن حال من قتل اذن من أهل النار والحال انه من أهل الجنة لانه قاتل الخ ^{٢٧١} عيني
لمن بمسكاف جبهة الشهاب بي قرينة تكون فيها الشهاب ^{٢٧٢} اوع ك قوله فلا تروا في ذلك كما
ارتبتم في ذلك ^{٢٧٣} طيبي ك ذباية سيف حده او طر في المقطع ^{٢٧٤} اوع ك قوله
عنه لانه لا يتصدق الا بوض يستوفيه اولاد والنذر قد يوافي القدر فيخرج من الخيل بالولادة لم يكن
يريد ان يخرج به ^{٢٧٥} ف

بشيء لم يكن قد قدرته ولكن يلقبه القدر وقد قدرته له استخرج به من البخل باب لا حول ولا قوة الا بالله حدثنا محمد بن
مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا خالد الحداء عن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزاة فجعنا لا نصعد شرفا ولا نعلو شرفا ولا نهبط في واد ولا رفعا اصواتنا بالتبديد قال قد ناما رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصة ولا غائبا انما تدعون سميعا بصيرا ثم قال يا عبد الله
ابن قيس الا علمك طلبة هي من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله باب المعصوم من عصم الله عاصمه ما نفع قال مجاهد سدي
عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما استخلف خليفة الا له بطانان بطانة تأمره بالخير وتحصنه عليه وبطانة
تأمره بالشئ وتحصنه عليه والمعصوم من عصم الله باب قول الله وحرام على قريكة اهلكنا ها انهم لا يرجعون وقوله لن يؤمن من
قومي الا من قد آمن ولا يلدوا الا فاجرا كفارا وقال منصور بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس وحرم بالحبيشية وجب حدثنا
محمد بن عيلان حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر بن ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه باللمم مما
قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب على ابن ادم حظا من الرزق ادرك ذلك لا تحالة فزني العين النظر وزني اللسان
المنطق والنفس تبتى وتشتمى والفرج يصدق ذلك ويكذب به وقال شيابة حدثنا ورقاء عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس حدثنا الحسين بن علي قال حدثنا سفيان قال
حدثنا عن عكرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم ليلة اسرى به الى بيت المقدس قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم باب تحاقر آدم وموسى عند الله
تعالى حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حفظناه من عمرو بن طاؤس قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

قوله لا حول ولا قوة الا بالله حدثنا محمد بن عيسى بن عمار عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه باللمم مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

الا لعمري وبسمي المنطق والنظر نالنا منها من مقدارية وسقطة انما يقع بالفرج وعن ابن عباس اللهم ان
يتوب من الذنوب ولا يلا دوا ويرى عن كل مادن الذنوب ثم ارجع الى الله فانه لا حول ولا قوة الا بالله
يعني اذا قد على الزنا فيا كان في النظر والتمني كان زنا اذا صدق فخرج وان استعجب وخاف ربك بذكر ذلك فخرج
يكتب له حسنة قبل التصديق والتكذيب من صفات الاخبار واجيب بان اطلاقها على سبيل التشبيه
ع قوله الا فتنة الخ اي اختبارا وامتحانا ولذا ادرت من استعظم ذلك ويرتفع من قال كان
الاسراء في المنام ومن قال في اليقظة فسر الرؤيا بالزينة ويكون ان يكون بهناس باب المشكله وانما
سماها رؤيا على قول المكذوبين حيث قالوا العباد رؤيا اريتها استبجاد منهم بابا قس ١٣ قوله
جعلنا الخ قال السفاقي وجرح دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان قدر على المشركين
التكذيب رؤيا نبية الصادق وكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يسير الى بيت المقدس
في ليلة واحدة ثم يرحل فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يكون
في النار شجرة والنار تحرق الشجر والجواب عن شبهتهم ان الله خلق الشجرة المذكورة من جوهر لا ياكل النار
كنزيتها وحياتها وعقاربها وحوال الآخرة لا تقاس باحوال الدنيا قس ١٢

ع قوله رؤيا عين اي في اليقظة لا رؤيا منام قوله والشجرة الملعونة فان قلت لم يذكر في
القرآن لمن هذه الشجرة قلت قدس آكلها وهم الكفار كذا في ر ع وفي ص ١٢٢ ١٢٣ قوله سراج
فان قلت متى كان ملاقات آدم موسى قلت قيل يحمل ان يكون في زمن موسى وايحي الله آدم معجزة له
فكلمه او كشف له عن قبر فتدنا فراه الله ورحم كما ارى النبي صلى الله عليه واله المصطفى عليه السلام في الرؤيا او اراه الله
في المنام ورؤيا الانبياء وهي او كان ذلك بعد وفاة موسى فالتقيا في البرزخ اول مات موسى فالتقت
ارواحهما في اسما وجزم به ابن عبد البر والقاسمي اوان ذلك لم يقع بعد واما في الآخرة والتعجب بلفظ
الماضي لانه محقق الوقوع فكانه وقع فان قلت لم يخص موسى فقلت لكونه اول نبي بعث بالشكليف
الشديدة ١٢ عيني

ع بصيغة المتكلم وفي بعضها بلفظ المجهول الغائب والمجاور والمجروح ١٢
ع مناسبة الآيتين للترجمة ان من لم يعصم الله كان سدي والخوى ١٢ كالحق وقد زعم بعض
المفسرين ان الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله ١٢ ف ص مطابقة للترجمة التي هي
الآيات انما تدل على ان كل شئ غير خارج عن سابق قدره فذلك حديث الباب لان الزنا ودواغيه
كل ذلك مكتوب مقدرا على العبد ١٢ ع اشار البخاري بهذا التعليق ان ما وسامح القصة عن
ابن عباس عن ابي هريرة وسمي من ابي هريرة ايضا والظاهر سمعته من ابي هريرة بعد ان سمع من
ابن عباس ١٢ ع -

له قوله ولكن يلقبه القدر
من الاقراء ويقال في معنى لم يكن قدرته واما قدرته عليه لشدة فعلها عنه والتدبر لا يحل عند الشدة
بقدره يكون ذلك النذر استخرج من البخل لشدة التي عرضت لدرع والظم اذن الاحاديث القديمة
على نسخة عتيقة فان فيها قدرته على صيغة المتكلم واما على نسخة اخرى وهي قدرته بالاء الموحدة
المجارة والضمير المجرول فلا شك ١٢ ع قوله باب الخ بغير تنوين في الفرج كاصلة بالاضافة الى
لا حول وقال في الفرج بالتونين قس معنى لا حول لا حول للعب من عصية الله لا بعصية الله ولا طاعة
له على طاعة الله لا بتوفيق الله وقيل معنى لا حول لا حول في النوى بما كلمنا استسلام وتقليد
ان العبد لا يملك من امره شيئا وليس له حيلة في دفع شره ولا قوة في جلب خير الا بإرادة الله عز وجل ١٢ ع
ف قوله من كنوز الجنة يعني ان له ثوابا من الجنة كالفلسا كالكثرة فانه من نفائس بذر الخمر وقال
النووي المعنى ان ثوابها يحصل ثوابا نفيسا مدخر الصاجر في الجنة - ر ع وفي ص ١٢٢ ١٢٣ -
ع قوله المعصوم من الخ اي من عصمة الثباني جماعه عن الوقوع في البلاك يقال عصم الله من المكروه
وقاه وحفظه والفرق بين عصمة الانبياء وبين عصمة المؤمنين ان عصمة الانبياء بطريق الوجوب
وفي حق غيرهم بطريق الجواز ١٢ ع قوله قال مجاهد سدي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
كذا لكثير سدا يشد يد الدال بعد الف ووصله ابن ابي نجيم عنه في قوله تعالى وجعلنا من بين
ايديهم سدا قال عن الحق ووصله مجاهد بن حميد بن طريق شبل عن ابن ابي شبيب عن مجاهد في قوله سدا
حال عن الحق وقبره ودون راية في بعض النسخ سدي بتحقيق الدال مقصورا عليها شرح
الكراماني فزعم انه وقع بهناس لا يحسب الانسان ان يترك سدي اي جعلنا في الضلالة ولم اري شئ من
نسخ البخاري الا اللفظ الذي اوردته قال مجاهد سدي الخ ولم اري شئ من التفسير التي تساق
بالاسانيد لمجاهد في قوله ثم اعجب الخ كما واهم اقول في الضلالة في شئ من المنقول بالسند عن مجاهد
١٢ ف قوله بطانان البطانة صاحب سره وادخله امره الذي يشاوه في احوال بطانان اي
جلساء صالحين وطالحين والمعصوم من عصمة الله من الطالحة وقيل اي نفس امارة بالسوء والنفس لامة و
المعصوم من اعطى نفسا مطهرة اوكل قوة ملكية وقوة حيوانية والمعصوم من عصمة الله لاس عصمة لنفسه
١٢ ع قوله وحرام الخ في رواية الى ذر حرم وفي رواية غيره وحرام والقراءتان مشهورتان فقرا بل
الحجاز والبصرة حرام بفتحين والفاء وقرا بل الكوفة بكسر اوله وسكون ثانيه وبها معنى كالحلال والحل
١٢ ع ف قوله وجب يعني معنى حرم بالحبيشية وجب وروى عن عكرمة عن ابن عباس وجب
عليهم انهم لا يتوبون يعني في تفسير قوله عز وجل وحرام على قريته اهلكنا انهم لا يرجعون وعن ابي عبيدة
لا يهتار اذ قد ذهب الى ان حراما على بابه وانكر البصريون زيادة لاسهنا وقيل المعنى حرام ان يتقبل
منهم عمل لا يرجعون اي لا يتوبون ١٢ ع قوله ما رأيت شيئا اشبه باللمم بفتحين وهو صغار
الذنوب واصلا يلزم بالشخص من شبهات النفس والمفهوم من كلام ابن عباس انه النظر والنطق
والتمني وقال الخطابي يريد به المعصومة المستثنى في كتاب الله الذين يجتنبون كبار الآثام والفواحش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
كِتَابُ الْإِيمَانِ وَالنُّذُورِ

١٤ قوله الايمان بفتح الباء جمع يمين واصل اليمين في اللغة اليد واطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا اتحلفوا اخذ كل يمين صاحبه وقيل لان اليد اليمين من شأنها حفظ الشيء فسمي الحلف بذلك لحفظ الحلف عليه ويسمى الحلف عليه ميمنا لتلبسه بها وعرفت شرعا بانها تأكيد الشيء بذكر الله او بمقتضىه - ف والندور جمع نذر وهو مصدر نذر بفتح الدال المجمة ينذر بضمها وكسرها والندري اللغة لوعده بخبر او شيء وشرعا التزام قرينة غير لازمة باصل الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل لا يجب بالنسب واجب لحدوث امر منهم قال ان يلزم لنفسه بشئ تبرع من عبادة او صدقة او نحوهما فليس من نذر كان من نفسه واجب وهو عبادة مقصودة لزم الناذر تنوي الالبصار من درختها ١٢ قوله باللعن هو قول الرجل في الكلام من غير قصد لا والله وبل والله بذلك سب الشافعي وقيل هو في الزل يمين في العصية وقيل على طلبة الحق وهو قول الحنفية واحمد وقيل اليمين في الغضب وقيل في النسيان ١٣ ع -

١٥ قوله وقال قالوا انما قال ابو بكر هذا لما حلف انه لا يرسطها لما تكلم في قضية انك فزلت الا يا بل اولوا الفضل منك الآية فعاد الى سطح بما كان ينفذه - كذا في ١٢ قوله لا تسأل الامارة يتكره البقرة اى لا تسأل ان تغتلب امير اى حاكما قوله او يمتها على صيغة المجهول اى اعطيتها قوله عن مثله اى عن سؤال وكلت على صيغة المجهول بالتشديد والتخفيف قوله اعنت على صيغة المجهول ايضا - ع اى الامارة امر شاق لا يخرج عن عهدها الا الافراد فلا تسألها عن شرف نفس فلا يعينك النذران او تبت من غير مثله اعانك ١٢ مجمع

١٥ قوله نكرا فيه جواز التكليف قبل الحنث وراعاة الشافعي وما لك رضي الله تع عنها في رواية ولا يجوز عند الحنفية لان الكفارة ليست الجزائية ولا جنائية قبل الحنث فلا يجوز وعلم الحديث انه لا يجره رواية مسلم اخرجه عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه فاذا كان الامر كذلك فلا خبز رواية لتقديم الحنث على الكفارة اولى لما ذكرناه كذا في العيني ١٢

١٦ قوله بثبت ذوو بفتح الدال المجمة و سكون الواو وبالذال المبهمة وهو من الابل ما بين الثلثة الى العشرة وقيل الذود الواحد من الابل يبل قوله ليس فيما دون خمس ذود صدقة وقال الفراء العرب تقول الذود من الثلثة الى التسعة وقال ابو عبيد بن من الاثنا فلذلك قال بثلاث ذود ولم يقل بثلاثة ذود وقال الكرماني هو من باب اضافة الشيء الى نفسه قوله غرا الذرى بضم الخين المجمة وتشد يد الراد وهو جمل الاغرو هو الابيض الحسن والذرى بضم الدال وكسرها ولحق الرازي ذررة بالكسرة والضم وذرة كل شئ اعلاه والمراد به هنا الاسنة وقد تقدم في الجهاد في باب الخمس انه خمس ذود وفي غزوة تبوك انه ستة ابرة ولا ماناة ميمنا اذ ليس في ذكر الثلاث ففي الخمس والست ١٢ ع

١٧ قوله والله انشاء الله التعليق بالمشية نهى الظاهر

عنه بفتح اللام وهى اللام المؤكدة للقسمة ويحل بحسب اللام ويجوز فتحها بعده جيم من اللجاج وهوان يتأكد في الامر ولوتعين له خطاه واصل اللجاج في اللغة هو الازرار على الشئ مطلقا يقال لجت ان يحسب الجيم في الماضي وفتحها في المضارع ويجوز العكس ١٢ ف -
عنه قال الغساني اسحاق ليشه ان يكون ابن منصور وانه هو الصواب لان في كثير من النسخ ذكر السني مجردا حتى قال جراح رجال الصيحين في ترجمته يحيى بن صالح روى عنه اسحق بن عيسى وهو ابن منصور اما النسخة التي فيها يحيى بن ابراهيم اذات الابهام لان في مشايخ البخاري ثلثة بهذا النسب - ف ك ر وفي المنقول عنه التي هى اصح النسخ ونسختين اخريين صحيحين نسبة ابن عبد الله والاسم ١٣ حل اللغات د و د بفتح اللال وسكون الواو ما بين الثالتي الى العشرة نحو بضم الفين وتشد يد الراد جمع اخر وهو اليبض الحسن والذدى بضم اللال وفتح الراد جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شئ اعلاه والمزاد هنا الاسم ١٤.

لِيُزِيلَ عَنْكَ الْغَافَةَ ۖ كَانَتْ ذَا ۚ لَبِيتُمْ كَثِيرًا وَّلَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا ۚ

[illegible]

عنه قوله افتمها قال العلماء يجوز ان يكون انه بالاصالة اكثر فخبائمه يحتمل ان المراد اذقه منه في هذه القضية لوصفها بالاعلى وذهبوا ويحتمل انه لا بدوا يستفيد انه في الكلام وحذره من الوقوع في المنه في الله تعالى لا لئلا يوافقوا بين يدى الله ورسوله بخلاف خطاب الاول فاز من جهات الاعراب ١٢-

١- وأمر أنيس فأرجعها ثنى ٢ ثنى ٣ هو ابن يوسف ٤ في ظل الكعبة يقول إتراني شيئا ٥ إليه ٦

قلت اخرج مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم فرده ثم اتاه الثانية الى ان قال فلما كان الرابعة حفر له حفيرة فجعل كذا في العيني **شع** قوله **شع** اي اتمى انبروني والمرواد باسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة - ف والعجالة يحتمل وجهين التوزيل بان يكون اسلم خيرا من تميم وغفار من عامر وهكذا وانما يجمع بان يكون اسلم خيرا من الاربعة وكذا غفار وغيوه بها ثلثا وهو ان يكون الاربعة من جهة الجبل خيرا من الاربعة بجمليتها مع قطع النظر عن كل واحد منها فان قلت ما مقول قالوا قلت نعم وهو مقدر **شع** كذا في **شع** قوله استعمل اعلا هو عبد الله بن المتبدي بضم الملام وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف قوله لا يغفل اي لا يخون من الغفل قوله رغار بضم الراء وبالعين المجتمعة والمبد قال الكرماني الرغا الرغا بصوت قلت هو صوت البعير خاصة لا مطلق الصوت لها خا بضم الخاء المجتمعة وتخفيف الواو وهو صوت البقرة وقال ابن التين وروناه بالهمزة وهو رفع الصوت قوله تسعر بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح العين المبهلة وكسر الراء نصيح قال ابن التين قرأه بفتح العين قال الجوهري بعث المتعير بالهمزة بضم صاحت وقال ابن فارس اليعار صوت الشاة قوله فقد بلغت بالتشديد من التبليغ قوله الى عفرة الطيرة بضم المبهلة وسكون الفاء وبالراء هو البياض الذي فيه شئ كلون الابرص وقال الجوهري الاغفر الابيض وليس بالمشديد البياض وشاة عفرى يعلو بياضها حرمة قوله قال ابو حميد هو موصل بالسند المذكور وهو راوي الحديث وفي الحديث ان بريدة العال مزودة الى بيت المال **شع** ومر في **شع** **شع** قوله اتيرى في شئ يرى بضم التحيته وفي تشديد الياء اي يظن في نفس شئ يوجب الاخرية ولاصيله وانى ذكر عن الحموي واستعمل ايى بالتحية مفتوحة يعني النبي صلى الله عليه وسلم **شع** وفي الكرماني اترى بضم التاء راي الظن في نفس شيئا يوجب الاخرية وفي بعضها بفتحها وفي بعضها انزل في اي في حتى شئ من القرآن وما شئ في اي ما حالى وما امرى **شع** قوله قال هكذا وهكذا ثلاث مرات اي الامن انفق باله او ما مينا وشلا على التحقيق فخرج عن الفضل بالقول **شع** ومرصد الحديث في **شع** **شع** قوله لا طوفن الطواف كنية عن الجمع قوله على تسعين وفي كتاب الانبياء في بعض الروايات سبعين قال شجيب والبوزناد تسعين وهو الاصح ولا مائة اذ هو مقبوم العدد وفي صحيح مسلم ستون ويروى مائة قوله فقال لصاحبها اي الملك او قريته قوله بشق رجل اي بنصف ولدوا طلاق الرجل باعتبار ما يؤول اليه قوله وايم الله الى اخره هذا من باب الهمي لامن باب علم الغيب **شع** وفيه جواز اضافة ايم الى غير لفظ الجلالة كنه نادر **شع** **شع**

عہ اسی نے علم ما اعلم من اہائلات والحرمات یسہل علیکم اقتال امر اللہ تعالیٰ فیہما قال فلیضحکوا
لیس بکوا اثیر ۱۲ الف سعہ فبتقیم وسكون العین المہلۃ وضخم الرءاء الاولی ابن سیرین ۱۲ م
النبی صلی اللہ علیہ وسلم صرح بہ فی الزکوۃ ۱۲

نفس محمد بيده لوقال ان شاء الله لجأ هذا وفي سبيل الله فرسأنا اجمعون ^{٦٦٢١} حدثنا محمد بن قيس قال حدثنا ابو الوضوء عن ابي اسحاق عن
 الراء بن عازب قال اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم سرقة من حديد فجعل الناس يتدأولونها بينهم ويتجربون من حُسْنِها ولينها
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتجربون منها قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لمتاديل سعد في الجنة خير من هذا
 قال ابو عبد الله لم يقل شعبة واسرائيل عن ابي اسحاق والذي نفسي بيده حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن
 ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير ان عائشة قالت ان هُتد بنت عتبة بن ربيعة قالت يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض
 اهل اخبأوا خبأوا حب الى ان يذلوها من اهل اخبأوا اهلك شاك يحيى ثم ما اصبح اليوم اهل اخبأوا وخبأوا حب الى ان يعزوا
 من اهل اخبأوا اهلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفسي بيده قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجلا
 مسيئك فهل على حرج ان اطعم من الذي له قال لا الا ما معروف ^{٦٦٢٢} حدثنا احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلم قال حدثنا
 ابراهيم عن ابيه عن ابي اسحاق قال سمعت عمرو بن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مصيف ظهره الى قبة من ادم يمان اذ قال لا صيا به اترضون ان تكونوا رجع اهل الجنة قالوا بلى قال فلم ترضوا ان تكونوا ثلث اهل
 الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفسي محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة ^{٦٦٢٣} حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك بن عبد الرحمن
 ابن عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي سعيد ان رجلا سمع رجلا يقول قل هو الله احد يرددها فلما اصبح جاء الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انما لتعدل ثلث القرآن
^{٦٦٢٤} حدثنا اسحاق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا
 الزكوع والسجود فالذي نفسي بيده اني لاراكم من بعد ظهري اذا ما ركعتم واذا ما سجدتم ^{٦٦٢٥} حدثنا اسحاق قال حدثنا وهب بن جرير
 قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك ان اميرة من الانصار رأت النبي صلى الله عليه وسلم معها اولادها فقال والذي
 نفسي بيده انكم لا تحب الناس الى قالها ثلث مرات ^{٦٦٢٦} باب لا تحلفوا يا بائكم حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن نافع عن
 عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بآبيه فقال الا ان الله ينهاكم ان
 تحلفوا يا بائكم من كان حالفا يحلف بالله اولى ضم ^{٦٦٢٧} حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم

له منها من لا يحلفون ثني يمان افلا ترضون في يده ^{٦٦٢٨} البخاري ثني اخبرنا اولادها ^{٦٦٢٩} النبي صلى الله عليه وسلم مزار قال

قوله قال اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لا اى لا اخرج عليك قوله لا بالمعروف اي الا
 ان تعين من ماله بحسب العرف بين الناس في ذلك ^{٦٦٣٠} قوله مصيف ظهره اي مسند
 من اخفض المير قوله قبة اي من الخيم بيت صغير وهو من بيت العرب قوله ادم لفتح عين اي جلدته قوله
 يمان اصله يعني قدم احدى اليامين على النزن وقلبت الفاضل وقلبت القاض والرابع بسكون الموحدة
 وضمتها والثلث كذلك ^{٦٦٣١} قوله يردوها بيزر ما وكان بالتحديد
 ويقلب ^{٦٦٣٢} يريد ما قليلا وقوله لتعدل ثلث القرآن لان جميعها متعلق بالمبدأ او بالمعاش او بالمعاد
 وقيل لانه على ثلثة اقسام قصص واحكام وصفات الله وسورة الاخلاص متحفة لله وصفاته
 فهي ثلثة فان قلت فكيف يكون معادلا للثلث ولا شك ان المشقة في قراءة ثلث القرآن
 اكثر من قراءتها بكثرة والامر بقدر النصب قلت قراءة السورة لها ثواب قراءة الثلث فقط واما
 قراءة الثلث فلها عشر مثالب ^{٦٦٣٣} قوله اني لاراكم من بعد
 ظهري بفتح همزة اي روية حقيقة من خلفي بخلق بامرة فيد لا شعار لفظ من ان مبدء الروية من خلف
 قيل كان له بين كتفيه عيان كسم الخياط له يجبهما الشياخ بخلاف واراكم خلف ظهري فانه يركب بالذكل ان
 ذلك بالعين المحسوس اي البصر كذا تم خلف ظهري اذ لا يشترط له مواجته ولا مقابلة - مجمع و مر
 البيان ^{٦٦٣٤} قوله انكم لا تحب الناس الى الخطاب بجنس المرأة واولادها يعني
 الانصار فان قلت فيلزم ان يكون الانصار افضل من المهاجرين عموما ومن ابي بكر وعمر خصوصا قلت
 هر عام مخصص بالدلائل الخارجية المخبرية منه قالوا ما من عام الا وقد خصص الا والله بجل شئ عليم ^{٦٦٣٥} اك
^{٦٦٣٦} قوله من كان حالفا الخ الحكمة في النهي عن الحلف بالآباء انه يقتضي تعظيم المحلوف به
 وحقيقة العظة - فخصته بالله تعالى فلا يضاف اليه غيره وهكذا الحكم غير الآباء من سائر الاشياء واثبت
 ان عليه السلام قال انا في كفة تجري على اللسان عمود الكلام ووزنة له لا يقصده به ليعين
 واما قسم الله تعالى بمخلوقاته نحو الصفات والطور فلقد ان يقسم بما شاء من خلقه تنبيها على شرف
 اوان التقدير ورب الطور ^{٦٦٣٧} يعني

قوله اجمعن تأكيد لضمير الجمع في قوله لجاهدوا وقد انسى الله تعالى سليمان الاستثناء بمعنى قدره السابق -
 قس وغيره استحباب قول ان شاء الله قبل قول ولا تقولن شيئا اني فاعل ذلك هذا لان يشاء الله ك
 مر الحديث في ^{٦٦٣٨} ١٢٥٥ و ١٢٥٦ وايضا في ^{٦٦٣٩} مع زيادة بيان ^{٦٦٤٠} قوله سرقة بفتح الهمزة
 والراء والفاء القطعة وسعد هو ابن معاذ الاوسى سيد الانصار فان قلت ما وجه تخصيص سعد به
 قلت لعل منديل سعد كان من ذلك الجنس او كان مقتضى الوقت استمالة قلبه او كان لا سون
 المتجربون من الانصار فقال منديل سيديكم خير منه او كان سعد يحب ذلك الجنس من الثوب وفيه
 منقبة عظيمة لسعد وان اولى شيئا فيها كذا لان المنديل اولى الشياخ معد للوشح والامتنان المناطلي
 جمع منديل بجر الميم وهو ما يمسح به ما يتعلق باليمن الطعام - عومر الحديث في ^{٦٦٤١} ^{٦٦٤٢} قوله لم يزل
 شعبة واسرائيل الخ يعني انهما رواه عن ابي اسحاق عن الربيع كذا رواه ابو الاحوص وان ابا الاحوص انفعها
 بهذه الزيادة وقد تقدم حديث شعبة في المناقب ^{٦٦٤٣} وحديث اسرائيل في اللباس ^{٦٦٤٤} قوله عومر
^{٦٦٤٥} ففتح شة قوله ان به منصرف وغير منصرف بنت عتبة بضم العين وسكون التاء المشبهة من
 فوق ابن ربيعة القرشية ام معاوية بن ابي سفيان اسلمت يوم الفتح اهل خبا الشك بين الجمع
 والمفرد والخبا احد بيوت العرب من وراو صوف ولا يكون من الشعر ويكون على مودون او ثلثة ويجمع على
 انجية وجمع هنا على انجاء على غير قياس وقال ابن بطال خبار واخوية كشال واشلة قوله ان يظان حصدة
 هي من ذئبهم وكذا كافي قوله من ان يظن واى من عزيم قوله شك يحيى بن يحيى بن بكير شيخ البخاري قوله ايضا
 اي وستريرين من ذلك اذ ينكر الايمان من قلبك فيزيه جبك لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه
 كما قال عليه السلام والله لا يؤمن احدكم حتى يكون اليمن من والده وولده والناس اجمعين يريه
 لا يبلغ احدكم حقيقة الايمان حتى يكون الحب الخ وقيل معناه وانا ايضا بالبنية اليك مثل ذلك الاول
 اولى قوله ميك بجر الميم وتشديد السين الهمزة كذا المحفوظ وقال ابن القتيبي حفظناه بفتح الميم
 وهو الخيل وانما سمي بذلك لانه يسكن في يديه ولا يخرج لاجل ^{٦٦٤٦} ع

قوله باب لا تحلفوا يا بائكم وذكر فيه حديث ابي موسى فقيل في وجه مطابقته للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم حلف يا لله مرتين فاعلم ان الحلف بخير
 الله لا يحسن قلت ولا حسن من ذلك ان يقال ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا احلف على يمين الخ لا يدل على ان يمينه كانت منعقدة واليمين بخيرة
 تعالى لا تعتقد فكان يمينه مطلقا بالله لا بخيرة تعالى والله اعلم اهستدى

النبي اثارة يقول الاشعرين فلاحدثك ذلك النبي للاشعرين ان ان فقال ثقي واللات لجعل خواتيم

[illegible]

فِي عُلُقِهِمْ فَأَمَّا بِالتَّوْحِيدِ وَمِنْ دَعَا إِلَى الْقَامَرَةِ وَأَفْقَهُمْ فِي لُجْجِهِمْ فَأَمَّا بِكِبَارَةِ ذَلِكَ بِالتَّصَدِّقِ ١٢ ف

١. ملة ٢. بن ابي طلحة ٣. الجمال ٤. اخبرني ٥. بنتا ٦. بن زيد ٧. ولتحسبك ٨. هذا يضعها في ٩. حدثني ١٠. قل

وطاري في اقصاء ما رسول الله ولا تدرى من غير اكمال ما غير اقل افرغ كمال على الله عليه وسلم اجبت بجهاد اخطات
بما ضاقت ارباب رسول الله قد تقي بالذي اخطات فقال لا تقسم فان قلت ان على الله عليه وسلم ما اباد بالقسم قلم ما ابد
قلت ذلك مندوب جرد من المانع وانه كان على الله عليه وسلم قد قيل ان في بيانه مقاسد كدعوا بالبقية للفرقة
من حيث ان في اقسامهم التامتين لكنه بهم في انا منهم في حديث ابن عباس انك اقسامهم التي اقسام به اليك رضى
الله عز وجل عن الفرق طارئين العشرين ١٢ ع ١٣ قوله اياها القسم بغير قسم فاعلم ان قيل ان السبع مائة من اى الاقسام
والصعد قد ياتي على المفعول ١٢ قس

١٤ قوله ولتختب يميل اعقب فلان ابنه معناه اعتمد مصيبتهم في جملة اياها الله استي
يناسب على النصير عليها - جميع قوله فلما قدمي رسول الله عليه وسلم قوله فاحده اى اقصا نصبي قوله في جرد
بفتح الحاء المهملة وكسر الهمزة - مع البحر حصن الانسان - قاموس المحض بانكسر ما دون الابطال الى الكشم
والحصان وما بينهما - قاموس قوله وقص نصبي المولوية - لئلا يتحقق فعل مضارع على معنى
وهم كناية صحت صده من شدة النزاع قوله ما هذا استفهام على بيل الاستفسار وليس يجيب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل سمعته يخي من بابك ما الذي فيه الصياح او العول فقل انما
عن السكاة كل قوله في الاشارة الى البكار من غير صورت - ٤٢٠ في ص ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٢
قوله لا تخلفه اقسام بفتح الشناة وكسر المهملة وتشديد اللام اى تخليها والحقى ابن النار لا تقس
من مات لثلاثة من الولد نصير الا بقدر الوجود قبل ايام التين والاشارة بذلك الى قوله
وان تمك الاواداد وقد قيل ان اقسام فيه مقدر وقيل بل هو مذكور عطف على ما بعده قوله تم فربك ف
فلان قلت لا يستغنى منه قلت تسد النار لانه في حكم البيل من لا يموت فكانه قال وليس النار
من مات لثلاثة ولدا لا بقدر احوال **١٥ قوله** ابل بالجنبة النحر والمرا دن اغلب ابل الجنبة
بولا دكان اغلب ابل النار يؤد ولا استيعاب في الطرفين وما حصل من كل ضيعف ابل الجنبة
ولا يلزم انكس ١٢ قس

١٦ قوله قال الملبب انما كان عليه الصلوة والاسم يحلف في تضاعيف كلامه و
كثير من قراه نسخ ما كان عليه ابل الجاهلية من حلف بابائهم وامهاتهم والاصنام وغير ما ١٢١ ع ١٢٢
بحسب المير وتشديد **١٧ قوله** لا تدرى كلمة الاسلام واليهودية والنصرانية وقيل هي حكم الدين
وجملة ما يجي الارسل ١٢٢ ع ١٢٣ للعبه بان تفعل ما ساء الملتبس بالاقسام او المراد بالاقسام الحالف
اى لو حلف احد على امر او انت فقد على تصديقه كما لو اقسم ان لو انا ربك حتى تفعل كذا فافعل **١٨ ع ١٢٤**
١٩ قوله بغير البقرة وفتح الموحدة ابن كعب الانصاري وفي نسخة الحافظ ابى ذر الى فتح البقرة قد كسر
الموحدة مضافا الى ما يشكك ابان بغير البقرة وفتح الموحدة على الاشك والاصواب الثاني من
غير شك ١٢ قس

مَتَّعَ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرَهُ وَأَهْلُ النَّارِ كُلُّ جَوَّازٍ عَنِ الْمُسْتَكْبِرِ يَا بَ إِذَا قَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِاللَّهِ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ
حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَمِيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ قَالَ قَرْنِي
ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ هَمُّهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ هَمُّهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِيحُ شَهَادَةِ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَكَانَ اصْحَابُ بَيْتِهِ هُوَ وَأَخُوهُ
عَلِمَانُ أَنْ يَحْلِفَ بِالشَّهَادَةِ وَالْعَهْدِ يَا بَ عَمْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلِمَانَ وَمَنْصُورٍ
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَذِبًا لِيَقْطَعَ بِهَا مَالًا رَجُلٌ مُسْلِمًا وَقَالَ أَخِيهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ
عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا قَالَ تَسْلِيمَانُ فِي حَدِيثِهِ فَمَرَّ لَشَعَثُ بْنُ قَيْسٍ
فَقَالَ مَا يَحْدُثُكُمْ عَبْدُ اللَّهِ قَالَوا لَهُ فَقَالَ لَشَعَثُ نَزَلَتْ فِي وَفِي صَاحِبٍ لِي فِي يَدِي كَأَنَّكَ بَيْنَنَا يَا بَ الْحَلْفُ بِعَهْدِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَكَلَامِهِ
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِعَهْدِكَ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَ
النَّارِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ وَلَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ
أَمْثَالَهُ وَقَالَ أَيُّوبُ وَعِزَّتِكَ لَا أُغْنِيَنِي عَنْ بَرَكَتِكَ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَصْنَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ فَتَقُولُ قُطِّ وَعِزَّتِكَ وَيَزُودُ بِبَعْضِهَا إِلَى
بَعْضٍ رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ يَا بَ قَوْلَ الرَّجُلِ لَعَمْرُ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَمْرُكَ لَعْنَتُكَ حَدَّثَنَا أَبُو وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنَا جَاهُزٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ النَّخَعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ
عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا فَبَيَّنَّا هَذَا اللَّهُ وَكُلُّ حَدَّثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَعَدَّ
مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَامَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ فَقَالَ لَسَعِيدُ بْنُ عُبَادَةَ لَعَمْرُ اللَّهِ لَنَقْتُلَنَّكَ يَا بَ لَأَوْخِذَ كُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ أَيُّهَا النَّاسُ
وَلَكِنْ يَأْخُذُ كُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ فَلَوْ كَسَبْتُمْ وَاللَّهِ غُفُورٌ حَلِيمٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ

نَنَا غُرُوجُ نَنَا قَالَ لِيَقْطَعَ كَلِمَاتِهِ غَنَاءُ قَالَ ابْنُ مِنْهَالٍ وَفِيهِ قَوْلُهُ الْإِيَّةُ أَخْبَرَنِي قَالَ

فَقَوْلُهُ لَا تُخْفَى بِي بِكُفْرٍ مَجْمُوعٌ وَفَتَحَ النُّونَ مَقْصُورٌ أَيْ لَا اسْتَعْنَا رَأُولًا بِدَوْلَا بِي ذُرْعَنَ الْحُمُورِ وَالْمُتَعَلَّى
بِفَتْحِ الْمَجْمُوعِ وَالْمَقْدُولِ أَوَّلِي لَانْ مَعْنَى الْهَمْدِ وَالدُّكَايَةِ ١٢ أَنَسُ قَوْلُهُ بَلْ مِنْ مَزِيدٍ وَفَتْحُ
الدَّوْدِيِّ مِنْ بَعْضِ الْمُفْسِّرِينَ أَنْ قَالَ فِي قَوْلِ بَلْ مِنْ مَزِيدٍ مَعْنَاهُ لَيْسَ فِي مَزِيدٍ قَالَ ابْنُ السَّيْنِ وَ
حَدِيثُ الْبَابِ يَرْوَاهُ ١٢ فَاتَّ ١٢ قَوْلُهُ قَدْرَ قَالَ الْكُرْمَانِي يَوْمَ الْمُنْشَاهَاتِ وَقَالَ النُّصَيْرُ
شَمِيلٌ مَعْنَى الْقَدَمِ هَذَا الْكُفْرُ الَّذِينَ سَبَقُوا فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَجَلَّ الْقَدَمُ عَلَى الْمُتَقَدِّمِ
وَالْعَرَبُ تَقُولُ تَقُولُ الْمُتَقَدِّمِ قَدَمٌ وَقِيلَ الْقَدَمُ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَسْمِيهِ قَدَمًا وَالْإِصْبَاحُ
لِلْمَلِكِ فَتَمْتَلِكُ النَّارُ مِنْهُ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ قَدَمُ خَصَصَ خَلْقَهُ فَاصْبَغَ إِلَيْهِ كَمَا تَقُولُ ضَرْبُ الْأَمِيرِ لِلصَّغِيرِ عَلَى
أَذُنِ امْرَأَةٍ وَتَرَوِي عَنْ حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةٍ قَدْرَ بِكُفْرٍ الْقَافِ وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبَرٍ وَقَالَ
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ كَانَ خَلَقَ قَوْمًا قَبْلَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لَهُمُ الْقَدَمُ دُوسَمُ كُرْسُ الْكَلْبِ الْإِذَا بَ
سَارَ أَعْضَاءُ هَمُّ كَأَعْضَاءِ بَنِي آدَمَ فَخَصَّوهُمْ بِأَنْ يَكُونُوا قَدْرَ فَانْقَلَبَتْ جَارِيَةٌ مُسْلِمَةٌ رَجُلًا بَلَّ قَدْرَ
قَلَّتِ الرَّجُلُ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ مِنَ النَّاسِ وَغَيْرُهُمْ وَالْإِصْبَاحُ مِنْ طَرَفِ الْمَلِكِ - كَذَلِكَ فِي الْمَعْنَى وَمِنْ
حَدِيثِ ١٢ قَوْلُهُ لَعَمْرُ اللَّهِ بَعْدَ مَحْذُوفٍ الْخَبَرُ وَبِأَوَّلِهِ لَانْ اللَّهُ وَالْفِعْلُ جَوَابُ الْقَسَمِ
وَتَقْدِيرُهُ لَعَمْرُكَ قَسَمِي أَوْ يَمِينِي وَالْعَمْرُ بِالْفَتْحِ وَبِالضَّمِّ هُوَ الْبَقَاءُ الْأَنْهَى التَّزَمُّوا الْفَتْحُ فِي الْقَسَمِ قَالَ الزَّجَّاجُ
لَا تَزُفْ خُفَّ عَلَيْهِمْ وَبِوَسْطَى اقْتَرَنَ بِلَامِ الْإِسْتِدْرَاجِ لَمْ يَزُفْ بِالْبَاسِ وَحَذَفَ خَبْرَهُ لَسَدَ جَوَابِ
الْقَسَمِ سَدَ فَإِنْ لَمْ يَقْتَرَنَ بِلَامِ الْإِسْتِدْرَاجِ جَازَ نَصْبُهُ بِفَعْلٍ مَقْدَرٍ نَحْوُ عَمْرُ اللَّهِ لَفْعُلُ كَذَا وَبِجَزْءٍ جِئْنَاكَ
فِي الْجَلَالَةِ الشَّرْفَةِ فِي لَعَمْرُكَ اللَّهُ النَّصْبُ وَالرَّفْعُ فَالنَّصْبُ عَلَى أَنْ مَضَاهُ لَفْعُلُ وَفِي ذَلِكَ
مَعْنَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَصْلُحَ اسْمُكَ لَعَمْرُكَ أَيْ بِوَصْفِكَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْبَقَاءِ ثُمَّ حَذَفَ زَوَادَ الْمَصْدَرِ
وَالثَّانِي أَنْ الْمَعْنَى عِبَادَتُكَ اللَّهُ وَالْعَمْرُ الْعِبَادَةُ وَأَمَّا الرَّفْعُ فَعَلِي أَنْ مَضَاهُ لَفْعُلُ - قَسَمَ أَمَّا حَكْمُهُ فَمَنْ
يَمِينُ عِنْدَ الْكُفْرِيِّينَ وَمَالِكٌ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ بِي كَسْبِيَّةٍ وَبِهِ قَالَ السَّخْتِيُّ ١٢ قَوْلُهُ فَاسْتَعِذْ
أَيُّ قَالَ مَنْ يَحْذَرُنِي أَيْ مَنْ يَقُومُ بِحَذَرِي أَنْ كَافَرْتَنِي عَلَى فِجْهِ أَعْمَالِهِ وَلَا يَزِيدُنِي وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَنْ يَنْصَرِفُنِي
وَالْعَزِيرُ النَّاصِرُ ١٢ أَنَسُ قَوْلُهُ كَسَبْتَ قُلُوبَكُمْ أَيْ عَزَمْتُمْ وَقَصَدْتُمْ وَتَوَعَّدْتُمْ لَانْ كَسَبَ الْقَلْبَ
الْقَصْدُ وَالْيَتَةُ وَاللَّهُ غُفُورٌ لِعِبَادِهِ عَلَيْهِمْ ١٢

أَيْ قَوْلُهُ مَتَّعَ بِشَيْءٍ يَدْعُو الْعَيْنَ الْمُفْتَوَحَةَ الَّتِي لَا يَسْتَعِظُ النَّاسُ
وَيَحْتَقِرُّ وَنَهْ لَضَعْفِ مَالِهِ فِي الدُّنْيَا وَبِكُفْرٍ الْعَيْنِ الْبُضَاءِ الْمُتَوَاضِعِ الْخَالِ الْمُنْزَلِ ١٢ قَوْلُهُ
لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ حَلْفًا عَلَى شَيْءٍ أَنْ يَفْعَلَ طَعْنًا فِي كَرَمِ اللَّهِ بِإِبْرَاهِيمَ لَابْرَهُ وَأَوْقَعَهُ لَابْرَهُ وَقِيلَ بِهَكَذَا
عَنْ أَجَابَةِ وَعَانَهُ ١٢ فَاتَّ ١٢ قَوْلُهُ جَوَّازٌ بَعْضُ الْجَوَّازِ وَشَدِيدُ الْوَادِ وَالْطَّاءُ الْمَجْمُوعُ هُوَ الْجَوَّازُ الْمُنْرُجُ
وَقِيلَ الْكَثِيرُ الْخَالِ فِي الشَّيْءِ وَقَالَ الدَّوْدِيُّ الْكَثِيرُ الْخَالِ فِي الرِّقَبَةِ وَقِيلَ الْكَثِيرُ الْبَطِينُ - رَحِ
وَالْعَمَلُ الْغَلِيظُ الْخَالِي فِي الشَّدِيدِ وَالْمُسْتَكْبِرُ أَيْ عَنِ الْحَقِّ ١٢ قَوْلُهُ يَا بَ إِذَا قَالَ الْخَلْقُ لِمَ يَمِينُ
جَوَابُ هَذَا وَفِي حَدِيثِ الْبَابِ صَرَحَ بِذَلِكَ فَكَانَ اعْتِمَادُهُ عَلَى مَنْ تَعَصَّصَ عَنْ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ وَ
لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا الْبَابِ أَقْوَالٌ أَحَدُهَا أَنَّ الشَّهَدَةَ وَالْعَهْدَ وَالْعَزْمَ كُلُّهَا إِيْمَانٌ يَجِبُ فِيهَا الْكُفَارَةُ وَبِوَقُولِ
إِبْرَاهِيمَ الْخُفْيِ وَالْبِي حَلِيفَةُ وَالثَّوْرِيُّ وَقَالَ رِيَّةٌ وَالْأَوْدَاعِي الشَّهَدَةُ لَا فِعْلَ كَذَا خُفْيَ حَنْثٌ هُوَ يَمِينُ الْإِيمَانِ
أَنَّ الشَّهَدَةَ لَا يَكُونُ يَمِينًا حَتَّى يَقُولَ الشَّهَدَ بِاللَّهِ وَمِنْ هَذَا يَرِيدُ الْقَسَمَ لَانْ يَحْتَمِلُ الشَّهَدَ بِاللَّهِ وَبِوَقُولِ
الشَّهَدَ فَإِنْ لَمْ يَرِدْ ذَلِكَ فَلَيْسَ يَمِينُ الْإِيمَانِ إِذَا قَالَ الشَّهَدَ بِاللَّهِ وَوَعَدَ لَمْ يَقُلْ بِاللَّهِ فَوَقُولُهُ
وَاللَّهِ الرَّابِعُ أَنَّ أبا عَبْدِ اللَّهِ الْكُرْمَانِي كَانَ يَمِينًا وَقَالَ الْحَالِفُ غَيْرَ الشَّهَدَةِ الْخَمْسُ إِذَا قَالَ
الشَّهَدَ بِاللَّهِ أَوْ بِاللَّهِ فَلَا يَكُونُ يَمِينًا - رَحِ وَاجْتِ مِنْ أَطْلَقَ أَنْ تَبَيَّنَ فِي الْعَرَفِ وَالشَّرْعِ فِي الْإِيمَانِ
قَالَ الشَّهَدَةُ وَإِذَا جَارَكَ الْمُسْلِمُونَ قَالُوا الشَّهَدَ أَنْكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ١٢ فَاتَّ ١٢ قَوْلُهُ تَسْبِيحُ
شَهَادَةُ الْخَلْقِ قُلْتُ هَذَا وَرَقَلْتُ الْمُرَادُ بِيَانُ حَرْصِهِمْ عَلَى الشَّهَادَةِ أَيْ يَحْلِفُونَ عَلَى مَا يَشْهَدُونَ بِهِ
فَتَارَةً يَحْلِفُونَ قَبْلَ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ وَتَارَةً لِيَكْسُونَ أَوْ يَوْمُثَلَّ فِي سُرْعَةِ الشَّهَادَةِ وَالْيَمِينُ وَحَرْصُ
الرَّجُلِ عَلَيْهَا حَتَّى لَا يَدْرِي بِأَيِّهَا يَبْدُو فَيَكُونُ تَسْبِيحًا لِقَوْلِهِ بِاللَّهِ ١٢ قَوْلُهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
هُوَ الْخُفْيُ قَوْلُهُ اصْحَابُ بَيْتِهِ يَمِينُ شَيْءًا وَمِنْ يَحْصِلُ مِنْهُ إِيقَاعُ النَّبِيِّ قَوْلُهُ أَنْ يَحْلِفَ الْخَلْقُ أَيْ أَنْ يَقُولُوا هَذَا
الشَّهَدَ بِاللَّهِ أَوْ عَلَى عَهْدِ اللَّهِ فَتَالَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَفِي ص ١٢٣ وَص ١٢٤ قَوْلُهُ لَعَمْرُكَ قَوْلُهُ لَعَمْرُكَ
فِي هَذِهِ التَّرْتِيبَةِ حَلْفُ الْعَامِلِ عَلَى الْخَاصِّ وَالْخَالِصِ عَلَى الْعَامِّ لَانْ الصِّفَاتُ أَمْرٌ مِنَ الْعَزَّةِ وَالْكَلَامُ أَخَصُّ
مِنَ الصِّفَاتِ - فَتَالَهُ ابْنُ بَطَّالٍ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْيَمِينِ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَالِكٌ
الْحَلْفُ بِجَمِيعِ صِفَاتِ اللَّهِ وَاسْمَانِهِ لِأَنَّهُمْ كَقَوْلِهِ وَالْبَصِيرُ وَأَقَالَ وَعَزَّةُ اللَّهِ وَكِبَرِيَّةُ اللَّهِ فِي الْإِيمَانِ
كُلُّهَا كُفْرٌ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي جَلَالِ اللَّهِ وَعِظَمِهِ اللَّهُ وَقَدَرَةُ اللَّهِ أَنْ لَوْ يَمِينُ يَمِينُ فَذَلِكَ أَوَّلُ الْفَلَاوِ
قَالَ أَبُو جَرَّادٍ الرَّاكِزِيُّ عَنْ أَبِي حَلِيفَةَ رَجُلٍ قَالَ قَالَ اللَّهُ وَامَانَةُ اللَّهِ لَيْسَتْ بِيَمِينٍ لَانْ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ ١٢ قَوْلُهُ أَعُوذُ بِعَهْدِكَ فَإِنْ قُلْتَ أَعُوذُ بِاللَّهِ فَاقْسَمْ فَلَا
يُطَابِقُ التَّرْتِيبَ قُلْتَ لَا يَسْتَعِذُ إِلَّا بِصِفَةِ قَدِيمَةٍ فَالْيَمِينُ يَتَعَقَّدُ بِهَا ١٢ قَوْلُهُ قَوْلُ رَسُولِ
وَجَدَ اللَّهُ لَمْ يَزَلْ ابْنُ أَبِي حَلِيفَةَ بِاللَّهِ وَقَدْ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَزَّةً وَاتَّ

[illegible]

١٠ قال فاعلم ١١ افعل ١٢ بن عياش ١٣ ثنى ١٤ اخبرنا ١٥ فصلي ١٦ الثانية والثالثة ١٧ فعملقي ١٨ ثنى ١٩ فصرخ ٢٠ قالت ٢١ احميوا ٢٢ بقيله خير ٢٣ يعني خير ثنى ٢٤ النبي

الحق قوله بالتفويض الخوان يحلف على امره ويطعن بانه كمال ولا امر
بجلائه وهو مروي عن ابن عباس ورواه احمد وقال الشافعي كل يمين صدرت عن غير قصد
في الماضى او في المستقبل وهو مبني للتفسير المذكور لان الحلف على امره لانه لا يكون الا عن قصد وهو
رواية عن احمد وهو معنى ما روي عن عائشة وقال الشعبي ومسروق لخواص يمين ان يحلف على معصية
فغيره كما لا يخفى يمينه وقال سعيد بن جبير ان يجرم على نفسه ما حلف الله له من قول او عمل والاصح ان القنوع
بالتفسير من الاولين وكذا بالثالث متفق عليه على عدم المواخذه به في الاثرة وكذا في الدنيا بالكتابة
فتج القدر بقتل ربيعة وماكب ومكحول والاوزاعي والبيهقي مثل ما قال ابو حفص: كذا في فتح الباني
له قوله وليس عليكم اى ليس عليكم اثم فيما فعلتموه مخطئين ولكن الائم فيما تعدونه وذلك اجماع
كانوا يسبون زيد بن حارثة الى النبي صلى الله عليه وسلم يقولون زيد بن محمد ونهاهم عن ذلك امرهم
ان يسبوه لا باجماع الذين ولدوه بهم ثم قال وليس عليكم جناح فيما اخطأتم قبل ان ينهى ويقل ان هذا
على العموم فيدخل فيه كل مخطئ وعرض البخاري هذا يدل عليه حديث الباب قوله لا تواخذني بخاطب
مومني المحضر وذلك بعد ما جرى من امر السفينة وبهذا استدلل ان الناس لا يواخذون بمسئلة في
يمينه فان قلت الخطأ تقيض الصواب والفسيان خلاف الذكر ولم يذكر في الترجمة الا النسيان فلا
يطابق الا لاية الثانية وكذلك لا ياسب الترجمة من احاديث الباب الا الذي فيه صرح بالنسيان و
الاية الاولى لا يطابقه لما في الذكر بهما فان المطابقة على تقدير عموم الاية وليس كذلك الا ترى ان الامة
تجنب في الفصل بالخطا واذا املت مال الغير خطأ فانه يجرم قلت انما ذكرنا الاية الاولى واحاديث الباب
على الاختلاف ليستنبط كل منها ما يوافق مذهبه ولهذا لم يذكر الحكم في الترجمة وانما ذكر لانها اصول الاحكام
ومواد الاستنباط التي يصلح ان يعاكس عليها ووجب الدية وغرامة المال بالاثام خطابه من يتلفه
الوضح ١٢ **له قوله** او يحكم بفتح اليم بلفظ الماضي وقال الحراني و
تبعه العمري بالجرم قال وادان الوجود الذي لا اثر له وانما الاعتبار بالوجود العقولي في العقوبات
والعمل في العمليات واتي الحديث اشارة الى اعظم قدر الامة المحمدية وفيه اشار باختصاصها بذكر
بل صرح بعضهم بانه كان حكم الناس كالعادة في الائم وان ذلك من الاثر ^{الذي كان على من قبل} تسب
ف فان قلت وادع على العزم على المعصية بما خطب عليه حتى قالوا لو لم ترك الصلوة بعد عشرة من
سنة وجزم عليه لعصى في الحال قلت ذلك لا يسيء وسوءه ولا حديث نفس بل هو نوع من العمل

[illegible]

عليه السلام في الركعتين الأوليين قبل ان يجلس فبعض في صلوته فلما قضى صلوته انتظر الناس تسليمه فكبر فسجد قبل ان يسلم
ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم حدثنا اسحاق بن ابراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا منصور بن
ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود ان نبيا صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر فزاد او نقص منها قال منصور لا ادري ابراهيم
ام علقمة قال قيل يا رسول الله اقصر الصلاة ام نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فسجد بهم سجدة تين ثم قال هاتان
السجدة تان لمن لا يدري زاد في صلوته او نقص فعجزى الصواب فقام ما بقي ثم يسجد سجدة تين حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان
قال حدثنا عمرو بن دينار قال اخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابي عباس فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في قوله لا تؤاخذوني بما نسيت ولا تهقني من افري عيسى قال كانت الاولى من موسى نسيانا قال ابو عبد الله كتب الي محمد
ابن بشار قال حدثنا معاوية بن معاذ قال حدثنا ابن عون عن الشعبي قال قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف لهم فامداهله ان
يدبحوا قبل ان يرجع لياكل ضيفهم فذبحوا قبل الصلاة فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فامره ان يعيد الذبح فقال يا رسول
الله عندي عناق لبن في خدي من شاتي لحم وكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي ويحدث عن محمد
ابن سيرين بمثل هذا الحديث ويقف في هذا المكان ويقول لا ادري ابلغت الرخصة غير ام لا رواه اليوث عن ابن سيرين عن انس
عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا قال قال شهيد النبي
صلى الله عليه وسلم صلى يوم عيد ثم خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح باسم الله يا ايها الذين آمنوا
ولا تتخذوا آياتكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها الي عذاب عظيم دخلا مكررا وخيانة حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا
الضر قال اخبرنا شعبه قال حدثنا قراش قال سمعت الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبار الا وشرك
بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس يا ايها الذين آمنوا لا تشركوا بالله شيئا قليلا الى قوله ولا لهم
عذاب اليم وقوله ولا تجعلوا الله عرضة لآياتكم الآية وقوله ولا تشركوا بالله شيئا قليلا الى قوله ولا لهم

وسجد ثم امة فتعزى فيهم ثم يقول فقال ان يرجعهم ذاك فكان فيقول فليعد الآية حدثنا عز وجل الآية
انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون وقول الله تعالى جل ذكره وقد جعلتم الله عليكم كفيلا
ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا لى قوله كفيلا ان تبارك وتعالى وتصلوا بين الناس والله سميع عليم

له قوله فزاد او نقص فان قلت لفظ قصر صرح في انه نقص قلت هذا غلط من الراوى
وجميع بين الحديثين وقد فرق بينهما على الصواب في كتاب الصلاة قال في كتابه في باب استقبال
القبلة عن منصور عن ابراهيم بن طلق عن عبد الله بن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم لا ادري زاد
او نقص فلما سلم قيل لا يا رسول الله حدث في الصلاة شيئا قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا
قال في باب طه سجود السهو عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين
فقال لا الذين قصرت الصلاة ام نسيت ويحتمل ان يجاب بان المراد من النقص لزم وهو
التغير فكانه قال اغيبت الصلاة من موضعها اذ كان في صلاة ابراهيم وسمي ام علقمة
كذا اطلق وهم موضع شك وتوجه ان الشك نشأ عن النسيان اذ لو كان ذكر احد الامرين لمسا
وتع له الله ويدخل وهم كذا اذا غلط فيه وهم الى كذا اذا ذهب اليه وهم وقد تقدم في باب
القبلة من رواية جرير عن منصور قال قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص فجزم بان ابراهيم هو الذي روى
وهذا يدل على ان منصور اخبر عن حديث عبد العزيز كان مترددا بل علقمة قال ذلك ابراهيم ومين حدث
جرير كان جازما بابراهيم في المطابقة لترجمة توفد من قوله نسيت ولكن بالتسقف والاحسن
ان يقال ذكر في الحديث بطريق الاستطرد الحديث السابق مع وم الحديث في ١٢٥ وفي
١٢٥ مع بيان حكم الكلام في الصلاة ١٢ له قوله قلت حذف مقول سعيد بن جبيرة وهو ثابت
في تفسير الكعب ص ٢٢ وغيره بل غلط قلت لابن عباس ان نوني البكالي يزعم ان موسى صاحب
الخصر لم يمسح برأسه صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كذب عدو الله حدثني ابي بن كعب
١٢ له قوله كانت الاولى الخ يعني انه عند انكاره خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه
في قوله فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منذ ذكرنا وادخله بالسيان مع عدم المواخاة به
شرعا لعموم شرطه فلما اعتذر بالسيان علم ان خارج حكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التعدير
يتجوز ايراد هذا الحديث في هذه الترجمة ١٢ ف ٥ له قوله كتب الي بشير بن البار ومحمد بن بشار هذا
هو المعروف ببندار وخرج البخاري هذا الحديث بصيغة المكاتب ولم يلق له هذا الصيغة عن احد
من مشايخه الا في هذا الموضع وقال المحدثون المكاتب بان يكتب اليه بشير من حديثه قبل جركه لانه
المقرونة بالاحباب فانها كما سماه عند الكثير وجوز بعضهم فيها ان يقول اخبرنا وحدثنا
مطلقا والاحسن تقييده بالكتب به ١٢ ع ٥ له قوله عناق بفتح الهاء مفتحة الهمزة الاثني من اولاد
المعز قوله المعز بفتح المعز والذال المعجمة وهي الطاعنة في السنة الثانية وقال ابن الاثير المعز من

وَلَا تَنْقُضُوا الْإِيمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا الْآيَةُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَالَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرًا لِقِطْعٍ بِهَا مَالٌ أَمْرِي مُسْلَمٌ لِقَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ أَنْ تَصْدُقَ ذَلِكَ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا لِيُخْرِجَ اللَّهُ الْأَشْعَثَ بَنَ قَيْسٍ فَقَالَ مَلَحَدُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالُوا كَذَلِكَ أَفَقَالَ فِي أَنْزَلَتْ كَأَنَّهُ لِي بِأَرْضِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَيْنْتُكَ أَوْ يَسْنُهُ قُلْتَ أَذْنُ مَخْلَفٍ عَلَيْهِمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَالَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرًا وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَقْتَضِعُ بِهَا مَالٌ أَمْرِي مُسْلَمٌ لِقَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ يَا أَبَ الْيَمِينِ فِي مَا لَا يُبَلِّغُكَ فِي الْمَعْصِيَةِ وَالْيَمِينِ فِي الْغَضَبِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ يُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ أَرْسَلَنِي أَصْحَابِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِسْأَلُهُ الْجَحْلَانَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أُخْبِلُكُمْ عَلَى شَيْءٍ وَافَقْتَهُ وَهُوَ غَضَبَانِ فَلَمَّا أَتَيْتُهُ قَالَ انْطَلِقْ إِلَى أَصْحَابِكَ فَقُلْ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخُفُّونَ مِنْكُمْ أَكْثَرَ مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ حَدَّثَنَا أَبُو رَاهِمٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ أَبِي تَيْمُوثٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَيْمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدٍ الْأَيْبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ الزَّهْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْأَفْكَ مَا قَالُوا فَأَبْرَأَهَا اللَّهُ مَا قَالُوا كُلُّ حَدِيثٍ طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْأَفْكَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ كُلَّهَا فِي بَرَاءَتِي قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ كَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَرٍّ لِقَرَابَتِهِ مِنْهُ وَاللَّهُ لَا يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَرٍّ شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى الْآيَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى وَاللَّهُ إِنِّي لَأُحِبُّ أَنْ يُخْفِرَ اللَّهُ لِي فَرَجَعَهُ إِلَى مِسْطَرٍّ النَّفَقَةَ الَّتِي كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وَقَالَ وَاللَّهُ لَا أَنْزَعُهَا عَنْهُ أَبَدًا حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ زُهَيْرٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ فَوَافَقْتَهُ وَهُوَ غَضَبَانِ فَاسْتَمْلَأَنَاهُ فَخَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلُنَا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أُخْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا الْآيَةُ الَّتِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُمَا يَا أَبَا إِذَا قَالَ وَاللَّهُ لَا أَتَكَلَّمُ الْيَوْمَ فَصَلَّى أَوْ قَرَأَ وَسَبَّحَ وَكَبَّرَ وَحَمْدًا وَهَلَّلَ فَهُوَ عَلَى نَيْتِهِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْكَلَامِ أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَقَالَ أَبُو سُوَيْفَةَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى هُرَاقِ تَعَالَى إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ وَقَالَ مُجَاهِدٌ كَلِمَةُ التَّقْوَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ أَحَابَّةٍ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ

أُولَئِكَ إِخْلَاقٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَزَكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٢ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ كَانَ يَقْطَعُ اثْنًا نَوَ الْحُجَّاجُ ٢ بَنَ عَتَبَةَ الْقُرَيْبَةَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بطريق الأولى والظاهر من حاله ان يكون قد غضب على مسطح من اجل قوله الذي قال - ف
مر الحديث في حقه بطوله ١٢ **قوله** فمولى نيتي يعني ان قصد بالكلام ما هو كلام عرف
لا يحنث بهذه الاذكار والقرارة والصلوة وان قصد للاكتمال يحنث بها - ك قال ابن المنير مولى
البحاري مولى نيتي اي العزيمة قال ويحتمل ان يكون مراده لا يحنث بذلك الا ان نوى ادخاله
في نية ولم يتعرض لما اذا اطلق والمجهول على انه لا يحنث وعن الحنفية يحنث خارج الصلوة - كذا
في نسخة ابان ١٢ **قوله** افضل الكلام فان قلت ما وجه الافضل قلت فيه اشتراف الى
جميع صفات الله عمدة ووجودية اجمالا لان التبيين اشارة الى تنزيه الله عن النقائص والتجديد
الى وصفه بالكمالات فالاول فيه نفى النقائص والثاني فيه اثبات الكمالات والثالث - تخصيص
ما هو اصل الدين واساس الايمان يعني التوحيد والربح الى انه اكبر مما عرفناه - سبحانه
عرفناك حق معرفتك فان قلت ما وجه مناسبة بحجاب اليمين قلت نرضى - انما في بيان
ان الاذكار ونحوها كلام وحكمة فيحنث بها ١٢ **قوله** يوارى بيننا وبينكم والخض منكم جميع
ما ذكر في الباب ان ذكر الله من جملة الكلام واطلق كلمة على مثل سبحان الله والحمد لله والطلاق
البعض على الكل - ف وهذه قطعة من حديث طويل اخرجه اول الكتاب حقه ١٢ **قوله**
كلمة بالنصب على ان في محل لا اله الا الله ويجوز رفعها على لقت يدري كقوله اخراج بعض
واصلوا خارج يعني ان يترك بها الحجة عنه الله يعني يوم القيمة قال الحارثي هذا مما جعل
القاعدة القاطنة بان شرط البخاري ان لا يروي عن شخص حتى يكون له راويان وليس له - ب
الاراد واحدا هو اوجه فقط - ع و مر الحديث في حقه ١٢ ج ٢

قوله يمين صبر بفتح الصاد المهملة
وسكون الموحدة هي التي تزم على حالفها ويقال هي ان يحبس السلطان رجلا على
يمين حتى يحلف واصل الصبر الحبس ومعناه ما يجبر عليها وقال الداودي ان يوقف حتى يحلف
على رؤس الناس قوله ليقتطع ليقتطع من القطع كانه ليقتطع عن صاحبه او ياخذ قطعة من ماله
بالحلف المذكور ١٢ **قوله** في ارض ابن عمي كذا اكثر ان الخصومة كانت في بئر بين
الاشعث في ارض الخصم وفي رواية ابى مغيرة كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فجدني في جمع
بان المراد ارض البئر لا جميع الاراضي التي ارض البئر والبئر من جملتها ولا منافاة بين قوله من
اليهود ولا جماعته من اهل اليمن كالواحد والما غلب يوسف ذو نواس على اليمن فخر وعنه
الحديث فجاء الاسلام وبهم على ذلك ١٢ **قوله** اذن يحلف الفعل بهما في الحديث
ان اريد به الحال فهو مرفوع وان اريد به الاستقبال فهو منصوب وكلاهما في الفرع كما صرح والرفخ
رواية غير ابى ذر - قس ومر الحديث في حقه ١٢ ج ٢

قوله اليمين فيما لا يملك الخ وذكر فيه ثلاثة احاديث يؤخذ منها حكم ما في الترجمة على الترتيب
وقد توخى الاحكام الثلاثة من كل منها ولو بضرب من التاويل ١٢ **قوله** الحاملان العزم الجملة
وتسكين اليمين ما يحلف عليه من الدواب في الهبة خاصة ١٢ **قوله** ووافقت ابي النبي والحال
انه غضبان وجهر الفقهاء لم يروا عن الغضب الكفارة ويجعلون غضبه مؤكدا لليمين وروى عن ابن عباس
ان الغضبان يمينه لغو ولا كفارة فيها وروى عن مسروق وشعبي وجماعة ان الغضبان لا يلزمه شيء
ولا عاقب ولا طلاق وفي حديث الاشعرين رد لهذه المقالة لان الشراخ حلف ووجع غضب
ثم قال والله لا حلف على يمين الحديث - عيني مختصرا ١٢ **قوله** سبطي بضم السين واسكان المهملة
الاولى وفتح الثانية ابن اثمة بضم الباء وخفة المثناة الاولى القرشي وامر سبطه كانت بنت
خاله ابى بكر رضي الله عنه وكان هو من اهل الافاك ١٢ **قوله** والله لا انفق على مسطح شيئا
ابدا هو مطابق لترك اليمين في المعصية لانه حلف ان لا ينفق مسطح الكلام في عائشة فكان حالها
على ترك الطاعة فنهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النبي على الحلف على فعل المعصية

عندنا من الطعام ما نطعمهم فقالت الله ورسوله اعلما فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوطلحة حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلتي يا ام سليم ما عندك فأتت بذلك الخبز فقال قاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففتت وعصرت ام سليم عكة لها فادمتته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول ثم قال انك لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خدجوا ثم قال انك لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم قال انك لعشرة فااكل القوم كلهم حتى شبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا باب النية في الايمان حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم انه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله والرسول فله اجره النذر والتوبة حتى تاتيها احدى من هاتين قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله عن ابن عبد الله عن ابن عمر عن ابن عباس عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت كعب بن مالك في حديثه وعلم الثلثة الذين خلقوا فقال في اخر حديثه ان من توبتي ان اخذ من مالي صدقة الى الله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم امسك بعض مالك فهو خير لك يا ابى اذ احرم طعاما وقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مضافة ازا واجك وقوله لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم حديثي الحسن بن محمد قال حدثنا الحجاج عن ابن جريج قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عاتكة تزعمان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسك عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فواصبت انا وحفصة ان ايتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اني اجد منك ريح مغافير اكلت مغافير فدخل علي احدهما فقالت ذلك له فقال لا يبل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الى قوله ان تتوبا الى الله لعائشة وحفصة واذا سرت النبي الى بعض ازا واجه حديثا لقوله بل شربت عسلا وقال ابراهيم بن موسى عن هشام بن اعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك احدا باب الوقاء بالتدري ورواه يوفون بالنذر حديثي بن صالح قال حدثنا فليم ابن سليمان قال حدثنا سعيد بن الحرث انه سمع ابن عمر يقول اولم تنهوا عن النذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا

له ٢ عليه ٣ والقربة ٤ انك ٥ عليك ٦ فانه ٧ طعانه ٨ والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم وقال لي

قوله باب النية في الايمان بفتح الهمزة جمع بين كذا في رواية الجميع وقال الكرماني ان في بعض الرواية بكسر الهمزة ثم قال نذهب البخاري ان الاعمال والاحل في الايمان قال في فتح المباري قلت وقريبة ترجمته بكتاب بالايمان والنذور كما في رواية الكرماني قال المصنف وغيره اذا كانت اليمين بين العبد ورب لا خلاف بين العلماء انه ينوي ويحل على نية المحلف واذا كانت بينه وبين آدمي او في نية غير الطعام لم يقبل قوله وحل على ظاهر كلامه واستدل به على ان اليمين على نية الخاف الا في حق الاودي فلي نية المستحلف ابا كما ذكرنا وقال آخرون الغيرة للمحلف فله ان يوري واجتبعوا بحديث الباب ووجهه على انه لا يوري فيما اذا اقتطع مال امر مسلم يمين ١٢

له قوله اما الاعمال بالنية من حيث اليمين من جملة الاعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية زمانا ومكانا وان لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك كمن حلف ان لا يدخل دار زيد واراد في شهر او سنة مثلا او حلف ان لا يكره زيدا مثلا واراد في منزله ودون غيره فلا يجزئ اذا دخل بعد شهر او سنة في الاولى ولا اذا كمل في دار اخرى ويستدل به على ان اليمين على نية المحلف كمن فيم عدا حقوق الاويمين فمن على نية المستحلف ولا ينفع التورية في ذلك اذا اقتطع بها حقا وغيره و هذا اذا تحاكما واما في غير المحاكاة فقال اكثر نية المحلف وقال مالك وطائفة نية المحلوف له كذا في الفتح ومرا الحديث في الصفحة الاولى من الكتاب ١٢ له قوله النذر هو ما يجازي من عبادة او صدقة او غيرها على نفسه تبرعا بغير نذر الا اذا نذر بالكره او بغير نذر او بغير نذر في اللغة التزام خير او شر وفي الشرع المكلف شيئا لم يكن عليه منجزا او معلقا ١٢ له قوله خلقت خلقا فخلق الله عليه وسلم الخلافة انما هو في عدم قبول عذرهم وفي تأخير امرهم الى قسرين لئلا يخلو سائر المتخلفين عن الغزوة ومقصودنا في ص ٢١١-٢١٢ انك له قوله ان من توبتي مناسبة حديث كعب للترجمة ان من اهدى او تصدق بجميع ماله اذا تاب من ذنب او اطار من النذر بل ينفذ ذلك اذا نجزه او علقه وقصة كعب منبقة على الاول وهو التوبة لكن لم يصدر منه تخير وانما استشار فاشير عليه بما سلك البعض فيكون الاول لمن اراد ان يخرج التصديق بجميع ماله او يعلق ان يسلك بعضه ولا يلزم من ذلك انه لو نجزه لم ينفذ ١٢ له قوله اذا حرم الخمر لم يكره جواب

قوله باب الوقاء بالنذر وفيه فيؤتى عليه اي فيعطى لاجل المنذور فيه كالشفاء وفي بعض النسخ فيؤتى فيفي وهو مبنى على انه من كلام الله تعالى اي فيعطى عليه فجعل ما يعطى في سبيل الله كانه اعطى الله والله تعالى اعلم اهـ سندي

[illegible]

عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لغني عن تعذيب هذا نفسه وراعي يثني بين ابنيه وقال الفزاري عن حميد حدثني ثابت عن انس حدثنا ابو عامر عن ابن جبر عن سليمان الاحول عن طاؤس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم راي رجلا يطوف بالكعبة يزعم انه غيره فقطعه حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن ابن جريح اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان طاؤسا اخبره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر وهو يطوف بالكعبة بانسان يقول انسا بانسامة في انفي فقطعها النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم امره ان يقول بيده حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب اذ هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا ابو اسرائيل نذر ان يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مرة فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه قال عبد الوهاب حدثنا ايوب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا فاقوا في الفطر حدثني محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقيب قال حدثنا حكيم بن ابي حرة الاسلمي انه سمع عبد الله بن عمر سئل عن رجل نذر ان لا يأتي عليه يوم الا صام فوافق يوما اضيى او فطر فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الفطر ولا اضيى ولا يري صيامها حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال كنت مع ابن عمر فسأله رجل قال نذرت ان اصوم كل يوم ثلثاء واربعاء ما عشت فوافقت هذا اليوم يوم الفطر فقال ام الله بوفاء النذر و هيئنا ان نصوم يوم الفطر فاعاد عليه فقال مثله لا يزيد عليه يا ايها الذين آمنوا فاقوا في الفطر والذرة والزرع والاهمية وقال ابن عمر قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم اصبت ارضا لم اصب مالا قط انفس منه قال ان شئت حبست اصلها وصداقت بها و قال ابو طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم احب اموالي الى بئري لحياط له مستقبله السعيد حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ثور بن زيد الدبلي عن ابي الغيث مولى ابن مطيع عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فلم نغتم ذبا ولا فضة الا اموال والثياب والتمائم فاهدي رجل من بني الضبي يقال له رفاعه بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما يقال له زعم فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى حتى اذا كان بوادي القرى بينا يدعهم يحيط رجلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم اذا هم عاكرون فقتله فقال الناس هنيئلك الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي اخذها يوم خيبر من المعانم لم تصبها بالمقام لتشتعل عليه نار فلما سمع بذلك الناس جاء رجل يشرك او شركا الى النبي صلى الله عليه وسلم

حدثني فقال مره ثنا حدثني الاضحي والفطر ولا نغتم فقال الزورع براء مستقبل فوجه ذلك

له قوله بقاء انسانا بخزانه بكره اناء البعير وخفيف الرء وهو علفه من شعروا ويحعل في الجاز الذي بين منخري البعير يشبه الامام ليسل انقياده اذا كان صعبا ١٣٦٠ قوله فاقوا ابو اسرائيل اسمه ليسم الياء آخر الحروف وبالسنة الملة وقيل قيسر بضم القاف وفتح الشين المعجمة وقيل قيسر باسم ملك الروم ولا يشاء اكد في كنه من الصميرة قوله وليتم صومهم لان الصوم قربة بخلاف اخواته وفي حديثه دليل على ان السكوت عن المباح وعن ذكر الله ليس بطاعة وكذلك الجلوس في الشمس وفي معناه كل ما يتاذى به الانسان مما لا طاعة فيه ولا قرينة بهن كتاب لوستة وانما الطاعة ما امر الله به ورسوله صلى الله عليه وسلم ١٣٦١ قوله من نذر ان يصوم اياما الجزاى بل يجوز ان يصوم ذلك اليوم او لاما كيف عكر ولم يبين الحكم على عادة في غالب الابواب اما انما انما يوضع ذلك متن حديث الباب او اعتمادا على المستنبط مما قاله الفقهاء في ذلك الباب والحكم بهن ان الصوم في يوم الزوال لم يفسد الا يجوز اجماعا ونزاهة صومها لا يفسد عند الشافعي وهو المشهور من مذهب مالك وعند ابى حنيفة مذهب ينفذ لكن لا يصوم ويجب عليه قضاءه وعندنا رواية في وجوب القضاء ١٣٦٢ قوله ولا تزي الزمان في الكواكب قوله لا تزي بلفظ المتكلم فيكون من جملة مقول عبد الله بن المنبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعضه يرى بلفظ الغائب ونا على عبد الله وقا لهم قال الى حافظ ابن حجر وفتح في رواية يوسف بن يعقوب القاضى بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم الاضحي ولا يوم الفطر ولا يام بصياما فتمت الامتال الاول ١٣٦٣ قوله نسبنا بصيغة الجمل والعرف شديدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الى قوله فاعاد عليه اي اعاد الرجل كلامه على ابن عمر قوله قال مثله اي فقال ابن عمر مثل ما قال في الاول ١٣٦٤ قوله يزيد يعني لا يقطع بلاوا نعم وهذا من غاية ورعه حيث توقف عن الجزم في احد بها لتعارض الدليلين عنه فان قلت سبق ان قال

حل اللغات حبست وقفت الضبيب مصغر الضب ولو في القرى موضع يقرب المدينة مدغم بكسر الهم ومكون و فتح العين عاثر يعين مملعة لا يدري من رمى به الشملة الكساد الشرك سمر النعل ١٣٦٥ هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ١٣٦٥ فيه وجه المشهور منها بفتح الموحدة والراء وسكون التثنية بينهما وبالملة مقصورة ١٣٦٦ كذا في الضرع واصلها غيرهما مما قد فت عليه من الاصول العتمدة والثياب باثبات الواو وقال في الفتح كذا لاكثرى بحدف الواو من الشارع فس ويطلب في قول صاحب الفتح ما في العيني ١٣٦٧

عليه وسلم فقال شراك من نكروا شراكان من نار يا ب كفات اليمان وقول الله فكفارتها اطعام عشرة مساكين وما امر النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت فدية من صيام او صدقة او نسك ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن او فصلح به بالخيار وقد خیر النبي صلى الله عليه وسلم كعبا في الفدية حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن ابن عوف عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال اتيت به النبي صلى الله عليه وسلم قال ادن فدئت فقال ايؤذيك هو انا قلت نعم قال فدية من صيام او صدقة او نسك وانخبرني ابن عوف عن ايوب قال صيام ثلثة ايام والنسك شاة والمساكين ستة يا ب قوله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم ومتى تجب الكفارة على الغني والفقير حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن الزهري قال سمعته من فيه عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم سلم فقال هلكت قال وما شأنك قال وقعت على اهلي في رمضان قال استطيع ان تعتي رقة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فجلس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر والعرق المكثل الضخم قال خذ هذا فتصدق به قال اعلی افقرمتا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذ ه قال اطعمه عيالک يا ب من اعان المعسر في الكفارة حدثنا محمد بن محبوب قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر بن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقال وما ذاك فقال وقعت يا هلي في رمضان قال تجد رقة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الأنصار بعرق والعرق المكثل فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال اعلی اخو ح منيا رسول الله والذي بعثك بالحق ما بين لابتيها اهل بيت اخو ح مما ثم قال اذهب فاطعمه اهلك يا ب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان او بعيدا حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا سفيان عن الزهري عن حميد بن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت قال وما شأنك قال وقعت على امرأتي في رمضان فقال هل تجد ما تعتي رقة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا اجد فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر فقال خذ هذا فتصدق به فقال اعلی افقرمتا ما بين لابتيها اهل بيتا ثم قال خذ فاطعمه اهلك يا ب صاع المدينة ومدة النبي صلى الله عليه وسلم وبركته وما توارث اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا القيس بن

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الكفارات بسم الله الرحمن الرحيم باب كفارات اليمان بسم الله الرحمن الرحيم قال اتؤذيك فقلت فدية يا ب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى وقد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله الحكيم يا ب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى وقد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله الحكيم

٨٨ قوله حتى بدت نواجذه اي ظهرت نواجذه بالذل المعبر آخر الاسنان واولها الشيا ثم الرباط ثم الاثني عشر ثم النواصم ثم الارواح يعني الاطراس ثم النواجذ وقال الاصمعي النواجذ الاطراس وهو ظاهر الحديث وقال غيره هو النواصم ثم الارواح يعني الاطراس ثم النواجذ وقال ابن فارس الناجذ السن بين الاثني عشر والارواح ثم النواجذ وقيل بسبب ضيقه وجوب الكفارة على هذا الجامع واخذه ذلك صدقة وهو غير آثم وقيل بهذا بخصوص به وقيل مشورع ٨٩ قوله ما بين لابتيها شبيبة لاية بتخفيف الباء الموحدة وهي الحرة بين طرفي المدينة والحرة بفتح الحاء الملهمة وتشديد الراء من ذات حمادة سودو ٩٠ قوله قريبا كان او بعيدا اي سوار كان المساكين قريبا او بعيدا وانما قال قريبا او بعيدا بالتذكير باعتبار لفظ سكن فذلك قال كان ولم يقل كانت ولا كانوا او ما بينهما لان فيهما يستوي فيه التذكير والتأنيث كما في قوله ثم ان رحمة الله قريب من المحسنين وقيل لا وجه في ذكر العشرة هنا لانها في كفارة اليمان ومدة بيت الباب في كفارة الوقاع فلا يطابق الحديث التزمه واجاب المصنف بما صلا من حكم عشرة مساكين في كفارة اليمان بهمة من حيث انه لم يذكر فيه قريب ولا بعيد وما في كفارة الوقاع فحدث الهل المصنف بكونه وقاس كفارة اليمان على كفارة الجماع في زيادة العرق الى الاقرباء لانها اذا اعطوا الاقرباء فابعدوا اجوز ان ياتي بها ما يشاء من اهل قول المصنف على وجه الكفارة لاي وجه الصدقة لانه لا يجوز ان يعطى الكفارة احدا من اهل اذا كان من تلامذته نفقة واما اذا كان من تلامذته نفقة فجوز وقال المصنف انما في اهل الكفاة عشرة وليس بشي ٩١ قوله قرنا بعد قرن اي لم يتغير الى زمن الاتري ان ابا يوسف لما اجتمع مع مالك في المدينة فوقت بينهما المناظرة في قدر الصاع فرغم ابو يوسف انه ثمانية اطل وقام مالك ودخل بيته واخرج صاعا وقال هذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو يوسف فوجدته خمسة اطل وثلاث فرجع ابو يوسف الى قول مالك و خالف ما جيري في هذا وجعلنا سبعة ذكر هذا الباب في كتاب الكفارات هو ان في كفارة اليمان اطعام عشرة عة العرق فذكره السقيفة المنسوبة من الخوص قبل ان يجعل منها الزنبيل او الزنبيل نفسه ويسكن ٩٢ اشار بذلك الى وجوب الاخراج في الواجبات بصاع اهل المدينة لان الشريعة وقع اولها على ذلك ٩٣ ف اشار بذلك الى ان مقدار المد والصاع في المدينة لم يتغير ٩٤ وصف الخوص نسبه والسقيفة بالخوص من الخوص وجعل مقدار الزنبيل والخوص بالضم وروي النخل ٩٥

١ قوله كفارة اليمان الكفارات جمع كفارة على وزن فعاله بالتشديد من الكفر وهو النفي ومنه قيل للناس كافر لانهم ينفي البعد وروى ذلك الكفارة لانها تكفر الذنب اي تستره ومنه تكفر الرجل بالسلاح اذا استبره وفي الاصطلاح الكفارة ما يكفر به من صدقة او نحوها قوله فكفارة اطعام عشرة مساكين واوله لا يواظم الله باللغو في ايمانكم ولكن لا يواظمكم ما عاقدتم اليمان فكفارة الآية واختلفوا في مقدار اطعام فقالت طائفة بجزيرة لكل انسان مد من طعام بمد الشارح وروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وغيرهم ثابت والى هريرة وهو قول عطاء والقاسم وسالم والفتن السبعة وبر قال مالك والشافعي والاوزاعي واحمد واسحق وطائفة يطعم لكل مسكين نصف صاع من حنطة وان اعطى تمر او شعير اقصا عاودي هذا عن عمر بن الخطاب وعلى وزيد بن ثابت في رواية وهو قول الشعبي والثوري والى حنيفة رضي الله تعالى عنهم وسائر الكوفيين ٩٢ قوله وما كرهتموه من اي والذي امر النبي صلى الله عليه وسلم من نزل قوله تعالى فدية من صيام او صدقة او نسك يشير به الى حديث كعب بن عجرة روى في هذا الباب واما ذكر الجمار في حديث كعب في هذا الباب من اجل التيمم في كفارة الاذى كما في كفارة اليمان ٩٣ قوله ما كان في القرآن او نحو قوله كفارة اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون ايكم او كسوتهم او تحريم رقية يعني هو الواجب المخرج ويقال لهذه الكفارة الخمرة ٩٤ قوله واخبرني به عطف على مقدري قال ابو شهاب اخبرني فلان كذا واخبرني ابن عوف عن ايوب السخيتي ان الرواها ليام ثلثة ايام وبالنسك شاة وبالصدقة اطعام ستة مساكين ٩٥ قوله فرض الله في بعض النسخ يا ب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله عز وجل وقد فرض الله علىكم تحلة ايمانكم الى قوله العليم الحكيم وكذا في رواية ابي ذر وغيره باب قول الله وقوا الآية وبعد ما متى تجب كما في نسختنا وقد سقط ذكر الآية عند البعض ٩٦ قوله جاء رجل قيل بهوسه بن صخر البياضي قوله هلكت مر يد ما وقع فيه من الاثم قوله ما شأنك اي وما حالك وما جرى بك قولنا في على صيغة المجهول قوله بعرق بفتح العين الملهمة والراء السقيفة المنسوبة من الخوص قوله المثل بكسر الميم الزنبيل الذي يسعه فيه خمسة صاعا او اكثر ٩٧ عدة القاري شرح البخاري ٩٨ قوله الضخم بالفتح والتمريك وكما هو حديثه آخره وكفراب العظيم من كل شي اقاموس

الاصح في نسخة سكون ٩٢

مالك المزي قال حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مائة وثلثاً
 بمكة اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز حدثنا أمية بن الوليد الجارودي قال حدثنا أبو قتيبة وهو سلم قال حدثنا
 مالك عن نافع قال كان ابن عمر يعطي زكاة رمضان بمكة النبي صلى الله عليه وسلم المدة الأولى وفي كفارة اليمين بمكة النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال أبو قتيبة قال لنا مالك مائة أعظم من مائة ولا ترضى الفضل إلا في مكة النبي صلى الله عليه وسلم وقال مالك لو جاءكم أمير
 ف ضرب مائة أصغروا من مكة النبي صلى الله عليه وسلم بأبي شيء كنتم تطعون قلت كنا نعطي بمكة النبي صلى الله عليه وسلم قال أفلا ترضى أن
 الأقران يعودوا إلى مكة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن
 أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكيهم وصاعهم ومكةهم وأبواب قول الله وأخبرني قبة و
 أبي الرقاب أني حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا داود بن رشيد قال حدثنا الوليد بن مسلم عن أبي غسان محمد بن مطرف
 عن زيد بن أسلم عن علي بن حسين عن سعيد بن مرقان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة
 أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى يفرجه باب عتق المذنب وأهل الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا وقال
 طاووس يجزي أم الولد والمذنب ثلثاً أبو النعمان قال حدثنا أحمد بن زيد عن عمرو بن جابر عن أنس بن مالك عن أنس بن مالك
 ولم يكن له مال غيره قبله النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتره نعتيم من التمام ثمان مائة درهم فسمعت جابر
 ابن عبد الله يقول عبداً قبطياً مات عاماً أول باب إذا عتق عبداً بينه وبين أخيه وأعتق في الكفارة لمن ولده حدثنا سليمان
 ابن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أنها أرادت أن تشتري بركة فاشتريها فاشتريها بالولاء
 فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها فأنما الولاء لمن اعتق باب الاستثناء في الإيمان حدثنا قتيبة بن
 سعيد قال حدثنا حبان عن غيلان بن جرير عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبي موسى الأشعري قال أتيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في رهط من الأشعرية فقال والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم ثم لبثنا ما شاء الله فأتى بشاغل فامرنا

عز وجل المذنب وأهل الولد ثمان عاماً باب إذا عتق في الكفارة لمن يكون ولده باب إذا عتق عبداً بينه وبين أخيه الميم النبي ين ٨ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧

حَمَلَكُمْ اللَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا خُلْفَ عَلَى يَمِينٍ فَارَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا آتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّتْ بِهَا تَابِعَهُ حَبَّادُ بْنُ زَيْدٍ
عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ وَالْقِسْمِ بْنِ عَاصِمٍ الْكَلْبِيِّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ وَالْقِسْمِ
الْقَمِيِّ عَنْ زُهْدٍ مِنْ هَذَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ الْقِسْمِ عَنْ زُهْدٍ مِنْ هَذَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ عُمَرَ بْنِ فَارِسٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَعْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ هَا عَنْ غَيْرِ مُسْئِلَةٍ أُعْطِيتَ عَلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَ هَا عَنْ مُسْئِلَةٍ وَكَلَّتْ إِلَيْهَا وَإِذَا خُلِفْتَ
عَلَى يَمِينٍ فَأَتَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَأَتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ تَابِعَهُ أَشْهَلُ بْنُ حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ وَتَابِعَهُ يُونُسُ وَبِشْرُكَ
ابْنُ عَطِيَّةٍ وَبِشْرُكَ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدٌ وَقَتَادَةُ وَمَنْصُورٌ وَهَشَامٌ وَالرَّبِيعُ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **بَابُ قَوْلِ اللَّهِ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ الْآيَاتِينَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ**
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ رَسَمَهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَرَّضْتُ فَعَادَنِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُوبَكْرٍ وَنَحْنُ مَا شِئْنَا فَأَتَانِي وَقَدْ أُغْبِيَ عَلَى فَوَضَّارَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَبَّ عَلَى وَضْءِهِ
فَافْقَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي كَيْفَ أَقْضِي فِي مَالِي فَلَمْ يَجِبْنِي بِشَيْءٍ حَتَّى نَزَلَتْ آيَةُ الْبَيِّنَاتِ بَابُ تَعْلِيمِ
الْفَرَائِضِ وَقَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ تَعْلَمُوا قَبْلَ الظَّالِمِينَ يَعْنِي الَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ بِالظُّلْمِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
وُهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ أَكْذَبُ
الْحَدِيثِ وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا تَبَاغُضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ أَخَوَانًا بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُورَثُ
مَاتَرَكْنَا صَدَقَةً حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَامُ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ وَالْعَبَّاسَ
أَتَيَا أَبَا بَكْرٍ يَلْتَمِسَانِ مِيرَاثَهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ يُؤْمِنُ أَنْ يُطْلَبَا أَنْ أَرْضِيَهُمَا مِنْ قُدْرِكَ وَسَمِعَهُ مِنْ خُبَيْرٍ فَقَالَ لَهَا
أَبُوبَكْرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُورَثُ مَاتَرَكْنَا صَدَقَةً أَنْمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا
أَدْعُ أَمْرًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُهُ فِيهِ إِنْ صَنَعْتَهُ قَالَ فَهَجَرْتُهُ فَاطِمَةُ فَلَمْ تَكُنْ حَتَّى مَاتَتْ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
ابْنُ أَبِي نَافِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْبَارِقِ عَنْ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا لَا نُورِثُ مَاتَرَكْنَا صَدَقَةً

ثُمَّ عَنْ ٢ عَنْ ٢ قَالَ سَمِعْتُ فَاتِيَانِي الْمَوَارِيثُ ثَمَّا حِينَئِذٍ وَسَمِعْتُهَا

١ هـ قوله وتخللتها واختلف بل كقرص من بيمين المذكورة كما
اختلف بل كقرص في قصة حلقه على شرب العسل او على غشيان مارية فمن الحسن البصري انه لم يخرصا
لانه مخفول وانما نزلت كفارة البين تعليلها لانه وتغيب بحديث الترمذي عن عمر في قصة حلقه على
العسل او مارية فخرته الله وجعل لكفارة البين وهذا لا يفي ان كفروا كان ليس نصا في رد ادعائه الحسن
ودعوى ان ذلك كله للشرع بعينه ١٣ ق ٢ هـ قوله تايه عماد بن زيد قال انما انا في لفظ تايه
اولا بحديثنا ثانيا اشارت الى ان الخبر من حديثه بالاستقلال والاول تابع خبره بان قال هو كذلك او غيره
او نحوه وقال والاول يحتمل التعليق والآخر من لا يحتمل ان قلت لم ينظر في معنى قوله تابع خبره وقوله يحتمل التعليق
يستلزم ان يحتمل عدم التعليق وليس كذلك بل هو في حكم التعليق لان البخاري لم يذكر حمادا في هذا
الحديث لانه لا يفي ان الكفارة بعد الحلف فينزلها يكون المعاقبة بينه وبين الزوجة التي قد ولدها في ولدها وكذلك الحديث
الآخر الذي في هذا الباب لم يذكر شيئا من ان الكفارة قبل الحلف فكذلك انما يذكره قبل هذا الباب ١٣ ق ٢ هـ قوله وتنادى ووقع
في نسخة من رواية ابن ذر وغيره من قتادة وهو خطأ والصواب وحيد وقنادة يا ابا واذ وكذا وقع في رواية النسفي
عن البخاري وكذا في رواية من وصل هذه المساجات ١٢ ق ٢ هـ قوله الفرائض جمع الفريضة من الفرض
وهو التقدير بالانصاف المقدرة في كتاب الله نعم للورثة وهي ستة النصف ونصف ونصف ونصف
والثلثان ونصف ونصف نصف ١٣ ق ٢ هـ قوله نزلت آية الميراث وهي قوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم
الاخوة وفي بعض الروايات انما نزلت في حق سعد بن ابى وقاص ولا منافاة لاحتمال ان بعضها نزلت في هذا وبعضها
في ذاك او كانا في وقت واحد فان قلت فيه انه يشترط الوحي ولا يحكم بالاجتهاد قلت لا يلزم من عدم اجتهاده
في هذه المسئلة عدم اجتهاده مطلقا وكان يحتمل بعد الياس عن الوحي او حيث كان ما يقتضيه عليه اولم يكن من
السائل التقدير وفي رواية الميراث والشيء فيها والترك باثنا الصالحين ولطامة الماء المستعمل وظهر ان تركه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٣ ق ٢ هـ قوله الظالمين اي قبل اندراس العلم والعلماء وصدور الذين لا يعلمون
شيئا ويشكلون بمقتضى ظنهم الغاصرة ١٣ ق ٢ هـ قوله اياكم والنظر معناه اجتنابه قال المسلب بن اظن
ليس هو الا جناد على الظن وانما هو بالنظر النسي عن في الكتاب والسنة وهو الذي لا يستند الى اصل وقال
الحكماني والرازي يظن بالسوء بالسلوك لا ما يتعلق بالاحكام قوله كذب الحديث قيل الكذب لا يقبل الزيادة
والنقصان فكيف جاء منه الفعل التفضيل واجيب بان معناه الظن اكثر كذا من سائر ما عرفت قيل الظن

عہ تقدم الحديث في ١٢٥٣ مع جواب المعارض بين اقولها
 بالحديث وطلبها الميراث مع ذلك ١٣ عہ يكتمل ان يكون عائشة سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم
 الوباء ويشمل ان يكون انما سمعته من ابها عن النبي صلى الله عليه وسلم فارسلته ١٤ ف

قوله من شرهم الغفير راجع الى البنات والذكر فغلب الذكر على النكاح يعني بان
 كان جمع البنات اقلهن وكان معظمهم غفيرا ممن لم يرضى كمالا مثلا كما لو ماتت من بنات وامين وام عبيدا
 بالام فبطل في ريفتها وما يلحق فغير من البنات والابن وذلك لان العصبية يرث من الاباق من القران فلا
 يرث من الابتهار بما بها كح ع **قوله** لاولي رجل ذكر ههنا سوال مشهور ههنا يقع ما فائدة
 ذكر بعد رجل قال الخياط لاولي اى لا قرب رجل من العصبية وانما كره اليان في نفسه بالذكورة يعلم ان
 العصبية اذا كان عمادتين ومن في معناهما ومعاخت ان الثالث لا ترث شيئا النودي المراد بالاولي
 الاقرب لا الاقرب والاعانة لنا لا ندرى من هو الاقرب و
 ووصف الرجل بالذكور فللنسيب على سبب استحقاقه وبى الذكورة التي هى سبب العصبية وسبب
 الترتيب في الارث ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين قال السبيل ذكر مصفة لاولي لارجل وللادلى بمعنى القريب
 الاقرب فكانه قال فموجب لم يمت ذكر من جهة رجل وصلى لامن جهة بلن ودم قال لاولي من حيث المعنى
 معناه الى الميت وقد اشهر بذكر الرجل الى جهة الاولوية فانه بذلك نفى اليراث عن الاولوي الذي من جهة الام
 كالخال وبطل ذكر نفيه عن النساريا العصبية وان كن من الاولويين لم يمت من جهة الصلب اقول ويحتمل ان يكون
 تأكيدهم لانهما يتوهم ان المراد بالاولي هو الابن كمن هو المعروف لوانتمض ذكره كان لوانثى كاعلى بعض الاستمالات
 وان يكون الخارج الخش وان يراد بالرجل الميت لان الغالب في الاحكام ان يذكر الرجال ويدخل النساء فيهم
 بالقبيلة كذا كمنحصر **قوله** ففعل علما منصوب عطف على تخلف اذ يكون منصوبا باهناذا في جواب
 النفي لان الغاء فيها معنى السببية فالتقدير انك ان تخلف يكن ذلك الخلف سببا لفعل فخره وبوزيادة
 الرقة والدرجة **قوله** ثون كير ثون الذي يرثون جميع المال اذا انفردوا بمجموع
 من دونهم في الطبقة بمن ذين الميت مثلا اشان فاعلموا لم يرد منهم هم من كل وجه وقوله في آخره
 ولا يرث ولد الابن كاه تأكيدهم لا تقدم فان حجب اولاد الابن بالابن انما لو غدا من قوله لاذالم يكن دونهم الخ
 بطريق الغنوم **قوله** ف **قوله** فمولا لاولي رجل ذكر كذا الحديث بعينه تقدم عن قريب في باب
 ميراث الولد من ابيه وامه فائدة اعادته ليشيئوا احدما الاشارة الى ان ولدا لابتها بمنزلة الولد والاخر
 للاشارة الى ما روى هذا الحديث عن شيخين اعدهما عن موسى بن اسحق عن وهيب كما تقدم والاخر

عن عمرو على أخوة ٢. وأنه ٣. أن الله ٤. لها ٥. بأن ثنا ٦. في ٧. قال ٨. قضاء الأخوات والأخوة ٩. ثم ١٠. باسم ١١. قال ١٢.

البنين والزواج لانهم هم كانوا من وثنهم في الواقع وتوجه على هذا التوجيه ان بيان موت الجانية ليس كثير مناسبة في المقام بل الملاموت للجنين مع بما فقال الجلي ان علي في قوله قتلها وضع موضع الام ليعتينا لعني الخطأ والوقاية فيكون للربوا المرأة هي الجني عليها وانما نزل الا في قوله على عمتها فان الجانية وهذا اذا كانت العتية واحدة واذا كانت متعددة فيكون في هذه العتية ماتت الجانية والمتعربان حال وقتها والقضاء عليها في الحديث الآخر ماتت الجني عليها فقتل لها المعات شرح المشكوة مختصرا ٣١ قوله قمتي فينا معاذ بن جبل اراد ان قضى فينا في اليمن وكان ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم اميرا او ممثلا قوله ثم قال سليمان اى قال شيبه ثم قال سليمان اى الاعمش قمتي فينا رسول الله صلعم ولم يذكر علي عبد رسول الله فيكون مرفوعا على الراجح مرة بدونها فيكون موقوفا ٣٢ قوله لافقتين فيما اى في هذه المسئلة التي سئل ابو موسى عنها ولا ثم سئل ابن مسعود و مراده القضاء لسته رسول الله صلعم بطريق الفتوى فان ابن مسعود لو لم يزل يكن قاضيا ولا اميرا وعليه عمل جماعة العلماء الا ان شذ على ان الاخرت عصبات البنات سر بث من فاضل عن البنات كبنت واخت لبنت النصف وللأخت الباقي وكنتين واخت لما الشئان وللأخت الباقي وكنت وبنت ابن واخت وبى فتوى ابن مسعود لاولى النصف وللأختية النصف وللأختية الباقي ٣٣ قوله انما لي اخوات مطابقتها للترجمة فخذ من قوله انما لي اخوات لانه يقتضى انه لم يكن له ولد واستبطل منه الجأزى المأخوذة وقدم الاخوات في الترجمة لقتصر ج بهن في الحديث ٣٤ قوله في الكلاله هو البيت الذي لا دال له ولا دال له وقيل الوارث الذي ليس له ولد ولا ولد وقيل للمال الموروث وقيل للوراثه فان قلت تقدم في سورة البقرة ان آخر آية نزلت آية الربوا قلت الروى في الموضعين لم يقتل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قال ثم ابن عباس عن قترة وبنها البراء عن قترة ٣٥ بقية هم متوافرون اى فهم كثره اى صار المسألة كالجميع عليها بالاجماع السكوتى ٣٦

[illegible]

وَابْنُ اخْتِ الْقَوْمِ ٢ مِنْهُمْ هَاشِمٌ مِنْ عِيدِ الْمَلِكِ ٣ قَالَ عَتَا قَهْ مَا يَشَاءُ ٤ بَابُ اثْمٍ مِنْ اتَّقَى مِنْ وَلَدِهِ بَابٌ وَمِنْ ادْعَى اخَا ابْنِ اخٍ ٥ بَابُ مِيرَاثِ الْعَبْدِ النَّصْرَانِي وَاثْمٍ مِنْ اتَّقَى مِنْ وَلَدِهِ وَمِنْ ادْعَى اخَا ابْنِ اخٍ ٦ بَابُ مِيرَاثِ الْعَبْدِ النَّصْرَانِي وَالْمَكَاتِبِ النَّصْرَانِي وَمِنْ ادْعَى اخَا ابْنِ اخٍ ٧ بَابُ مِيرَاثِ الْعَبْدِ النَّصْرَانِي بَابُ اثْمٍ مِنْ اتَّقَى مِنْ وَلَدِهِ ٨ رَسُولُ اللَّهِ حَدَّثَنَا فَقَدْ كَفَرُ ٩

١٤ قوله دولي النمرة تقديره الشورى بقوله دولي النمرة معناه لمن اعتنى بعبادة
 العن لان ولاية النمرة التي استحق بها الميراث لا يكون الابا لحن وكل موضع يكون فيه الولاء للمعق الربيل
 والمرأة المعقفة كذلك فاذا اعتنى الرجل وامرأة عبيدا ثبتت الولاء لهما ١٢٦ **١٥** قوله ابن اخت
 القوم منهم وارجح بين قائل بتوريس ذوى الارحام وبقائل شريح والشعبى والنخعي ومسروق وملقمة
 ولداؤس والشورى وابن ابى ليلى والحسن بن صالح والوخيفقة والبولسوف ومحمد واهمده واستحق ويحيى
 ابن آدم وغيرهم من الاغمة وهو قول عامة الصحابة ومنهم على بن ابى طالب وابن مسعود وابن عباس في
 اشهر الروايتين منه وملا بن جبل والوالد والد عبيدة بن الجراح والخطباء للاربعية على ما قاله القاضي
 ابو حازم وذهب عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير الى ان الميراث ليس لقوى
 الارحام فمن مات ولم يخلف ولهاذا فرض او عصية فمال بيت المال وبه اختلف مالك والاذاعي ومكحول
 وسعيد بن السيب والشافعي واهل المدينة واهل الكوفة لان اصحاب الشافعي لا يفتون اليوم بتوريث
 ذوى الارحام على قول اهل التزويل لفساد بيت المال وعن ابى بكر الصديق روى روايتان فيه ١٣ ع -
١٦ قوله ميراث الاسير الذي في ايدي العدو واختلف فيه فعن ابن السيب لا يورث الاسير
 بعد ما يولي بغيره الى شبيهة عنه وفي رواية عنه يورث وعن الزهري روايتان نحوه وعنه لا يورث للاسير
 في مال الا الثلث ونقل ابن بلال عن اكثر العلماء انهم ذهبوا الى ان الاسير اذا وجب له ميراث ان يورث
 له وبذا قول مالك والكونيين والشافعي والجمهور وذلك لان الاسير اذا كان مسلما فهو داخل تحت عموم
 قوله مسلم من ترك مالا فهو لورثته ويومر جملة المسلمين الذين يجر عليهم احكام المسلمين فلا تزوج امرأته ولا يقيم
 ماله ما تحقت جنونه وعلم مكانه فاذا افطع خبره وجعل حاله موقوفه ويجرى فيه احكام المفقود ١٢ ع -
١٧ قوله لا يرث الزنا الكافر فانه لا يرث بالاجماع وبما الحديث ويقول تعالى ولن يجعل الله للكافرين
 على المؤمنين سيلا وفي الميراث اثبات السيل للكافر على السلم وللمؤمن نقي السيل من حيث الحكم لان حيث
 لا يورثه يورثه السيل ولا المسلم فليثبت من الكافر افعال عامة الصحابة رضى الله تعالى عنهم لا يرث وبه
 اخذ علماء انا والشافعي وبذا استحسن والقياس ان يرث وهو قول معاذ بن جبل ومعاوية بن ابي سفيان

الحافظ الكندي الكوفي ١٢ ص ابن ثابت الأنصاري هو سلمان الأشجعي ١٢

ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت امرأتان ومعهما ابناهما جاء الذئب فذهب بأبى احدهما فقالت لصاحبتها انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتماكتا الى داود فقضى به للكبرى فخرجتا على سليمان بن داود فاحبته فقال اشقنى بالسكين اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل يرحمك الله هو ابني ففقطى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين قطالا يومئذ وما كنا نقول الا المكاتبة باب القائل حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسروءا تبرق اسارى وجهه فقال الم ترى ان تجزنا نظرا اننا الى زيد بن حارثة واسامة بن زيد فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفين عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو مسرور فقال اي عائشة الم ترى ان تجزنا المدبجي دخل فراى اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما وبدأت اقدمهما فقال ان هذا الاقدام بعضها من بعض يسر الله الرحمن الرحيم كتاب الحدود باب ما يحد من الحد وباب الذي يشرب الخمر وقال ابن عباس يترفع عنه نور الايمان في الزنى حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يتهرب حين يتهرب وهو مؤمن الا يتهرب في نفسه يرفع الناس اليه فيها ابصارهم وهم مؤمنون وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الا التوبة باب ما جاء في ضرب شارب الخمر حدثنا ادم بن ابي اسحاق قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم وحده حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب في الخمر بالحجر كذا والتعال وحده ابو بكر اربعين باب من امر يضرب الحد في البيت قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن

عن الاعرج صاحبها فقالت فتماكتا بسكين بن سعيد قال تدرين لعمري قال يا علي بن زيد باب ويشرب الخمر منه الدنيا ثقي قال الساري عن قال قال

الرجل مال غيره فمروا ظموا وهم ينظرون اليه ويهتفون ويكفون ولا يقدر ان يرفع يده فان قلت ما فائدة ذكر رفع الايدي قلت اخراج مثل الوهب الشاع والموائد العاتقان وفعلا لا يكون عادة الا في الفارات ظموا صرنا فان قلت كل من متعلق بما قبله او بما بعده ما قلت يتبعها اي لا يشرب في اي من كان او هو مؤمن من يشرب وفيه تبعية على جميع انواع المعاصي لانها اما بدنية كالزنا او مالية اما سرقة او جهر كالسب او عقوبة كالخمر فانما مزيلة واجتج المعزلة على ان صاحب الكبيرة ليس مؤمنا كما ان ليس كافرا واجب بانه من باب التعليل لا ثبت ان العمية لا تخرج الشخص عن التدين الذي هو الايمان او معناه نفى الكمال او فعل مستحلا او ينزع من نور الايمان كما قال ابن عباس او المراد من الانذار بمرور الايمان اذا اعتاده فمن حال حول الحمى لو شك ان يقع فيه كقول الانبياء اي لم يذكر حكم الانتساب بل اخوات الشبهة فقط اولم يذكر لفظ التوبة مع صفتها بل قال لا ينتهب من ينتهب وهو مؤمن ١٢ كقول وجده ابو بكر البين به ارجع الشافعي واحمدوا سخط وابل الظاهر وهو قول عمر وعثمان والحسن بن علي وعبد الله بن جعفر وقال الحسن البصري والشعبي والوحيفة وماك والوليد وسف ومحمد بن رواحة ثا لون سوطا وروى ذلك عن علي وعبد الله بن الوليد ومغيرة بن ابي سليمان قال ابو عمر الجمهور من علماء السلف والثلث على ان الحد في الشرب ثا لون وهو قول الثوري والاوزاعي وعبد الله بن الحسن واسحق واحمد واحمد قولي الشافعي وقال الثوري اجماع المعاصي في زمن عمر بن الخطاب في حد الخمر ولا مخالف لهم منهم ومن ذلك جاء من يدين وهو قتلها المسلمين والاف في ذلك كاشدوا الجوع بالهجوم وقال ابن مسعود ما هاهنا المسلمون حنا فمؤنة الله حسن وقال مسلم بن الحجاج وسنة الخلفاء الراشدين من يجرى وروى اللطفي من حديث يحيى بن طريح ان الشارب كانوا يعزبون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالايدي والنعال والعصى حتى توفى وكان في خلافه اي يجرى فجلد بهم اربعين ثم عر كذا الحديث الى ان قال عر ما ذاقوا ثم قال على اذا شرب سكر واذا سكر بهي افرسى وعلى المصطفى ثمانون جلدة فامر عمر فجلده ثمانين ع مخفرا ١٣ ع قال ابن ابي رمال مذهب العلماء ان العبد النحراني اذا مات فماله سيده بالرق لان ملك العبد يفرج جميع ماله الى سيده يستعمله لا بطريق الارث وعن ابن مسير بن ماله لبيت المال وليس للسيد فيه شيء واما المكاتب فان مات قبل ادائه كذا برة وكان في ماله وفاء لباقي كذا برة واخذ ذلك في كتابته فافضل فهو لبيت المال ١٤ ع عه قيل ما وجه ايراد هذا الحديث ولا يخلو به حكم قلت يستخط منه حكم وهو ان امرأة اذا قالت لابن لا يعرف له اب ابني ولم يباذعها احد فانه يعمل بقولها وتزني ويره بها هو واخوته واذا كان لها زوج وادعت ان هذا ابني وانكره لا يعمل بقولها الا اذا اقامت البينة فيمنع قلت قولها ١٥

١٥ قوله ففقطى قيل كيف نقض سليمان حكم داود عليه السلام واجيب بانها حكما بالوجي ومكروية سليمان كانت ناسنة او بالاجتناد وجاز النقض لربيل اقوى على ان الغنم في قوله نقض يحتل ان يكون راجعا الى داود وقلت في الجواب الاول نظر لان سليمان عليه السلام كان جنيته ابن امة عشر سنة ولم يكن يومئذ اليه قالوا استخلف داود وعمره اثناعشر سنة وقال مقاتل كان سليمان اقضى من داود وكان داود اشد تعيدا من سليمان قال الكرماني لا اعترف انهم بائني لصاحبه كيف حكم بخلافه ثم قال لعلم علم بالقرينة انه لا يبريه حقيقة الامر وقال النودى استدلى سليمان بشفقة الصغرى على انها لم تعمل الكبرى اقربيه ذلك للصغرى ١٦ ع قوله القائل هو الذي يعرف الشبه ويميز الاثر من بذلك لانه يقضوا الاشياء اي يتبعها فكانه منقول من القاضي قال الامم هو الذي يقضوا الاثر ويقتضاه فتقوا وقيافة والجميع الخافعة ١٧ ع قوله ان مجزنا لعنهم الله وكسر الراد ثم ذك ١٨ ع قوله ان مجزنا لعنهم الله والقيافة في قبيلة وكان الكفار يعطون في نسب اسامة لانه كان سودا وزيديين حاشية بالجملة وبا لاشبهة ايض فلا سمح صلى الله عليه وسلم ما صح الزامهم به لانهم كانوا يعتقدون قول القائل فخرج به لانه جاز لهم من الطعن في نسبه كوفية اثبات الحكم بالقيافة وهي اجمع الروايتين عن عمر رضي الله عنه وروى قال عطاء وماك والاوزاعي والليث والشافعي واحمدوا ابو ثور وقال الكوفيون والوحيفة واصحاب الحكم بها باطل لانها حدس ولا يجوز ذلك في الشريعة وليس في حديث الباب حجة في اثبات الحكم بها لان اسامة قد كان نسبها من قابل فلم يمتنع الشارع الى اثبات ذلك الى قول اهدوا ما تعجب من اصابة مجزنا كاستجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يجب الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يتطاول بذلك اثبات ما لم يكن ثابتا وقد قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ع وجه ادخال هذا الحديث في كتاب الفرائض الروي من زعم ان القائل لا يبريه بقوله فان من اعتمر قوله فعل به لازم من حصول التوابع بين المؤمن والمؤمنين فمس وقد عرفت جوابه ١٩ ع قوله الممدود مع حد وهو المنع لانه ولها يقال للبولاب حد او لغيره الناس عن الدخول في الشرع المدعوقية مقدرة لله تعالى وانما يجوز الاشتغال على انواع المدود قد يطلق المدود ويراد بها نفس المعاصي كقول تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها ٢٠ ع قوله باب ما يحد من الحد باللسان كقولنا لا يشرب الخمر وقال ابن عباس ان الحد في

جاء في نسخة

عَلَىٰ إِذَا لَمْ يَمْسَسْكُمْ آثَارُهُمْ إِذْ انْتَبَهْتُمْ أَنَّكُمْ لَمُتُّمْ وَأَنْتُمْ مُبْصِرُونَ

[illegible]

ركتاب الحمد ود) قوله وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه ظاهرة انه لم يعين قد راعينا بل كان يضرب فيه ما بين اربعين الى ثمانين وعلى هذا الخيز شاور
عمر الصباية اتفق رأيهم على تقدير اقصى المراتب فاندفع توهمهم زاد وفي حديث من حدود الله مع عدم حواجز الزيادة في الحمد والله تعالى اعلم اهـ سندى

شرط مضمر اى ان مجموع الينزيب الـ ١٦ وجوب عياض والنوروى الاول ٣٣ كذا فى الينزيب ٥٥ سنى الانقراض لموات الخلد العلم الغنى فى حقويه من يفتكها ١٣١٠-١٣١١

رسول الله ﷺ ما لم يكن اثم ٢ عن عقيل الحدود ١٣٣ سجدة ١٣٤
 اذا رفع الى السلطان يدل على جواز الشفاعة في الرد وقبل وصولها الى السلطان روى ذلك عن اكثر
 من علم وقيل قال الزبير بن العوام وابن عباس وعمار قال يرمي من المسلمين سيده من جبهته والزهري وهو قول
 الاوزاعي ١٢٤ ٥٩ قوله سرقت فلان لو نس في رواية في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة
 الفتح وبين ابن ماجه في روايته ان المروقي القطيفي من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع
 في منزل حبيب بن ابي ثابت انما سرقت فلان ويكنى بن نعيم بان سرقة الحلي كان في القطيف ١٣٤
 ٥٠ قوله فاقطعوا ايدها المراد به اي يدين يدل عليه قوله ابن مسعود والسارق لا سارقه فاقطعوا اي ايديهما
 قوله في كم تقطع فيه خلاف كثير فقالت الظاهرية تقطع في القليل واكثر ولا نصاب له وعنه الخنيزرية عشرة دراهم
 وبنو النخعي ثمان دراهم وعنه مالك قد ثمانية دراهم كذا في العيني قوله وقطع على من اكف وقيل بعضهم
 من المرقى وقيل من النكس ١٣٥
 في الشئ العظيم بل له نصاب ١٣٦ فان قلت روى عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا ادري المرد وكفارة ام لا قلت قال ابن بطال سند حديث عبادة اضع من اسناد
 حديث ابي هريرة وقال ابن التين حديث ابي هريرة قبل حديث عبادة ثم اعلم الله تعالى اناسا طرقة
 على ما في حديث عبادة ١٣٧ ١٣٨ قوله كذا لا يضرب بعنكم الذي مناه سبعة اقوال اعداها ذلك
 كفر في حق المستحل بغير حق والثاني المراد كفر التيمم وحق الاسلام والثالث انه يقرب من الكفر ولو روي
 اليه الرابع ان المراد من الكفر القتل كقتل الكفار والنامس المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفروا بل ودموا مسلمين
 والسادس حكاية الخطابي وبنو المراد الكفر بالاسلام وقال الاذهرى يقال لا يس المدرك كافر والسابع مناه
 لا يكفر بعنكم بعضا واكثر الاقوال القول الرابع قال النووي واكثره القامعي عياض قوله يضرب بعنم الياء
 كذا رواه المتقدمون والمتأخرون وعلى عياض عن بعضهم ضبط باسكان الياء وكذا قاله في الإبقاء على تعديده

الحمد لله الذي جعل في الرأس في الحرب وان الجبل من جبال السفن تاويل لا يتجزأ عنه من يعرف صحيح كلام العرب لان كل واحد من يدين يتبلغ دنائير كثيرة وهذا ليس موضع تكثير لما يبرق السارق ولا من عادة العرب وانهم ان يقولوا وقع الله فلان عارض نفسه للعرب في عقد هو وقطر عن العقوبة بالغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا ان يبتع لنفسه القرض لقطع اليد في جبل دشت او كشيته شتارداد اخلق وكلما كان نحو ذلك كان ابلغ انتهى. قس قال الخطابي ان ذلك من باب التدرج لانه اذا استمر العادة يؤد به ذلك الى سرقة ما فوقها حتى يبلغ قدر ما يقطع فيه اليد يقول فليزد به الفعل قبل ان يمرن مليا لتسلم من سوء عاقبت وقيل هذا قبل ان يبين الشارع القدر الذي يقطع فيه اليد وقيل هذا محمول على ما ليس في النبوة على عظيم ما جسر فيه ١٣ ع ٢ قوله لو سنان قلت من ان الفعل الايام لم عرفه قلت المراد باليوم وقت اداء التماسك وبها في حكم شيء واحد ١٤ ع ٣ قوله بعدي معناه بعد فراق من موطن وكان يوم السفر في حمة الوداع او يكون معنى بعدي اى عطائي اى تخلفوا في انفسكم بخير الذي ارتكب به او يكون تحقق عليه السلام ان هذا لا يكون في حياته فنهاهم عنه بعد مائة ١٥ ع ٤ قوله ما خير الشئ صل الله عليه وسلم اى ما ياتيهم فان قلت كيف تخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرين احدهما انهم قلت ان كان التخيير من الكفار فقلنا هو ان كان من الشدة والسليين فمعناه ما لم يؤد الى الاثم كالتيخيره في المجاهدة في العباداة والاقتصاد فان المجاهدة بحيث يتجر الى السلاك لا يتجزأ اما انتهاك حرمة الله فهو ارتكاب ما حرمة الله تعالى بك والاقرب كما قال في الفسخ ان فاعل التخيير الاذى هو الظاهر واشتلت كثره لاسيما اذا كان من كافر ١٦ ع ٥ قوله لكرامة الشفاعة في الداس في تركه وتوقيفه بقوله

(قوله ومن اصاب من ذلك شيئاً) يراد به غير الشرك فهو عام مخصوص وقوله فهو كفارتة يفيد انه تعالى لا يعذب مرة ثانية في الآخرة ويشكل عليه ظاهر قوله تعالى انما جزاء الذين يعادون الى قوله تعالى "ذلك لهم عذاب في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم" الآية فان الله تعالى اثبت لهم في هذه الحياة عذاب الدنيا والآخرة جميعاً لا ان يقال اثبات العذابين لا يدل على انه يعذب بها جميعاً فيمكن ان يعذب باحدهما على البدلية وكلام المصنف فيما بعد يقتضي خصوص الآية بالكفر واهل الردة لكن لو سلم المخصوص في شأن النزول فاللفظ عام والعبرة بعومه لا بخصوص السبب والاثمة كلهم اخذوا بعوم لفظه والله تعالى اعلم اهـ مستدعي

١ لها رسول الله ﷺ
٢ اليه رواه وكيع وابن اديس عن هشام بن عمار عن ابيه مرسل
٣ ثني م قال ذو
٤ مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمرو ثني
٥ ثني تاتي في فخر النبي ولا تنزوا
٦ ثني تاتي في فخر النبي ولا تنزوا
٧ ثني تاتي في فخر النبي ولا تنزوا
٨ ثني تاتي في فخر النبي ولا تنزوا
٩ ثني تاتي في فخر النبي ولا تنزوا
١٠ ثني تاتي في فخر النبي ولا تنزوا

له قول سرق قطع شالما الإواشار المصديكة الى ان الاصل في لول شيء يقطع من السارق
اليه المني وهو قول الجوزي وقد قرأ ابن مسعود ما فعلوا ايمانها ونقل فيه الاجماع لعدم قطع من قال اذا
قطع الشال اجزأت مطلقا كما مر ظاهر النقل عن قتادة وقال مالك ان كان عمدا جيب القصاص على القاطع
ووجب قطع اليدين وان كان خطأ وجبت اليد ويجزئ عن السارق وكذلك قال ابو حنيفة وعن الشافعي واحمد
قولان في السارق ١٢ فتح ١٢ قوله في ربع دينار فصاعدا نصب على الحال المؤكدة اى ذهب ربع
دينار حال كونه صاعدا الى ما فوقه واحتجبت الشافعية بهذا الحديث ان ربع الدينار اصل في القطع لما سواه
قالوا وحديث ثمن البجن وان كان ثلثه دراهم لا يثا في هذا لانه اذا كان الدينار ثلثي عشر درهما فثمن ربع
دينار فالثمن الجع بهذا الطريق ويروى بذلك عن ابن الخطاب وعثمان وعلى وبقول عمر بن عبد العزيز ومالك
والليث بن سعد والاوزاعي وقال احمد اذا سرق من الذهب ربع دينار واغناشته دراهم اوقية ثلثه دراهم
من العروض والتعويم بالدرهم خاصة وقال عطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي والثوري وحماد بن ابي
سليمان وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وفضل يقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة وقال الكاساني ودوي
عن عمرو عثمان وعلى وعبد الله بن مسعود مثل مذبهنا واجتواها رواه الطحاوي بسنده عن ابن عباس
قال كان قيمة البجن الذي قطع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وكذا اخرج السنائي في ١٢ عني
مختصرا ١٢ قوله ان ثمن مجن بكسر الهمزة فتح الهم من الجثنان وهو الاستار قال صاحب
المغرب المرس لان صاحب رسته يوفي التوضيح والجمع والزس واحد قوله اوتس كلمه اوتسك لان الزس يطلق فيه بين ظهري
والجثة قد يكون من خشب وعظم ويغلف بالجمد وغيره ولم يمين فيه مقدار ثمن هذه الاشياء فيتمثل ان يكون
قيمة واحد منها ربع دينار وكفى ان يكون عشرة دراهم فلا يتوهم به جرم له فيها ذهب اليه ١٢ ع ١٢
قوله وان كل واحد منها اذا ثمن بالنصب فيما وقفت عليه من الاصول المعتمدة وهي مفصلة في الفرع على

والله الذي

كتاب الميراثين المناسبة في وضع هذه الترجمة بهنا موجودة فان كتاب الحمد والذى قبله مشتمل على ابواب مشتملة على شرب الخمر والسرقه والزنا وبه معاص داخله في محاربة الله ورسوله وايضا قد ثبت في بعض النسخ في روايه النسخي بعد قوله من اهل الكفر والردة ومن يجب عليه حد الزنا وقد ضمن حد الزنا الى المدايرين فيكون داخلها ايضا لانها الى القتل في بعض الصور وفيه الباب لا يتعلق بالايا يتعلق بالمدايرين فيخبر ذكره بلفظ كتاب اولي كذا في البني ١٣

٢ قوله انما جزء الذين انظر به كلام الجناري انه يريد بالذين يبارون الله ورسوله في الآية الكفر لا الكفار لقطع الطريق وقال الجمهور في حق القطاع وبه قال ابو حنيفة وما لك والشافعي والجمهور ومن قال ان هذه الآية نزلت في اهل الشرك الحسن والعمالك وعباد الزهري وقيل نزلت في اهل الزمة الذي نقضوا العهد وقيل في المرتدين وكل خطأ ١٢ ع

٣ قوله لفر السفر بهبط الانسان وعشيرته وسواسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظ وعلى بعضهم العين الملهة وسكون الكاف فبقيت قوله فاجتووا المدينة من الاجتواء بالجمع اى اى رحلوا القامة بالمدينة لستم اصا بهم قوله فسل عنيهم اى فشاها واذهب ما فيها قوله ولم يحسم يقال حسم العرق كواه بالشار لينقطع دمه ١٢ ع

٤ قوله قطع العرنيين نسبة الى عربيه بعضهم العين الملهة وفتح الراء وسكون الباء آخر الحروف وبالنون اسم قبيلة فان قيل قد مر فيما مضى انهم من عكل ايجيب بانهم كانوا منها وقد مر في المغازي ان ناسا من عكل وعربيه كذا وكذا وان لم يحسم لانهم كانوا ككفار ١٢ ع

٥ قوله ربيط بهم عشيرة الرجل والدم من الرجال مادون العشرة وقيل الى الدارين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد لمن لفظ ويصح على الربيط دارباط وارباط جمع المجمع قوله في الصفه بى سقيفه في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كانت مسكن العزباد والعقار المهاجرين قوله ابغا بهجرة قطع ثم باد بهجرة وعين معجزة اى اطلب لنا دباغاه الشئ طلبه له واعان على طلبه قوله رسلا بحسر الاراد وسكون السين الملهة اللبن قوله بابل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه تحريرو سباق الكلام يقتضي ان يقول بابل قاله بعضهم قلت هو السقات وهو قول الخليفة امير المؤمنين

١٢ ع

١٣ ع

١٤ ع

١٥ ع

١٦ ع

١٧ ع

١٨ ع

١٩ ع

٢٠ ع

٢١ ع

٢٢ ع

٢٣ ع

٢٤ ع

٢٥ ع

٢٦ ع

٢٧ ع

٢٨ ع

٢٩ ع

٣٠ ع

٣١ ع

٣٢ ع

٣٣ ع

٣٤ ع

٣٥ ع

٣٦ ع

٣٧ ع

٣٨ ع

٣٩ ع

٤٠ ع

٤١ ع

٤٢ ع

٤٣ ع

٤٤ ع

٤٥ ع

٤٦ ع

٤٧ ع

٤٨ ع

٤٩ ع

٥٠ ع

٥١ ع

٥٢ ع

٥٣ ع

٥٤ ع

٥٥ ع

٥٦ ع

٥٧ ع

٥٨ ع

٥٩ ع

٦٠ ع

٦١ ع

٦٢ ع

٦٣ ع

٦٤ ع

٦٥ ع

٦٦ ع

٦٧ ع

٦٨ ع

٦٩ ع

٧٠ ع

٧١ ع

٧٢ ع

٧٣ ع

٧٤ ع

٧٥ ع

٧٦ ع

٧٧ ع

٧٨ ع

٧٩ ع

٨٠ ع

٨١ ع

٨٢ ع

٨٣ ع

٨٤ ع

٨٥ ع

٨٦ ع

٨٧ ع

٨٨ ع

٨٩ ع

٩٠ ع

٩١ ع

٩٢ ع

٩٣ ع

٩٤ ع

٩٥ ع

٩٦ ع

٩٧ ع

٩٨ ع

٩٩ ع

١٠٠ ع

١٠١ ع

١٠٢ ع

١٠٣ ع

١٠٤ ع

١٠٥ ع

١٠٦ ع

١٠٧ ع

١٠٨ ع

١٠٩ ع

١١٠ ع

١١١ ع

١١٢ ع

١١٣ ع

١١٤ ع

١١٥ ع

١١٦ ع

١١٧ ع

١١٨ ع

١١٩ ع

١٢٠ ع

١٢١ ع

١٢٢ ع

١٢٣ ع

١٢٤ ع

١٢٥ ع

١٢٦ ع

١٢٧ ع

١٢٨ ع

١٢٩ ع

١٣٠ ع

١٣١ ع

١٣٢ ع

١٣٣ ع

١٣٤ ع

١٣٥ ع

١٣٦ ع

١٣٧ ع

١٣٨ ع

١٣٩ ع

١٤٠ ع

١٤١ ع

١٤٢ ع

١٤٣ ع

١٤٤ ع

١٤٥ ع

١٤٦ ع

١٤٧ ع

١٤٨ ع

١٤٩ ع

١٥٠ ع

١٥١ ع

١٥٢ ع

١٥٣ ع

١٥٤ ع

١٥٥ ع

١٥٦ ع

١٥٧ ع

١٥٨ ع

١٥٩ ع

١٦٠ ع

١٦١ ع

١٦٢ ع

١٦٣ ع

١٦٤ ع

١٦٥ ع

١٦٦ ع

١٦٧ ع

١٦٨ ع

١٦٩ ع

١٧٠ ع

١٧١ ع

١٧٢ ع

١٧٣ ع

١٧٤ ع

١٧٥ ع

١٧٦ ع

١٧٧ ع

١٧٨ ع

١٧٩ ع

١٨٠ ع

١٨١ ع

١٨٢ ع

١٨٣ ع

١٨٤ ع

١٨٥ ع

١٨٦ ع

١٨٧ ع

١٨٨ ع

١٨٩ ع

١٩٠ ع

١٩١ ع

١٩٢ ع

١٩٣ ع

١٩٤ ع

١٩٥ ع

١٩٦ ع

١٩٧ ع

١٩٨ ع

١٩٩ ع

٢٠٠ ع

٢٠١ ع

٢٠٢ ع

٢٠٣ ع

٢٠٤ ع

٢٠٥ ع

٢٠٦ ع

٢٠٧ ع

٢٠٨ ع

٢٠٩ ع

٢١٠ ع

٢١١ ع

٢١٢ ع

٢١٣ ع

٢١٤ ع

٢١٥ ع

٢١٦ ع

٢١٧ ع

٢١٨ ع

٢١٩ ع

٢٢٠ ع

٢٢١ ع

٢٢٢ ع

٢٢٣ ع

٢٢٤ ع

٢٢٥ ع

٢٢٦ ع

٢٢٧ ع

٢٢٨ ع

٢٢٩ ع

٢٣٠ ع

٢٣١ ع

٢٣٢ ع

٢٣٣ ع

٢٣٤ ع

٢٣٥ ع

٢٣٦ ع

٢٣٧ ع

٢٣٨ ع

٢٣٩ ع

٢٤٠ ع

٢٤١ ع

٢٤٢ ع

٢٤٣ ع

٢٤٤ ع

٢٤٥ ع

٢٤٦ ع

٢٤٧ ع

٢٤٨ ع

٢٤٩ ع

٢٥٠ ع

٢٥١ ع

٢٥٢ ع

٢٥٣ ع

٢٥٤ ع

٢٥٥ ع

٢٥٦ ع

٢٥٧ ع

٢٥٨ ع

٢٥٩ ع

٢٦٠ ع

٢٦١ ع

٢٦٢ ع

٢٦٣ ع

٢٦٤ ع

٢٦٥ ع

٢٦٦ ع

٢٦٧ ع

٢٦٨ ع

٢٦٩ ع

٢٧٠ ع

٢٧١ ع

٢٧٢ ع

٢٧٣ ع

٢٧٤ ع

٢٧٥ ع

٢٧٦ ع

٢٧٧ ع

٢٧٨ ع

٢٧٩ ع

٢٨٠ ع

٢٨١ ع

٢٨٢ ع

٢٨٣ ع

٢٨٤ ع

٢٨٥ ع

٢٨٦ ع

٢٨٧ ع

٢٨٨ ع

٢٨٩ ع

٢٩٠ ع

٢٩١ ع

٢٩٢ ع

٢٩٣ ع

٢٩٤ ع

٢٩٥ ع

٢٩٦ ع

٢٩٧ ع

٢٩٨ ع

٢٩٩ ع

٣٠٠ ع

٣٠١ ع

٣٠٢ ع

٣٠٣ ع

٣٠٤ ع

٣٠٥ ع

٣٠٦ ع

٣٠٧ ع

٣٠٨ ع

٣٠٩ ع

٣١٠ ع

٣١١ ع

٣١٢ ع

٣١٣ ع

٣١٤ ع

٣١٥

ان كل آية من آيات السورة نزلت بعد الا نك فلا بد من اثبات ان حد الزنا من سورة النور كان قبل اربع فصول والله تعالى اعلم

بفتح الهمزة والنون بينهما ساكنة آخره همزة مفتوحة اى الكسب طالبي ذرئها اى المصلحة مقصودا ومعناها واحد
يعنى الكسب ١٢ قس ٥٢ قوله الرجم بالمصلى اى مصلى الجنائز والعبيد يورثونه ما فى الرواية الاخرى
بفتح الغرقة واعترض ابن بطال وابن التين على هذا التوسيع باء لا معنى له لان الرجم بالمصلى وغيره
من سائر الموضع سواء واجب عن بذابان ذكر ذلك لوجوده مذكورا فى حديث الباب وبطل معنى بالمصلى
اى عند المصلى لان المراد المكان الذى يصلى عنده العبيد والجنائز يورثون ناجة بفتح الغرقة وقد وقع فى حديث
سعيد بن مسهر ما مر انان زجرهم فاطلقنا به الى بفتح الغرقة وقم يعاين من قوله بالمصلى ان الرجم وقع فى
داخل المصلى قلت كانه فم ذلك من باء النظر فيه فعلى هذا ليس لمصلى الاعياد والجنائز حكم المسجد وقيل
آخرون لحكم المسجد ان الباء فيه معنى عند كما ذكرناه وفيه نظر ١٣ ع ٣٣ قوله قال نعم فان قلت
ما بالهم يتنفع بالتوبة وهى سقطت لا ثم واعترضوا القاروا بان الرجم قلت سقوط الثم بالحد يثبتون لاسيما
اذا كان بامره صلى الله عليه وسلم واما التوبة فخاف ان لا تكون فصولا راد حصول البراءة ليقينا ١٤ ك
٥٣ قوله فقال لا النبي صلى الله عليه وسلم خيرا اى ذكره بحسن ووقع فى حديث سليمان بن بريدة عن
ابيه عن مسهر قال ان الناس فيه فرقتين قائل يقول لقد بك الله اعطاك به خطيئة وقال يقول ما توبة افضل
من توبة ما عر الحديث الى ان قال لقد تاب توبة لو قسمت بين امه لسو عتتم ١٣ ع ٥٤ قوله صلى
عليه وسلم وقع بهنا عن محمود بن عيلان عن عبد الرزاق وقال المنذرى رواه ثمانية النفس عن عبد الرزاق
فلم يذكر وقوله صلى عليه وسلم رواه محمد بن يحيى الذهلى وجماعة عن عبد الرزاق فقالوا فى آخره ولم يصل عليه
والنجح بين الروايتين بان رواية المتيقن مقدمة على رواية النافى او يحمل رواية من قال لم يصل عليه على
حين رجم لم يصل عليه لم صلى عليه بعد ذلك ولؤديه مادواه عبد الرزاق من حديث الى امامته بن سسل بن
حفيظ فى قصة ما عر قال فضيل بن يارسل الله ائسلى عليه قال قالما كان الغد قال صلوا على صاحبكم فضلى عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فهذا الحديث لمجبع الاختلاف ١٣ ع ٥٥ قوله قال لا قد اعترض
عليه فى جزم ما بان ممر روى هذه الزيادة مع ان المنفرد بها انما هو محمود بن عيلان عن عبد الرزاق وقد قاله
للعده والكثير من الحفاظ فمر جوابا لم يصل عليه لكن غلب ان البخارى قرنت عنه رواية محمود بن الشواب فقد اخرج
عبد الرزاق ابنا وهو ابو السنن لابن قرة من وجه اخر عن ابى امامته بن سهل بن حفيظ فى قصة ما عر رضى

أَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَكَ ذَنْبَكَ وَأَقَالَ حَدَّثَكَ يَا بَنِي هَلْ يَقُولُ الْإِمَامُ لِلْمُقَرَّبِ لَعَلَّكَ لَمْ تَسْتَ
أَوْ عَمَزْتَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَدْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يَعْلى بْنَ حَكِيمٍ
عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَتَى مَا عَزُ مِنْ مُلْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ عَمَزْتَ أَنْظِرْتُ قَالَ لَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتَهُمَا لَا يَكُنِّي قَالَ نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ يَا بَنِي سَأَلَ الْإِمَامُ الْمُقَرَّبَ هَلْ أَحْصَيْتَ خَلْقَ ثَنَاسِيدِ
ابْنِ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خُلْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسْتَبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ
قَالَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِي زَيْتٌ يُرِيدُ نَفْسَهُ
فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحَّى لِشَقِّ وَجْهِهِ الَّذِي أَعْرَضَ عَنْهُ قَبْلَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِي زَيْتٌ فَأَعْرَضَ
عَنْهُ فَبَاءَ لِشَقِّ وَجْهِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُكَ جَنُودٌ قَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أُحْصَيْتَ قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْهَبُ أَهْلِي فَأَرْجُوهُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ
أَخْبَرَنِي مِنْ سَمْعِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فَكُنْتُ فِيمَنْ رَجَمَهُ فَرَجَمْنَا بِالْمِصْلِيِّ فَلَمَّا أَذْلَقْنَاهُ الْحِجَارَةَ جَمَعَ حَتَّى أَذْرَكَنَاهُ بِالْحِجَارَةِ فَرَجَمْنَا
يَا بَنِي الْأَعْتَرَفَ بِالزُّنَى حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَقِينُ قَالَ حَفْظُنَا مِنْ فِي الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ
سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَزَيْدَ بْنَ خُلْدٍ قَالَا كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ أَنْشُدْكَ إِلَّا اقْضَيْتَ بَيْنَنَا بَكْتَابَ
اللَّهِ فَقَامَ مَخْضَمُهُ وَكَانَ أَفْقَهُ مِنْهُ فَقَالَ اقْضِ بَيْنَنَا بَكْتَابَ اللَّهِ وَأُذِّنْ لِي قَالَ قُلْ قَالَ إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَيَّ هَذَا
فَزَنَى بِأَمْرَأَتِهِ فَأَقْدَمْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَخَادِمٌ ثَمَرَسَا لَتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي جُلْدَ مِائَةِ
وَتَغْرِيبَ عَامٍ وَعَلَى امْرَأَتِهِ الرَّجْمُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا اقْضَيْتَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ
الْمِائَةِ الشَّاةِ وَالْخَادِمِ مَرْدٌ عَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ جُلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَأَعْدُ يَا أُنَيْسُ عَلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمُهَا
فَعَدَا عَلَيْهَا فَأَعْتَرَفَتْ فَرَجَمَهَا قَبْلَ لِسْفِينِ لَمْ يَتَقَلَّ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمُ فَقَالَ أَشَقُّ فِيهَا مِنَ الزُّهْرِيِّ فَرَمَّا قَلْبَهَا
وَرِيْمَا سَكَّتْ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَقِينُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ لَقَدْ
خَشِيتُ أَنْ يَطُولَ بَالُنَاسِ زَمَانٌ حَتَّى يَقُولَ قَائِلٌ لَا نَجِدُ الرَّجْمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَيُضْلُوا بِتَرْكِ فَرِيضَةٍ أَتَرَكُهَا اللَّهُ الْأَوَانِ

ثَنَا ثَقَفُ فَقَالَ جَابِرٌ يَقُولُ الزُّنَى قَالَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ الْمِائَةِ شَاةٍ الشَّكُّ

اعلم بكونه بكرة فوضع صرعى من كلام أبيه وفي رواية عمرو بن شعيب ولفظ كان لشيء الجارية المرأة هذا يعني لم
يضمن ع ١٢ قوله واغدا يا أنيس كلمة اغدا لم من غدا غدا وهو الذهاب والتوجه بهنا وليس
المراد حقيقة الغد وهو التأخير إلى الغد قال ياحن بعضهم استدلل به على جواز تأخير إقامة الدعوى حتى
الوقت واستضعف به لئلا يفسد في الجرائم ذلك كان في آخر الساروا أنيس مصغر أنس واختلف فيه في هذا
المديح فالشهود دارة أنيس بن الضحك الأسلمي وكانت المرأة أيضا أسلمية ساذج ابن عبد البر إلى
هذا وقيل أنيس بن يزيد وقيل ابن أبي مرزوق وهو غير صحيح لأن أنس بن أبي مرزوق صال مشهور غنوس
بالعين المعجمة والنون لا الأسلمي وهو بفتحين غير مصغر ولم يسمع أيضا قول من قال أنه أنس بن مالك
وصغره يعني أنه غنوس لأنه أنصاري لا أسلمي ع فان قلت عهد الزمان لا يتأد بالجمس والاشكاف فيه
فأوجده إرسال أنيس إلى المرأة قلت المقصود منه إعلاما بأن هذا الرجل قد فاضد ولما عليه عقد الغذف فاما
أن قلنا له به أو تقفوعته أو تعزف بالزنا أك ١٢ قوله لم يقل أي لم يقل الرجل الذي قال
ان أنس كان عسيفا في كلامه فخر وفي قوله فقال سفيان أشك فيها أي في سماعها من الزهري فتادة
أذكرها وتادة أسكت عنها ع ١٣ قوله أنزلنا الله أي باعتبار ما كان الشيخ والشيخه أذا زنيا
فأرجوهما من القرآن ففسخت تلامذه أو باعتبار ما نطق عن الهوى ان هو الا دحي يوحى ١٢ ك

ع ١٤ غزوه بيده يغزوه
شبه غزوه بالعين والجنس والمأجب أشار قاموس نخس الدابة غزموخها أو جهتها لوجود أو نحوه ع ١٥
س ١٥ لان الاحصان شرط الرجم وهو ان يزوج امرأة ويغزل بها ع ١٦ لله وهذا من جملة فقرته
حيث استأذن بحسن الادب وترك رفع الصوت ع ١٧ لله قوله على هذا أي عنده قال الكرماني
وتبعه الجيني والبرمادي وهذا القول إلى آخره ولفظ واؤذن لي من جملة كلام الرجل أي الاول لا الخصم
ولعله تسك ليقول في الصلح فقال الاعرابي ان أنس بعد قوله في اول الحديث جارا عرابي وتفقته في الصلح
بان هذه الزيادة شاذة والمخطوط ما في سائر الطرق كما في رواية سفيان بهنا فالاختلاف فيه على ابن أبي
ذئب ١٢ قسطلاني ١٤ لم يعرف الحافظ ابن جرير اسمها ولا اسم الابن ١٢ قس ١٥ قال في الفتح
لم أقف على اسمائهم ولا على عدد بهم ١٦ ف ١٧ أي نفية عن بلده غزبه وغزبه نية والبدنة والتغريب
البدنة ١٨ جمع مح ١٩ وفي نسخة عتيقة على صيغة الخطاب لسفيان ١٣ ع

١٥ قوله قال فان الله قد غفر لنا قالما بعد العلوة لا قبلها لان
الصلوة كفرة للخطايا بالنسبة إلى من الميثاق ١٢ ك ع ١٦ قوله حدك أي ما لوجوب
حدك والشك من الراوي ويحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم اطلع بالوحي على ان الله قد غفر له كونها
واقعة عين والاركان يستفسره عن الحد وليقصر عليه قال الخطابي وجزم النووي وجماعة ان الذنب
الذي فعله كان من الصغار بدليل قوله انه كفرته الصلوة بناء على ان الذي يكفر الصلوة من الذنوب
الصغار لا الكبار ١٢ قس ١٧ قوله انكنا بهمة استفهام فتون مسورة فكان ساكنة ففوقية فصار
فالف من اليك قوله لا يكون بفتح التيمية وسكون الكاف وكسر النون من الكناية أي اذكر هذا اللفظ
صريحا ولم يكن مضمنا بلفظ آخر كما جاء لان الحد ولا تثبت بالكنايات قس وفيه جواز تلقين المقر في
الحدود واللفظ الزمان يقع على نظر العين ونحوه ١٢ ك ١٨ قوله رجل من الناس يعني ليس من اكابر
الناس ولا من المشهورين فيهم قوله يريد نفس فائدة هذا الكلام بيان انه لم يكن مستقيما من جهة الفيل مسدا
ال نفسه على جهة الغرض كما هو مادة المستقي للغير كذا قال الكرماني وغيره قلت الظاهر انه يريد الكيد بانه يوالي
قوله فتنى أي جدار الرجل لئلا ينسب الذي اعرض مقابلا له قبله بغير القاف أي مقابلا له معاينة ١٣ ع ١٩
قوله انشكك الله بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة من قولهم نشده اذا سأله رافعا نشده تدوين
صوته وضمن معنى انشكك اذكر ك قال سيبويه معنى انشكك الافعلت ما اطلب منك الا انك قد قبل
يحتمل ان يكون الاجاب القسم لما فيها من معنى المحذور تقديره اسألك بالثب لا تفعل شيئا الا العفارة
بكتاب الله وقوله هذا يوم من خفاء وجه الحكم عليه حين وجيه الحكم عليه حين سأل اهل العلم الذين اجابوا بمائة
جلدة وقهر ب عام ١٢ ع ٢٠ قوله بكتاب الله قال شيخنا زين الدين اهل المراد بقوله
بكتاب الله أي بقرآنه وحكمه والمراد به القرآن يحتمل كل الامور ع ٢١ قوله وخادم فان
قلت تقدم في الصلح بدل خادم وليدة قلت الخادم يطلق على الذكر والانثى ١٢ ك ٢٢ قوله ول
ابك جلدة مائة الزني ان قلت اقرار الاب عليه لا يقبل قلت هو افتراء وجواب لاستفهامي ان كان
ابك زني وهو بكر فخير لكذا ك قال النووي ومما روي عن اهل العلم ان الله عليه وسلم علم ان الابن كان
بكر او انه اعترف بالزنا ويحتمل انه اعترف بغيره اعترافه بغيره مع ان الله عليه وسلم علم ان الابن كان
اشكال لان التقدير ان كان زني وهو بكر وبغيره اعترافه بغيره مع ان الله عليه وسلم علم ان الابن كان

[illegible]

١ قوله وكان الجبل اى ثبت قال الشافعي والوجه في لاهد عليها بمجرى الحمل لان المدد تسقط بالاضبات **١٢** **٢** قوله رحم الجبل قال ابن بطال معنى الترجمة هل يجب على الجبلي رحم اولاد قنذ استقر لاجماع على انها لا ترحم حتى تنفع وقال النووي وكذا لو كان عدبا بالجلد لا تجلده حتى تنفع واختلف بعد موضع فقال مالك اذا وضعت وحملت ولا ينتظر ان يكفل ولد با وقال الكوفيون لا ترحم حتى تنفع حتى تجده من يكفل ولد با وهو قول الشافعي وهو في رواية عن مالك وزاد الشافعي حتى تنفع حتى ترضع لبنا **١٣** **٣** قوله اترى رجالا من المهاجرين اى كنت اترى قراة وفيه ان العلم بافذه الكبر عن الصغير واغرب الدودي فقال يعني يفرع عليهم يلقونه واغترضه ابن التين وقال بن زخرون عن النخعي **١٤** **٤** قوله لو رايت رجلا جزاؤه محذوف تقديره رايت رجلا عجا وكلمة لولم تنس فلما يحتاج الى جواب **١٥** **٥** قوله لو كانت فان قلت لو حرف لازم ان يدخل الفعل وهما دخل على الحرف قلت هو تقدير الفعل اذ معناه لو تحقق موته او قد تم **١٦** **٦** قوله قلته يفتح انفاد وسكون الهمزة وباء الشاة من فوق اى فجة اى يبيح فجة من غير تدبير وكنت الياء عليه فكذلك ان لا يوايت قلنا لم ايضا **١٧** **٧** قوله ان يغصوبهم كذا هو رواية الجميع بعين حمزة صاد مطلة وفي رواية مالك يغصوبهم بزيادة تاء الانفعال ويروى ان يغصوبهم وهو لغة كقوله تعالى او يغصب الذي بيده عقدة النكاح بالرفع وهو شبيه ان بها المصدر فلا يغصبون بها اى الذين يقصدون امور ليس وليفتهم ولهم مرتبة ذلك فيريدون بان يغصبوا بالظلم والغصب وحكى ابن التين انه روى بالعين النسخة والصاد المعجمة وهم اول من اغضب اذ صار له امره والمغضوب الضعيف والمعنى انهم يغلبون على الامر فيضعف لضعفهم **١٨** **٨** قوله يدع الناس بلغ الاراد يعين المبلتين الجملة الرذالة وقيل الشباب منهم ف والغواة يعينون مجتمعين بينهما وواساكنة وهو في الاصل الجراد الصغار ممن يريد وعلى الطيران ويطلق على السفلة السريين الى الشر **١٩** **٩** قوله وانهم هم الذين يغلبون على قريش اى هم الذين يكونون قريبا منك عند قياك بخطبة يغلبهم ولا يتركز المكان القريب لادى النبي من الناس ودفع في رواية الكشيبي والى زيد الدودي قريش بكسر التاء وبالنون وهو خطأ وفي رواية ابن وهب عن مالك على ميسك اذا قمت في الناس **٢٠** **١٠** والذي في حاشيته فرع اليونانية كاصلا مضروا لادى ذعن الكشيبي قريش بلم بدل النون **٢١** **١١** قوله انك كذا في الشاة **٢٢** **١٢** قوله انك كذا في الشاة **٢٣** **١٣** قوله انك كذا في الشاة **٢٤** **١٤** قوله انك كذا في الشاة **٢٥** **١٥** قوله انك كذا في الشاة **٢٦** **١٦** قوله انك كذا في الشاة **٢٧** **١٧** قوله انك كذا في الشاة **٢٨** **١٨** قوله انك كذا في الشاة **٢٩** **١٩** قوله انك كذا في الشاة **٣٠** **٢٠** قوله انك كذا في الشاة

١ من قد قمت فيكم الناس خيرا ٢ آلا / تعالى ٩ يا معشر عصونا يعتصموا ١٠ قد اعتصم هو الى

١٢ قوله ربط اى قيل قال الخطاى ربط اى نفر ليس بمنزلة الربط وهو من الثلاثة الى العشرة
 ودر فعلى الخيرة ١٢ اى انتم قليل بالبيعة الى الانصار ١٢ عثمانى ١٥ قوله وادعة الدافة الرفقة
 ليسرون سير الينا اى ومنكم قوم فرارة عباد اقبلتم من مكة الينا فاذا انتم تريدون ان تحتسروا لونا من الاختزال
 بالبيعة والزاد وهو القتل طاع والمخزف وان ترضونا بالبيعة وبإعظام الضاد اى تحرجونا من الامراى للمادة
 والحكومة وتناثروا علينا يقال حشنت الرجل عن الامر اذا اقتطعت دونه وعزلة عنه ١٢ اك
 ١٦ قوله فبايعوا بيها شتمت فان قلت كيف جازله ان يقول ذلك وقد جعله صلى الله عليه وسلم اما
 فى الصلوة وهى عمدة الاسلام قلت قال تواضعا وتاديبا ولما بان كل منها لا يرى نفسه اهلا لذلك
 بوجوده وان لا يكون للمسلمين الامام واحد ١٢ اك ١٧ قوله الان تسولون نفسى اى تزبون يقال سولت
 لنفسه شيئا اى زعيت رسول لالشيطان اغواه والقاتل الانصارى هو الباب بالبيعة المعصومة وخفقت
 الموحدة الاولى ابن المنذر فى ال ١٢ اك ١٨ قوله انا جدي الملك الجدي معز الجدل
 يفتح التميم وكس بادسكون المبيعة اصل الشجر والمراد به عود ينصب فى العطن للتميز لثمتك به اى يستشقى
 فيه برانى كما يستشقى الابل بالاشمكال به والتعظيم للتعظيم والعذيق مصغر العذوق وهو يفتح للمملكة وسكون المبيعة
 النخل وبكسر القومنا والترحيب التعظيم وهوانها اذا كانت كريمة فالت بنو الهام من جانبها
 المائل بناء رفيعا كالدعامة ليعتمدها ولا يسقط ولا يميل ذلك لانكرامها وقيل هو مهمم انزاعا الى سعقاتها
 وشدها بالنوص للثاني بفتح السين اودع الشوك حولها للثاني لا يدي المقترة اليها قوله ما امير ومنكم امير
 انما قال ذلك لان اكثر العرب لم يكن تعرف الالهة ما كانت تعرف السيادة يكون لكل قبيلة سيد
 لا يطيع الاسيد قوما فخرى بهذا القول منه على الحادة المسودة مين لم يعرف ان حكم الاسلام بخلاف فلما
 بلغوا ان الخلاف فى قريش امسك عن ذلك واقبلت الجماعة الى البيعة ١٢ كذا فى الكرماني
 ١٩ اى فقلت قال الراوى معنى قوله كانت اى وقعت عن
 غيره مشورة مع جميع من كان ينبغي ان يشاوروا ١٢ اع ٢٠ بضم الياء وقع العين اى يحصل للوئع
 وهو الحمى بنافض ١٢ انافض حمى الرعدة ١٢ قاموس ٢١ من استزود بالزاد والواد والراء وهو التبيين
 والتحسين ١٢ اك ٢٢ الوقار هو الاتى فى الامور والرائة عند التوجز الى الطلب ١٢ اك
 ٢٣ السباط سقيفة بين دارين تحسبا لطريق ١٢

أمرنا يا أيها الناس فساد عن ولا تأخذكم بهما إرانة في دين الله الآية عليه السلام ^ن حديثنا ^ن قال عمر ^ن الله ^ن أنسا قوله تعالى ^ن زوان ^ن بن عتبة إذا ^ن

المعلم له لم يكن قد صرح ولكن التركيب واضح ١٢ تس ١٤ قول ابن هذا كلام الاعرابي لا خصمه مرق
كتاب الصلح بكذا جاء الاعرابي فقال يا رسول الله اقص بيضا بكتاب الله فقال لم خصمه فقال صدق فقال
الاعرابي ان الزبد اقال الكرمانى وقال بعضهم بل الذى قال اقص بيضا هو والد الحيف قلت الاختلاف في
هذا على ابن ابى ذئب فيظهر ذلك بالناسل ١٢ ع ١٥ قولنا وهما غير اختصار لى ان اعترف بالانفاخ وهما يشي عليه ساز
روايات والقواعد الشرعية ١٣ ع ١٤ م الحديث في ٢٥٣ او بيان في صفحة ٢٦٩ ١٥ قول من لم
يستطيع العلم يذكر في هذا الباب حديثا كما صرح به الاميلعي بل انحق على الآية واكتفى بها عن الحديث المرفوع
نعم ادخل ابن بطال فيه حديث ابن جرير الثاني لهذا الباب ١٢ قسطا في ١٩ قول من تحصن من
الاحسان الذى معنى الفقه عن الزنا قال في التوسيع اختلف العلماء في احسان الاماء في ذات الازواج ما هو
فقال طائفة احسان الامه تزويجا فاذا زنت ولا تزوج لما فعلها الادب ولا حد عليها هذا قول ابن عباس
وطائفة وقادة وبر قال ابو عبيد وقال طائفة احسان الامه اسلامها فاذا كانت الامه مسلمة وزنت
وجب عليها خمسون جلدة كانت ذات زوج او لم تكن ردوى بن عمار عن عمر بن الخطاب في رواية وهو قول على
وابن سعد وابن عمر وائس رضى الله تعالى عنهم واليه ذهب النخعي ومالك والليث والاوزاعي والكونيون
والشافعي رحمهم الله تعالى وزعم اهل المقالة الاولى انه لم يقل في هذا الحديث ولم تحصن بغير مالك وليس
كازعموا لانه رواية يحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما رواه مالك رواه كذلك طائفة عن ابن عيينة عن
الزهري واذا اتفق مالك ويحيى وسفيان على شئ فسم حجة على من خالفهم ١٣ ع ١٤ وافذع السؤال الذى
الكرمانى وهو فان قلت الامه سوار احصت اولم تحصن ليس عليها الا الحد فاقدمة القيد ما فسر العيني
لفظ الاحسان وفي الكرمانى ايضا جوابان اثنان عبارة قلت لا يجبر مفهومه لانه خرج مخرج الغالب اولان
الامه المسئول عن حكمها كانت كذلك ١٣

للعه بالباء
الوحدة وفي رواية مالك بالنار المشاة من فوق ١٣ ع ١٥ وفي بعض النسخ فلا تبع بالمنسوب المتصل
والشرا ١٤ ع ١٥ بعضهم ابن عليه بلام ونقطة ثقيلة وعليه جرى ابن بطال والاول المعتمد وقد ذكر مغلفا في
في شراحه انه في تفسير ابن عيينة ١٣ ع ١٥ في التوضيح في الحديث تقربيب الكرم المجد وهو جمعة على الى
حقيقة قلت اليونانية يتبع لظاهر القرآن فانه لا تقي فيه ١٥ ع ١٦ وهو التحقيق في ٢٥٣ ١٦ اى المتشابهات
بالرجال المشكفات في التوجيه وهو في الحقيقة ضد الخشيش لانهم المتشبهون بالنساء ١٦ ع ١٧ قيل انها
ما تبع بالافوقانية والمهمة وهيبت بكسر الباء وسكون التمانية وبالافوقانية ١٦ ع ١٧ كذا لا في ذرواق
في رواية كبرية الى قول الله مغفور ريم ٢ ف وزاد ابو ذر عن المستمل غير مسافات زواني ولا تمثلت اخذان
اخذ ١٢ ف

١ بن سعد ٢ زناها بعده فقال يحيى يحيى واخذن واذن جارية انما / فارجهما

قوله قال بعضهم ----- اي قال بعض هؤلاء المتابعين المذكورين قيل ان عمدة لان لفظي
منه احمدين يفتح فقلت بعد سورة المائدة وقبلها قوله المائدة اي ذكر سورة المائدة يدل سورة النور
والحل من ذكر سورة المائدة قوم من ذكر اليهودية واليهودية ان الراد سورة المائدة لان فيها الآية التي نزلت
بسبب سوال اليهود عن حكم الذين زينوا منهم وهي قوله تعالى وكيف يمكنكم ان تقولوا انهم ايمانهم انهم
التد ١٢ اع ٨٨ قوله فقالوا لبعضهم اي لا نجد في التوراة حكم الزم بل نجد اننا لبعضهم ١٢ مجمع
عنه قوله بينما من منا يا بلعم والبراءة اكل اوباما بالملء والنون من معنى اذا عطف ١٢ ع -
٨٩ قوله فرجها ارجع بر الشافعي واعدلان الاسلام ليس بشرط الاحصان وقالت المالكية
واكثر الخفية اذ شرطوا بالمال اعم حديث الباب بان صلى الله عليه وسلم انما دعيها بحكم التوراة وليس يجوز من حكم
الاسلام في شيء وانما يجوز من باب تنقيح الحكم عليهم بما في كلهم ١٢ كذا في ٢ دس الشافعي رحمه الله تعالى في الغناني
اشترط الاسلام اي في الاحصان وكذا ابو يوسف في رواية وبه قال احمد وقول مالك كقولنا فلون في الثيب
بجده عندهنا ويحكم عندهم لم ما في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر ان اليهود جادوا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحديث واجاب صاحب البداية بانما دعيها بحكم التوراة فانه سلم عن ذلك اولادان
ذلك انما كان عندما قدم عليه الصلوة والسلام المدينة ثم نزلت آية حرالا وليس فيها اشترط الاسلام في الزم
ثم نزل حكم اشترط الاسلام في الزم بالاشترط الاحصان وان كان غير متلو علم ذلك من قوله عليه الصلوة والسلام
من اشرك بالله فليس بمؤمن رواه اسحاق بن راهويه في مسنده اخبرنا عمدة العزيز بن محمد ثنا عبد الله
عن تافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اشرك بالله فليس بمؤمن قال اسحاق رفعه مرة
فقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفة مرة من طريقه رواه الدارقطني وقال لم يرفع غير اسحاق . بن
راهويه ويقال انه رجع عن ذلك والصواب انه موقوف قال في النهاية ولغذا التفتي كما تراه ليس فيه رجوع
وانما ذكر عن الروي انه مرة رفعه مرة اخرجه مخرج الفتوى فلم يرفع ولا شك ان مثله بعد صحت الطريق اليه محكوم
برفعه على ما هو المختار في علم الحديث من اذا اذ التاخر في الرفع والوقف حكم بالرفع بعد ذلك اذا خرج من طريق
فيضا ضعف لا يفي ١٣ فتح القدير حاشية البداية لابن المام ١٣ قوله واذن ان يكون كلام الاعرابي
لكلام الفقيه في الصلح هو ما وقال النودي لافقه وفي استيناد دليل اقبية ١٢ كرماني .
عنه الاستفهام على سبيل الاستبصار ١٦ اي قبل نزول الزانية والزاني فاجله واما ١٣ ك .
س قد قام الاجماع على ان هذا القاذف اذا لم يات ببينة لم يلزمه الحد الا ان تقر به المنة وخبره ١٤ ع

فَاعْتَرَفَتْ فَرَجَمَهَا بِأَبٍ مِّنْ آدَبِ أَهْلِهِ أَوْ غَيْرِهِ دُونَ السُّلْطَانِ وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتَ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَمُرَّ بِكَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ وَفَعَلَهُ أَبُو سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَلِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضْعُ رَأْسِهِ عَلَى فُحْدَى فَقَالَ جَسَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَيْسَ وَاعْلَى مَاءٍ فَعَاتَبَنِي وَجَعَلَ يَطْعُنُ بِيَدِي فِي خَاصِرَتِي وَلَا مَعْنَى مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا مَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةً التَّيْمَمُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَكَذَّبَنِي لَكَزَةً شَدِيدَةً وَقَالَ جَسَّتِ النَّاسُ فِي قِلَادَةٍ فِي الْمَوْتِ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَوْجَعَنِي غَوْهَ لَكَزَةٍ وَكَرَّيْتُ مِنْ رَأْيِ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَقَتَلَهُ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ وَرَّادٍ كَاتِبِ الْغُبَرَةِ عَنْ الْمَغيرة قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْرَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَصَرَّتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصْفَعٍ فَلَمَّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَجِبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ لَا تَأْخُذُوا غَيْرُكُمْ مِنَ اللَّهِ اغْتَرِمْتُمُ بِيَابٍ مَا جَاءَ فِي التَّعْرِيفِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَلِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ أَعْرَابِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ فَقَالَ هَلْ لَكَ مِنْ ابْنٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ مَا أَلَوْنَاهَا قَالَ حُمُو قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْقٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَتَى ذَلِكَ قَالَ أَبَاهُ عَزَّى نَزَعَهُ قَالَ فَعَلَلْتُ ابْنَكَ هَذَا نَزَعَهُ عَزَّى بِأَبٍ كَمَا التَّعْزِيرُ وَالْأَدَبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُحْلِدُ فَوْقَ عَشْرِي حَلِيلَاتٍ إِلَّا فِي حَقِّ مَنْ حُدِّدَ اللَّهُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا قُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ

لأن التعزير يكون بسبب المعصية والتأديب أهم منه ومنه تأديب الوالد وتأديب المعلم وأورد الكمية بلفظ الاستفهام إشارة إلى الاختلاف فيها ١٢ فله قوله في حد من حدود التعزير أن المراد بالحد ما ورد فيه من الشارع حد من الجلد والعزب خصوص العقوبة مخصصة والمتفق عليه من ذلك أصل الزنا والسرقة وشرب السكر والحراية والقذف بالزنا والقتل والقصاص في النفس والأطراف والقتل في الرداء واختلاف في تسمية الأخيرين حد واختلاف في أشياء كثيرة يستحق مرتكبها العقوبة بل تسمى عقوبة حد أو لاد أو حد العار والوطء واتبان البهيمه وتحليل المرأة الخ من إباحة عليها والسحاق والكل للستر ولم الحشر في حال الاختيار وكذا السحر والقذف بشرب الخمر وترك الصلاة والظفر في رمضان والتعريض بالزنا ذهب بعضهم إلى أن المراد بالحد في حديث الباب حد التعزير وقد اختلف السلف في مدلول هذا الحديث فاذهب بعضهم إلى أن المراد به بظاهرة الحديث وأما في المشورة وسنن وعقوبة وبعض الشافعية وقال مالك والشافعي وصاحب إمام حنيفة يجوز الزيادة على العشرة ثم اختلفوا فقال الشافعي لا يبلغ أو في الحدود وبطل الاعتبار بما رواه أحمد والترمذي في قول أو هو يستنبط كل تعزير من جنس حده ولا بما رواه وهو مقتضى قول الأئمة لا يبلغ الحد لم يفضل وقال الباقر هو إلى رأي الإمام بالخ ما بلغ وهو اختيار أبي ثور وعن غيره كتب إلى أبي موسى لا يحل في التعزير أكثر من عشرين وعن عثمان رضي الله عنه ثلثون وعن مالك بن أبي ثور وعطاء لا يعزr الامن أكثر من مائة وعشرون واحدة معصية واحدة فلا يعزr عن أبي حنيفة لا يبلغ أربعين وعن ابن أبي ليلى والي يوسف لا يزيد على خمسين وسبعين جلدة وفي رواية عن مالك والي يوسف لا يبلغ ثمانين وأما أبو عن الحديث باجوب منها قهره على الجلد وما العزب بالعصا مثلا والله فيجوز الزيادة فيه وبذا رأى الأصغر من الشافعية وكان لم يفت على الرواية الواردة بلفظ العزب ومما زاد مسوخ ول على نسخ جاع الصاية وردية قال بعضهم النابيين وهو قول الليث بن سعد أحد فقهاء المصادر ومنها معاصرة الحديث بما هو أقوى منه وهو الإجماع على أن التعزير يتألف الحد ودرجته الباب يقتضي تحديده بالعشرة فإذا ورد فيصير مثل الحد وبالإجماع على أن التعزير موكول إلى رأي الإمام فيما يرجع إلى التشديد والتخفيف لأن حيث العدد لأن التعزير شرع للروع ففي الناس من يروعه الكلام ومنهم من لا يروعه العزب الشديد فذلك كان تعزير كل أحد بحسبه وتعقب بأن الحد لا يزداد فيه ولا ينقص فاختلغا وبأن التخفيف مسلم لكن مع مراعاة العدد المذكور وبأن الردع لا يرعى في الأفراد يدل أن من الناس من لا يروعه الحد ومع ذلك لا يجمع عندهم بين الحد والتعزير فلو نظر إلى كل فرد يقبل بالزيادة على الحد أو بالجمع بين الحد والتعزير ١٣ فـ

من أدب أهل أمية دون السلطان أي لوب البر من زوجته وأقاربها قوله أو غيره أي لو أدب غير أهله قوله دون السلطان يعني من غير أن يستأذن في ذلك وقال الكرماني ودون السلطان يتحقق أن يكون بمعنى عنه وقال بعضهم هذه الترميز مفقودة لبيان الحالات بل يحتاج من وجب عليه الحد من الرقاة إلى أن يستأذن سيده الإمام في إقامة الحد عليه وإن يتم ذلك بغير مشورة انتهى قلت لم يبين الخلاف في هذه الترميز أصلا ١٢ قوله فاعلم الرسول والرسول والرسول من أن الجور ودلا لأن للمصل أن يؤدب الجور بالحد ولو يحتاج في ذلك إلى إذن الحاكم ١٣ قوله جاست الإنا كانت سبب توقف رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فقدت قلالته فوقفوا لطلبها وفيه تعليم الامتنان يتوقفوا لمصالحهم وقاسم ١٣ قوله ففكر في بالزلاء أي وكذا في وقال أبو عبد الله هو العزب بالجمع على العنود وقال أبو زيد في جمع السد والجمع بضم الجيم وسكون الهم وهو العزب بجمع أصابع المضروبة به يقال ضربته بجمع كذا ١٤ قوله فلو لم يكن في الناس من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ففقت أن يكون سبب تنبيههم ١٥ قوله كذا أطلق ولم يبين الحكم وقد اختلف فيه فقال الجمهور عليه القول قال أحمد وأبو حنيفة مع امرأة بدوهم وقال الشافعي يسعه فيما بينه وبين الله تعالى قتل الرجل أن كان شيئا أو لم أنال منها ما لوجب النسل ولكن لا يسقط عنه القود في ظاهر الحكم ١٦ قوله لو رأيت رجلا لم يلقه بقتل الترميز من حيث أن الذي يفهم من كلام سعد بن عباد رضي الله تعالى عنه أن هذا الأمر لو وقع لقتل الرجل ولينال ما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم لم ينفه عن ذلك حتى قال الدراوي قوله عليه السلام العيون لا يرى على أنه حد ذلك وأما قوله فيما بينه وبين الله تعالى والغيرة من أحد الأشياء ومن لم يكن فيه فليس على خلق محمود ما بلغ أصنافا بهذا حيث قالوا رجل وجد مع امرأة أوجارته رجلا يريدان يقتلها أو يزنيا بها لأن يقتله فإن داه مع امرأة أو مع محرمة وهي مطوعة لم يوجب قتل الرجل والمرأة جميعا ومنهم من منع ذلك مطلقا فقال الهلب الحديث وال على وجوب القود فيمن قتل رجلا وجد مع امرأة لأن الله تم وإن كان غير من عباده فإنه واجب الشؤ في الحد فلا يجوز لحدان يتعدى حد الله ١٧ قوله الحديث في ٢٢٩٢ قوله عرق نزع من نزع اليد في الشبه إذا أشبهت أي هذه اليد والظهر لونه عليه والعرق الأصل من النسب هو من عرق الشجرة يعني أن وقتنا إنما هلا لأن كان في أصولها البعيدة ما كان بهذا اللون أو بالوان يحصل الوحدة من أشكالها ولهذا توارث الأمراض ١٨ جمع ١٩ قوله ولدت غلاما أسودا لم قال الخطابي فيه أن التعزير بالقذف لا يوجب الحد فاختلف العلماء في هذا الباب فقال قوم لا حد في التعزير وإنما يحده الحد بالتعريض البين روي هذا عن ابن سعد وروى قال القاسم بن محمد وطاوس وحماد وابن المسيب في رواية والحسن البصري والير ذهب الثوري والوفيقية والشافعي إلا أنها لم يجان عليه الأدب والجزر وأما مالك بن نبي الهلب يدل بتوبيخ البخاري وقال الآخرون التعزير كالنقض روي ذلك عن عمرو عثمان وعروة والزهرري ورويه وروى قال مالك والاوزاعي ١٩ معنى وم الحديث في ٢٢٩٢ قوله التعزير مصدر من عزر بالتشديد ما عزر من العز هو الرد والمنع واستعمل في الدفع عن الشخص كدفع أعدائه ومنعهم من اعتزادته قوله تعالى وأنتم برسول عرزنهم وكم فعه عن آياتان القبيح ومنع عزة القامض أي أدبه للظهور إلى القبيح ويكون بالقول والفعل بحسب ما يليق به والمراد بالأدب في الترميز التأديب وعطف على التعزير

ابن مريم قال حدثني عبد الرحمن بن جابر عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم العقبية فوق عشرة ربات الا في حد من حد الله حدثنا يحيى بن سليمان اخبرني ابن وهب قال حدثني عمرو بن بكير احدثته في بيتنا انا جالس عند سليمان بن يسار اذ جاء عبد الرحمن بن جابر فحدث سليمان بن يسار ثم اقبل علينا سليمان بن يسار فقال حدثني عبد الرحمن بن جابر ان اياه حدثه انه سمع ابا بردة الانصاري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجلي فوق عشرة اسواط الا في حد من حد الله حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابي سلمة ان ابا هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الوصال فقال له رجل من المسلمين فانك يا رسول الله توصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم ومثلي اتي ابيد يطعنني ربي ويقتني فلما اتوا ان ينتموا عن الوصال واصل بهم يوم فامرهم بالهلال فقال لوتأخر لزدكم كما كنتم لهم حين ابوانا بعه شعيب ويحيى بن سعيد ويونس عن الزهري وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد بن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عتيق بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر بن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر انهم كانوا يضيون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اشتروا اطعما مجزا فان يبيعوه في مكانهم حتى يؤدوه الى رجالهم حدثنا عبد الله بن اخيه قال اخبرنا عبد الله بن يونس عن الزهري قال اخبرنا عروة عن عائشة قالت ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء يؤتى اليه حتى يتيهك من حرمات الله فينتقم لله باب من اظهر الفاحشة والتلصص والتهممة بغير بينة حدثنا علي قال حدثنا سفين قال الزهري عن سهل بن سعد قال شهدت المتلوعين وانا بن خمس عشرة فرقي بينهما فقال زويها كذب عليها ان امسكتها قال فحفظت ذلك من الزهري ان اجاءت به كذا وكذا فهو وان جاءت بمكنا وكذا كانه وجرة فهو وسمعت الزهري يقول جاءت به الذي يكره حدثنا علي ابن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن القسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلوعين فقال عبد الله بن شداد هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت لاجما امرأة عن غير بينة قال لا تلك امرأة اعلنت حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القيس عن القسم بن محمد عن ابن عباس ذكر المتلوعين عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدي في ذلك قولاً ثم انصرف قائماً رجل من قومه يشكونه وجد مع اهله رجلاً قال عاصم وايتليت بهذا الا لقوى فذهب به الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بالذي وجد عليه امراته وكان ذلك الرجل مصفراً قليل اللحم سبط الشعر وكان الذي ادعى عليه انه وجدته عند اهله اذ مر حذراً لا كثير اللحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بين فوضعت شبيهها بالرجل الذي ذكر زوجها انه وجدته عندها فلا عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بينما فقال لرجل ابن عباس في المجلس في التي قال النبي صلى الله عليه وسلم لو رجعت احدا بغير بينة رجعت هذه فقال لا تلك امرأة كانت تظهر في الاسلام الشوء

قال يقول قال حدثني اخبرني قال مجلي قال ثنا رجال ويشقون بهم ثني بن زاجا في والظم ٢ بن عبد الله ٢ سنة ٢ ذلك من ثنا التلاع ١٩

له قوله عن سمع الراوية عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم ليست بقادحة اذا الصابرة كلهم مدول ولعل اولادها بريدة المذكورة انفا ١٢ قد سماه الوصل بن هيرة فقال عن سلم بن ابى مرهم عن عبد الرحمن بن جابر عن امير ١٢ قوله اميت قد مر في كتاب العوم اطل ويرا منها الوقت الطلق بالقيده بالليل والشار ١٢ قوله من ابوا فان قلت ما بالهم لم يمتنعوا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم قلت فهو امر ان لا تنزيه والارشاد الى الصبح فان قلت كيف رضى صلى الله عليه وسلم لم يواصل قلت احتل المصلحة تاكيد الزجرهم وبيان المفسدة المترتبة على الوصال وبني الترفيع للتفريق في سائر الوصايات ١٢ قوله من عبد الله كذا رواه مسند متعلق ابن السكن والي زيد وغيرهما وفي نسخة الى احمد الجرجاني مرسل لم يذكر فيه ابن عمر اسلم عن سالم والحواب ما تقدم ١٢ صوف عن قمار ١٢ قوله جزاها بالجميع بالحركات اشدة وهو فارسي معرب واصل كذا في بالكاف موضع الجرم وهو ليس بلاكل ونحوه ١٢ قوله وكسر هو الذي في اليونانية والنسب على الحال ١٢ قوله حتى يؤدوه الى رجالهم كلهم حتى للغاية وان مقدمة بعد ما لمعني الى الواو اسم اياه الى رجالهم الى الى منازلهم والمقص النبي عن بيع اليبس حتى يقبضه الشرى ١٢ عيني وليست قد مره جود تاديب من خالف الامر الشرعي فطاعى العقود الفاسدة بالظرب وشروطه اقامه المحتسب في الاسواق والظرب المذكور يحول على من خالف الامر بعد ان علم به ١٢ قوله في فقه ١٢ قوله ما انتقم من الانتقام وهو الجاني في العقوبة قال ابن الاثير معنى الحديث ما عاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم احد على كونه اياه من قبله ١٢ قوله منكم من الشاك اي حتى يرتكب معصية ويترك حرمه من حدود الله فيمنه ينتقم منه لتد ذلك اما بالظرب واما بالحبس واما بشئ آخر يكره ١٢ كذا وذا واخل في باب التزوير والادب ١٢ قوله من اظهر الفاحشة وبني ان يتعاطى ما يدل عليها عادة من غيران ثبت ذلك بينة

[illegible]

قَدْ تَعْلَمُ الْعَبِيدُ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ فُضَيْلِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي بِنِي تَعْمٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَدْ تَمْلُوكُهُ وَهُوَ بَرٌّ مِمَّا قَالَ جَلَدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ يَا بَنِي تَعْمٍ هَلْ يَأْمُرُ الْأَمَامُ سِرَّ جَلَا
 فَيَضْرِبُ الْحَدَّ غَائِبًا عَنْهُ وَقَدْ فَعَلَهُ عُمَرُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عِيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خُلْدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ اجْأَءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَشُدُّكَ اللَّهُ الْإِقْضِيَّتِ بَيْنَنَا بَلْتَابِ اللَّهُ
 فَقَامَ خَصْمُهُ وَكَانَ أَفْقَهُ مِنْهُ فَقَالَ صَدَقَ إِقْضَى بَيْنَنَا بَلْتَابِ اللَّهُ وَأَذَّنَ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ فَقَالَ إِنْ
 ابْنِي كَانَ عَسِيفًا فِي أَهْلِ هَذَا فَرَأَيْتُ بِأَمْرَاتِهِ فَأَقْدَيْتُ مِنْهُ مِائَةَ شَاةٍ وَخَادِمًا وَنِي سَأَلْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ ابْنِي
 جَلَدَ مِائَةً وَتَغْرِيْبَ عَامٍ وَأَنَّ امْرَأَةً هَذَا الرَّجْمِ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قِضِيْنَ بَيْنَكُمَا بَلْتَابِ اللَّهُ الْمِائَةَ وَالْخَادِمَ مَرَّةً عَلَيْكَ
 وَعَلَى ابْنِكَ جَلَدَ مِائَةً وَتَغْرِيْبَ عَامٍ وَيَا أَيُّسُّ أَعْدُ عَلَى امْرَأَةِ هَذَا فَسَلَهَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا فَاعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا -
 فِيهِ حُزْنٌ تَقْدِيرُهُ قَدْ هَبَ أَيْسُ الْبَهَائِ الْمِائَةَ

عن الأعمش عن أبي وائل عن عمرو بن شريك قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله أي الذنوب أكبر عند الله قال أن
تدعو الله نداً وهو خلقك قال ثم أي قال ثم إن تقتل ولدك أن يطعم معك قال ثم أي قال ثم إن تزاني حليلة جارك قال ثم
تصد بها والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقبلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزكون^{١٢} ومن يفعل ذلك يلق أماناً^{١٣}
عليه قال حدثني اسحق بن سعيد بن سعيد بن العاص عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يزال
المؤمن في مسحة^{١٤} من دينه ما لم يصيب دماً حراماً حدثنا اسحق^{١٥} قال سمعت أبي يحدث عن

باب رَحِيَّ الحَصَنَاتِ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَالَّذِينَ يَرْجُونَ إِزْوَاجَهُمْ غُلَامًا يَتَوَلَّوْنَ الْأَيْدِيَ

بل يعني عنه فان قتل متعمدا مستحله بغير حق ولا تاويل فموا فرمته يتخلل في جهنم بالا جماع وان كان غير
مستحل بل معتقد تحريمه فموا فاسق عاص مرتكب كبيرة جزاؤه جهنم قالوا فيها لكن بفضل الله تعالى لا يتخلل
اخره لا يتخلل من مات موحدا فيها فلا يتخلل هذا ولكن قد يعني عنه فلا يدخل النار اطلاقا وقد لا يعني عنه بل يعذب
كسائر عصابة الموحدين ثم يخرج معهم الى الجنة ولا يتخلل في النار رقة هوا الصواب في معنى الآية ولا يلزم
من كونه يستحق ان يجازى بعقوبة مخصوصة ان يستحق ذلك الجزاء وليس في الآية اجابة عنه بتخلل في جهنم و
انما فيها اجازة اية اى يستحق ان يجازى بذلك وقيل ان المراد من قتل مستحلا وقيل وردت الآية
في رجل بعينه وقيل المراد بالخلود طول المدة لا الدوام وقيل معناها بذا جزاؤه ان جازاه ودينه الا قال كلها
ضعيفة او فاسدة فمن لغة حقيقة لفظ الآية واما بذا القول فموا شائع على السنة كثير من الناس وهو فاسد
لانه يقتضى اذ اعفاه فخرج عن كونها جديرا بالكل يدل الله مجازاته عفو او كرمه فاصواب ما قدرنا والله
اعلم ١٢ نووى ٨ قوله ان يعلم فان قلت القتل مطلقا اعظم قلت هذا المغموم لا اعتبار له بالخروج
مخرج الغالب اذ كان عادتهم ذلك اولان فيه القتل وضمف الاعتقاد في ان الله هو الرزاق ١٢ ك .
٩ قوله حليله بدارك بفتح الحاء الزوجة وفيه الزنا والخيانة مع الجار الذي اوصى الله بحفظ حقك ١٢
١٠ قوله يلقى انما قال مجاهد الانام وادى في جهنم قال يسويروا الخليل اى يلقى حرال انام ١٢ وضمه
الجنادى في سورة الفرقان ٢٤ الانام العتوية ١٢ ١١ قوله في حسرة اى سعة منصرف الصدقات اذ
قتل نفسا بغير حق صار منصرفا حقيقا لما اوعده الله عليه ما لم يوعده على غيره قال ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم خالد فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما ١٢ ١٢ قوله من دينه كذا في رواية الاكرين
بكرم الدال الملهة من الدين وفي رواية الكسيمي ذنير بفتح الذال الميمه وسكون النون والباد الموحدة
فنعني الاول انه يضيئ عليه دينه بسبب الوعيد لا قتل النفس عدا بغير حق ومعنى الثاني انه يبيِّن في حق بسبب
ذمير ١٣ ع
١٤ قوله ١٢ ك ومريانه في ٢٢ ٥٢٢ ع فان قلت ما وجه تصديق الآية لذلك قلت حيث
ادخل القتل والزنا في ملك الاشراك علم اننا الكبر للزوب ١٢ ك كما هو في ٢٢ ٢٢١ ع لم ينسبه للكلاباذى
ولا النفساني ١٣ ك هو على بن محمد الجوهري الخافظ وليس هو ابن المديني لانه لم يدرك اسحاق بن سعيد ١٣
قصر

[illegible]

قوله من وطأت الامور بي جميع ورطه يفتح الواو وسكون الراء وهو الملاك يتوقع
 فلان في ورطه اى في شئ لا يتجوز ١٢ ورطه ما يقع فيه الشخص ولعسر عذبه ١٣ **قوله**
 بغير حله اى بغير حق من الحقوق للملك للملك فان قلت اوصفت بالحرام يعني عن هذا القيد قلت الحرام
 يراد به شانه ان يكون حرام السفك او هو لا يكيد ١٤ **قوله** عن ابى داود عن عبد الله فان
 قلت تقدم في الرواية السابقة اذ روى عن عبد الله بواسطة عمرو وهبنا بلا واسطه قلت كلاهما صحيح فانه
 يروى عنه تارة بواسطة واخرى بدونها في كثير من المواضع ١٥ **قوله** اول ما يقتضى الزلوا منافاة
 بين قوله بهنا اول ما يقتضى في الدماء وبين قوله في حديث النسيان عن ابى هريرة مرفوعا اول ما يحاسب به
 العبد الصلوة لان حديث الباب فيما بينه وبين غيره من العباد والآخر فيما بينه وبين ربه تعالى ١٦ **قوله**
 مطابقة للآية المذكورة من حيث كون الوعيد الشديدي فيها يكون اول ما يقتضى يوم القيمة بين ان اس في الدماء
 اى في القضاء فيها لانه اعظم المظالم فارجع الى العباد ١٧ **قوله** فانه بمنزلة قبل ان تقتله
 اى الكافر فربما جاز الدم قبل ان يسلطه فاذا قتل المسلم قتل المسلم بعد ذلك عار ودم مباحا
 بحق القصاص كما ذكره في الحديث فان تشبيهه في اياه ادم لانه في كونه كافرا وقيل معناه انت بقصد قتله
 آثم كما كان هو ايضا بقصد قتلك اثنافا لتشبهه في الاثم ١٨ **قوله** من المحدث في حديث في غزوة بدر **قوله**
 قوله وقال حبيب بن ابي السلتيق وصله البراء والدارقطني في افرادوا الطراني في الكبير من رواية ابى بكر بن ابي على
 ابن عطاء بن مقدم والد محمد بن ابى بكر المقدسي عن حبيب بن ابى ثابت وفي اول حديث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سرية فيا المقداد اقل انوم وجدود تفرقوا فوجهم رجل لمان كيزلم يبرح فقال اشهد ان لا اله الا الله
 فاهوى اليه المقداد فقتله الحديث وفيه ذكره واذك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا مقداد قلت
 رجل قال لا اله الا الله فكيف لك بآله الا الله فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا جرتكم في سبيل الله
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان رجل مؤمن يخفى لهما بالخ ١٩ **قوله** تخفى لهما فان قلت كيف
 يقطع يده وهو ممن يكتم ايمانه قلت دفعا للسائل لسؤال كان على سبيل الفرض والتشثيل لاسيما وفي بعضها
 ان لعنته بحرف الشرط ٢٠ **قوله** ومن احياها ووقع في رواية ابى ذر باب قوله تعالى ومن

إلى قوله فأولئك هم الظالمون والمراد من الدين

١٤ قوله متروكا **١٥** ان ثوبا نهب **١٦** فالحجته غشينا **١٧** بن عمر قلت بسيفيها القاتل **١٨** قول الله تعالى **١٩** وفلان افلان لم يفلان **٢٠** والعين بالعين
 الاصيل وابن عسكر الحارثي قوله عذاب اليم وسياق في رواية كريمة الآية كلما ولم يذكر في هذا الباب
 حديثا وذكر بعده الواجب يقتضي على ما في الآية المذكورة من الاحكام وسياق في بيان سبب نزول هذه الآية
 فقال حديثنا قتيبة بن سعيد حديثنا سفيان عن عمرو بن مجاهد عن ابن عباس قال كان في بني اسرائيل
 قصاص ولم يكن فيهم الدين فقال الله له الامم كتب عليكم القصاص الى هذه الآية فمن عني لمن اخبر
 شي **٢١** قال الكرماني في شرح هذا الحديث الذي ياتي في الصفة الاحقة قالوا ولم يكن في دين عيسى عليه
 وعلى نبينا الصلوة والسلام القصاص فكل واحد منها واقع في الطوف وبهذا الدين الاسلامي بهما الواقع
 وسطا وكذا جميع الاحكام يعلم من استقرارها انتهى **٢٢** قوله باب سوال القاتل الكذا لا يذكر في
 حديث انس رضي الله تعالى عنه في قصة اليهودي والجدية ووقع عند الشقي وكريهة والي نعم في المستخرج
 بخلاف باب وقالوا بعد قوله عذاب اليم واذا لم يرسل القاتل حتى اقره الاقرار في الحدود وصنع الكذا شبه
 وقد صرح الاسميلي بان الترتيب الاول بلا حديث **٢٣** **٢٤** قوله فرض الاختلاف العادل في
 صفة القود فقال مالك انه يقتل بمثل ما قتل فان قتل بعضا او جرحا او باغصا او بالثقل يقتل
 بثلثه ويقال الشافعي واحمد والوثور واستحقوا ابن النضر وقال الشافعي ان طرفي التادعة حتى مات
 طرف في النار حتى يموت وقال ابراهيم النخعي وعامر الشعبي والحسن البصري وسفيان الثوري والوجهين
 واصحابه لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف واحتجوا بما رواه الطحاوي حديثنا ابن مروق ثنا ابو عامر
 ثنا سفيان الثوري عن جابر عن ابي عازب عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا قود
 الا بالسيف واخرج ابو داود والطحاوي ولفظ لا قود الا بالسيف رواية جابر عن حديث الباب ان نسخ ينسخ
 الشك لا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعريتين فان قلت قال البيهقي في الحديث لم يثبت له
 اسناد وجابر مطعون فيه قلت وان طعن فيه فقد قال وكبح مما شككتم في شيء فلا تشكوا ان جابرا نقض وقال
 فيه نقض في الحديث واخرج لابن جابر وقدرى مثل من الى بكرة رواه ابن ماجه باسناده الجيد وعن
 ابي هريرة رواه البيهقي من حديث الزهري عن ابي سلمة عن نحوه وعن عبد الله بن مسعود اخرج البيهقي ايضا
 من حديث ابراهيم عن علقمة عن زلفظ لا قود الا بالسيف وعن علي رضي الله عنه رواه يحيى بن بلال عن
 ابي اسحق عن عاصم بن حمزة عن زلفظ لا قود الا بالسيف وعن ابي سعيد الخدري اخرج الدارقطني من حديث
 ابي عازب عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القود بالسيف وبهذا ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان القود بالسيف
 وبشريحه بها واقل الحوالا ان يكون صحيح الاحتجاج به **٢٥** كذا في العيني **٢٦** قوله ان النفس بالنفس احتج
 بها ابو حنيفة على ان المسلم بقاها بالذي والحرا لعبد في العود بها قال الثوري وجعلوا هذه الآية ناسخة للآية
 التي في البقرة وهي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل الحرام والحدود التي في مالكم
 ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ان النفس بالنفس وقال البيهقي باب فيمن لا قصاص بينه وبين قتلات
 الدين قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الى قوله فمن عني لمن اخبر شي وقال المجاهدي
 هذه الآية حجة الخفية لان عموم القتل يشمل المؤمنين والكاكافروهم لوجوب القصاص في عموم القتل
 وكذا قوله تعالى الحرا لحر يشلها بعومره وقول الله تعالى ان النفس بالنفس يوفى منه جواز قتل الحرا بالجد
 والمسلم بالذي وبجور الثوري والكوفيين وقال مالك والليث والاذاعي والشافعي واحمد واستثنى
 والوثور لا يقتل جريده كذا في العيني **٢٧** بضم الصاد الملهية وتخفيف النون وكسر الاء الموحدة و
 بالجار الملهية نسبة الى صنائع بن زاهر بن عامر بن من مراد واسم عبد الرحمن بن عسيلة **٢٨** ع

له قوله المارق قد يذبحه كذا في رواية ابن ابي ذر عن المشيبي و
 الباقين والمارق من الذين لكن عند النفسى والسرخسى واستعمل المارق قد يذبحه ١٣ ف قال الطيبى بوان تارك
 له يذبح المروق وهو الخروج قال شيخنا في شرح الترمذى هو المرتد وقد اجمع العلماء على قتل الرجل المرتد
 اذ لم يرجع الى الاسلام واصرى الكف واختلجوا في قتل مرتدة فجعلها اكثر العلماء كراييل المرتد وقال ابو حنيفة
 لا يقتل المرتد لعموم قوله عن قتل النساء والعبيان قوله تارك للجماعة قيل به الاشعار بان الدين المختار
 هو ما عليه الجماعة وقال الكماي فان قلت الشافعى يقتل بترك الصلوة قلت لانه تارك للدين الذى هو
 الاسلام ببنى الاعمال نعم قال لم لا يقتل تارك الزكاة والصوم ولما بان الزكاة ياخذها بالامام قراولما الصوم
 فقيل تارك من منع من الطعام والشراب لان المظنة يتوهم لانه معتقه بوجوبه انتهى قلت في كل ما قاله نظر قوله
 في الصلوة لانه تارك الدين الذى هو الاسلام فانه غير موجب لان الاسلام هو الدين والاعمال غير افعله فيه لان
 الله عز وجل عطف الاعمال على الايمان فى سورة العنكبوت وغير المعطوف عليه ولذا استشكل امام الحرمين
 قتل تارك الصلوة من مذهب الشافعى واختار الذين اذلا يقتلوا واستدل بالافضل ابو الحسن المالكى بهذا
 الحديث على ان تارك الصلوة لا يقتل اذ كان تكاسلا من غير محرم واما قول الكماي بان الزكاة ياخذها
 الامام قراولما خلاف مشهور فلما يتوهم محرمه واما قوله لا يعتقه بوجوبه اى لان تارك الصوم يعتقد بوجوبه
 عليه ان تارك الصلوة ايضا يعتقد بوجوبه ١٣ كذا فى البينى **له** قوله حبس عن كراهة النيل بالقاء التيمنة
 اليونان المعروف المشهور فى قصة ابرهة دى ان لما غلب على اليمن وكان نصرانيا فبنى كنيسته والرم الناس اليها
 فاستنفل بعض العرب الحبيبة ونقضوا فيها وهرب فغضب ابرهة وعزم على تزيين الكعبة فجهز جيش كثيف
 واستصحب فيلما عظيما فلما قرب من مكة قدم الفيل وكانوا كل واحد معه نحو الكعبة تاخروا رسل الله عليهم طير اسفل
 واحدا ثم انهم اجماعا جران فى رحله وحجروا فى مقامه فالتقوا بغير علم ببنى اهدنهم الا مصيب واخذته الحكة فكان
 لا يمكن واحد منهم جله الا ينساق لحمه ١٢ قس **له** قوله ما يؤذى الخا خلف العلماء فى اخذ الدية من
 قاتل العمدة فزى من سعيه بن السيب والسن وعلماء ان دلى المقتول بالخياديين القصاص واخذ الدية به
 قال الليث والاذن اى والشافعى واهمدا وسنن واللوثر وقال الثوري والكوفيون ليس لاذن ان عمدا
 الا القصاص لا اخذ الدية الا اذا رضى القاتل ودية قال مالك فى المشورة ١٣ **له** قوله ابو شاه
 بالمال لا يفر على المشهور وقيل بالمال ١٤ **له** قوله تاجر الهوى تابع حرب بن شداد بعبد الله بن
 موسى وهو شيخ البخاري ايضا فى رواية عن شيخان بلفظ الفيل بالفاء وهو اليونان المشهور وقدم فى كتاب
 العلم حبس عن مكة القتل والغيل بانك قوله وقال بعضهم اذوا بالبعض محمد بن يحيى الذملى ١٥ **له**
 قوله قال عبيد الله امان يتقاد اهل القتيل هو عبيد الله بن موسى المذكواري قال فى رواية الحديث المذكور
 عن شيخان بعد قوله ما يؤذى واما بتقاد اهل القتيل يعنى زاد منه اللفظ ومعناه يؤخذ اهل القتيل بشاير

ابليس يوم أحد في الناس يا عبد الله أخبركم فرجعت أولاهم على آخرهم حتى قتلوا إيمان فقال حذيفة ابني أبي فقتلوه فقال حذيفة غفر الله
لكم قال وقد كان أنتم من قوم حتى لحقوا بأطافت بأب قول الله تعالى وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ الآية يا أيها القراء
بالقتل مرة قتل به حدثنا اسحق قال أخبرنا حبان قال حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك ان يهودياً رضى رأس جارية بين
تجارين فقيل لها من فعل بك هذا أفلان فلان حتى سمي اليهودي فأومت برأسها فجيء باليهودي فاعثرت فامر به النبي صلى الله عليه وسلم
فرض رأسه بالجارة وقد قال همام بحجرين باب قتل الرجل بالمرأة حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة
عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل يهودياً بجارية قتلها على اوضح لها باب القصص بن الرجل والنساء في الجراحات
وقال هل تعلم يقتل الرجل بالمرأة ويذكر عن عمرو تقاد المرأة من الرجل في كل عميد يبلغ نفسه فمادونها من الجراح وبه قال عمر بن عبد العزيز
وابراهيم وابو الزناد عن اصحابه وجرحته اخت التريخ انسا فقال النبي صلى الله عليه وسلم القصص حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا
يحيى قال حدثنا سفين قال حدثنا موسى بن ابي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة قالت ليدنا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه
فقال لا تلتدوني فقلنا كراهية المرض لئلا نوافق قال لا يبقى احد منكم الا لدة غير العباس فانه لم يشهدكم باب من اخذ حقه
او اقتض دون السلطان حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان العرج حدثنا انه سمع اياه يروي انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول نحن الاخرون السا بآب وباستادته ليو اطلع في بيتك احد ولم تاذ له خذ فته بمصاة ففقات عنه ما كان عليك
من جناح حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن حميد بن رجلا اطلع في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فشد اليه النبي صلى الله عليه وسلم
مشقفاً فقلت من حدثك قال انس بن مالك باب اذا مات في الرحام او قيل حدثنا اسحق قال اخبرنا ابو اسامة قال هشام
اخبرنا عن ابيه عن عائشة قالت لما كان يوم أحد هزم المشركون فصاح ابليس أني عباد الله أخركم فرجعت أولاهم فاجتلبت هي وأحد
فنظر حذيفة فاذا هو بابيه اليمان فقال أني عباد الله أي أني قالت فوالله ما احتجوا حتى قتلوه قال حذيفة غفر الله لكم قال عمرو فما زالت في

١. حَدَّثَنَا قَامُوا ٢. قَالَ ٣. جَرَحَتِ الرَّبِيعُ ٤. كَتَابَ اللَّهِ ٥. بَنَ جَرَحَ الدَّوَاءَ ٦. يَقُولُ ٧. يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٨. حَدَّثَهُ فَسَدَّ ٩. أَخْبَرَنَا ١٠. شَنَا ١١. بَنَ مَنصُورَ ١٢. حَدَّثَنَا ١٣. بَنَ عُرْوَةَ ١٤.

[illegible]

الشيء في كتاب الله القصص قيل الجرارة في مضبوطه فلما يتصور لك ما قوا واجيب قد تكون مضبوطه وجوز بعينهم
القصص على وجه التحري ١٢ ع **١٣** قوله لا تدلفوا على ما ليس بكم منكم اي لا تبتغي احد الا بدلفا صامدا مكافاة
لفعلهم وقال الكرماني يمتثل ان يكون ذلك عقوبة لهم بمنافعتهم نبيه وقال الخطابي فهم حجة لمن رأى في اللمعة
ونحوها من الايام والعرب القصص على جهة التحري وان لم يوقف على حده لان المدودين في ضبطه وتفسيره
على حد لا يتجاوز ولا يوقف عليه بالتحري ١٢ عني **١٤** قوله او انقص دون السلطان اي اذا وجب
لعل احد قصاص في نفس او طرف فل يشترط ان يرفع امره الى الحاكم او يجوز ان يستوفيه دون الحاكم وهو اللوا
بالسلطان في الترجمة قال ابن بطال اتفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز لاحد ان يقتص من حقه دون السلطان
قال واما اختلافوا فيمن اقام الحد على عبده واما اخذ الحق فانه يجوز عندنا ان ياخذ حقه من المال فاحصه
اذا جمعه اياه ولا يميزه عليه ثم اجاب عن حديث الباب بانه خرج مخرج التغليظ والزرع من الاطلاع
على عورات النساء ١٢ ف **١٥** قوله نحن الاخرون السابقون فان قلت ما دخل في الباب قلت
يمكن ان يكون البهيرة سمع منه صلى الله عليه وسلم ذلك في نسق واحد فحدث بها جميعا كما سمعها وان
الراوى من ابي هرة سمع منه احاديث اولها ذلك فذكرها على الترتيب الذي سمع منها اذا كان ليل صحفة
ذلك فاستفحق بذكره ١٣ **١٦** قوله فخره بالثار والذال المتعجبين وفي رواية ابى فذوالالقاسم بالثار
المهله والاول اوجر لانه ذكر الحصة والرى بالحصة الذنوب بالمعجم وقال القرطبي الرواية بالمهله خطأ لان
في نفس الترجمة الرمي بالحصة وهو با معجم جزا وذا الرمي اما يكون من الايام والسياسة واما من السبائين
١٢ ع **١٧** قوله فخره بالثار بالسيين المهله وتشهيد الدال الاول اي صوب دفاعا على النبي صلى الله عليه
وسلم ومشققا مفعولا وهو بكسر الهمزة وبالفتح والصاد المهله النفل العريض او السهم الذي فيه ذلك وقال
ابن التين ردناه شه وداثنين العجمة اي او تشهيد ١٢ ع فان قلت بهذا الحديث لا يلائم الترجمة لانه صلى الله
عليه وسلم هو الامام الاعظم فلا يدل على جواز ذلك لاحاد الناس قلت حكم احوالها في عام تناول للاسته
الاماد لا يدل على تخصيصه بذكر **١٨** قوله اذامات الخاختلفوا في حكم الترجمة فوفى عن عمر وعلى رضي
الله عنهما ان دية تجب في بيت المال وبقاى السخي وقال الحسن البصري ان دية تجب على من حضر وقال
الشافعي لا يقر لوليه ادع على من شئت واحلفت فان حلفت السخي الدية وان نكل حلفت المدعي عليه على
النفي وسقطت المطالبة وقال مالك دمه بدر ١٢ ع **١٩** بلغ الهاء آخر المردف وتخفيف الهم وبالنون
ع في القسطا في بعد الالف نون مسورة مصحح عليها في الفرع وغيره وبفتحها مصحح عليها ايضا انتهى ١٣ ع **٢٠**
اي للجمارية اي سئل عنها واما سئل عنها مع انه لا يثبت باقرارها شي يعرف المتهم من غيره فطالب لان اقر
ثبت عليه ١٢ ع **٢١** عني في كل عهوه من اعفاسه عند قطعها من اعفاسه الرجل فيه الخلاف مرقوم على الفاشية
كذا في العيني ١٣ **٢٢** مطابقة للترجمة من حيث ان فيه قصاص الرجل من المرأة لان الذين لدوه عليه
السلام كانوا رجالا ونساء بل اكثر النسب كانتا نساء ١٢ ع **٢٣** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فالله ما اعتمروا
حتى تملوه لانهم كانوا من مزجين ١٢ ع

١. جعوش رسول الله ٢. بالداء ٣. اهلن كراهية للداء ٤. احد منكم ٥. فوجدوا للذي ٦. رسول الله ٧. تاتونا ٨. يبطل بمائة ٩. ثنى

ابو بكر يروى عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه انه نظم لولاء جلا الطيرة ثم قال اتخصن ففعا الرجل ١٢ ك
 قوله وعلى يروى عن علي رضى الله عنه انه جاره رجل فساره فقال على يا قتيبة بلغ القاف والموحدة
 وسكون النون بينهما وبالراء اخرجها فاجله ثم جاء الجلود فقال انزاد ثلثه اسوا فقال على ما يقول قال صدق
 يا امير المؤمنين قال غدا السوط واجله ثلثه ١٣ ك قال ابن القاسم يعقود من الضرب بالسوط وغيره والاطيرة
 في العين فيها الحقوة خشية على العين والشعر ومن ماله وهو قول الاكثرون لا قود في الطيرة الا ان جرحت
 فيها حكومتها والسبب فيه تعذر الماشية وان كانت الطيرة على اليد فيها القود وقالت طائفة ما لاقص من
 في الطيرة روى بن داود الحسن وتنادى وهو قول مالك ١٤ رفين وقال الشافعي وقال ابن جرير فيه حكومة ١٥
 ع قال شارح الزايم اما القصاص من الطيرة والدية والاسواط فليس من الرخصة لانه من شخص واحد
 قد يباح عنه بان اذ كان القود لوخذ من هذه المحقرات فكيف لا يباقر من الجمع من الامور العظام كالقتل
 والقطع واشبه ذلك ١٦ ك قوله باب القسامة القسامة بفتح القاف وتخفيف السين
 المنة مصد قسم فسادت وفي بعض النسخ كتاب القسامة وقال الكرماني هي مشتقة من القسم على الدم
 او من قسمة العين انما يقال اقسمت اذا حلفت وسميت قساما لان فيها البين والجمع انما اسم لا يمان
 وقال الازهرى انما اسم لا وليا الذين يملكون على استحقاق دم المقتول وقال ابن سيدة القسامة الجماعة
 يقتسمون على الشيء ويشهدون به وبين القسامة منسوبة اليهم ثم الملقط على الايمان لنفسه ١٧ ع اذ اورد
 القتيبي في محله لا يعلم من قتل استخلف فحسب رجلا منهم ما قتلناه ولا علم لنا قاتلنا ثم يقتضي لربا لدية وقال الشافعي
 اذا كان هناك لو استخلف الاولاد فحين معا ولا يقتضي لربا لدية على المدعي بل على عمه لان الروى اوصى وقال مالك رحمه الله يقتضي بالقود اذا كان
 الروى في العمد وهو قول الشافعي والوثع عريان يكون هناك علامة القتل على واحد بعينه او ابا هريرة شهد المدعي من
 عدوة ظاهرة او شاة عدل او جماعة غير عدل ان اهل المحلة قتله وان لم يكن الظاهر شاهدا فله فيه مثل
 ما بهنا غير ان لا يكره البين بل يروى على الولي وان حلفوا لاديه عليهم للشافعي رحمه الله في البداية يمين الولي قوله
 عليه الصلوة والسلام الاولاد فيقسم منكم فحسب انهم قتله ولنا قوله عليه الصلوة والسلام البينة على المدعي
 واليمين على من انكر ١٨ ع قوله شاربك اوك يمينه انظر ان الجاهل ذمب الى ترك القتل بالقسامة
 لانه صدر بهذا الباب بمديث الشافعي بن قيس والكم في مقصور على البينة واليمين ١٩ ع قوله
 الكبر بضم الكاف فيما وبالغيب فيما على الاعتراف وقال الكرماني الكبير بضم الكاف مصدر اذ جمع الكبير وهو
 بمعنى الكبير بضم الكبريم ويروى الكبير بكسر الكاف وفتح الموحدة اي كبر اسن اى قدما والاكبر سنانا
 الكلام وقصة ان ابا المقتول عبد الرحمن وهو ادهم وهو كان يتكلم فقال صلى الله عليه وسلم ليحكم ليحكم انما
 عر حيفته وحويته مصفران بالميلات وسكون التانيية وقيل بركلتا والتشديد فان قلت كان الكلام حق
 لاحقا لانه كان هو الوارث لاها قلت امران يتكلم الاكبر ليغتم صورة القضية ثم بعد ذلك يتكلم المدعي او معناه
 ليكن الكبير وكذا قال الملب في رواية سعيد بن عبيد وابا ما حيث قال تاقون بالبينة على من قتله لانه لم
 يتابع عليه الاية الثابتات وهو مفرد به وحيت قال فيملكون لانه اسقط بعض الحديث الذي يحفظوه وهو
 فيملكون ويستحقون دم صاحبكم قالوا لم تشهد قال فيملكون وحيث قال من اهل الصدقة ولم يتا بوا عليه فان
 قلت كيف جاز من اهل الصدقة قلت قيل هو من المصالح العامة وجوز بعضهم صرف الزكاة اليسا والاكثر من
 على اذ اشتراها من اهلها ثم دفعها اليهم وحاصلا ان يدعى الله عليه وسلم كما هو رواية الاثنية فيها ما مدحت فلما
 نكلو بارد با على الذي عليهم فلما لم يرضوا بالادانهم عقلن عنده اصلا ما وجبرنا لظهورهم والحق فحكم لم يثبت قال
 بعضهم ما يعلم في شيء من الاحكام من اضطراب ما في هذه القضية فان التانيية فيها متشادة مع ان القضية واحدة
 ٢٠ ك قوله ان يطل بغير اوله وفتح الطاء وتشديد اللام اى يهدر ٢١ وفي بعضها ان يطل
 بزيادة الموحدة بعد التانيية وكنتي الشيع ٢٢ ابن جبر الاول وقال اى يهدر دمه وكنتي التسلطاني بالثاني وفسر

مَا تَقُولُونَ فِي الْقَسَامَةِ قَالُوا نَقُولُ الْقَسَامَةَ الْقَوْدُ بِهَا حَقٌّ وَقَدْ أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ قَالَ لِي مَا تَقُولُ يَا أَبَا قِلَابَةَ وَنَصِبَنِي لِلنَّاسِ فَقُلْتُ يَا
 أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَكَ رُؤُسُ الْجُنَادِ وَأَشْرَافُ الْعَرَبِ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ خَمْسِينَ مِنْهُمْ شَهِدُوا عَلَيَّ رَجُلٌ مُخَصَّنٌ يَدُ مَشَقٍّ أَنَّهُ قَدْ نَزَى لَمْ يَزِدْهُ
 أَكُنْتُ تَرْجُمُهُ قَالَ لَا قُلْتُ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ خَمْسِينَ مِنْهُمْ شَهِدُوا عَلَيَّ رَجُلٌ مُخَصَّنٌ أَنَّهُ كَسَرَى أَكُنْتُ تَقَطُّعُهُ وَلَمْ يَزِدْهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَوَاللَّهِ مَا قَتَلَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا فِي ثَلَاثِ خَصَالٍ رَجُلٌ قَتَلَ بِجَرِيرَةٍ نَفْسَهُ فَقَتَلَ أَوْ رَجُلٌ نَزَى بَعْدَ احْتِصَانٍ أَوْ رَجُلٌ حَارَبَ
 اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ الْقَوْمُ أَوَيْلَسَ قَدْ حَدَّثَ النَّاسَ بِنُكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ فِي السَّرِيِّ وَسَمَرَ
 الْأَعْيُنَ ثُمَّ نَبَذَ هُمُ فِي الشَّمْسِ فَقُلْتُ أَنَا أَحَدُ ثَمَرِ حَدِيثِ النَّاسِ حَدَّثَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ عَمَلٍ ثَمَانِيَّةً قَدْ مَوَّاعِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَبَايَعُوهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْتَوْخَمُوا الْأَرْضَ فَهَقَمْتُ إِيَّاهُمْ فَشَكُّوا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُمْ أَفَلَا تَخْرُجُونَ مَعِ
 رَاعِيْنَا فِي أَبْلِهِ فَتَصِيبُونَ مِنَ الْبَارِئِهَا وَأَبْوَالِهَا قَالُوا بَلَى فَخَرَجُوا فَشَرُّوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا فَفَقَعُوا فَمَاتُوا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 طَرْدُوا النَّعْمَ فَلَمَّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَلَّ فِي أَنَا رَهْمَ فَأَذْرَكُوا فِي يَمِينِهِمْ فَأَمَرَهُمْ فَقَطَّعَتْ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَتْ أَعْيُنُهُمْ
 ثُمَّ نَبَذَ هُمُ فِي الشَّمْسِ حَتَّى مَاتُوا قُلْتُ وَأَيُّ شَيْءٍ أَشَدُّ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ وَارْتَدَّ عَنْ الْإِسْلَامِ وَقَتَلُوا وَسَرَقُوا فَقَالَ عُبَيْسَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّهِ إِنِّي
 سَمِعْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ فَقُلْتُ أَتَرُدُّ عَلَيَّ حَدِيثِي يَا عُبَيْسَةُ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ جِئْتُ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ وَاللَّهِ لَا يَزَالُ هَذَا الْجُنْدُ يَخْرُجُ مَعَهُ هَذَا الشَّيْءُ
 بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ قُلْتُ وَقَدْ كَانَ فِي هَذَا سِتَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهِ نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَحَتُوا عَنْدهُ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنْهُمْ بَيْنَ
 أَيْدِيهِمْ فَقَتَلَ فَمَجَّوْا بَعْدَهُ فَأَذَاهُمْ بِصَاحِبِهِمْ يَتَشَخَّطُ فِي الدَّمِ فَرَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَاحِبُنَا الَّذِي كَانَ
 يَخْلُصُ مَعَنَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَأَذَانُ بِنِ بِي يَتَشَخَّطُ فِي الدَّمِ فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا
 نَرَى إِنْ إِلَهُهُمُ قَتَلْتَهُ فَارْسَلْ إِلَى إِلَهُهِمْ فَدَعَاهُمْ فَقَالَ أَنْتُمْ قَتَلْتُمْ هَذَا قَالُوا لَا قَالَ أَرْضَوْنَ نَفْلَ خَمْسِينَ مِنْ إِلَهُهِمْ مَا قَتَلُوهُ فَقَالُوا مَا يَأْتُونَ يَقْتُلُونَا
 أَجْمَعِينَ ثُمَّ يَقْتُلُونَنَا قَالَ فَاسْتَعْقُونَ الدِّيَةَ يَا بَنِي خَمْسِينَ مِنْكُمْ قَالُوا مَا كُنَّا لِنُخْلِفَ فُودَاهُ مِنْ عِنْدِ قُلْتُ وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ خَلَعُوا خِلْعَانَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
 فَطَرَقُوا أَهْلَ بَيْتٍ مِنَ الْبَنِي بِالطَّحَاءِ فَانْتَهَبَهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَخَذَّ بِهِ بِالسَّيْفِ فَقَتَلَهُ فَجَاءَتْ هَذِهِ فَأَخَذُوا وَابْنَهُ فِي رَفْعِهِ إِلَى عَمْرِئِ الْمُؤَيَّدِ وَقَالُوا قَتَلَ
 صَاحِبَنَا فَقَالَ أَنَّهُمْ قَدْ خَلَعُوا فَقَالَ يُقْسِمُ خَمْسُونَ مِنْ هَذِهِ مَا خَلَعُوا قَالَ فَأَقْسَمَ مِنْهُمْ تِسْعَةٌ وَارْبَعُونَ رَجُلًا فَقَدْ مَرَّ رَجُلٌ مِنْهُمْ مِنَ الشَّامِ فَسَأَلُوهُ
 أَنْ يُقْسِمَ فَأَقْسَمَ مِنْهُمْ ثَلَاثُونَ رَجُلًا فَأَخْرَفَهُ فَقَالَ إِلَى أَخِي الْمَقْتُولِ فَقَرْنَتْ يَدَاهُ بَيْنَهُمَا قَالَ فَأَنْطَلَقْنَا وَالْخَمْسُونَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا
 حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْنَهُمَا أَخَذَتْهُمُ السَّمَاءُ فَدَخَلُوا فِي غَارٍ فِي الْجَبَلِ فَاهْتَجَمُوا فَغَارُوا عَلَى الْخَمْسِينَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا فَأَتَوْا جَمِيعًا وَأَقْبَلَتْ الْقَرْيَتَانِ فَاتَّبَعَهُمَا حَتَّى قَتَلَ رَجُلٌ
 أَخِي الْمَقْتُولِ فَعَاشَ حَوْلًا ثُمَّ مَاتَ قُلْتُ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ أَقَادَ رَجُلًا بِالْقَسَامَةِ ثُمَّ نَذَرَ أَبَدًا مَا صَنَعَ قَامَرًا بِالْخَمْسِينَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا فَمَجَّوْا
 مِنَ الدِّيَةِ وَاسْتَوْخَمُوا إِلَى الشَّامِ بَابٌ مِنْ أَطْلَعُوا فِي بَيْتٍ قَوْمٌ فَقَفُّوا عَنْهُ فَلَدِيَّةٌ لَهُ خَلَّتْ أَبَا الْقَعْنِ قَالَ حَدَّثَنَا جَدُّنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
 قَالُوا قَدْ قَتَلْتُمُوهُ قَالُوا نَقُولُ الْقَسَامَةَ الْقَوْدُ بِهَا حَقٌّ وَقَدْ أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ قَالَ لِي مَا تَقُولُ يَا أَبَا قِلَابَةَ وَنَصِبَنِي لِلنَّاسِ فَقُلْتُ يَا

قَالَ قَدْ قَتَلْتُمُوهُ قَالُوا نَقُولُ الْقَسَامَةَ الْقَوْدُ بِهَا حَقٌّ وَقَدْ أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ قَالَ لِي مَا تَقُولُ يَا أَبَا قِلَابَةَ وَنَصِبَنِي لِلنَّاسِ فَقُلْتُ يَا
 أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَكَ رُؤُسُ الْجُنَادِ وَأَشْرَافُ الْعَرَبِ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ خَمْسِينَ مِنْهُمْ شَهِدُوا عَلَيَّ رَجُلٌ مُخَصَّنٌ يَدُ مَشَقٍّ أَنَّهُ قَدْ نَزَى لَمْ يَزِدْهُ
 أَكُنْتُ تَرْجُمُهُ قَالَ لَا قُلْتُ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ خَمْسِينَ مِنْهُمْ شَهِدُوا عَلَيَّ رَجُلٌ مُخَصَّنٌ أَنَّهُ كَسَرَى أَكُنْتُ تَقَطُّعُهُ وَلَمْ يَزِدْهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَوَاللَّهِ مَا قَتَلَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا فِي ثَلَاثِ خَصَالٍ رَجُلٌ قَتَلَ بِجَرِيرَةٍ نَفْسَهُ فَقَتَلَ أَوْ رَجُلٌ نَزَى بَعْدَ احْتِصَانٍ أَوْ رَجُلٌ حَارَبَ
 اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ الْقَوْمُ أَوَيْلَسَ قَدْ حَدَّثَ النَّاسَ بِنُكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ فِي السَّرِيِّ وَسَمَرَ
 الْأَعْيُنَ ثُمَّ نَبَذَ هُمُ فِي الشَّمْسِ فَقُلْتُ أَنَا أَحَدُ ثَمَرِ حَدِيثِ النَّاسِ حَدَّثَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ عَمَلٍ ثَمَانِيَّةً قَدْ مَوَّاعِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَبَايَعُوهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْتَوْخَمُوا الْأَرْضَ فَهَقَمْتُ إِيَّاهُمْ فَشَكُّوا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُمْ أَفَلَا تَخْرُجُونَ مَعِ
 رَاعِيْنَا فِي أَبْلِهِ فَتَصِيبُونَ مِنَ الْبَارِئِهَا وَأَبْوَالِهَا قَالُوا بَلَى فَخَرَجُوا فَشَرُّوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا فَفَقَعُوا فَمَاتُوا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 طَرْدُوا النَّعْمَ فَلَمَّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَلَّ فِي أَنَا رَهْمَ فَأَذْرَكُوا فِي يَمِينِهِمْ فَأَمَرَهُمْ فَقَطَّعَتْ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَتْ أَعْيُنُهُمْ
 ثُمَّ نَبَذَ هُمُ فِي الشَّمْسِ حَتَّى مَاتُوا قُلْتُ وَأَيُّ شَيْءٍ أَشَدُّ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ وَارْتَدَّ عَنْ الْإِسْلَامِ وَقَتَلُوا وَسَرَقُوا فَقَالَ عُبَيْسَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّهِ إِنِّي
 سَمِعْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ فَقُلْتُ أَتَرُدُّ عَلَيَّ حَدِيثِي يَا عُبَيْسَةُ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ جِئْتُ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ وَاللَّهِ لَا يَزَالُ هَذَا الْجُنْدُ يَخْرُجُ مَعَهُ هَذَا الشَّيْءُ
 بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ قُلْتُ وَقَدْ كَانَ فِي هَذَا سِتَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهِ نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَحَتُوا عَنْدهُ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنْهُمْ بَيْنَ
 أَيْدِيهِمْ فَقَتَلَ فَمَجَّوْا بَعْدَهُ فَأَذَاهُمْ بِصَاحِبِهِمْ يَتَشَخَّطُ فِي الدَّمِ فَرَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَاحِبُنَا الَّذِي كَانَ
 يَخْلُصُ مَعَنَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَأَذَانُ بِنِ بِي يَتَشَخَّطُ فِي الدَّمِ فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا فَمَجَّوْا بَيْنَ أَيْدِينَا
 نَرَى إِنْ إِلَهُهُمُ قَتَلْتَهُ فَارْسَلْ إِلَى إِلَهُهِمْ فَدَعَاهُمْ فَقَالَ أَنْتُمْ قَتَلْتُمْ هَذَا قَالُوا لَا قَالَ أَرْضَوْنَ نَفْلَ خَمْسِينَ مِنْ إِلَهُهِمْ مَا قَتَلُوهُ فَقَالُوا مَا يَأْتُونَ يَقْتُلُونَا
 أَجْمَعِينَ ثُمَّ يَقْتُلُونَنَا قَالَ فَاسْتَعْقُونَ الدِّيَةَ يَا بَنِي خَمْسِينَ مِنْكُمْ قَالُوا مَا كُنَّا لِنُخْلِفَ فُودَاهُ مِنْ عِنْدِ قُلْتُ وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ خَلَعُوا خِلْعَانَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
 فَطَرَقُوا أَهْلَ بَيْتٍ مِنَ الْبَنِي بِالطَّحَاءِ فَانْتَهَبَهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَخَذَّ بِهِ بِالسَّيْفِ فَقَتَلَهُ فَجَاءَتْ هَذِهِ فَأَخَذُوا وَابْنَهُ فِي رَفْعِهِ إِلَى عَمْرِئِ الْمُؤَيَّدِ وَقَالُوا قَتَلَ
 صَاحِبَنَا فَقَالَ أَنَّهُمْ قَدْ خَلَعُوا فَقَالَ يُقْسِمُ خَمْسُونَ مِنْ هَذِهِ مَا خَلَعُوا قَالَ فَأَقْسَمَ مِنْهُمْ تِسْعَةٌ وَارْبَعُونَ رَجُلًا فَقَدْ مَرَّ رَجُلٌ مِنْهُمْ مِنَ الشَّامِ فَسَأَلُوهُ
 أَنْ يُقْسِمَ فَأَقْسَمَ مِنْهُمْ ثَلَاثُونَ رَجُلًا فَأَخْرَفَهُ فَقَالَ إِلَى أَخِي الْمَقْتُولِ فَقَرْنَتْ يَدَاهُ بَيْنَهُمَا قَالَ فَأَنْطَلَقْنَا وَالْخَمْسُونَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا
 حَتَّى إِذَا كَانُوا بَيْنَهُمَا أَخَذَتْهُمُ السَّمَاءُ فَدَخَلُوا فِي غَارٍ فِي الْجَبَلِ فَاهْتَجَمُوا فَغَارُوا عَلَى الْخَمْسِينَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا فَأَتَوْا جَمِيعًا وَأَقْبَلَتْ الْقَرْيَتَانِ فَاتَّبَعَهُمَا حَتَّى قَتَلَ رَجُلٌ
 أَخِي الْمَقْتُولِ فَعَاشَ حَوْلًا ثُمَّ مَاتَ قُلْتُ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ أَقَادَ رَجُلًا بِالْقَسَامَةِ ثُمَّ نَذَرَ أَبَدًا مَا صَنَعَ قَامَرًا بِالْخَمْسِينَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا فَمَجَّوْا
 مِنَ الدِّيَةِ وَاسْتَوْخَمُوا إِلَى الشَّامِ بَابٌ مِنْ أَطْلَعُوا فِي بَيْتٍ قَوْمٌ فَقَفُّوا عَنْهُ فَلَدِيَّةٌ لَهُ خَلَّتْ أَبَا الْقَعْنِ قَالَ حَدَّثَنَا جَدُّنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
 قَالُوا قَدْ قَتَلْتُمُوهُ قَالُوا نَقُولُ الْقَسَامَةَ الْقَوْدُ بِهَا حَقٌّ وَقَدْ أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ قَالَ لِي مَا تَقُولُ يَا أَبَا قِلَابَةَ وَنَصِبَنِي لِلنَّاسِ فَقُلْتُ يَا

ابن انس عن انس ان رجلا اطلع في حجر في بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام اليه بمشقة او مشاقص وجعل يحمله لطعته حتى ثابته بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب ان سعد الساعدي اخبره ان رجلا اطلع في حجر في باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مكررى يحك به رأسه فلما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو علمت انك تنتظرني لطعنت به في عينك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الاذن من قبل ليصير حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن الأعرج عن ابن هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم لو ان امرأة اظلم عليك بغير اذن فخذتته بحصاة ففقت عينه لم يكن عليك جناح باب العاقلة حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال حدثنا مطرف قال سمعت الشعبي قال سمعت ابا حنيفة قال سألت عليا هاهنا عندكم كشيء ما ليس في القرآن وقال مرة ما ليس عند الناس فقال والذي فلق الحجاب وبرأ السمكة ما عندنا الا ما في القرآن الا فها يعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال تعقل وفكك الأسير ولا يقتل مسلم بكافر باب جئنا المرأة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن امرأتين من هذيل رمت احدهما الأخرى فطرح جبينها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بغرة عبد الله وامة حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه عن المغيرة بن شعبه عن عماره استشارهم في املاص المرأة فقال المغيرة قفى النبي صلى الله عليه وسلم يا لقرة عبد اوافيه فشهد محمد بن مسلمة انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم قفى به حدثنا عبد الله بن موسى عن هشام عن ابيه ان عمر بن عبد الله بن مسعود سمع النبي صلى الله عليه وسلم قفى في السقط فقال للمغيرة انا سمعته قفى فيه بغرة عبد الله وامة قال انت من شهد معك على هذا فقال محمد بن مسلمة انا اشهد على النبي صلى الله عليه وسلم غسل هذا حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا زائدة قال حدثنا هشام ابن عروة عن ابيه انه سمع المغيرة بن شعبه يحدث عن عماره استشارهم في املاص المرأة مثله باب جئنا المرأة وان العقل على الوالد وعصبة الوالد الا على الولد حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن رسول الله

من بمشاقص عن من مجرم باب ان تنظر عينيك النظر مما الحجة
نقضى وقال انت بين ثني بشله
نقضى وقال انت بين ثني بشله
نقضى وقال انت بين ثني بشله
نقضى وقال انت بين ثني بشله

ايضا المدينة حرم ما بين عارثي كذا الحديث واجاب بان عدم التعريض ليس تعريضا لعدم فلا منافاة ١٢ ع
١١ قول العقل اربابا لعقل ما يتحمل العاقلة وذلك ان ظاهره يخالف الكتاب وهو لا يتردد واذا ورد اخر في دماء هو توقيف من جهة السنة اريد به المعونة وقصد به العلة والواقد قائل الخطا بالذمة لادراك ان ياتي ذلك على جميع ما ينفق ولو ترك الدم بلا عوض لهدر ولما يكلف العاقلة من الاثني العسير وهو نصف دينار ودرج دينار وقد حقق الدم وكان فيه اصلاح ذات البين ثم ان العصبية قد تبرزون الذي يؤدونه عن اى من الغنم فعليه الغرم واما انك كاذب فانه نوع من المعونة فانه على الحقوق الواجبة في الاموال فالحق بالعقل لان يسلمه واحد في انقاذ النفس التي اشرقت على الملكة وتخليها منها ولما لا يقتل مسلم بكافرا فاما اولها فبما استثناء عن ظاهر القرآن لان الكتاب يوجب القود على كل قاتل حيث قبال النفس بالنفس فخصت السنة نفس المسلم اذا قتل الكافر فلا جمل ذلك قال بخروج هذه الخلال من الكتاب اى من ظاهره وان كانت على ذوق حكم وعقابه كذا في ك ١٢ قول جئنا المرأة الجين على وزن قبيل محل المرأة ما دام في بطنها سمى بذلك لاستناده فان خرج حيا فمؤدولان خرج ميتا فمؤسقط سواد كان ذكرا او أنثى ما لم يستعمل ما رافعا ١٣ قول بغرة بضم الغين المعجمة وتشديد الراء قال ابن المثير الغرة العبد نفسه او الامترو اصل الغرة البياض الذي يكون في وجه الفرس وكان ابو عمر بن السلاء يقول الغرة عيدا يبيض او امرة يصفى وسمى غرة لبياضه فلا يقبل في الذمة عبد اسود ولا عايدة سوداء وليس ذلك شرط عند الفقهاء واما الغرة عندهم ما بلغ ثلثه نصف عشر الذمة من العبيد والامهات قول عبد الله بن قيس السلمي رواه العاصم بالاضافة حتى يضاف الغرة الى العبد وغيرهم بالتشوين قلت على هذا الوجه يكون العبد لامن الغرة وحكم القاضى عياض الاختلاف وقال التشوين اوجه لانه بيان الغرة ما يى وقال الباجي يمكن ان يكون اوشكا من الراوى في تلك الواقعة المخصوصة ويحتمل ان يكون للتشوين وهو الاظهر وقل المرفوع من الحديث قول بغرة اما قوله عيدا وامة فمن الراوى ثم ان الغرة انما تجب في الجنيين اذا استطاعا ثم مات فخير الذمة كما قلت ١٤ كذا في العيني قوله لا على الولد قال ابن بطال بريدان ولد المرأة اذا لم يكن من عصبته لا يقتل عنها لان العقل على العصبية دون ذوى الارحام ولذلك لا يقتل الاقوة من الام قال ومقتضى الخبر ان من شرها لا يقتل عنها اذا لم يكن من عصبته ١٥ الدال لان عروة لم يجمع عمره حتى الشدة لكن تبين من الرواية السابقة واللاحقة ان عروة مدعى الخيرة عن عمره حتى الشدة عما وان لم يصرح به في هذه الرواية ١٦ ع اشارة الى وجه تخصيص كذا في هذه الخلال ١٧ قولوا ان لا يقتل مسلم بكافر حتى به الشافعي واهمدا سني والوثور على ان المسلم لا يقتل بالكا فزواله ذهب اهل النظر وقال ابن حزم في المحلى فان قتل مسلم عاقل بالغ ذميا او سمانا عدا او خطا فلا قود ولا دية ولا كفارة ولكن يؤوب ويسجن حتى يتوب وقان الوصف يقتل المسلم بالكا فزواله ذمى ذلك عن عمرو ابن مسعود واهل الجواب ان المار لا يقتل بكافر غير ذى عند ١٨ ع اى غير ذى ذمى الشدة تعالى عنها ١٩ ع

١٨٠٠
١٨٠١
١٨٠٢
١٨٠٣
١٨٠٤
١٨٠٥
١٨٠٦
١٨٠٧
١٨٠٨
١٨٠٩
١٨١٠
١٨١١
١٨١٢
١٨١٣
١٨١٤
١٨١٥
١٨١٦
١٨١٧
١٨١٨
١٨١٩
١٨٢٠
١٨٢١
١٨٢٢
١٨٢٣
١٨٢٤
١٨٢٥
١٨٢٦
١٨٢٧
١٨٢٨
١٨٢٩
١٨٣٠
١٨٣١
١٨٣٢
١٨٣٣
١٨٣٤
١٨٣٥
١٨٣٦
١٨٣٧
١٨٣٨
١٨٣٩
١٨٤٠
١٨٤١
١٨٤٢
١٨٤٣
١٨٤٤
١٨٤٥
١٨٤٦
١٨٤٧
١٨٤٨
١٨٤٩
١٨٥٠
١٨٥١
١٨٥٢
١٨٥٣
١٨٥٤
١٨٥٥
١٨٥٦
١٨٥٧
١٨٥٨
١٨٥٩
١٨٦٠
١٨٦١
١٨٦٢
١٨٦٣
١٨٦٤
١٨٦٥
١٨٦٦
١٨٦٧
١٨٦٨
١٨٦٩
١٨٧٠
١٨٧١
١٨٧٢
١٨٧٣
١٨٧٤
١٨٧٥
١٨٧٦
١٨٧٧
١٨٧٨
١٨٧٩
١٨٨٠
١٨٨١
١٨٨٢
١٨٨٣
١٨٨٤
١٨٨٥
١٨٨٦
١٨٨٧
١٨٨٨
١٨٨٩
١٨٩٠
١٨٩١
١٨٩٢
١٨٩٣
١٨٩٤
١٨٩٥
١٨٩٦
١٨٩٧
١٨٩٨
١٨٩٩
١٩٠٠
١٩٠١
١٩٠٢
١٩٠٣
١٩٠٤
١٩٠٥
١٩٠٦
١٩٠٧
١٩٠٨
١٩٠٩
١٩١٠
١٩١١
١٩١٢
١٩١٣
١٩١٤
١٩١٥
١٩١٦
١٩١٧
١٩١٨
١٩١٩
١٩٢٠
١٩٢١
١٩٢٢
١٩٢٣
١٩٢٤
١٩٢٥
١٩٢٦
١٩٢٧
١٩٢٨
١٩٢٩
١٩٣٠
١٩٣١
١٩٣٢
١٩٣٣
١٩٣٤
١٩٣٥
١٩٣٦
١٩٣٧
١٩٣٨
١٩٣٩
١٩٤٠
١٩٤١
١٩٤٢
١٩٤٣
١٩٤٤
١٩٤٥
١٩٤٦
١٩٤٧
١٩٤٨
١٩٤٩
١٩٥٠
١٩٥١
١٩٥٢
١٩٥٣
١٩٥٤
١٩٥٥
١٩٥٦
١٩٥٧
١٩٥٨
١٩٥٩
١٩٦٠
١٩٦١
١٩٦٢
١٩٦٣
١٩٦٤
١٩٦٥
١٩٦٦
١٩٦٧
١٩٦٨
١٩٦٩
١٩٧٠
١٩٧١
١٩٧٢
١٩٧٣
١٩٧٤
١٩٧٥
١٩٧٦
١٩٧٧
١٩٧٨
١٩٧٩
١٩٨٠
١٩٨١
١٩٨٢
١٩٨٣
١٩٨٤
١٩٨٥
١٩٨٦
١٩٨٧
١٩٨٨
١٩٨٩
١٩٩٠
١٩٩١
١٩٩٢
١٩٩٣
١٩٩٤
١٩٩٥
١٩٩٦
١٩٩٧
١٩٩٨
١٩٩٩
٢٠٠٠
٢٠٠١
٢٠٠٢
٢٠٠٣
٢٠٠٤
٢٠٠٥
٢٠٠٦
٢٠٠٧
٢٠٠٨
٢٠٠٩
٢٠١٠
٢٠١١
٢٠١٢
٢٠١٣
٢٠١٤
٢٠١٥
٢٠١٦
٢٠١٧
٢٠١٨
٢٠١٩
٢٠٢٠
٢٠٢١
٢٠٢٢
٢٠٢٣
٢٠٢٤
٢٠٢٥
٢٠٢٦
٢٠٢٧
٢٠٢٨
٢٠٢٩
٢٠٣٠
٢٠٣١
٢٠٣٢
٢٠٣٣
٢٠٣٤
٢٠٣٥
٢٠٣٦
٢٠٣٧
٢٠٣٨
٢٠٣٩
٢٠٤٠
٢٠٤١
٢٠٤٢
٢٠٤٣
٢٠٤٤
٢٠٤٥
٢٠٤٦
٢٠٤٧
٢٠٤٨
٢٠٤٩
٢٠٥٠
٢٠٥١
٢٠٥٢
٢٠٥٣
٢٠٥٤
٢٠٥٥
٢٠٥٦
٢٠٥٧
٢٠٥٨
٢٠٥٩
٢٠٦٠
٢٠٦١
٢٠٦٢
٢٠٦٣
٢٠٦٤
٢٠٦٥
٢٠٦٦
٢٠٦٧
٢٠٦٨
٢٠٦٩
٢٠٧٠
٢٠٧١
٢٠٧٢
٢٠٧٣
٢٠٧٤
٢٠٧٥
٢٠٧٦
٢٠٧٧
٢٠٧٨
٢٠٧٩
٢٠٨٠
٢٠٨١
٢٠٨٢
٢٠٨٣
٢٠٨٤
٢٠٨٥
٢٠٨٦
٢٠٨٧
٢٠٨٨
٢٠٨٩
٢٠٩٠
٢٠٩١
٢٠٩٢
٢٠٩٣
٢٠٩٤
٢٠٩٥
٢٠٩٦
٢٠٩٧
٢٠٩٨
٢٠٩٩
٢١٠٠
٢١٠١
٢١٠٢
٢١٠٣
٢١٠٤
٢١٠٥
٢١٠٦
٢١٠٧
٢١٠٨
٢١٠٩
٢١١٠
٢١١١
٢١١٢
٢١١٣
٢١١٤
٢١١٥
٢١١٦
٢١١٧
٢١١٨
٢١١٩
٢١٢٠
٢١٢١
٢١٢٢
٢١٢٣
٢١٢٤
٢١٢٥
٢١٢٦
٢١٢٧
٢١٢٨
٢١٢٩
٢١٣٠
٢١٣١
٢١٣٢
٢١٣٣
٢١٣٤
٢١٣٥
٢١٣٦
٢١٣٧
٢١٣٨
٢١٣٩
٢١٤٠
٢١٤١
٢١٤٢
٢١٤٣
٢١٤٤
٢١٤٥
٢١٤٦
٢١٤٧
٢١٤٨
٢١٤٩
٢١٥٠
٢١٥١
٢١٥٢
٢١٥٣
٢١٥٤
٢١٥٥
٢١٥٦
٢١٥٧
٢١٥٨
٢١٥٩
٢١٦٠
٢١٦١
٢١٦٢
٢١٦٣
٢١٦٤
٢١٦٥
٢١٦٦
٢١٦٧
٢١٦٨
٢١٦٩
٢١٧٠
٢١٧١
٢١٧٢
٢١٧٣
٢١٧٤
٢١٧٥
٢١٧٦
٢١٧٧
٢١٧٨
٢١٧٩
٢١٨٠
٢١٨١
٢١٨٢
٢١٨٣
٢١٨٤
٢١٨٥
٢١٨٦
٢١٨٧
٢١٨٨
٢١٨٩
٢١٩٠
٢١٩١
٢١٩٢
٢١٩٣
٢١٩٤
٢١٩٥
٢١٩٦
٢١٩٧
٢١٩٨
٢١٩٩
٢٢٠٠
٢٢٠١
٢٢٠٢
٢٢٠٣
٢٢٠٤
٢٢٠٥
٢٢٠٦
٢٢٠٧
٢٢٠٨
٢٢

على الكهنه دليل على ان الركاز غير المكتمل وانه المعدن كما يقول لاهل العراق فهو حجة لمخالفت الشافعي وقال الخطابي في الركاز وجان فالحال الذي يوجد بعد خرونا لا يعلم مالك ركاز زعروق الذهب والعفصة ركاز قلت وقال صاحب الهداية الركاز ليطبق على المعدن وعلى المال المدفون وقال ابو عبد الله البرقي في تغيير الركاز زاحفت اهل العراق واهل الحجاز فقال اهل العراق هي المعدن قال اهل الحجاز هي كنوز اهل الحجازية وكل يثبت في اللغة ١٢ **قوله** قال شريح لا يضمن ما عاقبت. اي قال شريح بن الحارث الكندي انضي الفاشهر قوله لا يضمن يروي بالتذكير وانه ثبت فالمنع على التذكير لا يضمن ضارب الدابة مادام في مصابقتها بالضرب وهي ايضا تضرب برجلها على سبل العاقبة اي الكفاية منه واما على التانيث فقول لا يضمن اي الدابة يا سادا لعنان ابها بما ناولها وادارها بها قوله ان يضرب بها فيضرب برجلها قال الكرماني ان يضرب بها فيضرب برجلها كالضرب للمعاقبة وهو ما حمود بن محمد روى بان يضرب بها او مرفوع خبر مبتدأ مخذوف اي وهو ان يضرب بها ١٣ **قوله** راعين عاما. وعنده لا يضمن سبعين عاما وفي الاوسط ليطر الى من طر الى محمد بن سيرين عن ابى هريرة مائة عام وفي الطبراني عن ابى جرة خمس مائة عام وفي الفردوس من حديث جابر بن سمرة العت عام وقال في الفقه والذي يظن ان الجمع ان الاربعين اقل ما يدرك به ربح الجملة في الموقف والسبعين فوق ذلك او ذكرت للمباغة والخمس مائة والاثلاثون ذلك ويختلف ذلك باختلاف الاشخاص واما اعمال فمن ادرك من المسافة البعدى افضل ممن ادرك من المسافة الاقرب وبين ذلك والحاصل ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص بتفاوت منازلهم ودرجاتهم وقال ابن العربي ربح الجملة لا تدرك بطبيعة ولا عادة واما تدرك بما خلق الله من ادراك قيادة يدره كمن شاء الله من مسيرة سبعين وقادة من مسيرة خمس مائة خمس ويكمل اليه ان لا يكون العدد مخصوصا بمقصود بل المقصود المباغة والتكثير فان قلت المؤمن لا يخلد في النار قلت لم يخلد اولا ما يجده سائر المسلمين الذين لم يقتلوا الاكابر ابو عبد الله فليقلنا فان قلت الترجمة في الذمي وهو كمن في عقد معه اجرة تجارية قلت المعادلة ذمي باعتبار ان لخدمة المسلمين وفي عهدهم فالذمي اعلم من ذلك كذا في الكرماني من بعض تقديم وتأخير ١٤

ع اي المقتولة على عاقلة المرأة العاتلة انضفى عليها بالفرقة المتفاوتة خفف عنها ١٥ **ع** بفتح الكاف وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وباليين المبهمة اي طريف وقيل ان العاتل واليكس خلأت الحق ١٦ **ع** تانيث الاعم وهي البهيمة وقال الترمذي فسر بعض اهل العلم قالوا العماد الداية المتقلبة من صاحبها فما اصاب في افلاتها فلا غرم على صاحبها انتهى ١٧ **ع** بفتح النون ويكون الفاء والهاء المبهمة وهي العزبة بالرحل يفتح الدابة اذا مضرت برجلها ١٨ **ع** بفتح العين المبهمة وتخفيف النون وهو موضع في فم الدابة ليضربها بالركب لا يخاف ١٩ **ع** التانيث هو الظلان التانيث باعتبار النقص والتذكير باعتبار النقص كما هو رواية اليعقوبي عن الهاء وكسرها والمراد بسن لعبد المسلمين هو اذ كان بعقد جزية او بدنة من سلطان او امان من سلم ٢٠ **ع** سقط لابي ذرمن قوله قال ابن عيينة الى ابنها ٢١ **ع** سقط من قوله حدثنا اشد بن موسى الى قوله قلت لعلى واني ذكرنا في الفهرست ٢٢ **ع** ما حصلنا ان ثبت للمعدن بخصوصه كما نفض على حصول اسمهم ايتت لهما اخرج غيره فحجب بالام الذي هو مباينة فانه ملته الحكم اعني وجب الحسن بما ليس بركا فانا كان من افزاده وجب فيروم فخرج مجازي المعدن وجب على كل قاعدتهم ليعبر بعدم ما يعارضه ٢٣ **ع** فخرج اقدرد

ابا جحيفة قال سألت عليا هل عندكم شيء مما ليس في القرآن قال العقل وكذا في الاسير والآن يقتل مسلم بكافر يا ابا جحيفة قال سألت عليا هل عندكم شيء مما ليس في القرآن قال العقل وكذا في الاسير والآن يقتل مسلم بكافر يا ابا جحيفة قال سألت عليا هل عندكم شيء مما ليس في القرآن قال العقل وكذا في الاسير والآن يقتل مسلم بكافر

كتاب استتابة المعاندين والمتردين وقتالهم واثمهم في الدنيا والاخرة وقال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ولئن اشركت ليحبطن عملك وتكونن من الخاسرين

وقال ابن عيينة مائة ليس عند الناس فقال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فيما يعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة رسول الله قد فقال الطميت فقال قلت فعل جوري كتاب المرتد بسم الله الرحمن الرحيم باب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم واثمهم المرتدين والمعاندين

١ واستتابتهم ٢ واستتابتهما ٣ تعالى قال ٤ وشهد وان الرسول حتى الى قوله غفور رحيم ان الذين كفروا الى انهمها ٥ تعالى ايها الذين امنوا ٦ الى سبيلها ٧ زهد الى الاية ٨ الى واو كذا ٩ هم الخاسرون ١٠ الى لغفور رحيم ١١ الى قوله واو كذا ١٢ محب النار هم فيها خالدون ١٣ رسول الله ١٤ ين ١٥ فقد

[illegible]

[illegible]

١٨. ١٩. ٢٠. ٢١. ٢٢. ٢٣. ٢٤. ٢٥. ٢٦. ٢٧. ٢٨. ٢٩. ٣٠. ٣١. ٣٢. ٣٣. ٣٤. ٣٥. ٣٦. ٣٧. ٣٨. ٣٩. ٤٠. ٤١. ٤٢. ٤٣. ٤٤. ٤٥. ٤٦. ٤٧. ٤٨. ٤٩. ٥٠. ٥١. ٥٢. ٥٣. ٥٤. ٥٥. ٥٦. ٥٧. ٥٨. ٥٩. ٦٠. ٦١. ٦٢. ٦٣. ٦٤. ٦٥. ٦٦. ٦٧. ٦٨. ٦٩. ٧٠. ٧١. ٧٢. ٧٣. ٧٤. ٧٥. ٧٦. ٧٧. ٧٨. ٧٩. ٨٠. ٨١. ٨٢. ٨٣. ٨٤. ٨٥. ٨٦. ٨٧. ٨٨. ٨٩. ٩٠. ٩١. ٩٢. ٩٣. ٩٤. ٩٥. ٩٦. ٩٧. ٩٨. ٩٩. ١٠٠.

هـ في بل السج بل في كلها عبد الله في الخليفة زيادة ابن المشهور في كتب اسما الرجال يروى الخليفة فقط
 وقدرية اسم حرقوس بضم الهاء وسكون الراء بالقات والمهله ١٢ **هـ** قين لا مطابقة لان الحديث في ترك القتل والرحمة
 في القتال واجيب بان ترك القتال يوحد في ترك القتل من غير عكس ١٢ **هـ** يعني تضطرب اهل متدد وروى في
 احدى الثمن ١٢ **هـ** بفتح الهاء الثمن ثمانية ادى ١٢ **هـ** فيها بعضه بل عن ابن طاب رضي الله عنه من اهل سنة تسع
 وخمس اربعة نفس الاقرع بن حابس النخلى وعيينة بن حصن الفزاري وعلق بن عديسة العامري وزيد الخياط ١٢ **هـ** -

بسم الله تعالى
 ٢٣ ٢٢ ٢١
 له قوله قل من هذا الذي يلقى الله عليه وسلم من هذه الامّة بكملة من فان
 قلت ونفى في رواية الطبراني من وجه آخر من ابي سعيد القدرى بلفظ من اتقى ووقع في حديث مسلم ان ابي ذر يكون بعدى من
 اتقى قوم وله ايضا من طريق زيد بن وهب عن عن رضى الله عنه يخرج من امتي قلت المراد بالامّة من حديث ابي سعيد الامّة الاجابة
 في رواية مسلم الامّة الدعوة واما حديث الطبراني فنضيف قال النوى في اشارة الى ابي سعيد في تغيير الخوارج وانه من غير هذه
 الامّة ع استدلل القاضى ابو بكر بن العربى بتغييرهم بقوله في الحديث يبرقون الخ ويقولوا ولكنهم من شرار الخلق وقال الشيخ تقي الدين
 السبكي في فتاواه الاحتج من كفر الخوارج وخلافة الروافض بتغييرهم اعلم الصحابة فنضيف تكذيب النوى صلى الله عليه وسلم في شهادتهم بانه
 قال وبه عندي احتجاج صحيح وهب اكثر اهل الاصول من اهل السنة الى ان الخوارج فساق وان حكم الاسلام بغيري عليهم لعظمهم
 باشهادتهم ومواقفتهم على اركان الاسلام واما فسقوا بتغييرهم السليمن مستندين الى ما ناول في سدها ففى **قوله** الى ما ناول
 الرافض بترك الاء وابعاد المهلة جمع الرصيفة وهى العصب الذى يكون فوق دخل الفصل يبريدانهم لما ناولوا التكرار في غير الحق
 لم يحصل لهم بذلك اجرو لم يتلقوا بسببه بالاثواب لا اولاد ولا وسطا ولا اخرا **اك** **قوله** فقال الداودى قوله من
 تركك ليس بشئ لانه لم يكن بمؤذنه الا لام واما سموا به لخروجهم على رضى الله عنه وقال المهلب السالفت كان في اول الاسلام
 فاما اليوم فقد اعلا الله الاسلام وقال ابن بطال لا يجوز ترك قتال من خرج على الله وشئ عصابا واما ذوالخيرة فاما ترك
 الشارع فقل لانه عدوه في جهل واخترانه من بين قوم يخرجون ويرقون من الدين فاذا خرجوا وجب قتالهم **ا** **قوله** قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه قيل سبقني في المغازي في باب **هـ** **قوله** بعثت على رضى الله عنه الى اليمن ان القتالي به
 خالد بن الوليد واجاب الكرماني بقوله لا محمد في صدره بهذا القول منها **ا** **قوله** بلغ النون وكسر الفاء
 المبهمة وتشديد الياء آخر الحروف وهو السهم بلا طحظة ان يكون فصل ادريش وفي التوضيح دكي فيه كسر النون **ا** **قوله** من فرقته
 اى افضل لطفه في عصره وقال صلى الله عليه وسلم على واصحابه رضى الله عنهم واورث القرون هم البصير الاول مدة القارى من الحديث في **هـ**
قوله لا يكاد يترابهم مع نزوة بالفتح بنى العظم بين نزوة الخوارج واما نزوة من الجاهل من اى لا يرفعوا الشرو ولا يقبلوا
 فلازم يتجاوزها وقيل لا يعلمون بالقرآن فلا يشاؤون في قرأته فلا يصيل غير لقول اى لا يقبلوه قلوبهم ولا يستمعون به اى لا ياوز
 اثر قرأته منهم من خارج الحروف الى القلوب فلا يعتقدون فيها ولا يعلمون بها **ا** **قوله** يبرقون الخ اى يجوزونه ويخرجونه
 يتعدوا كما يخرج اسم الشئ المسمى به ويخرج منه **ا** **قوله** الرمنه هو البصير الذى ترمي نفيده ويغنيها سبك

١٨ ذ ١٩ ذ ٢٠ ذ ٢١ ذ ٢٢ ذ ٢٣ ذ ٢٤ ذ ٢٥ ذ ٢٦ ذ ٢٧ ذ ٢٨ ذ ٢٩ ذ ٣٠ ذ ٣١ ذ ٣٢ ذ ٣٣ ذ ٣٤ ذ ٣٥ ذ ٣٦ ذ ٣٧ ذ ٣٨ ذ ٣٩ ذ ٤٠ ذ ٤١ ذ ٤٢ ذ ٤٣ ذ ٤٤ ذ ٤٥ ذ ٤٦ ذ ٤٧ ذ ٤٨ ذ ٤٩ ذ ٥٠ ذ ٥١ ذ ٥٢ ذ ٥٣ ذ ٥٤ ذ ٥٥ ذ ٥٦ ذ ٥٧ ذ ٥٨ ذ ٥٩ ذ ٦٠ ذ ٦١ ذ ٦٢ ذ ٦٣ ذ ٦٤ ذ ٦٥ ذ ٦٦ ذ ٦٧ ذ ٦٨ ذ ٦٩ ذ ٧٠ ذ ٧١ ذ ٧٢ ذ ٧٣ ذ ٧٤ ذ ٧٥ ذ ٧٦ ذ ٧٧ ذ ٧٨ ذ ٧٩ ذ ٨٠ ذ ٨١ ذ ٨٢ ذ ٨٣ ذ ٨٤ ذ ٨٥ ذ ٨٦ ذ ٨٧ ذ ٨٨ ذ ٨٩ ذ ٩٠ ذ ٩١ ذ ٩٢ ذ ٩٣ ذ ٩٤ ذ ٩٥ ذ ٩٦ ذ ٩٧ ذ ٩٨ ذ ٩٩ ذ ١٠٠ ذ

السلام يا هذا الصحابة رضي الله عنهم حتى يتناول كل معصية من عذرهم لانه ظاهر في التاويل في حين لهم
 المراد بقوله ليس كل ظنون الجاهل ع ١٢ **قوله** الضحك بضم الدال المهملة وسكون الحاء العجوة وضم الشين المعجمة ثم
 وجاءت الضحكة ايضا باليم موضع النون وقد يصفى ع ١٣ **قوله** الاقلوه بتحقيق الهم بعد الهزلة المقنونة وقول
 بمعنى الظن كثير انشد سيبويه آسا ارحل فدون بعد غدا فمضى يقول الدار جنتا فمضى حتى نطق الدار جنتا والبيت لعرون ربيعة المخزومي
 وقيل متعقبي القياس تقولون بالنون واجب بان جاز تحفيضا قالوا ووضف نون الجمع بلا ناصب وجازم لانه نصيحة الخطاب
 لواءه والواحد حدث من اشباع الضمة ولاني درغن انشبهني الاقلوه لانه بابات الهزلة قبل لادون الجمع ولاني در ايضا من المشبهين
 والمتشبهين في رواية السرخسي بلطف الهنئ تقوله بحدف النون قال في الفتح الذي رايته لاقلوه لغير العلة في اوله وهو موجه وتفسير
 القول بالنظر فيه نظر والذي يظهر انه بمعنى الرؤية والاسماع انتهى وقيل في التوضيح عن ابن بطال ان القول بمعنى الظن كثير ينظر
 كونه في الخطا وبكونه مستقبلا ثم انشد البيت المذكور مضافا الى سيبويه وندليل ماني الفرع كما صد لا بابات الهزلة وتشديد
 الهم وقوله بحدف النون ١٢ حق وكذا في العيني ومناسبة من جنة نزل الله عليه وسلم هو يوافي الغالطين في حق مالك يوسع
 الضحك بما قالوا بل ينهم ان اجزاء احكام الاسلام على الظاهر دون ماني باطن ع ١٣ **قوله** قلن قال الكراني قيل هو
 سعد بن عبيدة بضم العين المهملة مصغر البوصرة بالحاء المهملة وبالزاء فتح ان عبد الرحمن بن عبد الله السلمي قلت وقع فلان بهنسا
 بهما وبسبب في رواية هشام في الجهاد وعبد الله بن ادريس في الاستيذان سعد بن عبيدة كان الكراني اطلع عليه ذالما حتى قال
 قيل ع ١٤ **قوله** قلن جان بن عبيدة السلمي بكر الجاه وشهد به الوحدة وعندي در بنيتها وهو يوم قس قال العسائي في بعضها
 بالتحانية وبه وهو يوم ع ١٥ **قوله** علمت الذي وفي بعضها علمت من الذي والمراد به في الجهاد في باب اذا اضطر الرجل الى
 السفر في شدة ابل الامة ونه بالذي وحل من استعمل مكان ما اوايد به عايط اى قصته فان قلت كيف جازية الجراة على
 الفعل الى على رضى الله عنه قلت غرضه انه لما كان جازيا ما من اهل الجنة عرف اذن وقع خطا فيها ابتداء فيعلم عندهم القصة
 قطعا ع ١٦ **قوله** لا اياك تجزوا به التركيب تشبيها بالصفات والافاق قياس لا اياك وبهذا لا يتصل
 وعامة الكلام لا براديه تحقيقه الدعاء عليه ع ١٧ **قوله** قل بئسنى كذا لهم وكان قال ائنة سقطت على عاديهم في
 استغابا خطا والاصل قال اى ابو عبد الرحمن قال اى ع ١٨ **قوله** والوزير والبارئ بالانصب عطا على ياء
 المتكلم من محبة الانصب وفي مثل هذا الخطف خلاف بين البصريين والكوفيين قوله واما بندي بفتح الهم وسكون الراء وفتح الاء انشدته
 واسمه كذا بفتح الكاف ونشد به النون والراء الغنى بالعين المجعومة وتقدم في غزوة الفتح في ح ٢٢ من طريق عبيد الله بن ارفع
 عن علي بن المقداد بلى بن مرزوق في الجهاد في باب اذا اضطر في ح ٢٣ بئسنى والوزير في باب الجاسوس في ح ٢٤ بئسنى انا
 والوزير والمقداد قال الكراني وذكر القليل لا يشفي الكثير ع ١٩ **قوله** رضى حاج بالحاء المهملة والهمزة وهو موضع قريب

مِنْ الرَّحِيمِ

إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَهِيَ تَقِيَّةٌ وَقَالَ إِنْ تَوْفَّيْتُمْ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمًا فَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ قَالُوا أَنفُسُهُمْ قَالُوا فَمَنْ كُنْتُمْ قَالُوا إِنَّا مُسْتَضْعِفُونَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ

ابو عبد الله فعزير الله المستضعفين الذين لا يمتنعون من ترك ما امر الله به والمكروه لا يكون الا مستضعفا غير متمتع من فعل ما امر به وقال الحسن

وسلم الأعمش بالنسبة **حدثنا يحيى بن بكير** قال **حدثنا** **أبواليث** عن **خالد بن يزيد** عن **سعيد بن أبي هلال** عن **هلال بن أسامة** إن **إسامة بن**

اللهم اغم المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطئتك على مضر وابعث عليهم سينا كسني يوسف باب من اختار الضرب والقتل والهوان

رسول الله صلى الله عليه وسلم تلت من بين يديه وجدا خلافة الإمامان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء ما يحبه الله والمرء لله

اسمعیل قال حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الا تستنصه
ابن عمرو بن نفيل ١٢ كان ذلك قبل اسلام عمر ١٢
يعني وهو الرجل المشهور بالحدوث ١٢
اي جدير ١٢
اي نبيق ونهض ١٢
ما يروى في مشقة ١٢
ابن عبيد الله ١٢

الحديد ما دون لحمه وعظمه فبأي بضعة ذلك عن دينه والله يثمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت ما يخاف إلا الله والذ

علي غفره ولكنكم تستعجلون **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** فِي بَيْعِ الْمَكْرَةِ وَنَحْوِهِ فِي الْحَقِّ وَعِصْيَةِ **حَدَّثَنَا** عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ

۱- ۲- ۳- ۴- ۵- ۶- ۷- ۸- ۹- ۱۰- ۱۱- ۱۲- ۱۳- ۱۴- ۱۵- ۱۶- ۱۷- ۱۸- ۱۹- ۲۰- ۲۱- ۲۲- ۲۳- ۲۴- ۲۵- ۲۶- ۲۷- ۲۸- ۲۹- ۳۰- ۳۱- ۳۲- ۳۳- ۳۴- ۳۵- ۳۶- ۳۷- ۳۸- ۳۹- ۴۰- ۴۱- ۴۲- ۴۳- ۴۴- ۴۵- ۴۶- ۴۷- ۴۸- ۴۹- ۵۰- ۵۱- ۵۲- ۵۳- ۵۴- ۵۵- ۵۶- ۵۷- ۵۸- ۵۹- ۶۰- ۶۱- ۶۲- ۶۳- ۶۴- ۶۵- ۶۶- ۶۷- ۶۸- ۶۹- ۷۰- ۷۱- ۷۲- ۷۳- ۷۴- ۷۵- ۷۶- ۷۷- ۷۸- ۷۹- ۸۰- ۸۱- ۸۲- ۸۳- ۸۴- ۸۵- ۸۶- ۸۷- ۸۸- ۸۹- ۹۰- ۹۱- ۹۲- ۹۳- ۹۴- ۹۵- ۹۶- ۹۷- ۹۸- ۹۹- ۱۰۰-

القول للاكراه بغير العزيمة بما

[illegible]

وَقَالَتْ نَحْنُ الْبَصِيرَةُ قَوْلُهُ مَنْ كَفَرَ فَمَرْغُ بِالرَّادِ عَلَى الَّذِينَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ الشَّهَادَةِ وَاللَّهُ

[illegible][illegible]

يعلمون من انما ارجى به والعمره الطام اليها ، ويجعل لسانك لطف ويأخذ لكل لسان لك تغير لكيان روايته بان ذوقه وموت
وانما اوردهت باللفظ التبيين على ما وقع من الاختلاف عند الشرح قس قولهم الذين الآيه روى ابن حاتم بسنده الى عكرمة عن ابن

[illegible]

لذلك نغير اقول في سبيل الله اى في الجهاد و قوله و المستضعفين اى و فى المستضعفين اى فى استنقاذهم قولهم الرجال اى كل من ياتى من بيانه

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنَادُوا لِلَّذِينَ كَانُوا يُعَذِّبُونَ لَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ لَئِيْلَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

وقال البوصيري لا اكراه الا من سلطان. مع انه السلطان اكراه وان لم يتوجه. واخر غيره لا الا ان يعلم الامر بدلالة الحال ان لم يتشكك امر

في أول الكتاب في خمسة عشرين موصلاً ثم وجدها بهذا الحديث هي هنا الاشارة بالرد على من فرق في الاكراه بين القول والفعل وهو مؤثر مهمب

بالتكاح والرجعة والطلاق والبیسع والاتیاع والتذر والایمان والعقی والهبة وغير ذلک والنسأ علی قسمین احدهما بائیج الضرورة

والغريب وانما هو لئلا يفتقد التوجيه الكرا على شئ من ذلك زمر ١٢ مائة **هـ** قوله وطلبك الى طاعة الدروس بالقدم ومن هنا جاء

نی قولہ تم ایاتی من بعدنک سبع شداواى سبع سنین فیہا قحط - مجمع معنی العزیز فی ۱۲۰۹۰ ۱۱ ۱۱

قال صلى الله عليه وسلم قال ومن عصا بها فخرى بشى الخطيب انت ثم اجاب بقوله رحمه لان الخطبة ليست محل الاختصار فكان

بين كراهته الكفر وبين كراهته دخول النار والقفل والموان اسهل عند المؤمنين ودخول النافذين اسهل من الكفران اختلافا واضحا

والدالة ١٣ معني **س** قوله ولما انقضت ايام الانقضاض باقاعات الانصهار والانشقاق وفي بعضها بالانفاس ١٢ كذا النسخ

[illegible]

فولمه ما علم عثمان بن عفان ان ابي سفيان قد استرجع في نفسه ان يحلفه ولا يخرج من حقه ولا يبرأ منه الا بعد ان يرضى القتل

ثم حرره اباه ثم قسّم غلما وعدوا ١٢٠٦ فان قلت ما نسبة العزيمه قلت فيه ان عثمان اختار القتل على الانثيان بما روى القصة

[illegible]

وقال بعضهم وليس في الحديث تصريح بأنه لم يرد لهم بل لم يحتل أنه قد وقع قلت هذا احتمال بعيد فانه لو كان دعاهم لما قال قد وقع كما

الما قال من الاحتمال بقوله وتكنتم تستعملون قلتم هذا لا يدل على انه دعاهم بل هذا يدل على انهم لما استعملوا في اجابة الدعاء

النون وهي الالة التي تمشي بها الاشخاب وروى الميثاق بكسر الميم ويكون الياء آخر الحروف من وشرافته ان الشراة في غير ههنا

اجيب بان المراد بالحق الجلاء وبغيره مثل الجنائيات او افعالها المالميات وغيره هو الجلاء ١٢٠ وقال ابن القيم والخياب بان

[illegible]

و نحو ما عند الناس ١٢ معه قال البراء و ما استأذنه في حجرة بن حنبل ابا عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جالس لغيره

لا يكون الا كما مر ١٢ اقص **ع** بفتح الهزرة والردود تشديد الاء الفتحة من فوق ١٣ **ع** بفتح المهملة وسكون الجيم

صلواتها و تحية المؤمنون الكافرون اولياد من دون المؤمنين ١٧٠ من يعص ذك فليس مني ثمى الا ان تتوا ١٣٢ ع

عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن في المسجد اذ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جئنا بيت
المدارس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم فقال ذلك اريد ثقلها الثانية فقالوا
قد بلغت يا ابا القاسم ثم قال الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ورسوله واى اريد ان اجعلكم من ولد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا
انما الارض لله ورسوله يا ابا القاسم ثم قال الرابعة فقال اعلموا انما الارض لله ورسوله واى اريد ان اجعلكم من ولد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا
عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عبد الرحمن بن عوف عن ابي زيد بن جارية الانصاري عن غنساء بنت خدام الانصارية ان اباها زوجه ابي
فكرهت ذلك فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ما حدثت فاستجاب لها فقال يا رسول الله تستأمن من النساء في انصاعهن قال نعم فاستجاب لها
عمر بن الخطاب عن عائشة قالت قلت يا رسول الله تستأمن من النساء في انصاعهن قال نعم فاستجاب لها فقال يا رسول الله تستأمن من النساء في انصاعهن قال نعم
باب اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يجز وبه قال بعض الناس فان نذر المشتري فيه نذرا فهو جائز بزرعه وكذلك ان دبّرته حدثنا
ابو الثعلبي قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال
فقال من يشتريه متى فاشتره نعم بن التمام بغاني مائة درهم قال سمعت جابرا يقول عبد ابي قبيصة مات عاقا اقول يا ابا عبد الله من الاكره
كروها وكروها واحد حدثنا حسين بن منصور قال حدثنا اسباط بن محمد قال حدثنا الشيباني سليمان بن فيروز عن عكرمة عن ابن عباس
قال الشيباني وحدثني عطاء ابو الحسن الشيباني ولا اظنه الا ذكره عن ابن عباس يا ايها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كنهن الاية قال
كانوا اذا مات الرجل كان اولاده احرق بامراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاءوا الرزق وجوها وان شاءوا الرزق وجوها فبهم احرق بها من اهلها
فنزلت هذه الآية في ذلك يا ابا عبد الله استكرهت المرأة على الزنى فلا حد عليها لقوله ومن يكرهه فان الله من بعد الكراهية غفور رحيم
وقال الليث حدثني نافع ان صبيحة بنت ابي عبيد اخبرته ان عبدا من رقيق الامارة وقع على وليدة من الخسيس فاستكرهها حتى اقتضاها لجلده
عمر الحارث ونفاة ولم يجلد الوليدة من اجل ان استكرهها وقال الزهري في الامّة البكرية فترعاها الحرق فيقيم ذلك الحكم من الامّة العذراء بقدر

علينا النبي فاذى ذلك في آية الى قوله غفور رحيم ههنا ذكر ان رسول الله بئان كرهه وكروه ههنا

يريد بالحنفية وعرض ان يبين ان كلامهم متناقض لان بيع الاكره لم يمتنع للملك الى المشتري ام لا فان قالوا نعم فمع
جميع التفرقات ولا يمتنع بالنذر والتدبير وان قالوا لا فلا يمتنع بما اياه واليه فيه حكم وتخصيص بلا مخصص انتهى قلت اول
ليس مذهب الحنفية في هذا كما ذكرنا وانما نافع هذا التدبير في نقل الملك وعدمه بل الملك يثبت بالقبول لا بالقرينة
من اهل البيت فلهذا لا يمتنع بشرط الحمل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تفرقت فيه تفرقا لا يقبل التعلق بالحق
والتميز ونحوهما فتدبر وتكره القيمة وان اجازة وجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد يلحق بالشرع ١٢ ع
فقال في بشرته من الحديث وجب استللال التجارى بحديث جابر بن عبد الله الذي وبره لم يكن له مال غيره وكان تدبيره سفها من فطر
رده على الشرع ولم وان كان ملكه للعبودية فمن لم يبع له اكره اذ اكره اولي ان يرد فلهذا قال النبي قال الداودي ما حصل ان لا
مطابقة بين الحديث والشرع لانه لا اكره فيتم قال الان ترد يدانه عليه السلام باكره وكان كالمكره له يبيع انتهى ١٣ ع
نعم بن النعمان قيل يجوز بيع على الحنفية في منعه بيع المديروا جابرا بان هذا محمول على المدير المقيّد وهو يجوز بيعه الا ان يشترط ان كان مديرا
مطلقا ولا يردون على ذلك وكونه لم يكن له مال غيره ليس على من يوزع به لان المذهب فيه ان يبي في قيمة وجواب آخر ان محمول
على بيع المديرة والمنفعة لا يبيع الرقبة لما روي الدارقطني باسناده عن ابي جعفر انه قال شهدت بحديث من جابرا انه اذن في بيع مديرة
والوجوه فقه ١٢ ع
١٤ ع قوله اتفقوا بالقبول والقبول اي اذ كان بكارتها والقبول بغير القابض عذرة الجارية وقيل القابضة
تقبها والقبول بغيرها فافاء الفاء اي من البعديا في غير نصف سنة لان حده نصف ماله في الجمل والتدبير بغيرها ١٢ ع
١٥ ع قوله لا يمتنع بها بافاء الفاء والاراء والمهلة اي تقبها والحكم للتحسين الحاكم القاضي
بوجوب الاقرار والاعتراف واليك ذلك اي الاقرار اي موجه ومقتضاه بقدر قيمتها اي بنسبة قيمتها لبيها في اذ لم يكن من الرجل
المقرر من اجل الامانة البرورية الاقرار بنسبة قيمتها اي ارض النفس وهو التوافق بين كونهما بكارها وبيعها اما معنى يقوم واما
من قامت الامانة وتبين ان لا يمتنع بها فان قلت ما فائدة ويجعل معلوم ان لا يمتنع بها لان لم يكن قد تمت لبيان ان العقل
لا يمتنع بغيرها ١٢ ع قوله لا يمتنع بها اي لا يمتنع بها في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهري نعم وهو قول مالك والشافعي والابن
ثور وقال الشافعي اذا اقيم عليه الخلاف صدق لها وهو قول الكوفيين ١٢ ع
١٦ ع قوله لا يمتنع بها اي لا يمتنع بها في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهري نعم وهو قول مالك والشافعي والابن
ثور وقال الشافعي اذا اقيم عليه الخلاف صدق لها وهو قول الكوفيين ١٢ ع
١٧ ع قوله لا يمتنع بها اي لا يمتنع بها في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهري نعم وهو قول مالك والشافعي والابن
ثور وقال الشافعي اذا اقيم عليه الخلاف صدق لها وهو قول الكوفيين ١٢ ع

الذي كان صاحب دراستهم اي قرايتها وتقع في بعض الطرق حتى ان المدارس ففسروا في المطالع بالبيت الذي يقرأ فيه
التوراة ووجوبها في بان احاطة البيت اليمن احاطة العام الى الخاص مثل شجر الاراك وقال في التباينة مغل غريب في المكان
والعرف من صيغ المبالغة لعل قلت والصواب ان على حذف الموصول والمراد الرجل وقد وقع في الطريق المقيمة في البرية
حتى منها المدارس بتأثير الاراء الالفة بصيغة الغافل من المفاصلة وهو من يدرس الكتاب ويعلم غيره وفي حديث الرجم فوضع
مدارسها الذي يدرسه يديه على آية الرجم وفسر هناك بان ابن مورو يفتنهم ان يكون هو المراد بها فتدبر في المطابقة لان الحديث
اشبه بجمع المضمر فان المكره على البيع هو الذي يحل على بيع الشيء ارادوا لم يردوا اليهود لم يبيعوا منهم لم يبيعوا عليه وانما شاعروا على
فانما وجبها فصاروا كاهنهم مضطروا وانصارا لا يمتنع على بيع ماله عند تضييق دائته عليه فيكون جائزا ولو اكره عليه لم يجز واجيب بان
لو كان الاكرام بالبيع من جهة الشرع لما جاز على ان اكرهه لان المراد بقوله في الترجمة بيع المكره ونحوه هو المفسر ١٢ ع
قوله قال الشافعي في الآية قال صاحب التوضيح ادخل التجارى هذه الآية في هذا الباب لا ادري ما وجهه ثم استدرك ما ذكره
بما فيه الجواب وهو ان اذ اكره من الاكره فلهذا لم يمتنع على الاكره فيما قبل من الاكره فيما قبل من الاكره فلهذا لم يمتنع على الاكره
محمد بن سنان اجمع مما يمتنع من ابطال نكاح المكره والمكرهه قالوا ولا يجوز للمطام عليه لا لم يمتنع ١٢ ع
١٣ ع قوله محمد بن سنان
يجوز ان يكون التجارى في وشية سفينة الشورى ويجوز ان يكون البيكدي التجارى وشية سفينة من عينة فان كان سفينة مشهور
بالرواية عن ابن جريح وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ولكن بزم الرقيم ان هذا الحديث انما هو من التجارى والى هذا القول
سفينة لم يمتنع في الشورى واذا اراد سفينة من عينة فليس واما ان يمتنع في بيع المكره من عينة الشورى الى ملكة بغير المهر واسم
في بيع التمس ١٢ ع
١٤ ع قوله في الباطن قال الكرماني في جميع الباطن اي في شدة المرأة في عقد نكاحها قلت ليس كذلك و
ليس يمتنع على بيع المكره من عينة بغير المهر ١٢ ع ومطابقة للترجمة من حيث انهم من اهل زوج البكر لا يجوز
الارضا وبغير رضا يكون حكم المكره ١٢ ع
١٥ ع قوله في بعض الناس اي بالملك المذكور قال بعض الناس وهو
عدم جواز بيع المكره عبده وكذا بيعه قلت ان اراد بعض الناس الحنفية فذهبهم ليس كذلك فان ما يمتنع ان شخص اذا اكره على
بيع ماله او بيعه شخص او على اقراره بالعتق ونحو ذلك فباع او زوج او اقرم زال الاكره فهو بالحيوان شاء المضي
هذه الاشياء او فسخها لان الملك ثبت بالعقد بعدد من اهل البيت لان الله لا يفسد شرط الحمل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط
المفسدة حتى لو تفرقت فيه تفرقا لا يقبل التعلق بالحق والتدبير ونحوهما فتدبر وتكره القيمة وان اجازة وجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد يلحق بالشرع ١٢ ع
١٦ ع قوله لا يمتنع بها اي لا يمتنع بها في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهري نعم وهو قول مالك والشافعي والابن
ثور وقال الشافعي اذا اقيم عليه الخلاف صدق لها وهو قول الكوفيين ١٢ ع

قوله وقال بعض الناس وان نذر المشتري الخ) حاصل كلام الحنفية ان بيع المكره منعقد الا انه بيع فاسد متعلق حق العبد به فيجب توقفه الى ارضائه الا اذا تصرف فيه المشتري
تصرفا لا يقبل الفسخ فيمتنع قد تعارض فيه حقان كل منهما للعبد حق المشتري وحق البائنه يمكن استدراكه مع لزوم البيع بلكامه القيمة على المشتري بخلاف حق
المشتري فلا يمكن استدراكه مع فسخ البيع مع انه حق لا يقبل الفسخ فصار اعتبارا في خلافه اكان تصرفا يقبل الفسخ فيجب مراعاة حق البائنه عندهم وهذا الفرق منهم
مبنى على ان بيع المكره منعقد مع فسخه في هذا الاصل وبعد تمكه او تسليمه فالفرق مقارب غير بعيد نظر الى القواعد والله تعالى اعلم

ثُمَّهَا وَيُجَدُّ وَلَيْسَ فِي الْأُمَّةِ النَّيْبُ فِي قَضَاءِ الْإِيْمَةِ مُعْرَمٌ وَلَكِنْ عَلَيْهِ حَدٌّ حَدَّثَنَا أَبُو إِيْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ الْأَعْرَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاجَرَ إِبْرَاهِيمُ بِسَارَةٍ وَدَخَلَ بِهَا قَرْيَةً فِيهَا مَلِكٌ مِنَ الْمُلُوكِ أَوْجَرَتْهُ مِنَ الْجَبَابَرَةِ فَادْسَلَ إِلَيْهَا
أَرْسَلَ إِلَيْهَا فَادْسَلَ بِهَا فَفَقَامَتْ تَوْضُؤًا وَتَصَلَّى فَقَالَتْ اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ أَمْنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ فَلَا تَسْلُطْ عَلَى الْكَافِرِ فَخَطَّ حَتَّى رَكِبَ بِرَجُلِهِ بِأَبِ
يَمِينَ الرَّجُلِ لَصَاحِبِهِ أَنَّهُ أَخُوهُ إِذَا خَافَ عَلَيْهِ الْقَتْلَ أَوْ خُوفَهُ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَكْرَةٍ خَافَ فَانْهَيْدُ عَنْهُ الْمَظَالِمَ وَيُقَاتِلُ دُونَهُ وَلَا يُجَدُّ لَهُ فَإِنْ قَاتَلَ دُونَ
الْمُظْلُومِ فَلَا قُودَ عَلَيْهِ وَلَا قِصَاصَ وَأَنْ قِيلَ لَهُ لَتَشْرِبَنَّ الْخَمْرَ أَوْ لَتَأْكُلَنَّ الْمَيْتَةَ أَوْ لَتَتَّبِعَنَّ عَبْدَكَ أَوْ لَتَقْرِبَنَّ أَوْ تَهْتَبَ هَيْبَةً وَكُلُّ عَقْدَةٍ أَوْ لَتَقْتُلَنَّ أَبَاكَ
أَخَاكَ فِي الْأَسْلَافِ وَسَعَى ذَلِكَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَوْ قِيلَ لَهُ لَتَشْرِبَنَّ الْخَمْرَ أَوْ لَتَأْكُلَنَّ الْمَيْتَةَ أَوْ لَتَقْتُلَنَّ أَبَاكَ
أَوْ أَبَاكَ أَوْ دَارَ حِمِّهِ مُعْرَمٌ لَيْسَ بِمُضْطَرِّثٍ ثَمَّ نَاقِضٌ فَقَالَ إِنْ قِيلَ لَهُ لَتَقْتُلَنَّ أَبَاكَ أَوْ أَبَاكَ أَوْ لَتَتَّبِعَنَّ هَذَا الْعَبْدَ أَوْ تَقْرِبَنَّ أَوْ يَهْتَبَ
يَلْزُمُهُ فِي الْقِيَاسِ وَلَكِنَّا نَسْتَحْسِنُ وَنَقُولُ لَيْسَ وَالْهَيْبَةُ وَكُلُّ عَقْدَةٍ فِي ذَلِكَ بَاطِلٌ فَزَقُّوا بَيْنَ كُلِّ دَيْنٍ مُخْتَرَمٍ وَغَيْرِهِ بِغَيْرِ كِتَابٍ وَلَا سَنَةِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَأَمْرَاتِهِ هَذِهِ أَخِي وَذَلِكَ فِي اللَّهِ وَقَالَ النَّحْشِيُّ إِذَا كَانَ الْمُسْتَعْلَفُ ظَالِمًا فَتَنَّتْهُ الْحَالِفُ وَإِنْ كَانَ مُظْلُومًا فَتَنَّتْهُ السُّتْلَفُ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَكْرِ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَةَ ابْنَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ
لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَسْلِمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّحِيمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ
قَالَ أَخْبَرَنِي عُمِيدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ يَكْرِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مُظْلُومًا فَقَالَ جَدِّي يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَنْصُرْهُ إِذَا كَانَ مُظْلُومًا أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ ظَالِمًا كَيْفَ أَنْصُرُهُ قَالَ تَحْجُرُهُ وَتَمْنَعُهُ مِنَ الظُّلْمِ فَإِنْ ذَلِكَ نَصْرُهُ -
بُخَارِي ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧٨ ١٦٧٩ ١٦٨٠ ١٦٨١ ١٦٨٢ ١٦٨٣ ١٦٨٤ ١٦٨٥ ١٦٨٦ ١٦٨٧ ١٦٨٨ ١٦٨٩ ١٦٩٠ ١٦٩١ ١٦٩٢ ١٦٩٣ ١٦٩٤ ١٦٩٥ ١٦٩٦ ١٦٩٧ ١٦٩٨ ١٦٩٩ ١٧٠٠ ١٧٠١ ١٧٠٢ ١٧٠٣ ١٧٠٤ ١٧٠٥ ١٧٠٦ ١٧٠٧ ١٧٠٨ ١٧٠٩ ١٧١٠ ١٧١١ ١٧١٢ ١٧١٣ ١٧١٤ ١٧١٥ ١٧١٦ ١٧١٧ ١٧١٨ ١٧١٩ ١٧٢٠ ١٧٢١ ١٧٢٢ ١٧٢٣ ١٧٢٤ ١٧٢٥ ١٧٢٦ ١٧٢٧ ١٧٢٨ ١٧٢٩ ١٧٣٠ ١٧٣١ ١٧٣٢ ١٧٣٣ ١٧٣٤ ١٧٣٥ ١٧٣٦ ١٧٣٧ ١٧٣٨ ١٧٣٩ ١٧٤٠ ١٧٤١ ١٧٤٢ ١٧٤٣ ١٧٤٤ ١٧٤٥ ١٧٤٦ ١٧٤٧ ١٧٤٨ ١٧٤٩ ١٧٥٠ ١٧٥١ ١٧٥٢ ١٧٥٣ ١٧٥٤ ١٧٥٥ ١٧٥٦ ١٧٥٧ ١٧٥٨ ١٧٥٩ ١٧٦٠ ١٧٦١ ١٧٦٢ ١٧٦٣ ١٧٦٤ ١٧٦٥ ١٧٦٦ ١٧٦٧ ١٧٦٨ ١٧٦٩ ١٧٧٠ ١٧٧١ ١٧٧٢ ١٧٧٣ ١٧٧٤ ١٧٧٥ ١٧٧٦ ١٧٧٧ ١٧٧٨ ١٧٧٩ ١٧٨٠ ١٧٨١ ١٧٨٢ ١٧٨٣ ١٧٨٤ ١٧٨٥ ١٧٨٦ ١٧٨٧ ١٧٨٨ ١٧٨٩ ١٧٩٠ ١٧٩١ ١٧٩٢ ١٧٩٣ ١٧٩٤ ١٧٩٥ ١٧٩٦ ١٧٩٧ ١٧٩٨ ١٧٩٩ ١٨٠٠ ١٨٠١ ١٨٠٢ ١٨٠٣ ١٨٠٤ ١٨٠٥ ١٨٠٦ ١٨٠٧ ١٨٠٨ ١٨٠٩ ١٨١٠ ١٨١١ ١٨١٢ ١٨١٣ ١٨١٤ ١٨١٥ ١٨١٦ ١٨١٧ ١٨١٨ ١٨١٩ ١٨٢٠ ١٨٢١ ١٨٢٢ ١٨٢٣ ١٨٢٤ ١٨٢٥ ١٨٢٦ ١٨٢٧ ١٨٢٨ ١٨٢٩ ١٨٣٠ ١٨٣١ ١٨٣٢ ١٨٣٣ ١٨٣٤ ١٨٣٥ ١٨٣٦ ١٨٣٧ ١٨٣٨ ١٨٣٩ ١٨٤٠ ١٨٤١ ١٨٤٢ ١٨٤٣ ١٨٤٤ ١٨٤٥ ١٨٤٦ ١٨٤٧ ١٨٤٨ ١٨٤٩ ١٨٥٠ ١٨٥١ ١٨٥٢ ١٨٥٣ ١٨٥٤ ١٨٥٥ ١٨٥٦ ١٨٥٧ ١٨٥٨ ١٨٥٩ ١٨٦٠ ١٨٦١ ١٨٦٢ ١٨٦٣ ١٨٦٤ ١٨٦٥ ١٨٦٦ ١٨٦٧ ١٨٦٨ ١٨٦٩ ١٨٧٠ ١٨٧١ ١٨٧٢ ١٨٧٣ ١٨٧٤ ١٨٧٥ ١٨٧٦ ١٨٧٧ ١٨٧٨ ١٨٧٩ ١٨٨٠ ١٨٨١ ١٨٨٢ ١٨٨٣ ١٨٨٤ ١٨٨٥ ١٨٨٦ ١٨٨٧ ١٨٨٨ ١٨٨٩ ١٨٩٠ ١٨٩١ ١٨٩٢ ١٨٩٣ ١٨٩٤ ١٨٩٥ ١٨٩٦ ١٨٩٧ ١٨٩٨ ١٨٩٩ ١٩٠٠ ١٩٠١ ١٩٠٢ ١٩٠٣ ١٩٠٤ ١٩٠٥ ١٩٠٦ ١٩٠٧ ١٩٠٨ ١٩٠٩ ١٩١٠ ١٩١١ ١٩١٢ ١٩١٣ ١٩١٤ ١٩١٥ ١٩١٦ ١٩١٧ ١٩١٨ ١٩١٩ ١٩٢٠ ١٩٢١ ١٩٢٢ ١٩٢٣ ١٩٢٤ ١٩٢٥ ١٩٢٦ ١٩٢٧ ١٩٢٨ ١٩٢٩ ١٩٣٠ ١٩٣١ ١٩٣٢ ١٩٣٣ ١٩٣٤ ١٩٣٥ ١٩٣٦ ١٩٣٧ ١٩٣٨ ١٩٣٩ ١٩٤٠ ١٩٤١ ١٩٤٢ ١٩٤٣ ١٩٤٤ ١٩٤٥ ١٩٤٦ ١٩٤٧ ١٩٤٨ ١٩٤٩ ١٩٥٠ ١٩٥١ ١٩٥٢ ١٩٥٣ ١٩٥٤ ١٩٥٥ ١٩٥٦ ١٩٥٧ ١٩٥٨ ١٩٥٩ ١٩٦٠ ١٩٦١ ١٩٦٢ ١٩٦٣ ١٩٦٤ ١٩٦٥ ١٩٦٦ ١٩٦٧ ١٩٦٨ ١٩٦٩ ١٩٧٠ ١٩٧١ ١٩٧٢ ١٩٧٣ ١٩٧٤ ١٩٧٥ ١٩٧٦ ١٩٧٧ ١٩٧٨ ١٩٧٩ ١٩٨٠ ١٩٨١ ١٩٨٢ ١٩٨٣ ١٩٨٤ ١٩٨٥ ١٩٨٦ ١٩٨٧ ١٩٨٨ ١٩٨٩ ١٩٩٠ ١٩٩١ ١٩٩٢ ١٩٩٣ ١٩٩٤ ١٩٩٥ ١٩٩٦ ١٩٩٧ ١٩٩٨ ١٩٩٩ ٢٠٠٠ ٢٠٠١ ٢٠٠٢ ٢٠٠٣ ٢٠٠٤ ٢٠٠٥ ٢٠٠٦ ٢٠٠٧ ٢٠٠٨ ٢٠٠٩ ٢٠١٠ ٢٠١١ ٢٠١٢ ٢٠١٣ ٢٠١٤ ٢٠١٥ ٢٠١٦ ٢٠١٧ ٢٠١٨ ٢٠١٩ ٢٠٢٠ ٢٠٢١ ٢٠٢٢ ٢٠٢٣ ٢٠٢٤ ٢٠٢٥ ٢٠٢٦ ٢٠٢٧ ٢٠٢٨ ٢٠٢٩ ٢٠٣٠ ٢٠٣١ ٢٠٣٢ ٢٠٣٣ ٢٠٣٤ ٢٠٣٥ ٢٠٣٦ ٢٠٣٧ ٢٠٣٨ ٢٠٣٩ ٢٠٤٠ ٢٠٤١ ٢٠٤٢ ٢٠٤٣ ٢٠٤٤ ٢٠٤٥ ٢٠٤٦ ٢٠٤٧ ٢٠٤٨ ٢٠٤٩ ٢٠٥٠ ٢٠٥١ ٢٠٥٢ ٢٠٥٣ ٢٠٥٤ ٢٠٥٥ ٢٠٥٦ ٢٠٥٧ ٢٠٥٨ ٢٠٥٩ ٢٠٦٠ ٢٠٦١ ٢٠٦٢ ٢٠٦٣ ٢٠٦٤ ٢٠٦٥ ٢٠٦٦ ٢٠٦٧ ٢٠٦٨ ٢٠٦٩ ٢٠٧٠ ٢٠٧١ ٢٠٧٢ ٢٠٧٣ ٢٠٧٤ ٢٠٧٥ ٢٠٧٦ ٢٠٧٧ ٢٠٧٨ ٢٠٧٩ ٢٠٨٠ ٢٠٨١ ٢٠٨٢ ٢٠٨٣ ٢٠٨٤ ٢٠٨٥ ٢٠٨٦ ٢٠٨٧ ٢٠٨٨ ٢٠٨٩ ٢٠٩٠ ٢٠٩١ ٢٠٩٢ ٢٠٩٣ ٢٠٩٤ ٢٠٩٥ ٢٠٩٦ ٢٠٩٧ ٢٠٩٨ ٢٠٩٩ ٢١٠٠ ٢١٠١ ٢١٠٢ ٢١٠٣ ٢١٠٤ ٢١٠٥ ٢١٠٦ ٢١٠٧ ٢١٠٨ ٢١٠٩ ٢١١٠ ٢١١١ ٢١١٢ ٢١١٣ ٢١١٤ ٢١١٥ ٢١١٦ ٢١١٧ ٢١١٨ ٢١١٩ ٢١٢٠ ٢١٢١ ٢١٢٢ ٢١٢٣ ٢١٢٤ ٢١٢٥ ٢١٢٦ ٢١٢٧ ٢١٢٨ ٢١٢٩ ٢١٣٠ ٢١٣١ ٢١٣٢ ٢١٣٣ ٢١٣٤ ٢١٣٥ ٢١٣٦ ٢١٣٧ ٢١٣٨ ٢١٣٩ ٢١٤٠ ٢١٤١ ٢١٤٢ ٢١٤٣ ٢١٤٤ ٢١٤٥ ٢١٤٦ ٢١٤٧ ٢١٤٨ ٢١٤٩ ٢١٥٠ ٢١٥١ ٢١٥٢ ٢١٥٣ ٢١٥٤ ٢١٥٥ ٢١٥٦ ٢١٥٧ ٢١٥٨ ٢١٥٩ ٢١٦٠ ٢١٦١ ٢١٦٢ ٢١٦٣ ٢١٦٤ ٢١٦٥ ٢١٦٦ ٢١٦٧ ٢١٦٨ ٢١٦٩ ٢١٧٠ ٢١٧١ ٢١٧٢ ٢١٧٣ ٢١٧٤ ٢١٧٥ ٢١٧٦ ٢١٧٧ ٢١٧٨ ٢١٧٩ ٢١٨٠ ٢١٨١ ٢١٨٢ ٢١٨٣ ٢١٨٤ ٢١٨٥ ٢١٨٦ ٢١٨٧ ٢١٨٨ ٢١٨٩ ٢١٩٠ ٢١٩١ ٢١٩٢ ٢١٩٣ ٢١٩٤ ٢١٩٥ ٢١٩٦ ٢١٩٧ ٢١٩٨ ٢١٩٩ ٢٢٠٠ ٢٢٠١ ٢٢٠٢ ٢٢٠٣ ٢٢٠٤ ٢٢٠٥ ٢٢٠٦ ٢٢٠٧ ٢٢٠٨ ٢٢٠٩ ٢٢١٠ ٢٢١١ ٢٢١٢ ٢٢١٣ ٢٢١٤ ٢٢١٥ ٢٢١٦ ٢٢١٧ ٢٢١٨ ٢٢١٩ ٢٢٢٠ ٢٢٢١ ٢٢٢٢ ٢٢٢٣ ٢٢٢٤ ٢٢٢٥ ٢٢٢٦ ٢٢٢٧ ٢٢٢٨ ٢٢٢٩ ٢٢٣٠ ٢٢٣١ ٢٢٣٢ ٢٢٣٣ ٢٢٣٤ ٢٢٣٥ ٢٢٣٦ ٢٢٣٧ ٢٢٣٨ ٢٢٣٩ ٢٢٤٠ ٢٢٤١ ٢٢٤٢ ٢٢٤٣ ٢٢٤٤ ٢٢٤٥ ٢٢٤٦ ٢٢٤٧ ٢٢٤٨ ٢٢٤٩ ٢٢٥٠ ٢٢٥١ ٢٢٥٢ ٢٢٥٣ ٢٢٥٤ ٢٢٥٥ ٢٢٥٦ ٢٢٥٧ ٢٢٥٨ ٢٢٥٩ ٢٢٦٠ ٢٢٦١ ٢٢٦٢ ٢٢٦٣ ٢٢٦٤ ٢٢٦٥ ٢٢٦٦ ٢٢٦٧ ٢٢٦٨ ٢٢٦٩ ٢٢٧٠ ٢٢٧١ ٢٢٧٢ ٢٢٧٣ ٢٢٧٤ ٢٢٧٥ ٢٢٧٦ ٢٢٧٧ ٢٢٧٨ ٢٢٧٩ ٢٢٨٠ ٢٢٨١ ٢٢٨٢ ٢٢٨٣ ٢٢٨٤ ٢٢٨٥ ٢٢٨٦ ٢٢٨٧ ٢٢٨٨ ٢٢٨٩ ٢٢٩٠ ٢٢٩١ ٢٢٩٢ ٢٢٩٣ ٢٢٩٤ ٢٢٩٥ ٢٢٩٦ ٢٢٩٧ ٢٢٩٨ ٢٢٩٩ ٢٣٠٠ ٢٣٠١ ٢٣٠٢ ٢٣٠٣ ٢٣٠٤ ٢٣٠٥ ٢٣٠٦ ٢٣٠٧ ٢٣٠٨ ٢٣٠٩ ٢٣١٠ ٢٣١١ ٢٣١٢ ٢٣١٣ ٢٣١٤ ٢٣١٥ ٢٣١٦ ٢٣١٧ ٢٣١٨ ٢٣١٩ ٢٣٢٠ ٢٣٢١ ٢٣٢٢ ٢٣٢٣ ٢٣٢٤ ٢٣٢٥ ٢٣٢٦ ٢٣٢٧ ٢٣٢٨ ٢٣٢٩ ٢٣٣٠ ٢٣٣١ ٢٣٣٢ ٢٣٣٣ ٢٣٣٤ ٢٣٣٥ ٢٣٣٦ ٢٣٣٧ ٢٣٣٨ ٢٣٣٩ ٢٣٤٠ ٢٣٤١ ٢٣٤٢ ٢٣٤٣ ٢٣٤٤ ٢٣٤٥ ٢٣٤٦ ٢٣٤٧ ٢٣٤٨ ٢٣٤٩ ٢٣٥٠ ٢٣٥١ ٢٣٥٢ ٢٣٥٣ ٢٣٥٤ ٢٣٥٥ ٢٣٥٦ ٢٣٥٧ ٢٣٥٨ ٢٣٥٩ ٢٣٦٠ ٢٣٦١ ٢٣٦٢ ٢٣٦٣ ٢٣٦٤ ٢٣٦٥ ٢٣٦٦ ٢٣٦٧ ٢٣٦٨ ٢٣٦٩ ٢٣٧٠ ٢٣٧١ ٢٣٧٢ ٢٣٧٣ ٢٣٧٤ ٢٣٧٥ ٢٣٧٦ ٢٣٧٧ ٢٣٧٨ ٢٣٧٩ ٢٣٨٠ ٢٣٨١ ٢٣٨٢ ٢٣٨٣ ٢٣٨٤ ٢٣٨٥ ٢٣٨٦ ٢٣٨٧ ٢٣٨٨ ٢٣٨٩ ٢٣٩٠ ٢٣٩١ ٢٣٩٢ ٢٣٩٣ ٢٣٩٤ ٢٣٩٥ ٢٣٩٦ ٢٣٩٧ ٢٣٩٨ ٢٣٩٩ ٢٤٠٠ ٢٤٠١ ٢٤٠٢ ٢٤٠٣ ٢٤٠٤ ٢٤٠٥ ٢٤٠٦ ٢٤٠٧ ٢٤٠٨ ٢٤٠٩ ٢٤١٠ ٢٤١١ ٢٤١٢ ٢٤١٣ ٢٤١٤ ٢٤١٥ ٢٤١٦ ٢٤١٧ ٢٤١٨ ٢٤١٩ ٢٤٢٠ ٢٤٢١ ٢٤٢٢ ٢٤٢٣ ٢٤٢٤ ٢٤٢٥ ٢٤٢٦ ٢٤٢٧ ٢٤٢٨ ٢٤٢٩ ٢٤٣٠ ٢٤٣١ ٢٤٣٢ ٢٤٣٣ ٢٤٣٤ ٢٤٣٥ ٢٤٣٦ ٢٤٣٧ ٢٤٣٨ ٢٤٣٩ ٢٤٤٠ ٢٤

له قوله باب في الصلوة اى بآباب في بيان دخول الجيلة في الصلوة ٤١٣ ع
قوله لا يقبل الله الحديث قال الكرماني فان قلت ما وجه تلقي الحديث بالكتاب قلت قالوا مقصود البخاري الرمدى الخفيفة
حيث صحها صلوة من احدثت في الجيلة الاخرة فقالوا لا يحمل يحصل بكل ما يصح والصلوة فيهم تحييلون في الصلوة مع وجود الحديث
وجه الرواية محدث في صلوة فلا تصح لان التحمل منها ركن فيها حديث وتحليلها التسليم كما ان التحريم التكبير ركن منها وحيث
قالوا الحديث في الصلوة تيمنا وذمنا وحيث حكموا بصحتها عند عدم البينة في الموضوع جيلة ان ليس لعبادة انتهى وقال ابن الميزان
البخاري بهذه الترجمة الى رد قول من قال يصح صلوة من احدث عندنا اثنا اربعون حديثا كسلا منه ان ذلك
من الجبل لتفصيل الصلوة مع الحديث انتهى وقال ابن بطال فيه رد على من قال ان من احدث في الفعدة الاخرة ان صلواته صححت وقيل
التحريم مقابل التسليم فحديث تحريمها التكبير وتحليلها التسليم فاذ كان احد الطرفين ركن كان الطرف الاخر ركن فقلت لا مطابقة
بين الحديث والترجمة اصلا فلا يدل على شيء من الجبل وقول الكرماني فيهم تحييلون في صحة الصلوة مع وجود الحديث كلام مردود على من يقول
اصلا ان الخفيفة ما صحها صلوة فمحدث في الفعدة الاخرة بالحاجة والحاجة اصلها في هذا بل حكما لذلك يقول على الشريفة ولم اذقلت
هذا فقلت هذا قد تمت صلواتك رواه ابو داود في مسنده ونظرا اذ قلت هذا وقضيت هذا فقد قضيت صلواتك ان شئت ان
تقم نعم وان شئت ان تقعدا فقد رواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه وذا فينا في فضيلة السلام وبوجه على الشافعي رحمه الله تعالى
في قول السلام فرضي وقوله وجه الرواية محدث في صلوة فلا يصح لان صلواته قد تمت وقول يحيى بن فضال في التسليم استدلال غير صحيح لانه
خير من اخبار الاحاد فلا تدل على الفرضية وكذلك استدلالهم على فرضية تكبير الافتتاح بقول على الشريفة ولم تحريمها التكبير غير صحيح لما
ذكرنا بل فرضية بقوله تعالى وربك تكبر لا يجب خارج الصلوة باجماع اهل التفسير ولا مكان يجب فيه في الصلوة التي افتتحت
الصلوة قول الحديث في الصلوة يتوضأ يعني قال في المصايح الغاية في حديث الباب حتى يتوضأ يعني ثبوت بقوله بعد بالا
نك ان ما قدم قبلها من الحديث صلوة وقفت بوجه مشروع وقولها مشروء بدوام الطهارة الى معين اكملها او بتجديد الطهارة عند
وقوع الحديث وما وقع بعد بها فمكملها والحديث منطبق على هذا وليس ما يدعى فكيف يكون رد على ان الخفيفة قول جيلة ان ليس لعبادة
كلام ساقط ايضا لان الخفيفة لم يقولوا ان الموضوع ليس لعبادة مطلقا بل قالوا انها عبادة غير مستقلة بل هي وسيلة الى اقامة الصلوة
وقول ابن الميزان ذلك من الجبل ايضا مردود كما ذكرنا وبوجه قول ابن بطال فيه رد على ان هذا مردود لان الحديث لا يدل عليه ففعل وقول
من قال ان كان ركنه لا في غير سديد ولا يوجب اصلا عدم استداره ذلك على ما لا يخفى ١٢ كذا في المعنى وبعض من القسطلاني ع
قوله ولا يصح بين مفرق الخ عطف على نية اى كان لكل شريك اربعون شاة والواجب شاة ان لا يجمع بينهما فيكون الواجب شاة
واحدة ولا يفرق كما لو كان لكل الشريكين اربعون لا يفرق في الواجب فيه الزكاة لان جيلة في استقامتها ان تعصبا ١٢ ع
قوله ان صدق قال الكرماني فان قلت مفهوم الشراى واجب ان ان تطوع لا يلحق قلت شرط اختيار مفهوم الخافعة عدم مفهوم الوافعة
وبنها مفهوم الوافعة خابت اذن تطوع يلحق بالطريق الاولى ١٣ ع
له قوله وقال بعض الناس ان الجيلة قبل اربعين الناس

١٥
جاءت ان بنينا
عن البيهقي
كما ثنا
أنا حدثنا
قال فان
فتردد
انما الفضل بن دكين
١٣
١٢
١١
٩
٨
٧
٦
٥
٤
٣
٢
١

عبد الله

عنه هو جنان بحر الحماة المهمله وتشديد الموحدة ابن مقدر على صيغة اسم الفاعل من الاتفاق بالذال المعجمة اى التخصيص ١٢
عنه الآية تمامها ويستغفر لك فى الساء قل انى لست بغيرك فمن اولى عليك فى الكتاب بنى تاى الساء اللامى قل وتوثر من كاتبه
در غير بنى تنكر بن والمستغفر من الولدان والى لغو البتة ما بالقسط وتعدا من غير انى لست بغيره ١٢

[illegible]

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيمة يعرف به **باب** **حدثنا محمد بن كثير عن شفيان عن هشام عن عروة**
عن زيب بنت أم سلمة عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما أنا بشر وأبكم تخمخمون وأبعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض
فأقضي له على نحو ما أسمع فمن قضيت له من أخيه شيئا فلا يأخذ فأنما أقطع له قطعة من النار **باب** **حدثنا محمد بن مسلم بن إبراهيم**
قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكحوا البكر حتى تستأذنوا ولا
التيب حتى تستأمنوا فقبل يا رسول الله كيف إذنها قال إذا سكتت وقال بعض الناس إن لم تستأذن البكر ولم تزوج فاحتال رجل فقام
شاهدني ذورانه تزوجها برضاها فأنبت القاضي نكاحها والزواج يعلم أن الشهادة باطل فلا بأس أن يطلقها وهو تزوج صحيح **حدثنا**
علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان بن سعيد عن حنبل عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكحوا البكر حتى تستأذنوا ولا
فأرسلت إلى شيخين من الأنصار عبد الرحمن ومحمد بن أبي جارية قالوا فلا تخشين فإن خيساء بنت خدام أم نكحها أبوها وهي كارهة فرد النبي
صلى الله عليه وسلم ذلك قال سفيان وأما عبد الرحمن فسمعته يقول عن أبيه أن خيساء بنت خدام أم نكحها أبوها وهي كارهة فرد النبي
إلى سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا البكر حتى تستأذنوا ولا تنكحوا البكر حتى تستأذنوا قالوا كيف إذنها قال
أن تسكت وقال بعض الناس إن احتال إنسان بشاهدني زور على امرأة ثيب بامرأها فأنبت القاضي نكاحها إياها والزواج يعلم أنه لم
يتزوجها قط فإنه يسمع هذا النكاح ولا بأس بالنكاح معه **حدثنا** أبو عاصم عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن ذكوان عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البكر تستأذن قلت إن البكر تستعجبني قال إذنها صامتة وقال بعض الناس إن هو من رجل جارية بنته
المرأة التي

خدام بكسر الخاء وبالزال المجتمعين انتهى وعادة المرقاة غدام بكسر الخاء وخفة الذال
المجتمعين كذا في النسخ المصححة وهي مطابقة لما في الاسماء المولف وفي نسخة صحيحة بالذال
المهملة قال ميرك صح في جامع الأصول وفي شرح الكرماني بلخاري بالذال المجتمعة ونحوها
العسقلاني فصيح بالذال المهملة انتهى عبارة المرقاة ١٢ **قوله** لا يم بفتح الهمزة وشدة
الاحتبة المسورة بعد ما يسم من لزواج بها بكذا كان أو ثيبا بفتح الهمزة بقرينة مقابلة
البكر قس والافعال بفتحها على صيغة المجهول ١٢ **قوله** قال بعض الناس الخ هذا
لشيخ آخر على المحفظة قلت هذا تكرار بلا فائدة لأن حاصل هذه الفروع الثلاثة واحد وذكر
واحد لحد واحد لا يفيد شيئا لا قد علم أن حكم الحاكم ينفذ ظاهره أو باطنا **قوله** قال الطحاوي في
قوم إلى أن الحكم بتمليك مال أو ناله ملك أو أثبات نكاح أو ذقة ونحو ذلك أن كان في
الباطن كما هو في الظاهر نفذ على ما حكم به وإن كان في الباطن على خلاف ما استند إليه الحاكم
من الشهادة أو غير ما لم يمكن الحكم موجباً للتمليك ولا النالة ولا النكاح ولا الطلاق ولا غير
وهو قول الجمهور وتبعهم أبو يوسف وذهب آخرون إلى أن الحكم أن كان في مال وكان الأمر
في الباطن بخلاف ما استند إليه الحاكم من الظاهر لم يكن ذلك موجباً لمحل المحكوم له وإن
كان في نكاح أو طلاق فإنه ينفذ ظاهره أو باطنا ومما أحدث الباب الذي قبل هذا الباب
على ما ورد فيه وهو المال واحتجوا لما عداه بقضية المتأخرين مع احتمال أن يكون الرجل
صدق فيما رآه قال فيؤخذ من هذا أن كل قضاء ليس فيه تمليك مال أو على الظاهر ولو كان
الباطن بخلافه وإن حكم الحاكم بغيره في ذلك التحريم والتحليل بخلاف الأموال وأجاب
غيره من المحفظة بأن ظاهر الحديث يدل على أن ذلك مخصوص بما يتعلق بسماع كلام
الخصم حيث لا بينة هناك ولا يمين وليس النزاع فيه وإنما النزاع في الحكم المرتب على
الشهادة وبأن من في قوله فمن قضيت له شرطية وهي لا يستلزم الوقوع فيكون من فرض ما لم يقع
وهو جائز فيما يتعلق بغيره وهو بينهما محتمل لأن يكون للتهديد والرجوع عن الأقدام على أخذ أموال
الناس باللسن والأبلاغ في الخصومة وهو وإن جاز أن يستلزم عدم نفوذ الحكم بطلان في الحقوق
والفسوخ لكنه لم يسق لذلك فلا يكون فيه حجة لمن منع وبأن الاحتجاج به يستلزم إدمان الله عليه
بقية حاشية آتية ص ١٣

قوله إن امرأة من ولد جعفر بن ربيعة ابن أبي عمر عن سفيان أن امرأة من آل جعفر
أخرجت إلى السليبي ولم أقف على اسمها ولا على المراد بجعفر ويغلب على الظن أنه ابن أبي طالب
وتجاسر الكرماني فقال المراد بجعفر الصادق بن محمد الباقر وكان القاسم بن محمد بجعفر الصادق
لأمر انتهى وحقق عليه أن القصة المذكورة وقعت وجعفر الصادق صغيراً لم يولد سنة ثمانين
وكانت وفاة عبد الرحمن بن زيد بن جارية في سنة ثلث وتسعين من الهجرة وقد وقع
في نفس الحديث أنه أخبر المرأة بسجدت خمساً بنت خدام فكيف يكون المرأة المذكورة
في مثل تلك الحالة والولد ابن ثلث عشرة سنة أو دونها ف ويمكن أن يكون جعفر غير
ما قاله ١٢ **قوله** خدام بكسر الخاء المجتمعة وتخفيف الذال المجتمعة كذا بالمجتمعين
ضبط العيني والكرماني من شرح البخاري والصاق بالمتجتمعين صاحب تهذيب الاسماء
وأغنى من كتب أسماء الرجال لكن قال في التفسير خدام بكسر الخاء المجتمعة وبالذال المهمل
وأرجح نسخ من النسخ الخمسة الموجودة تطابق القول الأول وأما مستها وهي المنقول عنه
كالقول الثاني وأما شرحا المشكوة المرقاة والسمات ففيهما كالقول الأول عبارة للمعات

له قوله سرغ - بفتح السين المهله وسكون الراء والغين المجمة منصرفا وغير منصرف وهى قرية فى طرف الشام ما على الحجاز وقال البكرى سرغ مدينة بالشام افتتحها ابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه بنى واليه موك والجابية والرادة متصلة ١٢ ر **له قوله** اذا سمعتم بارض فلا تقعدوا عليه - بفتح الدال قيل لا يموت واحد الا باجله ولا يتقدم ولا يتأخر فها وجه النبي عن الدخول والخروج واجب لم يره عن ذلك عذرا عليه اذ لا يصيبه الا ما كتب عليه بل عذرا من الفتنة فى ان يظن ان بلاكه من اجل قدره عليه وان سلامته كان من اجل خروجه ١٢ ر **له قوله** من حديث عبد الرحمن يحتمل ان سالما لم يبلغه ما كان عمره عن علي بن الرجوع قبل حديث عبد الرحمن له ويحتمل انه اراد لم يرجع الابه حديث عبد الرحمن والله اعلم ١٢ نوى **له قوله** قال بعض الناس - الى آخره اراد به التشنيع على

حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان^١ عن أيوب السخيتي^٢ عن عكرمة^٣ عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائذ في هيبته كالكلب يعود في قبضته ليس لنا مثل الشو^٤ حدثنا عثمان بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال إنما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم فاذا وقعت الحد وصرفت الطرق فلا شفعة وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عمد إلى ما شدد^٥ فأنظره وقال إن اشتري دار فخاف أن يأخذ الجار بالشفعة فاشتري سهمًا من مائة سهم ثم اشتري الباقي وكان للجار الشفعة في السهم الأول فلا شفعة له في باقي الدار وله أن يجتال في ذلك حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن إبراهيم بن ميسرة قال سمعت عمرو بن الشديد يقول جاء المسور بن عزمة فوضع يده على منكبي فأنطلقت معه إلى سعد فقال بورا فاعلم المسور^٦ إلا تأمره هذا إن يشتري مني بيتي الذي في دارة فقال لا أزيد^٧ على أربع مائة أقممطة وأما مئتمة قال أعطيت خمس مائة نقدًا فمنعني وكذا^٨ أتت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار أحق بسقيته ما يتيكه^٩ وقال ما أعطيتك قلت لسفيان إن معمر لم يقل هكذا قال لكتم قاله لي هكذا وقال بعض الناس إذا أراد أن يبيع الشفعة فله أن يجتال حتى يبطل الشفعة فيهب البائع للمشتري الدار ويحدها ويدفعها إليه ويعوضه المشتري الف درهم فلا يكون للشفيع فيها شفعة حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشديد عن أبي رافع أن سعدًا سألوه ببيتا بأربع مائة مثقال فقال لولا أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجار أحق بسقيته ما أعطيتك وقال بعض الناس إن اشتري نصيب دار فأراد أن يبطل الشفعة وهب لابنه الصغير ولا يكون عليه يمين^{١٠} بألف احتيال لعامل يهدي له^{١١} حدثنا عبيد بن عمير

١ عن عينة أخبرنا قال بيتي الذين دارق^١ أو رسول الله صفة بعتك بعت أعطيتك قال يقطع يمين ونحوها دينار بصقه لا أعطيتك ثا^٢

له قوله إنما جعل الجزاء^١ يختلف على الزهري في هذا الإسناد فقال مالك عن ابن سلمة وابن المسيب مرسلًا كذا رواه الشافعي وغيره ورواه أبو عاصم والما جشون عنه فوصله بذكر أبي هريرة أخرجه البيهقي قلت هذا ما يضعف جرحه في اختصاص ثبوت الشفعة للشريك دون الجار^٢ أيضا تابع ابن أبي عاتم عن أبيه في قوله فاذا وقعت الحدود والحدود مدرج من كلام جابر قال بعضهم فيه نظر لأن الأصل كل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الدار بديل قلت قوله كل ما ذكر في غير مسلم لأن الشافعية تقع في الحديث وليست من الروايات ما في هذا الفن ولولم يثبت عنده الدار بغير ما تقدم على الحكم به قال الكرماني قال النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة إنما هي الشريك و يثبت الإحيفه للجار وهذا الحديث حجة عليه فثبت سبحانه الشفعة كلام عجيب لأن أبا حنيفة لم يقل الشفعة للجار على الخصوص بل قال الشفعة للشريك في نفس أبيه ثم في حق المبيع ثم من بعدهما الجار وكيف يقول هو حجة عليه وإنما يكون حجة عليه إذا ترك العمل به وهو على ما دللنا ثم عمل بحديث الجار ولم يعمل واحد منهما ولم يعملوا أحدا ولا آخرهما وطلبت لجملة فائدة وهو قولهم ما حديث الجار حتى بصقه فلا دلالة فيه فلم يقل حتى بشفعة بل قال حتى بصقه لأنه لا يعمل إلا مراده منه بآلية ويقرب من ذلك أني بان يتعهد ويتصدق عليه أو يراو الجار الشريك قلت هذه مكارمة و عناد وكيف يقول أذ لم يقل حتى بشفعة وقد وقع في بعض الفاظ أحمد والطبراني وابن أبي شيبة جار الدار حتى بشفعة الدار وكيف يقل هذا التاويل الصارف عن المعنى الواحد في الشفعة ويصرف إلى معنى لا يدل عليه اللفظ ويرد هذا التاويل ما رواه أحمد وأبو داود والترمذي من حديث الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جار الدار حتى بالدار ذكره الترمذي في باب ما جاء في الشفعة وقال حديث حسن وقال الكرماني بعد أن قال يراو الجار الشريك يجب العمل عليه جمعا بين مقتضى الحديثين قلت لم يكتف الكرماني بصرف معنى الجار عن معناه الأصلي حتى يحكم بوجود ذلك بزيادة على أن لم يطلع على ما ورد في هذا الباب من الأحاديث الدالة بثبوت الشفعة للجار بعد الشريك فإن قلت قال ابن جابر الحديث ورد في الجار الذي يكون شريكا دون الجار الذي ليس بشريك يدل عليه ما أخرجه أحمد وعمر بن الشريد قال كنت مع سعد بن أبي وقاص والمسور بن عزمة في البوراء فمولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لسعد مالك اشتر مني بيتي الذي في دارك فقال لا لا أبار بجاهتي منجته فقال أما والله لولا أني سمعت الجاه قلت بذا محارضا لما أخرجه النسائي وابن ماجه عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جلاله قال يا رسول الله أضي ليس فيها لأحد شرك ولا قسم إلا بجوار فقال الجار حتى بصقه ر ع من كتاب الشفعة وقال اعيني أيضا في باب بيع الشريك عن شريك من كتاب البيوع وأجاب الأصحاب عن حديث جابر أن جارا قال جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم ونظيره في حديثه الثاني قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم وبذان اللفظان

أخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قضى ثم قال بعد ذلك فاذا وقعت الحدود إلى آخره وهذا قول من رأى جابر بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما يكون حجة علينا أن لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك على أنه روى عن جابر أيضا أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار حتى بشفعة جاره فاذا كان غائبا انتظر إذا كان طريقها واحدا أخرجه الطحاوي من ثلاث طرق صحاح وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه أيضا وقال الترمذي بذا حديث حسن غريب انتهى ١٢ قوله فأنظره حيث قال في هذه الصورة لا شفعة للجار في باقي الدار و

ما قضى كلامه قلت لا تناقض أصلا لأنه لما اشترى سهمًا من مائة سهم كان شركا لما كملها ثم إذا اشترى الباقي يصير هو أحق بالشفعة من الجار لأن استحقاق الجار بالشفعة إنما يكون بعد الشريك في نفس الدار وبعد الشريك في حقها ١٢ قوله بصقه بفتح المهملة صاد أو سين وفتح القاف أو كونهما وبالموحدة القريب والقرب ك واستدل به أصحابنا أن الجار بالشفعة بعد الخليط في نفس المبيع وهو الشريك في حق المبيع ك كالشرك بالكسر والطريق وهو حجة على الشافعي حيث لم يثبت الشفعة بعد الخليط في نفس المبيع ١٣ قوله قلت سفيان القائل بوجهي بن المديني قوله إن محمداً يقل بهذا يشير إلى ما رواه عبد الله بن المبارك عن معمر عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن أبيه بالحديث دون القصته أخرجه النسائي والمروعي بهذا المعنى ألفه بديل الصبي بصبي آخر وبذا هو المعتد وقال الكرماني يريد أن محمداً يقل بهذا أي بان الجار حتى بل قال الشفعة بزيادة لفظ الشفعة انتهى ولفظ عمر الذي اشترى إليه الجار حتى بسقيته واية إلى رايه سواء فالذي قاله الكرماني لا أصل له وما أدري ما مستنده فيه ١٤ قوله أن يبيع قال الكرماني لفظ الشفعة من الناسخ والمرد لا لازم المبيع وهو المأثلة وفي رواية الأصل والي ذر عن غير المشيبي إذا أراد أن يقطع الشفعة ويرى إذا أراد أن يبيع الشفعة قوله ويحدها أي يصف حدودها التي يجرها وقال الكرماني ويرى في بعض النسخ ونحوه وهو ظاهر ١٥ قوله الجار حتى بسقيته قيل ذكر البخاري في هذه المسألة حديث أبي رافع ليحرق أن ما جمل النبي صلى الله عليه وسلم حقا للشفيع بقوله الجار حتى بسقيته لا يحل إبطاله انتهى قلت ليس في الحديث ما يدل على أن البيع وقع فإن الشفيع لا يستحق الشفعة إلا بعد صدق البيع فيجوز أن لا يحل إبطاله وقال صاحب التوضيح وإنما أراد البخاري أن يلزم أبا حنيفة التناقض أنه لو جوب الشفعة للجار يأخذ في ذلك بحديث الجار حتى بسقيته فمن اعتقد مثل هذا ثبتت ذلك عنده من قضائه صلى الله عليه وسلم وتحيل لمثل هذه الحيلة في إبطال شفعة الجار فقد بطل السنة أي افتقدت انتهى قلت هذا الذي قاله من غير أدراك ولا فهم لأنه لا جاري في هذه الصورة لأن الذي فيها الشريك في نفس المبيع والجار لا يقدم عليه ولا يستحق الجار بالشفعة إلا بعده وبعد الشريك في حق المبيع أيضا فكيف يحل لهذا القائل أن يقدم على هذا الإمام الذي سبق إمامه وأمام غيره وينسب إليه إبطال السنة ١٦ قوله ولا يكون عليه يمين أي في تحقق البينة ولا في جريان شرطها وقيد بالصغير لأن البينة لو كانت للكبير وجب عليه اليمين فتحيل إلى إسقاطها بجعلها للصغير أو شراؤها إلى أنه لو هب لأجنبي فإن للشفيع أن يحلف لأجنبي أن البينة حقيقية وإنما جرت بشرطها والصغير لا يحلف لمن عندا لما كتبه أن أباه الذي يقبل له يحلف وعن مالك لا تدخل الشفعة في الموهوب مطلقا بهذا ذكره في المدونة ١٧ عنه بالتخفيف والتشديد أي بينت وقال ابن مالك أي خلصت وبينت من الصرف وهو الخالص ١٨ ك مع بالضم والكسر المجاورة يعني ثبتت الشفعة للجار والحديث حمري الشريك حيث قال الشفعة في ما لم يقسم ١٩ مع للحد فيها خلاف بين أبي يوسف ومحمد فذهب إلى يوسف الذي يرى بذلك وقال محمد كره ذلك وبه قال الشافعي ٢٠ مع يعني سعد بن أبي وقاص والمراد أن يسأرا ويشير عليه قال الكرماني فيه أن الأمر لا يشترط فيه العلو والاستعلاء ٢١ مع شك من الراوي والمراد أنها موهبة على نقدات مفترقة نالهم الوقت المعين ٢٢ ف مع هذا التفسير أعرج إلى حيفه بلا وعى على ما ذكره في وجه إيراد الحديث الثاني له بوني الأصل مقدار من الزمان أي شيء كان من قليل أو كثير وإن س ليطبقونه في العرف على الدينار خاصة وليس كذلك ٢٣ مع

قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن أبي حميد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً على صدقات بني سليم يدعى ابن التثبية فلما جاء حاسبه قال هذا ما لكم وهذا أهديت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فها أجلسك في بيت أبيك وامك حتى تأتيتك هديتك إن كنت صادقاً ثم خطبنا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإني استعمل الرجل منكم على العمل مثلاً وإني والله فيأني فيقول هذا ما لكم وهذا أهديت لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتته هديته ووالله لا يأخذ أحد منكم شيئاً بغير حقه إلا لقي الله يحمله يوم القيمة فلا أعرف أحداً منكم لقي الله فيعمل بغير أهله رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفر فبذاه حتى رعى بأرض أبيه يقول الله بكم هل بلغت بصر عيني وسمعت أذني فقال حدثنا سفيان عن إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن أبي رافع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجار أحق بسقبة وقال بعض الناس إذا اشتري دار لعشرين ألف درهم فلا بأس أن يعتال حتى يشتري الدار بعشرين ألف درهم ويتقصد تسعة آلاف درهم وتسعة وتسعين وينقده ديناراً ما بقي من العشرين ألفاً فإن طلب الشفيع أخذها بعشرين ألف درهم والأفلاس سبيل له على الدارقان استحققت الدار رجع المشتري على البائع بما دفع إليه وهو تسعة آلاف درهم وتسعة مائة وتسعة وتسعون درهماً وديناراً لأن البيع حين استحق انتقض الصرف في الدينار فإن وجد بهله الدار عيباً ولم تستحق فإنه يردها عليه بعشرين ألف درهم قال أبو عبد الله فاجاز هذا الحديث بين المسلمين قال النبي صلى الله عليه وسلم يبيع المسلم لدار ولا خبيثة ولا غائلة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد أن أبا رافع سأوه سعد بن ملك بيتاً بأربع مائة مثقال وقال لولا أني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار أحق بسقبة ما أعطيتك

فهل من فلا عرق يديه ربح أبطه لنا بسقبة أن حتى درهم ألف الدار بالدينار ألفاً وقال مقبته

له قوله بزيادة مطابقة الترجمة بوخذ من قوله وبزيادة قال المهلب جيلة العال يهدي له يلقح إن يسارح بعض من عليه الحق ولذلك قال فلا جلس في بيت أبيه وأمه فيظن بيهدي له أم لا ويقال احتيال العال هو بان يهدي له في عمله لئلا يشتربه ولا يفضح في بيت المال وهذا العال والامراة من جملة حقوق المسلمين ١٢ ر ع قوله بصر عيني وسمعت أذني بصر بفتح الموحدة وضمة الصاد وفتح السين وكسر الميم أي بلفظ الماضي فيها أي ابصرت عيني رسول الله ﷺ ناظراً فابديت وسمعت كل ما فيكون كلاماً إلى حميد وعلى القول بانها مصدران مضارعان فمفعول بلغت ويكون قول رسول الله ﷺ من رويته ابن جرير عن هشام بصر عينا إلى حميد وسمع أذناه وحينئذ متعين أن يكون بضم الصاد وكسر الميم ١٢ ر ع قوله الجار أحق الخ بهذا الحديث والذي يليه في آخر الباب متعلقان بباب البينة والشفعة ومن هذا قال الكراي أن كان موضعها المناس قبل باب احتيال العال لأنه من بقية مسائل الشفعة وتوسط هذا الباب بينهما فجاء في قوله وعلم من جملة تصرفات النقلة عن الأصل ولعله كان في الحاشية ونحوه فلهذا لم يأت غير مكانه ١٢ ر ع

له قوله تسعة آلاف درهم وتسعمائة وتسعين الخ قال ابن بطال إنما خص هذا القدر من الذهب والفضة بمائتين لأن بيع الفضة بالذهب متفاضلاً إذا كان يداً يداً جازراً بالاجماع فبني القائل أصله على ذلك فاجاز صرف عشرة دراهم وديناراً بعد عشر دراهم جعل العشرة دراهم بعشرة دراهم وجعل الدينار بدرهم ومن ثم جعل في الصورة المذكورة الدينار بعشرة آلاف ليستعظم الشفيع الثمن الذي انعقدت عليه الصيغة فيترك الأخذ بالشفعة فيسقط شفعة ولا التفات إلى ما انفقه لأن البائع تجار للمشتري عقد النقد - ف فإن قلت ما الخرض في جعل الدينار في مقابلة عشرة آلاف درهم ولم يجعله في مقابلة عشرة آلاف فقط قلت رعاية لكتبة وهي أن الثمن بالحقيقة عشرة آلاف بقرينة نقده هذا المقدار فجعل العشرة والدينار في مقابلة الثمن الحقيقي لزم الربوا بخلاف ما إذا نقص درهماً فإن الدينار في مقابلة ذلك الواحد والألف الواحد في مقابلة الألف الألف الواحد فلا منافاة ١٢ ر ع قوله انتقض الصرف أي يبيع الدرهم بالباقية بالدينار لأن ذلك البيع كان مبنياً على شري الدرهم وهو منقضي فيفسخ المبنى عليه لاسيما ويؤم عدم التقابل في المجلس فليس له أن يأخذ إلا ما أعطاه ودفع إليه وبقي الدرهم والدينار بخلاف الرد بالعيب فإن البيع صحيح ويوفى باختياره وقد وقع بيع الصرف البيناً صحيحاً فلا يلزم من نسخ ذلك بطلان بذا ك قال في الكفاية إذا استفتت أدارا المشغوعة تبين بطلان الصرف لأنه تبين أنه لم يكن في ذمة المشتري فمن الدارق لم يصر قابضاً في المجلس لكونه في ذمة فيبطل الصرف انتهى ١٢ ر ع قوله

بشراء الفاء أي وبذا تناقض بين إن الأمة مجتمعة على أن البائع لا يردني الاستحقاق والرد بالعيب إلا بقض فكذا لك الشفيع يشفع إلا بما نقده وأشار إلى ذلك بقوله فاجاز هذا الخ جازع بين المسلمين أي اجاز الخ جيلة في القارع ١٢ ر ع في الغبن إن اخذ الشفعة وبطلان حقه بسبب الزيادة في الثمن باعتباره العقد لتركها - ر ع وندرفت وجه الفرق ورفق التناقض مما نقله عن الكراي والكفاية ١٣ ر ع قوله فاجاز - ان كما مراده من قوله فاجاز أي البوحيفة فغير سوء اللدب فحاشي البوحيفة من ذلك فدينه الثمين ودرو لحكم يمنع عن ذلك ١٢ ر ع قوله قال النبي صلعم الحديث أي قال البخاري قال النبي صلعم وأراد في الحديث الاستدلال على حرمة الجازع بين المسلمين في معاقرتهم - ر ع قال صاحب الخوارزمي من جواز الخيلة فأنما جوزه بضرورة انتهى - اعلم أن الخيل في باب الشفعة على نوعين نوع للاستدلال بها بعد الوجوب وذلك أن يقول المشتري للشفيع أنا أبيعها منك أما أخذت لك فلا فائدة لك في الأخذ بالشفعة فيقول الشفيع نعم أو يقول المشتري للشفيع اشتري مني بما أخذت فيقول الشفيع نعم أو يقول المشتري فيبطل به شفيعته وأمره بالاجماع ونوع يمنع وجوبها ونوع يزج إلى تقليل الرغبة فيها وإدراكه عند يوسف وذكر الامام شمس الأئمة الشرحي في باب الشفعة بالعروض من المبسوط بعد ما ذكر وجوب الخيل فقال والاشتغال بهذه الخيل لا يبطل حق الشفعة فلا بأس به ما قبل وجوب الشفعة فلا اشكال فيه وكذلك بعد الوجوب إذا لم يكن قصد المشتري الاضراءه وإنما قصد به الدرهم عن ملك نفسه ثم قال وقيل هذا قول أبي يوسف فاما عند محمد فيكره ١٢ ر ع في الكفاية ١٤ ر ع قوله لا خبيثة - بكسر الخاء المعجمة أي لا يكون مما لا يجوز بيعه وقال ابن التين ضبطناه بحسب الخاء وسكون الموحدة بعد ما مثلته وقيل هو بضم أوله لخائن قال أبو عبيد هو أن يكون البائع غير طيب كان يكون من قوم لم يحل بيعهم بعد تقدم لهم قال ابن التين وبذا في عبدة الرقيق قيل إنما خصه بذلك لأن الجزار إنما يروقه قوله ولا غائلة وهو أن يأتي أمراسوها كالتدليس ونحوه وقال الكراي في الغائلة البهلا كأي لا يكون فيه هلاك المشتري - كذا في العيني ١٢ ر ع

اللام وسكون التاء المشاة من فوق وبالباء الموحدة وباء النسبة وقيل لفتح المشاة من فوق وقيل بالهزة المضمومة بدل اللام اسم عبد الله ١٢ ر ع ك حله في الحديث بيان أن بايها المال حرام وغلول لانه خان في ولايته وأمانته ولهذا ذكر في الحديث في عقوبة حمله ما يدعي إليه يوم القيمة كما ذكر مثله في الغال وقد بين صلعم نفس الحديث السبب في تحريم البهية وأنها بسبب الولاية ١٢ نووي

١. الصادقة حديثاً من الزبير الصادقة فكان جاءته فتزود فتزوده فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ٢. فأخذني ٣. علماً لإنسان فقال على نفسي يحزنك ٤. من أنزل في الماء الموت والنون ٥. ٦. ٧. ٨. ٩. ١٠. ١١. ١٢. ١٣. ١٤. ١٥. ١٦. ١٧. ١٨. ١٩. ٢٠. ٢١. ٢٢. ٢٣. ٢٤. ٢٥. ٢٦. ٢٧. ٢٨. ٢٩. ٣٠. ٣١. ٣٢. ٣٣. ٣٤. ٣٥. ٣٦. ٣٧. ٣٨. ٣٩. ٤٠. ٤١. ٤٢. ٤٣. ٤٤. ٤٥. ٤٦. ٤٧. ٤٨. ٤٩. ٥٠. ٥١. ٥٢. ٥٣. ٥٤. ٥٥. ٥٦. ٥٧. ٥٨. ٥٩. ٦٠. ٦١. ٦٢. ٦٣. ٦٤. ٦٥. ٦٦. ٦٧. ٦٨. ٦٩. ٧٠. ٧١. ٧٢. ٧٣. ٧٤. ٧٥. ٧٦. ٧٧. ٧٨. ٧٩. ٨٠. ٨١. ٨٢. ٨٣. ٨٤. ٨٥. ٨٦. ٨٧. ٨٨. ٨٩. ٩٠. ٩١. ٩٢. ٩٣. ٩٤. ٩٥. ٩٦. ٩٧. ٩٨. ٩٩. ١٠٠. ١٠١. ١٠٢. ١٠٣. ١٠٤. ١٠٥. ١٠٦. ١٠٧. ١٠٨. ١٠٩. ١١٠. ١١١. ١١٢. ١١٣. ١١٤. ١١٥. ١١٦. ١١٧. ١١٨. ١١٩. ١٢٠. ١٢١. ١٢٢. ١٢٣. ١٢٤. ١٢٥. ١٢٦. ١٢٧. ١٢٨. ١٢٩. ١٣٠. ١٣١. ١٣٢. ١٣٣. ١٣٤. ١٣٥. ١٣٦. ١٣٧. ١٣٨. ١٣٩. ١٤٠. ١٤١. ١٤٢. ١٤٣. ١٤٤. ١٤٥. ١٤٦. ١٤٧. ١٤٨. ١٤٩. ١٥٠. ١٥١. ١٥٢. ١٥٣. ١٥٤. ١٥٥. ١٥٦. ١٥٧. ١٥٨. ١٥٩. ١٦٠. ١٦١. ١٦٢. ١٦٣. ١٦٤. ١٦٥. ١٦٦. ١٦٧. ١٦٨. ١٦٩. ١٧٠. ١٧١. ١٧٢. ١٧٣. ١٧٤. ١٧٥. ١٧٦. ١٧٧. ١٧٨. ١٧٩. ١٨٠. ١٨١. ١٨٢. ١٨٣. ١٨٤. ١٨٥. ١٨٦. ١٨٧. ١٨٨. ١٨٩. ١٩٠. ١٩١. ١٩٢. ١٩٣. ١٩٤. ١٩٥. ١٩٦. ١٩٧. ١٩٨. ١٩٩. ٢٠٠. ٢٠١. ٢٠٢. ٢٠٣. ٢٠٤. ٢٠٥. ٢٠٦. ٢٠٧. ٢٠٨. ٢٠٩. ٢١٠. ٢١١. ٢١٢. ٢١٣. ٢١٤. ٢١٥. ٢١٦. ٢١٧. ٢١٨. ٢١٩. ٢٢٠. ٢٢١. ٢٢٢. ٢٢٣. ٢٢٤. ٢٢٥. ٢٢٦. ٢٢٧. ٢٢٨. ٢٢٩. ٢٣٠. ٢٣١. ٢٣٢. ٢٣٣. ٢٣٤. ٢٣٥. ٢٣٦. ٢٣٧. ٢٣٨. ٢٣٩. ٢٤٠. ٢٤١. ٢٤٢. ٢٤٣. ٢٤٤. ٢٤٥. ٢٤٦. ٢٤٧. ٢٤٨. ٢٤٩. ٢٥٠. ٢٥١. ٢٥٢. ٢٥٣. ٢٥٤. ٢٥٥. ٢٥٦. ٢٥٧. ٢٥٨. ٢٥٩. ٢٦٠. ٢٦١. ٢٦٢. ٢٦٣. ٢٦٤. ٢٦٥. ٢٦٦. ٢٦٧. ٢٦٨. ٢٦٩. ٢٧٠. ٢٧١. ٢٧٢. ٢٧٣. ٢٧٤. ٢٧٥. ٢٧٦. ٢٧٧. ٢٧٨. ٢٧٩. ٢٨٠. ٢٨١. ٢٨٢. ٢٨٣. ٢٨٤. ٢٨٥. ٢٨٦. ٢٨٧. ٢٨٨. ٢٨٩. ٢٩٠. ٢٩١. ٢٩٢. ٢٩٣. ٢٩٤. ٢٩٥. ٢٩٦. ٢٩٧. ٢٩٨. ٢٩٩. ٣٠٠. ٣٠١. ٣٠٢. ٣٠٣. ٣٠٤. ٣٠٥. ٣٠٦. ٣٠٧. ٣٠٨. ٣٠٩. ٣١٠. ٣١١. ٣١٢. ٣١٣. ٣١٤. ٣١٥. ٣١٦. ٣١٧. ٣١٨. ٣١٩. ٣٢٠. ٣٢١. ٣٢٢. ٣٢٣. ٣٢٤. ٣٢٥. ٣٢٦. ٣٢٧. ٣٢٨. ٣٢٩. ٣٣٠. ٣٣١. ٣٣٢. ٣٣٣. ٣٣٤. ٣٣٥. ٣٣٦. ٣٣٧. ٣٣٨. ٣٣٩. ٣٤٠. ٣٤١. ٣٤٢. ٣٤٣. ٣٤٤. ٣٤٥. ٣٤٦. ٣٤٧. ٣٤٨. ٣٤٩. ٣٥٠. ٣٥١. ٣٥٢. ٣٥٣. ٣٥٤. ٣٥٥. ٣٥٦. ٣٥٧. ٣٥٨. ٣٥٩. ٣٦٠. ٣٦١. ٣٦٢. ٣٦٣. ٣٦٤. ٣٦٥. ٣٦٦. ٣٦٧. ٣٦٨. ٣٦٩. ٣٧٠. ٣٧١. ٣٧٢. ٣٧٣. ٣٧٤. ٣٧٥. ٣٧٦. ٣٧٧. ٣٧٨. ٣٧٩. ٣٨٠. ٣٨١. ٣٨٢. ٣٨٣. ٣٨٤. ٣٨٥. ٣٨٦. ٣٨٧. ٣٨٨. ٣٨٩. ٣٩٠. ٣٩١. ٣٩٢. ٣٩٣. ٣٩٤. ٣٩٥. ٣٩٦. ٣٩٧. ٣٩٨. ٣٩٩. ٤٠٠. ٤٠١. ٤٠٢. ٤٠٣. ٤٠٤. ٤٠٥. ٤٠٦. ٤٠٧. ٤٠٨. ٤٠٩. ٤١٠. ٤١١. ٤١٢. ٤١٣. ٤١٤. ٤١٥. ٤١٦. ٤١٧. ٤١٨. ٤١٩. ٤٢٠. ٤٢١. ٤٢٢. ٤٢٣. ٤٢٤. ٤٢٥. ٤٢٦. ٤٢٧. ٤٢٨. ٤٢٩. ٤٣٠. ٤٣١. ٤٣٢. ٤٣٣. ٤٣٤. ٤٣٥. ٤٣٦. ٤٣٧. ٤٣٨. ٤٣٩. ٤٤٠. ٤٤١. ٤٤٢. ٤٤٣. ٤٤٤. ٤٤٥. ٤٤٦. ٤٤٧. ٤٤٨. ٤٤٩. ٤٥٠. ٤٥١. ٤٥٢. ٤٥٣. ٤٥٤. ٤٥٥. ٤٥٦. ٤٥٧. ٤٥٨. ٤٥٩. ٤٦٠. ٤٦١. ٤٦٢. ٤٦٣. ٤٦٤. ٤٦٥. ٤٦٦. ٤٦٧. ٤٦٨. ٤٦٩. ٤٧٠. ٤٧١. ٤٧٢. ٤٧٣. ٤٧٤. ٤٧٥. ٤٧٦. ٤٧٧. ٤٧٨. ٤٧٩. ٤٨٠. ٤٨١. ٤٨٢. ٤٨٣. ٤٨٤. ٤٨٥. ٤٨٦. ٤٨٧. ٤٨٨. ٤٨٩. ٤٩٠. ٤٩١. ٤٩٢. ٤٩٣. ٤٩٤. ٤٩٥. ٤٩٦. ٤٩٧. ٤٩٨. ٤٩٩. ٥٠٠. ٥٠١. ٥٠٢. ٥٠٣. ٥٠٤. ٥٠٥. ٥٠٦. ٥٠٧. ٥٠٨. ٥٠٩. ٥١٠. ٥١١. ٥١٢. ٥١٣. ٥١٤. ٥١٥. ٥١٦. ٥١٧. ٥١٨. ٥١٩. ٥٢٠. ٥٢١. ٥٢٢. ٥٢٣. ٥٢٤. ٥٢٥. ٥٢٦. ٥٢٧. ٥٢٨. ٥٢٩. ٥٣٠. ٥٣١. ٥٣٢. ٥٣٣.

الشبه لتلاسرع إليه الفساد ولا سيما وقد وصف بأنه كان يطعم من يرد عليه ١٢ راع **هـ** قوله حتى
فجبه الحق - كلمة حتى هنا على أصلها الانتهاء الغاية والمعنى انتهى توجهه لخارجها حتى الملك وترك
ذلك ونجبه لفتح الفاء وكسر الجيم وبهزة فعل مضارع أي جاء الوحي بختة - وقوله الحق أي امر الحق
وهو الوحي أو رسول الحق وهو جبرئيل عليه السلام وقيل الحق الأمر البين الظاهر والمراد الملك
بالحق أي الأمر الذي بعثنا به قوله فجاءه الملك الفاء تفسيرية وقيل يحتمل أن يكون للتعقيب و
قيل يحتمل أن يكون سببية قوله فيه أي في الغار وبذا قول من قال أن الملك لم يدخل الغار بل كلمه
والنبي صلى الله عليه وسلم داخل الغار والملك على الباب وأما الملك بهنا جبرئيل عليه السلام وقيل
اللام فيه تحريف الماهية إلا أن يكون المراد به ما عهد به وذلك لما كان في صباه وكان من النبي
صلعم حين جاءه جبرئيل عليه السلام في غار حراء أربعين سنة على المشهور وكان ذلك يوم الاثنين
نهار في شهر رمضان في سابع عشرة وقيل في سابع وقيل في رابع عشرة منه وقيل كان في سابع عشرة
من رجب وقيل في أول شهر ربيع الأول وقيل في ثامن ١٢ راع **هـ** قوله فقال اقرأ فليل دست
القصة على أن مراد جبرئيل عليه السلام أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم بعين ما قاله وهو قوله
اقرأ وأما لم يقل له قل اقرأ لتلايقن أن لفظة قل الضامن القرآن فان قلت الذي أراد بأقرأ
قلت هو المكتوب الذي في النسخ كذا في رواية ابن السني فذلك قال ما أنا بقارئ يعني أنا أمي لا
أحسن قراءة الكتب فان قلت ما كان المكتوب في النسخ قلت الآيات الأولى من اقرأ باسم ربك
وقيل يحتمل أن يكون ذلك جملة القرآن نزل باعتبار ثم نزل بنحوا باعتبار آخر ١٢ راع **هـ** قوله بلغ مني
الجهد - بضم الجيم الطاعة وبفتحها الغاية ويجوز فيها رفع الدال ونصبها ما الرفع فعلى أن فاعل بلغ و
الفعلة التي عليه الأكثر وهي المرحمة وأما النصب فعلى أن فاعل بلغ هو لفظه الذي دل عليه
قوله غطني والتقدير بلغ مني لفظه جهده أي غايته وقال الشيخ التوربشيتي لا أرى الذي قاله
بالنصب الأوهم فإنه يصير المعنى أن غطه حتى استفزع الملك قوته في ضد خطه بحيث لم - سبق
فيه مزيد فان البنية البشرية لا تطيق استيفاء القوة الملكية لا سيما في مبتدأ الأمر وقد صرح في
الحديث بأنه داخل الرعب من ذلك انتهى وقيل لا مانع أن يكون المدحاه على ذلك ويكون من
جملة معجزاته وقال الطيبي في جوابه إن جبرئيل لم يكن على صورته الملكية فيكون استفراغ جهده
بحسب صورته التي جاء بها حين غطه قال وإذا صحت الرواية فصح الاستبعاد انتهى وفيه
تأمل ١٢ راع **هـ** قوله خشيت على نفسي - يعني من أن يكون مرضاً أو عارضاً من الجن وقال الكوفي
قالوا لا ولي خشيت أن لا أقوى على تحمل أعباء الرسالة ومقاومة الوحي ١٢ راع **هـ** قوله تقرى
الضيف لوزن ترمى وسمي بضم تاء من الأفعال أي تيسر له طعامه ونزله ١٢ راع **هـ** بكذا
ورق في رواية النسفي والقباسي وكذا وقع في لابي ذر مثله إلا أنه سقطت عن غير المستمعي لفظ باب ولغيره
باب التعبية أول ما بدى به الخ - راع ف ثبتت بسلمة ولا لجميع **هـ** قوله وصفة للحم فكان حقه
أن يذكر مجزئاً وكذا وقع في رواية ابن عساکر أخي أبيها ووجه رواية الرفع أنه خبر مبتدأ أحمد وف أي
هو أخوها ١٢ راع **هـ** عنه قوله يكتب الكتاب العربي - بالعربية قال الكرماني في شرح هذا الحديث في
أول الكتاب وقع بهنا الجرائي والعبرانية ووقع في كتاب التتبية العربي وبالعبارة بدل ذلك
اللفظين قال النووي حاصله على رواية الجرائي والعبرانية أن تمكن من معرفة دين النصارى وكذا بهم
بحيث يتصرف في الأجنال فيكتب أن شاء بالعبرانية وأن شاء بالعربية ويفهم منه أن الأجنال ليس
عبرانياً وهو المشهور قال التتبي انكلا الجرائي هو الذي أنزل به جميع الكتب كالنوراة والأجنال و
نحوها وأقول فهم منه أن الأجنال عبراني انتهى ١٢

الذي أنزل على موسى يا ليتني فيها جذعاً أو أن يكون حيّاً حين يُخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تخبرني هم فقال ورقة نعم لم
يأت رجل قط بلغنا جنت به إلا عودي وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزراً ثم لم ينشأ ورقة أن توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي
صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزناً عظيماً من رؤس شواهي الجبال فكلموا أوفى بنو قيلة جبل لكي يلقي نفسه منه تنبئ له
جبرئيل فقال يا محمد إنك رسول الله حقاً فيسكن لذلك جأشه وتقر نفسه فيرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غداً مثل ذلك فإذا أوفى
بنو قيلة الجبل تنبئ له جبرئيل فقال له مثل ذلك قال ابن عباس قال الأصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل بأب رؤيا
الصالحين وقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق إلى فتحاً قريباً حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة
عن انس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا أحسنية من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة بأب الرؤيا
من الله حدثنا أحمد بن يوسف قال حدثنا زهير قال حدثنا يحيى وهو ابن سعيد سمعت أبا سلمة قال سمعت أبا قتادة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال الرؤيا من الله والحلم من الشيطان حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني ابن الهيثم عن عبد الله بن
خثاب عن أبي سعيد الخدري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأى أحدكم الرؤيا يجئها فاتها من الله فليحمد الله عليها وليحذر
بها وإذا رأى غير ذلك مما يكره فاتها من الشيطان فليستعذ بالله من شرها ولا يذكرها لأحد فاتها لتضرة بأب الرؤيا الصالحة جزء من
ستة وأربعين جزءاً من النبوة حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال حدثني عن أبيه قال حدثنا أبو سلمة
عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فإذا حلم فليستعذ منه وليستعذ عن شره فاتها
لا تضرة وعن أبيه قال حدثنا عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا عبد الله بن
شعبة عن فتادة عن انس بن مالك عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ورؤيا
ثابت وحيد واسحق بن عبد الله وشعيب عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة حدثنا إبراهيم بن
حمزة قال حدثني ابن أبي حازم والدروري عن يزيد عن عبد الله بن خثاب عن أبي سعيد الخدري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا

بمثل ما بدأ بذلك جلي بد الصالحة وقول الله تعالى الصدقة فم قال الصدقة الصدقة ليحدث ١٣ خيراً ١٣ ثنى

سبباً لسلامته من المكروه المترتب عليه كما جعل الصدقة وقاية للمال وسبباً لدفع البلاء فمن التحدث
بها لانهما بما تفسر تفسيراً كروياً فوعدت كذلك بتقدير الله ١٣ مجمع
له قوله الرؤيا الصالحة الحديث وقد اعترض الاستعصاف فقال ليس الحديث من هذا الباب في
شيء واخذه الزركشي فقال ادخله في هذا الباب لا وجعله بل هو ملحق بالذي قبله قلت قد وقع ذلك
في رواية النسفي كما اشرت اليه وبجواب عن صين الاكثر بان وجه دخوله في هذه الترجمة الاشارة الى
ان الرؤيا الصالحة انما كانت جزءاً من اجزاء النبوة لكونها من اللطائف بخلاف التي من الشيطان
فانها ليست من اجزاء النبوة واشار البخاري مع ذلك الى ما وقع في بعض الطرق عن ابي سلمة عن
ابي قتادة فقد وقع في رواية محمد بن ابراهيم التيمي عن ابي سلمة عن ابي قتادة رضي الله تعالى عنه في
هذا الحديث من الزيادة رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ١٣ فله قوله الرؤيا
الصالحة الحديث قال بعضهم معنى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قد خص بطرق الى العلم لم يجعل
غيره فالمراد ان الرؤيا نسبتها ما حصل له جزء من ستة وأربعين جزءاً قال ابن بطال فان قيل معنى
الرؤيا جزء من النبوة قلنا ان لفظ النبوة ما نأخذ من الانباء اي الرؤيا انباء صدق من اللطائف الكذب
فيه كالنبوة فان قيل ما التفتيق بين الروايات في انها جزء من ستة وأربعين او جزء من سبعين
ونحوها قلنا الرؤيا قسمان حلية ظاهرة كن رأى يسافر فاس في البيضة وخفية بعيدة الاول
اذا قلت الاجزاء كانت اقرب الى النساء الصادق واجلي واذا كثرت خفي تاويلها وذلك كما ان
الوحي تارة كان كلاماً صريحاً واخرى مثل صلصلة الجرس فاضطرب التوجيهات التي لمعنى الجزئية
ووجه توفيق الاختلافات بين الروايات واختار منها ما شئت ١٣
له بفتح الجيم والذال المعجمة وهو الشاب القوي
وانتصاب على تقدير ليتنى ان يكون جزءاً وهو منصوب على مذهب من ينصب بلية الجزئين او حال
قال الكرماني قلت لا يكون حالاً الا بالابتداء ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
صدقها لانه قد يجوز على الصالحين الاضغاث في رؤياهم ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
باطناً كما تنكسر مع الانبياء او ظاهراً لا باطناً كسماز الملايى والى رؤيته ظاهره واطنه كمدخ الحجة
او ظاهراً لا باطناً كمدخ الولد ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
بها ولا حقيقة لها في نفس الامر ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
البيم قال الجوهري البامة بلاد كان اسمها الجوب الجيم وتشديد الواو وقال الكرماني هي بلاد الجوبين
مكة واليمن ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى

له قوله فيما بلغنا
اى في جملة ما بلغنا اليان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت من نهنا الى آخر الحديث يثبت هذا الاسناد
لا قلت لفظ اعم من النبوة به او بغيره لكن الظاهر من السياق انه بغيره ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
الاخبار - اعترض على البخاري بان ابن عباس فسر الاصباح ولفظ فائق هو المراد منها واجيب
عنه بان مجازاً فسر قوله قل اعوذ برب الفلق ان الفلق الصبح فعلى هذا المراد بلفظ الصبح اضاءة
والفلق اسم فاعل ذلك ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
بذه الآية قال ادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالمدية انه دخل معه وهو واصحابه فخلق فلما
نحرا الهدى بالمدية قال اصحابه اين رؤياك فنزلت قوله بعد ذلك فتقريباً قال
فخر والحمد لله يبيت فوجوا فتقريباً فخر والحمد لله بالفتح فتح خبير قال ثم اعتمر بعد ذلك فكان تصديق
رؤياه في السنة القابلة وكانت الحديبية سنة ست ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
مدة الوحي ثلثة وعشرون سنة وكان لوى ابي في منامه في اول الامر مكة المشرفة سنة اشهر وهي نصف
سنة وبه جزء من ستة وأربعين جزءاً من اجزاء مدة زمان النبوة قال يلزم عليهم ان يحقوا بها سائر
الاقوات التي كان لوى اليه في منامه في تضايف ايام حياته اقول لا يلزم لان تلك الاوقات متفرقة في
اوقات الوحي الذي في البيضة والاعتبار غالب بخلاف تلك الاشهر الستة فانها مخصصة بالوحي المتأني
وقال معنى الحديث تحقيق امر الرؤيا وانها ما كان الانبياء عليهم السلام يثبتونه وكانت جزءاً من اجزاء
العلم الذي كان ياتهم قال القاضي عياض في بعض الروايات تسعة وأربعين وفي بعضها سبعين
وفي بعضها خمسين فقبل هذا الاختلاف راجع الى اختلاف حال الامم فللمصالح مثلها جزء من ستة
اربعين وللناسق جزء من سبعين وما بينهما لما بينهما ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء لوى اليهم في منامهم كما لوى في البيضة وقيل معناه ان
الرؤيا تاتي على موافقة النبوة لانها جزء من النبوة وقال الدجاني تأويل قوله من اجزاء النبوة ان
الانبياء عليهم السلام يخرجون بالسيكون والرؤيا يدل على ما يكون ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
الرؤيا الى الله للتشريف كما في قوله ناقة الله والرؤيا المضافة الى الله لا يقال لها حلم والى تصانف
الى الشيطان لا يقال لها رؤيا وهذا تصرف شرعي والا فالحل يسمى رؤيا ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى
الشيطان حقيقة عند اهل السنة انه تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات جعلها علماء على امور
تلحقها بعد كما جعل النائم على المطر ويخلق علم المسرة بغير حضرة الشيطان وعلم المسرة بحضرة
فينسب اليه بما لا يفعل شيئاً ١٣ راعى الله اى عامته رؤيا الصالحين وهي التي يرمى

انتهى ١٢ **قوله** في النسخة - قال ابو عبد الله فاطر والبدرج الى واحد ابو عبد الله هو البخاري نفسه اشار بان معنى هذه الالفاظ واحد واشار بالفاطر الى المذكور في قوله فاطر السموات والارض قيل دعوى البخاري الواحدة في معنى هذه الالفاظ ممنوعة عند المحققين ورد عليه بعضهم بان البخاري لم يرد بذلك ان حقائق معانيها متوحدة وانما اراد انها ترجع الى معنى واحد وهو انجاد الشيء بعد ان لم يكن قلت قوله واحدني في بذات ويل والفاطر من الفطر وهو الابتداء والاختراع قاله الجوهري ثم قال قال ابن عباس كنت لا ادري ما فاطر السموات والارض حتى اتاني اعراسيان يخفصان في بئر فقال احدهما انا فطرتهما هي انا ابتدأتهما قوله والبدرج معناه الخالق المخرع لاجل مثال سابق فيل بمعنى مفعول يقال ابدع فهو مبدع وكذا في بعض النسخ مبدع قوله والبارئ والخالق قال الطبري قيل الخالق البارئ المصور الفاظ مترادفة وهو وهم لان الخالق من الخلق واصلا والتقدير المستقيم والبارئ ما خوذ من البر واصلا غلوص الشيء عن غيره اما على سبيل التقصي منه وعليه قوله برئ من مرضه واما على سبيل الاتيان منه ومنه برئ الله الشئمة وهو البارئ لها ١٢ **قوله** في النسخة البارئ - بالراء والهمزة ولا بد في دعوى المحوى والمستحلى بالبدال المهمل بدل الراء وزعم بعض الشراح ان الصواب بالراء وان رواية الدال وهم ليس

قال ابو عبد الله قال ابن سيرين افاراه على صورته الخمار النبي

قوله قال ابن سيرين - آه
 إذا رآه على صورة الذي جاء وصفه به في حياته ومقتضاه إذا رآه على خلافها يكون رؤيا تأويل
 لا حقيقة والصحيح أنها حقيقة سواء كان على صفته المعروفة أو غير ما قال ابن العربي رؤيسته
 صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومه ادراك على الحقيقة ورؤيته على غير ما ادراك للمثال فان الصواب
 ان الانبياء لا تغير وهم الارض قال وقد شذ بعض الصالحين فزعم انها تقع بعيني الرأس انتهى **افش**
قوله من رآني فقد رآني - اختلف العلماء في معنى قوله صلى الله عليه وسلم فقد رآني فقال ابن
 الباقلاني معناه ان رؤياه صحيحة ليست باضغاث ولا من تشبهات الشيطان ويؤيد قوله رواية
 فقد رآي الحق اى الرؤية الصحيحة قال وقد يراه الرائي على خلاف صفته المعروفة ممكن رآه ابيض
 الحية وقد يراه شخصان في زمن واحد احدهما في المشرق والاخرى في المغرب ويراه كل واحد منهما في
 مكانه وحكى المازري بهذا عن ابن الباقلاني ثم قال فقال الآخرون بل الحديث على ظاهره والمراد من
 رآه فقد ادركه ولا مانع يمنع من ذلك والعقل لا يبعد حتى يضطر الى صرفه عن ظاهره فاما قوله بانه
 قد يرى على خلاف صفته او في مكانين معانان ذلك غلط في صفاته وتخييل لما على خلاف ما يرى
 عليه وقد يظن الظان بعض الخيالات مرتباً يكون ما يتخيل مرتباً بما يرى في العادة فتكون ذاته
 صلى الله عليه وسلم مرتبة وصفاته تخيلية غير مرتبة ولادراك لا يشترط فيه تحقيق الابصار
 ولا قرب المسافة ولا كون المرئي غير دفن في الارض ولا ظاهراً عالياً وانما يشترط كونه موجوداً
 ولم يقيم دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جادى الاعداء ما يقتضى بقاءه قال ولوراه
 ما يرقتل من يحرم قتله كان بذان الصفات المتخيلة لا المرئية بهذا كلام المازري قال القاضي و
 يمكن ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم فقد رآني او لقد رآني الحق فان الشيطان لا يتشبه في صوتي
 الماد بآه إذا رآه على صفته المعروفة في حياته فان رأى على خلافها كانت رؤيا تأويل لا رؤيا حقيقة وهذا
 الذي قال القاضي ضعيف بل الصحيح ان رآه حقيقة سواء كان على صفته المعروفة أو غير ما ذكره
 المازري قال القاضي قال بعض العلماء يخص الله سبحانه وتعالى اثنى صلى الله عليه وسلم بان رؤيته
 للناس اياه صحيحة وكلها صدق ومنع الشيطان ان يتصور في خلقه لتلاي كذب على لسانه في النوم
 كما خرق الله تعالى العادة للنبي صلى الله عليه وسلم بالمجرة وكما استحال ان يتصور الشيطان في صورة
 في اليقظة ولو وقع لا شبهة الحق بالباطل ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور فخاه الله تعالى من
 الشيطان وزعده ودوسسته والقوا به وكيدته قال وكذا حمى رؤياهم بانفسهم قال القاضي و
 اتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها ولوراه الانسان على صفته لا تطبيق بجلاله
 من صفات الاجسام لان ذلك المرئي غير ذات الله تعالى اذ لا يجوز عليه التجسم ولا اختلاف
 الاحوال بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن الباقلاني رؤيته الله تعالى في المنام خواطر في
 القلب وهي دلالات للرأي على امور ما كان او يكون كثر المهرميات والله تعالى اعلم **اللووى**
قوله رؤيا الليل - اى هذا باب في بيان الرؤيا التي يكون للبيل بل تساوى الرؤيا التي تكون
 بالنهار وايتهما وان قيل كانه ينشأ الى حديث ابي سعيد اصدق الرؤيا بالاسما واخرجنا احمد مرفوعاً و
 صحيح ابن جبان وذكر نصر بن يعقوب ان الرؤيا اولى البيل تعطى بتا ويلها ومن النصف الثاني

الله صلى الله عليه وسلم فقال اني اريت الليلة في المنام وساق الحديث وثانعه سليمان بن كثير وابن ابي الزهري وسفيان بن حسين عن الزهري عن
عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهري عن عبيد الله ان ابن عباس ابا هريقة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال شعيب واسحق بن يحيى عن الزهري كان ابو هريقة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان معه لا تسندة حتى كان بعد ما كان الزهري بالنهار
وقال ابن عون عن ابن سيرين رؤيا النهار مثل رؤيا الليل حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا فلان عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة
انه سمع انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على امره حرام بنت ملحان وكانت تحت عبد بن الصامت فدخل عليها يوما
فاطعته وجعلت تقبل رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمي
عروضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون هذه البحر ملوكا علي الأسرة او مثل الملوك علي الأسرة شك اسحق قالت فقلت يا رسول الله ان الله
ان يجعلني منهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من أمي
عروضوا علي غزاة في سبيل الله كما قال في الأولى قالت فقلت يا رسول الله ان الله ان يجعلني منهم قال انت من الأولين فركبت البحر في زمان
ملعوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلك يا أي رؤيا النساء حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث
قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال قال خبرني خيرة بن زيد بن ثابت ان امرأ العلاء امرأة من الانصار يايعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته انها قد قسما
المهاجرين فزعة قالت فطارتا عثم بن مظعون وانزلنا في أبياتنا فجمع وجهه الذي توفي فيه فلما توفي غسل وكفن في اتوابه دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشبها حتى عليك لقد اكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله
الكرامة فقلت يا بني انت يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فوالله لقد جاءه اليقين والله اني لا رجولة الخيرة والله
ما أدري وانا رسول الله ماذا يفعل بي فقالت والله لا أدري بعد احد ابل حدثنا ابو الهيثم قال قال خبرني خيرة بن زيد بن ثابت ان امرأ العلاء امرأة من الانصار
يايعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته انها قد قسما المهاجرين فزعة قالت فطارتا عثم بن مظعون وانزلنا في أبياتنا فجمع وجهه الذي توفي فيه فلما توفي غسل وكفن في اتوابه دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشبها حتى عليك لقد اكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله
الكرامة فقلت يا بني انت يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فوالله لقد جاءه اليقين والله اني لا رجولة الخيرة والله
ما أدري وانا رسول الله ماذا يفعل بي فقالت والله لا أدري بعد احد ابل حدثنا ابو الهيثم قال قال خبرني خيرة بن زيد بن ثابت ان امرأ العلاء امرأة من الانصار
يايعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته انها قد قسما المهاجرين فزعة قالت فطارتا عثم بن مظعون وانزلنا في أبياتنا فجمع وجهه الذي توفي فيه فلما توفي غسل وكفن في اتوابه دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشبها حتى عليك لقد اكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله
الكرامة فقلت يا بني انت يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فوالله لقد جاءه اليقين والله اني لا رجولة الخيرة والله
ما أدري وانا رسول الله ماذا يفعل بي فقالت والله لا أدري بعد احد ابل حدثنا ابو الهيثم قال قال خبرني خيرة بن زيد بن ثابت ان امرأ العلاء امرأة من الانصار

ليحسن بها ظنه بربه ويكثر عليها شكره وان الكاذبة يريها الشيطان ليحزنه وليسوء ظنه بربه
يقول حفظه من الشكر فامان يصدق ويتعوز من شربه طرأه ١٢. مجمع له قوله لاري الرى - الام
فيه لكيد والرى بكسر الراء وتشديد الياء الاسم وبالفق المصدر قال الجوهري رويانا من الماء
بالكسر روي رينا وروا ايضا قوله يخرج من الظفاري ويروي - بجري من الظفاري وبجوج الظفار
جمع ظرف قال الداودي قد تراه تحت الجلد وتحسه فيكون بذرويا وقال الكرماني فان قلت فخرج
يستعمل بمن قلت معناه خرج من البدن حاصلا وظاهرا في الظفار فليس صلتا واعتبارا ان
بين الحروف معارضة انتهى قلت هذا السؤال والجواب على كون المصطفى في الظفاري على ماني بعض
النسخ على رواية الاكثرين واما على نسخة من الظفاري على رواية الكشميني فلا يحتاج الى هذا التكلف
وقال الكرماني ايضا ان الرى معني والخروج هو للاعيان قلت هو معني ما يروي به او معني مقدر يعني
اثر الرى او نحوه ١٢ اع الله قوله قالوا فما اولته - وفي رواية ابي بكر بن سالم انه صلى الله عليه
وسلم قال لهم اولوا قالوا يا نبي الله يا معلم اعطاك الله فلما كمت فضلت فضلة فاعطيت
عمر قال اصبرتم قال في الفتح ويخرج بان هذا وقع اولاهم احتل عندهم ان يكون عنده في تا ولها زيادة
على ذلك فقالوا فما اولته ١٢ افس الله قوله قال العلم - وجه تعبير اللين بالعلم انه رزق مخلقه
الله تعالى طيبا من بين فرت ودم كالم نور ينظره الله تعالى في ظلمة الجبل قال ابن العربي ١٢
توشح اللين اول شئ يناله المولود من الطعام الدنيا ويوي يقوم حياته كذلك حياة القلوب
يقوم بالعلم قبل لبن الاكل اشارة الى مال حلال وعلم ودين البقر حلال وفطرة ودين الشاة
مال حلال وسرور وصحة جسم والبان الوحش شك في الدين كذا في القسطلاني ١٢ عثمانى -

رايت بن عبد الله رؤيا النهار فقال اناس ذلك يعجز عن الظفاري
له قوله عن الزهري الخ -
الفرق بين هذه الطرق ان الاول هو عن ابن عباس والثالث عن ابي هريقة والثاني عن احد
على الشك وفي بعضها دابة هريقة والواو فمعناها جميعا والثالث فيه نوع القطر وممر بعض
المسلمين ايضا اصحاب الزهري كان لا يسند الحديث اولاهم بعد ذلك اسنده وكان تذكره
غير ذلك فليل كان تارة يسند الى ابن عباس واخرى الى ابي هريقة ١٢ اك له قوله لمان -
بكسر الهم واسكان اللام وبالمهلة والنون خالة الس بن مالك وقيل بفتح الميم ١٢ اك -
له قوله فدخل الخ - فان قلت كيف جازل صلى الله عليه وسلم ودخل عليها قلت كانت خالة
من الرضاع ١٢ اك
له قوله فركبت البحر في زمان منوية رضى الله عنه - اخرج بعضهم على صحة غلظة منوية ولا يصح
لانه كان في زمانه وهو امير بالشام والتخليفة عثمان بن عفان رضى الله عنه ولئن سلمنا ان ذلك كان
في زمن دعواه الخلافة لا يصح لقوله عليه السلام الخلافة لبدى ثلثون سنة ومعاوية رضى الله تعالى
عنه من بعدهم ١٢ اع له قوله فشهداتي عليك - قوله فشهداتي مبتدأ عليك صلة والجملة الخبرية
خبره اي شهداتي عليك قول ١٢ اع له قوله اما هو - فان قلت اين فيم اما قلت هو والله
ما ادري وانا رسول الله واما مقدر نحو الرسخون في العلم ان لم يكن عطف على التثنية فان قلت معلوم انه
صلى الله عليه وسلم معقول له ما تقدم وما تاخره من المقامات المحمودة ما ليس بخبره قلت هو نفى
للدراية التفصيلية والمعلوم هو الاجمال ١٢ اك له قوله ذلك علة - كان عثمان من الاغنياء فلا
يجوز ان يكون له صدقة قد استمرت بعد موته وقد كان له ولد صالح ايضا وهو السائب رضى الله
عنه ١٢ افس له قوله وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الخ ذكر هذا تعظيما له واقتضاه
وتعليقا للجواب وان كان من الصحابة المشهورين قوله وفرسانه اي ذن فرسان النبي صلى الله
عليه وسلم ذن فروسية انه قتل يوم خيبر عشرون رجلا فنقله الشارح سلهم ١٢ اع له قوله
الرؤيا من الله والحلم من الشيطان - اي الرؤيا الصالحة بشارة من الله تعالى ببشرها عبده

له قوله رأيت الناس - يعرضون من الرؤية البصرية وقوله يعرضون حال - ويجوز انه يكون من
من الرؤية العلمية ويعرضون مفعول ثان وانس بالنصب على المغعولة ويجوز الرفع - ف قال
العيني في هذا التفصيل نظر ويعرضون حال على كل تقدير ولم يتبين وجه رفع اناس انتهى ١٢-
له قوله وتليهم قصص - يضم القاف والميم جمع قديم ١٢ع له قوله يبلغ الندي - بفتح الشاء
المثناة وسكون الدال ويجمع على ندي بضم الناء المثناة وكسر الدال وتشديد الياء وظاهر الكلام
ان الندي يطلق على الرجل وقال الجوهري الندي للرجل والمرأة وقال ابن فارس الندي
للمرأة والجمع للندي يذكر ولا نث ندي الرجل كندي المرأة واصل ندي الجمع ندي على وزن مفعول
واجتمع حرفا علىه وسبق الاول بالسكون فقلت ياء واو غمت في الياء التي بعد واو وكسرت الدال
لابل الياء التي بعد واو ويقال ايضا بكسر الناء المثناة ١٢ع له قوله مر على بتشديد الياء والواو
في وعلمه لئال وكذلك - بجر حال وفي رواية عقيل بكسره ١٢ع له قوله وعليه قميص - بجره -
وذلك لظوله ولابدل على فضل على ابى بكر الصديق رضي الله عنه لان القصة غير حاضرة اذ
- بجوز راجع وعلى التحصن فلم يخص الفاروق بالثالث ١٢ع له قوله قال الدين - فان قلت
مانابه القمص بالدين قلت القمص يتر العود كما يترالدين الاعمال السينة فان قلت جزم القمص مني عنه
قلت القمص الذي - بجر للخيلاء كذلك لا القمص الاخرى الذي هو لباس التقوى - ر ك
فان قلت الترجمة انما هي في الاظفار ايضا قلت الاطراف يشعلها - ك مر الحريث في ص - ولا يلزم
منه تفضيله على ابى بكر الصديق رضي الله عنه ولعل السب في السكوت عن ذكره الاكتفاء بما علم
افضلته وليس في الحديث التصريح بالخصار ذلك في عمر رضي الله عنه فالمراد التنبيه على
اذا من حصل له الفضل البالغ في الدين ١٢ع
له قوله الدين - وفي نوادر الاصول لترى الحكيم ان السائل عن ذلك هو ابو بكر رضي الله عنه
عنه والتحق على ان القمص يجبر بالدين فان طول يدل على بقاء آثار صاحبه من بعده وهذا من
امثلة ما يجد في المنام ويدم في اليقظة ١٢ع له قوله الخضر - بضم الخاء وفتح الصاد المجتمين
وفي فتح الباري بضم الخاء وسكون الصاد جمع اخضر قال وهو اللون المعروف في الثياب وغيره
قال بوثق في رواية النسفي بسكون الصاد وبعد الراء تانيث وكذا في رواية ابى احمد الجرجاني
قس الخضر لون جمع خضر وخضر ١٢ قاموس له قوله قال سبحان الله الخ - اى قال عبد الله
ابن سلام سبحان الله المتعجب وانما انكر عبد الله عليهم للتواضع وذكر اهتدائه ان يشار اليه
بالاصابع فيدفعه العجب قال الكرياني الاول ان ليقه انما قاله لانهم لم يسمعوا ذلك مريحا بل قالوا
استدللا واجبتها ذافوني منية الله ١٢ع له قوله انما رأيت الخ - التيام بهذا الكلام
بما قبله هو انما انكر عليهم ما قالوه ذكر المنام المذكور فهذا يدل على انه انما انكر عليهم الجزم لان لم يكن
اصل الاخبار باه من اهل الجنة - وبكذا يكون شان المرتقبين المتواضعين ١٢ع -
له قوله عود - قال الكرياني يحتمل ان يراد بالروضة جميع ما يتعلق بالدين وبالعمود الاركان
الجنسية او كلمة الشهادة وبالعودة الايمان وفي التوضيح العمود ال على كل ما يعتمد عليه كالنظر الفضل

[illegible]

فقلت لا أكشف - قدم في الرواية الماضية فأكشفها قال الكرياني الكاشف ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبنا الملك والتوفيق بينهما انه يحتمل ان يراد بقوله اكشفها امرت بكشفها او كشف كل شئ منها وقيل نسبة الكشف اليه كونه الاسر به وان الذي باشر الكشف هو الملك - ع قال ابن بطال رؤية المرأة في المنام يدل على امراة يكون له في اليقظة شبه التي راها في المنام ويدل على حصول دنيا او منزل فيها او سعة في الرزق وهذا اس عند المحبرين في ذلك وقد تدل المرأة بما يلقن في الرؤيا على فتنة تحصل للوالم والملبوس كلبديل على جسم لا بسلكه يشغل عليه ولا سيما اذا اللبس في العرف والى على اقدار الناس واموالهم وثياب الحرير يدل على النكاح وعلى اموال الغنا ولا يخفى ثياب الحرير للرجال والنساء علم - كذا في ف و ع ١٢ **قوله** عود الفسطاط - العمود بفتح اوله معروف والجمع اعمدة وعمد بضمين وبفتحين وهو ما يرفع به الاخوية من الخشب و يطلق اليقظة على ما يرفع به البيوت من الحجارة كالزخام والصوان ويطلق على ما يعمد عليه من حديد او غيره وعمود الصبح ابتداء صوره والفسطاط بضم الفاء وقد كسره بالفاء المبهمة بكسورة وقد تبدل الاخرة سينا مبهمة وقد تبدل الطاء تاء مثناة فيها وفي احد ما وقد تدغم الطاء الاولى في السين وبالسين المبهمة في آخره لغات تبلغ على هذا اثنتي عشرة واقتصر النوى لمناها على ستة الاولى والاخرية بضم الفاء وكسرها وقال الجواليقي انه فاسي معرب - ف الفسطاط هو الخيمة العظيمة وقال الكرياني هو السراق ١٢ **ع ١٢** **قوله** تحت وسادته - وعند النسخي عند تبدل تحت كذا للجمع ليس فيه حديث ولجده عندهم باب الاستمرق ودخول الجنة في المنام الا انه سقط لفظ باب عند النسخي والاسمعيلى وفي حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رايت في المنام كان في يدي سرقة من حرير واما ابن ابطال فجمع الترحمتين في باب واحد فقال باب عود الفسطاط تحت وسادته ودخول الجنة في المنام فيه حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما الحديث قال ابن بطال قال الملبس السرقة بالكسرة وبى كالمودج عند العرب وقال سألت الملبس عن ترجمته عود الفسطاط تحت وسادته ولم يذكر في الحديث عود فسطاط ولا وسادة فقال الذى يقع في نفسي انه راى في بعض طرق حديث السرقة شيئا اكمل مما ذكره في كتابه الا فيه ان السرقة مضروبة على عود كالحذاء وان ابن عمر رضى الله عنهما اقتلعا من عود فوضعها تحت وسادته وقام هو بالسرقة فاسكبها وبى كالمودج من استبرق فلا يريد صعا من الجنة اطارت به البية ولم يرض سنده الزيادة فلم يدخل في كتابه وقد فعل مثل هذا في كتابه كثير كما يترجم بالشئ ولم يذكره ويشير الى انه روى في بعض طرق وانا لم يذكره للين في سنده والجملة المنينة عن تهذيب كتابه انتهى وقد نقل كلام الملبس جماعة من اشراف المتأمنين عليه وعليه ما اخذوا خال حديث ابن عمر رضى الله عنهما في هذا الباب وفيه من يدل لباب متقل اسند لتفسير السرقة بالكسرة فاني لم اراه لغيره قال ابو عبد الله السرقة قطعة من حرير كانها فارسية وقال الفارابي قطعة من حرير وفي النهاية قطعة من جيد الحرير وزاد بعضهم بيضاء وكفى في رد لتفسيره بالكسرة اذ المودج قول في نفس الخ رايت كذا - يدق قطعة استبرق وتجلد ان في حديث ابن عمر الزيادة المذكورة

ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وما كان من النبوة فإنه لا يكذب قال محمد وأنا أقول هذه قال وكان يقال الرؤيا
ثلث حديث النفس وخوف الشيطان ويخبرني من الله فمن لا شيء يكرهه فلا يقضه على أحد وليقم فيصلي قال وكان يكره الغل في النوم وكان
يعجزهم القيد ويقال القيد ثبات في الدين ورؤية قتادة ويونس وهشام وابو هلال عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وأدرجه بعضهم كله في الحديث وحديث عن أبي بن قيس قال يونس لا أحسنه إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم في القيد قال أبو عبد الله لا تكون الأغلال
التي الاعتاق باب العين الجارية في المنام حدثنا عبد الله قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عن الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت
عن أم العلاء وهي امرأة من نسائهم بأبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت طار لنا عثمان بن مظعون في السكينة حيث أقرعت الأنصار على
سكنى المهاجرين فاشتكى فمضاه حتى توفي ثم جعلناه في ثوبه فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمته الله عليك أبا السائب
فشهدا في عليك لقد أكرمك الله قال وما يدريك قلت لا أدري قال إنا هو فقد جاءه اليقين إني لأرجو له الخير من الله والله ما أدري وأنا
رسول الله ما يفعل بي ولا بكم قالت أم العلاء فوالله لا أدري أحد أبعدا قالت ورأيت عثمان في النوم عينا تجرى فحنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك له فقال ذلك عمله يجري له باب نزع الماء من البحر حتى يروى الناس رؤاه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يعقوب بن إبراهيم
ابن كثير قال حدثنا شعيب بن حرب قال حدثنا جويرية قال حدثنا نافع ابن عمر حدثنا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتنا
أنا على بئر أنزع منها إذا جئني أبو بكر وعمر فأخذ أبو بكر الدلو فنزع ذنوبا أو ذنوبين وفي نزعها ضعفت فغفر الله له ثم أخذها ابن الخطاب من يدي أبي بكر فالتفت
في يده غزبا قلما أرى عقريا من الناس يقرئ قرينه حتى ضرب الناس بعطن باب نزع الذنوب والذنوبين من البر يصعفت حدثنا أحمد بن
يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا موسى عن سالم عن أبيه عن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في أبي بكر وعمر قال رأيت الناس اجتماعا فقام أبو بكر
فنزع ذنوبا أو ذنوبين وفي نزعها ضعفت والله يغفر له ثم قام ابن الخطاب فاستحالت غربا فمأرايت من الناس أيقري قرينه حتى ضرب الناس
بعطن حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن أبي هريرة عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بن عبد الله أدرج الأغلال لا تكون حين اقتربت من الله به وأريت ذلك أبايت بن عتبة في ٢٠٠

قال بن عبد الله أدرج الأغلال لا تكون حين اقتربت من الله به وأريت ذلك أبايت بن عتبة في ٢٠٠

فلا وقال غيره العين الجارية عمل جاري من صدقة أو معروف في أوامير وقال آخرون عين الملائكة
وبركة وخير بولس أينما كان صاحبها مستورا فان كان غير عفيف أصابته مصيبة يسبى بها أهل
وارة ١٢٠ ف ر ع ٥٥ قوله ما أدري وأنا رسول الله - هو في الدرية التفصيلية والأفعلوم
غفران ما تقدم منه وما تخرجان لمن المقامات ما ليس لاحد ولعلنا نتعرض بما أدركنا في بيته أو هو
مخصوص بالأموال الدينية من غير نظر في مورد الحديث أو سخر بقوله يغفر لك الشدة وحر
لقائل عثمان بنينا لك الجنة بالحكم بها الغيب ١٢٠ مجمع ٥٥ قوله من يداي بكر - إشارة إلى أن عمر
بلى الخلاف من أبي بكر لعبد منه بخلاف أبي بكر فلم تكن خلافة لعبد صرح منه صلى الله عليه وسلم
ولذلك يقل من يدي نعم وقت عدة إشارات إلى ذلك فيها ولم يقرب إلى الصريح ١٢٠ قس
٥٥ قوله غربا - بفتح العين المعجمة وسكون الراء والباء الموحدة وهو الدلو العظيمة المتخذة
من جلود البقر فاذا فحت المرء فهو الماء الذي يسيل من البير والحوض ١٢٠ ر ع ٥٥ قوله فلم أعقر
بفتح العين المعجمة وسكون الراء الموحدة وفتح القاف وهو الكمال المأذوق في عمله ١٢٠ ر ع -
٥٥ قوله يقرى - بفتح أوله وسكون الفاء بعد داء مكسورة - قس قوله فريه بفتح الفاء وكسر
الراء وتشديد الاء آخر الحروف أي يعمل عمله وأصالحا عجيبا ١٢٠ ر ع ٥٥ قوله حتى ضرب الناس
بعطن - العطن هو مبرك الأبل حول الماء عن عطنت الأبل إذا سقطت وبركت عند الحاض لتعاد
إلى الشرب مرة أخرى وأعطنتها إذا فعلته بها ضرب مثل للناس من عمر ما فتح عليهم
من الامصار والعطن بفتح العين أي ردوا وأبركوا أي آدوا إلى موضع الاستراحة وهو الكون للأبل
وغلب على مبركها حول الماء ١٢٠ مجمع

لحس أقول لعل محمد خشى أن يؤول معنى حديث التقارب بأن المراد من رؤيا المؤمن كلها وأكل
جزء من النبوة فقال الرؤيا ثلث يعني أن المراد به هو القسم الأخير ١٢٠ ر ع ٥٥
الحديث وما قوله وكان يقال فنهيم من رواه بتمامه مرفوعا ومنهم من اقتصر على بعضه ١٢٠ ف -
٥٥ ر ع ٥٥ كل المذكورين لفظ الرؤيا ثلث أي في الدين أي جعله كله مرفوعا والمراد رواية هشام
الاستوائي عن قتادة ١٢٠ ر ع ٥٥ للعه يعني شئ من علمه يعني له ثوابه جارا كالصدقة وانحر صاحب
التوحيح أن يكون شئ من الأمور الثلاثة التي ذكرها مسلم من حديث أبي هريرة رفعه إذا مات ابن
آدم انقطع عمله إلا من ثلاث الحديث ورد عليه بأنه كان له ولد صالح شهيد بدرا وما بعد ما هو
السائب مات في خلافة أبي بكر فمؤاها لثلاث وقد كان عثمان من الأغنياء فلا يبعد أن يكون
له صدقة استمرت بعد موته فقد أخرج ابن سعد عن رجل من البردة بن أبي موسى قال دخلت
امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فراين بينتها فقلن مالك فمأ في قرينش أعني من
بعلك فقالت أما بعليته فقام ١٢٠ ر ع ٥٥ ليس فيه حظ قدره وإنما هو إشارة إلى قصر مدة
خلافة - قس وإنما هو أخبار عن حال ولايتها وقد كثر انتقار الناس في ولاية عمر رضي الله عنه
لعلها وانتسار الإسلام والفتوحات ونصير الامصار ١٢٠ ر ع ٥٥ الشقة بالكسر من الثوب
وغيره ما شق مستطيل ١٢٠ قاموس -

له قوله وأنا أقول - هذه إشارة إلى الجملة المذكورة لبعده وقال الكراني هذه هي المقالة يعني
وكان يقال الخ وقوله وأنا أقول هذه كثرة في رواية أبي ذر في جميع الطرق وقد وقع في شرح ابن
بطال وأنا أقول هذه الآية وذكره عياض كذلك وقال عشي ابن سيرين أن يتناول أحد معنى
قوله وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا إذا تقارب الزمان لم يصدق إلا رؤيا الرجل الصالح فقال
وأنا أقول هذه الآية يعني أن رؤيا هذه الآية صادقة كلها صالحة وقابلا فيكون صدق رؤيا بهم
زاجرا لهم وحجة عليهم لدروس اعلام الدين وطوس آثاره موت العلماء وظهور المنكرات
١٢٠ ر ع ٥٥ قوله وكان يقال - أي قال محمد بن سيرين الرؤيا على ثلاثة أقسام ولم يعين ابن سيرين
التماثل بهذا من هو قالوا هو أبو هريرة ١٢٠ ر ع ٥٥ قوله قال وكان يكره - أي قال ابن سيرين
كان أبو هريرة يكره الغل في النوم لأنه من صفات أهل النار لقوله تعالى إذا الأغلال في اعتاقهم
الآية وقديلا على الكف وقديلا على امرؤ ذي يعني يقر بها والغل بضم الغين المعجمة وتشديد
اللام وهي الحديدة التي تجعل في العنق وقالوا ان انضم الغل إلى القيد يدل على زيادة المحرومة
وإذا جعل الغل في اليدين جدد لكف لها عن الشر وقديلا الغل على الخجل بحسب الحال وقالوا
ان رأيي ان يديه من الخجلان يجربان خجل وان رأيي ان قيد غل فانه يقع في السجدة والشدة وقال
الكراني واختلوا في قوله وكان يقال إلى قوله في الدين فقال بعضهم كله كلام الرسول صلى الله
عليه وسلم وقيل كله كلام ابن سيرين وقيل القيد ثبات في الدين هو كلام رسول الله صلى الله
وكان يكره فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كلام أبي هريرة انتهى قلت أعذا الكراني هذا
من كلام الطيبي ١٢٠ ر ع ٥٥ قوله القيد ثبات في الدين ظاهر إطلاق الخبر أنه لثبات في الدين
في جميع وجوهه تكن إلى التعبير خصوصا ذلك بما إذا لم يكن هناك قرينة أخرى كما لو كان مسافرا أو
مریضا فانه يدل على ان سفره أو مرضه يطول وكذا الورى في القيد حلقة واحدة كمن رأى في رجل
قيدا من فضة فانه يدل على انه يتزوج وان كان من ذهب فانه لا يكون بسبب مال يطلبه و
ان كان من صفرة فانه لا يكون له أوال مات وان كان من رصاص فانه لا مرفيه دين وان كان من
حبل فلا مرفي الدين وان كان من خشب فلا مرفيه لفاق وان كان من حطب فلم يمينه وان كان
من خرقة أو خيط فالأمر لا يدوم ١٢٠ ف ٥٥ قوله حديث عوف ابن - أي حيث فصل المرفوع
من الموقف لا سيما تصريحه بقول ابن سيرين وأنا أقول هذه فانه دال على الاختصاص بخلاف
ما قاله فيكون كان يقال فان فيها الاحتمال بخلاف أول الحديث فانه صرح برفعه - ف قال الكراني
أين أي في ان لا يكون ذلك من الحديث ولفظ تعجبهم مشعر بذلك ١٢٠ ر ع ٥٥ قوله الأغلال
التي الاعتاق - أشار بهذا الكلام إلى رد قول من قال قد يكون الغل في غير العنق كاليد والرجل ولكن
لا ينعض بذلك لما قال أبو علي الفالي الغل ما يربط باليد وقال ابن سيدة الغل يجعل في العنق
أو اليد والجمع الأغلال ويدخله جعلت في الغل وقال تعالى غلت أي غلتم ١٢٠ ر ع ٥٥ قوله العين
الجارية قال المبلب العين الجارية يتخلل وجودا فان كان ماؤها صافيا عجزت بالعمل الصالح والا

وسلم قال بينا انا نائم رأيتني على قليب وعليها دلو فتزعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فنزع منها دلويا او دلوين وفي نزعه ضعفت والله يغفر له ثم استجالت عذرا فاحذها عمر بن الخطاب فلم اربع قريانا من الناس ينزع نزع ابن الخطاب حتى ضرب الناس بعطن باي الاستراحة في المنام حدثني اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن هبما انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رأيتني على نحو من الناس فأتاني ابوبكر فاخذ الدلو من يدي ليبرحني فنزع دلوين وفي نزعه ضعفت والله يغفر له فأتاني ابن الخطاب فاخذ منه فلم يزل ينزع حتى تولى الناس والحوض يتفجر باب القصر في المنام حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقييل عن ابن شهاب قال اخبرني ابن المسيب ان ابا هريرة قال بينا نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جنب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا العمر فذكرت غيرته فوليت مديبرا قال ابو هريرة فبكي عمر بن الخطاب ثم قال عليك باني انت وامى يا رسول الله اغار حداثي عمرو بن علي قال حدثنا معمر قال قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا فقالوا الرجل من قريش فما معني ان ادخله يا ابن الخطاب الا ما اعلم من غيرتك قال عليك اغار يا رسول الله باب الوضوء في المنام حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقييل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال بينا نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا العمر فذكرت غيرته فوليت مديبرا فبكي عمر وقال عليك باني وامى يا رسول الله اغار يا رسول الله باب الطواف بالكعبة في المنام حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله بن عمر ان عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رأيتني اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر بين رجلين ينطف رأسه ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم قد هبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جعد الرأس اعور العين اليمنى كان عينه عتبة طافية قلت من هذا قالوا هذا الذي جال اقرب الناس به شهاب ابن قطن وابن قطن رجل من بني المصطلق من خزاعة يا رب اذ اعطى فضله غيره في النوم حدثنا يحيى بن بكير قال

تتناوب قلت يحيى على معنى من كذا في قوله تعالى واذا اكثروا على الناس يستوفون ١٢ ع -
١٢ قوله رجل من قريش قيل انه عرف من الرواية الاولى انه مرضى الشدة والاحسن ما قاله الكرماني
علم النبي صلى الله عليه وسلم انه عرايا بالقرآن واما بالوحي ١٢ ع - قوله الوضوء في المنام - اي هذا باب
في رواية الوضوء في المنام قال اهل التعبير رؤية الوضوء في المنام وسيلة الى سلطان او عمل فان اتمه
في النوم حصل مراده في اليقظة وان تكرر للجرح من الماء مثلا او وضوءا بما لا يجوز الصلوة به فلا و
الوضوء للثأف امان ويدل على حصول الثواب وتكفي الخطايا ١٢ ع - قوله فبكي عمر قال
في الفتح وكما عمر مرضى الشدة يحتمل ان يكون مريضا او محتمل ان يكون تشوقا وشغوا انتهى - هكذا في
١٢ ع - قوله الحديث ايضا في ١٢ ع - قوله الطواف بالكعبة في المنام - قال المعبرون الطواف
بالبيت يتعرف على وجهه فمن رأى انه يطوف به فانه يحج وعلى التزويج وعلى امرطوب من الامام لان
الكعبة امام الخلق كلهم وقد يكون تعبير من الذنوب بقوله تعالى بيتي للطائفين وقد يكون لمن يريد
البشرى او التزويج بامرأة حسنة دليلا على تمام ارادة تطلاني وعلى بر الوالدين وعلى خدمته عالم
والدخول في امر الامم فان كان الرأى رقيقا دل على نصيحة سيده ١٢ ع - قوله ينطف - بضم
الطاء وكسر دال قال الملبس النطف الصب وكان ينطف لان تلك الليلة كانت ماطرة وقال
الكرمانى يحتمل ان يكون ذلك انتر غسله بزمزم ونحوه او الغرض منه بيان لطافته ونظا فتم لاحقية
النطف وقال ابو القاسم الاندلسي وصف عيسى عليه السلام بالصورة التي خلقه الله عليها ورآه
يطوف وبه رؤيا حتى لان الشيطان لا يمتثل في صورة الانبياء عليهم السلام ولا شك ان عيسى
في السماء وهو حي ويعمل الله في خلقه ما يشاء وقال الكرماني فان قلت مر في الانبياء في باب من في
١٢ ع - واما عيسى فامر جدد ذلك ليس في الطواف بل في وقت آخر وابراده بجودة الجسم اي
اكتنازه ١٢ ع - وقال في الجمع احرياد بالاداء وهي السمرة لتقاربها لتكنا في وصفه في اخرى بانه
ادم انتهى ١٢ ع - قوله هذا الدجال قال ابو القاسم المذكور وصف الدجال بصورة قال وهذا
الحديث دل على ان الدجال يدخل مكة دون المدينة لان الملكة الذين على انقابها يمنعون من
دخولها قال صاحب التوضيح انكره ذلك وقالوا في هذا الدليل نظر وقال الكرماني الدجال لا يدخل مكة
وقت ظهور مشركه وايضا لا يدخل في المستقبل - ع - وما البحث عن دخوله مكة وعدم دخوله
في ١٢ ع - قوله ابن قطن - قال الزهري ابن قطن رجل من خزاعة بك في الجا بليته
١٢ ع - وفي الحديثين ان من رأى انه يستخرج ماء من برفانه يلى ولايته ويكون مدته بحسب استخراج
قلته وكثرة وقد يعبر بالبر بالمرأة وما يخرج منها بالاداء وبهذا الذي اعتمدته اهل التعبير ولم يخرجوا
على الذي قبله وهو الذي يعول عليه لكنه بحسب حال الذي ينزع الماد والاعلم ١٢ ع -
عنه قال اهل التعبير كان المستخرج مستلقيا على قفاه فانه يقوى امره ويكون الدنيا تحت
يده لان الارض اقوى ما يستند اليه بخلاف ما اذا كان مضطجعا فانه لا يدرى ما وراءه ١٢ ع -
عنه هي حجة خرجت عن حديثه انخافا فارتفعت من بينها وقيل اراد به الحجة الطافية على وجه
الماء لشبهه عينه بها ١٢ ع -

سعيد جليا جانب من الخطاب ٢ منها ٢ من سليمان بينا بيضا ١٢ ع -
له قوله رايتني على قليب - القليب هو البئر المقلوب ترابها
قبل الطي وابن ابي قحافة بضم القاف وخفة المهمله عبد الله بن عثمان البكر الصدوق
رضي الله عنه قال النووي قالوا هذا المنام مثال لما جرى للخليفتين من ظهور آثارهما وانتفاع
الناس بهما وكل ذلك ما نأخذ من النبي صلى الله عليه وسلم اذ هو صاحب الامر فقام به اكل قيام ثم خلفه ابو بكر
سنتين وقاتل اهل الردة وقطع دابرهم ثم خلفه عمر رضي الله عنه فاسس الاسلام في زمانه فقد شبه
امر المسلمين بقليب فيه الماء الذي به صلاحهم ودمهم بهم المستحق لهم منها وفيه اعلام بخلافاتها و
صحة ولايتها وكثرة انتفاع المسلمين بها ١٢ ع - كذا في الكرماني
له قوله اسحق بن ابراهيم - هو المعروف بابن ناهويه ويحتمل ان يكون اسحق بن ابراهيم بن
نصر السعدي لان كلاهما يروي عن عبد الرزاق ١٢ ع - قوله على حوض - كذا هو في رواية
الاكثر من على حوض وفي رواية المستمل والكشميهني على حوضي بيا المتكلم وقال الكرماني فان
قلت سبق على بئر وعلى قليب لانا فاة انتهى قلت هذا ليس بجواب رضى سائله بل الذي يقال
بهنا كانه يلا من البئر فيسكب في الحوض والناس يتناولون الماء لانفسهم ولها بهم فان قلت
ما الفرق بين قوله على حوضي وقوله على حوض قلت على حوض اولي يعني على حوض من الاحياء واما
على حوضي بالياء فمراده حوضه الذي اعطاه الله عز وجل وذكره عز وجل في القرآن وقيل
يحتمل ان يكون له حوض في الدنيا لا حوضه الذي في الآخرة ١٢ ع - قوله القصر في المنام
قال اهل التعبير القصر في المنام على صاحب لابل الدين ولغيره حبس وضيق وقد يفسر دخول
القصر بالتردد ١٢ ع - قوله فاذا امرأة تتوضأ - ونقل عن الخطابي وابن قتيبة
ان قوله تتوضأ تصحيف والاصل فاذا امرأة شوهاء يعني حسناء قال ابن قتيبة قال اذا الوضوء
لغوى ولا مانع منه وقال الكرماني الجنة ليست بدرا التكليف فما هذا الوضوء ثم اجاب بقوله لا يكون
على وجه التكليف وقيل انما توضأت ليزداد حسنا وتورا لا انها تزيل دسا وقدر اذا الجنة منزلة
عن ذلك وقيل يحتمل ان يكون وضوء حقيقة ولا مانع من ذلك كون الجنة ليست دار التكليف
لجواز ان يكون على غير وجه التكليف وقيل كانت هذه المرأة ام سليم وكانت في قيد الجبوة
حينئذ فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة الى جانب قصر عمر رضي الله عنه فيكون تعبيرا انها
من اهل الجنة لقول المجبورين اهل التعبير ان من رأى انه دخل الجنة فانه يراها خليف اذا كان
الرائي لذلك اصدق الخلق واما وضوءه فيجب نظا فتها حسا ومعنى وطها تها حسا وحكما واما كونها الى
جانب قصر عمر رضي الله عنه ففيه اشارة الى انها تدرك خلافته وكان كذلك ١٢ ع - قوله
عليك اغار انه مقلوب لان القياس ان يقول عليها اغار منك وقال الكرماني لفظ عليك ليس
متعلقا باغار بل التقدير مستعليا عليك اغار عليها قال ودغوى القياس المذكور ممنوعة اذ لا يخرج الى
ارتكاب القليب وضوح المعنى بدونه ويحتمل ان يكون اطلق على واراد من كذا قيل ان حروف البحر

تفهم
تفهم
تفهم
تفهم
تفهم

جدة ابى بردة عن ابى موسى اراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام كفى اهاجر من مكة الى ارض بها نخل قد هب وهبى الى انهما
اليمامة او هجر فاذا هي المدينة يثرب ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم اُحُد واذا الخير ما جاء الله من الخير ولتواب الصدق
الذى اتانا الله بعد يوم بذي يابى النخ في المنام حدثني اسحق بن ابراهيم المخطي قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر بن همام بن ميثم
قال هذا ما حدثنا به ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن الاجرون السابقون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نينا انا نائم
اذا أوتيت خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكلوا علي واهبنا في فوقي الى ان انفضهما فنفضهما فاولتهما الكذا بين اللذين
انا نيتهما صاحب صنعا وصاحب اليمامة يا لك اذا راى انه اخرج الشيء من كورة فاسكنه موضعا اخر حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال
حدثني اخي عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت كان امرأة
سوداء تاترك الراس خرجت من المدينة حتى قامت بمهيجة وهي الجحفة فتاوتها ان وباء المدينة نقل اليها يا ب المرأة السوداء حدثنا
محمد بن ابى بكر المقدسي قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عتبة قال حدثني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر في روى
النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة رأيت امرأة سوداء تاترك الراس خرجت من المدينة حتى نزلت بمهيجة فتاوتها ان وباء المدينة نقل الى
مهيجة وهي الجحفة يا ب المرأة السوداء حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني ابو بكر بن ابى اويس قال حدثني سليمان بن موسى
ابن عتبة عن سالم بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت امرأة سوداء تاترك الراس خرجت من المدينة حتى نزلت بمهيجة وهي الجحفة
فتاوتها ان وباء المدينة نقل اليها يا ب اذا راى انه هوس في المنام حدثني محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابى
الحجر بمدينة بنة ثنا حدثنا بينما اثبت استواين سوارين فلكر فطال كورة فتاوتها فقلت ينقل ابويك مهيجة فتاوتها

حدثنا فضيل حدثنا موسى حدثنا سالم عن ابيه في روى النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة رأيت امرأة سوداء تاترك الراس فذكر الحديث هذا الفظه حدثني ثنا قامت
الى لمهجة نقل الى الجحفة نقل الى مهيجة وهي الجحفة اذا هرتا

قيل وشهد مر في آخر الموضوع ١٢ وكان اسحاق اذا اراد التحديث بشي منها بدأ بطرف الحديث
الاول وعطف عليه ما يريد كما قال بهنبا ١٢ ع قس الله قوله اذا أوتيت وجدته في نسخة
محمدة من طريق ابى ذر اتيت من الاتيان بمعنى الجي وبجذ الباء من خزائن وهي مقدرة
وعنده غيره بزيادة واو من الاتيان بمعنى الاعطاء ولا اشكال في حذف الباء في هذه الرواية و
بعضهم الاول لكن بابشات الباء وهي رواية احمد واسحق بن نصر عن عبد الرزاق قال الخطابي
المراد بخزان الارض ما فتح على الامم من الغنائم من ذخائر كسرى وقيصر وغيرهما ويحتمل معادن
الارض التي فيها الذهب والفضة وقال غيره بل يحل على اعم من ذلك ١٢ ف الله قوله فكلوا علي
بضم الباء الموحدة اي عظم امرها وشق على وقال القرطبي انما عظم عليه الذهيب من حلية
النساء وما حرم على الرجال ١٢ ع الله قوله فنفضتهما النفض عند ايل التميمي يعبر بالكلام وبكذا
بك الكذا بان المذكوران بكلامه صلى الله عليه وسلم ١٢ ف وقال ابن بطال يعبر بالالة الشئ
المنفوخ بغير مكلف شديد لسهولة النفض على النافخ ١٢ ع الله قوله انا بينهما فاهر في انها كانا
مين قص الرؤيا موجودين وسوكتك كن وقع في رواية ابن عباس رضي الله عنهما بخبر ما بعدى
والجج بينهما ان المراد بخروجها بعد صلعم شوكتهما وخروجها البوة لقلد النوى عن العلماء
وفيه نظر لان ذلك كله للاسود يصنعان في حياته صلعم فادعى البوة وعلمت شوكته وجارح لمسلمين و
قتل فيهم وغلب على البلد وآل امره الى ان قتل في جوة النبي صلعم واما مسيلة فكان ادعى النبوة في
جوة النبي صلعم لكن لم تعظم شوكته ولم يقع محاربة الانبياء بكرة فاما ان يحمل ذلك على التغليب
واما ان يكون المراد بقوله بعدى اي بعد نبوتى ١٢ ف قال العيني في نظره نظر لان كلام ابن عباس
رضي الله عنه عنها في حق الاسود من حيث ان اتباعه من لاذبه تبعوا مسيلة وقوا شوكته فاطلق
عليه الخروج من بعد النبي صلعم به لا اعتبارا بنه ١٢ ع الله قوله من كورة بضم الكاف وسكون الواو
بعد راء مفتوحة فباء تانيث اي ناجية ولا في ذكر كما في الفتح بحذف الراء وتشديد الواو وقال
الكوة بالفتح لقب البيت وقيل ضم قال في الفتح وبالراء هو المعتد ١٢ قس الله قوله خرجت
مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله خرجت لان في رواية ابن ابى الزناد اخرجت على
صيغة المجهول من الاخراج وهو يقتضي المخرج اسم الفاعل ويصدق عليه ان اخرج الشئ من
ناجية واسكنه في موضع آخر ١٢ ع ظاهر الترجمة ان فاعل الاخراج النبي صلى الله عليه وسلم وكان
نسبه اليه لانه دعا به حيث قال اللهم حبب اليك المدينة ونقل حمالي الى الجحفة ١٢ قس قال
المهلب هذه الرقياس قسم الرؤيا المعبرة وهي ما ضرب به المثل ووجه التمثيل ان شق من اسم
السوداء السوداء والذل فاولا وخرجا بما حج اسمها وتاول من ثوران شعرها ان الذي يسود
ويشير الشئ يخرج من المدينة ١٢ ف الله قوله في روى النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت ما حكم
بذا الحديث حيث لم يقل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لزم من التركيب اضعافه
قال رأيت فهو مقدر في حكم المنقوطة ١٢ ك

له قوله اراه عن النبي صلى الله عليه وسلم بضم الباء اي الفظه قيل ان القائل بهذه
اللفظة هو البخاري وقال الكرماني هو قول الراوي عن ابى موسى ورواه مسلم وغيره عن ابى كريب
محمد بن العلاء شيخ البخاري بالسند المذكور بدون هذه اللفظة بل جزموا برفع ١٢ ع
الله قوله فذهب ويلي يعني ويلي وقال ابن التين رويته ورواه الفتح الباء والذى ذكره ايل اللغة
بسكونها تقول وملت بالفتح ايل وبلا بالسكون اذا ذهب وبك اليه وانت تريد غيره وويل
يول وبلا بالتحريك اذا فرغ وقال النوى يقال وبل بفتح الباء يبل بكسرا وبلا بسكونها ضرب
يضرب ضربا اى غلط وذهب وذهبهم الى خلاف الصواب واما وملت بكسرا وويل وبلا بالتحريك
فمعناه فرغت والويل بالفتح الفرع وضبط النوى بهنبا بالتحريك وقال معناه الوهم و
صاحب النهاية جزم ان بالسكون ١٢ ع الله قوله اليمامة بفتح الياء واخر حروف وتخفيف
اليم الاولى وهي بلاد الجوى بين مكة واليمن ١٢ ع الله قوله او تخرجت دون الالف واللام
في رواية كريمة ووقع في رواية ابى ذر الاصل او اخرج بالالف واللام وبجر لفتحتين قاعدة
ارض الحجرين وقيل بلد باليمن ١٢ ع الله قوله يثرب كان اسم مدينة النبي صلى الله عليه
واله واصحابه وسلم في الجابية ١٢ ع الله قوله رأيت فيها بقرا اي في الرؤيا وقدماء في
بعض الروايات بقرا تخر وبهذه الزيادة اي تخبرتم تاويل الرؤيا اذا خرج بقرا هو قول المؤمنين
يوم احد ١٢ ك ومطابقة للترجمة في قوله رأيت فيها بقرا فان قلت ترجم بقبيل الخرو لم يقع ذلك
في حديث الباب قلت كان اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو ما رواه احمد
من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت كاني في ورع حصينة ورأيت بقرا
تخر الحديث ١٢ ع الله قوله والتخير الله مبتدا وخير جرة اي ثواب الله للمقتولين خير
لهم من بقائهم في الدنيا اوضح التخير لهم قيل والاولى ان يقال ان من جملة الرؤيا وانها كلمة
سمعها عند رؤياه البقر يدل تاويل لما يقوله صلى الله عليه وسلم فاذا اخرجها جاء الله به الخ ١٢ ع
قوله والتخير بفتح الباء من اسم التداي وثواب الله لهم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه
وعند بعضهم بالكسر على القسم ١٢ ع من الحديث في ص ١٢
الله قوله بعد يوم بدر اي من فتح مكة ونحوه وفي بعضها بعد بالضم اي بعد احد ونصب يوم
فقتل معناه ما جاء الله بعد بدر التانيث من تثبت قلوب المؤمنين لان الناس جمعوا لهم
فزاوهم ايماننا وقاتلوا احسينا الله ونعم الوكيل ولفظ ذلك العدو ونهم هيمته عنهم قول ويحتمل ان
يراد بالخير الغنيمة وبعد اى بعد الخير والثواب والخير حصلا في يوم بدر دليل شبه الحرب بالبقرا لاجل
ماها من السلاح ولما كان طبع البقر لنا طمحة والدفاع عن نفسها والقيل بالخبر ١٢ ك الله قوله
بذا ما حدثت اشار بهذا الى ان هما روى هذا عن ابى هريرة على ما هو المعهود في الروايات
واحتز بهذا عن رواية عن ابى هريرة من صحيفته كانت تعرف بصحيفة بهام ١٢ ع
الله قوله نحن الجحكان في اول كتاب بهام من الاحاديث نحن الآخرون اي في الدنيا
السابقون اي في الآخرة فكما روى البخاري حديثا من رواه اولاهم اتبعه بالمقصود وبكذا

بُرْدَةٌ عَنْ جَدِّهِ ابْنِ بُرْدَةَ عَنْ ابْنِ مَوْسَى أَرَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ أَنِّي هَزَلْتُ سَيْفًا فَأَنْقَطَعَ صَدْرُهُ فَذَا هُوَ مَا أُصِيبَ مِنْ
الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ ثُمَّ هَزَلَتْهُ أُخْرَى فَعَادَا حَسَنَ مَا كَانَ فَذَا هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفِتْرِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ **يَا بَابُ مِنْ كَذِبٍ فُتِحَتْ خَدَايَا**
عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلْمٍ لَمْ يَزِدْهُ كَلْبًا إِنْ يُعْقَدُ بَيْنَ
شُعِيرَتَيْنِ وَلَنْ يَفْعَلَ وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثٍ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ أَوْ يُقْزَوْنَ مِنْهُ صُبَّ فِي أذُنِهِ الْإِنْتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ صَوَّرَ صُورَةَ عَدُوِّهِ
كُتِبَ أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا وَلَيْسَ بِنَافِثٍ قَالَ سَفِينٌ وَصَلَهُ لَنَا إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ قَتَبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَوْلُهُ مِنْ كَذِبٍ
فِي رُؤْيَاةٍ وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ هَاشِمٍ الزَّهْمَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَوْلُهُ مِنْ صُورَةٍ وَمَنْ تَحَلَّمَ وَمَنْ اسْتَمَعَ **حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ**
قَالَ حَدَّثَنَا خُلْدٌ عَنْ خُلْدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنِ اسْتَمَعَ وَمَنْ تَحَلَّمَ وَمَنْ صَوَّرَ نَحْوَهُ تَابَعَهُ هَيْثُمُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ **حَدَّثَنَا**
عَلَى بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ مَوْلَى ابْنِ عُمرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ **أَنْ أَقْرَى الْفَرَى أَنْ يَرَى عَيْنَيْهِ مَا لَمْ تَرَى يَا بَابُ** إِذَا رَأَى مَا يَكْفُرُهُ فَلَا يُخْبِرُهَا وَلَا يَذْكُرُهَا **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ** قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَبْدِ الرَّبِّ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ لَقَدْ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا فَمُرَّضَنِي حَتَّى سَمِعْتُ أَبَا تَمَّازَةَ يَقُولُ **وَأَنَا كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا فَمُرَّضَنِي حَتَّى سَمِعْتُ**
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ اللَّهِ فَذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْفُرُهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَمَنْ
شَرَّ الشَّيْطَانِ وَلْيَتَفَلَّحْ ثَلَاثًا وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أَحَدًا فَانْهَ الْأَنْصَرَةَ **حَدَّثَنِي** أَبُو زُهَيْرٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عَازِمٍ وَالِدُ رَافِعٍ عَنْ يَزِيدَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَّابٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَجْتَنِبُهَا فَانْهَاهُ مِنَ اللَّهِ فَلْيَحْمِلْهَا اللَّهُ عَلَيْهَا
وَلْيُحَدِّثْ بِهَا وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مَا يَكْفُرُهُ فَانْهَاهُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَسْتَعِذْ مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ فَانْهَ النَّصْرَةَ **يَا بَابُ** مَنْ لَمْ يَرِ الرُّؤْيَا
لَا وَلَ عَابِرَ الدَّارِ الْمُرْصِيبِ **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يونسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ
يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا اتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ مَطْلَةً تَنْطَفُ السَّمَنُ وَالْعُسْلُ فَارَى النَّاسَ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا فَالْمُسْتَكْتَرِ
وَالْمُسْتَقْتَلُ وَإِذَا سَبَّكَ وَأَصَلَ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ فَارَأَى إِنْ أَخَذَتْ بِهِ فَعَلَوْتُ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَابِيَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَابِيَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ
إِنِّي أَتَيْتُ عَلَى سَمْعِ مَنْ أَقْبَلَ

رُؤْيَا هَاشِمٍ مَصْرُورَةً ثَمَّاعَ خُلْدٍ قَالَ **ان** مِنْ أَفْرِ الْفَرَى أَنْ يَرَى عَيْنَيْهِ مَا لَمْ تَرَى **يَا بَابُ** إِذَا رَأَى مَا يَكْفُرُهُ فَلَا يُخْبِرُهَا وَلَا يَذْكُرُهَا **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ** قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَبْدِ الرَّبِّ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ لَقَدْ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا فَمُرَّضَنِي حَتَّى سَمِعْتُ أَبَا تَمَّازَةَ يَقُولُ **وَأَنَا كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا فَمُرَّضَنِي حَتَّى سَمِعْتُ**
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ اللَّهِ فَذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْفُرُهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَمَنْ
شَرَّ الشَّيْطَانِ وَلْيَتَفَلَّحْ ثَلَاثًا وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أَحَدًا فَانْهَ الْأَنْصَرَةَ **حَدَّثَنِي** أَبُو زُهَيْرٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عَازِمٍ وَالِدُ رَافِعٍ عَنْ يَزِيدَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَّابٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَجْتَنِبُهَا فَانْهَاهُ مِنَ اللَّهِ فَلْيَحْمِلْهَا اللَّهُ عَلَيْهَا
وَلْيُحَدِّثْ بِهَا وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مَا يَكْفُرُهُ فَانْهَاهُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَسْتَعِذْ مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ فَانْهَ النَّصْرَةَ **يَا بَابُ** مَنْ لَمْ يَرِ الرُّؤْيَا
لَا وَلَ عَابِرَ الدَّارِ الْمُرْصِيبِ **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يونسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ
يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا اتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ مَطْلَةً تَنْطَفُ السَّمَنُ وَالْعُسْلُ فَارَى النَّاسَ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا فَالْمُسْتَكْتَرِ
وَالْمُسْتَقْتَلُ وَإِذَا سَبَّكَ وَأَصَلَ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ فَارَأَى إِنْ أَخَذَتْ بِهِ فَعَلَوْتُ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَابِيَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَابِيَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ

أخبره عنها بالرؤية فان قلت الكذب في اليقظة أكثر ضرراً للتدبيرية الى غيره ولتضمنه لفساد
فأجبه بتظيم الكاذب في رؤياه بذلك قلت هو لان الرؤيا جزء من النبوة فالكاذب فيها كاذب
على الشر وهو اعظم الفري واولى بعظم العقوبة ١٢ ع **قوله** الا ان يجب لان الحبيب
ان عرف خيرا قاله وان جهل اوشك سكت بخلاف غيره فانه يجبر له بخلاف ما يجبه ليقضاه
حدا فمروا وقع ما خبره اذ الرؤيا لاول عابر ١٢ قس وكان ابو هريرة يقول لا يقص الرؤيا
الا على عالم وانما صرح ١٢ ع **قوله** من لم ير الرؤيا لاول عابرا لم يكن له شئ في حديث الناس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا فيه الرؤيا لاول عابرا وهو حديث ضعيف فيه يزيد
الرقاشي ولكن لشاردا خرج ابو داود والترمذي وابن ماجه بسند حسن وصحاحا لم يكن عن ابى رزين
الحقيلي رفعه الرؤيا على رجل طائر لم تجر فاذا عبرت وتحت لفظ ابى داود وفي رواية الترمذي
سقطت ١٢ كذا في ف المختبر في اقول العابر من قول العابر لاول قليل ذلك اذا كان مصيبا
في وجه العبارة اما اذ لم يصيب فلا اذ ليس المدار على اصابه الصواب فحسنى الترجمة باب من
لم يعتق ان تفسير الرؤيا هو العابر لاول اذا كان عظيما ولهذا قال صلى الله عليه وسلم للمصداق
اخطأت بعضا ١٢ كذا المدار على اصابه الصواب في حديث الرؤيا لاول عابرا المروي عن انس
مرفوعا معناه اذا كان العابر لاول عالما فغير اصاب وجه التعبير والافنى لمن اصاب لوجه كمن
يعارضه حديث ابى رزين ان الرؤيا اذا عبرت وقعت الا ان يدي تحصى عبرت بان يكون
عابرا لما مصيبا ويعبر عليه قوله في الرؤيا المروية ولا يحدث بها احدا فقل في حكم النبي انه
ربما فسرها تفسيرا كروما على ظاهرها مع احتمال ان يكون مجبوبة في الباطن فتقع على ما خبره اوجب
باحتمال ان يكون تتعلق بالرأى فلهذا اقصها على احد ففسرها على المروية ان يبادر غيره من
ليصيب فيسأل فان قصر الرأى فلم يسأل الشئاني وقعت على ما خبره لاول ١٢ ف **قوله**
فكذلك بعض الظاهر المجبة اي سبابة لها ظل وكل ما ظل من سقيفة ونحوها يسمى ظلة قاله الخطابي و
قال ابن فارس الظلة اول شئ يظل قوله تنطف اي تقط من نصف الماء اذا سال ويجوز
الضم والكسر في الظاء ١٢ كذا في ع **قوله** فاستكثر مرفوع على الابتداء وخبره محذوف اي
منهم المستكثر في الاغداي ياخذ كثير او منهم المستقل في الاغداي ياخذ قليلا ١٢ عني -
على اسم ابى حازم باياء المهمله والواو سبعة بن دينار ١٢ ع -

المثل ولما كان صلى الله عليه وسلم يصول باصحابه عمن السيف بهم وعن نبوة بامرهم
بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم وعن النبوة الاخرى لما عاد الى حالته من الاستواء باجتماعهم
والفتح عليهم وقد قال العبرون من نبوة سيفا فاراد قتل شخص فهو سانه بحجده في خصوصه ١٢ قس
قوله من علم الحز - مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من علم الحز واما قال في الترجمة من كذب
في حلمه ولفظ الحديث من تعلم اشارة الى ما ورد في بعض طرق وهو ما أخرجه الترمذي من حديث
على رضي الله عنه رفعه من كذب في حلمه كلف يوم القيمة عقوبة شجرة وصحة الحالم ١٢ ع -
قوله من تعلم اي من تكلف الحلم لان باب الفعل للتكلف قوله لم يره جملة وقعت صفة
لقوله لم يعلم كلف على صيغة المجهول اي يعذب بذلك وذلك التكليف نوع من العذاب ولا
استدلال به في جواز تكليف لا يطابق كيف وان ليس بدار التكليف ١٢ ع وفي اختصاص اشهر
بذلك دون غيره لما في من الشعور فحصلت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق واما اشتد
الوعيد في ذلك مع ان الكذب في اليقظة قد يكون اشد مفسدة من اذ قد يكون شهادة في قتل
او حد لان الكذب في المنام كذب على الله اذ رآه ما لم يره والكذب على الله اشد من الكذب على
المخلوق ١٢ قس **قوله** الا انك - بالمعنى من النون وهو الرصاص المذاب الابيض وقيل
الخالص منه ولم ينج على غيره وقيل انها هونا على ولا انفل ١٢ تن **قوله** وعذب
يجعل ان يكون عظيما تفسيره وان يكون نوعا آخر ١٢ ك **قوله** قال سفين - هو ابن عيينة
وصله لنا اي وصل الحديث المذكور ابوب المذكور في الرواة واما قال ذلك لان الحديث في الطرق
الاخر التي بعده موقوف غير مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ع **قوله** ابى هاشم الرواسي -
اسم يحيى بن دينار ووقع في رواية المستمل والسرخصي عن ابى هشام بالف بعد لشين قيل
انه غلط والراي بعظم الزاد وتشديد الميم نسبة الى قصر الريان بواسط كان ينزل قصر الريان
بواسط ١٢ ع **قوله** من صور الخ فان قلت امين جزء منه الشرط وحي من صوروا الخواه
قلت هو كلف وصوب كما تقدم فهذا اختصاره ١٢ ك
قوله ان افري الفري - افري بفتح الهمزة وسكون الفاء الفعل التفضيل اي الكذب الاكاذب
والفري بكسر الفاء والقصر جمع فرية وهي الكذبة العظيمة التي يتوجب منها ويرى ان من افري
الفري قوله ان يرى بضم الياء وكسر الراء من الازاء وهو فعل وقوله عني بالنصب مفعوله
الاول وقوله لم يرفعه الثاني اي الذي لم يره ويرى ما لم يريا بالتثنية باعتبار رواية عني فثنى
وقال انكراني فان قلت هو لا يرى عني بل ينسب اليها الرؤية قلت المقصود نسبة اليها و

رجل اخرفا نطقه ثم وصل فقال ابو بكر يا رسول الله باي انت والله لقد عني فاعزبها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعزبكم قال اما انظلة قال اسلمهم
واما الذي ينطق من العسل والسمن فالقران حلاوته تخطف فالمستكثر من القران والمستقل واما السبب الواصل من السماء الى الارض فالحق
الذي انت عليه تأخذ به فيعريك الله ثم يأخذ به رجل من بعدك فيعلوه ثم يأخذ رجل اخر فيعلوه ثم يأخذ رجل اخر فينطق به ثم
يوصل له فيعلوه فاعزبني يا رسول الله باي انت اصبت ام اخطأت قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبت بعضا واخطأت بعضا قال فوالله
يا رسول الله لتحدثني بالذي اخطأت قال لا تقسم يا ايها النبي بعد صلوة الصبح حديثا مؤملا بن هشام ابو هشام قال حدثنا
اسماعيل بن ابراهيم قال حدثنا عوف قال حدثنا ابو جراح حدثنا سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يكثر ان يقول
لا صعبه هل راى احدكم منكم قال فيقصد عليه من شاء الله ان يقصد وانه قال لنا ذات غداة انه اتاني الليلة اثنان وانما اتعنا في وانما قال لا
انطلق واني انطلقت معها وانا آتينا على رجل مضطجع واذا اخر قائم عليه بصخرة واذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيبلغ رأسه فتدحرج الحجر بها
فتتبع الحجر فبأخذها فلا يرجع اليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل به المرة الاولى قال قلت لهما سبحان الله ما هذا ان
قال قال لي اطلق اطلق قال فانطلقنا فأتينا على رجل مستلق لقفاه واذا اخر قائم عليه بكوب من حديد واذا هو ياتي احد شق وجهه فيشترش
شدة الى قفاه ومنخذه الى قفاه وعينه الى قفاه قال وربما قال ابو جراح فيشقي ثم تحول الى الجانب الاخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الاول فما
يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل الاولى قال قلت سبحان الله ما هذا ان قال قل لا لي
انطلق اطلق فانطلقنا فأتينا على مثل الثور قال واحسب انه كان يقول فاذا فيه لفظ واصوات قال فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة فاذا هم

قوله فينقطع به - بلفظ المعروف وفي بعضه بلفظ المجهول يقال انقطع به مجعولا اذا
 جرح من سفره ٢٠ اك **قوله ثم يوصل له** - يعني ان عثمان كاد ان ينقطع من المماق لبصا حبيه
 بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي اكروها فغير عنها بالقطار ١٠ حمل ثم وقعت له الشهادة
 فالتصل فالتحق بهم ١٢ قس **قوله اخطأت بعضا** - قال الملبس الخطأ فيه حيث زاد له
 ليس في الرؤيا الا الاوصل وهو قد يكون لغيره فكان ينبغي ان يقف حيث وقفت الرؤيا و
 يقول ثم يوصل فقط على نص الرؤيا ولا يذكر الموصول له وقال القاضي عياض ناقلا عن غيره
 لذلك لم يوصل لثمان واما وصلت على رضي الله عنه وقال بعضهم لفظه لثابتة في روايته
 ابن وهب وغيره كلهم من ليس عندهم وغيره ثم قال والمحمي ان عثمان كاد ان ينقطع من المماق
 لبصا حبيه بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي اكروها فغير عنها بالقطار ١٠ حمل ثم وقعت له
 الشهادة فالتصل بها فغير عنه بان الحمل وصل له فالتصل فالتحق بهم انتهى قلت هذا خلاف ما
 يقتضيه معنى قوله ثم يوصل له فيخلوه وقال الاستيعلي الخطأ فهو ان الرجل لما قص على النبي صلى الله
 عليه وسلم رؤياه كان النبي صلى الله عليه وسلم احمق بتعبيره من غيره فلما طلب اليه لتجريبه كان
 ذلك خطأ وبذا نقله الاستيعلي عن ابن قتيبة ووافقه على ذلك جماعة وتحققة النووي تبعا لغيره
 فقال بذا فاسد لا رة عليه السلام قذاذ له في ذلك فقال له اعبره قليل فيه نظر لا لم ياذن له
 ابتداء بل يابده فوسأل ان ياذن له في تجريبه فاذا لم نقل اخطأت في مبادرتك للسؤال
 بان تتولى تجريبه لانه اخطأت في تجريبك وقيل اخطأ لكونه اقسم ليحجرا بحضرة صلى الله
 عليه وسلم ولو كان الخطأ في التعبير لم يقره عليه وقال الطحاوي الخطأ لكون المذكور في الرؤيا
 شيتين السمل والسن ففسره بما شئى واحد وكان ينبغي ان يفسر بما بالقرآن والسنة ١٢
 لانها بيان الكتاب المنزل عليه وبها تتم الاحكام كتمام المدة بها وقيل وجب الخطأ ان الصواب
 في تجريبه ان الرسول صلح هو الظن والسن والعسل هو الكتاب والسنة وقيل يحتمل ان يكون
 السمن والعسل هو العلم والعمل وقيل الفهم والمحافظة ١٢ قس وقيل المراد بقوله اصبحت بعضا
 و اخطأت بعضا ان تجريب الرؤيا مرجح الظن والظن يخطئ ويصيب ١٢ ع ويحتمل ان يكون
 خطأ في ترك تعيين الرجال المذكورين ١٢ ف وتحققت ذلك في المصايح فقال لا يكاد
 ينقصى التعجب من هؤلاء الذين تعرضوا الى تعيين الخطأ في هذه الواقعة مع سكوت النبي صلح
 عن ذلك وامتناعه منه بعد سوال ابي بكر له في ذلك فكيف لا يسرح هؤلاء من السكوت ما وسع
 النبي صلح وماذا يترتب على ذلك من الفائدة فاسكوت عن ذلك هو المتعين انتهى وحكي
 ابن العربي ان بعضهم سئل عن بيان الوجه الذي فيه اخطأ ابو بكر فقال له الذي اعرفه وان كان
 تقدم اليه بغيره من يدري رسول الله صلح للتجريب خطأ فالتقدم بين يدي ابي بكر لتعيين خطاه اعظم
 واعظم فالذي يقتضيه الدين والحرم الكف عن ذلك واجاب في الكواكب بانهم انما قدموا على
 تعيين ذلك مع انه صلح لم يبينه لان هذه احتمالات لا يجوز فيها اذ كان يلزم في بيانه معاسد
 للناس واليوم نال ذلك انتهى قال الحافظ ابن حجر اثابة الله له الجنة جميع ما ذكر عن لفظ الخطأ
 ونحوه انما احكيه عن قائله ولست را ضيا بالاطلاق في حق الصديق رضي الله عنه انتهى ١٢ قس -
قوله لا تقسم - قال الداودي اى لا تكبر بيمينك فاني لا اخبرك وقيل معناه انك اذا تفكرت فيما

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شَطْرُ مِهْمِ حَسَنًا شَطْرُ مِهْمِ حَسَنًا شَطْرُ مِهْمِ قَبِيحًا فَتَجَاوَزْ فَقُولْ فَلْيَرْفَعْنِ فَمَنْ يَشْرِبْ بَعْدَ الْإِرْدُ يَعْرِفُنِ يَعْرِفُنِ أَحَدَثُوا الْقَطَانَ

لا تدخل المنفى في غير القسم والنسب على ارادة القول واما جواب قسم حمزوف انتهى مختصرا ١٢-
 ١٣ قوله مشوا على القهقري والقهقري قصود بالرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت القهقري
 كانك قلت رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم لان القهقري ضرب من الرجوع وقال
 الانزهرى حتى الحديث الارتداد عما كانوا عليه ١٢ ٥ قوله انما فطم بفتح الفاء والراء وبالطاء
 الملهة اى انما فطمكم والفط من يتقدم الواردين فيسبى لهم الارشاد والدلاء ويصلح اليامن وهو على
 وزن فعل بمعنى فاعل كمنتهى بمعنى تابع قوله اختبوا على صيغة المجهول اى سلبوا من عندهم يقال
 فطموا فاعلهم اذا حذبوا واسترعه قوله ما حدثوا اى من الامور التي لا يرضى الله بها وجميع اهل البدع
 والنظم والجور اخلوا في معنى هذا الحديث ١٢ ٦ قوله ليرد على اقوامه فان قلت قال
 اولامن ورد مشرب وآخريهون على اقوام ثم يحال قلت الورود في الاول على المحوض وفي الثاني
 عليه صلى الله عليه وسلم كواعلم ان حال هؤلاء المذكورين ان كانوا من ارتدوا عن الاسلام
 فلا اشكال في تجري النبي صلى الله عليه وسلم منهم والبا دهم وان كانوا ممن لم يرتد ولكن احدثوا
 بمعضية كثيرة من اعمال البدن او بدعة من اعمال القلب فقد اجابوا بان يحتل ان اعرض عنهم
 ولم يسبح لهم اتباعا لامر الله فنبه حتى يجابهم على جنايتهم ثم لا نالح من دخولهم في عموم شفاعته
 لابل الكبار من امته فيخرجون عند اخراج الموحدين من النار قوله سحقا اى بعد اكرار لفظ سحقا
 من سحق الشئ بالضم فهو سحق اى بعدد والسحق الشئ اى سحقه ١٢ ٧ قوله اثره بفتح
 الهمزة والتاء المثلثة الاستيثار في المخطوط النجاشية والاختصار لنفسه والاختصاص بها قوله ادوا اليهم
 حقهم اى الذى لهم المطالبة به ووقع في رواية الثوري يؤدون الذى عليكم اى بذل المال الواجب في
 الزكوة والنفس في الخروج الى الجهاد عند انتفخ ونحوه قوله وسلا الله حقكم قال الداودى سلا الله
 ان ياخذكم حقكم وليغيبكم عنكم يؤويه اليكم وقال زيد تسألون الله سر لا نهم ان سألوه جهرا يؤدى الى
 لحة لا في الموضعين بنصب شرط او لغيره في زرط في الموضعين بالرفع وحسنا وبقيما
 بالنصب ولكل وجه وللنفسى والاستنبلى بالرفع في الجميع وعليه اقتصر الحميدى في جمعه وكان
 في هذه الرواية لامة وبالجملة حاوية ١٢ ٨ وان كان بدون الواو كقولهم ايسطوا بضمك بعض عدد
 ١٢ ٩ كذا عه بفتح الهمزة وشدة التحية كان صاحب موعظ يتكلم فسمى بالافوه البصرى ثم المكى
 مات سنة خمس وتسعين ومائة ولم يتقدم ذكره ١٢ ١٠ عه بضم الهم وكسر الهم ابن القسم بكسر الهم
 الضبى الكوفى ١٢ ١١ عه بفتح الهمزة وشدة التحية وبالجملة واسم الى عياش زيد بن الصامت
 الزرقى البصرى ١٢ ١٢ لحة الهمداني الجهنى الكوفى خرج الى النبي صلعم فقبض النبي صلعم وهو في الطريق
 ١٢ ١٣ عه سقطت الواو من بعض الروايات فهو بدل من اثره ١٢ ١٤ ف. ه اى من السمع و
 الطاعة والمر الحديث في ١٢ ١٥ ١٦ حل اللغات اثره بفتح الهمزة والمثلثة والراء
 استيثارا واختصاصا بمخطوط دنيوية ١٣

١٢٠ قل يكرهه بشر ١٢١ حديث ٥٢ ١٢٢ بن الحجاج ١٢٣ على الحوض ١٢٤ من قرش هلك ١٢٥ يدي علماء احداث ابنة محمد ١٢٦

سكون مثلثة وليفتحها ويقال بكسر هـ وسكون ثاء مثلثة اشارة الى استيثار الملوك من قوتهم على الانصار بالاموال ١٢ **الحج ٤** قوله اغلظت سفهاء قدي يطلق الغلام على الرجل المستحکم القوة غلام تشبها به بالغلام في قوته وقال ابن الاثير المراد بالاغلظة نهبا الصبيان ولذلك صغر بهم قلت وقدي يطلق الصبي والغليم بالتصغير على الضعيف الفعل والتدبير والدين ولو كان محتما د هو المراد هنا فان الخلفاء من بني امية لم يكن فيهم من اختلف وهو دون البلوغ ١٢ **آ ٤** قوله بكثرة اسمي والمراد بالامة بها بل ذلك العصر من قاربها جميع الامم الى يوم القيمة قوله على يدك غلظة كذا في رواية الاكثرين بالثنية وفي رواية السرخسي والكشميني على ايدي بالجمع قوله لعنة الله عليهم غلظة غلظ غلظة على الاختصاص وفي رواية عبد الصمد لعنة الله عليهم من اغلظته والعجب من لعن مردان الغلظة المذكورين مع ان الظاهر انهم من ولده فكان الله تعالى احرى ذلك على سانه ليكون اشده عليهم في الجنة تعلم يتعظون وقد وردت احاديث في لعن الحكم والمردان وما ولد اخرجهما الطبراني وغيره قوله حين ملكوا الشام انما خص الشام من انهم لما ولوا الخلافة ملكوا الشام وغيره ايضا لانها كانت مسكنهم من عهد منوية قوله احداثا حج حدث اى شيانا واولهم يزيد عليه يستحق وكان غالبا ينزع الشيوع من اماره البلدان الكبار ولولاها الاصل من قارب ر ع فان قلت ليس في الحديث ذكر السفهاء الذين بوب عليهم الباب قلت لعل لوب ليستذكره فلم يتفق له او اشار الى اذ ثبتت في الجملة كنهه ليس بشرط ثم ان الموجب الهلاك الناس انهم امراء متغلبون ١٢ **اك ٤** قوله عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة آه قالوا هذا الاسناد منقطع وصوابه كما في صحيح مسلم زينب عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بزيادة حبيبة وهذا من الغرائب اجمع فيه اربع صحابييات زوجتان لرسول الله صلعم وريبتان لا اولى ويمثل ان زينب سمحت من حبيبة ومن اهلها وكلها صواب ك قوله من روى يا جرح وما جرح قال الكرماني يقر ان يا جرح هو الترك وقد اهلكوا الخليفة المستعصم بالله وجرى ما جرى ببغداد منهم قلت هذا القول غير صحيح لان الترك ما بهم روم والروم يبنون بين يا جرح وجمان بن آدم بن اولاد يافث بن نوح ١٢ والذي جرى ببغداد كان من ملاكهم او اولاد جنكيز خان فانه هو الذي قتل الخليفة المستعصم بالله العباسي واخر ببلخا في سنة ست وخمسين وستائة ر ع قوله اذا كثر الخبث اى ان الخبث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام لكنه طهارة للطيعين وتحييض لهم عن ذلوب ولقطة على الفاسقين ويبحث الكل على حسب نياتهم وفيه حرمة الركون الى الفلحة والاحترار عن مجاساتهم ١٢ **ك**

استيثار الامراء بحظوظهم واختصاصهم اياها بانفسهم ١٢ اك لعده بفتح المجهلتين واسكان الراء
الاولى ١٢ اك مع تقدم ان القائل اسيد الراوى ١٢ اق مع القائل ذلك اولاده واتباعه من
سبع منذ ذلك ابع بعد انما يخص العرب بالذكر لانهم اول زمرة دخل في الاسلام وللانذار بان الفتن
اذا وقعت كان الهلاك اسرع فيهم ١٢

حل اللغات

منشطنا ومكروهنا بفتح الميم فيها مصدران مميان اى فى حالة نشاطنا والحالة التى
نكون فيها عاجزين عن العمل بما نؤمر به كفى الواحا اى ظاهرا بغيره ويصرح به ١٢ -

قوله حدثنا محمد بن بشر ومحمد بن المنثني ومحمد بن الوليد وروا عن غندر في الجامع قلت يشير بذلك الى ان محمد الذي ذكره هنا غير منسوب بمحمّل ان يكون احدا للثلاثة المذكورين ولكن اباء ذر لنسبه الى محمد بن بشار وهو الظاهر لانه كثير ما يروي عن غندر ١٢٤ ع **قوله** شرار الناس وانما كانوا شرارا لان ايمانهم حينئذ لا يغفهم وكذا اعمالهم فلا خير فيها ومن الاخير فيه فهو من الشرار وبذا اخبار عن الواقع يعني لا يقوم الساعة الا على الشرار - ك وقال ابن بطال وهو ان كان لفظة النجوم فالمراد به الخصوص ومعناه ان الساعة تقوم في الأكثر والاغلب على شرار الناس بدليل قوله لا يزال طائفة

عن أبي بكره ٢ فسكت بيوم قال
عارية بالبحر ومعناه كاسيات من نعمته اللطائف من شكره وقيل معناه مجلس ثوبار يقابل يصف
لون يدها ومرفي كتاب العلم ١٢٥ قيل فيه ان الفتن مقرونة بالخزائن قال ان الانسان ليطغى
من جملة ثقته الاسراف ولهذا قال رب كاسيته ك ومطابقة للترجمة توخذ من قوله وما ذا
انزل من الفتن اي الشرور فيكون تلك الليلة التي استيقظ منها النبي صلعم اثر من الليلة التي
قبلها ١٢٤ ع ١٢٥ قوله من حملهم السلاح اي على المسلمين لقابهم به بغير حق قوله فليس منا اي ليس
على طريقتنا وليس متبعا ليقننا لان من حق المسلم على المسلم ان ينصره ويقا تل ودنه لان يرعبه
بحمل السلاح عليه لارادة قتاله او قتله وقال الكواشي اي ليس ممن اتبع سنتنا وسلك طريقتنا
لان ليس من ديننا قال فما قولك في الطائفتين احداهما باغيه ثم اجاب بقوله الباغيه ليست
منبذة سنة النبي صلعم ١٢٤ ع ١٢٥ قوله حدثنا محمد الخكذا في الاصول التي وقفت عليها وكذا
ذكر ابو علي الجبائي انه وقع هنا وفي التتق محمد بن عيسى عن عبد الرزاق وان الحاكم جزم به انه محمد بن يحيى
الذي يلهم المعجزة وتسكين الهاء ويحتمل ان يكون محمد بن هوا بن ارفع فان سلما اخرج هذا الحديث عن
محمد بن ارفع عن عبد الرزاق قوله ينزع في يده بالغين المعجزة قال التحليل نزاع الشيطان بين
القوم نزاعا محلا بعضهم على بعض بالفساد وفي رواية الكشي يهني بالعين المهلة ومعناه قلع ونزع بالسهم
رمي به والمراد يلغى بينهم حتى يضرب احداهما سلاحه فيحقق الشيطان حربه له وقال ابن التين
معنى ينزعه يقلعه من يده فيصيب به الآخر ونقله عياض عن جميع روايات مسلم بالعين المهلة ومعناه
يرمي في يده ويحقق حربه من رواه بالمعجزة فهو من الاعزاء اي يزين له تحقيق الضريرة قوله فيقع
في حفرة من النار جوكره عن وقوعه في المعصية التي يفيض بها الى دخول النار وفي الحديث النبي عما
يفيض الى المحذور وان لم يكن المحذور محققا سوء كان ذلك في جوارحه ١٢٤ ع ١٢٥ قوله قال
نعم القاتل جو عمر وجوابا لقول سفيان وابو محمد كشيته ع اي نعم سمعته يقول ذلك سقط
قوله نعم في باب ياخذ بنصو ل النبل اذا مر الى المسجد كتاب الصلوة في ١٢٤ ع ١٢٥ وقول ابن بطلال
حديث جابر لا يظهر فيه الاسناد لان سفيان لم يقل ان عمر اقال له نعم فبان بقوله نعم في هذه
الرواية اسناد الحديث قال في الفقه هذا معني على المذهب المرجوح في اشتراط قول الشيخ
نعم اذا قال له القارئ مثلا حدثك فلان والمذهب الراجح الذي عليه اكثر المحققين ان ذلك
لا يشترط بل يكفي سكوت الشيخ اذا كان متيقظا لمس ومطابقة للترجمة توخذ من قوله امسك

رَبِّ مُبْلَغٍ يَبْلُغُهُ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ وَكَانَ كَذَاكَ فَقَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كَفَارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ حُزْقِ ابْنِ الْحَضَرَةِ حِينَ حَرَقَهُ
 جَارِيَةً بَنَى قُدَامَةً قَالَ أَشْرَفُوا عَلَى ابْنِ بَكْرَةَ فَقَالُوا هَذَا ابْنُ بَكْرَةَ يَرَاكَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَمَدَّ تَنَتْنِي أَقَى عَنْ ابْنِ بَكْرَةَ أَنَّهُ قَالَ لَوْ دَخَلُوا عَلَيَّ مَا يَرْمِشْتُ بِقَصَبَةٍ
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَرْمِشْتُ يَعْنِي رَمَيْتُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِشْكَابٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُصَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْتَدُّ وَابْعَدِي كَفَارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكَةَ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ بَنِي
 عَمْرٍو بَنِي جَرِيرٍ عَنْ جَدِّهِ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ اسْتَنْصَيْتِ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كَفَارًا يَضْرِبُ
 بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ بِأَيِّ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ فِتْنَةٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ هَرِيرَةَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَحَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شَرِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
 الْمُسَيْبِ عَنْ ابْنِ هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي وَالْمَاشِي
 فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَشَرَّفَ فَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلْجَأً أَوْ مُعَاذًا فَلْيَعُدْ بِهِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي
 أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ ابْنَ هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي
 وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَشَرَّفَ فَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مُعَاذًا فَلْيَعُدْ بِهِ بِأَيِّ إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمَانِ بَسِيْقَيْهَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَتَّادٌ عَنْ رَجُلٍ لَمْ يُسَمِّهِ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ خَرَجْتُ بِسِلَاحِي لِيَالِي الْفِتْنَةِ فَاسْتَقْبَلَنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ ابْنَ تَرْيِدُ قُلْتُ أُرِيدُ
 نَصْرَةَ ابْنِ عُمَرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَاجَهَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْقَيْهَا فَكُلَاهُمَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ قِيلَ هَذَا
 الْقَائِلُ فَمَا يَأْتِي الْمَقْبُولُ قَالَ أَنَّهُ قَدْ أُرِيدُ قَتْلَ صَاحِبِهِ قَالَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِابْنِ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنِ أَبِي حَتْمَةَ ثَانِي بِهِ فَقَالَا
 بَشَرًا وَتَجَرَةً عَزُوفًا وَبَشَرًا فَقَالَا بَشَرًا وَتَجَرَةً عَزُوفًا

١٣
فَهَذَا
٢٠
لَكُمْ كَذَلِكَ يَرْيَكُ
٢١
عَلَيْكَ
٢٢
وَأَنْتَ تَرْجِعُ
٢٣
فَتَنَّةٌ مِنْهَا
٢٤
فِيهَا تُرِيدُ فِي النَّارِ فَهَذَا

والمدلس عليه قلت اجاب اعطى بانه اختلف السلف في ذلك فقيل المراد جميع الفتن وهي التي قال الشارع فيها القاعد فيها غير من القائم ومن قعد فيها من الصحابة محمد بن سلمة والوزر وعمران بن حصين والاموي الأشعري والواسط بن زيد وسعد بن ابى وقاص وابى عمرو والوبركة ومن التابعين شريح والنخعي وقالت طائفة بلزوم البيت وقالت طائفة بالتول عن بلد الفتن اصلا ومنهم من قال اذا نجم عليه شيء من ذلك كيف يده ولوقل ومنهم من قال يداين عن نفسه وعن ماله وعن اهله وهو محدوران قتل او قتل وقيل اذا بلغت طائفة على الامام وجب قتالها وكذلك لو تهاوت طائفتان وجب على كل قادر الاخذ على يد الخطي ونصر المصيب وهذا قول الجمهور وقيل التي ورد النهي عنها الحالة التي لم يعلم الخطي من الحق وقيل الاحاديث وردت في ناس مخصوصين وقيل مخصوصين بآخر اذ ان جريته يتحقق ان المقاتلة انما هي في طلب الملك كذا في ع ١٢ **قوله** رجل من بني عكرمة بن عبيد شريح المعترلة وكان سبي الضبط وقيل هو هشام بن حسان ابو عبد الله القردوسي بضم القاف والمهمله وسكون الراء بينهما ١٢ - **قوله** اذا تواجد اي ضرب كل واحد منهما وجه الاخرى ذاته وابل النار اي ستمتق لها وقيل بعفو الله عنه فان قلت على ومخوية كلاهما كانا مجتهدا غاية ما في الباب ان مخوية كان معظما في جهته وله اجر واحد وقد كان على اجران قلت المراد بما في الحديث المتوجهان بلا دليل من الاجتهاد ونحوه فان قلت مساعدة الامام الحق ودفع البغاة واجب فلم يمنع البركة منها قلت لعل الامر لم يكن بعد فظا به عليه علم ان المتواجهين اما ان يكونا معظمتين في الاجتهاد والادب او احدهما مصيب والاخر معظي ولا ثالث لهما اذ يقال ان يكونا محققين اذا الحق عند الله واحدا ولا يعلم شيء منهما ففي الاول يجب اصلاح بينهما ان كان مرجوا لا فلا اعتزال ولزوم البيوت وكسر السيوف وفي الثاني يجب مساعدة المصيب وعلم الثالث كالاول ولها قسم آخر وهو انها حرت بين الصحابة ليست بداخلية في هذا الوعيد اذ كانوا مجتهدين فيها وكان اعتقاد كل طائفة انه على الحق وخصمه على خلافه ووجب عليه قتاله ليرجع الى امر الله لكن عليا كان مصيبا في اجتهاده وخصوصا كونه على الخطا ومع ذلك كانوا اجماعا في اجراء واحد ارضى الله عنهم اجمعين واما من امتنع ومنع فذلك لان اجتهاده لم يؤد الى ظهور الحق عنه وكان الامر مشكلا عنده فامى التوقف في غير نفسه بكسر الهاء وسكون الشين المجتهد وفي رواية الغشيبه بفتح الهاء وهما لغتان والمعنى دفعتهم بقضية ونحوها فكيف ان اولئك لاني ما رمى الفتنة في الاسلام والا التحريك فيها يحادي الطائفتين ١٢ **عنه** بكسر الهاء وسكون الشين المعجزة وبالباء الموحدة بعد اللام منصرف اسم مجتهد الكوفي الصفار ١٢ **عنه** ٢٠ **عنه** في البنية ١٢ **عنه** الان لا الحديث ١٢ **عنه** - **عنه** سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن عوف ١٢ **عنه** اي تصلح لهما ان يتصدى او يتعرض لهما ١٢ **عنه** اي تمهلكه بان تشرف منها على الهلاك يقال استشرف على الشيء علوا وشرف عليه ١٢ **عنه** - **عنه** اي موضعنا يلجئ اليه شره ١٢ **عنه** المراد بها وقعة الجمل او وقعة صفين ١٢ **عنه** هو لفتح ن الحارث الثقفي ١٢

والضمير الراجح الى الحديث المذكور مفصول اول له ومن هو ادعى له مفصول ثان له واللفظان من التبليغ والابلاغ قوله كذلك اى وقع التبليغ كثير من الحافظ الى الاحفظ وهو كلام محمد بن سيرين ادراجا صرح البخاري بذلك في كتاب العلم قال قال محمد صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذلك ما كـ

قوله حرق ابن الحضرى هو عبد الله بن عمرو بن الحضرى وابوه عمرو وهو اهل من قتل يوم بدر من المشركين ولعبد الله رؤية على بن ابي ذر ذكره بعضهم فى الصحابة واسم الحضرى عبد الله بن عامر وكان خالف بنى امية فى الجبالية والعلاء بن الحضرى الصحابى المشهور عم عبد الله وكان السبب فى ذلك ما ذكره العسكري قال كان جارية تلبس محرقة لانه احرق ابن الحضرى بالبصرة وكان نخوة وجبة ابن الحضرى الى البصرة يستفرغ من على ثوبه على جارية بن قدامة فحصر فخص من ابن الحضرى فى دار فاحرقها جارية عليه وذكر الطبري فى حوادث سنة ثمان وثلثين هذه القصة وفيها ان عبد الله بن عباس خرج من البصرة وكان عالما على واستخلف زياد بن سمية على البصرة و ارسل نخوة عبد الله بن عمرو بن الحضرى لياخذ له البصرة فنزل فى بنى تميم وانضمت اليه الثمانية فكتب زياد الى على يستخذه فارسل اليه ائمة بن ضبيعة المجاشعي فقتل غيلة فبعث على بعده جارية فخصر ابن الحضرى فى الدار التي نزل فيها ثم احرق الدار عليه وعلى من معه وكانوا سبعين رجلا ادراجين ونقل الكواكب عن المطلب قال ابن الحضرى رجل امتنع من الطاعة فخرج اليه جارية جيشا فظفريه فى ناحية من العرق كان البوكره الثقفي الصحابى يسكنها فامر جارية بصلبه فصلب ثم اتى النار فى الحذر الذى صلب فيه فقلت العمدة على ما ذكره العسكري والطبري وما ذكره المطلب ليس له اصل قوله قال اشرفوا الخ ذلك ان جارية لما احرق ابن الحضرى امر حشمة ان تشرفوا على ابى بكره بل هو على الاستسلام والانقياد لامر القائل حشمة هذا ابو بكره يراك

وامصحت باين الحضرى وما انكر عليك بكلام ولا سلاح قلما سمع ابو بكره ذلك وهو فى غرفة له قال لودعوا على ١٢ ر ذ ف ك قوله القاعد فيها خبر من القائم اى القاعدى فى زمانها عنها قال والمراد بالقائم الذى لا يستشر فيها وبالمأشئ من يمشى فى اسبابه الامر سواها فربما يقع بسبب مشية فى امر كبيره وحكى ابن التين عن الداودى ان الظاهر ان المراد من يكون مباحثا بالابى الاحوال كلها يعنى ان بعضهم فى ذلك اشد من بعض فاعلامهم فى ذلك الساعى فيها بحيث يكون سببا لاثارتها ثم من يكون قائما باسبابها وهو المأشئ ثم من يكون مباحثا لها وهو القائم ثم من يكون مع النفاذة ولا يقاتل وهو القاعد ثم من يكون محسنا لها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطرب ليقظان ثم من لا يثق فيه بشئ من ذلك ولكنه راض وهو النائم والمراد بالفضلية فى هذه الحيرة من يكون اقل شر من فوته على التفصيل المذكور - ف وكذا فى العيني والمراد بالفتنة جميع الفتن وقيل هى الاختلاف الذى يكون بين اهل الاسلام بسبب افتراقهم على الامام ولا يكون الحق فيها معلوما بخلاف زمان على ومخوة قوله خير فيه اشارة الى ان شره بحسب ما يتعلق بها ١٢ اك -

قوله ستكون فتن الخ فان قلت اذا كان المراد جميع الفتن فما تقول فى الفتن الماضية وقد علمت انه نهض فيها من خيار التابعين خلق كثير وان كان المراد بعض الفتن فلما عناه

انما روي هذا الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بكرة **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا أيوب ويونس وهشام ومعتى بن زياد عن الحسن بن الأحنف عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه معمر عن أيوب ورواه بكار بن عبد العزيز عن أبيه عن أبي بكرة وقال غندر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعي عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرفعه سفيان عن منصور **باب كيف أُمِرَ المرءُ أن يترك الجماعة** **حدثنا** محمد بن المنثري قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابن جابر قال حدثني بسير بن عبيد الله الحضرمي أنه سمع أبا إدريس المخولقي أنه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله إن كنت في جاهلية وشي فإني أعوذ بالله من هذا الخير فهل بعد هذا الخير من شرٍ قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدي تعرف منهم وتنكر قال قلت فهل بعد ذلك من شرٍ قال نعم **حدثنا** علي باب جهمهم من أجهابهم إليها فذقوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من يجلدنا ويتكلمون بألسنتنا قلت فما تأمرني أن أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وإمامهم قلت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام قال فاعزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك **باب من كره أن يكثر سواد الفتن والظلم** **حدثنا** عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيوة وغيره قال حدثنا أبو الاسود وقال الليث عن أبي الاسود قال قطع على أهل المدينة بعث فأكثرت فيه فليقتل عكرمة فاختبرته فنهاهني أشد النهي ثم قال أخبرني ابن عباس أن أناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأبى الله عليهم فيصيب أحدهم فيقتله أو يضربه فيقتله فأنزل الله إن الذين كفروا هم ظالمون **باب** إذا بقي في حثالة من الناس **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعشى عن زيد ابن وهب قال حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر **حدثنا** أن الأمانة نزلت في جد قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينال الرجل الثوبة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل ثوابك

الحديث بن حراش هـ المصنف حدثنا

فيه تحطية من يقيم بين أهل المعصية باختياره لا القصد صرح من أنكار عليهم مثلًا أو رجاء التماس من تلكه وأن القادر على التحول عنهم لا يذوق كذا وقد لولوا السواد ومنعهم المشركون من أبيهم من الهجرة ثم كانوا يخرجون مع المشركين لا القصد قتال المسلمين بل لا يهابونهم في عيون المسلمين فحصلت لهم المؤاخاة بذلك فزاعى عكرمة أن من خرج في جيش يقاتلون المسلمين بأثم وإن لم يقاتل ولا لوى ذلك ١٢ فله قوله نزلت في جد قلوب الرجال أي كانت لهم بحسب الفطرة وحصلت لهم بالكسب من الشريعة استفادة من الكتاب والسنة والوكت لفتح الواو وأسكان الكاف وبالمثناة الأثر ليسر قيل السواد وقيل اللون المخالف للون الذي كان قبله والمجمل بفتح الميم وسكون الجيم وفتحها هو التنفط الذي يحصل في اليدين العمل والأمانة ضد الخيانة وقيل هي التكليف الإلهية وحاصلها أن القلب يحلوعن الأمانة تزول عنه شيئًا فشيئًا فإذا زال جزء منها زال لونها وظلها فلم يبق كالكوكب وإذا زال شيء آخر صار كالمجمل وهذه الظلمة فوق التي قبلها ثم شبر زوالها يشبه موت القلب واعتقاب الظلمة أياه بمجرد حرجه على رجل حتى يوشع فيها ثم يزول الحجر ويبقى التنفط كقوله وحدثنا عن رفعها أي رفع الأمانة أصلا حتى لا يبقى من يوصف بالأمانة إلا أن لا يدركه ولا يعكر على ذلك ما ذكره في آخر الحديث ما يدل على قلبه من ينسب للأمانة فإن ذلك بالنسبة إلى حال الأولين فالذين أشار إليهم بقوله ما كنت أراهم إلا في الأفلاك وفلان بهم من أهل العصر الأخير الذي أدركه والأمانة بينهم بالنسبة إلى العصر الأول أقل وأما الذي ينتظره فانه حيث تنفذ الأمانة من الجميع إلا نادرا فله قوله حدثنا هو الحديث الثاني وفيه من اعلام النبوة لأن فيه الأخبار عن فساد زمان الناس وقلة أمانتهم في آخر الزمان ١٢ ع - عه يعني ابن عمرو بن عبيد أخطأ في حذف الأحنف بين الحسن وأبي بكرة ١٢ ف ع - عه السعدي القيس البصري واسمه الضحاك والأحنف لقبه وعرف به ودعا إلى النبي صلعم مات بكونه ١٢ ع - عه الظاهر أنه إشارة إلى موافقة الرواية التي ذكرها حماد بن زيد عن أيوب ويونس بن عبيد ١٢ ف له عه عبد العزيز بن عبد الله بن أبي بكرة وليس له ولا ولده في البخاري إلا الحديث ١٢ عه عه بالجيم هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ١٢ ف ك - عه عه بزيادة الأضافة عند الأكثرين وباء واحدة بالتون عند الكشيبي ١٢ عه عه بالضم صح دار - قال ذلك باعتبار ما يؤول إليه حالهم ١٢ عه له بفتح العين المعلقة وتشديد الصاد المعجمة من حد علم وهو منصوب عند الرواة كلهم وجوز بعضهم بالرفع ولا يجوز ذلك إلا إذا جعل أن مخففة من المثقلة ١٢ عه له بفتح المعلقة وأسكان التمانية وفتح الواو ابن شريح مصغر الشرح بالمعجمة والراء والمعلقة التجديبي بضم الفوقانية وكسر الجيم وبالتمانية وبالواحدة ١٢ ك ما رأى في باب الأمانة أدلة أحاديث أو لها في نزول الأمانة وتأمينها في رفعها ١٢ ك - حل اللغات جذر قلوب الرجال أي في أصل قلوبهم أثر الوكت لفتح الواو وسكون الكاف أي سواد في الليل يقال وكنت اليسر أذابت فيه نقطة الارطاب أثر الجمل غلظ الجمل من أثر العمل منتبها أي منتفخا فلفظ بكسر الفاء بعد النون المفتوحة أي صار منتفخا وهو المنتبها ١٢

له قوله وقال مؤمل بلفظ المفعول من التاميل قال العيني والكراني هو ابن هشام أي البشكري بتجنيبه ومجتمعه أبو هشام البصري قال ابن حجر هو ابن السجل أبو عبد الرحمن البصري نزيل مكة أدركه البخاري ولم يلقه لأزمات سنة وذلك قبل أن يرحل البخاري ولم يخرج عنه إلا تعليقا وهو صدوق كثير الغفلة ١٢ قس ١٢ قوله كيف الأمر للويعني ماذا يفعل في حال الاختلاف والفتنة إذ لم يوجد جماعة يجمعون على خليفة وحاصل معنى الترجمة أنه إذا وقع اختلاف ولم يكن خليفة فكيف أمر المسلم من قبل أن يقع الاجتماع على خليفة وفي حديث الباب بين ذلك وهو أنه يعزل الناس كلهم ولو بان يعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت ١٢ عه ١٢ قوله في جاهلية وشريشيرة إلى ما كان قبل الإسلام من الكفر وقتل بعضهم بعضا ونهب بعضهم بعضا وارتكاب الفواحش قوله بهذا الخبر يعني الأيمان والأمن وصلح الحال واجتناب الفواحش قوله فيه دخن بفتح الدال الملهة وفتح الحاء المعجمة وهو الدخان وأراد به ليس خيرا خالصا بل فيه كدرة بمنزلة الدخان من النار وقيل أراد بالدخن المحقد وقيل الدغل وقيل فساد في القلب وقيل الدخن كل أمر كرهه وقال النووي المأذون الدخن أن لا تصفوا القلوب بعضها لبعض كما كانت عليه من الصفا وقال القاضي الخليلي بعد الشرايم عمر بن عبد العزيز والذين يعرف منهم ويكرههم الأمر بعده ومنهم من يدعو إلى بدعة وضلالة كالتواريخ وقال الكرماني يحتل أن يراد بالشره زمان قتل عثمان وبالحجر بعده زمان خلافة علي بن أبي الدخن الخواص ونحوهم والشره بعد زمان الذين يلحقونه على المنابر ١٢ ع - ١٢ قوله من جلدتنا أي من قومنا ومن أهل لساننا وملتنا وفيه إشارة إلى أنهم من العرب وقال الدلوذي أي من بني آدم وقال القاضي معناه أنهم في الظاهر على ملتنا وفي الباطن مخالفتون و جلدته الشيء ظاهره وبهي في الأصل غشاء البدن قوله وإن تعصى أي ولو كان الاعتزال من تلك الفرق ببعض فلا تعدل عنه وقال القاضي المعنى إذا لم يكن في الأرض خليفة فحيك المعركة والصبر على تحمل شدة الزمان وعرض أصل الشجرة كناية عن مكابدة المشقة كقولهم فلان يعض الحجارة من شدة الألم والمراد لزوم بقوله عضوا عليها بالنوا جذا قوله وانت على ذلك أي على العض الذي يوكنا به عن لزوم جماعة المسلمين وطاعة سلاطينهم ولوعصوا وفيه جملة الفقهاء في وجوب لزوم جماعة المسلمين وترك الخروج على أئمة الجور لأنهم بذلك ولم يأمر بتفريق كلمتهم وشق عصاهم ١٢ عه ١٢ قوله وغيره قال صاحب التوضيح قبل المراد به ابن ببيعة وقيل كانه يريد ابن ببيعة فانه رواه عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن وقد رواه عنه الليث أيضا وقال الكرماني ويروي عنه ضد الرواية الأولى صح قوله فيمى يروى كذلك قيل هو من القلب والتقدير فيمى بالسهم فيأتي وقال الكرماني وفي بعض الرواية لفظ فيمى مفقود وهو ظاهر وقيل يحتل أن يكون الفاء الثانية زائدة وثبت كذلك لابي ذر في سورة النساء فيأتي السهم يرمى به عه ف قوله أو يضربه عطف على فيأتي لعل فيسبب يعني يقتل أما بالسهم وأما بالضرب السيف فالما نفسه بسبب تشبيهه سواد الكفار وعدم هجرته عنهم وبذا إذا كان راضيا عما راى قال شارح المصباح المصري هو حديث مرفوع لأن تفسير الصحابي إذا كان مستدلى إلى نزول آية فهو مرفوع اصطلاحا ك - و

ثم يَأْتِي التَّوَمَةُ فَيَقْبِضُ فَيَبْقَى أَثَرُهَا مِثْلُ أَثَرِ الْبَجَلِ كَجَمْرٍ دَخَرَتْهُ عَلَى رِجْلِكَ فَتَقُطُّ فِتْرَتَهُ مُنْتَبِهاً وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَلَيُصِغُّ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ فَيَقَالُ إِنَّ فِي بَنِي قُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا وَيَقَالُ لِلرَّجُلِ مَا أَعْقَلَهُ وَمَا أَظْرَفَهُ وَمَا أَبْجَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ أَخْرَجَ مِنْ إِيْمَانٍ وَلَقَدْ أَتَى عَلَى زَمَانٍ وَلَا بَالِي أَيْتَكُمْ بِأَيْتٍ لَنْ كَانَ مُسْلِمًا رَدَّهَ عَلَى الْأَسْلَامِ وَإِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا رَدَّهَ عَلَى سَاعِيهِ وَأَمَّا الْيَوْمُ فَمَا كُنْتُ أَبَايَعُ إِلَّا قُلَانًا وَقُلَانًا بِأَبِي النَّعْرُوبِ فِي الْفِتْنَةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَاهِلٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْحُجَّاجِ فَقَالَ يَا ابْنَ الْأَكْوَعِ ارْتَدَدْتَ عَلَى عَقْبِكَ تَعَرَّبْتَ قَالَ لَا وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ لَمَّا قُتِلَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ خَرَجَ سُلَيْمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ إِلَى الزُّبَيْدَةِ وَتَزَوَّجَ هُنَاكَ امْرَأَةً وَوَلَدَتْ لَهُ أَوْلَادًا فَلَمْ يَزَلْ يَهْتَكِي بِقَبْلِ أَنْ يَمُوتَ بِلِيَالِي قَتْلِ الْمَدِينَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا فُلُكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِصْصَعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ لَخْدَرِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَا لِمُسْلِمٍ عَمَّرَ يَتِيمٌ بِمَا شَعَفَ الْجِبَالُ وَمَوَاقِعُ الْقَطْرِ يَفْزِي بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ **بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الْفِتَنِ** حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَحَقَّقَهُ بِالسَّأَلِ فَصَوَّبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمُنْبَكِرَ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا يَبْدَتْ لَكُمْ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ مِينًا وَشِمَالًا فَذَا كَلَّ رَجُلٌ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ يَتَكِي فَانْتَابَ رَجُلٌ كَانَ أَعْلَى يَدِي إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مِنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ حُذِرْتُ أَنَّهُ تَمَّ أَنْشَأُ عَنْهُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا قَالَا لَا إِسْلَامَ دِينًا وَمُحَمَّدٌ رَسُولًا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ الْفِتَنِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَالْيَوْمِ قَطُّ أَتَهُ صُورَتِي إِلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ حَتَّى رَأَيْتُهُمَا دُونَ الْحَائِطِ قَالَ قَتَادَةُ يُذَكِّرُهُنَّ الْحَدِيثُ عِنْدَ هَذِهِ آيَةِ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ سُوءُكُمْ **وَقَالَ عَبَّاسُ التَّيْسِيُّ** حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَ تَمِّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْذُو وَقَالَ كُلُّ رَجُلٍ لَأَفَّ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ يَبْكِي وَقَالَ عَائِذُ بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ الْفِتَنِ أَوْ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ الْفِتَنِ **وَقَالَ خَلِيفَةُ** حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ وَمَعْمَرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَ تَمِّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْذُو وَقَالَ عَائِذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الْفِتَنِ **بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفِتْنَةُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَامَ إِلَى كَنْدُبِ الْمُنْبَكِرِ فَقَالَ الْفِتْنَةُ هُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ أَوْ قَالَ قَرْنُ الشَّمْسِ **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرٍ أَنَّهُ سَمِعَ

فيها فلا ٢ من إسلامه هناك ٢ أقبل ٢ نزل ٢ على ٢ ففتح عائدًا ٢ ثم فكان ٢ من زريع ٢ في ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

آخر من جاء بهذه الصورة فيمعا هذه المواضع الثلاثة في البخاري هو عياش بن الوليد الرقام بمشاة تخمائية وآخره مجمة - ف وقال الكلابي نرس لقب هدم كان اسم نصر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فحقى لقباً عليه فنسب ولله الميراث وقيل نهر من أنهار الفرس يضاف إليه الثياب النرسية - ر قوله لاف وفي بعضها لافا فنسب على الحال قاله الكلابي أقول على الأول يجوز لقوله كل رجل وقوله يكي حال وعلى الثاني خير قوله كل رجل وقوله يكي والحال معترض بين المبتدأ والخبر ١٢ ر قوله وقال لي خليفة - الخ حيث قال البخاري قال فلان فيا شامه إلى انه اخذه بذكره لا تحمداً وتحميلاً وادركه بهننا التفرج بسارع سعيد عن قتادة وسارع قتادة عن انس بن مالك انما على سدينا صمغ في المسألة كره مسائلهم وعز على المسلمين الامحار والتمنت عليه وترقوا زول عقوبة الله عليهم فبواخونا منها مثل الله الجنة والنار له واره كل ما يسأل عنه ١٣ ر قوله حيث يطلع قرن الشيطان ذهب الداردي الى ان للشيطان قرنين على الحقيقة وذكر البروي ان قرنيه تاهيت رأسه وقيل بهما مثل الى حيث يتحرك الشيطان وينشط وقيل القرن القوة اي يطلع من قوة الشيطان وانما اشار صلعم الى المشرق لان البريوطي هذا الى كفرناحوران الفتنه تكون من تلك الناحية وكذلك كانت وبى وقعة الجبل وقعة صفين ثم ظهور الخوارج في ارض نجد والحراق وما وراها من المشرق وكانت الفتنه الكبرى التي كانت مفتاح فساد ذات البين قتل عثمان رضي الله تعالى عنه وكان عليه اسلام يحد من ذلك ويعلم به قبل وقوعه وذلك من دلالات نبوة صلى الله عليه وسلم ١٤ ر -

عنه ذكر الايمان لان الامانة لازمة له وليس المراد ان الامانة هي الايمان والمراد في الحديث ١٥ ر -

عنه ابن يوسف الثقفي امير الحجاز بعد قتل ابن الزبير فزار من مكة الى المدينة سنة ١٦ ر -

عنه اي لم اسكن البادية رجوعاً عن مجرتي ١٧ ر لمحج - بفتح المراء والموحدة وبالمجمة - موضع بقرب المدينة ١٨ ر -

عنه بكسر الشين المجمة - وفتحها والفتح لغة روية ١٩ ر -

عنه بشين مجمة - وعين هجمة مفتوحتين اعلى الجبل وسعف بسين هجمة ولا حتى لهنا الجوهري هو غصن الخمل ٢٠ ر -

عنه اي المطر واراد بها التلال والبراري والادوية ٢١ ر -

عنه له بالماء الهجمة اي الحوا علىه في السؤل وبالحوا وردودا ٢٢ ر -

عنه لمحج - وفي رواية الكشميهني لاف رأسه في ثوبه ٢٣ ر -

عنه فاعنه قيل باسمه خارجة قيل تيس بن منافقة ٢٤ ر -

عنه بين هذان في بذيادة قوله لا تأفصل علي ان زيادتها في الاول وهم من الكشميهني وبين اللفظ قوله قال عائذ بالله بالشك كذا في الفتح ٢٥ ر -

عنه ابن عروبة بن سليمان التيمي ٢٦ ر -

عنه شك من الراوي وقرن الشمس اعلا - وقيل الشيطان يقرن رأسه بالشمس عند طلوعها ليقب سجدته عبد تبارك ٢٧ ر -

له قوله لا بالي اكبر باليت الخ ومعنى المبالغة نهنا البيع والشري اي كنت اعلم ان الامانة في الناس فكنت أقدم على معاملته من الحق غير مال بخلافه فلو لمات امانة الحاكم لم يمانه ان كان مسلماً فدينه بمنع من الخيانة ويحمله على انما وان كان كافراً وذكر النصر الى على سبيل التمثيل فسا عيه اي الاول عليه يقوم الامانة في ولايته فينصفني ويستخرج حقى من ذمها اليوم فقد ذهب الامانة فقلت اتنى اليوم باحد انتم على بيع واشري الا فلانا وفلاننا يعني افراد من الناس قلائل فان قلت دفع الامانة ظهر في زمان فما وجب قول حذيفة انتظرو قلت المنتظر هو الرفع بحيث يبقى اثره مثل الجمل ويصح الاستشناء بقوله الا فلانا ٢٨ ر -

عنه قوله التعرب في الفتنه بفتح العين المهمله وضم الراء المشددة وبالهاء الموحدة وهو الاقامة بالبادية والتكلف في سيرورة اعرابها وقيل التعرب السكنى مع الاعراب وهو ان ينتقل المهاجر من البلد الى جواريه فيسكن البادية فيخرج بعد مجرته اعرابها وكان ذلك محرماً الا ان اذن له الشارع في ذلك وقيد به بالفتنة اشارة الى ما ورد في ذلك عند ملول الفتن ووقع في رواية كريمة التعرب بالراء وبينها عموم وخصوص ٢٩ ر -

عنه قوله عن سلمة بن قتيبة بن ابي الاكوع الاسلمي وقد كلفه الذئب قوله ارتدت المراء اذاد الحجاج بقوله بذا انك رجعت في الهجرة التي فعلتها وجه الله بخروجك من المدينة بيان انك تستحق القتل فاجره بالخصلة له قال بعضهم بان سلمة مات في آخر خلافة معاوية سنة ستين ولم يدرك زمان اعادة الحجاج والهاء اعلم - ك وقال يحيى بن بكير وغيره مات سنة اربع وسبعين وهو ابن ثمانين سنة - ر قوله فلم يزل حتى قبل ان يموت باسقاط اقبل وهو الذي في اليونانية كما في رواية وفيه حذف كان بعد قوله حتى وقيل قوله قبل هي مقدرة وهي استعمال صحيح ٣٠ ر -

عنه قوله نزال المسلم الخ فان قلت فيه ان الاعتزال ادلى والقواعد الاسلامية تقتضي اولوية الاختلاط ولهذا شرع الجماعة في الصلوات لا اختلاط اهل المحلة والمجتمعة لابل البلد والعيد لابل السواد والوقوف لبرقات لابل الاتفاق ومنع نقل القبط من البلد الى القرية وجواز العكس قلت الاوقات والاحوال مختلفة فالجلس الصالح خير من الوحدة وهي خير من المجلس الطارح ٣١ ر -

عنه قوله عائذ بالله بكذا وفتح بالنصب وهو على الحال اي اقول ذلك عائذاً وعلى المصدر اي عيذاً وجاء في رواية اخرى بالرفع اي انا عائذ قوله قال قتادة يذكره بولعهم اوله وفتح الكاف ووقع في رواية الكشميهني فكان قتادة يذكر بفتح اوله وضم الكاف وهو اوجه وكذا وقع في رواية الاسمعيلى ٣٢ ر -

عنه قوله قال عباس النرسى هو بوحدة ثم هجمة وهو ابن الوليد والنرسى بفتح النون وسكون الراء وبالسین المهمله ومضى في علامات النبوة له حديث وفي او اخر المغازي في باب بعث معاذ والي موسى الى اليمن

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول أَلَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هُنَا مِنْ حَيْثُ يُطْلَمُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ ^{٤٩٣} حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
 أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَأْنِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا قَالَ أَبُو رُوَيْفٍ
 نَجِدْنَا قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَأْنِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا قَالَ أَبُو رُوَيْفٍ نَجِدْنَا قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَأْنِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا قَالَ أَبُو رُوَيْفٍ
 قَرْنُ الشَّيْطَانِ ^{٤٩٥} حَدَّثَنَا اسْتَحْقُ الْوَاسِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَلْدَةُ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ وَبَرَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
 فَرَجَوْنَا أَنْ يُحَدِّثَنَا حَدِيثًا حَسَنًا قَالَ فَبَادَرْنَا إِلَيْهِ نَحْلُ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدِّثْنَا عَنْ الْقِتَالِ فِي الْفِتْنَةِ وَاللَّهُ يَقُولُ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
 فِتْنَةً فَقَالَ هَلْ تَدْرِي مَا الْفِتْنَةُ تَكَلَّمَ أَفَكَ إِنَّمَا كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَاتِلُ الْمُشْرِكِينَ وَكَانَ الدُّخُولُ فِي دِينِهِمْ فِتْنَةً وَلَيْسَ بِفِتْنَةٍ لَكُمْ
 عَلَى الْمَلِكِ يَا كُفَّ الْفِتْنَةِ الَّتِي تَمُوجُ كَمُوجِ الْبَحْرِ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ خَلْتِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ كَانُوا اسْتَعْبُوتُ أَنْ يَتَشَلَّوْا بِهَذِهِ الْآيَاتِ عِنْدَ الْفِتَنِ
 الْحَرْبِ أَوَّلَ مَا تَكُونُ فِتْنَةً تَسْعَى بِزَيْنَتِهَا كُلَّ جَهْلٍ حَتَّى إِذَا اشْتَعَلَتْ وَشَبَّ فِي أَمْهَابِهَا وَلَتْ عَجُوزًا غَيْرَ ذَاتِ حِيلٍ يَتَمَطَّأُونَ بِتَنَكُّرِ لَوْنِهَا
 وَتَغَيَّرَتْ بِمَكْرُوهَةِ الشَّرِّ وَالْتَفَتِيلِ ^{٤٩٦} حَدَّثَنَا عَمْرٍو بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ
 يَقُولُ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ عُمَرَ إِذْ قَالَ أَيْكُمُ يَحْقُظُ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ قَالَ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ
 يُكْفِرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ لَيْسَ عَنْ هَذَا السَّأَلُ وَلَكِنْ هَذَا الَّذِي تَمُوجُ كَمُوجِ الْبَحْرِ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا يَأْسٌ
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مَغْلَقٌ قَالَ عُمَرُ الْبَابُ إِمَّ يُفْتَحُ قَالَ بَلْ يَكْسَرُ قَالَ عُمَرُ أَذَنْ لَا يُعْلَقُ أَبَدًا قُلْتَ أَجَلٌ قُلْنَا لَيْفَ يَقِفُ أَكَانَ
 عُمَرُ يُعْلَمُ الْبَابُ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدَا لَللَّهِ وَذَلِكَ أَنِّي حَدَّثْتُهِ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَعْلَى لَيْطُ فَيُهَيِّئْنَا أَنْ نَسْأَلَ مِنْ الْبَابِ فَأَمْرًا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ
 مَنْ الْبَابُ قَالَ عُمَرُ ^{٤٩٧} حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شَيْبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
 قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِلَى حُجَّاطٍ مِنْ حَوَائِطِ الْمَدِينَةِ لِحَاجَةٍ وَخَرَجَتْ فِي أَثَرِهِ فَلَمَّا دَخَلَ الْحَائِطُ جَلَسَتْ عَلَى بَابِهِ وَقُلْتُ لَأَكُونَنَّ

فَقَالَ مَرَّتَيْنِ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُنَاكَ خَلْفُكَ كَقِتَالِكُمْ قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ بَيْنَنَا قُلْتَ عَنْ عِلْمِكُمْ لَا إِذَا نَعَلْتُمْ لَيْلَةً

قوله في ثلثنا الشام بلاد من مشامة القبيلة وسميت لذلك اولان قوام من بني كنان
 تشا وهو اليها اي تياسروا وسمى بشام بن نوح فانه بالششين بالسريانية اولان ارضها شامات
 بيض وحمرة وسود على هذا لا يمتز وقد تذكروا هو شامي وشام وشامي - قاسوس وبشامنا يربد
 اقليم الشام وبشامنا اقليم اليمن والشام هو من شمال الحجاز واليمن من يمينه مرقيل من اقرب قرين
 في سنة ١٢٠٠ والنجدي هو ما ارتفع من الارض والغور ما تخفض منها ومن كان بالمدينة الطيبة صلى الله عليه
 وسلم على ساكنها كان نجده بادية العراق ولو اجتمعوا وبني شرقا لهما وصل الماردون الزلازل
 الاضطرابات التي بين الناس والبلدان سبب الفتن من احتمال اعادة حقيقته قبل ان اهل المشرق
 كانوا حينئذ اهل كفرننا خبر ان الفتنه تنحون من نايتهم كما ان وتقع الجبل وصفين وظهور الخوارج
 في ارض نجد والعراق وما والاها كانت من المشرق وكذلك يكون خروج الدجال وبا جرح ما جرح منها
 وقيل القرن في الجوان يضرب به المثل فيما لا يجر من الامور اك ^{٤٩٨} قوله مدنا حسنا اي حسن
 اللفظ مشتق على ذكر الرحمة والرحمة قوله والله يقول يريد الاحتجاج بالآية على مشروعية القتال
 في الفتنه وان فيها الرغوى من ترك ذلك كابن عمره فقال ابن عمر تكللتكم امك بكسر الكاف اي
 عدتكم امك وهو وان كان على صورة الدعاء عليه لكنه ليس مقصودا بل قدير ومورد النجدة وقد
 قصته في سورة البقرة ^{٢٣٣} وهي انه قيل لفي فتنه ابن الزبير ما يمنعك ان تخرج وقال
 تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنه قال قاتلنا حتى لم يكن فتنه وكان الدين لله وانتم تريدون
 ان تقاتلوا حتى تكون فتنه والفتنة هو الكفر اي كان قاتلا على الكفر وقا لكم على الملك اي في
 طلب الملك واثار به الى ما وقع بين مروان ثم عبد الملك ابنه وبين ابن الزبير وما شرب ذلك
 وكان راي عبد الله بن عمر ترك القتال في الفتنه ولو ظهر ان احدى الطائفتين محقة والاخرى
 مبطله ^{١٢} مع ذلك ^{٤٩٩} قوله عن خلف بالخاء المعجمة واللام المفتوحة حنين ابن حوشب كان
 من اهل الكوفة روى عن جماعة من كبار التابعين وادرك بعض الصحابة لكن لا يعلم رواية منهم
 وكان عابدا من عباد اهل الكوفة وثقة المعلى وقال النسائي لا بأس به واثني عليه ابن عيينة و
 ليس له في البخاري الا بهذا الموضع قوله فتنه على فعيلة بكسر الميم مصغرا وجاز في الاول والفتنة
 اربعة اجزاء اولها ونصب فتنه على ان قوله الحرب مبتدأ اول وقوله اول ما يكون مبتدأ ثان و
 فتنه حال سادة مسد الخ والجملة خبر مبتدأ اول والمخني اول او انها اذا كانت فتنه وعكسه
 بان يكون قوله الحرب مبتدأ فتنه خبره واول ما يكون ظرف ورفعا على ان الحرب مبتدأ واول
 بدل منه وفتنه خبر واول مبتدأ ثان وفتنه خبره واثنت الخبر ان المبتدأ مذكرا لانه مضاف الى
 الاوكان المراد بها الحالات ونصبها على ان اول طرف وهو خبر المبتدأ الذي هو الحرب وفتنه
 منصوب على الحال من الفتنه المستكن في الطرف اي الحرب موجودة في اول او انها على هذه الحالة
 قوله بزينة بكسر الزاء وسكون التثنية وبالنون ورواه سيويج بزيته بالخاء المعجمة والراء
 المشددة والباء اللباس الجيد قوله اذا اشتعلت يقال اشتعلت النار اذا ارتفع لهبها واذ
 يجوز ان يكون ظرفية ويجوز ان تكون شرطية وجوابها قوله ولت وشبت الحرب اذا اتقدت

قوله غير حليل بفتح الحاء المهملة وكسر اللام وهو الزوج ويروى بالخاء المعجمة وهو قوله شطاء
 من الشطاء بالشين المعجمة اختلط الشراء بالبيض بالشعر الاسود ويجوز في اعرابه النصب
 على ان يكون صفة العجز والرفع على ان يكون خبر مبتدأ مخذوف اي هي شطاء قوله ينكر على صيغة
 المجبول ولولاها مرفوع به اي بدل حسنها بفتح كمره ونصب على الحال من الضمير في تغيرت ليصف
 فاما بالخاء مبالغة في النفي منها والمراد بالتمثيل بهذه الايات استحضار ما شاهده وسموه من
 حال الفتنه فانهم يتذكرون بانشارها ذلك فيصد عن الدخول فيها حتى لا يغتر بالظواهر
 امره ^{١٢٠٠} مع ذلك ف ^{٥٠٠} قوله بالاغاليط جمع الاغلوطة وهي الكلام الذي يغلط به و
 يغلط فيه اي للاشبهة لانه من معدن الصدق وقوله امرنا اي قلنا وطلبنا وفيه ان الامر لا يشترط
 في العلو والاستعلاء وكان حذيفة مهييا وكان مسروق اجبر على سواله لكثرة علمه وعلوم مرتبته
 فان قلت قال اول بيتك وبينها بابا مغلقة واخرها هو الباب قلت المراد بين زمانك وحياتك
 وبينها والباب بدن عمرو بن العترة وبين نفسه - ك مع قال ابن بطلان اما عدل
 حذيفة حين سأل عمر عن الاخبار بالفتنة الكبرى اي الاخبار بالفتنة الجامعة للامم لا يغتر ويشغل
 باله ومن ثم قال له ان بينك وبينها بابا مغلقة ولم يقل له انت الباب وهو يعلم ان الباب
 فخرس له بما فهم ولم يصرح بذلك من حسن آداب وقول عمر اذا كسر لم يخلق اخذه من جهة ان
 الكسر لا يكون الاغلبة والغلبة لا تقع الا في الفتنه وعلم من الخبر النبوي ان بأس الامر بينهم والحق
 وان الهرج لا يزال الى يوم القيامة ^{١٢٠١} ف ^{٥٠١} قوله الى حائط هو لسان اريس بهمة مفتوحة
 فراء مكسورة فتحته ساكنة فسين مهملة يجوز فيه الصرف ودمر وهو قريب من قبا وفي بيرة
 سقط خاتم النبي صلعم من ارجل عثمان ^{٥٠٢} قوله ولم يامرني اي بان اكون بوا النبي صلعم لكن سبق في
 مناقب عثمان انه صلعم امره بذلك فيجوز ان يلامه في نفسه بذلك فانه لم يامر بذلك لا لقسطه بل قال
 في الفتنه قال الداذي في الرواية الاخرى امرني بحفظ الباب وهو اختلاف ليس المحفوظ الا احدا
 ونعقب بامكان الجمع باز فعل ذلك ابتداء من نفسه فلما استاذن اوله لابي بكر وامره
 النبي صلى الله عليه وسلم ان ياذن له وافق ذلك اختيار النبي صلعم بحفظ الباب عليه لكونه في حالة
 خلوة وقد كشف عن سابقه وولي رجليه فامر بحفظ الباب فصادف امره ما كان الاموي الزم
 نفسه به قبل الامر ويحتمل ان يكون اطلق امره التقدير ^{١٢٠٢} ف
 عنه ابن عبد الله الطحان ووقع في بعض النسخ خلف بدل خالد واظن هو ^{١٢٠٣} مع ذلك بفتح
 الباء الموحدة وتخفيف التحانية وبعد الالف نون ابن بشر بالمعجمة الاحمسي بالمهملتين ^{١٢٠٤} مع ذلك
 بع اسمعك كذا في الفتح والحين قال في المقدمة اسمه يزيد بن بشر السكسي ^{١٢٠٥} المع حاصل
 جواب ابن عمر ان الضمير في قوله تعالى قاتلوهم للكفار ^{١٢٠٦} ف ^{٥٠٣} مع الشب الايقاد والارتفاع ^{١٢٠٧} مع
 مع الحديث ^{١٢٠٨} مع بيان في ^{٥٠٤} في علامات النبوة وفي ^{١٢٠٩} مع اي اذا كان بالقتل
 فلا يسكن المفتحة ابلا ^{١٢١٠} مع حل اللغات تكلت فقد تكت فتنه على وزن رقية تصغير
 فتاة على وزن حجة بمعنى شابة الضرام بكسر الميم اشتعل من الحطب الحليل بالزوج الشطاء
 التي غلب بياض شعره على سوداها الحائط الحديقة التي حوله جدار البواب محافظ الباب

تخفيف البلاء الموحدة واسم بنته بوران بضم الباء الموحدة واسكان الواو وبالراء والنون وكانت مدة ملكها سنة وستة اشهر فولد له نافع قوم آه واتج بين من قضاء المرأة وهو قول الجمهور وخالف الطبري فقال يجوز ان تقضى فيما يقبل شهادتها فيه واطلق بعض المالكية الجواز ١٢٠ ع -

١٢١ **قوله** لما سارا بالوطحة آه واصل ذلك ان عائشة كانت بمكة لما قتل عثمان ولما بلغها الخبر قامت في الناس يحضهم على القيام بطلب دم عثمان فطاعوا على ذلك واتفق رايهم في التوجه الى البصرة ثم خرجوا في سنة ست وثلثين في الف من الفرسان من اهل مكة والمدينة وتلاحق بهم آخرون فصاروا الى ثلثة آلاف وكانت عائشة على جبل اسمه عسكرا شتره على بن امية من رسل من سرية بنماشي دينار فدفعوا الى عائشة وكان على بن امية بالمدينة ولما بلغه الخبر خرج في اربعة آلاف بينهم اربعة ممن باليوا تحت الشجرة وثمان مائة من الانصار وبحث عمار بن ياسر وابنه الحسن بن علي الخ - ع قوله ان عائشة قد سارت الحجاز اذ بذلك عمار بن ياسر ان الصواب مع علي وان صدرت هذه الحركة عن عائشة فانها بذلك لم تخرج عن الاسلام ولا عن كون زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة قوله اسم بي انما قال بي وكان المناسب ان يقول يا ابا لان الفاضل يقوم بعضها مقام البعض ١٢٠ ع -

١٢٢ **قوله** ابن ابي غزية يفتح الجمجمة وكسر النون وشدة التحانية عبد الملك الكوفي اصله من اسبهان لم يسبق ذكره بالحكم بالفتحين ابن عثيمة مصغر عقبة الدار ١٢١ ك **قوله** المجر يفتح البلاء الموحدة وبالراء من التغيير المبروعي وقيل الواسطي والوسعودي وعقبة بضم العين المبهلة وتكون القاف وبالباء الموحدة ابن علي بن البدرى الانصاري قوله حيث لعنة علي وفي رواية الكشيبي حين لعنة قوله يستغفرهم اى يطلب منهم الخروج لعلى على عائشة قوله ما رأيناك الخطاب لعمار فقد كل منهم الا بطاء والاسراع عيبا بالنسبة كما يحتقده قوله وكساها اى كسى البوسود والدليل على ان الذى كسى البوسود حديث مخرج في الرواية الآتية وان كان الضمير المرفوع في كساها اليه خلاف الظاهر وكان البوسود موصرا جوادا وقال ابن بطال كان اجتمعا عنده الى مسعود يوم الجمعة فكسى عمارا حلة يشهد بها الجمعة لانه كان في شباب السفر وبسبب الحرب فكره ان يشهد الجمعة في تلك الثياب وكره ان يكسوه بحضرة ابي موسى ولا يكسوا اباموسى فكسى اباموسى ايضا والحلة اسم ثوبين من اى ثوب كان ازا اروردا ١٢١ ع - **١٢٢** **قوله** مر الحديث في فضل ١٢٢ في الفضائل ١٢٢ ع -

١٢٣ **قوله** اى اثبتت كما انت عليه ١٢١ ك **قوله** اى اى كان فجاوا اسم فاعل كسر ١٢١ ع - **١٢٣** **قوله** كذا رايت في نسخة معتمدة على البناء للمجول وفي اخرى بلخ اوله وهو اوجه ١٢١ ف - **١٢٣** **قوله** هذا مطابق للحديث السابق من حيث المعنى فالمطابق للمطابق للشئ مطابق لذلك الشئ ع - **١٢٣** **قوله** لاذ ان الخليفة وابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢٢ ع - **١٢٣** **قوله** على بناء المجول اى بضم السين ومن كلام الشارح انه على بناء المعلوم كذا في العين ١٢٣

١٢٤ **قوله** جلس على قف البيرة وفي رواية الكشيبي في قف البيرة هو بالضم ما ارتفع من بين الارض وقال الدودى ما حول البيرة وقال الكرماني القف بضم القاف هو البناء حول البيرة ويجري وسطها وشفتها ومصبها - ع قال في الجمع قف البيرة هو الدكة التي تجمل حولها واصلها ما غلظ من الارض وارتفع وهو من القف اليابس لان ما ارتفع حول البيرة يكون يابسا غالبا والقف ايض واد المدينة انتهى ١٢٤ -

١٢٥ **قوله** مجبل بلاد يصيبه وهو البلية التي صار بها شهيد الدار ومطابقة للترجمة لوخذ من قوله وبشره بالجنة مجبل بلاد يصيبه وبذا من جملة الفتن التي تخرج كونه هجر ولذا خصه عليه السلام بالبلاء ولم يذكر ما جرى على غيره لانه لم يمتحن مثل ما امتحن عثمان رضي عن التسلط عليه ومطابقة خلع الامامة والدخول على حرمة ولسبة القبايح الميرة - ع وقال في الفتح بلاد يصيبه هو ما وقع له من العقل الذي نشأت عند الفتن الواقعة بين الصحابة في الجبل ثم في صفين وابلج ذلك قوله فتاوت آه اى فسرت ذلك بقبولهم وذلك من جهة كونها مصاحبة له مجتمعين عند الحضرة المباركة التي هى اشرف بقاع الارض لاس جبهة ان احدهما عن اليمين والاخر عن اليسار واما عثمان فبوني البقيع مقابلا لهم ١٢٥ ك **قوله** الانكسار بذا فيما وقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء نار ثرتها وقيل المراد التكميم في شان الوليد بن عقبة بسكون القاف وما ظهر منه من شرب الخمر وبذا اى عثمان قوله قد كلمته ما دون اى شيئا دون ان افترج بابا من ابواب الفتن اى كلمته على سبيل المصلحة والادب والسرمدون ان يكون فيه تنجيد الفتنة ونحو ذلك كلمة ما موصوفة او موصولة كقوله فيطيف به اى يجتمعون حولك يقال اطاف به القوم اذ حلقوا حول علقته وان لم يدوروا واطافوا اذا داروا حولها وبهذا التقدير نظير خطأ من قال انها بمعنى واحد - ف ومطابقة للترجمة يمكن ان يؤخذ بالتعسف في كلام اسامة وهو انه لم يرد فتح باب المجاهرة بالتمكيد على الامام لما يخشى من عاقبة ذلك من كونه فتنة وما نزل الى ان تخرج كورج البحر فان قلت ماناسه ذكر اسامة بهذا الحديث بنهنا قلت ذكره لتبره مما قلنا من سكوت عثمان في ابيه وقال قد كلمته شيئا دون ان افترج باب الانكار على الامة علانية تخشيه ان يفرق الكلام ثم عرفهم بانه لا يداين احدا لو كان امير ابل ينصح له في السر جهده ١٢٥ ع **قوله** لقد نفعت الله الخ مطابقة للكتاب من حيث ان ايام الجبل كانت فتنة شديدة وقصبتها مشهورة كانت بين علي وعائشة وتسميت وقعة الجبل لان عائشة كانت على جبل - ع قوله ان فارسا مصروف في النسخ وقال ابن مالك الصواب عدم الصرف اقل يوصل على الفرس وعلى بلادهم فعلى الاول يجب الصرف لان يقال المراد القبيلة وعلى الثاني جاز الامران كسائر البلاد - ك قوله ابنه كسرى كسرى هذا نشره ابن ابرويزن سر مزو قال الكرماني كسرى بكسر الكاف وفتحها ابن قباد بضم القاف و

حل اللغات المقتما رتفع من صغير البير ۱۲

عمر وقال سمعت ابا وائل يقول دخل ابو موسى وابو مسعود على عمار حيث بعثه علي الى اهل الكوفة يستنقروهم فقال ما رأيتك اتيتم امرا
الكره عندنا من اسرا علك في هذا الامر منذ اسلمت فقال عمار ما رأيت منكما منذ اسلمتكم اكره عندى من اباطركم عن هذا الامر
وكساهما حلة حلة ثم راحوا الى المسجد حدثنا عبد الله بن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق بن سلمة قال كنت جالسا مع ابو مسعود
وابي موسى وعمار فقال ابو مسعود ما من اصحابك احدا الا وشئت لقلت فيه غيرك وما رأيت منك شيئا منذ بعثت النبي صلى الله عليه وسلم
اعيب عندى من استسرا علك في هذا الامر فقال عمار يا ابا مسعود وما رأيت منك ولا من صلحك هذا شيئا منذ بعثت النبي صلى الله عليه وسلم
اعيب عندى من اباطركم في هذا الامر فقال ابو مسعود وكان موسى يا غلام هات محلتين فأعطى احدهما ابا موسى والاخرى عمارا وقال وحا
فيه الى الجمعة يا ^{١٩} اذا انزل الله بقوم عذابا حدثنا عبد الله بن عثمان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني
حمزة بن عبد الله بن عمرو انه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا
على اعمالهم يا ^{٢٠} قول النبي صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي ان ابني هذا استبد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين حدثنا علي بن عبد الله
قال حدثنا سفيان قال حدثنا اسير بن ابي موسى ولقيته بالكوفة فجاء الى ابن شزيمة فقال ادخلني على عيسى فاعطاه فكان ابن شزيمة خاف عليه
فلم يفعل فقال حدثنا الحسن قال لما سار الحسن بن علي الى مغوية بالكتاب قال عمرو بن العاص لمغوية اري كتيبة لا تولى حتى تدبر اخرها
قال مغوية من لا يدارى المسلمين فقال انا فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة تلقاه فتقول له الصلح قال الحسن ولقد سمعت ابا بكر
قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب جاء الحسن فقال ابني هذا استبد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين حدثنا علي بن
عبد الله قال حدثنا سفيان قال قال عمر واخبرني محمد بن علي ان حذيفة مولى اسامة اخبره قال عمر وقد رأيت حذيفة قال اسلف اسامة
الى علي وقال انه سيسالك الآن فيقول ما خلف صاحبك فقل له يقول لك لو كنت في شذقي الاسد لا يحدث ان اكون معك فيه ولكن هذا
امر لم اكره فلم يعطيني شيئا فذهبت الى حسن وحسين وابن جعفر فاقرؤوا لي راجعتي يا ^{٢١} اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه

حين فيها لستد قال اخبرني النبي صلى الله عليه وسلم راحلتين

له قوله اعيب عندى فعل التفضيل من العيب
وفيه رد على النخاعة حيث قالوا فعل التفضيل من الاوان والعيوب لا تستعمل من لفظ قال
الكره الى الابطاء وفيه كيف يكون عيبا قلت لانه لا يخرج من امتثال مقتضى فاصحوا بين التوكيم كذا في
العين وقال في الفتح فيما دار بينهم دلاله على ان كلا من الطائفتين كان مخطئا ويرى ان العيوب
معد وجعل كل منهم الابطاء والاسراع عيبا بالنسبة لما يعتقدونه فصار لما في الابطاء من مخالفة الامام و
ترك امتثال مقتضى ما ينبغي والاعتراض لما يظهر لهما من ترك مباشرة القتال في الفتنة وكان ابو
مسعود على رأي ابي موسى في الكف عن القتال متمسكا بالاحاديث الواردة في ذلك وما في عمل السراح
على المسلم عن الوعيد وكان عمار على رأي علي في قتال الباطن والاكثين والتمسك بقوله تعالى
فقاتلوا التي تبغى وحمل الوعيد الوارد في القتال على من كان متعبا على صاحبها انتهى مختصرا ١٢١-
له قوله من كان فيهم يومئذ صبح العموم يعني يصيب بالصالحين منهم ايضا قال تعالى والفقوا فتنة
لا تفصيل الذين ظلموا انكم خاصة لكن يبيحون يوم القيامة على حسب اعمالهم فبئس الصالح بذلك
لان كان تحيضا له ولما قبل غيره ١٢٢- له قوله وجاء الى ابن شزيمة بضم الجيم والراء
اسكان للموعدة بينهما اسم عبد الله الغنبي القاضي بالكوفة في خلافة ابي جعفر المنصور ومات في
زمنه ١٢٣- وكان صار ما عفيفا ثقة فبقيا قول ادخلني على عيسى الخ عيسى بن موسى بن محمد بن
علي بن عبد الله بن عباس بن ابي المنصور وكان اميرا على الكوفة اذ ذاك قوله خاف عليه وعل
سبب خوفه عليه ان كان صادعا بالحق فخشى ان لا يسلطت بعيسى فيبطش به لما عنده من عزة
الشباب وعزة الملك وفيه دلاله على ان من خاف على نفسه سقط عن الامور والنهي عن المنكر قوله
بالكتائب جمع كتيبة على وزن عظيمة وهي طائفة من الجيش جمع وهي فعيلة بمعنى مفعولة لان امير
الجيش اذا تربهم وجعل كل طائفة على عدة كتبهم في ديوانه كان ذلك بعد قتل علي واستخلف
الحسن وعند الطبراني بسند صحيح عن يونس بن يزيد عن الزهري ان عليا جعل على مقدمته اهل العراق
قيس بن سعد بن عباد وكانوا اربعين الفا بالبيعة على الموت فلما قتل علي بالبيعة الحسن بن علي
بالخلافة وكان لا يحب القتال ولكن كان يريد ان يشترط على منوعه ففرق ان قيس بن سعد
لا يطاعه على الصلح ففرقه واصر عبد الله بن عباس وعند الطبراني ايضا بعث الحسن قيس بن
سعد على مقدمته في اثني عشر الفا يعني بن الاربعين فارق قيس الى جهة الشام وكان منوعه لما بلغه
قتل علي خرج في عسكرة من الشام وخرج الحسن حتى نزل المدائن ملتقطا من العيني والفتح والكراني
والقسطالي ١٢٤- له قوله حتى تدبر اخرها اي التي تقابلها ونسبها اليها لتشاركها في المحاربة وبذا على
انه يدبر من ادبر باعيا ويكمل ان يكون من يدبر يدبر بفتح ادله وهم الموعدة اي تقوم مقامها يقال دبره
اذا بقيت بعده ولقد تم في رواية عبد الله بن محمد في الصلح ١٢٥- اني لاري كتاب لا تولى حتى
تقتل اقرانها وبني امين وقال الكرماني اي الكتيبة التي تخصومهم والكتيبة الاخرة التي لا تخصومهم

وراهم اي لا يهزمون اذ عندهم الانهزام يرجح الاخر ادلا ف قوله فقال انا وظاهره يومهم ان
المجيب بذلك عمرو بن العاص ولم ارفى طرق الخبر ما يدل على ذلك فان كانت محفوظة فلعلمها كانت
فقال اني بتشديد النون المحفوظة قالها عمر واستبعادا ف قوله فقال عبد الله بن عامر بن كريز
مصنف الكرز بالراء والراء اي العيشي بالمهله والمهله والمهله وعبد الرحمن بن سمرة الفتح المهله بضم
الميم عيشي ايضا تلقاه فتقول له الصلح اي نشر عليه بالصلح وبذا ظاهره انهما يدان ذلك والذي تقدم
في الصلح ان منوعه هو الذي بعثهما فيمن اجمعا بانها عوضا انفسها فافقهما ١٢٦- ف ك له قوله بين
فئتين الخ الفئتان هما طائفة الحسن وطائفة منوعه وكان الحسن ودعا ورعه الى ترك الملك رغبة
فيما عنده ولم يكن ذلك لقلته ولا لعلته ولا لذلة بل صالحوه رعاية له ولديه وصلة لامة رضى الله عنه
وفي حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم للحديث في كتاب الصلح في ١٢٧- له قوله ارسلني اسامة
ولم يذكر مضمون الرسالة ولكن دل قوله فلم يعطيني شيئا ان كان ارسله يسأل عليا شيئا من المال قوله
سياسا لك الان اه بذا هيأة اسامة اعتذارا عن تخلفه عن علي لعلمه ان عليا كان ينكر على من تخلف
عنه ولا سيما مثل اسامة الذي هو من اهل البيت فاعتذر بانه لم يتخلف فنانته بنفسه عن علي
ولا كراهته له وانه لو كان في اشد الاماكن لم يزل للاحسان ان يكون معه فيه ولو اساميه بنفسه ولكنه انما
تخلف لاجل كراهته قتال المسلمين وبذا معنى قوله ولكن بلا امرم ١٢٨- ف ك له قوله في شذق
الاسد آه بحسب المعجزة وبكود فتحها وبسكون الدال المهله بعد ما قاف اي جانب فم من اهل وكل
فم شذقان ايها يتبني شق الفم وعند مؤخرهما يتبني الحنك الاعلى والاسفل ودخل اشذق
واسح الشذقين ويتشذق في كلامه اذا فرغ ثم ذكر الشذق قول واسح فيه وهو كناية عن الموافقة حتى
في حالة الموت لان الذي يفرسه الاسد بحيث يجلده في شذقه في عداوة بل قوله بذا امرم
اره يعني قتال المسلمين وسببانه قتل مرداسا وعقبه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك قوله على نفسه ان لا يقتل
مسما قوله فلم يعطيني هذه الغايبى الفصية والتقدير فذ بهيت الى علي فبلغته ذلك فلم يعطيني شيئا
قوله فاقرؤوا لي راجعتي اي حملوا على راجعتي ١٢٩- طاق حمله ولم يعين جنس ما عطوه ولا لونه ولا اعله
الناقة التي صلحت للركوب من الليل ذكرها كان او اشى واكثر ما يطين الوقر بكسر الواو على
ما يحمل البغل والحمار وما حمل البعير فيقال له لاسق وقال ابن التين انما منع علي ان يعطي
رسول اسامة شيئا لان له سأل شيئا من مال الله فلم ير ان يعطيه يتخلف عن القتال معه و
اعطاه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر لانهم كانوا يرونه وواحد منهم لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس
على فخذه ويجلس الحسن على الفخذ الاخر ويقول اللهم الى اجمعهم الحديث ١٣٠- ف ر
معهم اي راح عمار وابو موسى والو
مسعود ١٣١- له اي لقتل في يوم من الوجوه ١٣٢- ك له اي ترغيب الناس الى الخروج للقتال ١٣٣-
عه ابن موسى وكنية ابو موسى وهو من وافقت كنيته اسم امير بصري كان يسافر في التجارة
الى الهند واقام بها مدة ١٣٤- ر عله بتشديد اللام من التولية اذا التولى بمعنى الادار اي لا تدبر
مع هذا موضع المطابقة لان فيه دلاله على غاية كرم الحسن والكرم يصلح ان يكون سيدا ١٣٥-
حل اللغات شفة البر شفرة لانه اولت فشرت ليظيف به يجمع حوله الاستسراع الاستسجال ١٣٦-

اهل المدينة يزيد الخ وكان السبب في خلعه ما ذكره الطبري ان يزيد بن معاوية كان امر على المدينة
 ابن عمر عثمان بن محمد بن ابي سفيان فاودى الى يزيد جماعة من اهل المدينة منهم عبد الله بن
 غسيل الملاكمة وعبد الله بن ابي عمرو الخزومي في آخرين فاكرمهم واجازهم فسرهم جوا
 فاعطاهم واسبوه الى شرب الخمر وغير ذلك ثم وثبوا على عثمان فاخرجوه وخلعوا يزيد بن
 معاوية الى آخر القصة - فقص قوله بايعنا من المبالغة واصلمه من البيعة وهي الصدقة من
 البيع وذلك ان ابن بايع سلطانه فقد اعطا الطاعة واخذ منه العتية فاشبهت البيع الذي فيه
 المعاوضتين واخذ وعطاء قوله الا كانت الفصيل انما انت كانت باعتبار الخلعة والمبالغة ويروي
 الاكان بالتذكير وهو الاصل والفصيل بفتح الصاد الحجاز والقارقي والقاطع وقيل هو بمعنى
 القطع ١٢ ع ١٢ قوله لكل غادر من بنا توعد المطابقة للترجمة من حيث ان في القول في الغيبة
 خلاف ما في المحصور لوع غدر ١٢ ع ١٢ قوله تايح كذا لاكثر بمثابة فوقانية ثم مودة ولكشمسبني
 بموحدة ثم تحانية ١٢ ع ١٢ قوله البوشهاب هو عبد الله بن نافع المديني الحنابي بالحاء المهملة
 والنون وهو البوشهاب الاصغر ١٢ ع ١٢ قوله وثب ابن الزبير الخ فاعطاه ان وثب ابن
 الزبير وثب بعد قيام ابن زياد ومروان بالثام وليس كذلك وانما وقع في الكلام حذف وتحريره
 ما وقع عند الاستعجال قال ابو المنهال لما كان زمن اخرج ابن زياد لعيني من البصرة وثب مروان
 بالثام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب الذين يدعون القراء بالبصرة عزم ابى عما شديدا وصرح
 ما وقع بنابان زياد الواو قيل قوله وثب ابن الزبير لان ابن زياد لما اخرج من البصرة توجه
 الى الشام فقام مع مروان قتل فلذا وقع الواو في بعض النسخ فان قلت ما جواب لما قلت على
 عدم زيادة الواو ظاهر وعلى تقدير وجوده يكون الجواب قوله فلما نطقت مع ابى والفاء قد يدل
 في جوابه - ع قوله ووثب القراء الخ يريد الخوارج وكانوا قد ساروا بالبصرة بعد خروج ابن زياد
 رثيهم نافع بن الازرق ثم خرجوا الى الاهواز ويقال اراد الذين تبايعوا على قتال من قتل الحسين
 وساروا مع سليمان بن صرد من البسقر الى الشام فليقيم ابن زياد في جيش الشام من قبل مروان
 فقتلوا بعين الواردة ١٢ ع ١٢ قوله اني معناه انه يطلب بسخطه على الطوائف المذكورين
 من الله الاجر على ذلك لان الحب في الله والبغض في الله من الايمان ١٢ ع ١٢ -
 ع قوله وان ذاك الذي بكه الخ اذ يعنى كلام ابى برزة لا يوجد الا في بعض النسخ قوله ذاك
 الذي بكه اراد به عبد الله بن الزبير قوله هؤلاء الذين بين اظهركم اراد بهم القراء توضحه رواية ابن
 المبارك ان الذين حوكمهم الذين يزعمون انهم قراء قولنا بكسر الهمزة وسكون النون بعد قوله
 والله اكبر النفي - ع ومطابقة الحديث للترجمة من جهة ان الذين عابهم البرزة كانوا يظنون
 انهم يقاتلون لاجل القيام بامر الدين ونصر الحق وكانوا في الباطل الخ لا يكون لاجل الدنيا ففسد

بَعْضًا ۚ حَدَّثَنَا النَّبِيُّ ۳ الرَّجُلُ ۴ عَلَى النَّاسِ ۵ ۖ قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ۶ فِيهِ ۸ ۖ آمَنُوا فَذَلِكَ ۹

له قوله يسوق الناس لبصا كناية عن قهر عليهم وانقيادهم له ولم يرد نفس العصا وقيل انه يسوقهم بعصاه حقيقة كما يساق الابل والماشية لشدة عنقه على الناس ومطابقة لترجمة من حيث ان سوق رجل من قحطان الناس انما يكون في تغير الزمان وتبديل الاحوال الاسلام لان هذا الرجل ليس من رباط الشرف الذين جعل الله فيهم الخلافه ولا من مجد النبوة وبهذا يرد على الاستيعابي في قوله هذا ليس من ترجمته الباب في شئ ١٢ اع ٥ قوله اول اشرط الساعة اى علاماتها فان قلت كيف كان اولها وبعث سيدنا محمد صلعم وغيره اليه من جملة العلامات قلت المراد بها علاماتها المستعقبة لقيامها ك قال ابن التين يريد به انها تخرج من اليمن حتى تؤذيهم الى بيت المقدس فان قلت جاء في حديث حذيفة بن اسيد بان لا تقوم الساعة حتى يكون عشرين آيات فعندى الاول خروج الدجال وفي آخره وآخر ذلك ناله يخرج من اليمن يطرد الناس الى عشرين وفي التوضيح وقد جاء في حديث ان النار اشرط الساعة قلت يجوز ان يفهم لكل واحد اول لتقارب بعضه من بعض اوان الاول المرسئ يطلق على البعد باعتبار الذي يليه اع ٥ قوله حتى تخرج ناز من ارض الحجاز قال القرطبي في التذكرة قد خرجت بالحجاز بالمدينة وكان بدء نزولها عظيمة في ليلة الاربعة بعد العتمة الثالث من جمادى الآخرة سنة اربع وخمسين وستائة استمرت الى منى النهار يوم الجمعة فسكنت وظهرت النار بقرينة بطرف الحرة يرى في ضوء البلد العظيم عليها سور محيط عليه شرايف وابراج وموادين ويرى رجال يقودونها لا تمر على جبل الادكة واذا به ويخرج من مجموع ذلك مثل النهر احمرا وازرق لردوى كدوى الرعد يأخذ الصخور بين يديه وينتهي الى محط الركب العراقي واجتمع من ذلك روم صار كالجبل العظيم فانتهت النار الى قرب المدينة ورح ذلك فكان ياتي المدينة لسم بارود وشوبه لهذه النار غليان كغليان البحر وقال لي بعض اصحابنا رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة ايام سمعت انها رايت من مكة ومن جبال بصرى وقال السنوى ثوار العلم بخروج هذه النار عند جميع اهل الشام والذي ظهر لي ان النار المذكورة في حديث الباب هي ان التي ظهرت بنواحي المدينة كما فهمه القرطبي وغيره وانما النار التي تحشر الناس فانار اخرى. ملقط من الفتح ١٢ ٥ قوله فلا يأخذ منها بحزم على الامر وبذا يشعر بان الاخذ من ممكن وعلى هذا يجوز ان يكون دناير ويجوز ان يكون قطعاً وان يكون تبراً قال ابن التين انما نهى عن الاخذ منه لانه للمسلمين فلا يؤخذ الا بمحبة قلت ليس هذا يمين والذي يظهر ان النبي عن اخذه لما يشأ عنه من الفتنة والقتال عليه ويحتل ان يكون الحكمه في النبي عن الاخذ منه لكونه بلغ في آخر الزمان عند الحشر الواقع في الدنيا وعند عدم الظهور وقلته فلا ينفع بما اخذ منه ولعل هذا هو السر في ادخال البخاري له في ترجمته خروج النار. هذا ملقط من الفتح قال العيني مطابقة لترجمة من حيث انه ذكر عقيب الحديث السابق وبينها مناسبة في كون كل منهما من اشرط فلما نسب للمناسبت لثني يناسب لذلك الشئ ١٢ ٥ قوله فلا يجدوا لكثرة الاسوال وقلته

وهو يلو ط حوضه فلا سقي فيه ولتقوم من الساعة وقد رفع أكلته إلى قبة فلا يطعمها يا رب ذكر الدجال ^{١٢٢} حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس قال قال لي المغيرة بن شعبة ما سأل أحد النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال أكثر مما سألت وإنه قال يا مغيرة منته قلت أنتهم يقولون إن معه جبل خبز ونهر ماء قال أحد أهون على الله من ذلك ^{١٢٣} حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا أيوب عن تميم عن ابن عمر قال أبو عبد الله ^{١٢٤} عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعور العين يعني كانها عنبية طافية ^{١٢٥} حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيكان عن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجرى الدجال حتى ينزل في ناحية المدينة ^{١٢٦} ثم تجفت ثلث ركفات فيخرج اليه كل كافر ومناق ^{١٢٧} حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيء الدجال ولها يومئذ سبعة أبواب على كل باب ملكان وقال ابن إسحاق عن صالح بن إبراهيم عن أبيه قال قدمت البصرة فقال لي أبو بكر سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم ^{١٢٨} حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر قال حدثني سعد بن إبراهيم عن أبيه عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيء لها يومئذ سبعة أبواب لكل باب ملكان ^{١٢٩} حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا إبراهيم بن صالح عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فأتني على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال أتني لأندركموه وما من نبي إلا وقد أُنذركم قومه ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه أنه أعور وإن الله ليس بأعور ^{١٣٠} حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم أطوف بالكعبة فاذ رجل آدم سبط الشجر نطف أو ثمر أرى رأسه ماء قلت من هذا قالوا ابن مريم ثم ذهبت النفت فاذ رجل جسيم أحمر جعد الرأس أعور العين كان عينه عنبية طافية قالوا هذا الدجال أقرب الناس به شبهة ابن قطن رجل من خزاعة ^{١٣١} حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن

يحيى بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم أطوف بالكعبة فاذ رجل آدم سبط الشجر نطف أو ثمر أرى رأسه ماء قلت من هذا قالوا ابن مريم ثم ذهبت النفت فاذ رجل جسيم أحمر جعد الرأس أعور العين كان عينه عنبية طافية قالوا هذا الدجال أقرب الناس به شبهة ابن قطن رجل من خزاعة ^{١٣١} حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن

يتبين له وقت خروجه وعلمه فكان يجوز أن يخرج في حياته صلعم ثم يموت له بعد ذلك حاله وقت خروجه فاجبره قوله أنه أعور أن ادلة الحديث في الدجال ظاهرة كمن الحوزا اثر محسوس بذكر العالم والعالم من لا يتهدى إلى الادلة العقلية فإذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقه والالاهة متعال عن النقص علم أن كاذب - فزع قوله لساقول لكم قولاً لم يقل نبي لقومه قيل ان السرفي اختصا النبي صلعم بالتبني المذكور من أنه ادعى الادلة في تكذيب الدجال ان الدجال انما يخرج في امت دون غيرهم فمن تقدم من الامم ودل النجر على ان عليه كونه يخفى خروجه بهذه الامم كان طوي عن غيره الامم كما طوي عن الجميع علم وقت قيام الساعة ^{١٣٢} فذكره عن عقيل بن ميمون عن القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الاله لفتح البقرة وسكون التحيته وكسر اللام - قس قوله سبط الشجر بكسر السين وفتحها وسكون الباء وكسرها وفتحها السبط من الشجر المنبسط المسترسل الجوف من السبط قوله ينطف بضم طاء وكسر ياء نطف الماء قطر الماء قليلاً قليلاً وكانت تلك الليلة طاهرة او هو اثر غسده او هو بيان لطافة ونظارة لا حقيقة النطف قوله اويراق من اراقة وبرقة واسرافة اذا بدده واجراه من اناء ابدل البقرة من الباء ثم جمع بينهما بضم الياء وفتح الماء وسكونها كمن النجج - فان قلت الدجال كيف دخل مكة قلت المعنى هو ان لا يدخل عند خروجه وظهر شوكة - كوردت في وصف الدجال كلمات متنافرة مشكل التوفيق بينها فحق هذا الحديث انها طافية وفي آخره انما حفظ العين كانها كوكب وفي آخرها ليست بناية ولا جراد والسبيل في التوفيق بينهما ان نقول انما اختلف الوصفان بحسب اختلاف العيينين ولينظر ذلك في حديث ابن عمر هذا أعور العين يعني وفي حديث حذيفة انه مسح العين عليها ففرقة غليظة وفي حديثه ايضا اذا أعور العين اليسرى وجهاً يجمع ان يقال ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصع ان يفتح لكل واحدة عوراء اذا الاصل في العوراء العيب وذكر نحوه الشيخ محي الدين - يلتقط من الطيبين ١٢ -

عنه اي ان الناس وفي بعضها لانهم فهو متعلق بمحذوف يناسب المقام ^{١٣٣} اك من بالهجرة وهي التي ذهب نورها وبها الهجرة النائية الشاخصة ^{١٣٤} اع لمحى الى تحريك المدينة ويضطرب اهلها ^{١٣٥} اك صه وضميره حده عائد الى ابراهيم ^{١٣٦} اك صه هو اخو سعد بن ابراهيم ^{١٣٧} صه هذا الحديث ثبت للمستمل وصدده ^{١٣٨} قس له يسكون الماء وفتحها شك من الراوي ^{١٣٩} اك لمح بفتح القاف والمهلة وبالنون ^{١٤٠} اك ما بضم الميمجة وتخفيف الزاء وبالمهلة ^{١٤١} اك -

حل اللغات آدم هذا الهجرة اي السمر سبط الشجر بفتح الميملة وسكون الموحدة وكسرها مسترسل الشعر غير جعد - ينطف بضم الطاء المهلة وعند البعض بكسرها اي يقطر - احمراى لونه احمراى جدي شعره جعد غير سبط - عنبية طافية اي جارية - ابن قطن بفتح القاف والطاء المهلة بعد لونه اسم عبد العزيز بن قطن بن عمرو ^{١٤٢} -

له قوله باب ذكر الدجال هو فعال بفتح اوله والتشديد من الدجل وهو التفتية ويسمى الكذاب دجالاً لأنه يفتي الحق بما طله و يقال دجل البحر بالقطران اذا غطاه والانا بالذهب اذا طلاه وقال تغلب الدجال الموه سيف مدجل انا طلي وقال ابن دريد يسمى دجالاً لأنه يفتي الحق بالكذب وقيل لضربه نواحى الارض يقال دجل مغفلاً ومشداً اذا فعل ذلك وقيل بل قيل ذلك لأنه يفتي الارض فرج الى الاول في الدجال هو شخص بعينه - بلى الله عباده به واقدره على اشياء من مقدورات الله من احياء الميت واتباع كنوز الارض وامطار السماء وانهات الارض بامره ثم يعجزه تعالى بعد ذلك فلا يقدر على شئ منها وهو يكون مدعي اللامية وهو في نفس وعوايه يكذب لها بصورة حاله من انتقاد صوره بالصور وعجزه عن ازالة عن نفسه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه فان قلت اظهار المعجزة على يد الكذاب ليس يمكن قلت ان يدعى الالهية واستمالته ظاهرة فلا محذور فيه بخلاف مدعى النبوة فانها ممكنة فلواتي الكاذب فيها بمعجزة لا تنسب للنبي يا شئني فان قلت ما فائدة تمكينه من هذه الخوارق قلت امتحان العباد ^{١٤٣} اك ^{١٤٤} قوله هو ان الله قال القاضى معناه هو ان الله ان يجعل سبباً لفضائل المؤمنين بل هو ليزداد الذين آمنوا ايماناً وليس معناه انه ليس معشئ من ذلك كقائه في مجمع البحار قوله بالضرر اي كنت مولعاً بالسؤال عن الدجال من ان صلعم قال بالضرر فان الله كافيك شره فقلت كيف يا بطني وانهم اي الناس يقولون ان معهم جبل خبز ^{١٤٥} قوله اراه بضم الهزة القائل به هو البخاري وقد سقط قوله اراه الخ في رواية المستمل والى زيد الادوي والى احمد الجرجاني فصار بصورته موقوفاً وبذلك جزم الاستمعلي والحديث في اصله فروق فقد اخرج مسلم من رواية حماد بن زيد عن ايوب فقال فيمن النبي صلعم ^{١٤٦} اع ^{١٤٧} قوله كل كافر ومناق قلت الذي يظهر لي ان المراد بالكا فرغلة الروافض لانهم كفرة وفي المدينة رفض كثير ^{١٤٨} قوله حدثنا عبد العزيز بن محمد التماري ثبت هذا المستمل وجدتهنا وسقط لسأولهم وقد مضى في آخر كتاب الحج سنداً ومتناً وابراهيم بن سعدى ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي روى عنه محمد بن بشر في السند الثاني - ف قوله عن ابيه عن ابي بكر كذا هو في الصنعانية وابن الاديب وابن ابي بكر تصحيح وفي نسخة دار الذهب والى يعلى عن ابيه عن جده عن ابي بكر فعلى رواية الصنعاني وابن الاديب الحديث منقطع الا انه وصله لجدني رواية ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم عن ابيه وفي حديثه عن علي بن عبد الله انه وبين بينهما ان اتصال يحصل بذكر جده ابراهيم بن سعد وهو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ^{١٤٩} -

له قوله وامن نبي الاوقد اندر قوم رادني رواية صحر لقد اندره نوح قومه وفي رواية الى داود و التزني لم يكن نبي بعد نوح الاوقد اندر قوم الدجال فان قلت هذا مشكل لان الاماديث قد بينت انه يخرج بعد ما ذكرت وان عيسى يقتله بعد ان ينزل من السماء فيكم بالشريعة المحمدية فقلت ان كان وقت خروجه احق عن نوح من بعده فكأنهم اندر دابة ولم يذكر لهم وقت خروجه فذروا قومهم من فتنته ويؤيدوه قوله صلعم في بعض طرق ان يخرج وانا فيكم فانا نجية فانه يحمل على ان ذلك كان قبل ان

صالح عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعبد في صلواته من فتنه الدجال ^{١٣} حتى ثابعتا قال
اخبرني ابي عن شعبة عن عبد الملك عن ربي عن جديفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الدجال ان معه ماءً وناراً فثارة ماءً بارداً وماءة ناراً
قال ابو مسعود اناسمغته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{١٣١} حتى ثابعتا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم ما بعث نبي الا ائذ رآته الا عوراً لكذاباً الا انه أعور وان ركبكم ليس بأعور وان بين عينيه مكتوباً كافر فربه ابوهرة وابن
عباس باب لا يدخل الدجال المدينة ^{١٣٢} حتى ثابعتا ابو اليمان قال اخبرنا شبيب عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
ابن مسعود ان ابا سعيد قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم واحد يتأطول عن الدجال فكان فيما يحدثنا به انه قال يأتي الدجال وهو مخترم
عليه ان يدخل نقاب المدينة فينزل بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل وهو خير الناس او من خيرا الناس فيقول أشهد
أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارايت ان قتلت هذا ثم احييته هل تشكون في الامر فيقولون
لا فيقتله ثم يجنيه فيقول والله ما كنت فيك أشد بصيرة متى اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه ^{١٣٣} حتى ثابعتا عبد الله بن مسلمة عن
ملك عن ثعلبة بن عبد الله المعمر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلونها الا بطاعت ولا
الدجال ^{١٣٤} حتى ثابعتا يحيى بن موسى قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله ^{١٣٥} باب يا جوج وما جوج حتى ثابعتا ابو اليمان
قال اخبرنا شبيب عن الزهري ^{١٣٦} حتى ثابعتا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان بن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان
زينب بنت ابي سلمة حدثت عن ام حبيبة بنت ابي سفيان عن زينب بنت جحش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوماً فخرجها
يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتيم اليوم من ردكم يا جوج وما جوج مثل هذه وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت
زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله افتهلك وفيها الصالحون قال نعم اذ اكثر الخبيث حتى ثابعتا موسى بن اسمعيل ^{١٣٧} حتى ثابعتا وهيب قال

ابن مكتوب عن النبي صلى الله عليه وسلم المدينة الدجال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل قط شئ بن ذلك قال ابنة ابنة ابنة

علامته قوله ولا يسلط عليه اي لا يقدر على قتله لان خلق القطع في السيف او حمل بده بالخناس مثلاً وغير
ذلك ^{١٣٨} حتى ثابعتا يحيى بن موسى قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ذكر المدينة ولا يدخلها الدجال ان شاء الله تعالى اراد دخولها فلقاه بكل نقب من نقابها ملك مصلي سيف
يمنع عنها قوله ان شاء الله تعالى لا يدخلها الا بطاعت ولا الطاعون فقه في نظر حديث مجن المذكور ايضا يزيد بن كل منها ^{١٣٩} فله قوله باب يا جوج وما جوج
يا جوج وهم من بني آدم ثم من بني يافث بن نوح وبه جزم وهيب وغيره وقيل انهم من الترك وقيل
يا جوج من الترك وما جوج من الديلم ومن كعب بهم من ولد آدم من غير جزم وذلك ان آدم نام فاحتلم
فامتزجت لطفته بالتراب فخلق منها يا جوج وما جوج ورد بان النبي لا يحكم واجيب عنه بان
المنع ان يرى في المنام انه يحاكم فيقتل ان يكون وفق الماء فقط وهو جائز كما يجوز ان يقول الاول
المعتمد والا فاقين كانوا حين الطوفان ويا جوج وما جوج بغير جزم لاكثر النسخة وقرأ عاصم بالهمزة
ساكنة بينهما وبي لنته بني اسد وبها اسمان عجيان عند اكثر متاعن الصرف للعلمية والجمعة وقيل بل
سريان واختلف في اشتقاقها فقيل من ايج النار لها وقليل من الالفة بالتشديد وهي الاشتقاق
وشدة الحوقل من الالاف وهو سرقة العدو وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة ووزنها يعقول
ومفعول وهو طاهر قراءة عاصم وكذا الباقي ان كانت الالف مسهلة من الهمزة وقيل فاعول من
تج ورج وقيل ما جوج من ما ج اذا اضطرب وجب ما ذكر من الاشتقاق مناسب لما بهم في مختصراً ^{١٤٠}
له قوله فزعنا اي فالتف مضطربا فان قلت سبق في اول كتاب الفقه انها قالت استيقظ النبي
صلعم من النوم يقول لا اله الا الله قلت لا منافاة يجوز ان يكرر ذلك القول ويخصص العرب بالذكر لان
شرهم بالنسبة اليها اكثر كما قرع بنو داود من قتلهم الخليفة ونحوه والرم السد الذي بيننا وبينهم وبوسد
ذي القرنين قوله اذا اكثر الخبيث بفتح المعجمة والموحدة الفسق وقيل الزنا خا صتا اي اذا اكثر بجعل
الهلاك العام كن يبعثون على حسب اعمالهم فان قلت لم لا يكون الامر بالعكس كما جلد لا يشقي جليهم
ويخلب بركة الخبيث شوم انشركت هو في القليل كذلك بخلاف ما اذا اكثر الخبيث فان اكثر الخبيث
الاقل وما صله ان الخليفة للاكثر في الصورة من ^{١٤١} اكم

عنه اسم عقبة يكون القاف البدرى ^{١٤٢} اكم عنه بصيغة الفاعل من الاجمار باجيم والراء
صفحة ليعم ^{١٤٣} مع ابن عبد الله ابو ذكريا السخيا في البلي يقال له نخت ^{١٤٤} مع ابو محمد بن
عبد الله بن ابي عتيق الصديقي ^{١٤٥} اكم مع الروم السد الذي بيننا وبينهم ^{١٤٦} -

له قوله فثارة ما بارد والجزء الكبريخ اي اختلف المرئي بالنسبة الى الرأى فاما ان يكون الدجال
ساحراً فيجعل الشئ بصورة عكس واما ان يجعل الله بارض الجنة التي يسحرها الدجال نادوا باطن النار
جنة وندوا بالارواح واما ان يكون ذلك كناية عن النعمة والرحمة بالجنة ومن الجنة والنقمة بالنار فمن
اطاعه فانه عليه بجنة فاول امره الى دخول نار الآخرة وبالعكس ويحتمل ان يكون ذلك من جملة المحنة
والفتنة فيرى النار الى ذلك من دشته النار فيظنها جنة وبالعكس ^{١٤٧} فله قوله مكتوب كافر بكذا
في رواية اكثر من بالرفيع فيكون اسم ان محذوفاً والمعه جملة من مبتدأ وخبر في موضع خبره او بين عينيه
مكتوب جملة هي الخبر وكافر مبتدأ محذوف اي بين عينيه شئ مكتوب وذلك الشئ هو كلمة كافر وكوزان
يكون كافر مبتدأ والخبر بين عينيه والاسم المحذوف اما ضمير الشان او عائد الى الدجال ولا في ذرو ولا يسلط
بنصب مكتوب فيحتمل ان يكون اسم ان محذوفاً على ما قرئ في رواية الرغ وكافر مبتدأ وخبره بين عينيه و
مكتوب محال او يجعل مكتوباً اسم ان وبين عينيه خبره كافر خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو كافر وكوزان
كافر مكتوب كذا في قس وف ومن - وكافرا ان محذوف بجملة المكتوب غير مقطوعة واما المكتوب
ك ف ر ا ك ^{١٤٨} فله قوله فيه ابوسيرة الحما حديث الى هيرة فسبق في ترجمة لورح في احاديث
الانبياء واما حديث ابن عباس فقي صفة موسى وقد وصف الدجال وصفه بن معاذ لذي لبش كال
ذلك الاوصاف كلها فقيمة تبين لكل ذي حاسة سليمة كذبه فيما يدعيه وان الايمان بحق وهو مذموب
ال سنة خلافا لمن انكر ذلك من الخوارج وبعض المعتزلة ووافقنا على اثباته لبعض الجمهور وغيره
كن زعموا ان اعنده مخاريق وجيل لانه لو كانت اموراً صحيحة لكان ذلك الباساً للكاذب بالصادق
ورح لا يكون فرق بين النبي والمنتنبى ونداء يان لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه فان هذا انما يزم
وان الدجال يدعى النبوة وليس كذلك فانه انما يدعى الالوية ولذا قال عليه السلام ان الله ليس
با عور تنبيهها للقول على حدوده ونقصانه واما الفرق بين النبي والمنتنبى لانه يلزم هذا انقلاب
دليل الصدق دليل الكذب وقوله ان الذي اتى به الدجال جيل ومخاريق فتقول معزول عن الحقائق
لان ما اخبر صلعم من تلك الامور حقائق والعقل لا يحيل شيئاً منها وجب البقاء على حقاقتها ^{١٤٩} قس -
له قوله نقاب المدينة بحسب النون مح لقب بفتحها وبسكون القاف مثل جبل وجبال وكلم وكلام
بوتر لقي بين الجبلين او بفتحها قس قوله فينزل بعض السباخ بحسب المعجمة وتخفيف الموحدة
مح سبعة بفتحهم وفي الارض الرملة التي لا تقبث شيئاً ملوحتها وبه البقعة خارج المدينة من
غير جهة الحرة - ف قوله فيقولون لا اله الا الله ونداء يان لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه فان هذا انما يزم
معناه لا تشك في كفره وبطلان قوله اشد بصيرة لان رسول الله صلعم اخبر ان ذلك من جملة

حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يُقْتَمُ الرَّدْمُ رَدْمًا يَجُوجُ وَمَا جُوجُ مِثْلُ هَذِهِ وَعَقْدٌ وَهَيْبٌ تَسْعِينَ

من الترجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الأحكام

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ

يونس عن الزهري قال أخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعنى ومن عصى أميرى فقد عصى الله

حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري أن كان محمد بن مجير بن مطعم يحدث أنه بلغه مغوية وهم عندة في وقفا من قريش إن عبد الله بن عمر ويحدث أنه سيكون ذلك من قحطان فغضب فقال ما هو أهله ثم قال أما بعد فانه بلغني أن رجلا منكم

حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري أن كان محمد بن مجير بن مطعم يحدث أنه بلغه مغوية وهم عندة في وقفا من قريش إن عبد الله بن عمر ويحدث أنه سيكون ذلك من قحطان فغضب فقال ما هو أهله ثم قال أما بعد فانه بلغني أن رجلا منكم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنتان بَابُ أَجْرُ مَنْ قَضَى بِالْحِكْمَةِ لِقَوْلِهِ وَمَنْ لَمْ يَحْدَثْ تَوَنُّ أَحَادِيثَ لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا تُؤْتَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُولَئِكَ جُفَاءُ لَكُمْ فَإِذَا كَرِهْتُمُ لَهُمْ فَاتُوا بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

قوله بَابُ أَجْرُ مَنْ قَضَى بِالْحِكْمَةِ لِقَوْلِهِ وَمَنْ لَمْ يَحْدَثْ تَوَنُّ أَحَادِيثَ لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا تُؤْتَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُولَئِكَ جُفَاءُ لَكُمْ فَإِذَا كَرِهْتُمُ لَهُمْ فَاتُوا بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

ثُمَّ نَسِطُ وَ مِنْ سَعِيدٍ وَإِنْ اسْتَعْلَ عَلَيْكُمْ عَبْدًا جَشِيًّا
 زَوْجَانِ ٢ أَوْ قَدْ ٣ نَارًا ٤ نَصَبَ ٥ نَصَبُ ٦ عَلَيْهِمَا ٧ وَكَلَّمَ ٨ وَكَلَّمَ ٩ نَصَبُ ١٠ نَصَبُ ١١ نَصَبُ ١٢ نَصَبُ ١٣

١٥ قوله سرية هي قطعة من الجبش نحو ثمانية اواربعائة قوله لما جمعتم اى الاجتماع جاء بالمعنى كلمة الاستثناء ومعناها اطلب منكم الجبش ذكره النحشى فى المفصل قوله خدمت بالخاء المعجمة وفتح الميم وضبطنى بعض الروايات بجر الميم ولا يعرف فى اللغة ومعنى خدمت سكن لبها وان لم يطفأ جزمها فان طغى قبل خدمت قوله ولودخلوا الخ فان قلت واجبه الملازمة قلت الدخول فيها معصية

الاستيناف والنصب باضمار اعني ١٢ ان صاحب القمقام اي علي ابداكر اي انفاقة في الحق ١٣ ف سه مرفوع على
انه مفعول ما لم يسم فاعله ويروى بالنصب على ان يكون استعمل على بناء المعلم والضمير فيه يرجع الى
الامام بدلالة القرينة ١٤ مع معناه بفتح الذاء الجية من العيب اليابسة السوداء ١٥ ان له بالنصب
والرفع نحو ما تأتينا فتمد ١٦ ف له من الحديث في ١٧ في الجهاد ١٨ -

عنه اسمه عبد الله بن حبيب السلمي بقسم المبطنة مصنعة العبدية ضد الحرة سعد بن الوحمزة بالزء
قتل ابني عبد الرحمن استافذه ١٢ عنه هو عبد الله بن حذافة السهمي وهو مهاجري لعلمه اطلق عليه
النصارى باعتبار خلاف وغير ذلك من الوازع المجاز كذا في المقدمة ١٢ منه بالتخفيف وجاء
بالتشديد فقتل انها بمعنى الالف

۱۳۰۰

۱۳۰۰

۱۳۰۰

(قوله) باب من استرعى رعية وفيه الالم يجذب الرخصة الجنة ولعل المراد به ويقول الله الاحرم الله عليه الجنة وامثاله هوان جزاءه ان لا يدخل الجنة مع الاولين ثم فضل الله واسم ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والله تعالى اعلم سندی

القاضي

البحارى سوى هذا الموضع ويبنى حكم المتابعة لانه قد تقدم في استقامة المرتدين من وجه آخر - ع د
معاذ بن ابيهم الميمم ابن جبل ضد السبل الانصارى ووجه مطابقة الترجمة انها قتلوه ولم يردوا الى
النبي صلى الله عليه وسلم اكرم -

١٤ قوله يمل كلف كذا في رواية الى ذر بن الحمو
 والمستمل في رواية الكشيبي مل بغير موحدة ورفع على انه فاعل لفعل محذوف دل عليه المتقدم اي
 يحول بينه وبين المجنة مل كلف ووقع في رواية كريمة والاصيل كلف وهو عبارة عن مقدار دم انسان واحد
 ١٥ قوله قضى يحيى بن يعمر بفتح الميم هو ان يعلى الجليل المشهور وكان من اهل البصرة فانتقل الى مرو
 بامر الخاقاني فولى قضاء مرو فلقبته بن مسلم كذا في الفتح والشجى هو عامر بن شرجيل بن عبد الله و
 نسبة الى شبيب بن بهمان مات في اول سنة ست ومانع وله سبع وسبعون سنة ١٦ ١٧ قوله عند
 المسجد الخ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بذلك ان السدة في قوله هي الساحة امام البيت وقيل هي
 باب الدار وقيل هي المظلة على الباب وقاية القطر والشمس وقيل عتبة الدار وقيل للاستحيل بن
 عبد الرحمن السدي لانه كان يبيع المقالع عند سدة مسجد الكوفة ١٨ ع ١٩ قوله عند اول صدمته
 والصدمه اصابة الاثر يعني وقع في اول مرة منك التقصير فان قلت كان له بواب مثل الخلاء الذي
 كان على المشربة واذن لعمرى الدخول فيها بامره صلى الله عليه وسلم والموثقى كان بوابا في البستان في حديث
 بشرو بالجنة قلت معناه لم يكن له بواب راتب دائما كذا في حجرته التي كانت مسكنه انه لم يكن ذلك
 بتعيينه لمعلم بل بامره لذلك بنفسها كواختلف في مشروعية الحاجب للحاكم فقال الشافعي و
 جماعة ينبغي للحاكم ان لا يتخذ حاجبا وذهب الى جوازها وقال آخرون بل يستحب ذلك
 لترتيب الخصوم ومنع المستطيل ووقع الشرح ١٢ ع ١٣ قوله محمد بن خالد قال الحاكم والكلاباذي
 اخبر عن محمد بن يحيى الذي مل بضم المعجمة وسكون الباء وكسر اللام فلم يصريح به وانما يقول
 ثنا محمد وتارة محمد بن عبد الله فنبه بوجه واما ثنا محمد بن خالد فكان نسبة الى جده لانه محمد
 ابن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس ف قوله كان يكون الخ فان قلت ساقة تكرر معني
 الكون وبلى اصحاب الانباء قلت فانه ترتيبا بيان الاستمرار والدوام والشرط بضم المعجمة وفتح الراء جمع
 الشرط وهم اول الجيش سوا ذلك لانهم اعلموا انفسهم بعلامات والاشراط الاعلام فصاحب
 الشرط معناه صاحب العلامات لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة كان قيس في مقدمته وينتفى في اموره
 والعلماء اختفوا فيه فقال الخنفية لا يقيم الحدود الا المراد الامصار ولا يقيمها عامل السواد وبعض
 المالكية لا يقيض الا في الفسطاط ١٢ اك ١٣ قوله ثنا محبوب بن عبد الجوفى ابن الحسن القرشي
 البصري ويقال اسمه محمد ومحبوب لقب له وهو به اشهر وهو مختلف في الاحتجاج به وليس له في

عنه قوله كتب البكره الى ابنه كذا وقع هنا غير مسمى ووقع في اطراف المزي الى ابنه عبيد الله وقدمي
في رواية مسلم ولكن بغير هذا اللفظ اخرج ابن طريق الى عنوانه عن عبد الملك بن عيسى عن عبد الرحمن
قال كتب الى وكبت له الى عبيد الله بن ابى بكرة ووقع في الحمدة كتب الى وكبت له الى ابنه
عبيد الله - ف قوله وكان بسجستان آه بسجستان الاولى والجهم وسكون الثانية وبالفوقانية
قبل الالف وبالنون بعد بلاد بين كرمان والبند لهم سلطان تستقل واسلمة بحشة فلهذا الكلام
قال في المعنى بنى في الاصل اسم اقليم من الاقاليم الغربية وهو اقليم عظيم واطلق اسم اقليم على
المدنة انتهى وقال في الفتحة وهى الى جهة الهند بينها وبين كرمان مائة فرسخ منها رابعون فرسحا
مفازة ليس فيها ماء وما ينسب اليها بسجستانى وسجوى براء بدل السين والياء وهو على غير قياس
وسجستان لا يعرف للعلمية والجمجمة وزيادة الالف والنون قال ابن سعد في الطبقات كان زياد
في ولايته على العراق قرب ادلاد اخيه لاهم الى بكرة وشرفهم واقطعهم وولى عبيد الله بن ابى بكرة
بسجستان قوله وهو غضبان وذلك لان الغضب يغير الطباع وينشد الراى ويغير العقل لذلك
يقال الغضب عزل العقل فلا يوزن معه الخطا في معنى الغضب كل ما يغير طبع الانسان وادبته
عن الثكنين الجور والمرض ونحوه فلا يقضى حتى يروى عنه هذه الاعراض ١٢ اك
له من امن والتقى الرازي آه بكرة ١٢ المحم وفي رواية الكشي بنى ان
لا يحول ١٢ ارع صه اى من قدان لا يجعل القتل لغير الحق حالا بينه وبين النجاة فيفعل ونسبه
تغليظ عقوبة القتل ١٢ اك صه فالاثران المذكوران في الترجمة متعلقان بالقضاء والحديث المرفوع
بالتقيا ١٢ معه اى ذل وشخ وهو اقل من السكون فالمدشاذ وقيل استغفل من يكون فالمد
قياس ١٢ اك له غير منصرف كناية عن اعلام اناث الاناسى ١٢ اك لمح بسجستان الماء المجرة ويحكون
اللام اى خال عن هجى ١٢ ف ما مرفوع على الابتداء وقوله يحكم بالقتل خبره وليس لفظ الباب مضاقا
الى الحاكم ١٢ ارع صه هو ما بمعنى عنده وما بمعنى غير لكن الحديث الثانى يدل على انه بمعنى عنده لا
غير والاول يحملهما ١٢ اك ما عه بضم المثنية وخفة الميم ابن عبيد الله بن الس بن مالك ١٢ اك
ما عه هو اخوان الاخير وصاحب الشرط كبيرهم ١٢ ف ما لمح اى ارسله الى امين قاضيا ١٢ اك -
لمحه ما رفع اى بذاعهم الله وروى ١٢ اك

(قوله باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الذي فوقه) ذكر فيه ثلاثة احاديث فالاول والثاني اما المجد ونصب الامام الحاكم لان ترجمة البار تنوقف عليه والثالث لافادة حكم ذلك الحاكم بالقتل او الاولان لافادة الترجمة ايضاً نظراً الى العادة حيث ان نصب الحاكم عادة لا يغفل عن حكمه بالقتل والله تعالى اعلم ^{سدي}

يقول لا يقضين حرمين اثنين هو غضبان ^{١٢} حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرني اسحق بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود الانصاري جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني والله لا تأخر عن صلوة الغداة من اجل فلان مما يطيل بنا فيها قال فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قط أشد غضبا في موعظة منه يومئذ ثم قال اني والله لا تأخر عن صلوة منكم متفرقين فأيكم ما صلى بالناس فليؤجز فان فيهما الكبير والضعيف وذو الحاجة ^{١٢} حدثنا محمد بن ابي يعقوب الكرماني قال حدثنا حسبان بن ابراهيم قال حدثنا يونس قال محمد بن ابي نونس قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر اخبره انه طلق امرأته وهي حائض فذكر عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فتعظ في رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليبرأ مني ثم لم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بك الله ان يطلقها فليطلقها قال ابو عبد الله محمد هو الزهري ^{١٢} باب من رأى القاضي ان يحكم بعلمه في امر الناس اذا لم يحضرنه الطنوت والتهمة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهذين خذي ما يكفيك وكذلك بالمعروف وذلك اذا كان امرا مشهورا ^{١٢} حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة ان عائشة قالت جاءت هذيل بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان علي ظمير الا رض اهل خباء احب الي ان يذلوا من اهل خباءك وما اصبر اليوم على ظمير الارض اهل خباء احب الي ان يعزوا من اهل خباءك ثم قالت ان اباسفين رجل متشكك فهل علي اخرج من ان اطعم الذي له عيالنا قال لها اخرج عليك ان تطعمهم من معروف ^{١٢} باب الشهادة على الخط المختوم وما يجوز من ذلك وما يضييق عليه وكتاب الحاكم الى عامله والقاضي الى القاضي قال بعض الناس كتاب الحاكم جائز الا في الحدود ثم قال ان كان القتل خطأ فهو جائز لان هذا مال بزمه واثما صار ما لا يعد ان ثبت القتل والخطأ والعبد واحد وقد كتبت عمر الى عامله في الجارود وكتب عمرو بن عبد العزيز في سين كسرت وقال ابراهيم كتاب القاضي الى القاضي جائز اذا عرفت الكتاب والخاتم وكان الشعبي يجيز الكتاب المختوم بما فيه من القاضي ويروى عن ابن عمر نحوه وقال معاوية بن

نابا قال النبي ربا للناس ^{١٢} حدثنا محمد بن الزهري قال اخبرنا ^{١٢} هو الزهري عليه للقاضي للحاكم امرا مشهورا اخبرني ^{١٢} بن الزبير ^{١٢} من ^{١٢} من الحكم ^{١٢} عليهم وفيه عماله يثبت ^{١٢} فابن عبد العزيز في الحدود ^{١٢}

لا يكون على التعميم اثباتا ونفيانا لانه لو منع مطلقا لتفويض الحقوق ولا لعل به مطلقا لانه لا يكون فيه التردد في غير ما يجوز بشرط وقوله كتاب الحاكم الى عامله عطف على قوله الشهادة وهذا الترجمة مشبهة على ثلثة احكام كما رأيتها وبكفي بيان حكم منها مع بيان الخلاف فيها ^{١٢} اخرج في قس ك - ^{١٢} قوله قال بعض الناس الخ اذا اراد به الحنفية وليس غرضه من ذكره بذاته ماضى الا لتشنيع على الحنفية لا لمرجى بينه وبينهم حاصل غرض البخاري اثبات المناقضة فيما قاله الحنفية فانهم قالوا كتاب القاضي جائز الا في الحدود وقدم قالوا ان كان القتل خطأ يجوز فيه كتاب القاضي الى القاضي لان قتل الخطأ في نفس الامر لعدم القصاص فيه لمحق بسائر الاموال وقوله انما صار الخ بيان وجوه المناقضة في كلام الحنفية حاصله انما يصير قتل الخطأ حالا لحدوثه عند الحاكم والخطأ والعهد واحد يعني اول الامر حكمها واحد لا تقاوت في كونها حدا والجواب عن هذا ان يقال لا نسلم ان الخطأ والعهد واحد وكيف يكون واحدا ومقتضى القصاص من مقتضى الخطأ عدم القصاص ووجوب المال لسلك يكون دم المقتول خطأ بدراوى نسبة بين المال الذي اجز به لسلك يكون دم المقتول بدرا وبين القصاص الذي هو مقتضى العهد والحدود والقصاص يحاط فيها بالاحتياط في غيرهما ^{١٢} اخرج في قوله وقد كتبت عمر الخ غرضه في ايراد هذا الرد على الحنفية ايضا في عدم رؤيتهم بجواز كتاب القاضي الى القاضي في الحدود ولا بد على ما ذكره وذكره الاثر عن عمر لم يرد عليهم فيما قالوا في الحدود وكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المستمل والكشيبيني في الجارود بالجزم وهم الراد وبالأول والادلال المبلة اي في شهادة الجارود حيث شهد على قدامته بن منطعون يسكون المعجزة بشرب الخمر كتبت عمر الى عامله بالخبرين ان يسأل امرأة قدامته في ذلك كذا في الكرماني وروى العيشي قصة كذا الاستعمل عمر قدامته على البحر من تقدم الجارود على عرف قال ان قدامته شرب فسكر فكتب عمر الى قدامته في ذلك فذكر القصة بطولها في قدم قدامته وشهادة الجارود والى بهريرة عليه وجلده الحد والجواب عن كتاب عمر الى عامله لم يكن في اقامة الحد وانما كان لاجل شرح الحال الا ترى ان عمر هو الذي اقام الحد فيه بشهادة الجارود وشهادة ابي هريرة انتهى عبارة العيني مختصرا ^{١٢} - ^{١٢} عنه لم يرد في ص وفي كتاب العلم ^{١٢} عنه المشهور عند الحديث فتح الكاف لكن اهل يقولون بالكسر وابل كذا اعرف بشعابها وبطل ابل السنة والجماعة ^{١٢} ك - ^{١٢} عنه كسر الميم وتشديد السين المبلة بصيغة المبلة اي بجعل جلا ^{١٢} اخرج للمحلى الى عامله زريق بن حكيم كذا باجازه في شهادة رجل على سن كسرت ^{١٢} قس ه اي كان الكتاب والمختوم مشهورا بحيث لا يلبس لغيره ^{١٢} ك ه وعليه مالك واما اكثر الفقهاء فعلى ان اذا اشتهر القاضي على ما في كتابه ولم يعرف الشاهد ما فيه لم يجر للقاضي المكتوب اليه الحكم به ^{١٢} ك ه ولم يصح هذا فلذا ذكره بصيغة التبريض ^{١٢} ك ه المعروف بالنضال هي بذلك لانه ضل في طريق كذا ^{١٢} اخرج في

له قوله يقول لا يقضين الخ قال ابن الميزان في البخاري حديث ابي بكرة الدال على المنع ثم حديث ابي مسعود الدال على الجواز تنبيهنا من طريق الجمع بان يحمل الجواز خاصا بالنبي صلعم لوجود العصمة في حقه والامتناع من التعدي اذ ان غضبه انما كان للمعنى فمن كان في مثل حاله جازوا الامتناع وهو كما قيل في شهادة العدوان كانت دنيوية ردت وان كانت دنيوية لم ترد وفي الحديث ان الكتابة بالحديث كالتسارع من الشيخ في وجوب العمل واما في الرواية فمنع منها قوم اذا تجردت عن الامانة والمشهور الجواز نعم الصحيح عند الاداء ان لا يطلق الاخبار بل يقول كتب الى اوكا تبني او اخبرني في كتابه وفيه ذكر الحكم دليله في التعليم وبكفي مثل الى الفتوى وفيه شفقة الاب على دله وعلامه ما ينفعه وتخذه من الوقوع فيما ينكر وفيه نشر العلم للعلم به والاقتداء وان لم يسأل العالم عنه ^{١٢} ف ^{١٢} قوله فتعظ فيه وفي رواية الكشيبيني فتعظ عليه والضمير في قوله فيكون للمفعل المذكور وهو المطلق الموصوف وفيه عليه لفاعل وهو ابن عمر - ف قوله فتطهر فان قلت ما فائدة التأخير الى الطهر الثاني قلت هو ان لا يكون الرجعة لغرض الطلاق فقط وان يكون كالتوبة من معصية وان يطول مقامه معها فليعلم بها مجها ويذهب ما في نفسها من سبب الطلاق فيمسكها من اول الطلاق ^{١٢} ك ه قوله من رأى الخ اشار به الى قول الامام الاعظم الى حنيفة رحمه الله تعالى فان مذهبه ان للقاضي ان يحكم بعلمه في حقوق الناس وقيد به لانه ليس لانه يقضي بعلمه في حقوق الشك كالحودود قوله اذا لم يحضرنه الطنوت والتهمة بفتح الباء بشرط شرطين في جواز ذلك احدهما عدم التهمة والاخر وجود شبهة القضية قوله كما قال النبي صلعم آه ذكره في مقام الاستلال ومعرض الاحتجاج لمن رأى القاضي ان يحكم بعلمه فان النبي صلعم قضى لهند بن عوفتها وبنفقة ولده على ابي سفيان لعلمه بوجوب ذلك - ع قال مالك واحمد لا يقضى بعلمه اصلا الا في حق الناس ^{١٢} ك ه قوله ما كان على ظمير الارض اهل خباء الخ والخباء بالمد النجمة قيل راوت بقوله اهل خباء نفسه صلعم فكذلك عن اهل الخباء لانه لا يمكن ان يريد به اهل بيته وصحابته والوسفيان هو صحابي الاموي ابو عتبة - ك وتلقب ابن الميزان البخاري بان لادلاله في الحديث للترجمة بانه خرج مخرج الفتيا وكلام المفتي بمنزلة على تقدير صحة انها المستفتى كانه قال ان ثبت ان يمينك حنك جاز لك اخذه واجاب بعضهم بان الغالب من احوال النبي صلعم الحكم والالزام فيجب تنزيل لفظه عليه وبانه لو كان فتيا يقال لك ان تأخذ فلما الى بصيغة الامر بقوله خذي كما في الرواية الاخرى دل على الحكم ^{١٢} قس ه قوله على الخط المختوم كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيبيني المحكوم بالماء المبلة والكاف وليست بذه اللفظة بموجودة عند ابن بطال ومروءة بل نفع الشهادة على الخط اي على ان خط فلان وقيد بالمختوم لانه اقرب الى عدم التبريد على الخط وحسن المحكوم المحكوم به قوله ما يضييق عليه اي على الشاهد اي لا يجوز او ما يشترط فيه يري ان القول بذلك

عَبْلَةُ الْمُشْهُودِ ٢ قَالَ ٣ وَ الشَّهَادَةُ ٥ مِنَ السُّتْرِ ٦ ثَقِي ٧ بَيِّنَاتُ اللَّهِ ٨ بَيِّنَاتِي ٩ اسْتَوْدَعُوا ١٠ بِهَا اسْتَحْفَظُوا اسْتَوْدَعُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ يَذَكِّرُ ١١ لِرَأْيِ ١٢ مِنْهُمْ ١٣ خُطَّةً ١٤ فَفِيهَا ١٥ الْحُكَامُ ١٦

الحسن محمد سليمان يعني لموافقة الارزق ولم يذمه لاقصاره على الراجح ١٢ ع قوله اذا اخطأ
القاضي منهن خطية بضم الخاء المجرمة وتشديد الطاء كذا لا في زر عن غير الكشيبي ولا عنه حصلة بفتح
ادله وسكون الصاد المهملة وكذا في رواية الباقيين وهما بمعنى - ف قوله منهن وفي بعضها منهم وعلل ذلك
باعتبار العفيف للعفة والحليم للأخلم ونحوه أو الضمير راجع الى القضاة والوصمة أعييب والعارو
فهما اي لدقائق القضاء متفرسا ملحقا من كلام انصوص والمعلم هو الظانينة اي يكون تحملا لسماع كلام
المتحاكين واسع الخلق غير متفخر ولا غضوب والعفة النزاهة عن القبايح اي لا يأخذ الرشوة بصورة
البديهة ولا ميل الى ذي جاه ونحوه والصلابة هي القوة النفسانية على استيفاء الحدود والنقل
النقطع والجحد فان قلت هذه ستة لا خمسة قلت السادس من تنمة الخامس لان كمال العلم لا يحصل
الا باسوال ١٢ اك ع قوله رزق الحاكم والعاملين عليها العامل هو الذي يتولى امر من اعمال المسلمين
كالولاية وعمل الصدقات والرزق ما يرزقه الامام من بيت المال لمن يقوم بمصارح المسلمين - ع قوله
كان شريح الجزع التعلق ضعيف وهو يريد على من قال التعلق المجزوم به عند البخاري صحيح - ك
والي جواز اخذ القاضي الاجرة على الحكم ذهب الجمهور من اهل العلم من الصحابة وغيرهم وكرهه طائفة
كراهته منزبه به منهم مسروق وخصص فيه الشافعي واكثر اهل العلم وقال صاحب البديات من الحنفية
واذا كان القاضي فقيرا فلا يفضل بل الواجب اخذ كفايته وان كان غنيا فلا فضل الا اعتبار عن
اخذ الرزق من بيت المال وقيل الاخذ هو الاربع هياته للقضاء عن الهوان وعن الامام احمد لا يعبنى
وان كان بقدر عمله مثل ولي اليتيم ١٢ قس حل اللغات ويصح بفتح الواو واي البريق - ما دوا
لعده قاضي البصرة من جانب يزيد بن مبركة لما دلى امرها من قبل يزيد بن عبد الملك بن مروان
١٢ ف ما روى قضاء البصرة في ادخل خلافة هشام بن عبد الملك ١٢ ع ما عه الاشعري قاضي
البصرة من قبل خالد بن عبد الله صديق خلافة هشام بن عبد الملك ١٢ اما عه الاسلمي قاضي مروني
ولاية اسد بن عبد الله القشيري على خراسان ١٢ ما عه ابو سلمة ولى قضاء البصرة خمس مرات ١٢ ع -
عه بفتح الميم وسكون المجرمة وآخره جيم اطلب الخروج من عبدة ذلك اما بالقدح في البيئية
بما يقبل فتبطل الشهادة واما كيدل على البراءة من المشهود به ١٢ ف عه قاضي البصرة المتابعي
المشهور ١٢ عه كان على قضاء الكوفة زمن عمر بن عبد العزيز ١٢ للمعه بفتح الياء والفاعل محذوف
اي الشاهد ١٢ ف عه فيه دليل على ان كتاب القاضي حجة وان لم يكن مخدوما ١٢ اك ع بالصدا
المبجلة اي بريلة ولعمارة ١٢ اك عه اي هو نفس وهو ما نخبه وتشبيهه ١٢ ع له العلماء والحكماء
وهو رباني واصله رب العلم والالف والنون فيه للمبالغة ١٢ ع له لما تضمنه قوله ومن لم يحكم بما انزل
الله فاولئك هم الكافرون ودخل في عموم العامة ١٢ ع ١٢ ابن الحارث بن قيس النخعي الكوفي
قاضي الكوفة ولاة عمر ثم قضى لمن بعده بالكوفة دبرا طويلا ١٢ ع

عائشة يأكل الوصية بقدر عُمّالته واكل ابو بكر وعمر حدثنا ابو ايوب اليان قال اخبرنا شعب عن الزهري قال اخبرني السائب بن يزيد بن
اخت نجران جوطب بن عبد العزى اخبره ان عبد الله بن السعدى اخبره انه قد ادى على عمر في خلافته فقال له عمر لما حدثت انك تلى
من اعمال الناس اعبالا فاذا اُعطيَت العَمَالة كرهتها فقلت بلى قال عمر فما تريد الى ذلك قلت ان لي اقربا واعين اوانا بخير ولريد ان
تكون عُمّالتي صدقة على المسلمين قال عمر لا تفعل فاني كنت اريدت الذي اردت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول
اعطه اُفقرا ليه متى حتى اعطاني مرة ما لا فقلت اعطه اُفقرا ليه متى فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذ فتموله وتصدق به فما جاءك
من هذا المال وانت غير مشرب ولا سائل فخذ كما ولا فلا تتبعه نفسك وعن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر
قال سمعت عمر يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول اعطه اُفقرا ليه متى حتى اعطاني مرة ما لا فقلت اعطه من
هو اُفقرا ليه متى فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذ فتموله وتصدق به فما جاءك من هذا المال وانت غير مشرب ولا سائل فخذ
وما لا فلا تتبعه نفسك يا ابي من قضى ولا عن في المسجد ولا عن عمر عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وقضى مروان على زيد بن
ثابت باليمين عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وقضى شريح والشعبي ويحيى بن يعمر في المسجد وكان الحسن وزرارة بن ابي يقضيان
في الرجة خارجا من المسجد حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال الزهري عن سهل بن سعد ان شهدا المتلوعين
وانا ابن خمس عشرة اُفترق بينهما حدثني يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرني ابن جريج اخبرني ابن شهاب عن سهل بن
سعد اخي بني ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارئت رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فذكرنا في المسجد
وانا شاهد يا ابي من حكم في المسجد حتى اذا اتى على حد امران يخرج من المسجد فيقام وقال عمر اخراجا من المسجد اويذكر عن علي
نحوه حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة اني رآه رجل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فناداه فقال يا رسول الله اني زينت فاعرض عنه فلما شهد على نفسه اربعاً قال اياك تجزون قال لا قال ذهبوا
فارجوه قال ابن شهاب فاخبرني من سمع جابر بن عبد الله قال كنت فيمن ربه بالمصلى رواه يونس ومعه وابن جريج عن الزهري
عن ابي سلمة عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في التجرم يا ابي موعده الامام المصنوع حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك

ما ذاك فقلت اعتدنا فكان له في بن الخطاب من اليه له في عند المنبر على المنبر في قال سنة ففرق ثنا نا قال و امر بضره وضربه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليفصل الخصومة في معتكفه وكذا الخلفاء الراشدون كانوا يجلسون في المساجد
لفصل الخصومات ولان القضاء عبادة فيجوز اقامتها في المسجد كصلوة ونجاسة المشرك في
اعتقاده لاني ظاهره فلا يمنع من دخوله والمناض تحجر بها فيخرج القاضي اليها او الى باب
المسجد او يجلس من يفصل بينهما وبين خصمها ولو جلس في داره لا بأس به انتهى وايضا حديثنا
الباب حجر لهم ١٢ هـ قوله حدثني يحيى بن جابر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
وان يكون يحيى بن موسى بن عبد ربه البني الذي يقال له نخت. بفتح المعجمة وتشديد المشدة لان
كلما يروى عن عبد الرزاق بن همام وروى البخاري عنها قوله ابي بن ساعدة اتي واحد منهم
كما يقال هو اخو العرب اى واحد منهم وهو ساعدة ينسب الى ساعد بن كعب بن خزرج
١٢ هـ قوله ان يخرج من المسجد واختلف العلماء في اقامة الحدود في المسجد وروى عن عمرو
على منع ذلك وهو قول مسروق والشعبي وعكرمة والكويتيين والشافعي واحمد والشافعي وروى عن
الشعبي انه اقام على رجل من اهل الذمة حدا في المسجد وهو قول ابن ابي ليلى وروى عن مالك الرخصة
في الضرب بالاسواط اليسرى في المسجد واذا كثرت الحدود فلا يقيم فيه وهو قول ابي ثور ايضا ١٣ هـ
قوله رواه يونس الخ اراد البخاري بهذا ان هؤلاء خالفوا عقيل في الصلابة فانه جعل اصل
الحديث من رواية ابي سلمة عن ابي هريرة وقول ابن شهاب اخبرني من سمع جابر بن عبد الله
كنت فبين رجه بالمصلى وهو لاه جعلوا الحديث كله عن جابر ورواية يونس وصلها البخاري في
المجود وكذلك رواية معمر ١٤ هـ حل اللغات المحدث بضم اوله و
تشديد الدال صيغة مجهول اى الم اخبار العامة بضم العين اى اجرة العمل واما بفتح العين في نفس
العمل ما روي الى ذلك اى غاية قصده بهذا العطاء المال الذي يقسمه الامام في المصالح ١٥ هـ
ما عه بالضم وخفة الميم قبل هون المثنيات وبى اجرا العمل ١٦ هـ ما عه كان من ايمان قريش
وعاش ستين في الجابية وستين في الاسلام ١٧ هـ ما عه بواين وقدان بن جندب واما قيل له ابن
السعدى لان اباة كان مسترضعا في بني سعد ١٨ هـ اى ما عه اى غاية قصده بهذا الراد ١٩ هـ
عه فظان تنازعا في المسجد ولا عن اى امر بايقاع اللعان بين الزوجين فهو مجاز ٢٠ هـ
عه اى باب في بيان من كان لا يكره الحكم في المسجد اذا حكم فيه ثم اذا اتى حكم فيه اقامته حد من
الحدود ينبغي ان يامران يخرج من وجب عليه الحد من المسجد فيقام الحد عليه خارج المسجد ٢١ هـ
عه ومن سمع يشبه ان يكون ذلك هو الواسطة لما صرح به في الروايات الاخرى ان الحكم اى المصلى
الجنائز وهو باق ٢٢ هـ هو الملك بن عبد العزيز بن جريج ٢٣ هـ اشعار بعدم روايتهم
الاقرار اربعاً ٢٤ هـ

عن هشام عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما انا بشر وانكم تختصمون اليّ وعلّ بعضكم ان يكون الحق بمحضته من بعض فاقضى على نحو ما سمع فمن قضيت له بحق اخيه شيئاً فلا يأخذه فانما اقطع له قطعة من النار

باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء وقبل ذلك للخصم وقال شريح القاضي وسأله انسان في الشهادة فقال انت الامير حتى تشهد لك وقال عكرمة قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو رأيت رجلاً على حداذني او سرقة وانت امير فقال شهدتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت قال عمر لولا ان يقول الناس زاد عمر في كتاب الله لكتب اية الترجع يدي واقر ما عز عند النبي صلى الله عليه وسلم اربعاً بالزني فامر برجمه ولم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم شهد من حضره وقال حماد اذا اقر مرة عند الحاكم رجلاً وقال الحكم اربعاً خذ ثباً قتيبة قال حدثنا الليث عن يحيى عن عمر بن كثر عن ابي محمد مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من له بيعة على قتيل قتله فله سلبه فقتل لا تمس بيعة على قتيلى فلم ارحداً ايشهد لي فجلست ثم بدا لي فذكرت امره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من مجلسائه سلاح هذا القتيل الذي يدكر عندى فافرضه متى فقال ابو بكر ولا تعطه اصبيغ من قريش وتذكرهم اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله قال فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداه التي فاشترت منه خروفا فكان اول مال تأتته قال عبد الله عن الليث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاداه التي وقال اهل الحجاز الحاكم لا يقضى بعلمه شهد بذلك في ولايته وقبلها ولواقر عنده خصم اخر يحق في مجلس القضاء فانه لا يقضى عليه في قول بعضهم حتى يدعوا بشاهدين فيجوزهما اقراره وقال بعض اهل العراق يا سمع اوراقه في مجلس القضاء قضى به وما كان في غيره لم يقض الا بشاهدين وقال اخرون منهم بل يقضى به لانه مؤتمن وانما يراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضى بعلمه في الاموال لا

له قول انما انا بشر على معنى الاقرار على نفسه بصفة البشر ابنة ٢ من حقه ولاية قال بالزني اربعاً بن سعد بن سعيد قتيلا قال منه ضميم قامر فقام على من ان لا يعلم الغيب الا الله عز وجل انما انا بشر يعني لظن لما وجد وقال ابن حبيب اطلق واقرى ما خذ من قوله تعالى ولتعلنهم في حق القول اي في منطق القول وقيل معناه ان يكون احدهما اعلم بما وقع اقرى ما وجد لا يراد به ان يكون ابو عبد الرحمن بفتح الحاء النطق وبلاساكن الخطأ في القول وذكر ابن سيدة لمن الرجل لما تكلم ببلع ومن يمين لما قال لا قولاً فيهم اياه ويحفي على غيره والمحدث القول انهم اياه ولحده اياه ورجل من عالم بما قال قولاً فاقضى نحو ما اسع فيه ان الحاكم ما مور بان يقضى بما يقربه الخصم عنده مع والحق اي البطل وافطن واعلم بحجة وقطعة من النار لان الله اياه وفيه ان البشر لا يعلم الغيب الا الله يعلم الله وان يحكم بالظاهر حكمه في مثل هذه صلح لا يكون الا معصية الله لا يمكن الا بالبيعة كما هو مقتضى البيعة وان كانت خطأ وفيه ان حكم الحاكم لا ينفذ طناً ولا يحل حراماً خلافاً للمنفية كوسمى الكلام عليه والحق للمنفية في ذلك ان شاء الله تعالى فان قيل يذيل على انه صلح قد يقر على الخطأ وقد اطلق الموليون على انه لا يقر عليه اوجب بانه فيما حكم بالاجتهاد وبذا في فصل الخصومات بالبيعة والاقرار والكلول

١٢ مجمع قوله باب الشهادة تكون عند الحاكم الخ اي اذا كان الحاكم شاهداً للخصم الذي هو احد المتحاكين عنده سواء قبل تولية القضاء او في زمان التولي بل لان حكمها يختلفوا في ان له ذلك ام لا فذلك لم يحرم بالجواب بهذه الخلاف في المسألة وان كان آخر كلامه يقتضي اعتبار ان لا يعلم بعلمه فيها ١٢ ر ك قوله قال شريح الخ واصله سفيان الثوري في جامع عن عبد الله بن شبرمة عن الشعبي قال شهد رجل شريحاً ثم جاء فخاصم اليه فقال انت الامير وانا اشهد لك ١٢ ف

١٣ قوله قال عكرمة قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو رأيت رجلاً على حداذني او سرقة وانت امير فقال شهدتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت قال عمر لولا ان يقول الناس زاد عمر في كتاب الله لكتب اية الترجع يدي واقر ما عز عند النبي صلى الله عليه وسلم اربعاً بالزني فامر برجمه ولم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم شهد من حضره وقال حماد اذا اقر مرة عند الحاكم رجلاً وقال الحكم اربعاً خذ ثباً قتيبة قال حدثنا الليث عن يحيى عن عمر بن كثر عن ابي محمد مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من له بيعة على قتيل قتله فله سلبه فقتل لا تمس بيعة على قتيلى فلم ارحداً ايشهد لي فجلست ثم بدا لي فذكرت امره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من مجلسائه سلاح هذا القتيل الذي يدكر عندى فافرضه متى فقال ابو بكر ولا تعطه اصبيغ من قريش وتذكرهم اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله قال فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداه التي فاشترت منه خروفا فكان اول مال تأتته قال عبد الله عن الليث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاداه التي وقال اهل الحجاز الحاكم لا يقضى بعلمه شهد بذلك في ولايته وقبلها ولواقر عنده خصم اخر يحق في مجلس القضاء فانه لا يقضى عليه في قول بعضهم حتى يدعوا بشاهدين فيجوزهما اقراره وقال بعض اهل العراق يا سمع اوراقه في مجلس القضاء قضى به وما كان في غيره لم يقض الا بشاهدين وقال اخرون منهم بل يقضى به لانه مؤتمن وانما يراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضى بعلمه في الاموال لا

(قوله باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء) وقبل ذلك للخصم) وذكر فيه لولا ان يقول الناس زاد عمر في كتاب الله لكتب اية الترجع يدي واقر ما عز عند النبي صلى الله عليه وسلم اربعاً بالزني فامر برجمه ولم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم شهد من حضره وقال حماد اذا اقر مرة عند الحاكم رجلاً وقال الحكم اربعاً خذ ثباً قتيبة قال حدثنا الليث عن يحيى عن عمر بن كثر عن ابي محمد مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من له بيعة على قتيل قتله فله سلبه فقتل لا تمس بيعة على قتيلى فلم ارحداً ايشهد لي فجلست ثم بدا لي فذكرت امره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من مجلسائه سلاح هذا القتيل الذي يدكر عندى فافرضه متى فقال ابو بكر ولا تعطه اصبيغ من قريش وتذكرهم اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله قال فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاداه التي فاشترت منه خروفا فكان اول مال تأتته قال عبد الله عن الليث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاداه التي وقال اهل الحجاز الحاكم لا يقضى بعلمه شهد بذلك في ولايته وقبلها ولواقر عنده خصم اخر يحق في مجلس القضاء فانه لا يقضى عليه في قول بعضهم حتى يدعوا بشاهدين فيجوزهما اقراره وقال بعض اهل العراق يا سمع اوراقه في مجلس القضاء قضى به وما كان في غيره لم يقض الا بشاهدين وقال اخرون منهم بل يقضى به لانه مؤتمن وانما يراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضى بعلمه في الاموال لا

١٥٠
١٤٩
١٤٨
١٤٧
١٤٦
١٤٥
١٤٤
١٤٣
١٤٢
١٤١
١٤٠
١٣٩
١٣٨
١٣٧
١٣٦
١٣٥
١٣٤
١٣٣
١٣٢
١٣١
١٣٠
١٢٩
١٢٨
١٢٧
١٢٦
١٢٥
١٢٤
١٢٣
١٢٢
١٢١
١٢٠
١١٩
١١٨
١١٧
١١٦
١١٥
١١٤
١١٣
١١٢
١١١
١١٠
١٠٩
١٠٨
١٠٧
١٠٦
١٠٥
١٠٤
١٠٣
١٠٢
١٠١
١٠٠
٩٩
٩٨
٩٧
٩٦
٩٥
٩٤
٩٣
٩٢
٩١
٩٠
٨٩
٨٨
٨٧
٨٦
٨٥
٨٤
٨٣
٨٢
٨١
٨٠
٧٩
٧٨
٧٧
٧٦
٧٥
٧٤
٧٣
٧٢
٧١
٧٠
٦٩
٦٨
٦٧
٦٦
٦٥
٦٤
٦٣
٦٢
٦١
٦٠
٥٩
٥٨
٥٧
٥٦
٥٥
٥٤
٥٣
٥٢
٥١
٥٠
٤٩
٤٨
٤٧
٤٦
٤٥
٤٤
٤٣
٤٢
٤١
٤٠
٣٩
٣٨
٣٧
٣٦
٣٥
٣٤
٣٣
٣٢
٣١
٣٠
٢٩
٢٨
٢٧
٢٦
٢٥
٢٤
٢٣
٢٢
٢١
٢٠
١٩
١٨
١٧
١٦
١٥
١٤
١٣
١٢
١١
١٠
٩
٨
٧
٦
٥
٤
٣
٢
١
٠

۱۹ قال ان خبرنا

قَالَ أَحِبُّنَا

قوله وقال القاسم القاسم بذلك كنت الظن انه
بن محمد بن ابي بكر الصديق احد الفقهاء السبعة من اهل المدينة لا اذا اطلق في الفروع الفقهية
نصف الذين اليكمن رأيت في رواية عن ابي ذر القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود
وهو الذي تقدم ذكره قريبا في باب الشهادة على الخط فان كان كذلك فقد خالف اصحاب الكوفيين
ودافع اهل المدينة في هذا الحكم ١٢ **قوله** فقال سبحان الله تجب من قول رسول الله صلعم
فقال ان الشيطان يوسوس فحفت ان يورث في قلبك شيئا من الظنون القاسدة فثابته
فقلت ودعا لذلك ١٢ **قوله** حدثنا العدي بن عبد الملك بن عمر بن قيس ونسبة
الى العدي لمعتين وهم قوم من قيس وهم صنف من الازد وسعيد بن ابي بردة يضم الباء
عامر بن عبد الله بن قيس الى موسى الاشعري والحديث مرسل لان ابريدة من التابعين سمع
اباه وجماعة آخرين من الصحابة وكان على قضاء كوفة فخره الحجاج وجعل اغاه مكانات سنة
اربع ومائة - **قوله** لبحث النبي صلعم الى القائل هو ابو بردة والمواسي الاشعري والبنع بكسر
الموحدة واسكان الفوقانية وبالمهمله هو نبيذ العسل يتخذ منه مسكر ١٢ **قوله** ولطادعاى
توافقا في الحكم ولا تختلف لان ذلك يؤدي الى اختلاف اتباعكم فيفضي الى العداوة ثم الحاربة و
المرح في الاختلاف الى ما جاء في الكتاب والسنة كما قال تعد فان تنازعتم في شئ فردوه الى
الله والرسول قال ابن بطال ويغفر في الحديث المحض على الاتفاق لما فيه من اثبات المحبة و
اللفة والتعاون على الحق وفيه جواز نصب القاضيين في بلد واحد فيفقد كل منهما في ناجة وقال
ابن العربي كان النبي صلعم اشرهما فيما ولاهما فكان ذلك اصلا في تولية اثنين قاضيين
مشتكين في الولاية كذا جزم به قال وفيه نظر لان محل ذلك فيما اذا نفذ حكم كل منهما فيه لكن قال
ابن المنيه يحتمل ان يكون ولاهما ليشتري في الحكم في كل واقعة ويحتمل ان يكون لكل منهما على شخصه
والله اعلم كيف كان وقال ابن التين الظاهر اشتهر اكهما لكن جاء في غيره بذه الرواية انه اشر كلا
منهما على مخالف والمخلاف الكورة وكان اليمين مخالفاين قلت هذا هو المعتمد وتقدم في المغازي
ان كلا منهما اذا سار في عمله زار رفيقه وكان عمل معاذ التجدد والتعالي من بلاد اليمين وعمل ابي موسى
التبايم والتخفيض منها وعلى هذا فامر صلعم لهما بان يتطاعا ولا يتخالفا ليعمل على ما اذا التفقت
قضية يحتاج الامر فيها الى اجتماعهما ولا يلزم منه ان يكونا شريكين كما استدلل به ابن العربي ١٢ **قوله**
قوله قوله رجلا من بني اسديل وقع بينهما بفتح الهزة وسكون السين المهمله ووقع في البهية
من بني الازد والسين يقلب زاياد وقع في رواية الاصمعيلى من بني
الاسد بالالف واللام **قوله** ابن التابة يضم الهزة وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء

الموحدة وتشديد الاء آخر الحروف ويقال للتبعية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق ولقبها
أوكسرباء الموحدة ووقع لسم باللام وبني اسم امرأ لغا بضم الراء وبالقين المعجمة والمصوت
البيجر والنحو بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو صوت البقرة ويروى بجوار بضم الجيم وباء همزة
بورق الصوت قوله تيجر على وزن تسمع وتفرّب ووقع عند ابن التين أو شاة لها يعار بفتح
التجيمية وتخفيف المهملة بمصوت الناة الشديدة وقيل بضم الواو صوت المعز بعت المحنر
تيجر بالفتح والكسرة إذا صاحت قوله عقرة البطيخ بضم العين المهملة وسكون الفاء ويروى
بفتح الفاء أيضا بلأاء وهو البياض الخاط للحمرة ونحوه قوله اذني بلفظ المقدوف في بعضها بالمشي
وذلك على مذنب من يجوز حاله اثنت بالياء قال النووي معناه اني اعلمه علمي لقينا لا اشك
في علمي به هذا لمتقط من ع ف ك ١٢ **قوله** خواص صوت الجوز بذان كلام البخاري ووقع هنا
في رواية كشيبيته بضم الخاء المعجمة وفسره بقوله صوت والجوار بضم الجيم وباء همزة وأشار
بقوله من يجارون الى ما في سورة قدر فتح حتى اذا اخذنا من ترجمهم بالعذاب اذا هم يجارون قال
الوعيدية اي يرفعون الصارهم كما يجارون الثور والحاصل ان بجمع وبالنحو المعجمة بمعنى الا ان
للبقر وغيره من الحيوان وبجمع للبقر والناس قال اللّٰه واليه يجارون وقيان ما ابدى الى
العمال وخدمته السلطان لسبب السلطنة ان لبنت المال الان الامام اذا اباح لقبول
الهداية لنفسه فهو يطيب لهما قال **قوله** المعاذ قد طيبت لك الهدية فقبلها معاذ والى ما ابدى
اليه رسول الله صلى الله عليه وآله فخره قد توفي فاخره بذلك الصديق فاجازه وكرهه ابن بطل قال ابن
اليتين بداي العمال رشوة وليست بهدية اذ لو لا العمل لم يهد اليه **قوله** مختصراً ١٢ **قوله** اي اذا كان
وجهه عالما به لا يخبره ١٢ **قوله** بتخفيف لكن ورفع تعرض وفي نسخة بالتشديد ونصب
تعرضا ١٢ **قوله** بالنصب عطف على تعرضا ومنصوب على ان معقول والعال فينه متعلق
الظرف ١٢ **قوله** بذات من الحديث الذي وصد بعد هذا ١٢ **قوله** ذكر هذا الحديث بيان لقوله في
الاثار المذكور انما هذه صفية ١٢ **قوله** هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ١٢ **قوله** ما محمد بن عبد الله
بن ابي عتيق الصديقي ١٢ **قوله** فلي هذا الحديث متصل ولذا عقب البخاري بهذا ١٢ -
عنه بمهلين وياء تخمائية وبعضهم بجمعين وموحدة ١٢ **قوله** ما اشار بهذا الخلق الى
ان الحديث السابق رفعه بنحو ١٢ **قوله** الى موسى الاشعري ١٢ -
عنه مر الحديث **قوله** بيان في ٢٥٨ و ٢٥٩ **قوله** عنه هذا ايضا من قول سفيلين وليس تعليقا
من البخاري ١٢ **قوله** اي توليتهم القضاء واستغناهم اي على امرة البلاد حربا وخرابا وصالاة

نا ١١ هـ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١

لا يعلم الاصح حضوره او ناهية انتهى مع تغيره قال في فتح الباري ان ابا حنيفة عمل بذلك في الحكم على من يخذل الغائب مال ان يدفع منه نفقة زوجة الغائب اجاب العيني بان القاضي فيه لا يحكم على الغائب بل يقصر ماله المودع عنده ولكن بشرط وهي ان يعلم القاضي بذلك المال والملكاح و
الح اعتراف من كان المال عنده بالملكاح والملكاح وتخليفه اياها لعدم النفقة واخذ الكفيل منها ١٧-
قوله حتى اخبرنا ذكر بالاخوة باعتبار الجنية لان المراد خصمه اعلم من ان يكون سلفا او ذميا او معاد او مرتد لان الحكم في الكل سواء قوله فان قضاء الحاكم الخ بذا من سبب الشافعي واحمد وابي ثور ودأود وسائر الظاهرية ان كل ما قضى به الا من تمليك مال او اذالة ملك او اثبات نكاح أو طلاق وما شبه ذلك على ما حكم وان كان في الباطن على حده ما شهد به الشاهدان وعلى خلاف ما حكم بشهادتهما على الحكم الظاهر لم يكن قضاء القاضي موجبا شيئا من تمليك ولا تحصيل ولا تحريم وقال في فتح القدير وكل شئ قضى به القاضي في الظاهر يتحرر به في الباطن كذلك اي هو عند الله حرام وان كان الشهود الذين قضى بهم كذبة والقاضي لا يعلم ذلك وكذا الوضعي باحلال وبذا عندنا في حنيفة وهو مشروط بما اذا كانت الدعوى بسبب معين لمحل والمحرمة كالبيع والملكاح والطلاق لان القضاء اقلها لعقد سابق واللابس عقد سابق فيها والالتقدم العقدا يقتضيه ليقطع المنازعة من كل وجه اذ لو لم يثبت المحل بينهما يكون هذا تمهيدا للمنازعة لا قطعاً ولانه في صورة التفریق لو فرق بينهما بامر الزوج نفذ ظاهر او باطنا غير الله اهل والقاضي ما مور بذلك منه ولما روى ان رجلا ادعى على امرأة نكاحا بين يدي علي بن ابي طالب واثبتها بدين فقضى بالملكاح بينهما فقالت ان لم يكن بيني وبين امير المؤمنين فزوجني فقال علي رضي الله عنه شاهدك زوجاك ولولم ينفق بينهما بقضاء لما امتنع علي بن من تجديد نكاح عند طلبها ورغبة الزوج فيها بذلك من فتح القدير والكفاية والنهاية شروع البداية ١٢-

الحزبون اهل فارس وكان من فضلاء الموالي وخيار الصحابة وكبارهم ولبعدي القراء وكان يوم
الجمعة الواحدة يسمي السالم فقطعت فاخذ ما يسار فقطعت فاعتقها حتى قتل رضي الله عنه
واللهما جرين الاولين هم الذين صلاوا الى القبلتين وفي المكاشف هم الذين شهدوا بابر واستشكل
عدا الى بكر الصديق فيهم لانه انما اجر صحبة النبي صلعم وقد وقع في حديث ابن عمران ذلك ان
قبل مقدم النبي صلعم واجاب البيهقي بانه يحتمل ان يكون سالم استمر يومهم بعد ان تحول النبي صلعم
الى المدينة وتزل بدا الى اب قبل بناء مسجده بها يحتمل ان يقع فكان ابو بكر يصلي خلفه اذا جاء
الى قباء كذا في رك ف ١٢ **قوله** عرفاء بهم بالجملة والفاء جمع عريف بوزن عظيم وهو القائم
بامر طائفة من الناس من عرفت بالضم وبالفتح على النجوم اعرف بالضم فانما عارف وعريف اي
وليست امر سياتهم وحفظ امورهم وسمى بذلك لكونه يتعرف امورهم حتى يعرف بها من فوقه عنده
الاختيار قال ابن بطال في الحديث مشروعية اقامة العرفاء لان الامام لا يمكن ان يباشر جميع
الامور بنفسه فيحتاج الى اقامة من يعاونه ليكفيها ما بقية فيه فتح مختصر ١٢ **قوله** لفاقا لانه
ايطان امر او ظهار امر آخر ولا يراد به انه كغفر ولا ينبغي للمؤمن ان يثني على سلطان وغيره
في وجهه وهو عنده مستحق لازم ولا يقول بحضرة خلاف ما يقول انه اخرج من عنده لان ذلك نفاق
كما قال ابن عمر قال ليعرضن للناس ذوو الوجين الحديث لانه يظهر لاهل الباطل الرضى عنهم و
يظهر لاهل الحق مثل ذلك يصري كل فريق منهم ويريه ان منهم ١٢ **قوله** ذوو الوجين فان قلت
المراد بالوجين اذ لا يصح حمل على الوجه المشهور قلت هو مجاز عن المجتنبين مثل المدحة والمذمة واذا
لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا غلوا الى شياطينهم قالوا انما معكم انما نحن متبذرون اي شر الناس
المنافقون فان قلت بذاعام لكل نفاق سواء كان كفرا ام لا فكيف يكون شرابي القسم الثاني قلت
بوللغليظ والمستعمل اوله امر شر الناس عند الناس لان من اشتمه بذلك لا يحبه احد من
الطائفتين قال الملبب قيل هو معارض بحديث ابن عمر الذي فيه بنس ابن العشرة ثم تلقاه
بوجه طلق وليس كذلك لانه صلعم لم يقل خلاف ما قاله ولا لازم يقل بحضرة نعم ابن العشرة بل
تفضل عليه بحسن اللقاء استيلافا وكفا بذلك اذاه عن المسلمين ومنه اجاز العلماء التخرج و
الاعلام ما يعلم من سوء حال الرجل اذا اختش منه فسادا ١٢ **قوله** باب القضاء على الغائب اي
في حقوق الادييين دون حقوق الثبالاتفاق حتى لو قامت البينة على غائب بسرقة مثلا علم
بالمال دون القطع ولا مطابقة بين الترجمة وبين حديث الباب لانه لا حكم في الغائب لان

اباسفلن كان حاضراني البلد وايضا ان الحديث استفتاء وجواب وليس بحكم لان الحكم له شروط
اجتناب الشافعي ومن تبعه لهذا الحديث على جواز القضاة على الغائب غير موجه كما لا يخفى - ع قال ابن
البهام ولا يفتني القاضي على غائب الا ان يحضر من يقوم مقامه وقال الشافعي يجوز اذا كان غائبا
عن البلد وفيها يوم مشقة فلا واحد وهو قول مالك واحمد لان فيه تقصيص الحقوق لولم يحكم واجتنب القول
سلم البنية على المدعي واليمن على من انكر فاشترط حضور الخصم زيادة عليه بلا دليل ولان قوله
لحق من مقتضاه على اليمين لالتعاض لاحد الخصمين حتى تسمح كلام الآخر واه ابو داود والترمذي
هو حديث حسن فعلم ان جملة كلامه مائة عن القنفذ وذلك ثابت مع عينية وعينية من يقوم مقامه
ولان حجية البنية على وجهه وجب العمل بها وقوف على عجز المنكر عن المدعي والظعن فيها والعجز

للحقه ايضا انه ابن الاسد المحزوي زوج ام سلمة ام المؤمنين با جراح الحبشة ١٢ ك ر -
 ص هو ابن الخطاب العدوي الاسدي من المهاجرين الاولين شهد المشايخ ١٢ ص بفتح الراء
 هو صاحب الهجرتين ١٢ ك معه اي للنبي صلعم ومن كان مساعدا له في عقوبته ويحتمل ان يكون
 الفقيه ابو اذن ديري حين اذن له بالافراد وهو ظاهر ١٢ ل اي تركوا السبايا لطيب قلوبهم ١٢ ك
 له بكسر الميم وخفة الراء ابن مالك القفدي بكسر المعجمة وتخفيف الفاء ١٢ ك ما زوجه الى
 سفين الاسوي ١٢ ك معه را الحديث في ٢٢٩ في النفقات ١٢ ك معه ابن ابراهيم بن
 عبد الرحمن بن عوف ١٢

[illegible]

قال ابن عبد الله **له** قوله فانما هي قلمعة من النار الخ تسك بهذا الحديث الشافعي
والحنفية وحمله في الاملاك المرسله اي المطلقة من تعيين سبب الملك بان ادعى شيئا ولم يعين
سببه وايضا اجابوا عن هذا الحديث بان ظاهره يدل على ان ذلك مخصوص بما يتعلق بسماع كلام
المخص حيث لا يمينه هناك ولا يمين وليس النزاع فيه انما النزاع في الحكم المرتب على الشهادة
بان من في قوله من قضيت له شرعية وهي لا يستلزم الوقوع فيكون من فرض ما لم يقع وهو جازم
فيما يتعلق به غرض وهو بطلان ما لا يكون للتبديد والرجوع من الاقدام على اغتصاب اموال الناس
بالسوء والابلاغ في الخصومة وبأن جازان يستلزم عدم لفوذ الحكم باطنا في العقود والفسوخ
لكن لم يسبق لذلك فلا يكون فيه حجة لمن منع وبأن الاحتجاج به يستلزم انه صلح على الخطأ لانه
لا يكون ما قضى به قطعه من النار الا اذا استمر الخطأ والافتى فرض انه يطلع عليه فانه يجب ان يبطل
ذلك الحكم ويرد الحق لمستحقه وظاهر الحديث يخالف ذلك فاما ان يسقط الاحتجاج به وبطلان
على ما تقدم واما ان يستلزم استمرار التقرير على الخطأ وهو باطل ولحقه ابن حجر الحسقلاني في الفتحة
بان الاول والثاني خلاف الظاهر والثالث ان الخطأ الذي لا يقر عليه هو الحكم الذي صدر عن
اجتهاده فيما لم يورح اليه فيه وليس النزاع فيه انما النزاع في الحكم الصادر عنه بناء على شهادة
زور او يمين فاجرة فلا يسي خطأ للاتفاق على وجوب العمل بالشهادة وبالايمان والا لكان اكثر
من الاحكام يسي خطأ وليس كذلك واجتوا اي الحنفية بان الحكم مقضى بحجة شرعية فيما لا ولاية
للانشاء فيه فيجعل انشاء تحزاع من الحرام والحديث صريح في المال وليس النزاع فيه فان
القاضي لا يملك دفع مال احد الى آخر ويملك انشاء العقود والفسوخ فانه يملك بيع امته زيد
حال خوف الملاك للحفاظ وحال الغيبة ويملك انشاء النكاح على الصيغة والفرقة على العنين
مر بعض تحقيقه في الصفة السابقة وفي سنة ١٢٢٥ **له** قوله بولك يا عبد بن زمعة وجه ايراد
هذا الحديث عقيب الحديث السابق ان الحكم بحسب الظاهر ولو كان في نفس الامر خلاف
ذلك وانه صلح حكم في ان ولد بلا زمعة وان كان في نفس الامر ليس من زمعة ولا يسمى ذلك خطأ
في الاجتهاد فيدخل هذا في معنى الترجمة ١٢ ر **له** قوله وهو عليه غضبان فان قلت الغضب غلبان
دم القلب لارادة الانتقام ولا يصح على الله تعالى قلت امثال هذه الاطلاقات يراد بها لوازجها اي
ارادة ابطال العقاب اليه قوله وفي رجل خاصمت اسم الرجل التحقشيش بالحاء والجيم والحاء
المنقوطة المفتوحة في الثالث واسكان الفاء وكسر المعجمة الاولى وهو كندى الضحك وقال في
المقدمة هو لوقته واسم معدان ذكره الطبراني وغيره ١٢ **له** قوله باب القضاء الخ يتوون باب
وقوله القضاء مبتدأ وقوله سواء خبره هذا على رواية ابى ذر ثابتة في اسراء وفي رواية غيره بخذف
قوله سواء واضافة الهاب الى القضاء في قليل المال وكثيره كذا في القسطلاني اي لا فرق في الحكم
بين الكثير والقليل لان كل ذلك مال لكن الاقل من درهم لا يعد الا في العرف حتى لو قال بفلان على
مال فانه لا يصدر في اقل من درهم كذا قاله العيني قال ابن المنيكا كذا خشى خالته التخصيص في
الجمعة التي قبله فانه في القضاء عام في كل شيء قل او جل وكان اشارته استعارة الى الورد

[illegible]

أ قوله فباع بثمانمائة درهم فيه جواز بيع المدبر وهو مدبر الشافعي وأما عندنا في الحنفية لا يجوز
 بيع المدبر المطلق وهو الذي يعلق عقده بخلق موت المولى والمقيد وهو الذي قال للمولى ان امت
 في مرضي هذا مثلاً فانت حر فبيعه جائز بالاتفاق ولنا في المطلق قوله المدبر لا يباع ولا يوهب لا
 يورث وهو حر من الثلث ولان سبب الحرية العقد في الحال لعدم الابطنة بعد الموت والجواب عن
 هذا الحديث وغيره من استدلالات الشافعي انه لا شك ان المحكان يباع في ابتداء الاسلام على ما روي
 انه صلح ياربع رجلا ليقول له سرق في دين ثم نسخ ذلك بقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى
 ميسرة ذكره في النسخ والمنسوخ فلم يكن فيه دلالة على جواز بيعه الا ان بعد النسخ وانما يقدح في استحباب
 ما كان من جواز بيعه قبل التدبير اذ لم يوجب زوال الرق عنه ثم رايانا اذ صرح عن عمره لا يباع المدبر
 ولا يوهب وهو حر من الثلث وقد روي في رسول الله صلعم لكن ضعف الدارقطني رفعه وصح وقفه
 واخرج الدارقطني ايضا عن علي بن ظبيان بسنده عن ابن عمر قال المدبرين الثلث وضعف ابن
 ظبيان والحاصل ان وقفه صحيح وضعف رفعه فعلى تقدير الرفع لا اشكال وعلى تقدير الوقف لا
 يعارضه النص البتة لانه واقعة حال لا عموم لها وانما يعارضه لوقال عليه السلام يباع المدبر وان قلنا
 بوجوب تقيده فظاهره على عدم تقيده يجب ان يحمل على السماع لان منع بيعه على خلاف القياس
 ذكرنا ان بيعه مستصحب برقية فمنع عدم زوال رقية وعدم الاختلاط بجروء المولى كما في ام
 الولد خلاف القياس فيحمل على السماع فبطل ما قيل حديث ابن عمر لا يصلح لمعارضة حديث جابر و
 ايضا ثبت عن ابي جعفر انه ذكر عنده ان عطاء وطاوسا يقولان عن جابر في الذي اعتقه مولاه عن
 دبر الحديث فقال ابو جعفر شهدت الحديث من جابر انما اذن في بيع خدمته رواه الدارقطني عن
 عبد الغفار بن القاسم الكوفي عن ابي جعفر وقال ابو جعفر هذا وان كان من الثقات الاثبات ولكن حديثه
 بهذا مرسل وقال ابن القطان هو مرسل صحيح لانه من رواية عبد الملك بن ابي سليمان الحرزمي وهو
 ثقة عن ابي جعفر انتهى فقد صرح ابو جعفر محمد الباقر الامام بانه شهد حديث جابر وانما اذن في بيع
 ما فعه ولا يمكن يثبت ما من ذلك الا يعلم من جابر الراوي للحديث بهذا خلاصته ما حققه المحقق ابن
 الهمام ١٢ قوله من لم يكثر ثاخذ اصله من الكثر وهو المشقة ولا يستعمل الا في النفي واستعماله
 في الاثبات شاذ ومضى بهذا الترجمة ان الطالع ان اذالم يعلم حال الطعون عليه فراه بما ليس فيه لا ليأبى
 بذلك الطعن ولا ليحل ١٣ ف **قوله** فقد كنتم تطعونون الخ فان قلت قال النخاعة الشرط
 سبب للمجرء مقدم عليه ونبتا ليس كذلك قلت تاويله بالخيار عند من اى ان طعنتم فيه فاجركم
 بانكم طعنتم من قبل في ابيه وبلازم عندنا ليس بان طعنتم فيه تاثيره بانكم طعنتم من قبل في ابيه
 ان كان خليقا بالارادة لما ظهر من كفايته وتغيبه عن عهده تبا كذا اذا فلا اعتبار بطعنكم ولا الاكثر ١٤
قوله بغض الرجال الخ قال الكرماني الا بغض هو الكافر ثم قال معناه بغض الكفار الكافر الكافر العائد
 وا بغض الرجال الخاصمين قبل الحسي الثاني هو الا صوب وهو اعم من ان يكون كافرا ومسلما ١٥
قوله باب اذا قضى الحاكم الخ اذا قضى الحاكم بمجرا وتضى يحكم يخالف اهل العلم فان
 كان على درجة الاجتهاد والتاويل كما صرح خالد بن الوليد على ما يأتي فان الامم منساقط والضمان لازم

١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١
 عنه فأومأ وأومأ فحمد الله النبي صلى الله عليه وسلم فأبكم ثم قال مقتل أن تجمع القرآن فأجمعه بحث من ثلث فكانت قال ثنا النبي صلى الله عليه وسلم

المحمودة لأنهم يصفون زيداً بالكرم والعقل وجعلوا سبباً لا يتحتم وورع التهمة عنه قلت وليس كما قال
فإن أبا بكر وعقب الوصف المذكور وقد كنت تكتب الوجع لرسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثم
اكتفى بوصفه بالعقل لأنه لو لم تثبت أمانته وكفايته وعقله لما استكتبه النبي صلى الله عليه وسلم الوجع وإنما وصفه
بالعقل وعدم الاتهام دون ما عداها إشارة إلى استمرار ذلك له والا فجدد قوله لا تتهمك مع قوله عاقل
لا يكفي في ثبوت الأمانة والكفاية فلم ين بارع في العقل والمعرفة وهدت من الخيانة ١٢ ف -
قوله عن أبي بكر يفتح اللامين مقصوداً ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن سهل بن أبي حنيفة و
قيل أبو بكر بن عبد الله بن سهل بن عبد الرحمن بن سهل لم يرو عنه إلا ما كان فقط فهو نقض على
قاعدة البخاري حيث قالوا شرطه أن يكون لرواية راويان وسهل بن أبي حنيفة يفتح المبهلة واسكان
المثناة الألف الأولى الحاشي قوله ومحيصه بضم الميم ففتح المبهلة واما المثناة فمشددة مكسورة او مخففة
ساكنة وبإعمال الصادق بن مسعود بن كعب الحاشي قوله من جهده بالفتح الفقر والاشتداد وكفاية
العيش وقوله وطرح في فقير الفقير بالفاء والقاف والراء ثم الفتحة والحضرة التي يغرس فيها الفصيل
وقوله حويصة بالمهملتين على وزن محيصه في الوجهين وهو اى حويصة أكبر يروى انه لما أرفه صلعم بقل
اليهود وشرب محيصه على يهودي يفتته فجعل حويصة يضرب محيصه اى عدو الله اقلته اما والله
لرب شتم في بطنك من ماله فقال له محيصه ولقد امرني بقتلك من لو امرني بقتلك لضربت عنقك فقال
ان هذا الدين لعجب فاسلم حويصة ١٢ اك -
س التضييق والتصديق وهو التصويت باليه ١٢ اك مع امر من الامضاء وهو
الا لفاذ والهاء للسكت ١٢ اك فله مصغر البنية اصلها البهنية اى زماناً ليسيراك ويروى عنه نهبة بابدال
الياء ١٢ اك فله المستفاد من الاشارة بالامضاء والمكث في المكان ١٢ اك مجمع -
ع امر من الفعل اى بالغ في تحصيله عن المواضع المتفرقة ١٢ ام عه حج عسيب وهو حريدة
النخل وأكثر يقال اذا ليست وان كان رطباً نشطية قال السيوطي كانوا يشكولون الخوص ويكتيدون
في الطرف الحريص ١٢ المعات مع هو شيخ البخاري الذي روى عنه هذا الحديث ١٢ فله حج
عالم وهو الذي يوليه الحاكم على بلد مجمع خراجها وزكاتها والصلوة يا بلها اذ ان مير على جباة عدد و ١٢ ارع
ص جمع امين وهو الذي يوليه القاضي في ضبط امور الناس ١٢ ارع فله هو من الفتنة وفقير
المنزلة حقرة تحفر للسلسلة اذا تحولت لتفرض فيها وقتل ببرقريية القهر وراح العلم ١٢ مجمع

الفيلة النحلة الصغيرة جمعاً فاسأل وسيل وفسلان وفسلها انتر عبا من اجلاو اغرسها ١٢ اف

به فكتب ما قلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوَّصَة ومُحَيَّصَة وعبد الرحمن اتخلفون وتَسْتَحِقُّون دَمَ صَاحِبِكُمْ قَالُوا لَا قَاتِلَ
اِتَّخَلَّفَ لَكُمْ يَهُودٌ قَالُوا لَيْسَ بِمُسْلِمِينَ فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدَهُ مَائَةٌ نَاقَةٍ حَتَّى أُدْخِلَتْ الدَّرَقَالُ سَهْلٌ فَرَضْتَنِي
مِنْهَا نَاقَةً بِأَبٍ هَلْ يَجُوزُ لِلْحَاكِمِ أَنْ يَبْعَثَ رَجُلًا وَحْدَهُ لِلنَّظَرِ فِي الْأُمُورِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَا جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْضُ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ فَفَقَامَ خَصْمُهُ
فَقَالَ صَدَقَ فَأَقْضُ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا أَفْزَنِي بِأَمْرَتِهِ فَقَالُوا لِي عَلَى ابْنِكَ الرَّجْمُ فَأَقْدَمْتُ ابْنِي
مِنْهُ بِمَائَةٍ مِنَ الْغَنَمِ وَوَلِيْدَةٌ ثَمَسَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَقَالُوا إِنَّمَا عَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مَائَةٍ وَتَغْرِيْبٌ عَامِرٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا قِضِيَّتَ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ أَمَّا الْوَلِيْدَةُ وَالْغَنَمُ فَرُدُّهُمَا عَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مَائَةٍ وَتَغْرِيْبٌ عَامِرٌ وَأَنْتَ يَا أُيُّسُ لِرَجُلٍ قَاعِدٌ عَلَى
أَمْرَةٍ هَذَا أَفَارُجُهَا فَقَدْ عَلِمَ بِهَا أُيُّسُ فَرَجَمَهَا بِأَبٍ تَرْجَمَةُ الْحُكَّامِ وَهَلْ يَجُوزُ تَرْجِيمَانِ وَاحِدٌ وَقَالَ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ
ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُتَعَلَّمَ كِتَابُ الْيَهُودِ حَتَّى كَتَبَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُتُبَهُ وَأَقْرَأَتْهُ كُتُبَهُمْ أَذْكَبُوا إِلَيْهِ وَ
قَالَ عُمَرُ وَعِنْدَهُ نَبِيُّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعُثْمَانُ مَاذَا أَتَقُولُ هَذِهِ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَاطِبٍ فَقُلْتُ تُخْبِرُكَ بِصَاحِبِهَا الَّذِي صَنَعَ بِهَا وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ
كُنْتُ أَتَرْجِمُ بَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَبَيْنَ النَّاسِ وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا يُدْرِي الْحَاكِمُ مِنْ مُتَرْجِمِينَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ
قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لِي إِذَا سَأَلَ إِلَيْهِ فِي رَيْبٍ مِنْ قَوْلٍ ثُمَّ
قَالَ لَتَرْجِمُنَا قُلْ لَهُمْ أَنِّي سَأَلْتُ هَذَا فَإِنْ كَذَبَنِي فَكَلِّبُوهُ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَقَالَ لَتَرْجِمُنَا قُلْ لَهُ إِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَسَيَمْلِكُ مَوْعِدٌ قَدِّقْ
هَاتَيْنِ بِأَبٍ حَاسِيَةَ الْإِمَامِ عُمَالَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَرُوفَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ جُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ ابْنَ
عَبَّاسٍ قَالَ فَقَالُوا لَيْسُوا يَنْظُرُونَ الْأَمْرَ

فكتبوا قال فقالوا ليسوا ينظرون الأمر قال ففدئت الحاكم اليهودية قال قال للتجانب مع قال

له عنهم ثقة مسلم واثان احب الي ولا يترحم من لا يجوز شهادته انتهى ١٢ قوله ما اذا تقول هذه
واشار بقوله هذه الى امرأة كانت حاضرة عندهم فترجم عبد الرحمن بن حاطب بن ابي بلتعنة عن
عمر بن الخطاب عن فعل صاحبها الذي كانت نوبة بضم النون وكسر الباء وبالواو بينهما وتشديد الياء
التي هي تحتية من جملة عتقا حاطب وقد زنت وحملت فاقترت ان ذلك بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
والبحر والواد والسين المجلد بدرجته ١٢ ر ك قوله من مترجمين قال ابن قزوين بضم القاف
في المطابع الى لا بد من يترجم له عن يتكلم بغير لسان وذلك يتكرر في كثير من المتن فقولوا
مترجمين بالثنية واختلفوا هل يكون باب الخبر فيقتصر على واحد من باب الشهادة فلا بد من اثنين
قال مغلطاني المصري كانه يريد ببعض الناس الشافعي وهو راقول من قال ان البخاري اذا قال بعض
الناس اراد به ابا حنيفة اقول غرضهم بذلك غالب الامر في موضع شنع عليه ولحق الحال او اراد به
ايضا بعض المحنفين لان محمد بن الحسن قال بان لا بد من اثنين غاية ما في الباب ان الشافعي ايضا
قائل به لكن لم يكن مقصودا بالذات ثم نقول الحق ان البخاري ما حرر المسئلة الا لانراة لا احدا من
ترجمان واحد عند الاخبار ولا بد من الاثنين عند الشهادة ففي الحقيقة النزاع في انها اخبار او
شهادة حتى لو سلم الشافعي انها اخبار لم يقل بالتعدد ولو سلم العنفي انها شهادة لقال به والصور
المذكورة كلها اخبارات اما المكتوبات فظاهرها وقصته المرأة وقول ابى حنيفة فانه ظاهرا لان يقال
على سبيل الاعتراض قال بعض الناس كذا السوال يريد عليه ان نصب الادلة في غير ما ترجم عليه
وهو ترجم الحاكم اذ لا حكم فيها ١٢ ك قوله قال لترجمانه الخ فان قلت بقريل كان كافرا فلا تجز في
فعله قلت قال بعضهم انما ذكره ليدل ان الترجمان كان يجرى عند الامم بحري الخبر اقول وجبه
الاحتجاج انه كان نصرانيا وشرع من قبلنا بحرية مسلمة وعلى قول من قال بان اسلم فالامر ظاهر
قلت بل هو اشدا شكالا لان لا يجوز في فعله عند احد اذ ليس صحابيا ولو ثبت ان اسلم فالعقد ما تقدم
والثنا علم ١٢ ف
الكاف في الفرع كاصد في غير ما يفتها ١٢ ا قس له اراد بهذا الكلام ضبط الحديث وحفظه
حفظا بليغا ١٢ -

عنه مصغرا لانس ابن الضحاك الاسلمي على الاصح والمرأة كانت اسمية ١٢ ك ر
عنه بذا من الاحاديث التي لم يخرجها البخاري الا معلقة وقد وصله مطولا في كتاب التاريخ
١٢ ر

القول فكتب ما قلناه وفي رواية الكشيبي فكتبوا وهذا
الوجه قال الكشيبي فكتب اي كتب الحكي المسمى باليهود وفيه تكلف وقال بعضهم واقرب من ان
يراد الكتاب عنهم لان الذي يشار اليه انما هو واحد فالقول فكتب كاتهم قلت هذا اليف في تكلف
ولا قرب فيه والاصوب كقولنا بصيغة الجمع والاولى ان يكون كتب على صيغة المجهول ولفظ ما قلناه
مرفوع به محلا اي كتب بهذا اللفظ واعلم ان الدعوى كان لاختير عبد الرحمن الابن الذي عمره ابيه
اولا بنى اخيه على اختلاف فيه وانما امر صلح ان يتكلم الاكبر ليحقق صورة القضية وكيفيتها فاذا اراد
حقيقة الدعوى يتكلم صاحبها او عنه وكل الاكبر بالدعوى فان قلت كيف عرفت انهم على
الثنية وانما هو لوارث خاصة وبواخه قلت كان معلوما عندهم ان اليمين يختص بها فاطلق الخطاب
لهم لانه كان لا يعمل شيئا الا بمشورتها اذ هو كان كالولد لها وانما عقده صلح من عنده قطعا للنزاع و
جير الخطاب بهم ولا فاستحقاقهم لم يثبت ك واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لانه
ليس في الحديث انه صلح كتب الى نائبه ولا ايمنه وانما كتب الى الخصوم انفسهم فاجاب ابن
الميربانة فلوخذ من مشروعية مكانة الخصوم جواز مكانة النواب في حق غيرهم بطريق الاول ١٢ ا قس
قوله بل يجوز للحاكم الخ في ايراده الترجمة بصيغة الاستفهام الاشارة الى خلاف محمد بن الحسن
فان قال لا يجوز للقاضي ان يقول اقعدني فلان يكذب الشئ ليقضي به عليه من قتل او مال او عتق او
طلاق حتى يشهد على ذلك غيره وادعى ان مثل هذا الحكم الذي في حديث الباب خاص
بالنبي صلعم قال وينبغي ان يكون في مجلس القاضي ابا عدلان ليعلم ان مقر وليشهده ان على
ذلك فينفذ الحكم بشهادتها ١٢ ف
قوله فاعذ على امرأة اذا قالوا كان بعثه لعلام المرأة بان الرجل قد فها بان فها بان لها عنده
حد القذف فتطالب براد تعفو عنه الا ان تعترف بانها فحسب عليها الرجم لانها كانت محصنة وذلك
لان حد الزنا لا يتطابق بالتجسس بل لو اقر الزاني به يلقن الرجوع عنه مرارا ك وقال الملبس وفيه
حجة لما لك في جواز انفاذا الحاكم رجلا واحدا في الاعذار وفي ان يتخذ واحدا يتكفى لعم حال الشهود
في السر كما يجوز قبول الفرد في ماطر لغيره لا الشهادة ١٢ ف قوله باب ترجمة الحكام جمع حاكم
والترجمة تفسير الكلام بلسان غير لسانه ليقترجم كلامه اذا فسره بلسان آخر ومنه الترجمان وفي
القاموس الترجمان ككفون وترعوان ويقومان المفسر بلسان وقد ترجمه وعنه والفعل يدل على
اصالة التأني التي قال العيني ذكره بالاستفهام لاجل الخلاف الذي فيه فعندنا في حنيفة واحمد يكتفي
بواحد واختاره البخاري وابن المنذر وآخرون وقال الشافعي واحمد في الاصح اذ لم يعرف الحاكم
ببيان الخصم لا ليعمل فيه الاعدان كالشهادة وقال الشيب وابن تايغ عن مالك وابن حبيب
عن مطرف وابن الماجشون اذا اختصم الى القاضي من لا يتكلم بالعربية ولا يفهم فلا بد ان يترجم

صلى الله عليه وسلم استعمل ابن التبتة على صدقات بني سليم فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاسبه قال هذا الذي لكم و
 هذه هدية أهديت لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فملا جكست في بيت ابيك وبيت أمك حتى تأتيتك هديتك ان كنت صادقاً
 ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أقابعد فاني أستعمل رجالاً منكم على أمور مما ولائ الله فيأتي
 أحدكم فيقول هذا الذي لكم وهذه هدية أهديت لي فملا جكست في بيت ابيه وبيت أمه حتى تأتيتك هديته ان كان صادقاً فوالله لا
 يأخذ أحدكم منها شيئاً قال هشام بن عمار فغير حقه الاجاء الله بحمله يوم القيمة ألا فلا أعرفن ما جاء الله رجل يعيرله رعاء أو بقره لها خوار أو شاة
 تبعه ثم فرع يديه حتى رأيت بياض إبطيه أهل بلقت يا أيها بطانة الامام واهل مشورته البطانة التي خلاها حديثنا أصغر أخبارنا
 ابن وهب^{١٢} أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف
 من خليفة الا كانت له بطانة بطانة تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر عليه فالحصون من عظم الله وقال سليمان
 عن يحيى^{١٣} أخبرني ابن شهاب بهذا وعن ابن عتيق وموسى عن ابن شهاب مثله وقال شعيب عن الزهري حدثني ابوسلمة عن ابوسعيد
 قوله وقال الرواسي ومعاوية بن سلام حدثني الزهري قال حدثني ابوسلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابى حسين
 وسعيد بن زياد عن ابى سلمة عن ابى سعيد فوله وقال عبيد الله بن ابى جعفر حدثني صفوان عن ابى سلمة عن ابى أيوب قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس كيف يبائع الامام الناس حدثنا اسمعيل^{١٤} حدثني مالك عن يحيى بن سعيد قال اخبرني عباد بن الوليد بن
 عباد قال اخبرني ابى عن عباد بن الصامت قال يا أيها رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكروه وان لا تنازع
 الامراهله وان تقوموا ونقول بالحق حيث ما كنا لا نخاف في الله لومة لائم حدثنا عمرو بن علي حدثنا خالد بن الحارث^{١٥} حدثنا حميد
 عن انس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في غداة باردة والمهاجرون والانصار يحفرون الخندق فقال اللهم ان الخير خير الاخوة
 فاغفر للانصار والمهاجرة فاجابوه نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا ابداً حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك

الذي يتبع النبي هذا النبي الذي افلا احدكم الا افلا فلا تعرف بقية قال حدثنا قال عاصم^{١٦} قال عن ثناء عبد الله قال قال الانصار
 قال عن

له قوله ومعاوية بن سلام الم اشار بهذا الى ان الاوزاعي ومعاوية خالفنا من تقدم فملا الحديث عن
 ابى هريرة بدل الى سعيد وخالفنا شعيبا الضري وقفه ومارفاه فرواية الاوزاعي وصلها احمد و
 رواية معاوية وصلها النسائي - ر ع ف فالحديث بحسب الصورة الواقعة مرفوع من رواية ثناء
 من الصحابة الى سعيد والى ابى بوب كنه على طريقتي الحديث حديث واحد اختلف على التبعي في
 صحابته فخرج صفوان باه عن ابى ايوب واختلف على الزهري في رواية ابى بوب كنه واما
 الاختلاف في وقفه ورفع فلا يقدح لان مثله لا يقال من قبل الراي فسيبيل الرفع وتقدم
 البخاري لرواية ابى سعيد الخدري المرفوعة لوزن بترجيها عنه لا يسامح موافقة ابن ابى
 حنين وسعيد بن زياد من قاله عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى سعيد واذالم يبق الا الزهري و
 صفوان فالزهري احفظ من صفوان بدرجات قاله في الفتحة ١٢ قس له قوله كيف يبايع الامام
 ان اس بالنصب على المفعولية والامام فاعل ولا يابى في نصب الامام مفعول مقدم ورفع اتانس
 على القافية والماد بالكييفية بنا الصيغ القولية لا الفعلية كما سترى ان شاء الله تعالى في الاحاديث
 المسوقة في الباب ١٢ قس له قوله يا ايها رسول الله صلعم قيل كان يذاني بيعته العقبية الثانية
 وقال ابن اسحق وكانوا في العقبة الثانية سبعين رجلا من الانصار واخرجوا في قوله في
 منشطنا بفتح الميم مصدر ميمي من النشاط وهو الامر الذي ينشط ويخفف عليه فله والمكة ايضا
 مصدر ميمي يعني بالينا على المحبوب والمكروه قوله وان لا تنازع الامر اى وفي ان لا تنازع الامر
 والائمة وعلى اهل الاسلام السمع والطاعة فان عدل فله الاجر وعلى الرعية الشكر وان جاء فعليه
 العذر وعلى الرعية الصبر والغفر الى الله في كل حال ١٢ ر ع له قوله لومة لائم اى من الناس و
 اللومة المنة من اللوم قال في الكشف وفيها في التنكير بالفتان كانه ل لا تخاف شيئا من لوم
 احد من اللوم ولومة مصدر مضاف لفاعله في المعنى وفيه وجوب السمع والطاعة للحاكم سواء حكم بما
 يوافق الباطل او يخالف وعدى بالينا ليعني لتضمينه معنى عاهد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر في
 كل زمان ومكان للكبار والصغار ولا يابى من فيه احد ولا تخاف ولا يلتفت الى الائمة ونحوهم قاله
 النووي والحديث اخرجه مسلم في المغازي ١٢ قس

له بلفظ النبي ويروي فلا عرفن والامام جواب القسم ١٢ ر ع له بضم المراء والغين
 المجمع والمصدوت البعير ١٢ صه بحسب العين الملهمة وفتحها من البعارة وهو صوت الغنم ١٢ ك -
 سه اشار اليه بكذا امر به وبه الشورى والمشورة مفعلة لا مفعولة واستشاره طلب المشورة
 ١٢ قاموس مع بضم الملهمة وشدة الضاد المجمع اى يرغب فيه ويؤكده عليه ١٢ ر ع له وهو معطوف
 على يحيى لكن الفرق بينهما بان المروي في الاول هو الحديث المذكور لعينه وفي الثاني هو مثله
 ١٢ ك له اسم محمد بن عبد الله بن ابى عتيق ١٢
 عه هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حسين التوفل المكي ١٢ ف عه المصري واسم ابى
 جعفر يسار ضد الميمن وعبد الله بن عبد الله بن مغيرة ١٢

له قوله استعمل ابن التبتة بضم اللام واسكان القوقاية او فتحها وكسر الموحدة
 وباء النسبة وفي بعضها بدل الام الهمة واسم عبد الله قوله ما جاء التداي محبة ربه وكلمة مصدرية او
 موصوفة اى رجلا جاء الله وقوله رجل بيعه فاعل لخموي اى يبي رجل بيعه او يبيعه مبتدأ اى هو رجل
 ك و ع وفيه مشروعية محاسبة العمال وتشميم قبول الهدية ممن لهم عليه علم وسبق الحديث في باب
 بديا العمال ٢٢٢ وغيره قس وتفصيل المقام في بديا الحكم ما ذكره الفاضل التتبع كمال الدين
 ابن البام الحاصل ان المهدى امله خصوصته ولا فان كانت لا تقبل منه وان كان له عادة بهاداة
 او ذارح محرم وان لم يكن خصوصته فان كان له عادة بذلك قبل القضاء لبيد قراءة او صدقة فان
 لم يكن لا ينبغي ان يقبل وان كان باذ بشرط ان لا يزيد على المقدار المعتاد وقبل القضاء فان زلزل بل
 الزيادة ثم اذا اخذ الهدية في موضع لا يباح اخذها قيل يضعها في بيت المال لانها بسبب علم لهم
 وعانتهم على ان يردوا على اربابها ان عرفهم واليه اشار في السير الكبر وان لم يعرفهم او كانوا لبعيد احتج
 تعذر الرد في بيت المال ويكون حكمها حكم الملقطة فان جاء المالك يوما يعطى وكل من عمل سليمان
 حكم في الهدية حكم القاضي وفي شرح الاطلاق الفرق بين الرشوة والهدية ان الرشوة يعطيه بشرط ان
 يعينه والهدية لا شرط معها والاصل فيه ما في البخاري عن ابى حميد الساعدي قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا
 من الانصار يقال له ابن التبتة على الصدقة وساق الحديث وقال قال عمر بن عبد العزيز كانت
 الهدية على عبد رسول الله صلعم بدية واليوم رشوة ذكره البخاري واستعمل عمر ابا هريرة فقدم بال
 فقال لمن اين لك قال تلا محقت البديا فقال له عمر اى عدو الله بلا قدحت في بيتك فتعظ
 ابى بى لك ام لا فاخذ ذلك منه فجعل في بيت المال وتعليل النبي صلعم دليل على تحريم الهدية
 التي سببها الولية ولذا لو زاد المهدى على المعتاد او كانت له خصوصته كره عندنا وعند الشافعي هو محرم
 كالرشوة بذا ويجب ان يكون بدية المستقرض للمقرض كالبديّة تلقا حتى ان كان المستقرض لعادة
 قبل استقراضه فابدى اى المقرض فلمقرض ان يقبل منه قدر ما كان يهديه بلا زيادة انتهى مختصرا
 ١٢ له قوله باب بطانة الامام البطانة بكسر الموحدة صاحب الوصيعة الدخيل المطلع على السرية
 وفسره البخاري بالذلاء فجعلهم جماعة ك الذلاء جمع ذليل وهو الذي يدخل على الرئيس في مكان
 خلوة وليفشى اليه بسره ويصدق فيما يخبر به مخفى عليه من امور رعية ويعمل بمقتضاه ١٢ قس ر -
 له قوله ولبانة تامة الخ فان قلت هذا التقييم مشكل في حق النبي صلعم قلت في لبقية الحديث
 الاشارة الى سلامة النبي صلعم من بطانة الشر بقلوب والمحصون من عصم الله وهو معصوم لا شك فيه
 ولا يلزم من وجوده الى النبي صلعم الاشارة الى ان يقبل منه وقيل المراد بالبطانتين في حق النبي صلعم
 الملك والشيطان وشيطان قد اسلم فلا يامر الا بخير ر ع ف اى لكل نبي وخليفة جلساء صالحة
 جلساء طالحة والمحصون من عصم الله من الطالحة او لكل واحد منها نفس امارة بالسوء ونفس
 لوامرة والمحصون من اعطاه الله نفسا مطمئنة او لكل قوة ملكية وقوة حيوانية والمحصون من عصم الله
 لاسن عصم نفسه ١٢ ك

عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال كنا اذا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعنا
حدثنا مسدد بن حجاج عن سفيان بن عيينة عن ابن عمار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اطيعوا الله واطيعوا
ابن ابراهيم بن محمد بن عيسى عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
فلقني فيما استطعت والتفهم لكل مسلم حدثنا عمرو بن علي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
اليه عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
وان بنى قد اقر وايد ذلك حدثنا عبد الله بن مسلمة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
صلى الله عليه وسلم يوم الاحد بيعة قال علي الموت حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن حميد بن عبد الرحمن اخبره ان السور بن مخرمة اخبره ان الزهري عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
بالذي انا فيكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخبرتم لكم متكم فجلوا ذلك الى عبد الرحمن فلما ولوا عبد الرحمن امرهم فقال الناس على
عبد الرحمن حتى ما اري احدا من الناس يتبع اولئك الزهري ولا يطاعه وما مال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالي حتى اذا كانت
الليلة التي اصبحنا منها فبايعنا عثمان قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة
فوالله ما اكلت هذه الثلث بكثير نوم انطلق فادع الزبير وسعدا فدعوتهما له فشا وكهما ثم دعاني فقال ادع لي عليا فدعوتها فاجاه
حتى ابرأ الليل ثم قام علي من عنده وهو على طبع وقد كان عبد الرحمن يجثي من علي شيئا ثم قال ادع لي عثمان فاجاه حتى فرق بينهما
اي من المرافعة الموجبة للفتنة ١٢
اي على الخلاف ١٢
اي من المرافعة الموجبة للفتنة ١٢

استطعتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ابن عمر عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة

جاء الاسرا على يسلم بالبيعة على الاسلام ولما كانوا في المدينة مستعدين للقتال وفي صدوده باليوا
على الصبر وعلى الموت ولما كانوا في العقبة وهو ادخل الاسلام مؤسسين للقاعدة الكونية بالبيعة على
السمع والطاعة في كل شئ وعلى ما في آية بيعة النساء وهم جرادا ١٢
حدثنا مسدد بن حجاج عن سفيان بن عيينة عن ابن عمار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اطيعوا الله واطيعوا
ابن ابراهيم بن محمد بن عيسى عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
فلقني فيما استطعت والتفهم لكل مسلم حدثنا عمرو بن علي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
اليه عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
وان بنى قد اقر وايد ذلك حدثنا عبد الله بن مسلمة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
صلى الله عليه وسلم يوم الاحد بيعة قال علي الموت حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن حميد بن عبد الرحمن اخبره ان السور بن مخرمة اخبره ان الزهري عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
بالذي انا فيكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخبرتم لكم متكم فجلوا ذلك الى عبد الرحمن فلما ولوا عبد الرحمن امرهم فقال الناس على
عبد الرحمن حتى ما اري احدا من الناس يتبع اولئك الزهري ولا يطاعه وما مال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالي حتى اذا كانت
الليلة التي اصبحنا منها فبايعنا عثمان قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة
فوالله ما اكلت هذه الثلث بكثير نوم انطلق فادع الزبير وسعدا فدعوتهما له فشا وكهما ثم دعاني فقال ادع لي عليا فدعوتها فاجاه
حتى ابرأ الليل ثم قام علي من عنده وهو على طبع وقد كان عبد الرحمن يجثي من علي شيئا ثم قال ادع لي عثمان فاجاه حتى فرق بينهما
اي من المرافعة الموجبة للفتنة ١٢
اي على الخلاف ١٢
اي من المرافعة الموجبة للفتنة ١٢

غيرهما بالبيعة ١٢ لمحمد فان قلت كيف لقرالوا من جهة الاداء الكبار قلت هذا خبرناهم
السابق منهم ١٢ صه بفتح الميملة وتشديد القاف الى الواو الحكم بن وردان العنزي بالمهمل والنون
المفتوحين والراء ١٢ صه فان قلت لم كرا الى فقال ادلا اليه وثانيا الى عبد الله بن عمر
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اطيعوا الله واطيعوا
ابن ابراهيم بن محمد بن عيسى عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
فلقني فيما استطعت والتفهم لكل مسلم حدثنا عمرو بن علي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
اليه عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
وان بنى قد اقر وايد ذلك حدثنا عبد الله بن مسلمة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
صلى الله عليه وسلم يوم الاحد بيعة قال علي الموت حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
عن حميد بن عبد الرحمن اخبره ان السور بن مخرمة اخبره ان الزهري عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
بالذي انا فيكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخبرتم لكم متكم فجلوا ذلك الى عبد الرحمن فلما ولوا عبد الرحمن امرهم فقال الناس على
عبد الرحمن حتى ما اري احدا من الناس يتبع اولئك الزهري ولا يطاعه وما مال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالي حتى اذا كانت
الليلة التي اصبحنا منها فبايعنا عثمان قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة قال السور بن مخرمة
فوالله ما اكلت هذه الثلث بكثير نوم انطلق فادع الزبير وسعدا فدعوتهما له فشا وكهما ثم دعاني فقال ادع لي عليا فدعوتها فاجاه
حتى ابرأ الليل ثم قام علي من عنده وهو على طبع وقد كان عبد الرحمن يجثي من علي شيئا ثم قال ادع لي عثمان فاجاه حتى فرق بينهما
اي من المرافعة الموجبة للفتنة ١٢
اي على الخلاف ١٢
اي من المرافعة الموجبة للفتنة ١٢

المؤذن بالصبح فلما صلى الناس الصبح واجتمعوا إليك الرهط عند المنبر فأسل إلى من كان حاضراً من المهاجرين والأنصار وأرسل إلى أمراء الأجناد وكانوا أوفوا تلك الحجة مع عمر فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمن ثم قال أما بعد يا علي أني قد نظرت في أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثني فلا تبعك على نفسك سبيلاً فقال أبايعك على سنة الله وأرسوله والخليفين من بعده فبايعه عبد الرحمن وبايعه الناس والمهاجرون والأنصار وأمراء الأجناد والمسلمون ^{باب من بايع مرتين} ^{٢٠٨} ^{حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال} بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي يا سلمة ألا تباعع قلت يا رسول الله قد بايعت في الأول قال وفي الثاني ^{باب بيعته} ^{٢٠٩} ^{حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن أعرابياً بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام فأصابه وعك فقال إقني بيعتي فأني ثم جاءه فقال قلني بيعتي فأني فخرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كالكيتر تنفي خبثها وتضع طيبها ^{باب} ^{٢١٠} ^{بيعة الصغير حدثنا علي بن عبد الله} ^{حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا} سعيد هو ابن أبي أيوب قال حدثني أبو عقيل زهير بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وذهبت به أمه زينب بنت جحيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله بايعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو صغير فمسح رأسه ودعاه وكان يصغي بالشاة الواحدة عن جميع أهله ^{باب} ^{٢١١} ^{من بايع ثم استقال البيعة} ^{حدثنا عبد الله بن يوسف} قال أخبرنا مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن أعرابياً بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام فأصاب الأعرابي وعك بالمدينة فأق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إقني بيعتي فأني فخرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كالكيتر تنفي خبثها وتضع طيبها ^{باب} ^{٢١٢} ^{من بايع رجلاً لا يباعه إلا لثماً} ^{حدثنا عبد الله بن يزيد} قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلهم الله يوم القيمة ولا يزكهم ولا يهرعهم عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم}

لناس سنة الأولى الثانية قال قال لثماً

قوله أي أمراء الأجناد وهم من أمراء الشام ومصر ومن سجد أمير حمص والمغيرة بن شعبة أمير الكوفة والي موسى الأشعري أمير البصرة وعمرو بن العاص أمير مصر وجميع أهل الحجاز والعقد - فسرع قوله وأفواتك الحجة من قلوبهم وأقيت العام أي تحت لاس وأقيت القوم أي تبهم - كقوله فلا تجعل على نفسك سبيلاً أي من الملامة إذا لم يوافق الجماعة وهذا ظاهر في أن عبد الرحمن لم يتردد عند البيعة في عثمان لكن تقدم في رواية عمرو بن ميمون التفسير بأن يدعي فاذ بيده فقال لك قرأت من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في الإسلام ما قد علمت والله عليك نزل الأمر لتعدن ولئن أمرت عثمان لتسعين وتطيعين ثم خلا بالأخ ففقال له مثل ذلك لما أخذ المشاق قال أرفع يدك يا عثمان فإله ويا علي وطريق الحج بينهما عمرو بن ميمون حفظه لم يحفظ الآخر ويحتمل أن يكون الآخر حفظه لكن طوي بعض الرواة ذكره ويحتمل أن يكون ذلك وقع في الليل لما تكلم بها واحداً بعد واحد فاذ على كل منها العهد فلما أجمع عرض على علي فلم يوافق على بعض الشروط وعرض على عثمان فقبل ^{٢١٣} ^{أف} ^{قوله تحت الشجرة} أي التي في الحديبية وهي التي نزل فيها فقد رضى الله عن المؤمنين أذبا يرونك تحت الشجرة وبه بيعة يسمى بيعة الرضوان وهذا هو الحادي والعشرون من ثلاثيات البخاري - كقوله وفي الثاني يحتمل أن يكون سبب التكرار تقوية وتثبيت فيمالاح لمن الأمور العظام بعد ذلك الوقت كما مر ذكره ولعل هذا مراد

المطلب ومن تبعه صلح أراد أن يؤكد بيعة سلمة لعلمه بشيعة وعناية في الإسلام وشهرته في الثالث ^{٢١٤} ^ع ^{قوله وينفع من النصور بالنون والمهملتين المخلص وطيبها بحسب الطاء} ^{٢١٥} ^{قوله ففتحها وكسر التختانية الشديدة فاعله أي تخلص طيبها من التضييق وطيبها مفعول} ^{٢١٦} ^{أك} ^{قوله حدثنا عبد الله بن يزيد أبو عبد الرحمن مولى آل عمر بن الخطاب المقرئ من الأقراء} ^{٢١٧} ^{أصله من ناحية البصرة وسكن مكة وكثيراً روى البخاري عنه بدون الوساطة كما في التبريد وسعيد بن أبي أيوب الحمصي وأسم إلى أيوب مقلص بالثقاف والمهملية قوله وكان يصغي بالشاة الواحدة} ^{٢١٨} ^{الحزب} ^{٢١٩} ^{هذا الأثر الموقوف صحيح بإسناد المذكور إلى عبد الله قال الكرمانى جاز شاة من أهل البيت لأنها سنة على الكفاية بناء على مذاهب الشافعي وأحمد في طهارة وصاحبه وزواجهم وديهم حديث روى الترمذي وأبو داود والنسائي عن أبي جعفر بن سليمان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه فيقول أيها الناس على كل أهل بيت في كل عام فحجة وبها صفة الوجوب وقال من وجد سنة ولم يبع فلا يقر من مصلانا وتل هذا الوعيد لا يلحق إلا بترك الواجب كذا في البداية قاله في المعاني فخذتم لا تجزي شاة واحدة وهي القرية الأما تتركها بالآخر فيها ولا نص في الشاة فبقى على القياس الآن واحد لاندلن الأربعة واحدة وهي القرية الأما تتركها بالآخر فيها ولا نص في الشاة فبقى على القياس انتهى مع تغيره وتخل بهذا الحديث يحمل على المشاركة في الثواب وعلى أن أحد من أهل بيته لم يكن غنياً ففرض عن نفسه ففقدوا عن شاة عن جميع أهل بيته وأما ما أخرجه مالك وابن ماجه والترمذي وصححه طريق عطاء بن يسار سألته أبا أيوب كيف ألقى علي عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان}

أرجل يصغي بالشاة عنه وعن أهل بيته فيكون ولطمون حتى تهاهي الناس فصارت كما ترى فليس فيه دلالة على كفاية شاة واحدة للمرأة الغنية إذا تهي زوجها بل من لم يكن زوجة غنية من أنه يحتمل أن يكون معنى الحديث أنه كان يصغي بالشاة عنه وبالشاة من أهل بيته كذا في الخبر البخاري وأما حديث ذبح النبي صلى الله عليه وسلم كبشين وقال في آخره اللهم منك ولك عن محمد وأمه فقال علي القاري أنه أي العاجزين عن متابعتهم في سنة الضحية وهو يحتمل التخصيص بأهل زمانه والتعميم المناسب لشمول أحسانه والأول يحتمل الإحياء والأصوات أو الأخير منها ثم المشاركة المحمولى على الثواب وأما على الحقيقة فيكون من خصوصية تلك الجباب انتهى ^{٢٢٠}

قوله لا يكلهم الله يوم القيمة تكليم الله إياهم عبارة عن عدم الالتفات إليهم وعدم تنزيههم إياهم عبارة عن عدم قبول أعمالهم قوله بعد العصر وأما قوله بعد العصر فليظن أنه أشرف الأوقات في النهار لرفع الملازمة للأعمال واجتماع ملازمة الليل والنهار فيه ولهذا يلاحظ الأيمان به قوله لقد أعطى بها وقع مضبوطاً بضم الهاء وكسر الطاء على البناء المحمولى وكذا قوله في آخر الحديث ولم يعط بعضهم أوله وفتح الطاء وفي بعضها بضم الهاء وكسر الطاء على البناء للفاعل والضمير للمفعول وهي الأرجح ووقع في رواية عبد الواحد يلفظ لقد أعطيت بها وفي رواية أبي موسى فلفظ له بالثاء لا فلفظ له بالذال لا فلفظ له وقال الكرمانى ما تضمنه المذكور في الشرب مكان الأبرار لا إمام الخلف لا قطع مال رجل مسلم فم أربعة لثمة ثم أجاب بأن التخصيص بعد دلالة النبي الزائد عليه انتهى ويحتمل أن يكون كل من رواه حفظ ما لم يحفظ الآخر لأن المجتمع من الحديثين أرخ حصول وكل واحد من الحديثين مصدر بثنية فكانه كان في الأصل أربعة فاقصر كل من الراويين على واحد ضمهم مع الاثنين المتين توافقاً عليها فصار في رواية كل منها ثلثة ملتقط من ^ع ^{٢٢١}

عنه أي قدروا إلى مكة فخرج عمرو بن قحوه إلى المدينة ^{٢٢٢} ^{أف} ^{عنه} هو الضحاك المشهور بالنسب بفتح النون وكسر الموحدة والبخاري كثير ما يروى عنه بالواسطة ^{٢٢٣} ^{أك} ^ع ^{الحج} ^{٢٢٤} ^{أي في الزمان الأول وفي بعضها} ^{٢٢٥} ^{الأولى أي في جملة الطائفة الأولى أو في الساعة الأولى} ^{٢٢٦} ^{أك} ^{عنه} بفتح الواو وسكون العين الحكي وشدة المحو ووجه البدل ^{٢٢٧} ^{أك} ^{عنه} لفظة تبيين وبأنه من السكون هو الروي والغش أي منفي عن الأخير فيه ^{٢٢٨} ^ع ^{عنه} من المجرى الأصغر بمعنى المخلص لازم فطيهما فاعله ومن التخييل أو من الأفعال بمعنى الإغلاص والتميز متعدي فطيهما مفعول مضبوط في ^{٢٢٩} ^{أك} ^{عنه} ومرة البخاري من الحديث أن بيعة الصبي لا تقع ولهذا لم يبايعه ومرة الحديث في ^{٢٣٠} ^{أك} ^{عنه} في كتاب الشركة ^{٢٣١} ^{أك} ^{عنه} بفتح الواو وسكون المهمل وقد يفتح الحكي وقيل المهاد قيل أرعاده ^{٢٣٢} ^{أف}

عنه لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي ^{٢٣٣} ^ع ^{عنه} بالماء المهمل والزاء اسمه محمد ابن ميمون اليشكري ^{٢٣٤} ^{أك} ^ع

ابن السبيل ورجل بايع أمًا لا يبايعه إلا لثنا فان إعطاه ما يريد وفي له ولا لم يف له ورجل بايع رجلًا بسلعة بعد العصر فحلف بالله لقد أعطى بها كذا وكذا فصدقه فأخذها ولم يعطها بها يا ببيعة النساء رواه ابن عباس ^{٢٩١٣} حدثنا أبو الجهم ^{٢٩١٤} أخبرنا شبيب عن الزهري وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو الدريس الخولاني أنه سمع عباد بن الصامت يقول قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس تباعوني على أن لا تشركوا بالله شيئًا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأكلوا بهتانًا تفترقونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفي منكم فأجروه على الله ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب به في الدنيا فهو كفارته له ومن أصاب من ذلك شيئًا فستره الله فامره إلى الله أن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه فبايعناه على ذلك ^{٢٩١٥} حدثنا محمد بن أحمد بن عيسى عن ابن عباس قال حدثنا معاوية بن وهب عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا تشركوا بالله شيئًا قالت وما مسّت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة إلا امرأة يملكها ^{٢٩١٦} حدثنا عبد الوارث عن أيوب عن حفصة عن أم عطية قالت بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم فقراء على أن لا يشركوا بالله شيئًا ونها ناعن النياحة فقبضت امرأة منا يد فقالت فلانة أسعدتني وأنا أريد أن أجزيها فلم يقبل شيئًا فذهبت ثم رجعت فما وفيت امرأة إلا أم سليم وأم العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاوية وابنة أبي سبرة وأمارة معاوية من نكث بيعة وقوله تعالى إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله الآية ^{٢٩١٧} حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرًا قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله صلى الله عليه وسلم بايعه على الإسلام ثم جاء الغد محمومًا فقال اقطني فاني فلما دنا قال المدينة كالليز تنفي حبها وتنتصر طيبتها يا ببيعة النساء ^{٢٩١٨} حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القسم بن محمد قال قالت عائشة وأرأساه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لو كان فاستغفرك وأدعوك فقالت عائشة وأثكلتاه والله إنى لأظنك تحب موتى ولو كان ذلك لظلمت أخري يومك معرّسًا ببعض أزواجك فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنا وأرأساه لقد هممت وأرسل إلى أبي بكر وأبنته فأعبد أن وفاه وقاله بايع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المجلس ولا تعصوا تعصوه قال أخبرنا أن لا تشركوا علينا بنت بيعة وقال الله تعالى قال فقال لكذلك

له قوله: جعل بايع الإمام الاستقامة هذا الوعيد كونه غش الإمام المسلمين ومن لازم غش الإمام غش الرعية لما فيه من التسبب إلى إثارة الفتنة ولا يسان كان من يتبع على ذلك والاصل في مبايعة الإمام أن يبايع على أن يعمل بالمحرم ويقوم بالحدود وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر فن جعل مبايعة الإمام يعطاه دون ملاحظة المقصود في الأصل فقد خسرنا ما مينا ودخل في الوعيد المذكور فمخصصا قال الكوفي فان قلت قلت المذكور في الشرب مكان لا يكلمهم الله لانيظروا لهم قلت الغرض منها واحد وهو التحذير والتحقيق فان قلت ثم منع من ابن السبيل ونهينا من هذا ابن السبيل فهل يتفادى المقصود في أن يكون ممنوعا والرجل ممنوعا عنه وبالعكس قلت المفهوم من متغافل أن كنهها متلازمان مقصودا ٢٩١٩ قوله تباعوني على أن لا تشركوا بالله فان قلت الترجمة في بيعة النساء قلت لما ورد في القرآن في بيعتهن نسب اليهن وان يورث بها الرجال - ك قال العيني وجرد ذكر هذا الحديث في ترجمة بيعة النساء لانها وردت في القرآن في حق النساء فعرفت بهن ثم استعملت في الرجال قلت وقد وقع في بعض طرق عن عباد بن الصامت قال اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اخذ على النساء ان لا تشرك بالله شيئًا ولا تسرق ولا تزنوا الحديث ٢٩٢٠ قوله بالكلام لان المصافحة ليست شرط للصحة البيعة وقال الكوفي في الإشارة إلى أن بيعة الرجال كانت باليد ايضا ٢٩٢١ قوله عن أم عطية بفتح الميم الأولى اسمها لبيبة مصغر النسبة بالنون والمهمل والموحدة الانصارية وقيل بفتح النون ايضا وفي كتاب الزكاة ما يورثهم انها غير أم عطية حيث قالت عن أم عطية قالت اجث إلى نسبية الانصارية بشاة لكن الصيغ انها هي ايام لا غير يا وقوله فقبضت آه فان قلت هذا مشعران البيعة لهن كانت ايضا باليد قلت لعل كن يشركن بالبيعة المبايعة بلا ماسية قوله فلم يقبل شيئًا فان قلت لم قال مسلم شيئًا لها وسكت عنها ولم يجرها قلت لعل عرف انه ليس من مجلس النياحة المحرمة او ما التفت إلى كلامها حيث بين حكمها لهن او كان جوازها من خصائصها والمفهوم من صحيح مسلم ان فلانة كنية عن أم عطية الراوية للحديث ٢٩٢٢ قوله فوافيت امرأة الامام سليمان الخ وقدم في الجنازة وفيت لنا امرأة غير خمس نسوة ام سليم وام العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاوية وامرأتان وابنة أبي سبرة وامارة معاوية وامرأة اخرى قال العيني هناك فغلي الاول يكون بنت أبي سبرة امرأة معاوية على الثاني يكون غير بلا لانه عطف على ابنة أبي سبرة بقوله وامارة معاوية على هذا الخمس هي ام سليم وام العلاء وابنة أبي سبرة وامارة معاوية ... المكان بالنقل من مواضع كثيرة غير الصراح وتكلم بالتحسين والحسان والصيغ ما في الصيغ والله اعلم وقال النوري قولها فوافيت امرأة الامام خمس معناه لم يف من بايع مع أم عطية في الوقت الذي بايعت فيه من النسوة لانهم يترك النياحة من المسلمين غير خمس وقال فيه تحريم النوح وعظم قيمه والاهتمام بانكاهه والزجر عنه لانه ميسر الحزن وواثق للنصير وفيه مخالفة للتسليم والقضاء والاذعان لامر الله تعالى انتهى ٢٩٢٣ قوله وقوله تعالى بالجر عطف على من نكث وبكنا في رواية إلى ذروني واية

الخط في نسخة مسلم الف ١٢٠ ق ١٢

[illegible]

متن ۱۲ع

[illegible]

إذا لم يكن من أن يكون بحرف ليست ويحتمل الاستفادة من قولها إذا حاصلة معنى عدم التخلّف أك
قوله يقولون ثلث فان قلت في الرواية السابقة ان مرّات قلت لاما ناقة اذ مفعول لعد
للا اعتبار له ويحتمل ان يكون اشهد لشد بلا من الضمير فعنه كان يقول ثلث مرّات اشهد لشد
ان صلح قوله وفائدة التأكيد فظا به انه كلام الراوي عن ابي هريرة اي اشهد لشد ان ابا هريرة كان
يقول كلمات اقل ثلث مرّات وان صحّ الرواية بلفظ المجهول فهو من تنمّة حديث رسول الله صلعم
اي اقل شهيد في سبيل الله وكان ابو هريرة يقولون ثلثا جملة معترضة ١٢ اك **قوله** وليس
شئ قال الزركشي كذا اللام في شيئا بالنصب وليفه بالرفع وقد وقع في هذا المتن بالتقديم والتأخير
اختر به الكلام واصله وعندي منه دينار واحد من يقبل ليس شيئا ارصده لدين ففصل بين الموصوف
وهو دينار وصفته وهو قوله اجد ما يستثنى قلت لا اخلل ان شاء الله ولا التقديم ولا تأخير والكلام
مستقيم بحمد الله ذلك بان يحتمل قوله ليس شيئا ارصده لدين على صفة لدين رواله العائد اسم ليس
وهو الضمير المستكن فيها وقوله اجد من يقبل حال من دينار وان كان نكرة كونه مخصص بالصفة
وما صلح المعنى ان لا يجب على تقدير ملكه لاحد ههنا ان يبقى عنده لجد ثلث ليالي من ذلك دينار
موصوف بكونه ليس مرصدا لوفاء دين عليه في حال ان لا قابلا لغيره وبذا معنى كما تراه لا اخلل فيه
وليس في الكلام على التقدير الذي قلناه لتقديم وتأخير فامه ١٢ وان قلت الحديث لا يوافق
الجمعة لان لو تدل على اقتناع الشيء لا تتعارض غيره لا لمعنى قلت لومعنى ان بمجرد الملازمة ومجبة
كون غير الواقع واقعا هو نوع من التمسى فغايرة ان هذا من على التقدير قال السكاكي الجملة الجوازية
جملة خبرية مقيدة بالشرط فعلى هذا يجوزتمن بالشرط ١٦ اك **قوله** لو استقبلت اي لو علمت في اول
الحال ما علمت آخر من جواز العمرة في اشهر الحج ما سقطت البدي معى اي ما قارنت او ما افردت
ولم قلت اي تمتعت وذلك لان صاحب البدي لا يمكن له الا حلال حتى يبلغ البدي محلها فان
قلت فيه اشعار بان التمتع افضل قلت لا اذا كان الغرض ارادة مخالفة اهل الجابية حيث قالوا
العمرة في اشهر الحج من فجر البجور ومرفى الحج ١٦ اك ٥

عنه بذا لم يقبضت الا لابي ذر عن المستفي وحده ١٢ عنه قال الله تعالى على الثمالة الذين خلفوا
عن رسول الله في قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله بآلاته الخبير ١٣ اك منه مؤمن المتشابهات
والامة في امثاله طائفتان مفوضة وما دلت ١٤ اك لله ابن ابي قربة واسمه زيد وذل غير ذلك
وهو المعروف بالمعلم البصري المزي ١٥

عليه وسلم ان تطوف بالبيت والصفاء والبركة وان تجوعا اعمدة ومحل الامن معه هدي قال ولم يكن مع احد منا هدي غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة وجاء علي من اليمن معه الهدى فقال اهلكت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انطلق الى منى وذكرنا احدا نا يقطر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لو استقبلت من امري ما اهديت ولولا ان معي الهدى لم تحلت قال ولقيه سراقه ابن ملك وهو يرمي جمرة العقبة فقال يا رسول الله انا هذه خائفة قال لا بل لا بد قال وكانت عائشة قد ماتت مكة وهي حائض فامر بها النبي صلى الله عليه وسلم ان تنسك المناسك كلها غير انهما لا تطوف بالبيت ولا تصلح حتى تطهر فلما نزلوا البطحاء قالت عائشة يا رسول الله انطلقون بحجة وعمره وانطلق بحجة قال ثم امر عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق ان ينطلق معها الى التثمين فاعتمرت عسرة في ذي الحجة بعد ايام الحج يا رب قوله ليت كذا وكذا حدثنا خالد بن محمد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني يحيى بن سعيد قال سمعت عبد الله ابن عامر بن ربيعة قالت عائشة ارق النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ثم قال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة اذ سمعت صوت السراح قال من هذا اقبل سعد يا رسول الله جئت احرسك فنام النبي صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا غطيطه او قالت عائشة قال بلال لا ليت شعري هل ابيتن ليلة بواد وحولي اذ جئ وجئت النبي صلى الله عليه وسلم يا رب تمتي القرآن والعلم حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسد الا في اثنتين رجل اناء الله القوان فهو يتلوه من اناء الليل والنهار يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا لفعلت كما يفعل ورجل اتاه الله مالا يتفقه في حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتي لفعلت كما يفعل يا رب ما يكره من التمتي وقول الله ولا تمشقوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الا في حديثنا حسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن عامر عن النضر بن انس قال قال انس بن مالك لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تمشقوا الموت لتميت حدثنا محمد قال اخبرنا عبيدة عن ابن ابي خلد عن قيس قال اتينا خباب بن الارت نعوده وقد اكوى سباعا فقال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا لموت لك عوت به حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي عبيد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمتن احدكم الموت اما محسنا فلعله يزاد او اما مسينا فلعله يستعقب قال ابو عبد الله ابو عبيد اسمه سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن ابي هريرة قال قول الرجل لولا الله ما اهتديت حدثنا

وبالصفاء والبركة وان تجوعا اعمدة ومحل الامن معه هدي قال ولم يكن مع احد منا هدي غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة وجاء علي من اليمن معه الهدى فقال اهلكت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انطلق الى منى وذكرنا احدا نا يقطر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لو استقبلت من امري ما اهديت ولولا ان معي الهدى لم تحلت قال ولقيه سراقه ابن ملك وهو يرمي جمرة العقبة فقال يا رسول الله انا هذه خائفة قال لا بل لا بد قال وكانت عائشة قد ماتت مكة وهي حائض فامر بها النبي صلى الله عليه وسلم ان تنسك المناسك كلها غير انهما لا تطوف بالبيت ولا تصلح حتى تطهر فلما نزلوا البطحاء قالت عائشة يا رسول الله انطلقون بحجة وعمره وانطلق بحجة قال ثم امر عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق ان ينطلق معها الى التثمين فاعتمرت عسرة في ذي الحجة بعد ايام الحج يا رب قوله ليت كذا وكذا حدثنا خالد بن محمد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني يحيى بن سعيد قال سمعت عبد الله ابن عامر بن ربيعة قالت عائشة ارق النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ثم قال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة اذ سمعت صوت السراح قال من هذا اقبل سعد يا رسول الله جئت احرسك فنام النبي صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا غطيطه او قالت عائشة قال بلال لا ليت شعري هل ابيتن ليلة بواد وحولي اذ جئ وجئت النبي صلى الله عليه وسلم يا رب تمتي القرآن والعلم حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسد الا في اثنتين رجل اناء الله القوان فهو يتلوه من اناء الليل والنهار يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا لفعلت كما يفعل ورجل اتاه الله مالا يتفقه في حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتي لفعلت كما يفعل يا رب ما يكره من التمتي وقول الله ولا تمشقوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الا في حديثنا حسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن عامر عن النضر بن انس قال قال انس بن مالك لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تمشقوا الموت لتميت حدثنا محمد قال اخبرنا عبيدة عن ابن ابي خلد عن قيس قال اتينا خباب بن الارت نعوده وقد اكوى سباعا فقال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا لموت لك عوت به حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي عبيد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمتن احدكم الموت اما محسنا فلعله يزاد او اما مسينا فلعله يستعقب قال ابو عبد الله ابو عبيد اسمه سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن ابي هريرة قال قول الرجل لولا الله ما اهتديت حدثنا

والله اعلم بالصواب

حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسد الا في اثنتين رجل اناء الله القوان فهو يتلوه من اناء الليل والنهار يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا لفعلت كما يفعل ورجل اتاه الله مالا يتفقه في حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتي لفعلت كما يفعل يا رب ما يكره من التمتي وقول الله ولا تمشقوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الا في حديثنا حسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن عامر عن النضر بن انس قال قال انس بن مالك لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تمشقوا الموت لتميت حدثنا محمد قال اخبرنا عبيدة عن ابن ابي خلد عن قيس قال اتينا خباب بن الارت نعوده وقد اكوى سباعا فقال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعوا لموت لك عوت به حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي عبيد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمتن احدكم الموت اما محسنا فلعله يزاد او اما مسينا فلعله يستعقب قال ابو عبد الله ابو عبيد اسمه سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن ابي هريرة قال قول الرجل لولا الله ما اهتديت حدثنا

وان التراب لموار بياض ابطى النبي صلى الله عليه وسلم
 ايطيه التحق للقاء العدو نفي لو هي احد اغير بينة من غير فقال فقال

على جواز ان النبي مفعول بالجرم بالفعل الذي لم يقع فالحسن لا نقل شئ لم يقع لو اني فعلت
كذا الوق كذا فاضا يتجتم ذلك غير مضمرة في نفسك بخط مشية الله تعالى وما ورد من قول لمحمول
على ما اذا كان قائله موقفا بالشرط المذكور وهو انه لا يقع شئ الا بمشيئة الله واردة في ١٢ ف ٥٥ قوله
يقطر لانه كان اغتسل قبل ان يخرج والحكمة مبتدأ وخبر في موضع الحال من النبي صلعم وكذا بالحكمة
الثانية في موضع الحال ايضا اني خرج حال كونه يقول في ١٢ قس ٥٦ قوله ابراهيم بن المنذر على
وزن اسم الفاعل من الانذار ابن عبد الله بن المنذر البواسطي الحواشي المدني وبوجود شراخ
البخاري وروى عنه في غير موضع وروى عن محمد بن ابي غالب عنه حديثا في الديات ومن
يفتح الميم وسكون العين المهلبة والنفول ابن عيسى القزاز بالقاف وتشديدا لزانو الاوئي و
بذا موصول بذكر ابن عباس فيه وهو مخالف لتفترج سفيان بن عيينة عن عمرو بن حديثه ليس فيه
ابن عباس قيل بذا ليد من اوهام الطائفي وهو موصوف بسيرة الحفظ قلت اذا كان الامر كما قاله
بذا القائل فكيف رضى البخاري باخر اخرج عنه موصولا ١٢ ارج ٥٦ قوله لا مريم اى امر ايجاب اذ
الامر لاندني حاصل اتفاقا فان قلت عقد الباب على لو في الحديث لولا لولا متنازع الشئ لمتنازع
غيره لولا لولا متنازع الشئ لوجود غيره وبينها لون لبيد قلت بآل ال لواز معناه ولم تكن المشقة
لامرهم فكيف ان يقال اصله ووزيد عليه لا ١٢ اك ٥٥ قوله واصل اناس من الناس الاناس هو
اناس فان قلت فاما معناه قلت التنوين للتبعية كما قال الزمخشري في قوله تعالى اسرى لبيد لولا
اول للتقليل كما في قوله تعالى ورضوان من الله اكبر وقد نبى صلعم عن الوصال فهم حملوه على النبي التنزيه
واجوا مافقتة فاصلوه فقال لولا ان الشهر كمل لودت على الوصال بحيث يجزون عنه ويتركون
تتمتعهم في امثاله فان قلت في هذه الرواية اظن فكيف مع الصيام مع الطعام بالتهار وفي التي
بعده ابيت فكيف مع الوصال قلت الغرض من الطعام لازمه وهو التقوية ١٢ قوله تال سليمان
وق هذه التعليق في رواية كريمة سابقا على حديث حميد عن انس فصار كاذبا طريق اخرى حلقة
حديث لولا ان اشق وبذا غلط فاحش والصواب ثبوته بنهنا كما وقع في رواية الباقيين ١٢ ف
عنه مذاكية عن قول لوط وتمامه ادا دى الى ركن شديد واتج به البخاري على جواز استعمال
لوني الكلام ١٢ ارج عنه مذا قول سفيان لمحمول بالسند المذكور وليس بمعلق ١٢ ف منه بفتح اللام
اى لولا ان اشق عليهم لحكمت بان هذه الساعة هي وقت صلاة الحشاء ١٢ لك المعه اشارة
الى اختلاف لفظه ولفظا ابن جرير في رواية ١٢ ف بضم الميم وتشديد الدال وبعده الجار والمجرور وروى
بفتح الميم والدال وبعده لون ١٢ ات من وهذا التعليق وصله الدارقطني من طريق ابي صالح
عن الحديث ١٢ ع

فأباهم فقال قومي ما ذلك حديث عهد الجاهلية يا أيها الذين آمنوا

لَعَلَّكُمْ يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَيُؤْتُوا الْحَقَّ وَتُحْكَمَ الْأُمُورُ

كيف يصح الاستدلال بها ذكر في هذا الباب من الأحاديث على جعية خبر الواحد مع ان كلها اخبارا واحدا والاحتجاج بها يتوقف على كون خبر الواحد حجة فهو دور فالواجب ان
اشار بأكثاواخبار في هذا الباب الى ان القدر المشترك متواتر ولهن اكثر والودأ به في.....البواب الاقتصار على حديث اوحدينين والله تعالى اعلم اهسندى

ثُمَّ قَالَ قَالَ رَبِّكَ نَبِيًّا أَهْلِيْنَا سَجُودَ لِيَتَّبِعَهُ قَالَ رَبِّكَ قَالَ رَبِّكَ ثَمَّا الْفَجْرِ قَالَ

النبى صلعم آه استدلى بهذا اليف على اجازة خبر الواحد الصادق فان النبى صلعم كان يبعث امراءه الى
الجبب و احد البعد واحد لان خبر الواحد لم يكن مقبولا لما كان فى ارساله معنى قال الكركلى انما كان
خبر الواحد مقبولا لما فائدة لبحث الآخر لحد الاول قلت لردده الى الحق عند سبهه و به معنى قوله فان
سبها واحد منهم اى من الامراء المبعوثين ردوا الى السنة و اردوا بسنة الطريق الحق و النبى الصواب و قال
الكركلى و السنة بسى الطريقة المحمدية صلعم يعنى شريعية و اجابوا مندوبا و غيرهما ١٢ اع
متقارون اى فى السن بل فى اعم منه فقد وقع عندنا و اذ من طريق سلمة بن محمد عن خالد الخذاء
وكن يومئذ متقارين فى العلم و سلم كن متقارين فى القراءة و من هذه الزيادة تؤخذ ان الجواب عن قوله
قدم الاس فليس المراد تقدم على الاقرب بل فى حال الاستواء بالقراءة قوله راجعوا الى انما اذن لهم
فى الرجوع لان البرجة كانت قد انقطعت لفتح مكة فكانت الاقامة بالمدينة بغير اعتبار بالوافد و كان
منهم من يسكنها و منهم من يرحل بعد ان يتعلم ما يحتاج الىه قوله و ذكر الاشياء احفظها و لا احفظها
قائل بهذا البوقلة راوى الخبر و وقع فى رواية اخرى و لا احفظها و يوتون قوله و صلا كما رايتون الى
اى من جملة الاشياء التى يحفظها البوقلة عن مالك قول النبى صلعم هذا ف ر قوله و مروى
بذا موضع الترجمة لان تعليمهم لم يقيد بكونهم مجتعيين بل ليعلم كونهم مجتعيين او متفرقين على اى
سببية كان فى فبده صحة غير واحد واحد منهم ١٢ اع
الرجوع و به لازم و حكى فيه ثعلب ارجعت رباعيا فعلى هذا انضم ادله و فى الحكم على سيبويه
رجعته بالتشديد كذا فى التيق و قال القسطلانى و فى الفرع كاسله عن الى انه يرجع لفهم حرف
المضارعة و فتح الراء و تشديدا لاجم مسورة و مفتوحة و مطابقة للترجمة فى قوله لا يمين احكم
اذان بلال من سموره فانه يجزى ان الوقت الذى اذن فيه من الليل حتى يجوز السحر فى ذلك الوقت
و يجوز واحد صدوق و كذا فى ١٢ اع ٥

٥٥ قوله قالوا صليت خمساً قال ابن التين ما حاصله ان هذا الحديث ليس بمطابق للترجمة لان الخبر ليس بواحد وانما كانوا جماعة واجاب عنه الكراماني بما حاصله ان هذا لم يخرج باخبار الجماعة عن الاحاد نعم صار من الاخبار المفيدة لليقين بسبب انه صار محققاً بالقرائن انتهى قلت هذا الجواب غير مشبع بل الجواب الكافي هو ان حديث عبد الله بن مسعود يذكر رواه البخاري عن شيخين احدهما بنو حفص بن عمرو وفيه قالوا صليت خمساً والآخر اخرجني عن الصلوة في باب ما اذا صلى خمساً رواه عن ابي الوليد عن شعبة الخثعمي عن سواد بن غرير ان فيه قال وما ذاك قال صليت خمساً فالتعالي واحد فصدقته النبي صلى الله عليه وسلم صدوقاً عنه فهذا مطابق للترجمة فلا يضر ايراد الحديث الذي فيه القائلون جماعة في هذه الترجمة لان الحديث حديث واحد عن صفوان واحد في حادثة واحدة واما حكم الحديث فقد مضى بيانه هنا في ^{٢٣٦} معنى ٥٥ قوله

فقال له ذو اليمين اسمه الخزيق بكسر الخاء المعجمة واسكان الراء وبالموحدة ولقبه بلطولى في
يده - كوفي هذا الحديث والذي قبله حجة لابي حنيفة واصحابه ان يسجد في السجود بعد السلام وان
كانت للزيادة ولتقرب بانه لم يعلم بزيادة الركعة الا بعد السلام معن سألوه بل زيد وقد اتفق
العلماء في هذه الصورة على ان يسجد السجود بعد السلام لتعذره قبل لعدم علمه بالسجود بانه وقع
في حديث ابن مسعود بناني لفظ مسلم في الزيادة انه امر بالاتمام والسلام ثم يسجد في السجود وهو
قوله اذا شك احدكم في صلواته فليتحرك الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين والشك بالسجود
غير العلم بكذا في العيني - وجواب هذا الحديث والذي قبله في اجازة خبر الواحد للتبعية على انه لم
انما لم يقع في الاخبار بسجود - بخبر الواحد لانه عارض فعل نفسه فلذلك استغنى في قصة ذي
اليمين فلما اخبره انهم الغفر بصدقة روح اليهم وفي القصة التي قبلها اخبروه كلهم ابتداء وقيل
انما استثبت النبي صلعم في خبر ذي اليمين لانه الفرد دون من صلى معه باذكار مع كثير منهم فاستبعد
حفظ دونهم وجوز عليه الخطأ ولا يلزم من ذلك رد خبر الواحد مطلقا ١٢٢ **قوله** فاستداروا
والحجة فيه باصل - بخبر الواحد ظاهرة لان الصحابة الذين كانوا يصلون الى جهة بيت المقدس
وهي شامية تحلوا عنه بخبر الواحد الى جهة الكعبة وبني يمانية على العكس من التي قبلها وصدقوا
خبره وعلموا به واعترض عليه بعضهم بانه فاذهب العلم بصدقة ما عندهم من ارتقاب النبي صلعم
وقوع ذلك لشكره عازية وبالحديث انما هو في خبر الواحد اذا اتجر عن القرينة والجواب انه اذا
سلم انهم اعتمدوا على خبر الواحد كفي في صحة الاحتجاج به والاصل عدم القرينة وايضا فليس العمل
بالخبر المحضوف بالقرينة متفقا عليه فنصح الاحتجاج به على من اشترط العدد والطلاق وكذا على من
اشترط القطع وقال خبر الواحد لا يفيد الا لظن مالم يتواتر ١٢٣

عنه والذي يظهر انما ذكره هذه الآية بقوله في الترجمة خبر الواحد
الصدوق واتج بها على ان خبر الواحد الفاسق لا يقبل فاقولهم ١٢٤ ع -

عنه فان قلت كيف تكلم ذو اليمين والقوم وهم بعد في الصلوة قلت اجاب النوى بوجهين
 احدهما انهم لم يكونوا على اليقين من البقار في الصلوة لانهم كانوا محجزين نسخ الصلوة من اربع
 الى ركعتين والآخر ان هذا كان خطبا بالنبي صلعم وجوابا وذلك لا يبطل عندنا ولا عند غيره واني واثية
 لابي داود ما صدح ان الجماعة او مواي اشاروا ثم فعلوا بذلم يتكلموا قلت الكلام واخرج من
 المسند ونحو ذلك كل قد نسخ حتى لو فعل احد مثل هذا في هذا اليوم بطلت صلوة والدليل عليه ما رواه
 الطحاوي ان عمر بن الخطاب كان مع النبي صلعم يوم ذى اليمين ثم حدث به تلك الحادثة بعد النبي
 صلعم فعل فيها بخلاف ما فعل صلعم يومئذ ولم ينكر عليه احد من حضرة فعله من الصحابة وذلك لانه ان
 يكون منه ومنهم الابد وقوفهم على نسخ ما كان منه صلعم يوم ذى اليمين ١٢ عيني من كتاب الصلوة ١٢-
 عنه هو ابن موسى النخعي بفتح المعجمة وشد الفوقانية وقيل ابن جعفر البجلي ١٣

قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس ثم أتى الكعبة فأنزل الله فذكر نرى ثقل
وجهرتك في السماء فلو كنت قبلة ترضاهم فوجه نحو الكعبة وصلى معه رجل العصر ثم خرج فصر على قوم من الأنصار فقال هو يشهد أنه
صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه قد وجه إلى الكعبة فأنحرفوا وهم ركوع في صلاة العصر حله ثانياً يحيى بن قزعة حدثني مالك عن
اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنت استقي أباطحة الأنصار وأبا عبيدة بن الجراح وأبي بن كعب شرباً من فضة وهو قمر
فجاءهم ات فقال ان الحمر قد حرمت فقال أباطحة يا أنس قم إلى هذه الجرار فأكسرها قال أنس فقامت إلى مهراس لنا فوضي بها بأسفلها حتى
انكسرت حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن صليبة عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يهل بخمر إلا بعين
اليكم رجلاً أيقنا حق أمين فاستشرفت لها أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فبعث أبا عبيدة حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حذيفة
عن أبي قزاة عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا
حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن مخنف عن ابن عباس عن عمر قال وكان رجل من الأنصار إذا غاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدته
أيتته عما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدته أنا في ما يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا
محمد بن بشر قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن زيد بن أسلم عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث
جيشاً وأمر عليهم رجلاً فأوقد ناراً فقال أدخلوها فأرادوا أن يدخلوها فقال اخرون إنما فزنا منها فذكروا للنبي صلى الله عليه وسلم فقال للذين
أرادوا أن يدخلوها لودخلوها لم ينزلوا فيها إلى يوم القيمة وقال للآخرين الطاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف حدثنا زهير بن حرب
حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب أن عبيد الله أخبره أن أبا هريرة وزيد بن خالد أخبراه أن رجلين
اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم وحل ثنا أبو إيمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن أبا هريرة قال بينما
نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قام رجل من الأعراب فقال يا رسول الله اقض لي بكتاب الله عز وجل فقام خصمه فقال صد يا رسول الله
اقض له بكتاب الله وأبذل لي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قل فقال إن ابني كان عسيقاً على هذا والعسيق الجور فزني بأمراته فأخبروني أن
علي بن أبي الرحمة فأتيت منه بمائة من الغنم وليدة ثم سألت أهل العلم فأخبروني أن علي أمرته الترجمة وأما علي ابني جلد مائة وتغريب
عام فقال والذي نفسي بيده لا أقضي بينكما بكتاب الله عز وجل أما الوليدة والغنم فردوها وأما ابنك فقله جلد مائة وتغريب عام وأنا أنت

النبي ثنى فقال قال قال حدثنا السلي فاقود قال المعصية قال ثنى بن عتبة بن مسعود فذكر الحديث وقل وأما أنت يا أنيس فاعذ

عشر شهر بالشك والمخ إذا كان سنة عشر شهراً وإما فاقده صلح خرج من مكة يوم الاثنين خامس
ربيع الأول ودخل المدينة يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول وكان التحول خامس عشر من
رجب من السنة الثانية قبل وقعة بدر شهرين على الصحيح وبه جزم الجمهور ورواه الحاكم بسند
صحيح عن ابن عباس فمن اعتد الأيام شهرًا كما عدا سبعة عشر والأربعة عشر وروى ثلثه
عشر وغير ذلك فضعيف والضعيف لا يغير نظري قوله وبهم ركوع في صلاة العصر فان قلت
في الحديث السابق أنها صلاة الفجر قلت التحول كان عند صلاة العصر وبلغ الخبر إلى قبلي في اليوم
الثاني وقت صلاة الصبح فان قلت فصلاة أهل قباد في المغرب والعشاء قبل وصول الخبر إليهم
صحيحة قلت نعم لأن النسخ لا يؤثر في حقهم إلا بعد العلم به كرس وقال العيني والتوفيق بينهما أن هذا
الخبر وصل إلى قوم كانوا يصلون في نفس المدينة صلاة العصر ثم وصل إلى أهل قباد في يوم
الثاني لأهم كانوا خارجين عن المدينة لأن القبائل حلت سواها في مكة راسية بها
فجاءهم أت فقال ان الحجرة مطابقة للترجمة في قوله فجاءهم أت وورد في بعض طرق هذا الحديث
قوله لئلا سألوا عنها ولا رجوعاً بعده رجلاً وهو حجة قوية في قبول خبر الواحد لأنهم اثبتوا به نسخ
شي كان مباحاً حتى أقدموا من أجله على تحريم العمل بمقتضى ذلك ١٢ ر ع ف قوله فاستشرفت
لها الخ أي تطلعوها ورغبوا فيها حرصاً على أن يكون هؤلاء الموعود لا حرصاً على الولاية والأمانة
وأن كانت مشتركة بين الكل لكن النبي صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات عليهم وكانوا بها اخص
كالأبي بن عثمان ١٢ ر ع قوله وإذا غنيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدته في رواية أبي شيبه
والمتشكلى وشهدته أي حضر ما يكون عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد نقل بعض العلماء لقبول خبر الواحد كل
صاحب وقائع سئل عن نازلة في الدين فاجاب السائل بما عنده فيها من الحكم أنه لم يشترط عليه أحد
منهم أن لا يعمل بما أخبره من ذلك حتى يسأل غيره فضلاً عن أن يسأل الكفاف بل كان كل منهم
يجزه بما عنده فيعمل بمقتضاه ولا يكره عليه ذلك فدل على اتفاههم على وجوب العمل بخبر الواحد
قوله فقال آخرون إنما فرأنا منها الخ قال ابن التين ما حاصله لا مطابقة بين هذا
الحديث والترجمة لأنهم لم يطيعوه في دخول النار وعليه بأنهم كانوا مطيعين له في غير ذلك وبه
يتم المقص ١٢ ر ع

حدثنا يحيى عن يزيد بن أبي عبيد قال حدثنا سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أسلم آذن في قومك أوفى الناس يوم عاشوراء أن من أكل فليترك بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم ^{باب} وصاة النبي صلى الله عليه وسلم وفود العرب أن يبلغوا من وراءهم قاله ذلك بن الحويرث حدثنا علي بن الجعد قال حدثنا شعبة ^{باب} وحدثني إسحق ^{باب} قال أخبرنا التميمي قال أخبرنا شعبة عن أبي حمزة قال كان ابن عباس يفتونني على سيرة فقال لي أن وقد عبد لقيس لما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الوفا قالوا ربعة قال مرحبا بالوفد والقوم غير خزايا ولا ندائي قالوا يا رسول الله ان بيتنا وبينك كفار مضر فامرنا يا مريد محل به الجنة وتخبر به من ورأينا فسالوا عن الأشرية فنهاهم عن اربع وأمرهم بأربع أمرهم بالإيمان بالله قال هل تدرون ما الإيمان بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأطعن فيه صيام رمضان وتوكلوا من المغالمة الخمس ونهاهم عن الدناء والحنتم والمزقت والتقمير وربما قال المقيتر قال احفظوهن وأبلغوهن من وراءكم ^{باب} خبر المرأة الواحدة حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن ثوبان العنبري قال قال لي الشعبي ارايت حديث الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريبا من سنتين اوسنة ونصف فكم اسمعه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد فذهبوا يأكلون من لحم فنادتهم امرأة من بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم انه لحم صيت فامسكوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا وأطعموا فاته حلال اوقال لا بأس به شك فيه وكنته ليس من طعامي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدُ الرَّحِيمِ

كتاب الاعتصام { **باب الاعتصام** بالكتاب والسنة **حدثنا** ^{٢٩٨} **الحميد بن** **قاسم** قال **حدثنا** **سفيان** **عن** **م** **شعرو** **غيرة** **عن** **قيس** **بن** **مسلم** **عن** **ليث** **بن** **شهاب** **قال** **قال** **رجل** **من** **اليهود** **دع** **ي** **أ** **مير** **المؤمنين** **لوان** **علينا** **تزلت** **هذه** **الاية**

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا وَاتَّخَذَ نَاذِكَ الْيَوْمَ عُمِدًا فَقَالَ عُمَرَانِي أَعْلَمُ أَنَّ يَوْمَ نَزَلَتْ هَذِهِ

الله صلعم نبى عن اكل لحم الضب وفي اسناده اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح
 عن عتبة عن ابي راشد البحراني عن عبد الرحمن بن شبل قال لما فظو حديث ابن عياش
 عن الشاميين قوى وبهؤلاء شاميون ثقات ولا يلتفت الى قول الخطابي ليس اسناده
 بذلك وقول ابن حزم فيه ضعفاء ومجهولون وقول البيهقي تفرد به ابن عياش وليس بحجة و
 قول ابن الجوزي لا يصح قال وكل ذلك سهل لا يخفى فان رواية اسمعيل عن الشاميين
 قوية ورجالهم ثقات اثبات والحديث اخرجه ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم
 عن الاسود عن عائشة اذ ابدى لها ضب فالت النبي فنهاها عن اكله فساءل فامت له به
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعمين ما لا تأكلين وقد اخرج احمد وابو يعلى حديث عائشة
 باسناد رجاله رجال الصحيح مثله والهزمة فيه لانكاره يعنى لا يطعمي ما لا تأكلين فنبى صلعم عن
 التصديق به انما يول نظر الى عدم اباحته لا لكونه مباحا لما منعها عن التصديق به ولا ليقال ان
 النبي عن التصديق انما هو من قبل ولا يعموا التحميم منه تنفقون الآية ولن تناولوا البرحتى
 تنفقوا مما يحبون لانا نقول بهذا انما يتم نين وجد عنده شيء جيد فيختار الردي للتصدق وامن
 لا يجد الا رد ما وقد سألنا مضطرا الى استعماله فانه لا نمنعه عن تصديق ما يعبده بل نقول ان يثاب
 على ذلك ثم الاصل ان متى تعارض الدليلان احدهما يوجب الحظر والاخر الاباحة يغلب الحظر
 وفي شرح العيني الاصح عند اصحابنا ان الكراهة تنزيهية لا تحريرية نظام الاحاديث الصحيحة
 منه ليس بحرام بذات خلاصة ما قاله الشيخ عبد السند في شرح مسند ابى حنيفة ١٢٠ **هـ** قوله
 الاعتصام بالكتاب والسنة الكتاب هو الكلام المنزل على محمد صلعم للاعجاز بسورة من وقيل نقل
 بين دفعتي المصحف توامرا والسنة هو قول الرسول صلعم وفعله وتقديره وبه الترجمة مقبسة
 من قوله تعالى واعتصموا بحبل الله اذا المراد بحبل الكتاب والسنة على سبيل الاستعارة المقرة

والجامع كونها سببا للمقصود الذي هو الثواب كما ان الحمل سبب للمقصود من السقي ونحوه
 ١٢٠ ع ١٦ قوله عن سحر وغيره الخ لم اذن صرح به الا انه يحتمل ان يكون سفيان الثوري ان
 احمد اخرجه من رواية عن قيس بن مسلم وهو الجدلي بفتح الجيم وامثلة كوني يعني ابا عمر وكان
 عابدا ثقة ثبتا وقد نسب الى الارزاء - قس قوله ليمعرفة غير منصرف وجمعة منصرف فان
 قلت لم فرق بينهما قلت لان الاول علم الزمان المعين والثاني اكم جنس له فان قلت ما وجه
 الموافقة بين الكلماين قلت مقصوده ان ذلك اليوم ايضا عندنا عيد - قال ابن عباس
 كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيدا لليهود والنصارى والمجوس - ووجه ذكر هذا
 الحديث عقيب هذه الترجمة من حيث ان الآية تدل على ان هذه الامة معتصمين بالكتاب
 والسننة لان الله تعالى من عليهم هذه الآية بالكمال الدين واتمام النعمة وبرضاه لهم يدين الاسلام
 ١٢٠ ع ١٦ ع ١٦ قوله واو وكسر بالفتح والقصر وصاية بالفتح آية بعد الالف هو الوصية ١٢-

١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١

١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

مشتاة ولبعضهم بحذف المشتاة الثانية من النشل بفتح النون وسكون المشلغة وهو الاخر
نشل كمانته استخرج ما فيها من السهام وجرايه لنقص ما فيه والبشر اخرج ترابها فمضى فتشعلونها
تستخرجون ما فيها وتمتعون به قال ابن التين هذا هو المحفوظ في هذا الحديث قال النووي يعني
ما فتح على المسلمين من الدنيا وهو يشمل الغنائم والكنوز وعلى الاول اقصر الاكثر ووقع عند بعض
رواة مسلم بالميت بدل النون الاولى وهو تحريف ١٢ ف ر ع **له** قوله وانما كان الذي اوديت
الحية معنى الحصفية ان القرآن اعظم المعجزات واقيدها وادوها لاشتمالها على الدعوة والحجة ولتتفق
به الحاضر والغائب الى آخره بل ما كان الاشئ يقاربه فضلا عن ان يساويه كان ما عداه بالنسبة
اليه كان لم يقع ويقال معناه ان كل نبى اعطى من المعجزات ما كان مثله من كان قبله من الانبياء
فأمن به البشر واما معجزتي العظمى هي القرآن الذي لم يعط احد مثله فلهذا قال انا اكثرهم تبعا
ويقال ان الذي اوديت لا يتطرق اليه تحييل بسحر وشبهة بخلاف معجزة غيره فانه قد يحيل السحر
بشئ مما يقارب بصورتها كما خيلت السحرة في صورة عصا والخيال قد يروج على بعض العوام
ان قصص العقول والفرق بين المعجزة والسحر يحتاج الى فكر فقد يخفى الناظر فيعتقد بما ساء
ر ع ك ومطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انما اوديت الى فانه عليه السلام اراد بقوله وحيا اوحاه الله
الى هو القرآن ولا شك ان فيه جوامع الحكم وهي في اكثر منها قوله تعالى ولكم في القصص حنوة
الآية ومنها قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله ينتهي الله ويثقه فاولئك هم الفائزون الى غير
ذلك ١٢ ر ع **له** قوله قال انتم تفتدي بمن قبلنا الى يعني استعمل الامام نهبا بمعنى الحج بدل
اجعلنا فان قلت الامام هو المقتدى فمن اين استفاد الما محمية حتى ذكر المقدمة الاولى ايضا
قلت هي لازمة اذ لا يكون متبوعا لهم الا اذا كان تابعا لهم اى ما لم يفتح الانبياء لا يتبعه الاولياء
ولهذا لم يذكر الواو بين المقدمةتين ١٢ ك **له** قوله ان يتعلموا الى يعني ان يتعلموا في القرآن يتفهموه و
في السنة يتعلموا لان الغالب على حال المسلم ان يتعلم القرآن في اول امره فلا يحتاج الى
الوصية بتعليمه فلهذا وصي بغيرهم معناه وادراك منظوقه وفحواه قوله يدعو الناس اى يكره ان الناس
اى لا يتعرض لهم زعم الله امر اشغله بوضيعة نفسه عن الغير نعم ان قدر على ايصال خير فيها و
نعمت والا ترك الشرا ايضا خير كثره ١٢ ك ر ع

عنه شك من الراوى قالوا لى بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الميم من الاذن والثانية
بالمد ففتح الميم من الايمان وحكى ابن قزوين فى روايته القابسى بفتح الهمزة وكسر الميم بعد ميم
الامان وسوبها ابن التين فلم يعيب ١٢ فانه كذا لاكثر بفتح الدال اى ترك الناس ودفع
فى رواية الكشيصة يسكون الدال من الدعاء وفى روايت وعلم الناس الخ ١٢ اربع -

(قوله ونصرت بالوعب) أى على خلاف المعتاد من العرب بسبب المال والمتاع والعبيد والأفراس كما عليه الأمراء اذ معلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم ربما يفضى شهران ولم يوقد النار في بيته صلى الله عليه وسلم. - والعرب مسيرة شهر على هذا الحال من خواصه صلى الله عليه وسلم. - نعم كان منه نصيب لمن كان على حاله من خلفائه صلى الله عليه وسلم (قوله واامن عليه البشى) أى ما يكفى في ايمان الناس أى لم يكن في معجزاتهم نقص لكفاية لكل فيما هو المطلوب من ايمان البشى بسببها لكن معجزتي كلهم ربي العالمين فهمي انحر المعجزات واعلاها قد راوا عظمها رتبة اذ لا يساوى غير كلامه تعالى بكلامه تعالى قطعاً في الفضائل والبركات فلذلك قال فارحوا اني اكثرهم تابعاً الخ والله تعالى اعلم اهستدنى

قال جلست الى شعبة في هذا المسجد قال جلس الى عمر في مجلسك هذا فقال له منيت الادم فيها صنفاء ولا يضاه الا قسمتها بين المسلمين قلت
ما انت بفاعل قال لم قلت لم يفعل صا حياك قال هما المزان يفتدي بهما حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سألت الأعمش
فقال عن زيد بن وهب سمعت حذيفة يقول حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الأمانة نزلت من السماء في جذر قلوب الرجال ونزل
القرآن فقرأ القرآن وعلما من السنة حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال أخبرني عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهذلي يقول
قال عبد الله ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدى محمد صلى الله عليه وسلم وشتر الامور محمد تأتيا وان ما تواعدون لا توفوا وما انتم
بمجزين حدثنا مسدد قال حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خلد قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لا قضيت بيبكم بكتاب الله عز وجل حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال بن علي عن عطية بن يسار عن
ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل امتي يدخلون الجنة الا من ابي قال من ابي قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابي
حدثني محمد بن عباد قال حدثنا يزيد قال حدثنا سليمان بن حبان واثنى عليه قال حدثنا سعد بن ميثاق قال حدثنا اوسمعت جابر
ابن عبد الله يقول جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم فقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان
فقالوا ان لصاحبكم هذا مثالا فاضربوا له مثالا فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا مثله كمثل رجل بنى
دارا وجعل فيها مأكلا وبعث داعيا فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل من المأكلة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من
المأكلة فقالوا اولوها له ففعلها فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا الداعي والداعي محمد صلى الله عليه
وسلم فمن اطاع محمد صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصي محمد صلى الله عليه وسلم فقد عصي الله ومحمد صلى الله عليه وسلم فوق بين
الناس تابعه قتيبة بن سعيد عن ليث عن خلد عن سعيد بن ابي هلال عن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام حدثنا ابو نعيم
قال حدثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال يا معشر القراء استقيموا فقد سيقتم سبقا بعدا وان اخذتم يميننا و
شمالا لقد ضللتكم ضلالا بعيدا حدثني ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم

ويجمل الاول المقصود بالاحالة والتمهيد للموفق ١٢ فتح مختصرا قوله بينكم الخطاب للامالي
لوحصر فيما زني ابنه العفيف بامرأة واعطى وليلة ومائة من النعم ١٢ مك ومطابقة للترجمة من
حيث ان قوله بكتاب الله الذي السنة ويطلق عليها كتاب الله لانها بوحيد وتقديره لقوله تعالى
وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فاذا كان المراد هو السنة يدخل في الترجمة ١٢ مك ف
قوله فقد ابى يعني انتع عن قبول الدعوة او عن امتثال الاوامر فان قلت العاصي يدخل الجنة
ايضا الا لا يسبق عذابه في النار قلت يعني لا يدخل في اول الحال او المراد بالاباء الامتناع عن الاسلام
١٢ مك قوله محمد بن عباد بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ومن عده في الصحبين
بضمها واسم جده المختص بفتح الموحدة وسكون المجرمة وفتح المثناة من فوق هو واسطى يعني اباجعفر
بالرني البخاري الا ان الحديث و آخر تقدم في كتاب الادب ١٢ مك ف قول ان العين نائمة الخ
بما تمثيل براديه حيلة القلب وصحة خواطره يقال رجل يقظ اذا كان ذكي القلب وفي حديث
ابن مسعود فقالوا بينهم ما رأينا عبد قطا في مثل ما اوتي هذا النبي ان عينيه تنامان وقلبه يقظان
اضربوا له مثالا ١٢ مك قوله كمثل رجل بنى دارا الخ فان قلت التشبيه يقتضي ان يكون مثل الباني
يوشل النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل رجل بنى دارا الا مثل الداعي قلت هذا ليس من باب تشبيه
المفرد بالمفرد بل تشبيه المركب بالمركب من غير ملاحظة مطابقة المفردات بين الطرفين لقوله
تعالى انما مثل الحيوة الدنيا كما قوله فرق بلفظ الماضي من التفريق وفي بعضها يسكون المراد
التوحيين اي فاروق بين الميطع والعاصي ١٢ مك قوله عن سعيد بن ابي هلال ان جابر بن عبد الله
الانصاري قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لوما فقال اني رايت في المنام ان جبريل عند راسي
ويكلمني عند حلي يقول اعد ما لصاحبك ضرب لمثلا فقال اسبح سمعت اذ ذك واعقل عقل
حكيم انما مثلك ومثل امك مثلك اتخذ دارا ثم بنى فيها شيئا ثم جعل فيها مائدة نحو الحديث
المذكور وبذا حديث منقطع سعيد بن ابي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله قيل فائدة ايراد البخاري
بذه المتابعة ليدفع توهم من يظن ان طريق سعيد بن مينا موقوف عليه لانه لم يصرح برفع ذلك
الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر بذه المتابعة لتصريحها بالرفع ١٢ مك قوله استقيموا اي استقيموا على الصراط
المستقيم اي الكتاب والسنة ولازموه فانكم مسوقون فرما تلحقون بهم بعض اللوق ١٢ مك
قال في الفتح قوله سيقتم بفتح اوله معنى ضمه والاول المعتمد وقوله سبقا بعدا اي ظاهرا ووصفا
بالبعد لان غاية شان المتسابقين والمراد غايب بذلك من ادرك ادخل الاسلام فاذا تمسك
بالكتاب والسنة سبق الى كل خير لان من جاء بعده ان عمل بعهده لم يصل الى اصل الدين سبقه
الى الاسلام والا فهو البعد منه حسا وحكما ف قال الطيبي يا معشر القراء استقيموا اي استقيموا
على الصراط المستقيم بالاخلاص عن الرياء فقد سبقتم من اخلص لثدي القراءة وان اخذتم
يميننا وشمالا اي يمين الصراط بالميل الى الرياء ضللتهم بان اداكم الشكر الاصغر الى الاكبر انتهى ١٢
عه الخطاب لوالد العفيف والذي استأجره وليس خطا بالاي سريرة وزيد بن خالد كما يتوهم

نحوه قال اخبرنا حدثنا الهادي هادي بن عبد الله عن ميثاق قال
قوله في كتاب الله الذي السنة ويطلق عليها كتاب الله لانها بوحيد وتقديره لقوله تعالى
وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فاذا كان المراد هو السنة يدخل في الترجمة ١٢ مك ف
قوله فقد ابى يعني انتع عن قبول الدعوة او عن امتثال الاوامر فان قلت العاصي يدخل الجنة
ايضا الا لا يسبق عذابه في النار قلت يعني لا يدخل في اول الحال او المراد بالاباء الامتناع عن الاسلام
١٢ مك قوله محمد بن عباد بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ومن عده في الصحبين
بضمها واسم جده المختص بفتح الموحدة وسكون المجرمة وفتح المثناة من فوق هو واسطى يعني اباجعفر
بالرني البخاري الا ان الحديث و آخر تقدم في كتاب الادب ١٢ مك ف قول ان العين نائمة الخ
بما تمثيل براديه حيلة القلب وصحة خواطره يقال رجل يقظ اذا كان ذكي القلب وفي حديث
ابن مسعود فقالوا بينهم ما رأينا عبد قطا في مثل ما اوتي هذا النبي ان عينيه تنامان وقلبه يقظان
اضربوا له مثالا ١٢ مك قوله كمثل رجل بنى دارا الخ فان قلت التشبيه يقتضي ان يكون مثل الباني
يوشل النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل رجل بنى دارا الا مثل الداعي قلت هذا ليس من باب تشبيه
المفرد بالمفرد بل تشبيه المركب بالمركب من غير ملاحظة مطابقة المفردات بين الطرفين لقوله
تعالى انما مثل الحيوة الدنيا كما قوله فرق بلفظ الماضي من التفريق وفي بعضها يسكون المراد
التوحيين اي فاروق بين الميطع والعاصي ١٢ مك قوله عن سعيد بن ابي هلال ان جابر بن عبد الله
الانصاري قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لوما فقال اني رايت في المنام ان جبريل عند راسي
ويكلمني عند حلي يقول اعد ما لصاحبك ضرب لمثلا فقال اسبح سمعت اذ ذك واعقل عقل
حكيم انما مثلك ومثل امك مثلك اتخذ دارا ثم بنى فيها شيئا ثم جعل فيها مائدة نحو الحديث
المذكور وبذا حديث منقطع سعيد بن ابي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله قيل فائدة ايراد البخاري
بذه المتابعة ليدفع توهم من يظن ان طريق سعيد بن مينا موقوف عليه لانه لم يصرح برفع ذلك
الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر بذه المتابعة لتصريحها بالرفع ١٢ مك قوله استقيموا اي استقيموا على الصراط
المستقيم اي الكتاب والسنة ولازموه فانكم مسوقون فرما تلحقون بهم بعض اللوق ١٢ مك
قال في الفتح قوله سيقتم بفتح اوله معنى ضمه والاول المعتمد وقوله سبقا بعدا اي ظاهرا ووصفا
بالبعد لان غاية شان المتسابقين والمراد غايب بذلك من ادرك ادخل الاسلام فاذا تمسك
بالكتاب والسنة سبق الى كل خير لان من جاء بعده ان عمل بعهده لم يصل الى اصل الدين سبقه
الى الاسلام والا فهو البعد منه حسا وحكما ف قال الطيبي يا معشر القراء استقيموا اي استقيموا
على الصراط المستقيم بالاخلاص عن الرياء فقد سبقتم من اخلص لثدي القراءة وان اخذتم
يميننا وشمالا اي يمين الصراط بالميل الى الرياء ضللتهم بان اداكم الشكر الاصغر الى الاكبر انتهى ١٢
عه الخطاب لوالد العفيف والذي استأجره وليس خطا بالاي سريرة وزيد بن خالد كما يتوهم

من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له

مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَأُطَاعُوا طَائِفَةً مِنْ قَوْمِهِ
فَأَذْجُوا وَأَنْطَلَقُوا عَلَى مَقَلَّتِهِمْ فَجَعَلُوا كَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا مَكَاتِهِمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَنَحَمُوا مِنْ ذَلِكَ مَثَلٌ مِنْ طَائِفَةِ
فَأَتَيْتُمْ مَا جِئْتُمْ بِهِ وَمَثَلٌ مِنْ عَصَائِي وَكَذَّبَ بِمَا جِئْتُ بِهِ مِنْ الْحَقِّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ إِدْرِيسَ قَالَ لَمَّا تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَخْلَفَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ رَعْدَةً وَكَفَرُوا مِنْ كُفْرٍ مِنَ الْعَرَبِ
قَالَ عُمَرُ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ كَيْفَ تَقَارِئُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
عَصَمَ مَتَى مَالَهُ وَنَفْسَهُ الْأَجْبَهُ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ قَالَ وَاللَّهِ لَا قَاتِلَ مِنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقٌّ عَلَى الْبَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَعُونِي كَذَا
كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَاتَلَهُمْ عَلَى مَنْعِهِ فَقَالَ عُمَرُ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَهُ ابْنِي بِكَرِّ الْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ
الْحَقُّ وَقَالَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ اللَّيْثِ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ قَوْمٍ وَرَوَاهُ النَّاسُ عَنْ قَوْمٍ وَأَعْقَلًا لَمْ يَجُوزْ وَعَقْلًا فِي حَدِيثِ الشَّعْبِيِّ مَوْسَلٌ
وَكُنَّا قَالَ قُتَيْبَةُ عَقْلًا حَتَّى نَأْتِيَ سَمْعِيلَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ عُمَيْرَةُ بْنُ حُصَيْنٍ بِنَ حُذَيْفَةَ بْنِ بَدْرٍ فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يُدْنِيهِمْ عُمَرُ وَكَانَ
الْقُرَاءُ أَصْحَابَ مَجْلِسٍ عُمَرُ وَمُتَابِعَاتُهُ كَهْمُهَا كَانُوا أَوْشَابًا فَقَالَ عُمَيْرَةُ لَوْنِ أَخِيهِ يَا ابْنَ أَخِي هَلْ لَكَ وَجْهٌ عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ فَتَسْتَأْذِنُ لِي
عَلَيْهِ فَقَالَ سَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاسْتَأْذَنَ لِعُمَيْرَةَ فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ وَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ وَمَا تُحْكِمُنَا بَيْنَ الْعَدْلِ
فَغَضِبَ عُمَرُ حَتَّى هَمَّ بِأَنْ يَقَعَ بِهِ فَقَالَ الْحَارِثُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِ الْعَفْوَ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ وَإِنَّ هَذَا مِنْ الْجَاهِلِينَ فَوَاللَّهِ مَا جَاءَنِي عَنْ خَيْرٍ تَلَاهَا عَلَيْهِ وَكَانَ وَقَفًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ
مُلْكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذَرِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ حِينَ تَحْشِفُ الشَّمْسُ وَالنَّاسُ قِيَامٌ وَهِيَ قَائِمَةٌ
تُصَلِّيُ فَقُلْتُ مَا لِلنَّاسِ فَأَشَارَتْ بِسِدِّهَا خَوَّ السَّمَاءَ فَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقُلْتُ آيَةُ قَالَتْ بَرَأْسُهَا أَيْ نَعْمَ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَمْدُ اللَّهِ وَأَتَيْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَرَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةُ وَالنَّارُ وَأَوْجِي إِلَى أَنْكُمْ تُقْبَلُونَ فِي الْقُبُورِ قَرِيبًا مِنْ قَنْتَةِ
الدَّجَالِ فَمَا الْمُؤْمِنُ وَالْمُسْلِمُ لَا أَدْرِي أَيْ ذَلِكَ قَالَتْ إِسْمَاعِيلُ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ جَاءَنَا بِالْيَتَامَى فَاجْتَنَّا وَامْتَنَفَقْنَا لَنُصَالِحًا لَعَلَّمَنَا أَنْكَ مَوْقِفٌ

فَقَالَ بِهِ فَقَالَ عَقْلًا كَذَا وَكَذَا ثَمَّ مُشَاوَرَتُهُ وَلَا ابْنَةَ كَسَفَتْ مَا بَالُ النَّاسِ فَقَالَتْ أَنْ قَادِحِي نَذَرِي فَاجْتَنَاهُ

طَلَبَ الْأَسَدِي لَمَّا دَعَى الْبُتَّةَ لَهَا عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فِي قَالَ إِبْلِ الرَّدَّةِ وَفَرَطِيحَةٍ وَاسْرَفَاتِي بِالْبُيُوتِ
فَأَسْتَبَا بِهِ قَاتِبٌ وَكَانَ قَدِمَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ اسْتَقَامَ أَمْرُهُ وَشَهِدَ الْفَتْوَحَ وَفِيهِمْ
جَعَلَ الْأَعْرَابُ شَيْءٌ ١٢ فَرَعَ هَهُ قَوْلُهُ الْحَارِثُ بْنُ قَيْسٍ أَيْ الْفَزَارِيُّ قَالَ ابْنُ عُمَرَ الْحَارِثُ بْنُ الْوَدِّ
الَّذِينَ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَرَارَةٍ مَرَجَعَتْ تَبُوكَ قَوْلُهُ وَكَانَ أَيْ الْحَارِثُ بْنُ الْوَدِّ
الَّذِينَ يَقْرَبُهُمْ عُمَرُ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ سَبَبَ إِذْ نَادَى الْحَارِثُ بِقَوْلِهِ وَكَانَ الْقُرَاءُ أَصْحَابَ مَجْلِسٍ عُمَرُ
أَرَادَ بِالْقُرَاءِ الْعُلَمَاءَ وَالْعَبَادَ فَذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْحَارِثَ الْمَذْكُورَ كَانَ مُتَصِفًا بِذَلِكَ فَذَلِكَ كَانَ عَمْرُ
يَدِينَهُ قَوْلُهُ كَبُولًا كَانُوا أَوْشَابًا بِالْكَبُولِ جَمْعُ كَبَلٍ وَالشَّابُّ جَمْعُ شَابٍ أَرَادَ أَنْ يُوَلِّاهُ الْمَذْكُورِينَ
أَصْحَابَ مَجْلِسَةٍ وَأَصْحَابَ شُورَةٍ سَوَاءٌ فِيهِمُ الْكَبُولُ وَالشَّابُّ لِأَنَّ كُلَّهُمَا كَانُوا عَلَى خَيْرٍ ١٢ فَرَعَ هَهُ
قَوْلُهُ عِنْدَ ذَلِكَ الْأَمِيرِ بِنَا مِنْ جَمَلَةٍ جَفَاءَ عُمَيْرَةَ إِذْ كَانَ مِنْ حَقِّهَا نِيَّةً بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّهُ
لَا يَعْرِفُ مَنَازِلَ الْأَكَا بَرَقُولُهُ فَتَسْتَأْذِنُ لِي عَلَيْهِ أَيْ فِي خَلْوَةٍ لِأَنَّ عَمْرُكَ لَا يَجْتَنِبُ الْأَعْدَاءَ خَلْوَتَهُ
وَرَاحَتَهُ مِنْ ثُمَّ قَالَ لَسَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ أَيْ حَتَّى يَجْتَنِبَ بَكَ وَاحِدُكَ ١٢ فَرَعَ قَوْلُهُ يَا ابْنَ
الْخَطَّابِ بِنَا يَضْمَنُ جَفَاءً حَيْثُ خَاطَبَهُ بِهَذِهِ الْمَخَاطَبَةِ قَوْلُهُ فَوَاللَّهِ مَا جَاءَنِي فِي بِنَا الْقُوَّةَ لَهَا
ذَهَبَ إِلَيْهِ الْأَنْشُرُونَ أَنَّ بِنَا الْأَيَّةَ تَحْكُمُ قَالَ الطَّبَرِيُّ لَعَدَانِ أَوْ بِنَا قَوْلِ السَّلَفِ فِي ذَلِكَ أَنَّ
مِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهَا مَسْخُوحَةٌ بِأَيِّ الْقِتَالِ وَلَا وَاحِدٌ بِلِ الصُّوَابِ أَنَّهَا غَيْرُ مَسْخُوحَةٍ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
أَتَى ذَلِكَ تَعْلِيمُهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ عَلَى الشَّيْخِ فَكَانَ نَزَلَتْ لَتَعْرِيفَاتِي سَلَّمَ
عَشْرَةً مِنْ لَمْ يَوْمَرِيقًا لَمْ مِنَ الْمَشْرُوكِينَ وَارْبِعَ تَعْلِيمِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْرُهُمْ بِأَخْذِ الْعَفْوَ مِنْ غَلَا قَبِهِ
يَكُونُ تَعْلِيمًا لِمَنْ تَلَقَّى صَفَةَ عَشْرَةٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَيَمْلِكُ لَيْسَ لَوَاجِبٌ قَامًا لَوَاجِبٌ فَلَا يَدْرِي عَمَلُهُ
فَعَلًا أَوْ كَرَامًا نَبِيٍّ مُخَصَّصًا ١٢ فَرَعَ هَهُ قَوْلُهُ خَسَفَتْ وَلَا يَدْرِي الْمُسْتَمْلَى بِالْكَافِ لَعْنَانِ أَوْ
يَخْلُبُ فِي الْقُرْطُفِ لَخَسُوفٍ بِالْخَاءِ وَفِي الشَّمْسِ الْكُسُوفُ بِالْكَافِ قَالَ الْقَسْطَلَانِيُّ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ
يُذَكِّرُ عَلَى أَنَّ الْكُسُوفَ وَالْخَسُوفَ كِلَاهُمَا يَسْتَعْلَمَانِ فِي الشَّمْسِ وَفِيهِ رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ أَنَّ الْكُسُوفَ
يَخْتَصُّ بِالشَّمْسِ وَالْخَسُوفَ بِالْقَمَرِ قَوْلُهُ حَتَّى الْجَنَّةُ وَالنَّارُ بِالْأَنْصَابِ عَطَفَ عَلَى الصَّمِيمَةِ الْمَنْصُوبِ
فِي قَوْلِهِ رَأَيْتُهُ وَيَجُوزُ الرُّفْعُ عَلَى أَنَّ حَتَّى ابْتِدَاءُ الْجَنَّةِ وَبِنَا مَقْدَمُ الْخَزَائِي حَتَّى الْجَنَّةَ مَرَّتَيْنِ
وَالنَّارَ عَطَفَ عَلَيْهِ وَمَطْلَبُهُ لَتَعْرِيفَةٍ فِي قَوْلِهِ جَاءَنَا بِالْيَتَامَى فَاجْتَنَاهُ لَأَنَّ الَّذِي أَجَابَ وَأَمِنْ
بِوَالَّذِي أَقْتَدَى لِبَسْمَةِ الْعَمِّ ١٢ قَسْ

عَمْرُ مَعْدُودًا وَمَقْصُورًا بِالْأَنْصَابِ عَلَى أَنْ مَعْنَى مَطْلَبِ أَيْ الْأَسْرَارِ ١٢ كَ

قَوْلُهُ أَنَا النَّذِيرُ الْعَرَبِيَّ أَيْ الْحَارِثُ بْنُ الْعَرَبِ كَانَ عَادَتُهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى الْعَدُوِّ وَارَادَ
أَنْ يَذْهَبَ قَوْمُهُ يَخْلُجُ شَيْبَةً وَيَدِيرُهُ حَوْلَ رَأْسِهِ أَعْلَامًا لِقَوْمِهِمْ مِنَ الْبَعِيدِ بِالْعَارَةِ وَخَوَّاهُ قَالَهُ الْكِرْبَانِيُّ وَقَالَ فِي
الْمَجْلِيِّ خَصَّ الْعَرَبِيَّ لِأَنَّ الْبَيْنَ وَالْعَرَبَ وَشَنَّ عِنْدَ الْمُبْصَرِ وَذَلِكَ أَنَّ رِبِّيَّةَ الْقَوْمِ وَبَيْنَهُمْ
يَكُونُ عَلَى مَكَانٍ عَالٍ فَذَا رَأَى الْعَدُوَّ يَنْزِعُ قُوَّةً وَالْأَجْرَ بِلَيْزَرٍ قَوْمُهُ وَيَجْعَلُ عَرِيضًا وَرَدَى بِمَوْجِدَةٍ
بِدَلِّ شَنَاةٍ بِمَعْنَى الْبَيْضِ أَيْ النَّذِيرُ الْمُنْصَعِفُ بِالْأَنْزَارِ لِلْأُذَى وَلَا يَكُونُ مَوْجِدَةً لَشِدَّةِ الْأَمْرِ وَدَوْنُ الْمَخْزُورِ
أَنْتَبَهِي ١٢ قَوْلُهُ كَفَرْنَا مِنْ كُفْرٍ مِنَ الْعَرَبِ لَانْهَمُ الْكُفْرَ وَادَّجِبَ الزَّكَاةَ وَلِحَقِّهَا بِمُسْلِمَةٍ فَيَكُونُ
كُفْرًا حَقِيقَةً لِأَنَّ وَجْهَهَا مَعْلُومٌ كُفْرٌ مِنَ الدِّينِ بِالْفَرُودَةِ أَوْ مُنْعَوٍّ مِنْهَا فَيَكُونُ تَسْمِيَةً كُفْرًا تَعْلِيلًا
وَفِي شَرْحِ الشَّيْخِ لَعَلَّ بَعْضَهُمْ الْكُفْرَ وَبَعْضُهُمْ مَنَعُوا فَصَحَّ اطلاقُ الْكُفْرِ عَلَيْهِمْ تَارَةً وَلَفْظُهُ أُخْرَى
وَقَدْ أَغْضَى عُمَرُ بِالظَّاهِرِ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لِحَقِيقَةِ الْحَالِ وَاتَّقَى ابْنُ أَبِي بَكْرٍ كَمَا قَالَ عُمَرُ إِذْ عَرَفْتَ إِذْ الْحَقُّ ١٢ الْمَعَاتِ
قَالَ الْكِرْبَانِيُّ بِمَعْنَى طَائِفَةٍ مَنَعُوا الزَّكَاةَ بِشَبْهَةِ أَنْ صَلَاةً إِلَى بَكْرٍ لَيْسَتْ سَكَنًا بِهَمٍّ بِخِلَافِ صَلَاةٍ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ سَكَنًا لِمَنْ قَالَ تَعَذَّرَ مِنْ أَمْرِهِمْ صَدَقَةٌ تَطْعَمُ بِهِمْ وَتَزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ
عَلَيْهِمْ صَلَواتُكَ سَكَنَ لِمَنْ ١٢ قَوْلُهُ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقٌّ عَلَى الْمَالِ بِذَلِكَ الرَّيْدِيلِ عَلَى أَنَّ عُمَرَ حَمَلُ الْحَقِّ فِي قَوْلِهِ
الْأَجْبَهُ عَلَى غَيْرِ الزَّكَاةِ وَالْأَلَمُ يَسْتَقِيمُ اسْتِشْهَادُهُمْ بِالْحَدِيثِ عَلَى مَنْعِ الْمَقَاتِلَةِ وَلَارَدَ إِلَى بَكْرٍ لِقَوْلِهِ
فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقٌّ عَلَى الْمَالِ أَوَّلِيَّةً أَنْ عَمْرُكَ أَنَّ الْمَقَاتِلَةَ مِنَ الْقَوْمِ لَمَّا كَانَتْ لِكُفْرِهِمْ فَالْمَنْعُ فَاسْتِشْهَادُهُ
بِالْحَدِيثِ وَاجَابَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بِمَا أَقَامْتُمْ كُفْرَهُمْ بِمَنْعِهِمْ الزَّكَاةَ وَيَعْنِي بِذَلِكَ الْوَجْهَ قَوْلُهُ كَذَّبُوا بِكُفْرِهِمْ
قَوْلُهُ وَقَالَ لِي ابْنُ أَبِي بَكْرٍ وَأَمْرُهُ أَنْ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَنْ النَّبِيِّ بِالسُّدِّ الْمَذْكُورِ فِيهِ لَفْظُ لَوْ
مَنْعُونِي كَذَا وَتَرَعَ فِي رَوَايَةِ الْكُشَيْبِيِّ كَذَا وَكَذَلِكَ وَحَدَّثَ بِرَيْحِي وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ اللَّيْثِ بِالسُّدِّ
الْمَذْكُورِ لَفْظًا عَنْ قَائِلِهِ وَهُوَ صَاحِبُ أَيْ مِنْ رَوَايَةٍ مِنْ رَوَى عَقْلًا لَمَّا تَقَدَّمَتْ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي
كِتَابِ الزَّكَاةِ إِذَا جَاءَهُمْ كَذَا فِي دَفْعِهَا ١٢ فَرَعَ هَهُ وَمَطْلَبُهُ الْحَدِيثُ لَمْ يَجُزْ تَوْخِذُ قَوْلُهُ رَأَيْتُمْ مَنْ
فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا خَرَجَ عَنِ الْأَقْتِدَاءِ بِالسُّنَنِ الشَّرِيفَةِ ١٢ قَسْ رَعَ
قَوْلُهُ عُمَيْرَةُ بِنْتُ حُصَيْنٍ وَنُونٌ مَسْخُورٌ ابْنُ حُصَيْنٍ كَبِيرُ الْحِمَا الْجَمْلَةُ وَسُكُونُ السَّادَةِ الْجَمْلَةُ ثُمَّ نُونُ ابْنِ
حُذَيْفَةَ بْنِ بَرْدِ بْنِ الْفَزَارِيِّ مَعْدُودٌ فِي النِّعَامَةِ وَكَانَ فِي الْجَمَلِيَّةِ مَوْصُوفًا بِالشَّجَاعَةِ وَاجْتِمَاعِ الْجَوَاءِ
وَلَمْ يَكُنْ فِي الْمَخَازِي ثُمَّ اسْلَمَ فِي الْفَتْحِ وَشَهِدَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْلِسًا فَأَعْطَاهُ مَعَ الْمَوْلُفَةِ وَأَيَّاهُ عَنِ الْعَبَّاسِ
ابْنِ مَرْوَانَ اسْلَمِي يَقُولُهُ لِيَجْعَلَ نَبِيٍّ وَنَبِيَّ الْعَبِيدِ بَيْنَ عُمَيْرَةَ وَالْأَقْرَعِ وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا الْقَرْنُ بِنَ
حَابِسَ سَيِّئًا فِي قَرْنٍ وَلَمْ يَقْصِدْ عَنِ ابْنِ بَرٍّ وَنَعْمَ حِينَ سَأَلَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يُعْطِيَهِ أَرْضًا لِيَقْطَعَهَا بِأَيْ مَنَعَهُ
عَمْرُ وَقَدْ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ الصَّغِيرِ وَهُوَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَقِّ الْمَطْلُوعَ وَكَانَ عُمَيْرَةُ مِنْ وَاقِعٍ

له قوله دعوى ما تركتم الحرام هذا الامر ترك السوال
من شئ لم يقع خشية ان ينزل وجوبه او تحريمه وعن كثرة السوال لما فيه غايبا من التفتت و
خشية ان يقع الاجابة بامر يستقل فقد يؤدى ترك الاستئصال فتفتح المناقشة وقد يفضى الى
مثل ما وقع بيني اسرائيل اذ امروا ان يدعوا البقرة فلودعوا اي بقرة شاءوا لا يتكلموا او يكتمهم
مددوا فشد عليهم وبهذا يظهر مناسبة قوله فانما يترك من كان قبلكم الحرام قوله فانما يترك الفتحات
قال بعد ذلك سواهم بالرفع على اذ فاعل اهلك وفي رواية غير الكشيبي يهلك بضم اوله
كسر اللام وقال بعد ذلك سواهم اي بسبب سواهم وقوله واختلافهم بالرفع والجر على الوجوب
ان مختصرا وقال الكوفي في بعضها يترك من المجرى من كان قبلكم فاعل اهلك قوله فاذا نهيتكم
من شئ الحرام هذا النبي عام في جميع المناهي ويستثنى من ذلك ما يكره المكلف على فعله كشراب
الخمر وبذا على رأي الجمهور وخالف قوم فبسبب ما عوم فقلوا الاكراه على ارتكاب المحصنة لا
يوجبها قوله فاذا نهيتكم قال النووي هذا من جوامع الحكم وقواعد الاسلام ويدخل فيه كثير
من المسائل كالصلوة لمن عجز عن ركعتيها او شرط فياقي بالمقدور وكذا النكاح وسر الحورة
حفظ بعض الفاتحة واخراج بعض زكاة الفطر لمن لم يقدر على الكل والامساك في رمضان
ان افطر بالعدم قدر في اثناء النهار الى غير ذلك وقال غيره ان من عجز عن بعض الامور لا
يسقط عنه المقدور وعجز عنه بعض الفقهاء بان الميسور لا يسقط بالمعسور واستدل بهذا
حديث على ان اعتناء الشرع بالمنيات فوق اعتناء بالامورات لانه اطلق الاجتناب في
المنيات ولوح المشقة في الترك وقيد في الامورات بقدر الطاعة وبذا مقتول عن الامام احمد
الذي يظهر ان التقييد في الامر بالاستقامة لا يدل على المدعى من الاعتناء بل من جهة الكف
كل احد قادر على الكف لولا داعية الشهوة مثلا فلا يصور عدم الاستقامة عن الكف بل كل
كاف قادر على الترك بخلاف الفعل فان العجز عن تعاطيه محسوس فمن ثم قيد في الامر بالاستقامة
ان النبي واستدل على النبي عن كثرة المسائل والتفتت في ذلك قال البخاري في شرح
سنة المسائل على وجهين احدهما كان على وجه العلم لما يمتنع اليه من امر الدين فهو جائز بل
يؤبره بقوله نعم سئلوا اهل الذكر على ذلك يتناول السوء الصالحة عن الاثقال والكلالة و
غيرها وثانيها كان على وجه التفتت والتكلف وهو المراد في هذا الحديث والبدل علم ان
مقتضى قوله ان اعظم المسلمين جرما قال الطيبي فيمن المبالغة اذ جعله عظيمها ثم فسره
بقوله جرما لا يدل على انه نفسه جرم وقال الكوفي فان قلت اسوال ليس بحريية فليس بكبيرة ولئن كانت
ليس من اكبر الكبائر قلت السوال عن الشئ بحيث يصير سببا لتحريم شئ من المباح هو اعظم
جرم لانه صار سببا لتضييق الامر على جميع المسلمين فالقتل مثلا مضرة راجعة الى الحقول
عنه بخلافه فاذ عامته لكل ١٢

له قوله الا انك تروى اى المفروضة فان قلت صلاة العبد ونحوها شرع فيه الجماعة في المسجد قلت

[illegible]

عنه قال في الفتح لم اتف على اسم هذا الرجل قس وكانم اسمه محمد المشرقي عليه السلام.

علم اقلت وثقلت وانفقت تخلص ١٢.

التكلف بكذا وأورده البخاري مخفرا وأخرج أبو يعين في المستخرج عن النبي عن عبد الله بن
 علي قيس في ظهري رقا ع فقرأوا فأكفوه وأما قال هذه الفاكهة قد عرفنا إنما قال ثم قال قد
 نبينا عن التكلف قيل أخرج البخاري هذا الحديث في هذا الباب مصححا إلى أن قول الصحابي
 أمرنا ونهينا في حكم المرفوع ولولم يصفه إلى النبي صلعم ومن ثم اقتصر على قوله نبينا عن التكلف
 وحذف القصة ١٢ ف ٤ قوله قال النار بالرفع فإن قلت ما وجد ذلك قلت أما أنه كان
 منافقا وعرف رداءه خاتمة عالمه عرف حين خاتمة العشرة المبشرة قوله فرك من البروك
 وهو للبعير فاستعمل الإنسان كما استعمل المشقة للشفة مجازا قوله أولا يعني أولا ترضون يعني
 رشيتم أولا والذي نفسى بيده ولقد كان كذا وقد يقال لا فقه تكتب بالياء نحو ادلى لك و
 في أكثر النسخ كذلك وقال إبراهيم بن قرقول في مطالع الأنوار أولى له ادلى كمدوا بالماء والمجروح
 فقال قيل هو من الويل فقلت وقيل من الولى وهو القرب أى قارب البلاك وقيل هى كلمة
 تستعملها الحرب لمن دام أمر ففاته بعدان كان يصيبه وقيل كلمة يقال عند المعاهدة بمعنى
 كيف لا وقيل معناه التهديد وقال المبر ويقال للمرجل إذا اقلت عظم عظمته أولى لك أى
 كدت تهلك ثم اقلت ٢٠ ك ٣ قوله أنفا لقال فعلت أشتى أنفاى فى أول وقت
 يقرب منى وسامعنا الآن وقوله فى عرض هذا الحائط بضم العين أى فى جانبه وناحية قوله
 كايوم صفة لمخدوف أى فلم اريو ما شئ هذا اليوم ١٢ ع قال فى الجمع عرضها بان رفعا اليه
 اوزى له ما بينهما امثاله فلم اركا خيرة المعصية فى سبب دخول الجنة والنار والنوى سلم
 اركا ليوم فى الخيرة والشرى لم اخرج اول الاشارة اكثر مما ريت فيها فلورا يتم موارثت اليوم وقبله
 لا شققتم اشفاقا بليغا ونقل منكم وكثر بكاءكم ١٢ قوله الا اخبرتمكم أى الا اخبركم فاستعمل
 الماضى موضع المستقبل اشارة الى تحققه وان كان واقع وقال المهلب انما خطب النبي صلعم
 بعد الصلوة وقال سلوني لانه بلغه ان قواما من المنافقين يسألون منه ويعجزون عن بعض
 ما يسألونه فتغيظ وقال لا تسألوني عن شئ الا انباكم به قوله فاكث الناس فى البكاء انما كان
 بكاءهم خوفا من نزول عذاب لغضبه صلى الله عليه وسلم كما كان ينزل على الامم عند دينهم
 على انبايهم عليهم السلام والبكاء يمد ويقصر اذا مدت اردت الصوت الذى مع البكاء
 واذا قصرت اردت الذروع وخروجها ١٢ ع

قوله هذا الله خلق الخوف في رواية مسلم هذا خلق الله الخلق ثم ان يجعل ان يكون هذا مفعولا والمعنى حتى يقال هذا القول وان يكون مبتدأ حذف خبره اى هذا الامر قد علم وان يكون مبتدأ او خبرا وخلق كل شئ خبر مبتدأ محذوف اى هو خلق كل شئ ويجعل ان يكون هذا مبتدأ والله عطف بيان وخلق كل شئ خبره قال الطيبي والاول اولى ولكن تقديره هذا مقرر معلوم

اور اجڑی بھٹی بمبئی انجمن ۱۲ دس

الحق قوله والتنازع في العلم أي المجادلة فيه يعني عند الاختلاف في الحكم إذا لم يتضح الدليل فيه والمذموم منه الجراح بعد قيام الدليل والغلو بضم الغين المجترة واللام والتشديد الواو وهو التجاوز في الحد قاله الكرماني قلت الغلو فوق التعقن وهو من غلاني الشيء يغلو غلوا وغللا السعير يغلو غلوا إذا جاوز العادة وورد النبي عنه صريحا فيما أخرجه النسائي وابن ماجه الحاكم من طريق أبي العالبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم فذكر حديثا وفيه وإياكم والغلو في الدين فانما أهلك من قبلكم الغلو في الدين وهو مثل البحث في الرغوبة حتى يحصل نزعة من نزعات الشيطان فيؤدي إلى الخروج عن الحق والدين كقول أبيهود يعني عليه السلام ابن الزناد وقل النصاري ابن الله وجعلهم الآلهة ثلثة والبدع جمع بدعة وهي ما لم يكن له أصل في الكتاب والسنة وقيل أظهار شيء لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن الصحابة ر ١٢ ع قوله لا تتخذوا الآيات صلة يتعلق بفروع الدين وما بعده يتعلق بأصوله ١٢ ف قوله اني ابيت يطعنني ربي الخ فان قلت اذا كان يطعني الله فلا يكون موصلا بل مقطا قلت المراد بالاطعام لآزمه وهو التقوية او طعام المجزة مثلا لا يكون مقطا فان قلت الصحابة لم يأكلوا النبي قلت ظنوا انه ليس بتحريم ١٢ ك قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا أصلا ورد بان عادة جرت بآراء ما لا يطابق الترجمة ظاهرا لكن يتناسب بطريق من طرق الحديث الذي يورده وهناك ذلك فانه مضى في حديث النس في كتاب التمني قال واصل النبي صلعم آخر الشهور وواصل الناس فبلغ النبي صلعم فقال لوموا الشهر واصلت واصلوا لا يدرى المتحققون تعقيم اني لست مثلكم اظن يعطيني ربي ويسقيني فان هذا يطابق الترجمة وحديث الوصال واحدا وان كان رواه بين الصحابة متخذا ١٢ ع قوله فخلية لعنة الله واللعنة بفتح الباء البعد عن الجنة اول الامر اختلاف لعنة الكفار فانها للبعد عنها كل الابدان اولاد آخر قوله ذمة المسلمين الذمة العهد والامان يعني امان المسلم للمسلم كافر صحيح والمسلمون كنفس واحدة فيحترمان انا هم من العهد والمرأة ونحوه ١٢ ك قوله صرفا ولا عدلا أي فريضة ولا نافلة تقدير ادبالصرف الشفاعة لانها تصرف العذاب عن يستحقه والتوبة لانها تصرف العبد عن المعصية وبالعدل القدية لانها تعادل المفدى ١٢ المعات قوله من والى قوماي نسب نفسه اليهم كما نكته الى غير ابيها وانتم الى غير معتقة وذلك لما فيه من كفران وتقصير حقوق الارث والولاء والعقل وقطع الرحم ونحوه ولفظ بغير اذن موالية ليس لتقييد الحكم به وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب ١٢ ك ومطابقة الحديث للترجمة قاله الكرماني لعله استفاد من قول علي بن بكيت من تنطلي في الكلام وجاء بغير ما في الكتاب والسنة وقال بعضهم الغرض من ايراد الحديث لعن من احدث حدثا فان قيده في الخبر بالمدينة فالحكم فيها عام اذا كان من متعلقات الدين انتهى قلت الذي قاله

١ للناس بالناس فقلت بالناس ابن الجحلا في فقال امرأته عاب بها ٩ ثا ١٠ قال عن نا النضري عبد الرحمن وعثمان فقال فتسأبا الله قال ذلك ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣

قوله هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي ليس للأئمة بعده أن يتصرفوا فيها تصرفاً بل عليهم أن يفتوا في فقرائها المهاجرين والنصارى والذين اتبعوهم باحسان وفيما يجري مجرى ذلك من مصالح المسلمين كما ذكره بعض علمائنا من الشراح ١٢٢

له قوله فخرجت السنة اى صار الحكم بالفراق بينهما شرعية
قوله وحرمة. بفتح الواو والماء المهملة والراء وهى ودية حرمة تزني بالارض كالوزغة يقع في الطعام
فيفسده وفي القاموس الوحة تحركة ذنفة كسام ابرص او ضرب من الخطاء لا تطا شينا الا سنة
ودحر كوز اكل ما دبت عليه الوحة فاشتر فيه سمها فالطعام وقعت فيه الوحة والخطاية ودية
كسام ابرص جمعا غطاء انتهى قوله اثم اى اسودا عيين الواح العين العظيم قوله ذا اليتيمين
هو على الاصل والا فلا استعمال على حذف التاء منه فان قلت كل الناس ذا اليتيمين اى عجزين
قلت معناه اليتيم كبيرتين قوله على الامر المذكور اى الاسم الا لعين لانه متضمن لثبوت زنا
عادة كذا في الكرماني والعيني ١٢ ومطابقة للجزء الاول للجملة لان عويمر انخس في السؤال فلهذا كره
الشيخ تسليم المسائل وعابها ١٢ ع ١٢ قوله ما لك بن اذس النضرى بالنون المفتوحة والصاد
المهملة الساكنة كما في الكواكب وعليها علامة الاحمال في الفرع وضبطها العيني بالصاد المجتمعة و
قال نسبة الى نضر بن كنانة بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر وفي هذا ايضا النضر بن
ربيعة انتهى وبذا الذي قاله لا اعرفه والمحروف انه بالمهملة نسبة الى جده الاعلى نضر بن مغيرة
كما قيل ان لابي اوس صحبة وكذا قيل لولده مالك ١٢ اقس ١٢ قوله اقص بيني وبين
الظالم وانما جاز للعباس مثل هذا القول لان عليا كان كولد له ولوالد ليس لغيره وهى كلمة
لا يراد بها حقيقة ادا الظلم هو وضع الشئ في غير موضعه وهو متناول للصغيرة والمحصلة المباحة التي
لا يلحق بها عرفا وفي الجملة حاشا على ان يكون ظالما وللعباس ان يصير ظالما بنسبة القلم الريفا لادن
التأويل وقيل بعضهم جهنا مقدراى هذا الظالم ان لم ينصف اذ كان ظالما قال المانكي بهذا اللفظ
لا يلحق بالعباس وحاشا على من ذلك فهو يهون الرواة وان كان لا يدن صحة فتاويل بان
العباس يتكلم بما لا يعتقد ظاهره مبالغة في الزجر وردع ما يعتقدانه مخفي فيه ولهذا لم ينكره احد
من الصحابة لا الخليفة ولا غيره مع تشددهم في النكار المنكر وما ذاك الا لانهم فهموا بقريظة الحال
انه لا يريد بها الحقيقة قوله استنبا اى تخاشنا في الكلام وتكلما بفليظ القول كالمستبين كذا في
الكرمانى ١٢ قال القاضي عياض قال المازرى بهذا اللفظ الذى وقع لا يلحق ظاهره بالعباس وحاشا
لعلى ان يكون فيه بعض هذه الصفات فضلا عن كلها ولنا نغلق بالعصمة الظنبي سلم ولنا

وبقيها فيكم حتى بقي منها هذا المال وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينفق على أهله نفقة سكتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله فيكم قال
الله فعمل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك حيوته أنشدكم الله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال علي وعباس أنشدكم الله هل تعلمان
ذلك قالوا نعم ثم توفي الله نبيته صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما جئت فاقبل علي وعباس أن أبا بكر فيها كذا والله يعلم أنه فيها صادق بأمر الله وأمر الحق
ثم توفي الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر فقبضتها سكتين عمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
ثم جئتكم في كلمة واحدة وأمركم جميعاً حتى تسألني نصيبك من ابن أخيك وإثني هذا إلى نصيب امرأته من أيها فقلت إن
نشأ ما دفعها إليكم حتى أن عليكم عهد الله وميثاقه لعلنا نقيه بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيه أبو بكر وبما عملت فيها
منذ ولينها والاولى فقلت ما في ذلك فدفعها إليكم بذلك أنشدكم الله هل دفعتموها إليهم بذلك
قالوا نعم فاقبل علي وعباس فقال أنشدكم الله هل دفعتموها إليكم بذلك قالوا نعم فقلت ما في ذلك فدفعها إليهم بذلك
تقوم السعاء والمرض لا أقضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتم عنها فادفعوها إلي فانا أكفيكمها يا أيها الذين آمنوا
رواه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة قال نعم ما بين كذا إلى كذا لا يقطع شجرها من أحداث فيها حدثا فعله لعنة الله والملائكة والناس جميعين قال عاصم فإخبرني موسى
ابن انس أنه قال أو أي حديثنا يا أيها الذين آمنوا وتكلف القياس وقول الله ولا تقف ما ليس لك به علم حدثنا سعيد بن
تليد قال حدثني ابن وهب قال حدثني عبد الرحمن بن شريح وغيره عن أبي الأسود عن عروة قال سمعنا عبد الله بن عمر وقسمت
يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاكموه انتزاعاً ولكن ينزعه عنهم مع قبض العلماء بعلمهم

فكان فقالوا الله بها واكمل ابو مائة على لثملان فيها

ليس يحقوا ولا غلا بالحق فان قلت كيف جاز لها مثل هذا الاعتقاد في حقك قلت قالوا يا جهم
قبل وصول حديث لا لورث اليها وبعد ذلك رجعا عند اعتقاد الحق بليل ان عليا لم
يغير الامر كان حين انتهت نوبة الخلاف اليه ٢٠٠ ع ١٠٠ قوله ولما كره جميع اى يجمع لا تفرق
فيه ولا تفرق عليه فان قلت اذا كان يعلم ان الحديث في زمان عمره ليس لان وما نصيبها
قلت كما يتصرفان فيها بالشركة فطلب ان يقسم بينهما ويخصص كل واحد منهما نصيبه فكره عمر
القسمه والاسماء بتداول الزمان لئلا يظن انها ملك ٢٠٠ ع ١٠٠ وظاهر هذا الجواب لا يطابق السؤال
والظاهر في الجواب عن هذا ان كلام علي والعباس اعتقاد ان عموم قوله لا لورث مخصوص
ببعض ما يخلقه دون بعض ولهذا طلبا من ابي بكر وعمر ولذلك نسب عمر الى علي وعباس
انها كما لا يعتقد ان ظلم من خلفها في ذلك كما تاول قوم طلب فاطمة رضي الله عنها من ايها علي انها
تاولت الحديث ان كان بلغها قوله لا لورث على الاموال التي لها بال في التي لا لورث لا ما يورث
من طعام واثاث وسلال خلاف ما ذهب اليه ابو بكر وعمر وسائر الصحابة ١٧
١٠٠ قوله فإخبرني موسى بن انس قال الدارقطني في كتاب الحلل ميسر بن انس وهم من
البحاري اذن موسى بن اسماعيل شيخه والصواب النضر بسكون المعجمة ابن انس كما رواه
سلم في صحيحه ٢٠٠ ع ١٠٠ قال ابن بطال دل الحديث على ان من احدث حدثاً أو أدى حديثاً
في غير المدينة او غير متوعد بمثل ما توعد من فعل ذلك في المدينة وان كان قد علم ان من
اوى اهل المعاصي انه يشتركهم في الاثم فان من فعل قوم وعلمهم الحق بهم ولكن خصت المدينة
بالذكر لشرافها وبها سبط الوحي ووطن الرسول صلعم ومنها انتشر الدين في اقطار الارض فكان لها مزيد فضل
على غيرها وقال غيره السني تخصص المدينة بالذكر لكانت اذ ذاك موطن النبي صلعم ثم موطن الخلفاء
الراشدين ١٢ ف ١٠٠ قوله باب ما يذكر من ذم الراي اى الذي يكون على غير اصل من الكتاب
والسنة والاجماع والراي الذي يكون على اصل من هذه الثلاثة فهو محمود وهو الاجتهاد وقوله
تكلف القياس اى الذي لا يكون على هذه الاصول ولا يظن والظن ردو اما القياس الذي يكون
على هذه الاصول فيغير مذموم وهو الاصل الرابع المستبطن من هذه والقياس هو الاعتبار والاعتبار
بما هو من القياس ما هو به وذلك لقوله تعالى فاعلموا ان اولي الاباب فكان حجة وقوله ولا تقف
ما ليس لك به علم اخرج به لما ذكره من ذم التكلف فمفسر القفوا بالقول وهو كلام ابن عباس اخرج
الطبري وابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه وقال ابو عبيدة عن حماد لا تتبع ما لا تعلم ولا يبيد
وقال الراغب الاقفاء اتباع القفا كما ان الارتداد اتباع الردف ويكتب كذلك عن الغياب
وتبع المعائب ومعنى لا تقف ما ليس لك به علم لا تعلم بالقافية والظن والقياس مغلوب عن الاقتفاء
موجب وجب وهو حجة على من يحكم بالقياس ١٢ ع ١٠٠ ف ١٠٠ قوله مع قبض العلماء بعلمهم اى قبض
العلماء مع علمهم فنية نوع قلب في الحرفين او يراد من لفظ بعلمهم بكتبهم بان يحج العلم من الدفاتر ويبقى
قوله باب ما يذكر من ذم الراي وتكلف القياس وفيه فإخبرنا فاجبت فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمر وكانها اخذت من موافقته في المقالة الثانية لما ذكر في المروة
الاولى مع ما بينهما من بعد المدة ان الحديث محفوظ عنده ١٤ ذم النسيان لا تنافي المرافقة والله تعالى اعلم اهـ سندي

س هـ هو الخو شريح الاسكندراني ١٢ ف

ن ١٢ / حَدَّثَنَا ٢ عَلَيْهِ ٣ بِهَا الصَّقُونَ ٤ صَفِين ٥ ن ٦ نَزَلَ ٧ إِلَهُ ٨ قِيَّاسَ ٩ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ تَعَالَى ١٠ ن ١١ نَهَضَ ١٢ مِنْ ١٣ زَهْدَ ١٤ ن ١٥ ١٦ يُقَالُونَ ١٧

خرافة اذ ليس في الحديث ما يدل عليه ولم يثبت عنه صلعم ذلك وهو تسابل شديد منه لان البخاري اشار بذلك الى ما ورد فيه ولكنه لم يثبت على شرط كعادته في امثاله من حديث ابن عمر جازع الى النبي صلعم فقال اي البقاخ خير قال لا ادرى فاته جبريل فسأل فقال لا ادرى فقال سل ربك فانقص جبريل انتفاضة الحديث اخرج ابن حبان ولباحم نحوه هذا منقطع من الفتح ١٢ **قوله** برأى ولا بقياس قال الكراخي بهما ترادفان وقيل البرأى هو التفكر والقياس الاتحاق وقيل الرأي اعم دخل فيه الاستحسان ونحوه انتهى قوله لقوله بالاراك اي في قوله تفكروا بين الناس بالاراك التثقال الملبس مامعته انما سكنت النبي صلعم في اشياء معضلة ليست لها اصول في الشرع فلا بد فيها من الاطلاع الوحي والا فقدر شرع صلعم لامر القياس وعليهم كيفية الاستنباط فيما لا نص فيه فذكر حديث النبي سألته الحج عن اجهاد وغيره وقال الدأودي ان الذي اخرج به البخاري للنفي حجة في الاثبات فخرج ينقلب حجة عليه لان امره بقوله بالاراك ليس محصورا في المنصوص بل فيه اذن في القول بالرأي ثم ذكر آثارا تدل على الاذن وتعبه ابن التين بان البخاري لم يرد النفي المطلق وانما اراد صلعم ترك الكلام في الاشياء واجاب بالرأي في الاشياء وقد لوب بكل ذلك بما ورد فيه هذا مختصر في ١٢ **قوله** لعليم النبي صلعم امره الخ وقال الملبس مراده ان العالم اذا كان يمكنه ان يحدث بالنصوص لا يحدث بنظوه ولا قياسه انتهى قوله ليس برأى ولا تمثيل وبذا يدل على اذن نفاه القياس وقد قلنا فيما مضى ان القياس اعتبارا ولا اعتبارا ما يوربه بقوله تعالى فاعترفوا بالقياص ما يوربه قال الكراخي ما حكمه ان موضع الترجمة هو قوله كان لها حجابا من التارلان هذا امر توقيفي لا يعلم الا من قبل الله تعالى ليس قولنا برأى ولا تمثيل لا يدخل لهما فيه انتهى قلت بهذا الحديث لا يدل على مطابقة الترجمة اصلا لان عدم دلالة على الرأي والتمثيل لا يستلزم نفيها ١٢ **قوله** باب قول النبي صلعم لا تزال الخ هذه الترجمة لفظ حديث اخرج مسلم عن ثوبان وبعده لا ينسرحهم من خذلهم حتى ياتي امر الله بهم كذلك وله من حديث جابر مثله لكن قال يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيمة قوله وهم اهل العلم يوم كلام المصنف واخرج الترمذي حديث الباب ثم قال سمعت محمد بن اسمعيل هو البخاري يقول سمعت علي بن المديني يقول سمع اهل الحديث ١٢ ف

عنه بوان سهيل بن عمر القرشي العامري واسم العاصي اسم الوجود بكه فقبسه اليه في مديده وقبده فرب يوم الحمد لله تعالى رسول الله صلعم من قبوده وولد اليهم بسبب العمد الذي جرى ثم هرب واتخذ اليه بغير التقصير ورفقه وكان في سبعين رجلا من المسلمين يضلون على من زعمهم من غير قرش ودار اسم وكان معهم سيف الحزك عمر السنين كذا في التمدد وبالله استعانت

أقوله باب تعليم النبي صلى الله عليه وسلم أمته من الرجال

والنساء مما علمه الله ليس برأى ولا تمثيل) أى ولا رد للمثل إلى مثله وهو حقيقة القياس ولهذا اشتهر هذا الاسم بين المناطق في القياس والله تعالى اعلم

[illegible]

١٦ ن ١٥ ن ١٤ ن ١٣ ن ١٢ ن ١١ ن ٩ ن ٨ ن ٦ ن ٥ ن
 مما ٢ قل بهاخذ ماأخذ شبرا شبرا وذراعا ذراعا فقال ٢ كان شبرا شبرا وذراعا بذراع الآية قال ٢ أول من
 ١٣ ن ١٢ ن ١١ ن ٩ ن ٨ ن ٦ ن ٥ ن ٤ ن ٣ ن ٢ ن ١ ن
 اجتمع بها عن ١٥ ن ١٤ ن ١٣ ن ١٢ ن ١١ ن ٩ ن ٨ ن ٦ ن ٥ ن ٤ ن ٣ ن ٢ ن ١ ن
 ١٦ ن ١٥ ن ١٤ ن ١٣ ن ١٢ ن ١١ ن ٩ ن ٨ ن ٦ ن ٥ ن ٤ ن ٣ ن ٢ ن ١ ن
 ١٦ ن ١٥ ن ١٤ ن ١٣ ن ١٢ ن ١١ ن ٩ ن ٨ ن ٦ ن ٥ ن ٤ ن ٣ ن ٢ ن ١ ن

الكرمانى واتفق بمجتهدى الحرمين دون غيرهم ليس باجماع عند الجمهور وقال مالك اجماع اهل
المدينة حجة وبعبارة البخارى مشحرة بان اتفاق اهل الحرمين عليها اجماع ١٢ وقال المهلب غرض
البخارى فى الباب تفضيل المدينة بما خصه الله به من معالم الدين وانها دار الوحي وبسيط الملازمة
بالهدى والرحمة واليشارة لثبوت النبوة وجعل فيها قبرة ومنبره وبينها روضة من رياض الجنة
قوله وما كان الخ اشارة ايضا الى تفضيل المدينة بفضائل وبها ما كان من مشاهد النبى صلى الله عليه وآله
جمع المشاهد باعتبار شدة صلته ومشهد المهاجرين ومشهد الانصار واصل من شهد المكان اذا حضره
كذا فى الحديث **قوله** انما المدينة كأكبر الخ قال ابن بطال عن المهلب فيه تفضيل المدينة
على غيرها بما خصها الله به انما تنفى الخبث وترتب على ذلك القول بحجة اجماع اهل المدينة
وتعقب بقول ابن عبد البر ان الحديث دال على فضل المدينة ولكن ليس الوصف المذكور
لها فى جميع الازمنة بل بخواص بزمن النبى صلى الله عليه وآله يخرج منها بغيره عن الاقامة معه الا ان
الاخير فيه وقد خرج من المدينة بعد النبى صلى الله عليه وآله جماعة من خيار الصحابة وقطونا غيرا وما تواخا بها
كان بسعود والى موسى وعلى والى ذر وعمار وحذيفة وعبد بن الصامت والى عبيدة ومعاذ والى
الدرء وغيرهم فدل ذلك على ان هذا خواص بزمنه صلح بالقبعة المذكورة ثم يقع اثنان الخ
الردى منها فى زمن عمارة الرجال ١٢ ان مختصرا **قوله** لو شهدت كلمة لولا لثقتى واما جزاؤه
محذوف قوله يريدون ان انفسهم اى الذين يقصدون امور ليس ذلك وظيفتهم ولا هم مرتبة
ذلك يريدون بياضها وبالظلم والخصب قوله راعى الناس لفتح الراء وتخفيف العين المملة
الاولى وهم احدث الناس واذا اجم قول الانصار لولا بضم الياء اى لا يزلون خطيتك او صيتك
او كلمتك او مقالتك قوله فيطير بها كل مطير قال صاحب التوضيح اى يناول على غير وجهها قلت
معناه ينقلبها عنك كل تافل بالسرعة والانتشار بالثبات والاضطاد ويطير بفتح الياء مضارع من طار
وقوله كل مطير فاعله والمطير بضم الميم اسم فاعل من طار وقال الكرماني ويروى فيطير بلفظ مجهول
التطير مفردا وجمعا وكل مطير بفتح الميم وكسر الطاء ويروى مطار وقوله فقال ان الله بعث
الخ حذف منه قطعة كبيرة بين قوله فقد بنا المدينة وبين قوله فقال الخ ومضى بيانها فى الباب
المذكور فى الحدود **قوله** ٢٢٥٢٣ وقوله آية الرحمة وبها الشيخ والشيخ اذا ذنبا فارجموها وهو منسوخ
التلاوة باقى الحكم ١٢ مختصرا ومطابقة للترجمة فى قوله دار الهجرة ودار السنة مختصصا بصحاب
رسول الله صلى الله عليه وآله والمهاجرين والانصار وذكر فى الترجمة ما يتعلق بوصف المدينة بهذه الاشياء ١٢
عنه اى دية الجنين غرة وبها عداوته وقال الشافعى يساوى اهل محسك مرجعته وتحقيقه
فى ص ١٢٥

حدثنا ابن مهدي ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠}

بذلكون الذي يحتاج اليه نهينا وهو ذكر المنبر وتامه مضى في كتاب الاثرية في باب ما جاء في ان
الخمر ما خار العقل ١٢ ع ٢٦٧٥ **قوله** هذا المكن يكسر الميم وسكون الراء وفتح الكاف بعد
نون قال الخليل شبه تومر اوم وقال غيره شبه حوض من نحاس والجد من فسه بالاجانة بكسر
الهمزة وتشديد الجيم ثم نون لانه فسر الخريب بمثلها والاجانة هي التي يقال لها القصيرة وهي
بكسر القاف وفتحها ففسر في جميعها الى تتناول منه بغير اناء واصله الورد وللشرب ثم استعمل
في كل حاله يتناول فيها الماء وقال ابن لطل في سنة متبعة ببيان مقدار ما يكفي الزوج والمرأة
اذا افترسا ١٢ ف وقال الكرماني نشرع في اى نرد الماء ونزل اليه في او تاخذ منها ونحوه
حاصله لا نفصل من ماء واحد ١٣ **قوله** حالف من الحالفه وهي المعادة والمعاقة على
التعاقد والتسليم والاتفاق فان قلت ورد لا حلف في الاسلام قلت هذا على الحلف الذي
كان في الجاهلية على الفتن والقتال والغارات ونحو ما فيه التي هي عنها وقوله وفنت الخ
حديث مستقل مضى في كتاب التور ١٢٣٩ وانما دعا على احياء من بني سليم لانهم غدروا وقتلوا
قوله قال قدمت المدينة وبين في رواية عبدالرزاق سبب قدومك الى بريدة المدينة واخرجه
من طريق سعيد بن الربيع في الرواية قال ارسلني الى ابي عبد الله بن سلام لا تعلم من فسا لني من انت فاجتر
فرتب بي ١٢ ع وكذا في الفتح **قوله** دخل عمرة وحجة منصوبان ليعمل مقدراى نويت او
اردت ويجوز الرفع كذا في الفتح وقوله عمرة في حجة اما ان يكون في بمعنى حج واما ان يراد عمرة درجة
في حجة يعني القرآن والمر الحديث سج بعض بيانه في ح ١٢٣٩ في اوائل الحج ومطابقة الحديث
للمرتبة في قوله وهو بالتحقيق لانه داخل في شأده سلم ١٢ **قوله** قرن لابل بنجر بسكون الراء
وقال الجوهري هو بفتحها وهو على مرحلتين بكرة وكتبت بدون الالف اما باعتبار انه غير منصرف
واما باعتبار اللغة الرعية ونجد هو الرفع من تهامة الى ارض الحراق والمخفة بضم الجيم وسكون
الميم وبالفاء وذو الحليفة مصغر الحليفة بالمهلة واللام والفاء ويلم لفتح التثنية واللامين و
سكون الميم الاولى ١٢ **قوله** وبلغني آه فان قلت بذه رواية عن مجبول قلت لا قدح بذلك لانه
يروى عن صحابي آخر والصحابة عليهم السلام ١٢ ع **قوله** لم تكن عراق يومئذ اى بايدي
المسلمين فان بلاد العراق كلها في ذلك كانت بايدي كسرى وعلماء من الفرس والعرب فكانه
قال لم يكن اهل العراق مسلمين حينئذ حتى يوقت بهم ويعكر على هذا الجواب ذكر اهل الشام فلفل
مراد ابن عمر قضي العراقين وهما المهران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما انما صار مطر جامع
بعد فتح المسلمين بلاد الفرس ١٢ ف

المزول الذي كان في آخر الليل ومطابقة للترجمة في قوله وهو في مدرسه بندي الحليفة لانها من اعظم مشاهير علم ولذا قيل لانه في بطحاء مباركة والبطحاء ما وادي وذو الحليفة على ستة اميال من المدينة وقيل سبعة وهي ما بين مياه بني هاشم وهي ميقات اهل المدينة وهي التي سماها العوام ابارتي ١٢ ر ع تخير قوله باب قول التائيس لك من الاشترى اى ليس لك من امر خلقى شئ وانما امرهم والقضاء بينهم بيدى دون غيرى واقضى الذى اشاء من التوبة على من كفرنى وعصانى او العذاب اما نى عاجل الدنيا بالقتل او فى الاجل بما اعدت لاهل الكفر وضى ذكر سبب نزولها فى تفسير سورة آل عمران ويحيى الآن ايضا وقال ابن بطلان دخول هذه الترجمة فى كتاب الاعتصام من جهة دعاء النبى صلى الله عليه وسلم على المذكورين كونهم لم يذنبوا الا ذعان ليعتصموا به من اللعنة وان معنى قوله ليس لك من الاشترى هو معنى قوله ليس عليك بداهم ولكن الله يبدى من يشاء ١٢ ر وقال فى الفتح ويحتمل ان يكون مراده الاشارة الى الخلافة المشهورة فى اصول الفقه وهي بل كان لمسلم ان يجتهد فى الاحكام او لا انتهى ١٢ ر قوله يقول فى صلوة الفجر قال الكلى انى جعل ذلك القول كاللزام اى يفعل القول المذكور وهناك شئ محذوف قلت ولم يذكر تقديره ويحتمل ان يكون بمعنى قاطلا او لفظ قال المذكور زائدا وليؤيده انه وقع فى رواية حبان بن موسى بلفظا ن س رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارخ رأسه من الركوع فى الركعة الأخيرة من صلوة الفجر يقول اللهم اخرجني من هذه الركعة الأخيرة وهي الثانية من صلوة الفجر كما صرح بذلك فى رواية حبان بن موسى وظن الكلى ان قوله فى الآخرة متعلق بالحمد وانه بقية الذكر الذى قاله النبى صلى الله عليه وسلم فى الاعتدال فقال قلت ما وجه التخصيص بالآخرة مع ان لى الدنيا ايضا ثم اجاب بان نعيم الآخرة اشرف فاجم عليه هو الحمد حقيقة والمرد بالآخرة العاقبة اى مال كل الحمد اليه انتهى وليس لفظى الآخرة من كلام النبى صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام ابن عمر ثم ينظر فى جملة الحمد على محمد ١٢ ر قوله ولا تجادلوا الله قال ابن زيد معناه ولا تجادلوا اهل الكتاب بل اى اذا اسلموا واخبروك بما فى كتبهم الا بالاثباتى اى احسن فى المناظرة الا الذين ظلموا باقاتهم على الكفر فحاربهم بالسيف وقال قتادة هو منسوخة بآية القتال ١٢ ر وقال الكلى ان الجدل هو المناجزة والمدافعة ومنه قبح وحسن فاحسن فما كان التبيين الحق من الفرائض مثلا فهو احسن وما كان من غير الفرائض فهو حق وما كان غيره فهو قبح او تابع للطريق فبا عتاده يتنوع انواعا وبذا هو الظاهر ١٢ ر قوله فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيته ولم يترك فعل الاول وان كان ما خرج به تجها ومن ثم تلا النبى صلى الله عليه وسلم الآية ولم يدر مع ذلك القيام الى الصلوة ولو كان امتش وقام مكان اولى ويؤخذ منه الاشارة الى مراتب الجدل فاذا كان فخالا بدنه تعين نصر الحق بالحق فان جاوز الذى ينكر عليه المأمور نسب الى التقصير وان كان فى مباح انتهى فبجهد الامر والاشارة الى ترك الاول وفيه ان الانسان طبع على الدفاع عن نفسه بالقول والفعل

حدثنا ^١ البخاري ^٢ في العالم ^٣ له رسول الله ^٤ فقال بهذا ^٥ مشاهدة ^٦ مشهود ^٧ قال اصاغور بن عبد الله ^٨ في سمع ^٩

الاجز قلت كما انه فاز بالصواب فاز بتضعاف الازد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولعل
لمصنفين زيادة في العمل المائمية واما كيفية فان قلت الخطي لم كان له اجر قلت الاجراما هو على
جهته في طلب الصواب لا على خطائه وفي الحديث دليل على ان الحق عند الله واحد وفي كل اقعة
لله تعالى فيها حكم فمن وجده اصاب ومن فقهه اخطأ وفيه ان المجتهد يخطئ ويصيب - ك
وقال ابن المنذر انما يوجر الحاكم اذا اخطأ اذا كان عالما بالاجتهاد فاجتهد واما اذا لم يكن عالما
فلا راع **ف** **قوله** عبد العزيز بن المطلب - اى ابن عبد الله بن حنبل - الخطي لم كان له اجر قلت الاجراما هو على
قاضي المدينة وكنتينة الوطاب ويومن اقران مالك ومات قبله وليس له في البخارى سوى بذ
الموضع الواحد المعلق المرسل لان ابا سلمة تابعي قوله عن عبد الله بن ابي بكر هو ولد الراوى المذكور
في السنن الذي قبله ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وكان قاضي المدينة ايضا وهو يروى عن شيخ
ابيه قوله عن ابي سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم يريان عبد الله بن ابي بكر خالف اياه في رواية عن ابي سلمة
وارسل الحديث الذي وصله - كذا في ر **ف** **قوله** باب الحجرة على من قال الحق عقدة في الباب
بيان ان كثير من الكار الصواب كان يغيب عن مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم فيغيب عليهم بعض ما يقول صلى الله عليه وسلم
ليغفل عن الافعال التكليفية فيسترون على ما كانوا اطلعوا عليه اما على المشوخ لعدم اطلاعهم على
النسخ واما على البراءة الاصلية ثم اخذ بعضهم من بعض حماره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا الصديق
على جلالة قدره لم يعلم النص في الحجة حتى اخبره محمد بن مسلمة والمغيرة بالنص فيها وبذا عمن
الخطاب رجع الى ابي موسى الاشعري في الاستيذان وهو حديث الباب وامثال هذا كثير ويرد
بهذا الباب ايضا على الرافضة وقوم من الخوارج زعموا ان احكامهم صلى الله عليه وسلم وسنة منقولة عن نقل فواتر
وان لا يجوز العمل بما لم ينقل متواترا وهو مردود بما صح ان الصحابة كان باخذ بعضهم من بعض ويزج
بعضهم الى رواية غيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والنقد الاجماع على القول بالعمل باخبار الاحاد **ع**
قوله انك نومي بهذا - قال الاصوليون مثل هذا يحل على ان الامر به النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اذا
استاذن احدكم ثلثا فلم يؤذن له فليزج - ك مطالبته للترجمة من حيث ان عمره لما حضى عليه امر
الاستيذان رجع الى قول ابي موسى الاشعري في قوله قد كن نومي بهذا اى بالاستيذان قدل هذا
على ان خبر الواحد يعمل به وان لبعض السنن كان يخفى على بعض الصحابة وان الشاهد منهم يبلغ
الغائب ما شهد وان الغائب كان يقبل من حديثه ويحبه ويحبه فان قلت طلب عمره البينة يدل على انه لا يمكن
خبر الواحد قلت فيه دليل على انه حجة لانه بالنضمام خبر ابي سعيد اليه لا يصير متواترا وقال البخارى
في كتاب بدء اسلام اراء عمر التشبعت لانه لا يجوز خبر الواحد **ع**
ع كذا لاكثر بلفظ الجمع وفي رواية النسخي مشابهة ويروى مشهدا بالافراد ووقع في متخرج
الى نعيم وكان يقبل بعضهم بعضا من الافادة **ف** **ع**

صلى الله عليه وسلم والله الموعود انى كنت امرا مسكينا الزمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على من بطني وكان المهاجرون يشغلهم الصفاق بالسواق وكانت الانصار يشغلهم القيام على اموالهم فشهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال من ينظر رطاة حتى اقضى مقالتي ثم يقبضه فلم يقبضه شيئا سمعته منى قبسطت بودة كانت على فوالذي بعثه بالحق ما تيسيت شيئا سمعته منه يا ابي من رأى ترك النكير من النبي صلى الله عليه وسلم حجة لا من غير الرسول صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن محمد قال حدثنا عبد الله بن معاذ قال حدثنا ابى قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن المنكدر قال رأيت جابر بن عبد الله يملأ باله ابن الصائغ الدجال قلت تخلف بالله قال انى سمعت عمر بن الخطاب على ذلك عبد الله بنى صلى الله عليه وسلم فلم يتكره النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي الاحكام التى تعرف باللائل وكيف معنى اللآلة وتفسيرها وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم امر الخيل وغيرها ثم سئل عن المحرف لهم على قوله فممن يعمل ومقال ذكره خيرا يرة وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصب فقال لا اكله ولا احزمه وأكل على ما ردة النبي صلى الله عليه وسلم الصب فاستدل ابن عباس بانه ليس بحرام حدثنا اسمعيل قال حدثني فلك عن زيد بن اسلم عن ابى سالم السهمان عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخل

اصحاب فلن ينسى فلن ينسى بسط يسمعه ثنى الصياد بالدليل من

آخر قال الم يقل انه يهودى وقد اسلمت وقال في الآخر قال انى لا تعرف واعرف مولده واين هو الا ان قال ابو سعيد تهاك سائر اليوم واخرج البودا ومن حديث ابى بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر البودا جال ثلاثين عاما لا يولد له ثم يولد له غلام اعور اضر شى واقله لغا ولدت اباه وامره قال فسمعا بمولود ولد في اليهود فذريت ابنا والابير من العوام فدخلنا على البويه فاذا انعت فقلنا بل كما من ولد قالوا لكنا ثلثين عاما لا يولد لنا ثم ولد لنا غلام اضر شى واقله لغا قلت ويوصى حديثنا ابنا بكره انما اسلم لما نزل من الطائف حين حوصرت سنة ثمان من الهجرة وفي الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه الى النخل التي فيها ابن صياد كان ابن صياد يومئذ كخلم فكيف يدرك البوكره زمان مولده بالمدينة وبولم يسكنها الا قبل الوفاة النبوية بسنتين فالذي في الصحيحين هو المعتبر ويحتمل ان يجعل قوله بلغنا على تأخر البلاغ وان كان مولده سابقا على ذلك مدة بحيث يتلف مع حديث الصحيحين وقال البيهقي ليس في حديث جابر اكثر من سكون النبي صلى الله عليه وسلم على حلف عمر بن الخطاب ان يكون مسلم كان متوقفا في امره ثم جاءه التثبت من التثبوت بانه غير على ما تقتضيه قصة تميم الدارى وبه تمسك من جزم انه غير الدجال وطريقه اصح ويكون نصفه التي في ابن صياد وافقت ما في الدجال وكان الذين جزموا بانه هو الدجال لم يسموا قصة تميم فاما عمر فحتمل ان يكون من ذلك قبل ان يسمع قصة تميم ثم لما سمعها لم يجد الى الحلف المذكور اما جابر فشبه حلفه عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستصحب ما كان اطلع عليه لكن اخرج البودا ومن ابى سلمية عن جابر فذكر قصة الجباسة والدجال نحو قصة تميم فقال شهد جابرا ابن صياد قلت فاذ قدمت قال ان مات قلت فاذا اسلم قال وان اسلم قلت فاذ دخل المدينة قال وان دخل ويتعقب بلى من زعم ان جابرا لم يطلع على قصة تميم قال النووي قال العلماء قصة ابن صياد مشكوك و امره مشكوك ولكن لا يشك انه دجال من الدجالة والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يوح اليه بشى في امره وانما اوحى اليه ليصفات الدجال وكان في ابن صياد قرائن عتمة فذلك كان مسلم لا يقطع في امره بشى بل قال لعل لا خير لك في قتله الحديث واما احتجاجة بانه مسلم الى سائر ما ذكره فلا دلالة فيه على دعواه لان النبي صلى الله عليه وسلم انما اخبر عن صفاته وقت خروجه آخر الزمان وقال الخطابي اختلف السلف في امر ابن صياد لكونه يهودى فروي عنه انه مات بالمدينة وانهم لما ارادوا الصلاة عليه كشفوا وجوه حتى يراه الناس فقبل لهم اشهدوا واخرج البونعيم الاصبهانى في تاريخ اصبهان ما يورد كون ابن صياد هو الدجال فساى عن حسان بن عبد الرحمن عن ابيه قال لما افتتحنا اصبهان كان بين عسكرنا وبين اليهودية اسم قرية فرسخ فلما ناتيها ففتنا منها فاتيها ليوافقا اليهود يرون ويفرون فسللت صدقناهم فقال ملكنا الذي نستفتح به على العرب فدخلت فبنت عنده على سطح فصليت الغداة فلما طلعت الشمس اذا اربع من قبل العسكر فنظرت فاذا رجل عليه قبة من ريجان واليه يهود يرفون ويضربون فنظرت فاذا هو ابن صياد فدخل المدينة فلم يجد حتى الساعة وقد اخرج البودا وبسند صحيح عن جابر قال فقدنا ابن صياد يوم الحرة قلت هذا ليضعف بالقدم انما مات بالمدينة وانهم صلوا عليه الخ ولا يلتزم خبر جابر بن حسان بن عبد الرحمن لان فتح اصبهان كان في خلافة عمر بن عبد العزيز قبل غزو قبة الحرة اربعين سنة ويمكن الحمل على ان القصة انما شاهد بها والد حسان بعد فتح اصبهان بهذه المدة ويكون جواب لما في قوله لما افتتحنا محذوفا تقديره مرت القادة وما ترددوا اليها فخرجت قصة ابن صياد فلا يتجزأ زمان فتحها وزمان دخولها ابن صياد هذا تلخيص ما في فتح الباري ١٢ قوله كيف معنى الدلالة الخ وحتى الدلالة هو كاشد القى مسلم ان حكم الخاص وهو حاصل تحت حكم العام وهو من يعمل منتقال ذرة خير ليراه فان من ربطها في سبيل الله فهو عامل بخير يرى جزاءه خيرا ومن ربطها في غير الله فهو عامل بالشر يرى جزاءه شر او معنى تفسيره بالتعليم عائشة للمرأة السائلة التوضي بالفرصة ١٢ -

له قوله والله الموعود محروطة فان قلت هو اما للمكان واما للزمان واما مصدره واثبت الله الاطلاق عليه قلت لا بد من اضرار وتجزيد المقام عليه ك ومراة من هذا اليوم القيمة ليعني يظهر انهم على الحق في الانكار والى عليه في الاكثر روع قوله على من بطني بكسر الميم وبهجرة آخره الى سبب شبي اى ان السبب الاصل الذي اقتضى له كثرة الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرة ملازمة له ليجد ما ياكله لانه لم يكن له شى يتجرفه ولا ارض يزعمها ولا يعمل فيها فكان لا ينقطع عنه خشية ان يفوت انقوت فيحصل في هذه الملازمة من سماع الاقوال ودروية الافعال بالاجل يحصل لغيره من لم يلازم ملازمة واعاد على استمرار حفظه لذلك ما اشار اليه من الدعوة له بذلك ١٢ قوله فلم ينس كذا الابى ذرع المجوى والمستقى وفي رواية الكشميهني فلن ينسى ونقل ابن التين انه وقع في الرواية فلن ينسى بالنون وبالجزم وذكر ان القراء لقل عن بعض البصريين ان ابن الحرب من يجرم بكن كذا في قس فك ر - ومطابقة للبرهنة من حيث ان ابا هريرة اخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم اقواله وافعاله ما غاب عنه كثير من الصحابة ولما بلغهم باسمه قبلوه وعملوا به فدل على ان خبر الواحد يقبل ويعل به وفيه حجة على الذين شرطوا التواتر في اخبار النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قوله من رأى ترك النكير الى الانكار وهو بفتح النون وكسر الكاف مما لذة في الانكار غرضه ان تقرير الرسول صلى الله عليه وسلم حجة اذ هو نوع من فعله ولانه لو كان منكرا للزمر التغيير ولا خلاف بين العلماء في ذلك لانه لا يجوز له ان يرى احدا من امتة يقول قولنا او يفعل فعلا محظورا فيقره عليه لان التثبوت فرض عليه النبي عن المنكر قوله لان غير الرسول صلى الله عليه وسلم ليس بحجة ترك الانكار عن غير الرسول لجواز ان لم يتبين له حينئذ وجه الصواب وقال ابن التين الترجمة تتعلق بالاجماع السكونى وان الناس اختلفوا فيه وقد علم ذلك في موضعه ١٢ قوله حدثنا حماد بن حميد - بالضم الخ اساني وذكر المولى في التهذيب ان في بعض النسخ القديمة من البخارى حدثنا حماد بن حميد صاحب لنا حدثنا بهذا الحديث وعبد الله في الاحياء وقد اخرج مسلم هذا الحديث عن عبد الله بن معاذ بلا واسطة قيل هو احد الاحاديث التي نزل فيها البخارى عن مسلم ١٢ قوله سمعت عمر يخلف الخ وانما حلف عمر بالظن ولعله سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم بالعلامات والقراء فان قيل تقدم في الجنازة ان عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة ابن صياد دعنى اضرب عنقه فقال ان يكن هو فلن تسلط عليه فهذا صريح في انه تردد في امره واجيب عنه بان التردد في امره كان قبل ان يعلم الله تعاد انه هو الدجال فلما علمه لم يكن على حلفه وبان العرب قد خرج الكلام يخرج الشك ان لم يكن في الخبر شك كقوله نعم لكن اشركت ليحبط عنك وقد علم ان ذلك لا يقع من مسلم فيكون ذلك من تلطف النبي صلى الله عليه وسلم لغيره في مرفوعه قد وما يدل على ان ابن صياد هو الدجال حديث اخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن عمر قال لقيت ابن صياد يوما ومعه رجل من اليهود فاذا عينة قد طفئت وهي خارجة مثل عين الجمل فلما رايتها قلت انشدك الشدا ابن صياد حتى طفئت عينك قال لا ادري قلت كذبت لا تدري وهي في رأسك قال فسمعا ونحو ثلاثا فزعم اليهودى انى ضربت ببدى صدره وقلت له احسأ فلن تعدو قدرك فذكرت ذلك لحفصة فقالت لعفصة اجتذب هذا الرجل فانما يتخذ ان الدجال يخرج عن غصبة ليضربها واخرج مسلم هذا الحديث من وجه آخر وقال ابن بطال فان قيل هذا لا يفيده على التردد في امره فاجاب انه ان وقع الشك في ان الدجال المعهود لم يقع الشك في ان احد الدجالين الكذابين اندرهم النبي صلى الله عليه وسلم ومجمله عدم تسليم الجرم بانه الدجال المعهود لكن في قصة حفصة وابن عمر دلالة على انها ارادوا الدجال الاكبر واللام للعبد للجنس وقد اخرج البودا وبسند صحيح قال كان ابن عمر يقول ما اشدك انك لا تخرج الدجال هو ابن صياد ووقع لابن صياد الى سعيد الخدري قصة اخرى تتعلق بامر الدجال فاخرج مسلم عن ابى سعيد قال سمعت ابى صيادا الى مكة فقال لي ماذا لقيت من الناس يزعمون انى الدجال الست سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه لا يولد قلت بل قال فانه قد ولد لي قال اوست سمعته يقول لا يخل المدينة ولا مكة قلت بل قال فقد ولدت بالمدينة وانا اريد مكة وطريق

عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من ثمره حتى يغضوكم ولا تأكلوا من ثمره حتى يغضوكم ولا تأكلوا من ثمره حتى يغضوكم

لثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال في مخرج أثره فاصابت في
طيلها ذلك في المخرج والروضة كان له حسنة ولوانها قطعت طيلها فاستننت شرقا واشرفين كانت اثارها وارواها حسنة له ولوانها
بتهر فشربت منه ولم يرد ان يسقي به كان ذلك حسنة له وهي لذلك الرجل أجر ورجل ربطها تغنيا وتعقفا ولم يسق حتى الله في رقابها
ولا ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها فخرا ورياء فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجمر فقال ما انزل الله على
فيها الا هذه الآية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره حديثنا بن عيينة
عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني محمد بن عتيبة قال حدثنا الفضيل بن سليمان
الثميري البصري قال حدثنا منصور بن عبد الرحمن بن شيبه قال حدثني أمي عن عائشة ان امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
الحيض كيف يغتسل منه قال تأخذين فريضة ممسكة فتوضين بها قالت كيف اتوضأ بها يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وتوضئين
قالت كيف اتوضأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم وتوضئين بها قالت عائشة فعرفت الذي يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت بها
الى فعلمتها حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان امرأته بنت الحارث
ابن حزن اهدت الى النبي صلى الله عليه وسلم سمناء واقطا واضافتا فاعبهن النبي صلى الله عليه وسلم فأركن علي ما تدته فتركهن النبي صلى الله
عليه وسلم كالمحقق رله ولو كنت حراما ما أركن علي ما تدته ولا امرأته كمن حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني
يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل ثوما او بصلا فليعتزلنا
او ليعتزل مسجدنا وليقعد في بيته وانه أتى بكبر قال ابن وهب يعني طباقه فحضرنا من يقول فوجد لها ريحا فسأل عنها فأخبرنا فيها
من يقول فقال قريوها الى بعض صحابه كان معه فلما رآه كره أكلها وقال كل فاني أنا حي من لا تأجى قال ابن عوف عن ابن وهب بقدر
فيه حضرات ولم يذكر الليث وابوصقوان عن يونس قصة القدر فلا أدري هومن قول الزهري وفي الحديث حدثنا عبيد الله بن سعد
ابن ابراهيم قال حدثنا ابني وعبيد الله بن جابر عن محمد بن جبير عن ابيه عن ابن جبير عن مطعما خبره ان امرأة اتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكلته في شيء فأمرها بأمر فقالت ارايت يا رسول الله ان لم أجرك قال ان لم تجديني فاني اباكر قال ابو عبد الله زادنا الحمدي
عن ابراهيم بن سعد كانتها تعني الموت يا نبي قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسئلوا اهل الكتب عن شيء وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث زهرا من قول زهري او في الحديث حدثنا عبيد الله بن سعد

بسم الله الرحمن الرحيم فذكر
له قوله ان ام حنيفة بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الاء آخر الجوف وباللهم المبهلة و
اسمها بزيمة مصغر بضم الميم وبالزاء بفتح الحاء المهملة والياء المهملة اخت ميمونة ام المؤمنين وهي خالة
ابن عباس وخالة خالد بن الوليد واسم ام كل منها بالياء المهملة بضم اللام وتخفيف الاء المهملة الاولى
ع ف ومطابقة للترجمة من حيث انه لما ذكره كمن كالمستقر لهن بها استنوا عن اكلها ثم انما دعي
بين فاكلن على ما ذكره صاروا دليل على ابا حنيفة ١٢ ع قوله وفيه حضرات بضم الحاء وفتح الضاد
جمع الحضرة ويجوز في مثل ضم الضاد وفتحها وسكونها وفي بعضها حضرات بفتح الحاء وسكون الضاد
ك قوله بوا الى بعض اصحابه كان معه فوجدت بها ريحا فسأل عنها فأخبرنا فيها من يقول فقال قريوها الى بعض صحابه كان معه فلما رآه كره أكلها وقال كل فاني أنا حي من لا تأجى قال ابن عوف عن ابن وهب بقدر
فيه حضرات ولم يذكر الليث وابوصقوان عن يونس قصة القدر فلا أدري هومن قول الزهري وفي الحديث حدثنا عبيد الله بن سعد
ابن ابراهيم قال حدثنا ابني وعبيد الله بن جابر عن محمد بن جبير عن ابيه عن ابن جبير عن مطعما خبره ان امرأة اتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكلته في شيء فأمرها بأمر فقالت ارايت يا رسول الله ان لم أجرك قال ان لم تجديني فاني اباكر قال ابو عبد الله زادنا الحمدي
عن ابراهيم بن سعد كانتها تعني الموت يا نبي قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسئلوا اهل الكتب عن شيء وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث زهرا من قول زهري او في الحديث حدثنا عبيد الله بن سعد

عن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابراهيم بن موسى قال قال خبنا هشام عن معمر بن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس قال لما حضر النبي صلى الله عليه وسلم قال وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال هل من كتب لكم كتابا ان تزلوا بعد قال
عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه الوكع وعندكم القرآن فحسبنا كتاب الله واختصموا فبينهم من يقول قريوا يكتب لكم
رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا ان تزلوا بعد ومنهم من يقول ما قال عمر فلما اكثروا اللغط والاختلاف عند النبي صلى الله عليه وسلم قال قوما
عني قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الزينة ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلاف فهم
ولفظهم يا اي قول الله وامرهم شورى بينهم وشاورهم في الامر وان المشاورة قبل لعزم والتبيين لقوله فاذا اعزمت قولي على الله
فاذا اعزمت الرسول لم يكن لشركائك من علي الله ورسوله وشاوره صلى الله عليه وسلم اصحابه يوما احدا في المقام والخروج فزاوله الخروج فلما
لبس لامته وعزم قالوا اقم فلم يزل اليهم بعد العزم وقال لا ينبغي لشيء يلبس لامته فيصعها حتى يحكم الله وشاور عليا واسامة فيما رى به
اهل الافك عائشة فسمع منها حتى نزل القرآن فحلبا الزامين ولم يلقني الى تنادعهم ولكن حكم بما امره الله وكانت الامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يستشيرون في الامور المباحة ليأخذوا باسمه فلما فاذا اوضح الكتاب او السنة لم يتعدوا الى غيره اقتداء بالنبي
صلى الله عليه وسلم وراى ابو بكر قتال من منع الزكاة فقال عمر كيف تقال الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا لا اله الا الله عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله فقال ابو بكر والله لا قاتلن من فرق بين ما جمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تابعه بعد فلم يلتفت ابو بكر الى مشورة اذا كان عنده حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدين فزوا بين الصلوة
والزكاة والاداءات بل الدين واحكامه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه وكان القراء اصحاب مشورة عيسى كهولا كانوا وشبابا وكان
وقا قاعند كتاب الله حدثنا الاوسي بن عبيد الله عن ابن عباس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
المستب وعلمته بن وقاص وعبيد الله بن عبيد الله عن عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب
واسامة بن زيد حين اسكتك الوحي يسألهما وهو يستشيرهما في فراق اهله فاما اسامة فاشار بالذي يعلم من براءة اهله واماعلي فقال لن يضيئ الله
نبي فقال واختلف اهل البيت اختصموا بين يدي نبي اهل الامانة اهل اقتدا مشورة عمر مشورته نبي سعد له

من يكتب لكم كتابا في نص على الامة بعدى اوبان مهمات الاحكام قاله في الجمع وقال الكيا في رواية
صلى كان يكتب والام من لا يحسن الكتاب لان لا يقدر على الكتاب الملم الا ان يقال ما كان تعلم لكنه
يكتب على سبيل الاعجاز والمراد من الجواز ان يكتب بالكتاب النبي وقال في الجمع والامر لا يشاء للوجوب والا
لم يسبح الا انكار من علمهم مسلم انكاره كيف وقد عاش صلى الله عليه وسلم بعد ما نزلوا في مصلحته لم يترك
فظهر انه تبين صلى الله عليه وسلم ان تركه مصلحته وقيل اراد النص على خلافة الصديق فلما تنازعوا اشتد مرضه فدخل
عنه مولا على ما اهل فبين استخلافه في الصلوة كذا ورد في مسلم وفي مسند البزار وبطل به قول من ظن
ان اراد زيادة احكام وتعليم وحشي عجز الناس عنها انتهى قال ابن المطال عمر افقه من ابن عباس
حيث اكتفى بالقرآن ولم يكلف ابن عباس به فان قيل كيف جاز لم مخالفة امره قلنا قد ظهر من
القرآن ابدل على انه لم يوجب ذلك عليهم الا ان قوله امرهم شورى بينهم الشورى على ذلك على
المشورة لتقول من شاور في الامور استشرته بمعنى معنى امرهم شورى بينهم اي تشاوره وروى قوله وشاورهم
اختلفوا في امر الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشاور اصحابه فقال طائفة في مكان الحروب وعند لقاء العدو
تطبيبيا لقلوبهم وتاقا لهم على دينهم وادبهم منهم وليستعين بهم وان كان الشراغفة من رايهم
بوجه روى هذا من عبادة والريح وابن اسحق وقالت طائفة فيعلم بالية فيه وحى ليتبين له صواب
الرأي وروى عن الحسن البصري والضحاك قال لا امر الله بنبيه بالمشاورة لما جسته الى رايهم وانما
اراد ان يعلمهم في المشورة من الفضل وقال آخرون انما امرهم بان يشاورهم ليعلمهم ليدبروا فيهم
سياستهم ليعلمهم من بعده وليقتدوا به فيما ينزل بهم من النوازل وقال الثوري وقد روى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غير موضع استشاروا ابا بكر وعمر في اسارى بدر واصحاب يوم الحديبية ١٢ اع ١٢ قوله
لقوله فاذا اعزمت الحجة وجه الدلالة ان الامر بالمشاورة ثم رتب التوكل على العزم وعقبه عليه اذ قال
وشاورهم في الامر فاذا اعزمت فتوكل على الله وقال قتادة امر الله بنبيه اذا عزم على امر ان يصطى عليه
وتوكل على الله ١٢ اع ١٢ قوله فاذا اعزمت الرسول صلى الله عليه وسلم الحجة يريد ان صلى الله عليه وسلم اذا عزم على
فعل امر ما دعت عليه المشورة وشرع فيه لم يكن لاحد بعد ذلك ان يشي عليه بخلافه لورود النبي
عن التقدم بين يدي الله ورسوله في آية البحار وظاهر من الجمع بين آية المشورة وبينها تخصيص
عمومها بالمشورة فيجوز التقدم لكن باذن من حيث يستشير وفي غير صورة المشورة لا يجوز التقدم
فابرح لهم القول جواب الاستشارة وجرهم عن الابتداء بالمشورة وغيره لا يدخل في ذلك اعراض
على ما يراه بطريق الاولي ١٢ ف ١٢ قوله يوم احد في المقام والخروج الح مخف من قصة طويلة لم

عليه قال الله ورسوله اعلم قال ^{١٢٤٤} **الْأَيْدِيَّ بِهَمْزٍ** ^{١٢٤٥} **حَدَّثَنَا** ^{١٢٤٦} **اسْمَاعِيلُ** ^{١٢٤٧} **قَالَ** ^{١٢٤٨} **حَدَّثَنِي** ^{١٢٤٩} **مُتْلُكٌ** ^{١٢٥٠} **عَنْ** ^{١٢٥١} **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** ^{١٢٥٢} **بْنِ** ^{١٢٥٣} **عَبْدِ اللَّهِ** ^{١٢٥٤} **بْنِ** ^{١٢٥٥} **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** ^{١٢٥٦} **بْنِ** ^{١٢٥٧} **أَبِي صَعْصَعَةَ**
^{١٢٥٨} **عَنْ** ^{١٢٥٩} **أَبِيهِ** ^{١٢٦٠} **عَنْ** ^{١٢٦١} **أَبِي سَعِيدٍ** ^{١٢٦٢} **لَخْدَرِي** ^{١٢٦٣} **أَنَّ** ^{١٢٦٤} **رَجُلًا** ^{١٢٦٥} **سَمِعَ** ^{١٢٦٦} **رَجُلًا** ^{١٢٦٧} **يَقُولُ** ^{١٢٦٨} **قُلْتُ** ^{١٢٦٩} **هُوَ** ^{١٢٧٠} **اللَّهُ** ^{١٢٧١} **أَحَدٌ** ^{١٢٧٢} **يُرِيدُ** ^{١٢٧٣} **دُهَا** ^{١٢٧٤} **فَلَمَّا** ^{١٢٧٥} **أَصْبَحَ** ^{١٢٧٦} **جَاءَ** ^{١٢٧٧} **إِلَى** ^{١٢٧٨} **النَّبِيِّ** ^{١٢٧٩} **صَلَّى** ^{١٢٨٠} **اللَّهُ** ^{١٢٨١} **عَلَيْهِ** ^{١٢٨٢} **وَسَلَّمَ** ^{١٢٨٣} **فَذَكَرَ** ^{١٢٨٤} **ذَلِكَ** ^{١٢٨٥} **لَهُ** ^{١٢٨٦} **وَكَانَ**
^{١٢٨٧} **الرَّجُلُ** ^{١٢٨٨} **يَتَقَاتَرُ** ^{١٢٨٩} **فَقَالَ** ^{١٢٩٠} **رَسُولُ** ^{١٢٩١} **اللَّهِ** ^{١٢٩٢} **صَلَّى** ^{١٢٩٣} **اللَّهُ** ^{١٢٩٤} **عَلَيْهِ** ^{١٢٩٥} **وَسَلَّمَ** ^{١٢٩٦} **وَالَّذِي** ^{١٢٩٧} **نَفْسِي** ^{١٢٩٨} **بِيَدِهِ** ^{١٢٩٩} **أَنَّهُمَا** ^{١٣٠٠} **لَتَعْدِلَ** ^{١٣٠١} **ثُلُثُ** ^{١٣٠٢} **الْقُرْآنِ** ^{١٣٠٣} **زَادَ** ^{١٣٠٤} **اسْمَاعِيلُ** ^{١٣٠٥} **بْنُ** ^{١٣٠٦} **جَعْفَرٍ** ^{١٣٠٧} **عَنْ** ^{١٣٠٨} **مُتْلُكٍ** ^{١٣٠٩} **عَنْ** ^{١٣١٠} **عَبْدِ الرَّحْمَنِ**
^{١٣١١} **عَنْ** ^{١٣١٢} **أَبِيهِ** ^{١٣١٣} **عَنْ** ^{١٣١٤} **أَبِي سَعِيدٍ** ^{١٣١٥} **لَخْدَرِي** ^{١٣١٦} **قَالَ** ^{١٣١٧} **خَبَرَنِي** ^{١٣١٨} **أَخِي** ^{١٣١٩} **قَتَادَةُ** ^{١٣٢٠} **بْنُ** ^{١٣٢١} **النَّعْمَانِ** ^{١٣٢٢} **عَنِ** ^{١٣٢٣} **النَّبِيِّ** ^{١٣٢٤} **صَلَّى** ^{١٣٢٥} **اللَّهُ** ^{١٣٢٦} **عَلَيْهِ** ^{١٣٢٧} **وَسَلَّمَ** ^{١٣٢٨} **حَدَّثَنَا** ^{١٣٢٩} **مُحَمَّدُ** ^{١٣٣٠} **بْنُ** ^{١٣٣١} **أَحْمَدَ** ^{١٣٣٢} **بْنِ** ^{١٣٣٣} **صَالِحٍ** ^{١٣٣٤} **قَالَ** ^{١٣٣٥} **حَدَّثَنَا**
^{١٣٣٦} **ابْنُ** ^{١٣٣٧} **وَهْبٍ** ^{١٣٣٨} **قَالَ** ^{١٣٣٩} **حَدَّثَنَا** ^{١٣٤٠} **عَمْرُو** ^{١٣٤١} **عَنْ** ^{١٣٤٢} **ابْنِ** ^{١٣٤٣} **أَبِي هَلَالٍ** ^{١٣٤٤} **أَنَّ** ^{١٣٤٥} **أَبَا** ^{١٣٤٦} **الرَّجَالَ** ^{١٣٤٧} **مُحَمَّدَ** ^{١٣٤٨} **بْنَ** ^{١٣٤٩} **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** ^{١٣٥٠} **حَدَّثَهُ** ^{١٣٥١} **عَنْ** ^{١٣٥٢} **أُمِّهِ** ^{١٣٥٣} **عَمْرَةَ** ^{١٣٥٤} **بِنْتِ** ^{١٣٥٥} **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** ^{١٣٥٦} **وَكَانَتْ** ^{١٣٥٧} **فِي** ^{١٣٥٨} **حِجْرٍ** ^{١٣٥٩} **عَائِشَةَ**
^{١٣٦٠} **زَوْجِ** ^{١٣٦١} **النَّبِيِّ** ^{١٣٦٢} **صَلَّى** ^{١٣٦٣} **اللَّهُ** ^{١٣٦٤} **عَلَيْهِ** ^{١٣٦٥} **وَسَلَّمَ** ^{١٣٦٦} **عَنْ** ^{١٣٦٧} **عَائِشَةَ** ^{١٣٦٨} **أَنَّ** ^{١٣٦٩} **النَّبِيَّ** ^{١٣٧٠} **صَلَّى** ^{١٣٧١} **اللَّهُ** ^{١٣٧٢} **عَلَيْهِ** ^{١٣٧٣} **وَسَلَّمَ** ^{١٣٧٤} **بَعَثَ** ^{١٣٧٥} **رَجُلًا** ^{١٣٧٦} **عَلَى** ^{١٣٧٧} **سِرَّةٍ** ^{١٣٧٨} **وَكَانَ** ^{١٣٧٩} **يَقْرَأُ** ^{١٣٨٠} **لِلصَّالِحِينَ** ^{١٣٨١} **فِي** ^{١٣٨٢} **صَلَاتِهِمْ** ^{١٣٨٣} **فِيخْتَصِرُ** ^{١٣٨٤} **بِقُلِّ** ^{١٣٨٥} **هُوَ** ^{١٣٨٦} **اللَّهُ**
^{١٣٨٧} **أَحَدٌ** ^{١٣٨٨} **فَلَمَّا** ^{١٣٨٩} **جَعُوا** ^{١٣٩٠} **ذَكَرُوا** ^{١٣٩١} **ذَلِكَ** ^{١٣٩٢} **لِلنَّبِيِّ** ^{١٣٩٣} **صَلَّى** ^{١٣٩٤} **اللَّهُ** ^{١٣٩٥} **عَلَيْهِ** ^{١٣٩٦} **وَسَلَّمَ** ^{١٣٩٧} **فَقَالَ** ^{١٣٩٨} **سَلُّوهُ** ^{١٣٩٩} **لَا** ^{١٤٠٠} **أَيُّ** ^{١٤٠١} **شَيْءٍ** ^{١٤٠٢} **يَصْنَعُ** ^{١٤٠٣} **ذَلِكَ** ^{١٤٠٤} **فَسَأَلُوهُ** ^{١٤٠٥} **فَقَالَ** ^{١٤٠٦} **لَهُمَا** ^{١٤٠٧} **صِفَةُ** ^{١٤٠٨} **الرَّحْمَنِ** ^{١٤٠٩} **وَإِنَّا** ^{١٤١٠} **أَحِبُّ** ^{١٤١١} **إِنْ** ^{١٤١٢} **أَقْرَبُهَا**
^{١٤١٣} **فَقَالَ** ^{١٤١٤} **لِلنَّبِيِّ** ^{١٤١٥} **صَلَّى** ^{١٤١٦} **اللَّهُ** ^{١٤١٧} **عَلَيْهِ** ^{١٤١٨} **وَسَلَّمَ** ^{١٤١٩} **أَخْبَرُوهُ** ^{١٤٢٠} **أَنَّ** ^{١٤٢١} **اللَّهَ** ^{١٤٢٢} **يُجِيبُهُ** ^{١٤٢٣} **بِأَلْفٍ** ^{١٤٢٤} **قَالَ** ^{١٤٢٥} **لَهُمَا** ^{١٤٢٦} **اللَّهُ** ^{١٤٢٧} **أَوْ** ^{١٤٢٨} **أَدْعُوا** ^{١٤٢٩} **الرَّحْمَنَ** ^{١٤٣٠} **أَيُّمَا** ^{١٤٣١} **مَا** ^{١٤٣٢} **تَدْعُوهُ** ^{١٤٣٣} **فَكَهَّ** ^{١٤٣٤} **الْأَسْمَاءُ** ^{١٤٣٥} **الْحَسَنَى** ^{١٤٣٦} **حَدَّثَنَا** ^{١٤٣٧} **مُحَمَّدُ** ^{١٤٣٨} **بْنُ** ^{١٤٣٩} **أَحْمَدَ** ^{١٤٤٠} **بْنِ** ^{١٤٤١} **أَبِي** ^{١٤٤٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٤٣} **عَنْ** ^{١٤٤٤} **أَبِي** ^{١٤٤٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٤٦} **عَنْ** ^{١٤٤٧} **أَبِي** ^{١٤٤٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٤٩} **عَنْ** ^{١٤٥٠} **أَبِي** ^{١٤٥١} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٥٢} **عَنْ** ^{١٤٥٣} **أَبِي** ^{١٤٥٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٥٥} **عَنْ** ^{١٤٥٦} **أَبِي** ^{١٤٥٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٥٨} **عَنْ** ^{١٤٥٩} **أَبِي** ^{١٤٦٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٦١} **عَنْ** ^{١٤٦٢} **أَبِي** ^{١٤٦٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٦٤} **عَنْ** ^{١٤٦٥} **أَبِي** ^{١٤٦٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٦٧} **عَنْ** ^{١٤٦٨} **أَبِي** ^{١٤٦٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٧٠} **عَنْ** ^{١٤٧١} **أَبِي** ^{١٤٧٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٧٣} **عَنْ** ^{١٤٧٤} **أَبِي** ^{١٤٧٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٧٦} **عَنْ** ^{١٤٧٧} **أَبِي** ^{١٤٧٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٧٩} **عَنْ** ^{١٤٨٠} **أَبِي** ^{١٤٨١} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٨٢} **عَنْ** ^{١٤٨٣} **أَبِي** ^{١٤٨٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٨٥} **عَنْ** ^{١٤٨٦} **أَبِي** ^{١٤٨٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٨٨} **عَنْ** ^{١٤٨٩} **أَبِي** ^{١٤٩٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٩١} **عَنْ** ^{١٤٩٢} **أَبِي** ^{١٤٩٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٩٤} **عَنْ** ^{١٤٩٥} **أَبِي** ^{١٤٩٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٤٩٧} **عَنْ** ^{١٤٩٨} **أَبِي** ^{١٤٩٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٠٠} **عَنْ** ^{١٥٠١} **أَبِي** ^{١٥٠٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٠٣} **عَنْ** ^{١٥٠٤} **أَبِي** ^{١٥٠٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٠٦} **عَنْ** ^{١٥٠٧} **أَبِي** ^{١٥٠٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٠٩} **عَنْ** ^{١٥١٠} **أَبِي** ^{١٥١١} **يَعْقُوبَ** ^{١٥١٢} **عَنْ** ^{١٥١٣} **أَبِي** ^{١٥١٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٥١٥} **عَنْ** ^{١٥١٦} **أَبِي** ^{١٥١٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٥١٨} **عَنْ** ^{١٥١٩} **أَبِي** ^{١٥٢٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٢١} **عَنْ** ^{١٥٢٢} **أَبِي** ^{١٥٢٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٢٤} **عَنْ** ^{١٥٢٥} **أَبِي** ^{١٥٢٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٢٧} **عَنْ** ^{١٥٢٨} **أَبِي** ^{١٥٢٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٣٠} **عَنْ** ^{١٥٣١} **أَبِي** ^{١٥٣٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٣٣} **عَنْ** ^{١٥٣٤} **أَبِي** ^{١٥٣٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٣٦} **عَنْ** ^{١٥٣٧} **أَبِي** ^{١٥٣٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٣٩} **عَنْ** ^{١٥٤٠} **أَبِي** ^{١٥٤١} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٤٢} **عَنْ** ^{١٥٤٣} **أَبِي** ^{١٥٤٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٤٥} **عَنْ** ^{١٥٤٦} **أَبِي** ^{١٥٤٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٤٨} **عَنْ** ^{١٥٤٩} **أَبِي** ^{١٥٥٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٥١} **عَنْ** ^{١٥٥٢} **أَبِي** ^{١٥٥٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٥٤} **عَنْ** ^{١٥٥٥} **أَبِي** ^{١٥٥٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٥٧} **عَنْ** ^{١٥٥٨} **أَبِي** ^{١٥٥٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٦٠} **عَنْ** ^{١٥٦١} **أَبِي** ^{١٥٦٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٦٣} **عَنْ** ^{١٥٦٤} **أَبِي** ^{١٥٦٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٦٦} **عَنْ** ^{١٥٦٧} **أَبِي** ^{١٥٦٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٦٩} **عَنْ** ^{١٥٧٠} **أَبِي** ^{١٥٧١} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٧٢} **عَنْ** ^{١٥٧٣} **أَبِي** ^{١٥٧٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٧٥} **عَنْ** ^{١٥٧٦} **أَبِي** ^{١٥٧٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٧٨} **عَنْ** ^{١٥٧٩} **أَبِي** ^{١٥٨٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٨١} **عَنْ** ^{١٥٨٢} **أَبِي** ^{١٥٨٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٨٤} **عَنْ** ^{١٥٨٥} **أَبِي** ^{١٥٨٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٨٧} **عَنْ** ^{١٥٨٨} **أَبِي** ^{١٥٨٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٩٠} **عَنْ** ^{١٥٩١} **أَبِي** ^{١٥٩٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٩٣} **عَنْ** ^{١٥٩٤} **أَبِي** ^{١٥٩٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٩٦} **عَنْ** ^{١٥٩٧} **أَبِي** ^{١٥٩٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٥٩٩} **عَنْ** ^{١٦٠٠} **أَبِي** ^{١٦٠١} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٠٢} **عَنْ** ^{١٦٠٣} **أَبِي** ^{١٦٠٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٠٥} **عَنْ** ^{١٦٠٦} **أَبِي** ^{١٦٠٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٠٨} **عَنْ** ^{١٦٠٩} **أَبِي** ^{١٦١٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٦١١} **عَنْ** ^{١٦١٢} **أَبِي** ^{١٦١٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٦١٤} **عَنْ** ^{١٦١٥} **أَبِي** ^{١٦١٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٦١٧} **عَنْ** ^{١٦١٨} **أَبِي** ^{١٦١٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٢٠} **عَنْ** ^{١٦٢١} **أَبِي** ^{١٦٢٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٢٣} **عَنْ** ^{١٦٢٤} **أَبِي** ^{١٦٢٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٢٦} **عَنْ** ^{١٦٢٧} **أَبِي** ^{١٦٢٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٢٩} **عَنْ** ^{١٦٣٠} **أَبِي** ^{١٦٣١} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٣٢} **عَنْ** ^{١٦٣٣} **أَبِي** ^{١٦٣٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٣٥} **عَنْ** ^{١٦٣٦} **أَبِي** ^{١٦٣٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٣٨} **عَنْ** ^{١٦٣٩} **أَبِي** ^{١٦٤٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٤١} **عَنْ** ^{١٦٤٢} **أَبِي** ^{١٦٤٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٤٤} **عَنْ** ^{١٦٤٥} **أَبِي** ^{١٦٤٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٤٧} **عَنْ** ^{١٦٤٨} **أَبِي** ^{١٦٤٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٥٠} **عَنْ** ^{١٦٥١} **أَبِي** ^{١٦٥٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٥٣} **عَنْ** ^{١٦٥٤} **أَبِي** ^{١٦٥٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٥٦} **عَنْ** ^{١٦٥٧} **أَبِي** ^{١٦٥٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٥٩} **عَنْ** ^{١٦٦٠} **أَبِي** ^{١٦٦١} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٦٢} **عَنْ** ^{١٦٦٣} **أَبِي** ^{١٦٦٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٦٥} **عَنْ** ^{١٦٦٦} **أَبِي** ^{١٦٦٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٦٨} **عَنْ** ^{١٦٦٩} **أَبِي** ^{١٦٧٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٧١} **عَنْ** ^{١٦٧٢} **أَبِي** ^{١٦٧٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٧٤} **عَنْ** ^{١٦٧٥} **أَبِي** ^{١٦٧٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٧٧} **عَنْ** ^{١٦٧٨} **أَبِي** ^{١٦٧٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٨٠} **عَنْ** ^{١٦٨١} **أَبِي** ^{١٦٨٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٨٣} **عَنْ** ^{١٦٨٤} **أَبِي** ^{١٦٨٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٨٦} **عَنْ** ^{١٦٨٧} **أَبِي** ^{١٦٨٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٨٩} **عَنْ** ^{١٦٩٠} **أَبِي** ^{١٦٩١} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٩٢} **عَنْ** ^{١٦٩٣} **أَبِي** ^{١٦٩٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٩٥} **عَنْ** ^{١٦٩٦} **أَبِي** ^{١٦٩٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٦٩٨} **عَنْ** ^{١٦٩٩} **أَبِي** ^{١٧٠٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٠١} **عَنْ** ^{١٧٠٢} **أَبِي** ^{١٧٠٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٠٤} **عَنْ** ^{١٧٠٥} **أَبِي** ^{١٧٠٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٠٧} **عَنْ** ^{١٧٠٨} **أَبِي** ^{١٧٠٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٧١٠} **عَنْ** ^{١٧١١} **أَبِي** ^{١٧١٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٧١٣} **عَنْ** ^{١٧١٤} **أَبِي** ^{١٧١٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٧١٦} **عَنْ** ^{١٧١٧} **أَبِي** ^{١٧١٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٧١٩} **عَنْ** ^{١٧٢٠} **أَبِي** ^{١٧٢١} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٢٢} **عَنْ** ^{١٧٢٣} **أَبِي** ^{١٧٢٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٢٥} **عَنْ** ^{١٧٢٦} **أَبِي** ^{١٧٢٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٢٨} **عَنْ** ^{١٧٢٩} **أَبِي** ^{١٧٣٠} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٣١} **عَنْ** ^{١٧٣٢} **أَبِي** ^{١٧٣٣} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٣٤} **عَنْ** ^{١٧٣٥} **أَبِي** ^{١٧٣٦} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٣٧} **عَنْ** ^{١٧٣٨} **أَبِي** ^{١٧٣٩} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٤٠} **عَنْ** ^{١٧٤١} **أَبِي** ^{١٧٤٢} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٤٣} **عَنْ** ^{١٧٤٤} **أَبِي** ^{١٧٤٥} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٤٦} **عَنْ** ^{١٧٤٧} **أَبِي** ^{١٧٤٨} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٤٩} **عَنْ** ^{١٧٥٠} **أَبِي** ^{١٧٥١} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٥٢} **عَنْ** ^{١٧٥٣} **أَبِي** ^{١٧٥٤} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٥٥} **عَنْ** ^{١٧٥٦} **أَبِي** ^{١٧٥٧} **يَعْقُوبَ** ^{١٧٥٨} **ع**

[illegible]

الباطل بجملة تحت قدمي اوهو مفوض الى الله تعالى ١٢ اك **قوله** خلق السموات والارض بالحق
اي بكلمة الحق وهي قوله كن فخلق تنبسا بالحق لا بالباطل وذكر ابن التين عن الداودي ان الباء
بنينا بمعنى الاك اي للاجل الحق وقال ابن البطال المراد بالحق ضد البطل وقيل يقال لكل موجود
من فعله تعالى بمقتضى الحكمة حق ويطلق على الاعتقاد في الشيء المطابق لما في الواقع ويطلق على
الواجب واللازم والثابت والجامد وعن الحكي الحق بالايست انكاره ويلزم اثباته والاعتراض به
وجوده الباري اول ما يجب الاعتراض به ولا يسح تحجده ١٢ اع **قوله** اليك انبت اي رجعت
الى عبادتك او فوضت اليك وبك اي ببر ابيتك التي اعطيتني خاصمت الاعداء وكل من
جاهد الحق حاكمته اليك اي جعلتك حاكما بيني وبينه لا غيرك مما كانت تحاكم اليه الجاهلية من
الصنم وغيره واما سواله المنفرة فهو تواضع منه وتعليم لامته ١٢ اك ع

قوله باب قوله وكان سميا بصيرا غرضه من هذا الباب ارد على المعتزلة حيث قالوا انه يسح بلائس
وعلى من قال معنى السميع العالم بالمسوعات لا غير قولهم هذا لوجب مساواة تعالى للاعلى الاعم
الذي يعلم ان السماء خضر ولا يراها وان في العالم اصواتا ولا يسمعا وفساده ظاهر فوجب كونه
سميا بصيرا مفيدا لما اذا اعلى ما يفيد كونه عالما وقال البيهقي السميع من له سمع يدرك المسوعات
والبصير من له بصير يدرك به البرئيات قيل كيف يتصور السميع له تعالى وهو عبارة عن وصول
الهواء المتحرك الى العصب المفروش في مقعر الصماح واجيب بان ليس ذلك بل هو حالة
يخلقها الله في الحي نعم جرت سنة الله تعالى انه لا يخلق عادة الا عند وصول الهواء اليه ولا طائفة عقلا
بينها فالتد تعالى يسح المسموع بدون هذه الوسائط العادية كما ان يرى بدون المواجهة والمقابلة و
خروج الشوارع تحوجه من الامور التي لا يحصل الابصار لها عادة ١٢ اع **قوله** فاذنزل الله
تعالى الحق في الحديث اختصارا وتماهرا عند احد وغيره بعد قوله الاصوات لقد هلت المجادلة الى
رسول الله صلعم تكلمه في جانب البيت ما سمع انقول فاذنزل الله هذه الآية واعم المجادلة نحو
بنت ثعلبة واسم زوجها اوس بن الصامت كذا يفهم من فتح الباري ١٢ **قوله** اضم ولا غائبا
فان قلت المناسب ولا اعلم قلت الاعلم غائب عن الاحساس بالمبصر والغائب كالاغنى في عدم
رؤية ذلك المبصر فنفي لازم ليكون الخ واعم هذا القريب اذرب ساح ويا مبصر ولا مبصر
لجده عن المحسوس فاثبت القرب ليتبين وجوده الحقيقي وعدم الخلف ولم يدع بالقب قريبا لسانه
لا منزهة عن الحلول في المكان بل القرب بالعلم اوهو مذکور على سبيل الاستعارة كـ وقال في الفتح

ايابك الصديق قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني دعاء ادعوه في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي من عندك مغفرة انت الغفور الرحيم **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة ان عائشة حدثته قال النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل ناداني قال ان الله قد سمع قول قومك ومما رد عليك **باب** قوله قل هو القادر **حدثنا** ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن بن عيسى قال حدثني عبد الرحمن بن ابي الموال قال سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن يقول اخبرني جابر بن عبد الله الشكعي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه الاستخارة في الامور كلها كما يعلمهم السورة من القرآن يقول اذ هم احدكم بالامر فليذكر ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم فان كنت تعلم ان هذا الامر ثمرة شجرة بعينه خير لي في عاجلي وامري واجله قال او في ديني ومعاشي وعاقبة امري فاقدره لي ويثره لي ثم بارك لي فيه اللهم وان كنت تعلم انه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجلي وامري واجله فاصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به **باب** مقلب القلوب وقول الله وتقلب اقلوبهم واَبْصَارُهُمْ **حدثنا** سعيد بن سليمان عن ابن المبارك عن موسى بن عقبة عن سالم عن عبد الله قال اكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف الا ومقلب القلوب **باب** ان لله مائة اسم الا واحدا قال ابن عباس ذوالجلال العظمة البر اللطيف **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال **حدثنا** ابو الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة **حدثنا** حفص بن غوث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء احدكم فراشه فليتنفضه بصفته ثوبه ثلاث مرات وليقل يا سمك ربني وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان اسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين **باب** يعجبني ويشم من الفضل عن عبد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد زهير وابوصمة واسماعيل بن زكريا عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عمير عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** مسلم قال **حدثنا** شعبة عن عبد الملك عن ربي عن جديقة قال ان النبي

كثيرا قول الله تعالى قل يعلم ان كان واحدة من احصاها دخل الجنة العظيم اخبرنا واحدة ثنا / رب تابعه محمد بن عبد الرحمن والي راو دجى واسامة بن حفص

يقال الله المستثنى يعني له مائة بعد الاسم العظيم الذي هو الله له مائة الا واحد كذا في الكرماني ١٢ - **حدثنا** حفص بن غوث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء احدكم فراشه فليتنفضه بصفته ثوبه ثلاث مرات وليقل يا سمك ربني وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان اسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين **باب** يعجبني ويشم من الفضل عن عبد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد زهير وابوصمة واسماعيل بن زكريا عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عمير عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** مسلم قال **حدثنا** شعبة عن عبد الملك عن ربي عن جديقة قال ان النبي

للمرجعة من حيث ان بعض الذنوب مما ليس بمغفرة الا بعد الاستسعاد والابصار وقال ابن بطلان مناسبة الترجمة من حيث ان دعاء الى بكر بما علمه النبي صلى الله عليه وسلم يقتضي ان الله تعالى يسمح لدعائه ويجازيه عليه بما ذكرنا في من قال حديث ابي بكر ليس مطابقا للترجمة اذ ليس فيه ذكر صفتي السمع والبصر **باب** قوله وادروا عليك اي جواهرهم لك اوردتهم الذين عليك وعدم قبولهم الاسلام وانما اذاه بعد رجوعه من الطائف ويا سمر من اهل المقصود من الباب اثبات صفتي السمع والبصر وهما من الصفات الذاتية وقد بينا في الكواشف انها غير صفات تعلم بها من الصفات السبعة الحقيقية الوجودية وعند حدوث السموع والبصر تحصل التعلق ١٢ - **حدثنا** حفص بن غوث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء احدكم فراشه فليتنفضه بصفته ثوبه ثلاث مرات وليقل يا سمك ربني وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان اسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين **باب** يعجبني ويشم من الفضل عن عبد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد زهير وابوصمة واسماعيل بن زكريا عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عمير عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** مسلم قال **حدثنا** شعبة عن عبد الملك عن ربي عن جديقة قال ان النبي

صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال اللهم باسمك اموت واخلى واذا اصبحت قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه النشور حدثنا
سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن منصور عن ربيعة بن حراش عن جحش بن الحارث عن ابي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخذ
مضجك من الليل قال باسمك كموت ويحيى فاذا استيقظ قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه النشور حدثنا شيبان عن منصور عن ربيعة بن حراش
حدثنا جابر بن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم اذ اراد ان ياتي اهله فقال
يسم الله اللهم كبتنا الشيطان وجرب الشيطان فانه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان ابدا حدثنا عبد الله بن مسلمة
قال حدثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عدي بن حاتم قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم قلت ارسل كلاني المعلمة قال اذا
ارسلت كلانيك المعلمة وذكروا اسم الله فامسكن فكلوا واذا رميت بالبحر فكلوا واذا رميت بالبحر فكلوا واذا رميت بالبحر فكلوا
قال سمعت هشلم بن عروة يحدث عن ابيه عن عائشة قالت قالوا يا رسول الله ان ههنا اقواما حديث عهد بشررك يا قوتا بلحمان لا يدري
يدكرون عليها اسم الله امر لا قال اذكروا انتم اسم الله وكلوا تابعه محمد بن عبد الرحمن والذراوردي واسامة بن حفص حدثنا حفص بن
عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال ضحك النبي صلى الله عليه وسلم بكيتين يعني ويكبر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة
عن الاسود بن قيس عن جندب بن عبد الله انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم التخرج ثم خطب فقال من ذبح قبل ان يصلي فيلذبح
مكناها اخرى من لم يذبح فليذبح باسم الله حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ورقاء عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا تخلفوا يا ايها الذين آمنوا ما يذكركم في الذوات والتعوت واسأى الله وقال خبيب وذلك في ذات الاله
فذكر الذوات باسمه حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي خليف لبي
زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة منهم خبيب الانصاري فاخبرني عبد الله بن
عباس ان ابنة الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستعذ بها فلما خرجوا به من الحرم ليقبضوه قال خبيب شعرا ما ابالي
حين اقتل مسلما على اتي شق كان لله مفرعي وذلك في ذات الاله وان يشاء يبارك على اوصيائه شلو وممن ع قتلته ابن الحارث فاجاب النبي
حين اقتل مسلما على اتي شق كان لله مفرعي وذلك في ذات الاله وان يشاء يبارك على اوصيائه شلو وممن ع قتلته ابن الحارث فاجاب النبي

احيي واموت فاذا اخذكم قال الشيطان ههنا حدثنا ياقوتنا اسم الله عليها
قال قوله الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا انا ما هو تشبيه في زوال العقل والحركة لا تحقيق و
قيل الموت في العرب يطلق على السكون كما تلت الرشح ويقع على انواع بحسب انواع الحيوة بازل
القوة الانميت في الحيوان والنبات كيمية الارض بعد موتها وزوال القوة الحسية كما يمتني مت قبل
بلا زوال القوة العاقلة وهي كما ومن كان ميتا فاجيئناه والحول والخوف المكدر للحيات كياتيه
الموت من كل مكان والنام كما تلم تلمت في مناجاة وقد قيل النام الموت الخفيف ويستعار للاحوال
الشاقة كالغفرو والذل والسؤال والبرم والمصيبة وغير ذلك
فان قلت التقدير اني فاجوان لقد رقت الماد تعلقه قوله يفرض شيطان ويروي الشيطان اي
يكون من المخلصين يعني كراي والحديث مضي في كتاب النكاح ٢٨٤ ومرايض في كتاب الاوصاف
١٧ ومطالعة للترجمة في قوله بسم الله ١٢٢ قوله فضيل الجا بالضا للمجته ابن عياض بكسر
العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالضا للمجته ابن مسعود ابو علي التميمي البصري ولد له بقر
وتشأ بالي درو وكتب الحديث بالكونه وتحو الى مكة فاقام بها الى ان مات سنة سبع وثمانين واثنت
وقبره بمكة مشهور بزراره وقوله رويت بالحراض بكسر الميم سبهم بلا ريش ونصل وغالبا يصيب بعض
عوده دون حده اي منتهاه وقيل هو نصل عريض لثقل فان قتل الصيد بحده فخره ذكاه وهو
معنى الخبز بالمجته والزاء فعل الكروان قتل بجره فهو وقيد لان عرضه لا يسك الى داخله فلا
يحل وخرق بالزاع اي جرح ونفذ وطعن فيه ولوح الرواية بالزاع فعناه مرق ١٢ يعني كراي
قوله ياقوتنا فانه فيكون واحدة وهي لغة من يخذل النون مع الرفع وجوذا كراي ان يكون
بتشديد النون مراعاة للغة الشهيرة كمن التشديد في شل هذا قليل - ف قوله بلحمان ليعلم الامم جمع لحم
قال الكراي فيه جواز اكل متروك التسمية عند الذبح قلت كما لم يقرأ قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه ١٢٢ قوله تاليم محمد بن عبد الرحمن وقع هنا عقيب حديث ابي هريرة في المبدء بذكره
في هذا الباب عند كبره والاسلعي وغيرهما والصواب ما وقع عند ابي ذر وغيره ان يحل ذلك عقيب حديث
عائشة ١٢٢ ف قوله لا تخلفوا يا ايها الذين آمنوا فان قلت ثبت انهم قالوا في دابة قلت انها تجري على
اللسان عمود الكلام لا يقصد به اليقين والحكمة في النهي انه يقتضي تنظيم الحلو في حقيقة العظمة حقيقة
بالله تعالى وبكذلك حكم غير الايمان سائر المخلوقات ١٢٢ ع قوله باب ما يذكركم في الذوات الخ يريد ما
يذكركم في ذات الله تعالى ولغو بل هو كما يذكركم في اسأى الله يعني بل يجوز اطلاقه لاطلاق الاسأى او
يتمخ والذي يفيهم من كلامه ان لا يخفى الا ترى كيف استشهد على ذلك بقوله خبيب وذلك في ذات الاله
وان يشأ الخائفة ذلك وقيل بيت آخر على ما يحكي الآن حين أسروا وخرجوا به لثقل وقد مضت
قصته في غزوة بدر وقال الكراي في حقيقة المذبح الذوات او ذكرا لذات متلبسا باسم الله وقد يفتح
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله خبيب بل ولم يذكره فصا طريق العلم به التوقيف من الشارع - ع قوله في الذوات

والخبر ١٢ فقس **قوله** في ملائمتهم فان قلت فيرفع قيل الملائكة قلت يحتمل ان يراد بالملائكة المجر
الانبياء او اهل القوايس **قوله** تقربت اليه ذراعا الماثل بذه الاطلاقات ليس الا على سبيل المجاز
اذ البرايم العقلية القاطعة قائمة على استمالتها على الله تعالى فمخاضه من تقرب الى بطانة قلبه اجازيه
بثواب كثير وكلما نادى في الطاعة ازيد في الثواب وان كان كيفية اتياها بالطاعة على الثاني يكون كيفية
اتياها بالثواب على السرعة فالخبر ان الثواب راجع على العمل مضاعف عليه كما وكيفاً ولفظ النفس
والقرب والبرولة انما هو مجاز على المشاكلة او على طريق الاستعارة او على قصد اعادة لواز مهام يوم
الاحاديث القدسية الدالة على كرم اكرم الابرار الهيم ارزقنا حظاً وافراً من **ك** **قوله** باب قول
الله تعالى ولننصن على عيني الخ و اشار بالآيتين على ان الله تعالى صفة سماها عينا ليست هو ولا غيره
وليست كالجوارح المعقولة ببناء لقيام الدليل على استحالة وصفه بآز و جوارح واعضاء خلافا
لما يقوله المحسنة من انه تعالى كالاجسام وقيل على عيني اي على حفظي وتستعار العين لمكان كثيرة
١٢ ر **قوله** و اشار بيده الى عينه قيل في اشارة صلى الله عليه وسلم الى العين نفى العور واثبات
العين ولما كان منزه عن الجسمية والمحدقة ونحوه لا بد من الصرف الى ما يليق به **ك** وقال ابن
الميز وجه الاستدلال على اثبات العين لله تعالى من حديث الدجال من قوله ان الله ليس باعور
من جهة ان العور عفا عن العين وضد العور ثبوت العين فلما نعتت هذه النقيصة لوم ثبوت
الكمال بضد ما هو وجود العين ويؤول سبيل التمثيل والتقريب للمفهم لا على معنى اثبات المجازة
قال ولا يلل الكلام في هذه الصفات كالعين والوجه واليد ثلثة اقول احداً انها صفات ذات اثبتها
السبح ولا يبتدى اليها العقل والثاني ان العين كناية عن صفة البصر واليد كناية عن صفة القدرة و
الوجه كناية عن صفة الوجود واثالث امراراً على ما جادت مفوضاً معناها الى الله تعالى وقال الشيخ
شهاب الدين السهروردي في كتاب العقيدة اخبر الله في كتابه وثبت عن رسوله الاستواء والنزول
والنفس واليد والعين فلا يتصرف فيها بتشبيه ولا تعطيل اذ لو اخبار الله ورسوله انما سطر على ان
يحم حول ذلك المحي قال الطيبي بن داود المذهب المعتد به يقول السلف الصالح وقال غيره لم
ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من الصحابة من طريق صحيح التصريح بوجوب تاويل شئ
من ذلك ولا من ذكره ومن المحال ان يأمر الله بغيره متبليغ ما أنزل عليه من ربه وينزل عليه الهم
المكملت لكم ويكمل ثم يترك هذا الباب فلا يميز ما يجوز نسبة اليه مما لا يجوز حصره على اتبليغ عنه بقوله
يليل الشايد انما ثبت حتى نقولوا احواله واهواله وصفاته وافضل بحضرة قدس على ائهم الصقوا على
الايمان بها على الوجه الذي اراده الله منها ووجب تنزيهه عن مشابهة المخلوقات بقوله تعالى ليس
كذلك شئ فمن اوجب خلاف ذلك لجدهم فقد خالف سبيلهم **ف** **قوله** الخ الخ الخ البارئ المصور
الخ الخ من الخلق واصد التقدير المستقيم ويطبق على الابداع هو ايجاد الشئ على غير مثال كقوله
خلق السموات وعلى التكوين كقوله خلق الانسان من لطفه والبارئ من البرء واصد خلوص شئ
عن غيره اما على سبيل التفصي من كقولهم برئ من مرضه والمديدون من دينه واما على سبيل الانشاء
منه برب الله القسمة وقيل البارئ الخالق البرئ من التفاوت والتنازع الخلقين بالنظام والمصور
ببدء صور المخلوعات ومرتبها بحسب مقتضى الحكمة والثلثة من صفات الفعل الا اذا ريد بالخالق
المقدر فيكون من صفات الذات لان مرجح التقدير الى الادة وعلى هذا التقدير يرفع ما لا يملك الاحدث
على الوجه المقدّر يرفع ثنائاً ثم التصوير بالتسوية ليعق ثنائاً - كذا في ر ف ١٢ ر

[illegible]

كان ثناء^١ بن يحيى^٢ يوم القيمة الارض والارضين^٣ زهه^٤ يكون^٥ عن^٦ انا الملك^٧ على اصبع^٨ النبؤ كى^٩ المبشرين والمندرين^{١٠}

قوله فانه لم ينقص اي لم ينقص ودفع في رواية بهام لم ينقص ماني يمينه قال الطيبي يجوز ان يكون ملئ ولا يغيضها وسماه وارايم اخبارا مترادفة ليدل الله ويجوز ان يكون الثلثة اوصافا ملئ فـ يجوز ان يكون ارايم استينافيه معنى الترقى كما نـ لما قيل ملئ او هم جواز النقصان فاذيل بقوله لا يغيضها شئ وقد يملئ الشئ ولا يغيض فقييل سماه اشارة الى العفيض وقرنه بما يدل على الاتمرار من ذكر النليل والنباه ثم اتبعه بما يدل على ان ذلك ظاهر غير خاف على ذي البصر وبصيرة بعد ان اشتل من ذكر النليل والنباه بقوله ارايم ثم على تطاول المدة لانه خطاب عام عظيم والهجرة فيه للمتقـ ر وقال وبهذا الكلام اذا اخذته بجملة من غير نظر الى مفرداته ابان زيادة الغنى وكمال السعة والنباهية في الجود والبسط في العطاء ١٢ ف ر **قوله** وكان عرشه الحراى وقد انفق في زمان على السماء والارض حين كان عرشه على الماء الى يومنا هذا ولم ينقص من ذلك شئ وفي بعضها وقال عرشه على الماء كـ ومناسبة ذكر العرش هنا ان السامع يستغل من قوله خلق السموات والارض كان تسبل ذلك فذكر ما يدل على ان عرشه قبل خلق السموات والارض كان على الماء ف وعن سعيد بن جبير سألت ابن عباس على اى شئ كان الماء ولم يخلق السماء والارض فقال على متن الرشح رـ قوله وبهيد الاخرى الميزان قال الخطابي الميزان بهنا مثل وانما هو خمسة بين الخلائق يسط الرزق على من يشاء وليقترا كما يصعد اوزان يرغم مرة وينقص اخرى ١٢ ك ر **قوله** ورواه سعيد بن جبير عن داود بن زهير وهو مدني سكن بغداد وحدث بالمرى وكنتية ابو عثمان و ما له في البخاري الا بهذا الموضع وقد حدث عنه في كتاب الادب المفرد وتكملة فيه جماعة وقال في روايته ان نافع حدثه ان عبد الله بن عمر اخبره وقد روى عن مالك ايضا عن اسمه سعيد بن كثير بن عفيرة وهو بن شيوخ البخاري كـ لمن شج هذا الحديث من رواية مره بالمرى وجماعة بان الذي علق له البخاري هنا هو الزهري ١٢ ف ر **قوله** عن عبيدة وقد تابعه مسفيان الثوري عن منصور على قوله عبيدة شيبان بن عبد الرحمن عن منصور كما مضى في سورة الروم ٢٢ **قوله** وفصيل بن عياض ام ذكر بعده وجرير بن عبد الحميد عن مسلم وخالفه عن الاعمش في قوله عبيدة حفص بن غياث المذكور في الباب وجرير وابو معاوية وعيسى بن يونس عن مسلم ومحمد بن فضيل عن الاسمعيلى فقالوا كلهم عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة بدل عبيدة وتصرف الشيخين يقتضى انه عند الاعمش على الوجهين واما ابن خزيمة فقال هو في رواية الاعمش عن ابراهيم عن علقمة وفي رواية منصور عن ابراهيم عن عبيدة وهما صحيحان ١٢ فـ

قوله حتى بدت نواجره حتى جازوه وهو ما يظن عند الضحك من الاسنان وقيل الانياب وقيل الاظراس وقيل الدواخل من الارض التي في انفسى العلق ثم الكلام هنا في مواضع الاول في امر الاعمش قال ابن ابطال لا يحمل ذلك الاصح على الجارحة بل يحمل على انه مصفة من صفات الذات لا يكتيف ولا يحذف وبهذا ينسب الى الاصحى ومن ابن خزيمة **قوله** ويجوز ان يكون الاصح خلقا يخلق الله فيخله

٢ قول الله تعالى ٢ قل فسوى خلق حميد اخبرنا ابو حمزة ٣ الله ٤ قالت عائشة ٥ قال انس ٦ فكات ٧ زينب ٨

لہ قور

لا شخص غير من الشرفان قلت ما وجه اطلاق الشخص على الله وهو من صفات الاجسام
قلت قال الخطابي الشخص لا يكون الاجساما سمي شخصا ما كان له شخص وارفعه وتذني
عن الله تعالى تخليق ان لا يكون هذه اللفظة صحيحة وان يكون تصهيفا من الراوي وهو الشئ الذي
هو في سائر الروايات قرينان في اللفظ من لم ينعم الاستماع لم يامن الوهم واليهما كثير منهم يحدث
المعنى وفي كلام آحاد الرواة منهم خفاء ومخرف وربما رسل الكلام على بدايته البطح غير متال
وتنزيل له على المعنى الاخص ثم ان عبيد الله مفقود لم يتاح عليه اقول للاجاجة الى تحطية الرواة
الشقات بل حكمهم سائر المتشابهات فاما ان يقوض وامان يادل بلانزه وهو العالي لان الشخص
عال مرتفع اوهو من باب اطلاق الخاص وارادة العام كالشئ الذي هو منصوب في الروايات وقيل
معناه لا ينبغي بشخص ان يكون غير من الله تعالى ١٢ اكل **هـ** قوله فسمي الله نفسه شيئا وتوجهه
ان لفظاى اذا جابت استهامة اقضى الظاهر ان يكون سمي باسم ما اضيفت اليه فعلى هذا يصح
ان يسمى الله شيئا ويكون الجلالة خبر مبتدأ محذوف اى ذلك الشئ هو الله - ف والمقصود منه
صحة اطلاق الشئ عليه تعالى وعلى القرآن والحديث يطابق الجزء الاخير واما الاول فكانه ان يقضى
له بالكمية ولذا فرع عليه قوله فسمي نفسه شيئا ١٣ **هـ** قوله وكان عرشه على الماء وهو ربح العرش
العظيم وذكر باثنين القطعتين من الآيتين الكريمتين تنبيها على فائدتين الاولى من قوله وكان
عرشه على الماء هى لدخولهم من قال ان العرش لم ينزل من الله تعالى مستدلين من قوله كان الله
ولم يكن شئ وكان عرشه على الماء وبذا بسبب باطل ولا يدل الحديث المذكور عليه كما سيأتي
والاضافة للتشريف المحض كبيت الله وسماه عرشه لانه ماله وخالفه وليس لادلية حد ولا لآية
وقد كان في اوليته وحده ولا عرش معه والفائدة الثانية من قوله وهو ربح العرش العظيم لدخول
توهم من قال من الفلسفة ان العرش هو الخالق الصالح وقوله رب العرش يبطل هذا القول الفاسد
فانه يدل على انه مروب مخلوق والمخلوق كيف يكون خالقا وقد انقضت اقاويل اهل التفسير ان
العرش هو السرمد واذ جسم ذو قوائم يدل قوله فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم العرش وبذا
صفة المخلوق لدلائل قيام الحديث بمن التاليف وغيره كذا في العيني والشيخ ١٤ **هـ** قوله
قال ابو العلية بالهبة والتثنية هو كنيته ثا بعين بصريين راويين عن ابن عباس اسم
احد ما رفع مصغرا من المخفض واسم الآخر ياد بالتحانية التحفيضة ك والظاهر ان رافع من
عبران الرياحي لشبهته اكثر من زياد وكثرة روايته عن ابن عباس ١٥ **هـ** قوله على العرش
قال ابن بطلان وهذا صحيح وهو المذهب الحق وقول اهل السنة لان الله سبحانه وصف نفسه
بالمتلى قال سبحانه وتعالى عما يشركون ودفعوا اعتراض من قال - علامعنى ان رافع من غير فرق و
قد ابطمتموه لما في ظاهره من الانتقال من سفل الى علوه وهو محال على الله وجه الدخول ان الله تعالى

(قوله باب وكان عرشه على الماء) وفيه كان الله ولم يكن شئ قبله هو كناية عن كونه موجوداً ابتداءً وليس وجوده من غيره يكون قبله ولا يتوهم اثبات القبلية بالنظر إلى وجوده وهو يوهم الخدوش تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً اهـ سندی

الثاني والعشرون من ثلاثيات البخاري

تقول زوجك اهل يمينك وزوجتي الله من فوق سبع سموات وعن ثابت وتغني في نفسك ما الله مديته وتغني الناس نزلت في شأن زينب ابوزيد
ابن حارثة حدثنا جلال بن يحيى قال حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس بن مالك يقول نزلت آية الحجاب في زينب بنت جحش
فاطم عليها يومئذ خبزاً ولحماً وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تقول ان الله انكحني في السماء حدثنا ابو الهيثم
قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لما قضى الخلق كتب عندة فوق عرشه
ان رحمتي سبقت غضبي حدثنا ابراهيم بن المذر قال حدثنا محمد بن قيس قال حدثني ابى عن هلال عن عطية بن يسار عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من امن بالله ورسوله واقام الصلوة وصام رمضان فان حقاً على الله ان يمدخله الجنة هاجر في سبيل الله
او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله فلا تنسني الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله
كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض فاذا سال الله فاسأله الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن
ومنه تفرج انهار الجنة حدثنا يحيى بن جعفر قال حدثنا ابو مغوية عن الاعرج عن ابراهيم هو التميمي عن ابيه عن ابى ذر قال
دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فلما غربت الشمس قال يا ابا ذر هل تدري اين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله
اعلم قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها في السجود وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها ثم
قرأ ذلك مستقراً لها في قراءة عبد الله حدثنا موسى عن ابراهيم قال حدثنا ابن شهاب عن عبيد بن الشباق ان زيد بن ثابت
حدثه وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابن زيد بن ثابت حدثه قال ارسل الي ابوبكر فقتلت
القرآن حتى وجدت اخر سورة التوبة مع ابى خزيمة الانصاري لم اجد هام احد غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم حتى خاتمة
براعة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس بن مهران قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله عز وجل
عن سعد بن عبادته عن ابى العالى عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا
هو رب العرش العظيم لا اله الا هو رب السموات رب الارض ورب العرش الكريم حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن عمرو بن
يحيى عن ابيه عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الناس يصعقون يوم القيامة فاذا انا موسى اخذ بقائمة من قوائم العرش
كذلك الذي ذكره الناس وهو الصحيح وفي بعض النسخ باسقاط الناس وانما هاهنا سقطت من كتابه في النبي صلى الله عليه وسلم

بسم الله خلق في قال حدثني كان سبيل الله منها ثنى قال تستاذن بالسجود على الله الله ح ٢

له قوله لا يمكن الا بالي جمع اهل على غير القياس والقياس المولود اهل الرجال امرأته وولده وكل
من في عياله وكذلك كل اخ واخت او عم وادب عم وصبي اجنبي يقول في منزله وعن الازهرى اهل
الرجل احصى الناس به ويكنى به عن الزوجة ومزوسار بابه قوله من فوق سبع سموات لما كان جنة
العلو اشرف من غير ما صفت الى فوق سبع سموات وقال الراغب فوق تستعمل في الزمان
والمكان والجسم والعدد والمنزلة والقبر فالاول باعتبار العلو ويقابله تحت نحو قل هو القادر على
ان يبعث عليكم غزاة من فوقكم او من تحت ارجلكم والثاني باعتبار الصعود والاندفاع نحو اذكم
من فوقكم ومن اسفل منكم والثالث في العدد نحو فان كن نساء فوق اثنتين والرابع في الكثرة والعصر
كقوله بعوضته فافوقها وال خامس يقع تارة باعتبار الفضيلة الذنبية نحو دفعنا بعضهم فوق بعض
درجات والاخرية نحو الذين اتقوا فقم يوم القيامة والسادس نحو قوله وهو القاهر فوق عباده
يخافون ربهم من فوقهم كذا في قسرع ومطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من فوق سبع سموات وهو
العرش ويؤيده ما رواه القاسم التميمي في كتاب الحجية من طريق داود بن ابى هند عن عامر بن شعيب
قال كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم انا اعظم نساءك عليك حقاً اخبرني عنك
واكرهين سيفير او اقربهن رحماً وزوجيك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل هو السفير بذلك وانا
ابنة عمتك وليس لك من نساءك قرينة غيري - ع وام زينب بنت جحش ايمته بنت
عبد المطلب عمته رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ قوله نزلت آية الحجاب هي يا ايها الذين
آمنوا لا تدرعوا بيوث النبي الاية قوله فاطم عليها اي اطعم على ولديتها خبزاً كثيراً لمحاكيتها في النساء
وجبر هذا ان جهة العلو اشرف فيضاف اليه اشارة الى علو ذاته وصفاته وليس ذلك باعتبار ان علو
جهة تعالى الذمة علو اكبر او انما هو الثاني والحشرون من ثلاثيات البخاري وهو آخر ثلاثيات كذا في
ك ع ١٢ - ١٣ قوله كتب عنده اي اثبت في اللوح المحفوظ وقال الخطابي المراد بالكتاب احد
شيئين اما القضاء الذي قضاه كقوله تعالى كتب الله لا نبي بعدى ولا نبي بعدى ولا نبي بعدى اما
معنى قوله فوق العرش اي عنده علم ذلك فهو لا يساه ولا يبدل كقوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى اما
الوح المحفوظ الذي فيه ذكر اصناف الخلق وبيان امورهم واجابهم وادراكهم وحوالهم ويكون معنى فهو
عنده فوق العرش اي ذكره و علمه - ع فقول ان رحمتي سبقت غضبي فان قلت صفات الذات تعالى
قديمه والقدم وهو عدم المسبوقية بالغير فاجب السبق قلت الرحمة والغضب من صفات الفعل
والسبق باعتبار التعلق والسرية ان الغضب لصدور المعصية من العبد بخلاف تعلق الرحمة

فانها فائضة على الكل دائماً ايداك ١٢ قوله فان حقاً على الله هذا ما احتجت المعترلة والقدرة
بان الله واجب عليه الوفاء لعبده الطالح واجاب اهل السنة بان معنى الحق الثابت او هو واجب بحسب
الوعد شرعاً لا بحسب العقل وهو المتنازع فيه فان قلت لم يذكر الزكوة والرج قلت لانها موقوفان
على النصاب والاستطاعة وربما لا يحصلان له قوله كما بين السماء والارض اختف الخ لواردة في ر
مسا فاما بين السماء والارض وذكر الترمذي مائة عام وذكر الطبراني خمس مائة عام وروى ابن ابى
خزيمة في التوحيد من صحيحه وابن ابى عامر في كتاب السنة عن ابن مسعود قال وبين السماء الدنيا
والتي تليها خمس مائة عام وبين كل سماء خمس مائة عام وفي رواية دخل كل سماء مسيرة خمس مائة
عام وبين السابعة وبين الكرى خمس مائة عام وبين الكرى وبين الما خمس مائة عام والكبرى فوق
الماء والند فوق العرش ولا يخفى عليه شئ من اعماكم ١٢ ع ١٣ قوله وقوله لضم القاف اي اعلاه كذا
قيد الاصيل وعند غيري بالنصب على الظرفية قاله القاضي وانكره ابن قرقول وقال انما قيده الاصيل
بالنصب كذا في الزركشي قلت ولا تكمل النظم وجهاً وهو ان فوق من الظروف العائدة للتعريف
وذلك لما ياتي في رفعه بالابتداء كما وقع في هذه الرواية ١٢ ع ١٤ قوله فانها تذهب هب الخ والحيث مختصر
ما تقدم في بدء الخلق ١٢ ع ١٥ انها تذهب حتى تسمى تحت العرش فيستأذن فيؤذن لها الحديث
ومن ظهر ناسية الحديث للترجمة ونظر ان الاستئذان انما هو بالظهور من المشرق - ك مختصراً
قال في الفتح والملازمة بينهما ان العرش مخلوق لا تزلت ان له فوقاً وتحتاً وهما من صفات
المخلوقات وقال ابن بطال استئذان الشمس معناه ان الله تعالى يخلق فيها حياة ليوصلها لغيره
لان التدفق در على احياء الجماد والموت وقال غيره يحتمل ان يكون الاستئذان اسد اليها مجازاً
او المراد من هو موكل بهاس الملكة ١٢ ع ١٦ قوله راح الى خزينة الانصاري هو ابن اوس بن زيد
ابن ثعلبة بن غنم بن مالك النخاري واسمه تميم اللات شهيد در اوابا بعد مات في خلافة عثمان بن
الخطوبية هو الذي جعل الشارع شهادته بشهادة رجلين قال الكرماني فان قلت شرط القرآن
التواتر كلف المحققين قلت معناه لم اجد ما مكتوبة عند غيره ومطابقة للترجمة عند تمام الآية المذكورة
وهو رب العرش العظيم مع لانا ثبت ان للعرش رباً فهو مربوط وكل مربوط مخلوق ١٢ ف -
١٣ قوله لا يعلم والحلم هو العلمية عند الغضب وحيث اطلق على الله فالمراد لا يعلم هو
تاخير العقوبة ووصف العرش بالعظيم من جهة الكرم اي الحسن من جهة الكيف فهو مودع
ذاتاً وصفة وهذا الذكر من جوامع العلم ١٢ ع

٢٠٢٨ وقال المأجشون عن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فأكون أول من يُبعث فإذا موسى الخ
بالعرش يا أي قول الله تعزج الملائكة والروح إليه وقوله إليه يصعد الكلم الطيب وقال أبو حمزة عن ابن عباس بلغ أبا ذر مبعث النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لاخيه أعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء وقال مجاهد العمل الصالح خير فمفعول الكلم الطيب يقال
ذي المكارم الملائكة تعزج إلى الله حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن أبي التزاد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم
وهو أعلم بكم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون وقال خلد بن خالد حدثنا سليمان قال حدثني
عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بوجدل تمر مرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله
إلا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبه كما يربي أحدكم فلوه حتى تكون مثل الحمل ورواه ورقاء عن عبد الله بن دينار عن
سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصعد إلى الله إلا الطيب حدثني عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا يزيد بن
زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يذهب عني عن عبد الله بن كريب لا اله إلا الله العظيم
الحليم لا اله إلا الله رب العرش العظيم لا اله إلا الله رب السموات ومرت العرش لكرم حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن أبيه عن ابن
إبي نعيم وأبي نعيم شريك قبيصة عن أبي سعيد قال قال بعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم يد هبته فقسها بين أزعة وحدثني اسحاق بن نصر قال
حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان عن أبيه عن ابن أبي نعيم عن أبي سعيد الخدري قال بعث علي وهو يأتين إلى النبي صلى الله عليه وسلم يد هبته
في تربتها فقسها بين الأقرع بن حابس الخنظلي ثم أحد بني جاشع وبين عيينة بن حصن بن زيد الفرادي وبين علقمة بن علاثة العامري ثم
أحد بني كلاب وبين زيد الخيل الطائي ثم أحد بني تيهان فتصفت قريش والأنصار فقالوا يعطيه صناديد أهل نجد ويدعونا قال إنما أتاكم
بفتح النون وسكون الهمزة وواو النون بعد الالف ١٢

تحریر
یہ

١٣. فيقول قال ابو عبد الله ثنى يقبلها لصاحبها وقال طيب لنا نعيم

٢ الخدری ثنا کتبت فخصبت

بومعرب ما يجوز يعني شبهة القمر وقيل شبهة الورد وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة
يعلمون المدنى وبذا القالب قد يستعمل أيضاً أكثر ما قرأه - ك - مع قوله عن أبي سلمة قال أبو مسعود
مشقى في الاطراف وتبعه جماعة من المحدثين المناروى الماجشون بهذا عن عبد الله بن الفضل
الاعرج لا عن أبي سلمة وقالوا ان البخاري وهم في هذا حيث قال عن أبي سلمة واجيب عن
ابن عبد الله بن الفضل في هذا الحديث شيخين والدليل عليان ابادا واد الطالسي اخرج
مسند عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة طاف من هذا الحديث و
بذاير ايضا على من قال ان البخاري جزم بهذه الرواية وبى وهم قلت انها جزم بناء على الجواب
لأنه ذكر فلذلك قال قال الماجشون والافاضة اذا كان مثل هذا غير مجزوم عنه بذكر بصيغة
تتمريض فافهم - وكذا في ف ١٢ - قوله باب قول الله تعز الملائكة والروح الخ ذكرنا في
مقطعين من الآيتين الكريمتين واراد بالاولى الرعية المجمية الجسمية في تعلقيهم بظاهر قوله تعالى
في المخرج تعز الملائكة والروح اليه وقد تفران الله ليس بحسم فلا يحتاج الى مكان يستقر
فيه فقد كان ولا مكان وانما اضاف المخرج اليه اضافة تشريف ومعنى الارتفاع اليه
علماؤه من تنزيهه عن المكان والمخرج جرح كالمصاعد من مصعد والعروج الارتفاع يقال
عرج ليقع الراد يعرج بعضها عرجا ومجرا والمخرج المصعد والطريق الذي تعز فيه الملائكة
الى السماء والمخرج شبهة يسلم اودرن تعز فيه الارواح اذا قبضت حيث تصعد اعمال بني
ادم وقال الفراء المخرج أى الفاضل العالية قوله والروح اخلف فيه فقيل جبرئيل وقيل
ملك عظيم يقوم الملائكة صفاء ويقوم هو وحده صفاء قال عروجل يقوم الروح والملائكة صفاء
فيل يخلق من خلق الله لا ينزل ملك الا مع اثنين منهم عن ابن عباس انه ملك واحد عشر الف
مئذ والف درجة يسبح الله الى يوم القيمة وقيل يخلق مئذ بن آدم بهم ايد وارجل واما الآية الثانية
فكروا شبهتهم ايضا لان صفوا الحكم اليه لا يقتضى كونه في جهة اذ الماري سبانه وتعالى لا يحويه جهة
لان لا يكون اولا جهة ووصف الحكم بالصعود الى مجاز لان الكلام عرش والعرش لا يصلح لان يتعل
قوله الحكم الطيب قبل القرآن والعمل الصالح اداء فرائض الله تعالى - وكذا في ف ١٢ -

قوله يتعاقبون اى يتناولون ويهزحوا كلونى البراعين فان قلت السؤال عن الترك فلم
قالوا وابتناهم وهم يصلون قلت زادوا على الجواب اظهار البيان فضيلتهم واستدراك ما قالوا
تجعل فيها من يفسد فيها واما اتعاقبهم في هذين الوقتين فلا ينهوا وقت الفراغ من غليظة الليل انهار
وقت رخ الاعمال واما ابتعاهم فهو تمام لطف التذامم من ان يكون لهم الشهداء واما السؤال
فلما طلب اعتراف الملائكة بذلك فان قلت ما وجب التخصيص بالذين باتوا وترك ذكر الذين ظلموا
قلت اما اتعاقبهم بذكر احد منهم الاخرى واما لان الليل مظنة المعصية ومظنة الاستراحة فلما لم يحصى
واستغلبوا بالطاعة فالنهار اولى بذلك واما لان حكمهم فى النهار يعلم من حكمهم فى الليل فذكره كال تكرار
اعادته قوله ليدل مرة بمسح العين وقتها بمعنى الشئ وقيل بافترع ما عادلس جنسه وبالكسر

ما ليس من جنسه وقيل والعكس والعدل بالكسر نصف المحل وقال الخطابي عدل التمرة بالجداد لها في
 قيمتها يقال عدل اشئ مثله في القيمة وعدله مثله في المنظر قوله يمينه معناه حسن القبول فان العادة
 جارية بان يسان اليمين عن من الاشياء الدينية وليس فيها اضاف اليه تعالى من صفته البهتال
 لانها محل النقض والضعف وقدره في كتابه يمين وليس معنى اليد بالراحة انما هو صفة جوارها
 التوقيف فظلتها ولا تكفيها وينتهي من حيث ينتهي التوقيف ١٢ ر ع **هـ** قوله ورواه
 رقاد الخيري ريان رواية ورقاء موافقة لرواية سليمان الا في شخه فنعدي سليمان انه عن ابي
 صالح وعند ورقاء عن سعيد بن يسار بن ابي السند واما في المتن فظاهرها انها سواء الا في قوله الطيب
 فانها في رواية ورقاء طيب بغير الف ولام وقد وصلها اليه بقي من طريق الى النضر فاشتم من التاقيم
 عن ورقاء ١٢ ا ف ر ع **هـ** قوله كان يدعو بهن فان قلت هذا ذكره تهليل لادعاء قلت بوجه قدرته
 لادعاء فاطلى الدعاء عليه باعتبار ذلك اذ ادعاء ايضا ذكرته خاص فاطلقه واراد العام فان قلت
 هذا الحديث لا يتعلق له بالترجمة قلت هذا الحديثان اللذان بعده مقامها الخاطئ بين الباب السابق
 وتعلل الناس نقلها الى هنا على ان هذا الباب كانه من تنتمه الباب المتقدم لانهما متقاربان في المقصد
 بل هما متحدان ويحتمل ان يقال اراد بهذا واثبات بيان المعراج والثاني لازم لا يجوز حاشا جزم
 الى لا يصح الى الله تعالى ١٢ ا ك **هـ** قوله شك قبضته يعني في قوله ابن ابي نعم اوابي نعم بكذا
 قال بعضهم والذي يقيم من كلام ابي بكر ان شك في ابن ابي نعم وابن ابي نعم وقد مضى في احاديث
 الانبياء بلا شك من ابن ابي نعم بنهم النون وسكون العين المبجلة ر ع قوله في تربتها اى مستقرة
 فيها واثبات على نية القطعة من الذهب وفي صحاح الذيب معروف ورمانث والقطعة
 منه ذبيبة واراد بالتربة مقر الذهب ولا يصير فيها خالصا الا بعد السبك ١٢ ا ر **هـ** قوله يزيد
 زيد بن جيل الخ وهو لاء الاربعة كانوا من المؤلفة وتخل بينهم رئيس قومه فاما الاقرع فهو ابن حابس بن
 عقيل قال المبر وكان في صدر الاسلام رئيس خندف وكان محله فيها محل عيخته بن حصن في قيس
 وقال المبراني بجواد بن حرم النقا وفيل كان منوطا لخرج من قمره وعوره وكان يحكم في الموادم وهو
 آخر الحكام من بني تميم ويقال انه كان ممن دخل من العرب في الجوسية ثم اسلم وشهد الفتوح و
 استشهد بامر موكل وقيل بل عاش الى خلافة عثمان فاصيب بالجوزجان واما عيخته بن بدر فنسب
 الى جدانية وهو عيخته بن حصن بن حذيفة بن بدر وكان رئيس قيس في اول الاسلام وكنيته
 ابو مالك وقد مضى له ذكر في ادائل الاعتصام وسماه النبي صلى الله عليه وسلم الاحق المطارع وارتد
 مع طليحة ثم عاد الى الاسلام واما علقمة فهو ابن علانة بن عوف بن الاحوص بن جعفر بن كلاب بن
 ربيعة بن عامر بن صعصعة وكان رئيس بني كلاب مع عامر بن الطفيل وكانا يتنازعا ان اشرف
 عليهم ويقتضيان ولهما في ذلك اخبار شبيهة وكان علقمة حليما عاقلا لكن كان عامرا اكثر منه عطاء وارتد
 علقمة مع من ارتد ثم عاد ومات في خلافة عمر بجوران واما زيد بن جيل فهو ابن مبله بن زيد وقيل لزيد
 بن جيل النمانية بها ويقال لم يكن في العرب اكثر خيلا منه وقيل لشجاعة وفروسية وقيل لان كعب بن
 زهير تهمه باخذ فرسه وكان شاعرا خطيبا شجاعا جوادا وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد بن جيل بالراء
 بدل اللام لما كان فيمنه الخير وقد ظهر اثر ذلك فانه مات على اسلامه في حيوة صلى الله عليه وسلم وقيل
 بل توفي في خلافة عمر بن الخطاب بن ر ع ١٢

فأقبل رجل غائر العينين ناتي الجبين كثر اللحية مشرق الوجنتين مخلوق الرأس فقال يا محمد اتق الله فقال أفمن يطع الله إذا عصيته فما مني
على اهل الارض ولا تأمنوني فبسال رجل من القوم قتله النبي صلى الله عليه وسلم أراه خلد بن الوليد فبعته فلما ولي قال إن من ضيفي
هذا قوما يقرؤ القرآن لا يجاوزها جرحهم مرقون من الاسلام مرقوق السهم من الزميمة يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان لن
ادركتهم لا تقتلهم قتل عاد حدثنا عياش بن الوليد قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي أراه عن ابيه عن ابي ذر قال سألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش يا أبا ذر في قول الله وجوه يومئذ بأخرة إلى ربها
ناظرة حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا خلد وهشيم عن اسمعيل عن قيس بن جبر بن عبد الله قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم
إذا نظر إلى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم الا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس
وصلوة قبل غروب الشمس فافعلوا حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا عاصم بن يوسف الكيربوعي قال حدثنا ابو شهاب عن اسمعيل بن
ابي خلد عن قيس بن ابي حازم عن جبر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا حدثني عبد الله بن عبد الله قال
حدثنا حسين الجعفي عن زائدة قال حدثنا بيان بن بشر عن قيس بن ابي حازم قال حدثنا جبر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم يوم القيمة كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن
ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي هريرة ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون
في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك جمع الله الناس يوم
القيمة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعة فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت
الطواغيت وينفي هذه الامة فيها شافعوها او منافقوها شاك ابراهيم فأتهم الله عز وجل فيقول ناركم فيقولون هذا مكاشنا حتى يأتينا

قال النبي صلى الله عليه وسلم فيامننى تأمنونى النبي صلى الله عليه وسلم قول الله أو قال نعمت نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليلة البدر فقال انكم

التميم قول غائر العينين من غارت عينه اذا دخلت وهو مضطرب الى الكفاي غائر العينين اي
واخلتين في الرأس لاصقنتين بقعر الحفرة قوله ناتي الجبين اي مرتفع الجبين من الشوبان والند
المنشأة من فوق ويرى ناس الجبين والمعنى واحد قوله كثر اللحية بتشديد اللام اي كثير شعر باخبر
مرسله قوله مشرف الوجنتين اي غليظهما يعني ليس بسهل الوجه يقال اشرفت وجنتاه على والوجنتان
العظمان المشرفان على الخدين وفي الصحاح الوجنتان ارتفاع من الخدين فيها اذن لغات بتشديد
الواو والراء اجتهت قوله مخلوق الرأس كالواو لا يخلقون رؤسهم ويوفرون شعورهم وقد فرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم شعره وحلق في حجة وعمره قوله أراه خلد بن الوليد اي اظن هذا الرجل خلد بن الوليد
دفع في كتاب استنابة المترين اذ عرفت اننا في بيننا لا احتمال وقوعه منها ١٢ ر ع قوله لا تقتلهم فان
قلت فلم يمنع خلد من قتله وقد اذرك قلت انما اراد اذراك طاعتهم وزمان كثرهم وخروجهم على الناس
بالسيف وانما اذعنني الله صلى الله عليه وسلم ان يكون ذلك وقد كان كما قال واول ما يجزموني زمان علي فان
قلت تقدم في المغازي في باب بعث علي الى اليمن ان قال لا تقتلهم قبل ثوب قلت الغرض من الاستنابة
بالكلية وسماؤها فيه اذا عدا استوصلت بالزح العصور ونمودا بكونها بالاطاعة فان قلت في معنى كقتل حيث
لاقت قلت لا تروى وبها الملك ومثل ان يكون الاشارة الى الفاعل وبراءة النقل الشديد القوي لا يتم
مشهورون بالشدّة والقوة ك لا طاعة بعدد وبين الترجمة بحسب الظاهر وقد تكلف بعضهم في
توجيه المطابقة فقال بما حاصله ان في الرواية التي في المغازي وانما ائمن من في السماء ما يدل عليها وهو
ان معنى قوله في السماء على العرش فوق السماء وفيه تصف ١٢ ر ع قوله باب قول الله تعالى
وجوه يومئذ الخ المقصود من الباب ذكر الظواهر التي تشبه ان العبد يرى رب يوم القيمة واستدل البخاري
بهذه الآية والاماديث عليها وهو مذهب اهل السنة وجمهور الائمة ومنعت من ذلك الخوارج والمعتزلة
وبعض المرجعية ولهم في ذلك دلائل فاسدة قال البيهقي وجب الدليل من الآية ان لفظ ناضرة بالضاد
المجمعة من النظر بمعنى السرد ولفظ ناظرة بالظاء المعجمة يمتثل اربعة اوجه نظر التفكر والاعتبار فلا
ينظرون الى الابل كيف خلقت ونظر الانتظار ما ينظرون الا بصيغة واحدة ونظر التعقب والرمية لا ينظر
التي اليهم ونظر الرؤية ينظرون اليك نظر المشي على من الموت والثلثة الاولى غير مرادة اما الاول
فلان الاخرة ليست بذراستلال وانما اثنان في الاشارة الى الانتظار تنقيصا والآخر خرجت مخرج
الاثنان والبشارة واهل الجبهة لا ينظرون شيئا لانها حطرت لهم اقوابه وانما اثنان لث فلا يجوز لان الخلق
لا يتعطف على خالقه فلم يبق الا النظر الرؤية والنظم الى ذلك ان النظر اذا ذكر الوجه انصرف الى نظر

العينين اللتين في الوجه ولانه هو الذي يتعدى الى كقوله تعالى ينظرون الى ذلك والاصل عدم التقدير
فان دفع قول ان المعنى ناظرة الى اقواب ربه وايدى حتى المؤمنين بمفهوم قوله تعالى في الكافرين فانهم
عن ربهم يومئذ يحجبون وقيد بالقيمة في الآيتين اشارة الى ان الرؤية في الاخرة دون الدنيا فان
قلت لا بد للرؤية من المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع من الحدقة الى الاقطار صورة المرئي في
حدقة الراي ونحوها مما هو محال على النفس هذه شروط عادية لا عقلية يمكن حصولها بدون هذه الشروط
عقلا ولهذا جواز الاشعري رؤيته اعم الصين لبقه اندلس اذ هي حاله يخلقها الله في الحي فلا استعالة
فيها هذا لمتقطع من ر ع ف ك ١٢ ر قوله لا تضامون بتخفيف الميم من الضيم وهو النذل والتعب
والظلم اي لا يظلم بعضهم بعضكم بعضا في الرؤية بان يدفع عنه نحوه ويفتح الماء ومعهما شدة الميم من الضم
اي لا تتشابه الحون ولا تتنازعون فيها ولا تختلفون عندها ١٢ ر ع
ه ه قوله كما ترون هذا معنى التشبيه بالقمر لكم ترونه رؤيته محققة لا شك فيها ولا لعب ولا خدعة
كما ترون القمر كذلك فهو تشبيه للرؤية بالرؤية بالمرئي بالمرئي ولا كيفية الرؤية بال كيفية ١٢ ر ع
ه ه قوله بل تضارون بعضهم اناء وتشديد الراء اي بل تضارون يحرك في حال الرؤية مرحة او
مخالفة وبخفيفها اي بل يطعمكم في رؤيته ضير وهو الضرب وقال العيني بفتح التاء المشاهدة من فوق و
ضمها وتشديد الراء وتخفيفها فالتشديد بحسب الاتفاغون وتحتادون في صحة النظر اليه وضوحه و
ظهوره يقال ضار به يضاره مثل ضوه يضره وقال الجوهري يقال اضري فلان اذا ادنى منى وادشيدا
فأراد بالمضارة الاجتماع والادغام عند النظر اليه واما التخفيف جهوس الضير لغة في الضر والمعنى فيه
كالاول ١٢ ر ع ه ه قوله لعبد الطواغيت وهي جمع طاغوت والطواغيت الشياطين والاصنام
وفي الصحاح الطاغوت الكابن وكل رأس في الضلال وقد يكون واحدا وقد يكون جمعا ويؤخذ وزن
لا يوت مقول لان من طعن ولا يوت من لاه واصلة طغوت مثل جبروت نقلت الاولى ما قبل العين
ثم نقلت الفاء لتركبها والفتاح ما قبلها ر قوله ومنافقوها بما يقوا في نعمة المؤمنين لا لهم كالواي الدنيا
مستترين بهم فيسترها ايضا بهم في الاخرة حتى هرب بينهم بسور باب ١٢ ر ع قوله فأتاهم الله
استادا لاثان اليه تعالى بما عمن اتبعي لهم وقيل عن رؤيتهم اياه لان الاثان الى الشخص مستلزم لرؤية
قال القاضي عياض اي ياتيهم بعض ملائكة او ياتيهم الله في سورة الملك وبه آخر امتحان المؤمنين
فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انما يحكم رأوا عليهم من علامة الجهد ما يعلمون به ان ليس بهم
فان قلت الملك معصوم فكيف يقول انما يحكم وهو كذب قلت لا سلم عصية من مثل هذه الصغرة
١٢ ر ع ع ه بتقديم الميم على الهاء المبهلة ولما حارجه جحاش وحجشان كذا في القاموس ١٢ -

وقباب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وفيه قولهم كنا نعبد عزيروا نحن الله فيقال
كذبتم انما كذب راجع الى النسبة المخبرية الضمنية التي تتضمنها النسبة التوصيفية في قوله عزير بن الله كما قرروا ان النسب التوصيفية تتضمن النسب
الاخبارية ويمكن رجوعها الى نسبة نعبد بالنظر الى كون مفعوله ابن الله والله تعالى اعلم وفيه فيقولون انت ربنا بتقدير ههزة الاستفهام لانكار ولله تعالى اعلم

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. وكنا نضبط المطالبين
بذواب القوم والعشيرة يبيت في بواب أسيل والبراري وبمجهها حجب بفسر المادوح الموحدة
ع-١٢

١٢ ن ١٣ ن ١٤ ن ١٥ ن ١٦ ن ١٧ ن ١٨ ن ١٩ ن ٢٠ ن ٢١ ن ٢٢ ن ٢٣ ن ٢٤ ن ٢٥ ن ٢٦ ن ٢٧ ن ٢٨ ن ٢٩ ن ٣٠ ن ٣١ ن ٣٢ ن ٣٣ ن ٣٤ ن ٣٥ ن ٣٦ ن ٣٧ ن ٣٨ ن ٣٩ ن ٤٠ ن ٤١ ن ٤٢ ن ٤٣ ن ٤٤ ن ٤٥ ن ٤٦ ن ٤٧ ن ٤٨ ن ٤٩ ن ٥٠ ن ٥١ ن ٥٢ ن ٥٣ ن ٥٤ ن ٥٥ ن ٥٦ ن ٥٧ ن ٥٨ ن ٥٩ ن ٦٠ ن ٦١ ن ٦٢ ن ٦٣ ن ٦٤ ن ٦٥ ن ٦٦ ن ٦٧ ن ٦٨ ن ٦٩ ن ٧٠ ن ٧١ ن ٧٢ ن ٧٣ ن ٧٤ ن ٧٥ ن ٧٦ ن ٧٧ ن ٧٨ ن ٧٩ ن ٨٠ ن ٨١ ن ٨٢ ن ٨٣ ن ٨٤ ن ٨٥ ن ٨٦ ن ٨٧ ن ٨٨ ن ٨٩ ن ٩٠ ن ٩١ ن ٩٢ ن ٩٣ ن ٩٤ ن ٩٥ ن ٩٦ ن ٩٧ ن ٩٨ ن ٩٩ ن ١٠٠ ن

[illegible]

[illegible]

الحمد لله بقيت شفاعة المذقات في تنقيح الزركشي وقع هنا في حديث أبي سعيد بعد شفاعة الانبياء فيقول الله بقيت شفاعة فيخرج من الناس لم يعمل خيرا وتسكب به بعضهم في تجويز الخراج غير المؤمنين من النار وورد بوجهين احدهما ان هذه الرواية ضعيفة لانها غير متصلة كما قال عبدالحق في الجمع والثاني ان المراد بالخير اتقنى ما زاد على الاصل الاقرار بالشهادتين كما يدل عليه لفظية الاحاديث كذلك قال والوجه الاول غلط منه فان الرواية متصلة بهذا والله في ذلك العبد الحق فغلط على غلط لانه لم يبق الا في طريق اخرى وقع فيها اخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة خرد من خير قال هذه الرواية غير متصلة ولما ساق حديث ابي سعيد الذي في هذا الباب ساقه بلفظ البخاري ولم يتعقبه بانه غير متصل ولو قال ذلك لتعقبناه عليه فانه لا انقطاع في السند ثم ان لفظ حديث ابي سعيد هنا ليس كما ساقه الزركشي وانما فيه فيقول البخاري بقيت شفاعة فيخرج اقواما قد امتحناهم قال في آخره فيقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن اذنهم الجنة لا يغفر عملهم ولا لغيرهم فيجوز ان يكون الزركشي ذكره بالمعنى - ف قوله بافواه الجنة جمع فوهة يضم الفاء وشدة الواو المفتوحة على غير قياس و افواه الازفة والنهاراد والهماد مفتوح مسالك قصور الجنة ١٢ ا ك ر قس ٤ قوله في جيل اصيل هو ما يسمى به السيل من طين او غشاء وغيره بمعنى محمولة فاذا اتفقت فيه حبة واستقرت على شرط مجرى السيل فانها تنبت في ليلة ولوم فشيء بهاسرعة عود ابدانهم واجسامهم اليهم بعد احراق النار لها و في في حامل السيل جمع حميل مجمع قوله الخواتيم ادا به الاشياء من الذهب تعلق في اعناقهم كالحواتيم علامة يعرفون بها وهم كالآل في صفاتهم قوله لا يعمل عملهم اى بحجود الايمان دون امره زائد عليهم من الاعمال والنجرات وعلم منه ان شفاعة الملائكة والنبیین والمؤمنين فيمن كان له طاعة غير الايمان لذي لا يطلع عليه الا الله ١٢ ا ك ر قس ٤ قوله وقال الحجاج بن منهال هو احد مشايخ البخاري ولم يقل حدثنا حجاج لانه اسلمه منه مذكرة لاحتماله واما ان كان عرضا ومناولة وبكذا وقع عند جميع الرواة الا في رواية ابي زيد المروزي عن الهري قال فيها حدثنا حجاج وكلهم ساقوا الحديث كلها الا النسفي فساق منه الى قوله غلتك الشريعة ثم قال فذكر الحديث ووقع لابي ذر عن الحموي نحوه ولكن قال وذكر الحديث بطوله ليدل على حتى يهوى اذك ونحوه فكشيت ١٢ ا ر قس ٤ قوله حتى يهوى ان يهوى

[illegible]

ثُمَّ ثَنَا شَيْءٌ حَقٌّ ٢ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَوْرَهَا ذِي السَّمَاوَاتِ ٣ قَالَ حَاجِبٌ يَنْظُرُ الْكَبِيرَاءَ ٤ إِلَى أَنْ قَالَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ إِلَّا بِالسَّلَامَةِ ٥ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قوله حتى تلقوا الله **اللقاء** مقابلة الشيء ومصافته لقبية يلتقاه ويقال ايضا في الادراك بالحس وبالبصيرة ومنه قوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه ولقاءة التلعب بهاء عن الموت وعن يوم القيمة وقيل ليوم القيمة يوم التلاقى للالتقاء الاولين والاخرين فيرف **قوله** فاني على المحض اراد به المحض اعطاه الله تعالى وهو في الجنة ويؤتى به الى المشرق يوم القيامة وفيه رد على المعتزلة في انكارهم المحض وفي بعض النسخ حتى تلقوا الله ورسوله على المحض وعلى هذه الرواية سأل الكركي في حيث قال الله منزلة عن المكان فكيف يكون على المحض ثم اجاب بقوله هو قيد للمحطوف كقوله ووهبنا له اسحق ويحقوق نافلة ونلفظ على المحض ظرف للفاعل للمفعول وفي اكثر النسخ بل في كله فاني على المحض فسقط السؤال عن درجة الاعتبار بالكلية ١٢

قوله وبك حاكمت اى كل من جحد بحق جعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيركم مما تحكم اليه اهل الجاهلية من صنم او كاهن ١٢ **مخ** **قوله** وقال قيس بن سعد واولاد عيسى طائوس قيام اذا دان قيسا فابا الزبير وروى هذا الحديث عن طائوس عن ابن عباس فوق عنه بما انت قيام السنوات بدل انت قيم السنوات ١٢ **ع** **قوله** وقرء عمرى ابن الخطاب رضى الله عنه الله لا الا بالولى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم وهو على وزن فعال بالتشديد وهو صيغة مبالغة وكذلك لفظ القيوم وقال ابو عبيدة بن المشي القيوم فيقول وهو القائم الذى لا يزول وقال الخطابي القيوم لغة المبالغة في القيام على كل شئ بالرعاية له وقال الحلي القيوم القائم على كل شئ من خلقه يدبره بما يريد ١٢ **ع** **قوله** وكلاهما مدح اى القيوم والقيام كذلك لانهما من صيغة المبالغة ولا يستعملان في غير المدح بخلاف القيم فانه يستعمل في الذم ايضا وقال محمد بن فرح بالفاء وسكون الراء والهاء المهملة في كتاب الاسنى في اسماء الحسنى يجوز وصف العبد بالقيم ولا يجوز بالقيام وقال الغزالي في المقصد الاسنى القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره وليس ذلك الا الله تعالى وقال الكركي فعلى هذا التفسير هو صفة مركبة من صفة الذات وصفه الفصل ١٢ **ع** **قوله** ولا حجاب بحجة وفي رواية الكشميهني ولا حجاب قال ابن لطال معنى رفع الحجاب ازالة الآثام من البصا المؤمنين المعالمة لهم من الرؤية فيروى لا لرفعها عنهم بخلق ضدها بينهم ويشير اليه قوله تعالى في حق الكفار كلا انهم عن ربهم يومئذ مغربون وقال الحافظ صلاح الدين العلاءي في شرح قوله في قصة معاذ واثق دعوة المظلوم فانه ليس بيننا وبين الله حجاب والمراد بالحجاب والحجاب لفي المانع من الرؤية فلما نفى عدم اجابة دعاء المظلوم استعار الحجاب للرؤية فكان نفيه دليلا على ثبوت الاجابة والتعبير بنفى الحجاب الخ من التعبير بالقبول لان الحجاب من شاة النسخ من الوصول الى المقصود فاستتير لغيره لعدم المنع ويخرج كثير من احاديث الصفات على الاستعانة التخييلية وبما ان يشترك شيان في وصف ثم تعدد وازم احد ما حيث تكون جهة الاشتراك وصفا فثبت كماله في المستعار منه بواسطة ضم آخر فثبت

ذلك للمستعار من الغنى اثبات المشترك قال ويا محل على هذه الاستعارة التخييلية يحصل انحصار
من مبادى التفسير قال ويحتمل ان يراد بالحجاب استعارة محسوس لمعقول لان الحجاب حسي والمتعقل
قال وقد ورد ذكر الحجاب في عدة احاديث صحيحية والتفسير منزه عما يحجب اذا الحجاب انما يحيط بمقرر
محسوس ولكن المراد بالحجاب منعه البصا خلقه اولبصارهم بما شاء وكيف شاء واذا شاء كشف عنهم ويؤيده
قوله في الحديث الذي بعده وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء والكبر على وجهه فان ظاهره
ليس مراد قطعا في استعارة جزء ١٢ ف **ك** قوله جناتان الح اشارة الى ما في قوله تعالى ومن
دونها جناتان وتفسيره وهو خبر مبتدأ أي هما جناتان وأنتها مبتدأ ومن قصة خبره ويحتمل ان يكون
فاعل فعله كما قال ابن مالك مرتبوا مثل كنهان كنهان فاعل الاثر بالمشكلة اي جناتان مفضضة
آتيتهما والحديث من المتشابهات اذ لا وجه حقيقة للارداء فاما ان يقوض او ياول الوجه بالذات
والارداء بشئ كما اردوا من صفاته اللازمة لذات المقدسة مما يشبه المخلوقات وحيث عدل ظرف للقوم
فان قلت فبما مشعر بخلاف التبرجة اذ معناه ان رؤية الله رؤية فاقعة تكلت لا اذ غرض بيان قرب
النظر افراد الكبر لا يكون مانعا من الرؤية قيل كان صلى الله عليه وسلم يحاطب الحرب بما يفهمونه
فيستعمل الاستعارات ليقرب متاد لها فعبر عن زوال المانع بازالة الرداء كما حاصله ان رداء الكبرياء
مانع عن الرؤية فكان في الكلام حذفاً لتقديره بعد قول الارداء الكبرياء فانه يثبت عليهم برفعه فيحصل بهم
الفوز بالنظر اليه فكان المراد ان المؤمنين اذا تبوءوا المقاعد بهم من الجنة لولا ما عدهم من سيئة ذى
الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية حائل فاذا اراد انهم حطموا برأفة وتفضل عليهم برفعهم يتحقق تبهم على النظر
اليه سبحانه وتعالى ١٢ ف **هـ** قوله من فضة آتيتهما وما فيها الخ فان قلت ليعارضه حديث ابى هريرة
قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة قال لينة من ذهب ولينة من فضة اخرجه احمد والترمذي وصحفت
المراد بالاول صفة ما في كل جنة من آية وغيرها ومن الثاني حوائط الجنان كلها ١٢ ف **و** قوله من اقتطع
اى اخذ قطعة لنفسه قوله غضبان قد مر غير مرة ان في نسبة مثل هذا الكلام الى الله تعالى يراد به لازم لازم
الغضب عذاب قوله مصداقه بكسر الهميم اى ما يصدر عن هذا الحديث ويلوا فقرة ١٢ ف **ز** قوله بعد
العصر من لشرق لا اجتماع الملائكة وختام الاعمال - بغوى ويحتمل ان الغالب من السائر اتفاقه من دمج
ماله وقد يتفق في اليوم ان لا يربح فيخرج من الانصراف عند العصر على امضاء صفقته ان التفقت
باليمن الكاذبة ١٢ ف **ح** قوله من فضل ما اى يمن الناس من الماء الفاضل عن حاجته ولم
تعمل يدك اى ليس حصوله وظلوعه من المنع بقدر تكبل بهو بانعام الله وتفضله على العباد والمراد به
مثل الماء الذى لا يكون ظهوره لسعي الشخص كما يكون السيول لا كالأبار والقنوات ١٢ اك -
ع قوله ترجمان فيه لغات فهم الله والجيم وفتحها ادخل فيهم الثانية ١٢ ك ع **ع**
قوله اعين بفتح الهمزة وسكون العين المبجلة وفتح الياء اخر الحروف وبالنون ١٢ ع **ص** قوله منك
مطابقة للجمجمة من حيث ان الغضب اذا كان سببا للرؤية كان الرضى سببا لمحوها ١٢ ع

هَلْ قَالَ الْعَرَبِيُّ فِي الْفَقْهِمِ الرَّوَّاءَ اسْتَعْدَاةَ كَثَرِهَا عَنْ الْعَقْلِ كَمَا فِي الْمَجْدِثِ الْأَنْزَاجِ بِرَدِّهِ وَالْعَقْلِيَّةِ الْأَنْزَاجِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ الثَّابِتُ بِالْمَحْسُودِ ١٢ بَعْدِي -

صلى الله عليه وسلم قال الزمان قلا سدا ركهيناته يوم خلق الله السموات والارض اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة
 وذو الحجة والمحرّم ورجب مضر الذي بين محمدي وشعبان آتى شهر هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيستبينه غير اسمه قال ليس
 ذوالحجة قلنا بلى قال آتى بليد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيستبينه غير اسمه قال ليس بالكدة قلنا بلى قال فآتى يوم هذا قلنا الله
 ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيستبينه غير اسمه قال ليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محمد واحسبته قال واعراضكم عليكم حرام
 كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن افعالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضللا لا يضر في بعضكم رآب بعض الا ليلتفع
 الشاهد الغائب فقل بعض من يبيد ان يكون اوغي له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اهل بلدتكم
 اهل بلدتكم يا رب ما جاء في قول الله ان رحمة الله قريب من المحسنين حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن ابي
 عثمان عن اُسامة بن زيد قال كان ابن ابي بعض بنات النبي صلى الله عليه وسلم يقضي فارسلت اليه ان ياتيها فارسل ان الله ما اخذ وله ما اعطى
 وكل الى اجل مسي فلتصبر ولتحسب فارسلت اليه فاقمت عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمت معه ومعاد بن جبل وابي بن كعب وعبادة
 ابن الصامت فلما دخلنا ناولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلابة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمت معه ومعاد بن جبل وابي بن كعب وعبادة
 فقال سعد بن عبادة اتيتك فقال انما يرحم الله من عبادة الرخاء حدثني عبيد الله بن سعد بن ابراهيم قال حدثنا يعقوب قال حدثنا ابي
 عن صالح بن كيسان عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اختصمت الجنة والنار الى ربها فقالت الجنة يارب ما لها لا يداخلها
 الا ضعفاء الناس وسقطتهم وقالت النار فقال للجنة انت رحمتي وقال للنار انت عذابك اصابك بك من اشاء ولكل واحدة منهما مملوها قال فاما الجنة
 فان الله لا يظلم من خلقه احدا وانه يبشئ للنار من يشاء فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ويلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلثا حتى يضع

ثلاثة يسميه يسميه سيميه حدثنا يقضي ومعه معاذ قال ثنا يعني أو ثرت بالمتكبرين

المجبول اى اختصصت وبذا مقول القول ابرذه في بعض النسخ بقوله يعنى او ثرت بالمتكبر من دم
يقع بذا في كثير من النسخ حتى قال ابن بطال سقط قول النار بهنبا من جميع النسخ وقال الكركاني ان
مقول النار ثم قال قلت مقدر معلوم من سائر الروايات وهو او ثرت بالمتكبر من ١٢ ع **قوله**
فاما الجنة فان النار لا قال عياض يحتمل ان يكون معنى قوله عند ذكر الجنة فان النار لا انه يعذب من النار
غير ظالم كما قال اعذب بك من اشاء ويحتمل ان يكون راجعا الى تمام الجنة والنار بان الذي
جعل لكل منها عدل وحكمة وباستحقاق لكل جهنم من غير ان يلظم احدا وقال غيره يحتمل ان يكون على
سبيل التبعيق بقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانقص اجرهم احسن علفا فغير عن
ترك تصنيف الاجر بترك الظلم فالمراد انه يدل من احسن الجنة التي وعد المتقين برحمة ١٢ ف **قوله**
ينشئ للنار اى يوحد ويخلق وقال القاسمى المعروف في هذا الموضع ان الله ينشئ الجنة خلقا واما النار
فيضع فيها قدر مقادير ولا اعلم في شئ من الاحاديث انه ينشئ للنار خلقا الا بذا وقال الكركاني واطمان
الحديث من في سورة ق ص ٢٢٣ يعكس هذه الرواية قال ثم واما النار فيمتلئ ولا يلظم الله من علمنا احد
واما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا وكذا في جميع مسلم واما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا فقليل بذوهم من
الراوى اذ تعذيب غير العاصي لا يليق بكبر الله تعالى بخلاف الانعام على غير المطيع اقول لا عذر في
تعذيب الله تعالى من لا ذنب له اذ القاعدة القائلة بالحسن والقبح العقلين باطله فلو عذب لكان
عدلا ولا لاشاء للجنة لا ينافي الاشياء للنار والله يفعل بالاشياء ولا حاجة الى التحمل على الوهم والله اعلم -
ع وعن المهلب قال في هذه الرواية جملة لاهل السنة في قولهم ان النار ان يعذب من لم يملكه لعبادة
في الدنيا لان كل شئ ملكه فلو عذبهم لكان غير ظالم لهم انتهى وقد قال جماعة من الائمة ان هذا الموضع مقنوب
وبهم ابن القيم باذ غلط واجتج بان الله تعالى اخبر بان جهنم تمتلئ من ابليس واتباعه وكذا انكر الرواية
شيخنا واجتج بقوله ولا يلظم بك احدا ثم قال وحملا على الجماع لم يمتلئ في النار اقرب من حملا على ذى روح
يعذب بغير ذنب انتهى ولكن التزم ان يكونوا من ذوى اللدواح كمن لا يعذبون كمن في الجنة ولا يحترقون ويحتمل
ان يراد بالاشياء ابتداء ادخال الكفار النار وعبر عن ابتداء الادخال بالاشياء فهو الاشياء الادفال لا
الاشياء بمعنى ابتداء الخلق بدليل قوله فيلقون فيها وتقول بل من مزيد واعادها ثلاث مرات ثم
قال حتى يقع فيها قدره فيمنشئ مبتدئ فالذى يملأها حتى تقول حسبي هو القدر كما هو صريح الخبر ١٢ ف -
قوله بل من مزيد ثلثاى قالها ثلاث مرات قال الزمخشري المزيد اما مصدر واما اسم مفعول
كالمسح وقيل بذا استفهام الكار وانهما لا يجتاج الى زيادتها ١٢ ع
للح في المطابقة كذا في ع ١٢

قوله قد استدار كسبته اى استدار استداره مثل حاله يوم خلق الله السموات والارض
واذا بان زمان السنة وحرم اى محرم فيه القتال ومضر بالضم وفتح الجوزة والمرء القبدلة المشهورة
غير منصرف وانما اضاف اليهم لانهم كانوا يحافظون على تحريمه اشد من محافظته غيرهم ولم يغيروه من
مكانه ووصفه بالذى بين حمادى وتشعبان للتاكيد ولان الزالة الريب الحادث فيه من النسب قال
في الكشف النسبى ما خرجت منه شهرى لاشهر آخر كانوا يملكون الشبه الحرام ويحرمون مكانه شهرا اخر حتى
رفضوا تخصيص الاشهر الحرم وكانوا يحرمون من شهر العام اربعة اشهر مطلقا وما زادوا الى الشهور
فيجعلونها ثلثة عشر واربعه عشر قال والمعنى رجعت الاشياء الى ما كانت عليه دعاء والحج الى نوى الحج
وبطل تغيراتهم وقد انقضت حجة الوداع ذا الحجة ١٢ ك ر **قوله** صدق اى علم بالنجية والاعتقاد
ان كثير من السامعين هم افضل من شيوخهم ١٢ ك ر **قوله** ان رحمة الله قريب انما قال
قريب والقياس قرينة لان الغييل الذى بمعنى الفاعل قد يعمل على الذى يحسن المغفول والرحمة
بمعنى الترحم او صفة لموصوف محذوف اى شئ قريب او لما كان وزنه وزن المصدر نحو شقيق و
زفير اعطى له حكمه فى استواء المذكر والمؤنث وقال ابن بطل الرحمة تنقسم الى صفة ذات فيكون جناسا
ارادة اتياء الطائعين الى صفة فعل فيكون معناها ان فضل الله تعالى بسوق السموات وانزال المطر
قريب من المحسن فكان ذلك رحمة بهم كونه بقدرته واداءه وكون تسمية الجنة رحمة كونه فضلا من
الفعال حادثه بقدرته ١٢ ر

هـ قوله يقضى بفتح اوله وسكون القاف بعد ما ضا محجة الى يموت والمراد انه كان في النزاع
 للشيشيين بضم اوله بعد ما فاء ١٢ ف**هـ** قوله اختصت الجنة والمارة قال ابن بطال عن المهلب
 يجوز ان يكون هذا المصاحف حقيقة بان خلق الله فيها حياة وفيها كل ما والله قادر على كل شيء ويجوز ان
 يكون مجازا لقولهم امتلا الخوض وقال قطنى والخوض لا يتكلم والمارة عبارة عن امتلاء وان كان
 ممن يتطرق لقال ذلك وكذا فى قول النادر بن مزيريد قال وحاصل اختصاصها افتخار احدهما على
 الاخرى بمن يسكنها فتطلق النارا منها بمن التقى فيها من عظماء الدنيا آخر عند الله من الجنة ونظر الجنة
 انها من اسكنها من اوليا آخر عند الله فاجيبنا بان لا فضل لاحدهما على الاخرى من طريق من يسكنها
 وفى كلامها شائبة شكائية الى ربها اذ لم تذكر كل واحدة منها الا ما اختصت به وقدر الله تعالى الامر في
 ذلك الى المشيئة ١٢ ف**هـ** قوله الاضعفاء الناس وان قلت ما وجبه المحصر وقد يغفل فيها غير
 الضعفاء من الانبياء والملوك العادلة والعلماء العالمة قلت ذلك بالنظر الى الغلب فان اكثرهم
 الفقراء والبلية واما غيرهم من اكابر الدين فهم قليلون وقيل معنى الضعيف الساقط الماشع
 لله المتواضع لخلق ضد المتكبر كما فى ١٢ **هـ** قوله سقطهم بفتحين جمع ساقط وهو النازل القدر
 الذى لا يعاير وسقط المتاع ورويه ١٢ ف**هـ** قوله وقالت النار يعنى اثمرت بالمتكبرين على صيغته

قوله فاما الجنة فان الله لا يظلم من خلقه احدا وانه ينشئ للنار الخ الا قرب انه مقلوب وان كان يمكن توجيهه ايضا بان يرد بقوله ينشئ النار اي ينشئ في الدنيا للنار ويوجد لها فيها من ينشأ من الكهرة وليس فيه ما يدل على انه تعالى يوجد لهم يومئذ النار وعلى هذا فالغاء في قوله فيلقون ليست للتعقيب بلا مهلة بل للسببية ولحل هذا الاولى مما ذكره الشراح في توجيه الحديث - والله تعالى اعلم اه مستدى

[illegible][illegible]

حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فسبق عليه كتاب فيعمل عمل اهل الجنة فيدخلها ^{٢٥٥} حدثنا علي بن يحيى قال حدثنا عمر بن دينار قال سمعت
ابن سعد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فانزلت وقال تنزل
الا يا مربيك له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا قال هذا كان الجواب لحدثنا عليه وسلم ^{٢٥٦} حدثنا علي بن يحيى قال حدثنا
وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرفة باليدية وهو متوكف على
عسيب فمضى يقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه فسالوه عن الروح فقالوا فقام متوكفا على العسيب وانا خلفه
فظننت انه يؤتى اليه فقال ويحك نك عن الروح قبل الروح من امر صري وما اوتيتم من العلم الا قليلا فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه
حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيلك ليخرجه
الا جهاد في سبيله وتصديق كلماته بان يدخله الجنة او يخرج به الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر او غنيمة ^{٢٥٨} حدثنا محمد بن كثير قال
اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابي وايل عن ابي موسى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لرجل يقتل خيئة ويقاتل شيعة ويقاتل
ديار فاتي ذلك في سبيل الله قل من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله يا ب قول الله تعالى انما امرنا بشئ ^{٢٥٩} حدثنا شهاب بن
عتاد قال حدثنا ابراهيم بن حميد عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال من امتي قوما
ظاهرين على الناس حتى ياتيهم امر الله ^{٢٦٠} حدثنا الحمدي قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابن جابر قال حدثني عمير بن هاني انه سمع
مغوية قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من امتي امة قائمة يا امر الله باقرهم من كذبهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله
وهم على ذلك فقال ملك بن عمار سمعت معاذا يقول وهم با لشام فقال مغوية هذا انك بن عمار مريز عما نه سمع معاذا يقول وهم
بالشام ^{٢٦١} حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شبيب عن عبد الله بن ابي حسين قال حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال وقف النبي صلى الله عليه
وسلم على منسجمة في احتياها فقال لوساكتي هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن تغدأ و امر الله فيك ولكن ادبرت ليغفر لك الله ^{٢٦٢} حدثنا موسى بن
اسماعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال بينما انا امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
حرف او حرب المدينة وهو يتوكف على عسيب معه فمرنا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه ان
ان يجي في شئ تكرر هوته فقال بعضهم لنسأله فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انه

لا بينها وبينه فان هذا كان كان هذا هذا الجواب كان محمد صلى الله عليه وسلم يحرف عن الروح عيسى بن عيسى بن شجاعا قوله قلنا اذا اردناه ان نقول
له كن فيكون فخلعنا لن نعد حدثنا بينا حدثنا المدينة حدثنا بالمدينة يكتفي فقال

بكله نقول انما قولنا شئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون قال فكلام الله السابق على اهل خلقه فهو غير
مخلوق - ف غرض البخاري في هذا الباب الرخلى المعتزلة في قولهم ان امر الله الذي هو كلامه مخلوق فان
وصفه تعالى لنفسه بالامر بالقول في الآية اتساع كما في امتلاء الخوض وبال الحائط وهذا الذي قالوه
فاسد لا عدول عن ظاهر الآية وجعلها على حقيقتها اثبات كود تعالى في حياته لا يستعمل ان يكون شكلها
اع ١٢ قوله في اصحاب الظاهر ان الضمير عائذ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان ميلته اقرب
لكن العبارة في الرواية المتقدمة في باب علامات النبوة مشعرة بان عائذ اليه لعنة الله وبذه
القطعة اشارة الى جريدة كانت في يده صلى الله عليه وسلم ١٣ ك قوله ولئن تعدد قدرك اي
ما قدره عليك من الشقاوة او السعادة ولئن ادبرت اي اعرضت عن الاسلام يعجز عنك اي يهلكك
وقيل اصله من عقر النخل وهو ان يقطع رؤسها فقيس ويروى ليحيى بن النضر ١٤
عله قوله فيد فيها في ان الاعمال من الحسان والسات امارات لا موجبات وان يصير الامر في
العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به التقدير ١٥ ك قوله يحيى الما بن موسى الختي بالجمعة وشدة الفوقانية واما ابن جعفر البجلي ١٦ ك
عله قوله ويسلوك لم ارا احسن الشراح ذكر له وجه المطابقة وخطري ان يوجد وجه في قوله و

له قوله وما تنزل بالامرك الامرك في قوله بيننا بامرك بمعنى الاذن اي ما تنزل الى الارض الا
بادر ويحتمل ان يكون المراد بالامرك والبالا للمصاحبة وبجى في قول جبريل عليه السلام بامرك بالبحث
الذي تقدم قبل من الداودي وجوابه - ف مطابقة للترجمة فوجدت قوله بالامرك لان المراد بكلامه قول
هي مستفادة من التنزل لانها لا يكون بكلمات الشداي بوجه ١٧ ك قوله في حشر الخبيث
بالهبة الزرع والعسيب الخ الهبة الاولى السعف الذي لم يثبت عليه الخوض والروح الاكثر على انه
الروح الذي في الحيوان وسألوه عن حقيقة فاجابهم من امر الله اي حصل بقوله كن او هو ما استخرج
وقيل هو خلق عظيم روحاني افضل من الملائكة وقيل جبريل وقيل الفرقان ومن امر رب من وجبه و
كلامه وما اوتيتم من العلم انظاب عام وقيل لليهود خاصة قال ابن بطال علم الروح مالم يشأ تعالى
ان يطلع عليه احد من خلقه ١٨ ك قوله فظننت قال الداودي معناه اليقنت والظن يكون يقينا و
شكا وهو من الاضداد ويبدل على صحة هذا وان في الحديث الذي بعد هذا فليعلم انه لو جى اليه يوزان
يكون هذا الظن على ما به ويكون ظن اولئك تحققة وهو لا ظهر ١٩ ك قوله تكفل الله لمن جاهد في سبيلك
هو كلفه اي كاد اكرم بملازمة الشهادة ادخال الجنة وبملازمة السلامة الروح بالاجرة والخير اي اوجب
تفضلا على ذاته يعني لا يخلو من الشجاعة او السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال و
على الثاني لا ينفك عن اجر او غنيمة مع جوار الاجتماع بينها اذ هي قضية بالغة الخلو لا لغة الجمع فان
قلت المؤمنون كلهم يعلم الجنة قلت يعني يدخله عند موته او عند دخول السائقين بلا حساب ولا عذاب
٢٠ ك قوله انما امرنا بشئ اذا اردناه وناه غيرنا ل دران نقول له كن فيكون ونقص اذا اردناه
من رواية ابي زيد الموزني قال عياض كذا وقع جميع الروايات عن الفرورى بن طريق الى ذر والاصلي و
القابسي وغيرهم وكذا وقع في رواية السفي وصواب التلاوة انما قولنا وكذا اردنا ان يترجم بالآية
الاخرى واما امرنا الامة كج بالبر صبق القلم الى هذه قلت وقع في نسخة مستندة من رواية ابي ذر انما
قولا على وفق التلاوة وعليها شرح ابن التين فان لم يكن من اصلاح من تخرجه والا فانقول
ما قاله القاضي قال ابن ابي حاتم في كتاب الرواية على الجمجمة حدثنا الى قال قال احمد بن حنبل دل على
ان القرآن غير مخلوق حديث عباد اول ما خلق الله انقم فقال كتب الحديث قال واما ما خلق القلم

عه قوله ويسلوك لم ارا احسن الشراح ذكر له وجه المطابقة وخطري ان يوجد وجه في قوله و
يسلوك الآية فان فيها من امر رب ١٨ ك قوله فظننت قال الداودي معناه اليقنت والظن يكون يقينا و
شكا وهو من الاضداد ويبدل على صحة هذا وان في الحديث الذي بعد هذا فليعلم انه لو جى اليه يوزان
يكون هذا الظن على ما به ويكون ظن اولئك تحققة وهو لا ظهر ١٩ ك قوله تكفل الله لمن جاهد في سبيلك
هو كلفه اي كاد اكرم بملازمة الشهادة ادخال الجنة وبملازمة السلامة الروح بالاجرة والخير اي اوجب
تفضلا على ذاته يعني لا يخلو من الشجاعة او السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال و
على الثاني لا ينفك عن اجر او غنيمة مع جوار الاجتماع بينها اذ هي قضية بالغة الخلو لا لغة الجمع فان
قلت المؤمنون كلهم يعلم الجنة قلت يعني يدخله عند موته او عند دخول السائقين بلا حساب ولا عذاب
٢٠ ك قوله انما امرنا بشئ اذا اردناه وناه غيرنا ل دران نقول له كن فيكون ونقص اذا اردناه
من رواية ابي زيد الموزني قال عياض كذا وقع جميع الروايات عن الفرورى بن طريق الى ذر والاصلي و
القابسي وغيرهم وكذا وقع في رواية السفي وصواب التلاوة انما قولنا وكذا اردنا ان يترجم بالآية
الاخرى واما امرنا الامة كج بالبر صبق القلم الى هذه قلت وقع في نسخة مستندة من رواية ابي ذر انما
قولا على وفق التلاوة وعليها شرح ابن التين فان لم يكن من اصلاح من تخرجه والا فانقول
ما قاله القاضي قال ابن ابي حاتم في كتاب الرواية على الجمجمة حدثنا الى قال قال احمد بن حنبل دل على
ان القرآن غير مخلوق حديث عباد اول ما خلق الله انقم فقال كتب الحديث قال واما ما خلق القلم

[illegible][illegible]

فان عن تقي انتهى كذا يقول فيمن اعاد جزءا اجوركم شيئا
حدثنا المسندي
قال فقال ٢ ولا تنزلوا تحصلا ٢ بن داود
منهم جاءت بشق بشق ثنا حدثنا
ما تمسك بها المعتزلة لقولهم فقالوا بذا يدل على انه لا يريد المعصية وتعقب بان معنى اعادة اليسر
التخيير بين الصوم في السفر وفي المرض والافطار بشرط واداة العسر المنفية الا لزام بالصوم في جميع
الحالات فالالزام هو الذي لا يليق لانه لا يريد به هذا نظير الحكم في تأخير ما عن الحديث المذكور والفصل
بين آيات المشية وآيات الالادة وقد تكرر ذكر الالادة في القرآن في مواضع كثيرة ايضا وقد اتفق اهل السنة
على انه لا يليق الا بريد الله تعالى وان مريد بجميع الكائنات وان لم يكن أمرا بها وقالت المعتزلة لا يريد
الشراء لو اراده نظيره ونحوه ان الامر نفس الالادة وشنوا على اهل السنة ان يلزمهم ان يقولوا ان
الفحشاء مرادة لله تعالى وتبين ان ينزه عنها والفضل اهل السنة عن ذلك بان اليقير يري الشئ
ليعاقب عليه وليثبت انه خلق النار وخلق لها ابلا وخلق الجنة وخلق لها ابلا والزموا المعتزلة بما يرمي جلوده
ليقع في نكده لا يريد ويقال ان بعض ائمة اهل السنة احضر لنا فخر بن بعض ائمة المعتزلة فلما جلس
المعتزلي قال سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال السني سبحان من لا يليق في تلك الامايشاء فقال المعتزلي
البيضاء ربنا ان يعصى السني فيحصى ربنا فها فقال المعتزلي ارايت ان معنى الهدى وقضى على
باروي احسن الى او اساء فقال السني ان كان منك ما هو لك فقد اساء وان كان منك ما هو لك فانه
يختص برحمة من يشاء فانقطع ١٢ ف ١٢ قوله فاعوموا الى اجروموا ولا ترد واسن عومت على الشئ
اذا صممت على فعله وتقبل عدم المسألة وقيل العزم بالمسألة الجرم به من غير ضعف في الطلب قبل
جو حسن الظن بالله في الاجابة ١٢ ف ١٢ قوله يضرب في ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذه و
قراءة الآية اشارة الى ان الشخص يجب عليه متابعة احكام الشريعة لا لاحاطة الحقيقة ولهذا جعل
جوابه من باب الجدل ١٢ ر ١٢ قوله شئ جدا فان قلت تقدم في مناظرة آدم وموسى على بنياد
عليها الصلوة والسلام ان آدم حج موسى يعني غلب عليه فوجهه منها قلت هذه المناظرة انما هي في

آخر الحروف والسين المبهلة والراء ابن صفوان بن حجيل بالجيم المفتوحة المعنى بفتح اللام وسكون
الهاء المعجمة وبالجيم لنبته الى النجم وهو ابن مالك بن عدي بن الحارث بن مرة قال السمعاني النجم
وحزام قبيلتان من اليمن ١٢ ر ع ١٢ قوله رأيتني بالجم بين ضمير المتكلم والقلب البزوا بن
ابن خنفة بلضم القاف وخففة المبهلة وبالفاء هو ابو بكر عبد الله بن عثمان الصديقي والد لؤب
بفتح المعجمة الدلو المحلوة والغرب بالفتح وسكون الراء له العظيمة استقلت تحت من الصفرة الى
الكبر والعقري بفتح المبهلة وسكون الواحدة السيد ويفرى بفتح التحتية وسكون الفاء وكسر الراء
والفري بسكون الراء وتخفيف الياء وبكسرها وبالتشديد لغتان اى يجعل علمه ويقطع قطعه اى لم
ارسيديا يجعل مثل علمه في غاية الاجادة ونهاية الاصلاح والعطن الموضح الذى يساق اليه الابل بعد السقي
للاستراحة قالوا بهذا المنام مثال لما جرى للشخين في خلافتهما وانتفاع الناس بهما بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكان هو صلى الله عليه وسلم صاحب الامراق به اكل قيام وقرر قواعد الاسلام و
مهده الاساس وادرس الاصول والفروع خلفه ابو بكر رضى الله عنه وقطع دابر اهل الردة فخلعه عمر
رضى الله عنه فاتبع الاسلام في اسلامه فشب امر المسلمين بالقلب لما فيها من الماء الذى به حياتهم و
اميرهم بالمستقى لهم وليس في لفظه وفي نزع ضعف الى آخره حظ من فضيلة ابى بكر وتزجج لعمري عليه
انما هو اخذ عن قهرمده ولايته وطول مدة عمر رضى الله عنها وكثرة انتفاع الناس به لا تأسر بلاد
الاسلام واما والله يغفر له فهو كلمة يرفع بها كل اهلهم ونعمت الدعامة وليس فيها تنقيص ولا اشاقة
الى ذنب ١٢ ك
المجلتين ابن عبد الرحمن السلي ١٢ ر ع ١٢ مطابقة الحديث المترجمة تؤخذ من قوله من استثنى
الله لا تشار به الى قوله تعالى فصنعت من فى السموات ومن فى الارض الا ان شاء الله ١٢ عني

[illegible]

ان شاء الله فكان ذلك اعجبهم فتسليم رسول الله صلى الله عليه وسلم باب قوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال رتبكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ولم يقل ما ذا خلق ربكم وقال من ذا الذي يشفع عنده الا اذنه وقال مسروق عن ابن مسعود اذا تكلم الله يا لحي سمع اهل السموات شيئا فاذا فرغ من قلوبهم وسكن الصوت عرفوا انه الحق وينادوا ماذا قال رتبكم قالوا الحق ويذكر عن جابر بن عبد الله بن انيس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسعه من بعد كما يسمعهم

من قُربِ انا الملك انا الذي اُنزل على نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
 قضي الله الامر في السماء وضيت الملائكة يا جنحها خضعوا بالقوله كانه سلسلة على صفوان قال علي وقال غيره صفوان ينقذ همدك فاذا فرغ من قلوبهم
 من قُربِ انا الملك انا الذي اُنزل على نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
 قضي الله الامر في السماء وضيت الملائكة يا جنحها خضعوا بالقوله كانه سلسلة على صفوان قال علي وقال غيره صفوان ينقذ همدك فاذا فرغ من قلوبهم

قوله لا تنفع الشفاعة إلا قال ابن بطال استدل البخاري بهذا على أن قول الله القديم وقائم بذاته لم يزل موجودا به ولا يزال كلامه لا يشبه كلام المخلوقين خلافا للمعتزلة التي نفت كلام الله وللإمامية في قولهم هو كناية عن الفعل والتكوين وتمسكو بقول العرب قلت بدي هكذا أي حركتها واحتجوا بان الكلام لا يحفل بالاباء باللسان والبارئ منزعه عن ذلك فزعموا البخاري بحديث الباب والآية وفيه أنه إذا ذهب عنهم الفرع قالوا لمن فقههم ماذا قال ربحهم فدل ذلك على أنهم سمعوا قولهم لم يفهموا معناه من أجل فزعهم فقالوا ماذا قال ولم يقولوا ماذا خلق وكذا أجابهم من فقههم من الملائكة بقولهم قالوا الحق والحق أحد صفتي الذات الذي لا يجوز عليها غيره لأنه لا يجوز على كلامه الباطل فلو كان خلقا أو فعلا لقالوا خلق خلقا لسانا وغيره فلما وصفوه بما يوصف به الكلام لم يجوز أن يكون القول بمعنى التكوين انتهى وبهذا الذي نسبته الكلامية لعبد من كلامهم وإنما هو كلام بعض المعتزلة وتعبه أبو عبيد بأنه غلوطة لأن القائل إذا قال قالت السماء لم يكن كلاما صحيحا حتى يقول فامطرت بخلاف من يقول قال الإنسان فانه يفهم منه أنه قال كلاما فلو لا قوله فامطرت مكان الكلام باطلا لأن السماء لا قول لها قال بهذا البخاري قال البيهقي القرآن كلام الله وكلام الله صفة من صفات ذاته وليس شئ من صفات ذاته مخلوقا ولا محدثا ولا حادثا قال الله تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول ولكن فيكون فلو كان القرآن مخلوقا لكان مخلوقا يمكن ويستحيل أن يكون قول الله لشيء بقول الله لا يجوز قولنا ثانيا وثالثا فيتسلسل وهو فاسد وقال تعالى وكلهم الله موسى تكليما ولا يجوز أن يكون كلام المتكلم قائما لغيره وقال نعم وما كان بشران يكلمه الله لا وحيا الآية فلو كان لا يوجد له مخلوقا في شئ مخلوق لم يكن للاشتراط الوجه المذكورة في الآية بمعنى الاستواء لجميع الخلق في سماعه من غير الله فيمطل قول الجمهور أنه مخلوق في غير الله ويلزمهم في قولهم أن الله خلق كلاما في شجرة كلمه موسى أن يكون من سمع من ملك آدمي أفضل في سماع الكلام من موسى ويلزمهم أن يكون الشجرة هي المتكلمة بقوله إلى أنا الله لا إلا أنا فاعبدني وقد أنكر الله قول المشركين أن هذا الأول البشر ولا يجزئ بقوله نعم أنه يقول رسول كريم لأن معناه قول تلقاه عن رسول كريم بقوله تعالى فاجره حتى يسمح كلام الله ولا يقول أنا جعلناه قرآنا عربيا لأن معناه سمعناه قرآنا وهو كقولهم ويجعلون لهما ما يريدون وأما قولهم ما باتمهم من ذكر من سمعهم محدث فالمراد أن تنزيله علينا هو المحدث لا الذكر لنفسه وبهذا احتج الإمام أحمد ثم ساق البيهقي حديث ينادي بكسر النون وتخفيف التحتية ابن مكرم أن أبا بكر قرأ عليهم سورة الروم فقالوا هذا كلامك أو كلام صاحبك قال ليس كلامي ولا كلام صاحبك ولكنه كلام الله وأصل هذا الحديث أخرجه الترمذي صحيحا وعن علي بن أبي طالب ما حكمت مخلوقا ما حكمت إلا القرآن قال ابن حزم قالت المعتزلة أن كلام الله صفة فعل مخلوقة وقال أحمد ومن تبعه كلام الله هو علم لم يزل وليس بمخلوق وقال الأشعرية كلام الله صفة ذات لم تزل وليس بمخلوق وهو غير علم الله وليس لشدة الكلام واحد وقال أن الدلائل القاطعة قامت على أن الله لا يشبهه شئ من خلقه بوجوه من الوجوه فلما أن كان كلاما غيرنا وكان مخلوقا وجب أن يكون كلامه سحابة وتعالى ليس غيره وليس مخلوقا وقال غيره قالت الجمهور وبعض الزيدية واللامية وبعض الخارج كلام الله مخلوق خلقه بمشيئة وقدرته في بعض الأجسام كالشجرة حين كلم موسى وحقيقة قولهم أن الله لا يتكلم وإن نسب إليه ذلك فبطريق المجاز وقالت المعتزلة يتكلم حقيقة لكن يخلق ذلك الكلام في غيره وقالت الكلامية كلام صفة واحدة قديمة العين لازمة لذات الله كالحيوة وأنه لا يتكلم بمشيئة وقدرته وتكليمه من كلامه إنما هو خلق أدراك له يسمح به الكلام ونداءه لموسى لم يزل ولكنه أسمع ذلك النداء حين ناجاه ويكفي عن أبي منصور الماتريدي من الخفيفة نحوه لكنه قال خلق صوته حين ناداه فأسمع كلامه وزعم بعضهم أن هذا هو مراد السلف الذين قالوا أن القرآن ليس بمخلوق واخذ بقول ابن كلاب القائل والاشعري وأتباعهما وقالوا إذا كان القرآن قديما لعينه لازما لذات الرب وثبت أنه ليس بمخلوق فالجواب ليست قديمة لأنها متعاقبة وما كان سبقا لغيره لم يكن قديما والكلام القديم معنى قائم بالذات لا يتعد ولا يتجزأ بل هو واحد واحد من غير غيره بالعربية فهو قرآن أو بالعبرانية فهو تورا مثلا وقال بعض العامة وغيرهم أن هذه الحروف والأصوات قديمة العين لازمة لذات

قوله وهو العلي الكبير وقع في تفسيره ٢٦١٤ سورة الحجر بالسند المذكور بهنا بعد قوله وهو العلي
 الكبير فيسميها مستورا السمع ومستورا السمع بكذا الى آخره ذكر من ذلك وهذا ما بين ان النقول
 المذكور يقع للملائكة في الدنيا وان الضمير في قولهم للملائكة للكفار بخلاف ما جزم به من قدمت ذكره
 من المفسرين ١٢ **قوله** قال على الخوارج المديني ايضا اراد به ان سفيل حديثه عن عمر ولفظ
 التقدير لا لا ليعتد به كما في الطريق الاول ١٢ **عني** **قوله** قال نعم مراده ان ابن عبيدة كان يروي
 السيرة بالغفلة وهو بالتدليس والسماع فاستفهم على من ذلك فقال نعم ١٢ **قوله** فرج هو بالراء
 المله والخين بوزن القراءة المشهورة وقع لكثرة بهنا كالقراءة المشهورة والسياق يؤيد الاول
 كذا في قوله بكذا في بالراء والغين المعجمة قوله فلا ادري سمعه بكذا ام لا في السمع عرو عن عكرمة
 وقرأه كذا في كمن قبل نفسه بناء على انها قراءة قيل كيف جازا القراءة اذا لم يكن سمعها قطعوا
 جيب بانه لعل منه جواز القراءة بدون السماع اذا كان المعنى صحيحا كذا في ع ١٢ **قوله**
 ما اذن الله لشئ اى ما استخ لشيئ ما استخ للنبي صلى الله عليه وسلم وكلمة الثالثة مصدرية اى السماع
 كى كاستماع للنبي واستماع الله سبحانه عن تقرير القارى وابتزاجا لثوابه وقوله قال الكرام في فهم الخوارج
 من الاذن القول للاستماع به بديل اذا دخل بهذا الحديث في هذا الباب قلت فيه موضع التامل كذا في ع ١٣
قوله قال صاحب لى لالى هريرة اراد ان المراد بالتعنى الجهر به بتحسين الصوت وقال سفيان
 بن عيينة المراد الاستعانة من الناس وقيل اراد بالنبي الجنس وبالقراءة ١٢ **قوله**
 في هذا وفى مقبول لا كثر بحسب الدال وفي رواية الى في زعمها على البناء للمجهول ولا محذور في رواية الجهر
 فان قرينة قوله ان الله يامر كمدل ظاهر على ان المأدب ملك يأمه الله بان ينادى - ف مطا لقنة
 فحدث ابن سواد الذي فيه ويسكن الصوت وهو مطابق للترجمة التى فيها فاذا فرغ من قلوبهم والمطابق
 لمطابق لشيئ مطابق لذلك لشيئ ١٢ **قوله** كلام الرب في هذا الباب ايضا اثبات كلام الله تعالى
 اسماعه جبرئيل والملائكة فيسمعون عند ذلك الكلام القديم القائم بذاته الذى لا يشبه كلام المخلوقين
 وليس بحروف ولا تعقيل وليس من شرطه ان يكون بلسان وشفقتين وآلات وحقيقة ان يكون موعا
 فهو وما لا يليق بالبارى ان يستعين في كلامه بالحوارج والادوات - ع اختلف اهل الكلام ان ان كلام الله تعالى
 لى هو حرف وصوت ولا نقول المحتسرة لا يكون الكلام لا بحرف وصوت والكلام المنسوب الى الله تعالى
 قائم بالشيء وقالت الاشاعة كلام الله ليس بحرف ولا صوت واثبتت الكلام النفسى وحقيقة معنى
 قائم بالنفس وان اختلفت عنه العبارة كالعربية والعجمية واختلفا لاليدل على اختلاف العبر عنه والكلام النفسى
 هو ذلك المجرى واثبتت الحان بانه ان الله يتكلم بحرف وصوت اما الحرف فله مصراع بهنا في ظاهر القرآن
 اما الصوت فمن من قال ان الصوت هو الهواء المنقطع من الحنجرة واجاب من اثبتت بان الصوت الموصوف
 بذلك هو المجهود من الادميين كالسمع والبصر وصفات الرب بخلاف ذلك فلا يلزم الحمد والمذكور مع
 اعتقاد التنزيه وعدم التشبيه وانه يجوز ان يكون من غير الحنجرة فلا يلزم التشبيه ١٢ **قوله** ان

قوله الحيات ظهري اليك اى اعتمدت عليك قوله رغبته و ربهته اليك اى فوضت امرى اليك رغبته اليك و نهته من المكاره لان لا تلطم منك الى احد الا اليك و لا تلجى الا اليك بالهمز فى الاول و قد يخفف للمراوغة و ترك فى الثانى كوصا و يجوز لصيغة تنوينه و تحته و جوه للاحول و لا قوة ذل لطلبا اى لا تخلف و لا تهاجر و لا ملاذ لمن طلبه الا اليك ١٢ **قوله** انزلت فان قلت الانزال عبادة عن تحريك الجسم من علوى اسفل فما وجه انزال الكتاب قلت اما انصار نحو انزلت حامله او استعارة مصرعة فى الانزال و الكتاب قرينة او استعارة مكنية فى الكتاب و اضافته الانزال اليمين نحو اخص الاجسام قرينة و غرض البغارى من هذا الباب بيان جواز اسناد الانزال الى الله تعالى و اطلاق المنزل عليه ١٣ **قوله** زلزله فى رواية السرخسى زلزل بهم وفى رواية غيره زلز لهم زع الزلزلة الحركة العظيمة و الارزاع الشديد و منه زلزلة الارض و نهبتها كناية عن التحريف و التخدير اى اجعل امرهم مضطربا متقلبا غير ثابت و تخصيص وصف منزل الكتاب اشارة الى قوله تعالى ليظهره على الدين و الله يتم لوره ١٤ **قوله** يريدون الخ قال ابن لطلال اراد بهذه الترجمة و احاد بينها ما اراد فى الاواب كلها ان كلام الله صفة قائمة برونه لم يزل مستكلا و لا يزال و الذى يظهر ان غرضه ان كلام الله لا يخفى بالقرآن فانه ليس نوعا واحدا كما تقدم نقله عن قاله و اراد ان كان غير مخلوق و هو صفة قائمة بانه لا يفتقر على من يشاء من عباده بحسب حاجتهم فى الاحكام الشرعية و غير ما من مصالحهم و احاديث الباب كالمصرحة بهذا المراد - فى معنى قوله تعالى يريدون ان يبداوا كلام الله بهوان المنافع فينحلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى غزوة تبوك و اعتذروا بما علم الله انكم فيه و امر الله رسوله ان يقر عليهم قل من يخرجوا معي ابدوا من تقاوتوا معي عدوا فاعلمهم بذلك و قطع اطاعهم بجر و جهم محفلها اراد الفتوحات قد نهيت لرسول الله صلى الله عليه و سلم ارادوا الخروج معه رغبة منهم فى المغاثة فانزل الله تعالى سيقول المخلصون اذا انطلقتم فى المغاثة فخذوا ذرونا تتبعكم الآية فهذا معنى الآية ان يبداوا له عليه السلام بان لا يخرجوا معه فقطع الله اطاعهم من ذلك مدة ايامه عليه الصلوة و السلام بقوله من يخرجوا معي ابدوا ١٥ **قوله** يؤذنى الخ هذا من التشابهات و كذلك اليد و الدهر فاما ان يعوض و اما ان ياول بان المراضن الايداء النسبة اليه تعالى بما لا يطيق و ياول باليد بالقدرة و الدهر بالمدى اى مقبل الدهر و القرينة بعد الدلائل العقلية على تنزيهه عن كون نفس الزمان لفظا قلب الليل و النهار ذبوا كمالين المقصود منه و فى بعض الروايات ان الدهر بالنصب اى ان اقامت فى الدهر باق فيه قال الخطابي كانوا يضيفون المصائب الى الدهر و هم فرقان الدهرية و المعترفون بالله كنههم بنز و هو عين نسبة المكارة اليه و الفرقان كانوا ليسون الدهر و يقولون تباه و خيبة الدهر فقال الله لهم لا تسبوه على انه هو الفاعل فان الله هو الفاعل فاذا سبتم الذى انزل بكم المكارة رجح الى الله فغناه انا مصرفة ١٦ **قوله** حدثنا ابو نعيم يريد الفضل بن دكين كفى فى الحافظ المشهور القدير و ليس هو الحافظ الذى اخر صاحب الحديث المستخرج و قوله ثنا الراشع كذا عليه السلام الى بن السكيت وقع عنده حديث

له قوله اذا احب الخ قال ابن عبد البر لم يرد
اورد الاحاديث الواردة في تخصيص ذلك بوقت الوفاة ولست بهذا الا تارة ان ذلك عند حضور
الموت ومعانيته ما هناك وذلك حين لا يقبل توبة التائب ان لم يتب قبل ذلك - ف تقدم
الحديث في كتاب الرقاق وتامه فقال ت عاشت او بعض اذا واجهنا لنكره الموت فقال ليس
ذلك ولكن المؤمن اذا حضو الموت لبشر بوضوان الله وكرامة فاحسب لقد الله تعالى وانكافرا اذا حضر
بشعر عذاب الله ودمعوا بدمعته فلهذا الله ١٢ قوله رمل هو كان نباشا في بني اسرائيل اذا مات
فاقره كمن بالنائب عن نفسه على نوع من الانتعاش فان قلت ان كان مؤمنا فلم يشك في قدرة
الله تعالى وان كان كافرا فكيف غفر له قلت كان مؤمنا بديل الخشية ومعنى قد غفرا ومشد ما حكمه وقضى او
ضيق كقولنا ان لن يقدر عليه وقيل العفوا على ظاهره ولكن قاله وهو غير ضابط لنفسه بل قاله
في ماله غلبة الدمش والخوف عليه فصار كالعامل لا يماخذ عليه وان جعل صفته من صفات الله
جايل الصفته كفره مختلف فبما اذا كان في زمانه ينفعه مجرد التوحيد او كان في شرعهم حجاز الكفر
او صفته لن قد الله على جميعها مع الاعضاء ليعذبني وحسب ان اذا اقد عليه عتر ما غفر قال ليعذبني وانت
اعلم حيلة ماله او محضه ١٣ قوله اعلم عبد الخ قال ابن بطال في هذا الحديث ان الصبر على
المصيبة في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له تغليبا لمحنة التي جاء بها وهي اعتقاده ان له
رعا خالف ليعذبه ولينفله واستغفاره اياه على ذلك يدل عليه قول من جاء بالحسنة فله عشر مثا لا حسنة
اغفر من التوحيد فان قيل ان استغفاره به توبة من قبله ليس للاستغفار اكر من طلب المغفرة وقد
يطلب المصير والتائب ولا دليل في الحديث على ان تاب فاسأل الغفران عنه لان حد التوبة الرجوع عن
الذنب والعزم ان لا يعود اليه والاقلاع عنه والاستغفار بمجرد لا يفيهم منه ذلك انتهى وقال غيره بشرط
التوبة ثلثة الاقلاع والعزم على ان لا يعود والتعبد بالرجوع عن الذنب لا يفيده معنى الندم بل هو
معنى الاقلاع اقرب وقال بعضهم يكفي في التوبة تحقيق الندم على وقوعه منه فانه يستلزم الاقلاع عنه
والعزم على عدم العود فبما شيكان عن الندم لا اصلان محدون فم جاء الحديث الندم توبة وهو حديث
حسن من حديث ابن مسعود اخرج ابن ماجه وصححه الحاكم واخرجه ابن حبان بن حديث انس وصححه ابن
١٤ قوله لا رب قال ابو البقاء بن ماجة وصححه الحاكم واخرجه ابن حبان بن حديث انس وصححه ابن
الرفغ ودجواهم بقولهم خير اب الاجود النصب على تقدير كنت خيرا بل هو افاق ما يجوز
الرفغ بتقدير كان خيرا ب ١٥ قوله لم يبرز بفتح التتمية وسكون الموحدة وفتح الفوقية بعد
بمزة مكسورة فراء بمزة قال في المصايح وهو المعروف في اللغة - فس اى لم يقدم لنفسه ولم يترحم
بارته وبارته ١٦ مح ١٧ قوله ادم يستر بوزاء بدل الراء فقال في المطالع وقع البخاري في
كتاب التوحيد على الشك في الرأ والراء وفي بعضهما ما يترى لم يقدم ١٨ قوله
قادر في بمزة قطع وبسقاطها في اليونانية يقال ذرى الرزق الشيء واذرت اطارته و
اذ ببتة ١٩ قوله ورلى هو على القسم من الخبر بذلك عنهم يصح خبره ويحتمل ان يكون حكاية

١ الباني فسأله جاؤك ٢ لنا كلم الله ٣ فياتونني فيقول فيلهمني بجاهد فاحر ٤ فقال فيقول تعط ٥ فيقول فيقول فيقول فيقول فيقول فيقول

[illegible]

أ قوله محمد بن خالد وفي رواية الكشمي بن محمد بن مخلد والاول هو الصواب ولم يذكر احد
 من منصف في رجال البخاري ولا في رجال الكتب الستة احدا اسمه محمد بن مخلد والمخوف محمد بن خالد
 وقد اختلف فيه فقيل هو الذي وهو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس نسب لجدا به
 وبذلك جزم الحاكم والكلاباذي والبوسودي وقيل محمد بن خالد بن جبلة الرافعي وبذلك جزم الواهب
 ابن عدي وخلف الواسطي في الاطراف ١١٢ **ق** قوله ترجمان بفتح التاء وضم الجيم وبفتحها و
 ضمها ك ر ج هو من يترجم الكلام اى ينقله من لغة الى اخرى ١١٢ محج **ق** قوله جبر الخ الجبر بالفتح
 والكسر العالم والمصح فيه عشر لغات وضم الهمزة وفتحها وكسر لا وذلك الباء العاشر الاصور والى
 انراب الندى فان قلت ذكر في سورة الزمر غاشا وهو الشجر على الاصح قلت بهنا اختصار المقصود
 وهو بيان استحقار العالم عند قدرته تعالى اذ يستقل الحمل بالاصح عند القدرة بالسهولة وحقارة
 المحمول كما تقول لمن استقل شيئا انا حملته تخفى يحصل منه والحديث من المشابهات ثلثا التقوية
 والامانة ويل بشد قوله يبرز من اى يحر كهن وفيه اشارة الى حقا رته اى لا يتقل عليه لا امساك ولا
 تحريكه ولا قبضه ولا بسطه والنواجز جمع الناجذة بالميم والمجعة وى اخريات الانسان فان قلت
 ان صلى الله عليه وسلم لا يزيد على التمس قلت كان ذلك على سبيل الاغلب وبذا على سبيل الندة او المراد بها
 بهنا مطلق الانسان ١١٢ **ق** قوله يضحك الخ ظاهره تصديق الخ وقل بهورده وانكار من سوء
 اعتقاده فان مذنب اليهود والتجيم وقوله تصديق قاله انما هو من كلام الراوى على جهة قال الخطابي
 لم يذكر اكثر الرواة تصديقا وقد منعنا عن تصديق اهل الكتاب وكلمة يميم والضحك يحتمل الرضا والانكار
 والتعجب ولوضح ياول بانماز عن القدرة كذا في المحج ١٢ **ق** قوله في الخبى الخ اى النتائج الذى
 بين الله وبين عبده المؤمن يوم القيمة والمراسن الدواب قرب الترسى لا المكانى والكلف بفتحتين اسائر
 حتى يحيط بعناية التامة وهو ايضا من المشابهات وفيه فضل عظيم من الله على عباده المؤمنين و
 قوله لغيره اى يجعله مقرا بذلك او مستقرا عليه ثابتا ١٢ **ق** قوله باه باه باه ما جاء في قوله عز وجل و
 كلم الله موسى تكليما كذا الباء زيد المرادى ومثل لابي ذر بن عدى لفظ قوله عز وجل ولغيره ما جاء في قوله تعالى
 وكلم الله موسى تكليما قال الائمة هذه الآية اقوى ما ورد في الروى المعتمدة قال النحاس اجمع النخولون على

[illegible]

البحر، ومخفف النوت الأولى ٢١ ع.

الْعَظِيمُ الْقُرْآنُ صَوَابًا حَقًّا فِي الدُّنْيَا وَعَمَلٌ بِهِ يَأْتِ قَوْلُ اللَّهِ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَيْدَادًا وَقَوْلُهُ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَيْدَادًا ذَلِكِ
رَبُّ الْعَالَمِينَ وَقَوْلُهُ وَالَّذِينَ لَا يُدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ كَيْفَ يَلْبِغُ حَقْنُ

مُشْرِكُونَ ۚ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي مُبَشِّرُ الصَّالِحِينَ ۚ الَّذِينَ اتَّقَوْا اللَّهَ ۖ هَؤُلَاءِ سَيَرْزُقُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَهُمْ أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ۚ وَهُمْ فِيهَا كَاذِبُونَ ۚ وَلَهُمْ فِيهَا مَع_شِرَةٌ مُطَهَّرَةٌ ۚ وَهُمْ فِيهَا قَالُونَ ۚ

وصلى ق به المؤمن يقول يوم القيمة هذا الذي اعطيتني عملت بما فيه **خدا ثنا قتية بن سعيد** قال حدثنا جابر عن منصور عن
ابو ايض السلب اذا خفف الصلح في الطريق لم يبارك انا اهل ايضا في اخر الحديث يقول غلقت ١٢
ابي وايل عن عمرو بن شعيب عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل للوinda

جاءك يا أباي قوله مَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَكْثَرًا تُغْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ
حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال اجتمع عند البيت

يَسْمَعُ اِنْ جَهَرُوا وَلَا يَسْمَعُ اِنْ اَخْفَيْنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ كَانَ يَسْمَعُ اِذَا جَهَرْنَا فَاهُ يَسْمَعُ اِذَا اَخْفَيْنَا فَانْزِلْ اَللّٰهُ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَشِيرُوْنَ

حدثنا سفين حدثنا منصور كثيرا **بعض قليلة** اذا خافتنا خافنا
 لا يفرق بين السادة والمتلو ولذلك اتبع هذا الباب بالترجم المتعلقة بذلك مثل باب لا تحرك
 به ساكنك وما وادوا قومك واشتد الكمال الامام احمد ومن تبعه على من قال بغيره بالحق ان خلق والدي

بينهما فلما اراد حسم المادة فلا يتذرع احد الى القول بخلق القرآن وظن بعضهم ان البخاري خالف احمد وليس كذلك بل من تدبر كلامه لم يجد خلافا معنويا كما في فتح الباري ١٢

جاء من نزل الملائكة قال الذي في السماوات والملائكة بالذين وهبوا الملائكة بنو
استشبهوا دكون نزول الملائكة بخلق الله تعالى وبالماء المفتوحة وبالرفق فلو يكون نزولهم بمسبحهم ١٢-ع
كف قوله والذي جاء بالصدق بالقرآن وصدق به المؤمن يقول يوم القيمة هذا الذي اعطيتني علمت
كافر وما الطير بهيمة منصوب بالمحبة عن محال لا الذي جعله الله قبيحة وهو قبيح ما

فان قلت يهوديون مخالفه اعظم اعظم ايضا قلت معهود لا اعتبار له اذ شرطنا ان لا يكون جاريا
خروج الاعراب ولا ياتوا في القوم فلو اكلوا الربوا اضحا فامضا عفته ثم لا شك ان اذا انضم اليه قلته الوثوق
بان التدبر والرزاق كان اعظم وكذا الوثاب ووجه الجار فانه زنا وباطال لما احصى التدبر من حفظ حقوق الجيران
معدا كونه تدبرا اعظم

يقال في اى متاركة كانت فكل نفس من غير علس قال ابن بطال غرض الجمالى في هذا الباب اثبات نسبة الافعال كلها لله تعالى سواء كانت من المخلوقين غير او شرعي لله خلق وللعباد كسب وله ان ينسب شئ من المخلوق غير الله تعالى فيكون شريكاً بذا وادسا ويا له في نسبة الفعل اليه وقد شبه الله تعالى لهجهه

مسند ١٢ في ذلك وقال الكراني في الترجمة مشفرة بان المقصود اثبات لفي الشريك عن الله فكان المناسب ذكره
مضاداً الى الشتم بهذا اذا كان بطونهم مرفوعاً وانما كان مجزواً بالاضافة فيكون الشتم الذي هو مصنف مرفوعاً
بالابتداء وكثيره متداخلة واكتفى الشتم الثالث من المضاف اليه ان كانت الكثيرة غير مضادة وكذلك

بين النفي والاثبات فعلى الاول يثبت القدره الذى تدعيه المعتزله وعلى الثانى يثبت الجبر الذى هو قول المجبيه فاجواب ان يقال بل العبد قدرة يفرق بها بين النازل من المنارة والساقط منها ولكن كذا فى ر ١٢ ع ١ اى الكعبه ثم شأه الله تعالى اذ هو المتبادر الى الذهن ويحتمل الجفس اكل - مسد قوله اكسى ق

في الصبيح هذا نزلنا لان الساعه مشرطه بعدل اجرة الضفاف الما مستغنا بكم من كل قاطعت بعض اصابعه للام بجزءا من جند كذا في قس ١٣ - سله دانث بياويل طو شوم ١٣ ان -

عَنْ شَاءٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَنْ^١ بَذْلِكَ^٢ فَلَا إِلَيْكُمْ^٣ حِينَ^٤ أَوَامًا^٥ مَا إِذَا^٦ إِذَا^٧ حَيْثُ^٨ قُلْ^٩ وَكَانَ^{١٠} فَمَا كَانَ^{١١} لَيْتَ^{١٢} جِبْرِئِيلُ^{١٣}

قوله وما ياتيهم الخ قال ابن بطال غرض البخاري الفرق بين وصف كلام الله بانه مخلوق وبين وصفه بانه محدث فاحال وصفه بالخلق واجاز وصفه بالمحدث اعتمادا على الآية وبذا قول بعض المعتزلة وابل الظاهر وبوجه خطأ لان الذكر الموصوف في الآية بالاحداث ليس هو نفس كلامه تعالى لقيام الدليل على ان محدثا وفتا وغترجا ومخلوقا الفاظ مترادفة على معنى واحد فاذا لم يجز وصف كلامه القائم بذاته تعالى بانه مخلوق لم يجز وصفه بانه محدث واذا كان كذلك فالذكر الموصوف في الآية بانه محدث هو الرسول لانه تعالى قد سماه في قوله تعالى قد انزل التلاويحكم ذكرنا ولا فيكون المعنى ما ياتيهم من رسول محدث ويحتمل ان يكون المراد بالذكر ههنا وعظما الرسول اياهم وتحذيره من المعاصي فلهذا كررنا الية اذ هو فاعله وتحذير رسول الله على اكتسابه وقال بعضهم في هذه الآية ان مرجح للاحداث الى الاتيان لال الذكر القديم لان نزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شيئا لمحدثا فكان نزوله محدثا حينما لم يكن العالم يعلم بالا ليعلمه الجاهل فاذا علمه الجاهل حدث عنده العلم ولم يكن احدا عندنا تعلم احداث عين العلم قلت والاحتياط للاخير اقرب الى مراد البخاري لما قدمت قبل ان يبنى هذه التراجم عنده على اثبات ان افعال العباد مخلوقة ومراعاة ههنا بالمحدث بالنسبة للانزال وبذلك جزم ابن المنير من تبعه وقال الكرمانى صفات الله سلبية ووجودية واهلية فلاولى هي التنزيهيات والثانية هي القديمة والثالثة الخلق والرزق وهي حادثة ولا يلزم من محدثها تغير في ذات الله تعالى وللا في صفاته الوجودية كما ان تعلق العلم وتعلق القدرة بالمخلوقات والمقدورات حادث وكذا ارجح الصفات الفعلية فاذا اقرر ذلك فالانزال حادث والمنزل قديم وتعلق القديرة حادث ونفس القدرة قديمة فالمدكور وهو القرآن قديم والذكر حادث واما بالقلم ابن بطال عن المصنف فيه نظر لان البخاري لا يقصد ذلك ولا يرشئ بما نسب اليه الا لافرق بين مخلوق وحادث لا اعتقادا لاسواء وقال ابن المنير قيل ويحتمل ان يكون مراده حمل لفظ محدث على الحديث بمعنى الذكر محدث اى يحدث وبارخرج ابن ابى حاتم من طريق هشام ان رجلا من المجبية ارجع نزعه ان القرآن مخلوق بهذه الآية قال له هشام محدث الية يحدث الى العباد قال انما المراد ان يحدث الى النبي صلى الله عليه وسلم واما الله سبحانه فلم ينزل عالما قال ابن التين ارجع من قال بخلق القرآن بهذه الآية قالوا والمحدث هو المخلوق والواجوب ان لفظ الذكر في القرآن يتصرف على وجوه الذكر بمعنى العلم ومنه فاستلوا اهل الذكر والذكر بمعنى العظمة ومنه والقرآن ذى الذكر فالذكر بمعنى الصلوة ومنه فاستلوا الى ذكر الله والذكر بمعنى الشرف ومنه وان لذكرك وتقوى ورفعتك ذكرك قال فاذا كان الذكر يتصرف الى هذه الالاديه وبى كلها محدثه كان حمل على احد الى اولى ولان لم يقل ما ياتيهم من ذكر من ربه الا كان محدثا ونحن لا نشكر ان يكون من الذكر ما هو محدث كما قلنا وقيل محدث عندهم ومن الالاديه للتوكيد قال ابو عبد الله القاسم بن سلام ارجع هؤلاء المجبية بآيات وليس فيما احتجوا به الا بالاسان ثلث آيات قوله وخلق كل شئ وقدره تقدير او انما ليس عيسى ابن مريم وكلمته وما ياتيهم من ذكر من ربه محدث قالوا ان قلتم ان القرآن لا شئ فقم وان قلتم ان الريح كلمة الله فقد اقرتم ان خلق وان قلتم ليس محدث ردوكم القرآن قال ابو عبيدة ما قوله ومخلق كل شئ فقد قال في آية اخرى انما خلقنا شئ اذا ادناه ان نقول لكن فيكون ناخر ان خلقه بقوله واول وعلمه هو من الشئ الذى قال وخلق شئ وقد اخبرنا خلقه بقوله قد خلق على

عبد الحكم بن تاجع ٤٣٤

١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١
يتشاورون ١ ثنى سمعه ٢ حدثنا ٣ قال غوث ٤ وأما الزهري ٥ بمثل ٦ فعل ٧ النبي ﷺ ٨ قراءة الكتاب ٩ يعمل ١٠ حدثنا ١١ يتلوه ١٢ رسالة ١٣ رسول ١٤ الله تعالى ١٥ ١٦

قوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك (الخ) أي باب أشباه النبوة فإن مباحث النبوات من جملة مسائل علم التوحيد إلا أنه ترجع غالب مسائل علم التوحيد بأية من الكتاب ثم ذكر الحديث الموافق لها ليعلم ثبوتها بالكتاب والسنة وموافقة الكتاب والسنة عليها، وهذه المسائل هي مدار الدين والمطلوب فيها اليقين فلله دره ما قد نظره - ثم ذكر في الباب من الآيات والحديث بعض ما فيه لفظ الرسالة والرسول ونحوه، وهذا اللفظ هو مدار الترجمة والله تعالى أعلم - وأما ذكره قوله تعالى ذلك الكتاب فلتحقيق الكتاب الذي يتوصل به إلى تحقيق النبوة - ثم أشار بقوله هذا الكتاب إلى أن ذلك واقع موقوم هذا وأيده بقوله تعالى وحججنا به فخره قوله تعالى ذلك الكتاب فلتحقيق الكتاب الذي يتوصل به إلى تحقيق النبوة - ثم أشار بقوله هذا الكتاب إلى أن ذلك واقع موقوم هذا وأيده بقوله تعالى وحججنا به فخره قوله تعالى ذلك الكتاب فلتحقيق الكتاب الذي يتوصل به إلى تحقيق النبوة - ثم أشار بقوله هذا الكتاب إلى أن ذلك واقع موقوم هذا وأيده بقوله تعالى وحججنا به فخره

عَالِي قَوْمٍ نَبِيٍّ ۚ حَقٌّ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هَمْدٌ ۚ قَالَ ۚ قَامَةٌ ۚ تَصْدِيقًا ۚ ۱۱ ۚ ۱۲ ۚ ۱۳ ۚ ۱۴ ۚ ۱۵ ۚ ۱۶ ۚ ۱۷ ۚ ۱۸ ۚ ۱۹ ۚ ۲۰ ۚ ۲۱ ۚ ۲۲ ۚ ۲۳ ۚ ۲۴ ۚ ۲۵ ۚ ۲۶ ۚ ۲۷ ۚ ۲۸ ۚ ۲۹ ۚ ۳۰ ۚ ۳۱ ۚ ۳۲ ۚ ۳۳ ۚ ۳۴ ۚ ۳۵ ۚ ۳۶ ۚ ۳۷ ۚ ۳۸ ۚ ۳۹ ۚ ۴۰ ۚ ۴۱ ۚ ۴۲ ۚ ۴۳ ۚ ۴۴ ۚ ۴۵ ۚ ۴۶ ۚ ۴۷ ۚ ۴۸ ۚ ۴۹ ۚ ۵۰ ۚ ۵۱ ۚ ۵۲ ۚ ۵۳ ۚ ۵۴ ۚ ۵۵ ۚ ۵۶ ۚ ۵۷ ۚ ۵۸ ۚ ۵۹ ۚ ۶۰ ۚ ۶۱ ۚ ۶۲ ۚ ۶۳ ۚ ۶۴ ۚ ۶۵ ۚ ۶۶ ۚ ۶۷ ۚ ۶۸ ۚ ۶۹ ۚ ۷۰ ۚ ۷۱ ۚ ۷۲ ۚ ۷۳ ۚ ۷۴ ۚ ۷۵ ۚ ۷۶ ۚ ۷۷ ۚ ۷۸ ۚ ۷۹ ۚ ۸۰ ۚ ۸۱ ۚ ۸۲ ۚ ۸۳ ۚ ۸۴ ۚ ۸۵ ۚ ۸۶ ۚ ۸۷ ۚ ۸۸ ۚ ۸۹ ۚ ۹۰ ۚ ۹۱ ۚ ۹۲ ۚ ۹۳ ۚ ۹۴ ۚ ۹۵ ۚ ۹۶ ۚ ۹۷ ۚ ۹۸ ۚ ۹۹ ۚ ۱۰۰ ۚ ۱۰۱ ۚ ۱۰۲ ۚ ۱۰۳ ۚ ۱۰۴ ۚ ۱۰۵ ۚ ۱۰۶ ۚ ۱۰۷ ۚ ۱۰۸ ۚ ۱۰۹ ۚ ۱۱۰ ۚ ۱۱۱ ۚ ۱۱۲ ۚ ۱۱۳ ۚ ۱۱۴ ۚ ۱۱۵ ۚ ۱۱۶ ۚ ۱۱۷ ۚ ۱۱۸ ۚ ۱۱۹ ۚ ۱۲۰ ۚ ۱۲۱ ۚ ۱۲۲ ۚ ۱۲۳ ۚ ۱۲۴ ۚ ۱۲۵ ۚ ۱۲۶ ۚ ۱۲۷ ۚ ۱۲۸ ۚ ۱۲۹ ۚ ۱۳۰ ۚ ۱۳۱ ۚ ۱۳۲ ۚ ۱۳۳ ۚ ۱۳۴ ۚ ۱۳۵ ۚ ۱۳۶ ۚ ۱۳۷ ۚ ۱۳۸ ۚ ۱۳۹ ۚ ۱۴۰ ۚ ۱۴۱ ۚ ۱۴۲ ۚ ۱۴۳ ۚ ۱۴۴ ۚ ۱۴۵ ۚ ۱۴۶ ۚ ۱۴۷ ۚ ۱۴۸ ۚ ۱۴۹ ۚ ۱۵۰ ۚ ۱۵۱ ۚ ۱۵۲ ۚ ۱۵۳ ۚ ۱۵۴ ۚ ۱۵۵ ۚ ۱۵۶ ۚ ۱۵۷ ۚ ۱۵۸ ۚ ۱۵۹ ۚ ۱۶۰ ۚ ۱۶۱ ۚ ۱۶۲ ۚ ۱۶۳ ۚ ۱۶۴ ۚ ۱۶۵ ۚ ۱۶۶ ۚ ۱۶۷ ۚ ۱۶۸ ۚ ۱۶۹ ۚ ۱۷۰ ۚ ۱۷۱ ۚ ۱۷۲ ۚ ۱۷۳ ۚ ۱۷۴ ۚ ۱۷۵ ۚ ۱۷۶ ۚ ۱۷۷ ۚ ۱۷۸ ۚ ۱۷۹ ۚ ۱۸۰ ۚ ۱۸۱ ۚ ۱۸۲ ۚ ۱۸۳ ۚ ۱۸۴ ۚ ۱۸۵ ۚ ۱۸۶ ۚ ۱۸۷ ۚ ۱۸۸ ۚ ۱۸۹ ۚ ۱۹۰ ۚ ۱۹۱ ۚ ۱۹۲ ۚ ۱۹۳ ۚ ۱۹۴ ۚ ۱۹۵ ۚ ۱۹۶ ۚ ۱۹۷ ۚ ۱۹۸ ۚ ۱۹۹ ۚ ۲۰۰ ۚ ۲۰۱ ۚ ۲۰۲ ۚ ۲۰۳ ۚ ۲۰۴ ۚ ۲۰۵ ۚ ۲۰۶ ۚ ۲۰۷ ۚ ۲۰۸ ۚ ۲۰۹ ۚ ۲۱۰ ۚ ۲۱۱ ۚ ۲۱۲ ۚ ۲۱۳ ۚ ۲۱۴ ۚ ۲۱۵ ۚ ۲۱۶ ۚ ۲۱۷ ۚ ۲۱۸ ۚ ۲۱۹ ۚ ۲۲۰ ۚ ۲۲۱ ۚ ۲۲۲ ۚ ۲۲۳ ۚ ۲۲۴ ۚ ۲۲۵ ۚ ۲۲۶ ۚ ۲۲۷ ۚ ۲۲۸ ۚ ۲۲۹ ۚ ۲۳۰ ۚ ۲۳۱ ۚ ۲۳۲ ۚ ۲۳۳ ۚ ۲۳۴ ۚ ۲۳۵ ۚ ۲۳۶ ۚ ۲۳۷ ۚ ۲۳۸ ۚ ۲۳۹ ۚ ۲۴۰ ۚ ۲۴۱ ۚ ۲۴۲ ۚ ۲۴۳ ۚ ۲۴۴ ۚ ۲۴۵ ۚ ۲۴۶ ۚ ۲۴۷ ۚ ۲۴۸ ۚ ۲۴۹ ۚ ۲۵۰ ۚ ۲۵۱ ۚ ۲۵۲ ۚ ۲۵۳ ۚ ۲۵۴ ۚ ۲۵۵ ۚ ۲۵۶ ۚ ۲۵۷ ۚ ۲۵۸ ۚ ۲۵۹ ۚ ۲۶۰ ۚ ۲۶۱ ۚ ۲۶۲ ۚ ۲۶۳ ۚ ۲۶۴ ۚ ۲۶۵ ۚ ۲۶۶ ۚ ۲۶۷ ۚ ۲۶۸ ۚ ۲۶۹ ۚ ۲۷۰ ۚ ۲۷۱ ۚ ۲۷۲ ۚ ۲۷۳ ۚ ۲۷۴ ۚ ۲۷۵ ۚ ۲۷۶ ۚ ۲۷۷ ۚ ۲۷۸ ۚ ۲۷۹ ۚ ۲۸۰ ۚ ۲۸۱ ۚ ۲۸۲ ۚ ۲۸۳ ۚ ۲۸۴ ۚ ۲۸۵ ۚ ۲۸۶ ۚ ۲۸۷ ۚ ۲۸۸ ۚ ۲۸۹ ۚ ۲۹۰ ۚ ۲۹۱ ۚ ۲۹۲ ۚ ۲۹۳ ۚ ۲۹۴ ۚ ۲۹۵ ۚ ۲۹۶ ۚ ۲۹۷ ۚ ۲۹۸ ۚ ۲۹۹ ۚ ۳۰۰ ۚ ۳۰۱ ۚ ۳۰۲ ۚ ۳۰۳ ۚ ۳۰۴ ۚ ۳۰۵ ۚ ۳۰۶ ۚ ۳۰۷ ۚ ۳۰۸ ۚ ۳۰۹ ۚ ۳۱۰ ۚ ۳۱۱ ۚ ۳۱۲ ۚ ۳۱۳ ۚ ۳۱۴ ۚ ۳۱۵ ۚ ۳۱۶ ۚ ۳۱۷ ۚ ۳۱۸ ۚ ۳۱۹ ۚ ۳۲۰ ۚ ۳۲۱ ۚ ۳۲۲ ۚ ۳۲۳ ۚ ۳۲۴ ۚ ۳۲۵ ۚ ۳۲۶ ۚ ۳۲۷ ۚ ۳۲۸ ۚ ۳۲۹ ۚ ۳۳۰ ۚ ۳۳۱ ۚ ۳۳۲ ۚ ۳۳۳ ۚ ۳۳۴ ۚ ۳۳۵ ۚ ۳۳۶ ۚ ۳۳۷ ۚ ۳۳۸ ۚ ۳۳۹ ۚ ۳۴۰ ۚ ۳۴۱ ۚ ۳۴۲ ۚ ۳۴۳ ۚ ۳۴۴ ۚ ۳۴۵ ۚ ۳۴۶ ۚ ۳۴۷ ۚ ۳۴۸ ۚ ۳۴۹ ۚ ۳۵۰ ۚ ۳۵۱ ۚ ۳۵۲ ۚ ۳۵۳ ۚ ۳۵۴ ۚ ۳۵۵ ۚ ۳۵۶ ۚ ۳۵۷ ۚ ۳۵۸ ۚ ۳۵۹ ۚ ۳۶۰ ۚ ۳۶۱ ۚ ۳۶۲ ۚ ۳۶۳ ۚ ۳۶۴ ۚ ۳۶۵ ۚ ۳۶۶ ۚ ۳۶۷ ۚ ۳۶۸ ۚ ۳۶۹ ۚ ۳۷۰ ۚ ۳۷۱ ۚ ۳۷۲ ۚ ۳۷۳ ۚ ۳۷۴ ۚ ۳۷۵ ۚ ۳۷۶ ۚ ۳۷۷ ۚ ۳۷۸ ۚ ۳۷۹ ۚ ۳۸۰ ۚ ۳۸۱ ۚ ۳۸۲ ۚ ۳۸۳ ۚ ۳۸۴ ۚ ۳۸۵ ۚ ۳۸۶ ۚ ۳۸۷ ۚ ۳۸۸ ۚ ۳۸۹ ۚ ۳۹۰ ۚ ۳۹۱ ۚ ۳۹۲ ۚ ۳۹۳ ۚ ۳۹۴ ۚ ۳۹۵ ۚ ۳۹۶ ۚ ۳۹۷ ۚ ۳۹۸ ۚ ۳۹۹ ۚ ۴۰۰ ۚ ۴۰۱ ۚ ۴۰۲ ۚ ۴۰۳ ۚ ۴۰۴ ۚ ۴۰۵ ۚ ۴۰۶ ۚ ۴۰۷ ۚ ۴۰۸ ۚ ۴۰۹ ۚ ۴۱۰ ۚ ۴۱۱ ۚ ۴۱۲ ۚ ۴۱۳ ۚ ۴۱۴ ۚ ۴۱۵ ۚ ۴۱۶ ۚ ۴۱۷ ۚ ۴۱۸ ۚ ۴۱۹ ۚ ۴۲۰ ۚ ۴۲۱ ۚ ۴۲۲ ۚ ۴۲۳ ۚ ۴۲۴ ۚ ۴۲۵ ۚ ۴۲۶ ۚ ۴۲۷ ۚ ۴۲۸ ۚ ۴۲۹ ۚ ۴۳۰ ۚ ۴۳۱ ۚ ۴۳۲ ۚ ۴

قوله من الخرج الاستدلال بالآية ان ما نزل عام والامر لوجوب فيجب عليه تبليغ كل ما نزل عليه وقال في الفتح كل ما نزل على الرسول فله بالنسبة اليه طرفان طرف الاخذ من جبرئيل عليه السلام و طرف الاداء لبلاده وهو المسمى بالتبليغ وهو الملاء بهنا والتدعيم ١٢ اقس **قوله** فانزل التفسير فيها الى آخر الآية مناسبة لترجمة ان التبليغ على نوعين احدهما وهو الاصل ان يبلغه بعينه وهو خاص بما يُعبد بتلاوته وهو القرآن وثانيهما ان يبلغ المستنطق من اصول ما تقدم انزاله فينزل على ما وافقه فيما

استنبط اما بنصه واما باميل على موافقة بطريق الاولى كهذه الآية فانها اشتملت على الوعيد الشديد
 في حق من اشرك وبى مطابقة بالنص وفي حق من قتل النفس بغير حق وبى مطابقة للحديث بالطريق
 الاولى لان القتل بغير حق وان كان عظيما لكن قتل الولد اشد قبيحا من قتل من ليس بولد وكذا القول
 في الزناة فان الزنا بحليلة الجارية اعظم عيها من طلق الزنا ويحتمل ان يكون انزال هذه الآية سائلا
 على اخباره صلى الله عليه وسلم بما اخبر به من لم يسبها الصحابي الا بعد ذلك ويحتمل ان يكون كل من الامور
 الثلاثة نزل لتظيم الائم فيسابقا وكن اختصت بهذه الآية بمجموع الثلاثة في سياق واحد من الانقصار
 عليها فيكون المراد بالتصديق الموافقة في الانقصار عليها فعلى هذا فمطابقة الحديث للمرجع ظاهرة
 جدا والله اعلم - ف وقال في الكواكب فان قلت كيف وجه التصديق قلت من جهة اعظام هذه
 الثلاثة حيث ضاعف لها العذاب واشتبه لها الخلود انتهى ١٢ **قوله** قول الله قل فان اتوا بالثروة
 فقلوا ان كنتم صادقين المزمعه هذه الترجمة ان يبين ان المراد بالثروة القردة وقد فسر
 الثروة بعمل والعمل من فعل العامل وقال في كتاب غلق افعال العباد ذكر صلى الله عليه وسلم ان بعضهم
 يزيد على بعض في القراءة وبعضهم ينقص فهم متفاضلون في السادة بالثروة والكثرة واما المتروك والقرآن
 فانه ليس فيه زيادة ولا نقصان ويقال فلان حسن القراءة وروى القردة ولا يقرن القرآن وروى
 القرآن وما ليس الى العباد القراءة للقرآن لان القرآن كلام الرب سبحانه وتعالى والقردة فعل العبد
 ولا يخفى هذا الاصل من لم يوفق ثم قال فقول قرأت بقراءة عاصم وقراءتك على قراءة عاصم ولو ان
 عاصم حلف ان لا يقرأ اليوم ثم قرأت انت على قردة لم يحسب بها قال وقال احمد لا يعيبنى قراءة
 حمزة قال البخاري ولا يقال لا يعيبنى القرآن فظهر افتقارها - ويحتمل ان يقال ان مقصود البخاري
 بيان ان كلام الله صفة واحدة والاختلاف بحسب العبادة لا يلزم الاختلاف فيها ١٣ خ -
قوله قال ابو عبد الله الخ تاييد لما ذكر من ان السادة بمعنى القراءة ومنها يوصف بالحسن و
 بعده واما القرآن بمعنى المتون فله من مزه عن النقصان ١٤ خ **قوله** من الركعة حسن القراءة
 للقرآن وقال الراغب السادة الاتباع وبى تقع بالجسم تارة وتارة بالاقتداء في الحكم وتارة
 بالقراءة وتارة بالحسن والسادة في عرف الشرع يختص باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة
 وتارة باستمالة ما فيمن امرو به وبى اهم من القراءة فكل قراءة تلاوة من غير عكس ١٥

(قوله يا قُلِ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَنزَلَ الْتَوْرَةَ) وفيه يتلونه حق تلاوته يتبعون الخ اظاهاه فسر يتلون يتبعون على انه من التلو بمعنى التبع لا من التلاوة بمعنى القراءة ومحمّل انه اخذ العمل من قوله حق تلاوته اذ لا يكون الا نسان مؤد بالالتلاوة حقها الا اذا عمل بالملتوكما ينبغي العمل به - والله تعالى اعلم
 (قوله باب وسمى النبي صلى الله عليه وسلم) يدل على ان الصلوة عمل ايضا اهسندى

قال النبي صلى الله عليه وسلم لبلال أخبرني بأخي عمل عمله في الأسر قال ما عملت عملاً أبغى عندي أني لم أتطهر الأصليته و
سئل أي العمل أفضل قال إيمان بالله ورسوله ثم الجهاد ثم الحج ثم بيتاً عثمان قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن
الزهري قال أخبرني سالم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما بقاؤكم فيمن سلف من الأمم كما بين صلوة العصر إلى
غروب الشمس أو في أهل التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أوتي أهل الإنجيل فعملوا
به حتى ضلبت العظم ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أوتيتهم القرآن فعملهم به حتى غربت الشمس فأعطيتهم قيراطين قيراطين
فقال أهل الكتاب هؤلاء أقل عملاً منا وأكثر جبراً قال الله هل ظننتم من خلقكم من شيء قالوا لا قال فهو فضلي أوتيه من أشد ما يفي
وسمى النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة عملاً وقال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب حدثنا شعبة عن الوليد بن
أبي حمزة عن عباد بن يعقوب الأسدي قال أخبرنا عباد بن العوام عن الشيباني عن الوليد بن العيص عن ابن مسعود أن
رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال الصلوة لوقتها وداود بن الوليد عن ثمال الجهاد في سبيل الله ياب قوله إن الإنسان
خلق هلولاً صحوماً إذا أمسه الشرح حروماً وإذا أمسه الخير ممتوعاً حدثنا أبو الثعمان قال حدثنا جابر بن حازم عن الحسن قال
حدثنا عمرو بن تغلب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ماله فأعطى قوماً ومنهم آخرين فبلغه أنهم عتقوا فقال أني أعطى الرجل وأدع
الرجل والذي أدع أحب إلي من الذي أعطى أعطى أقواماً ما في قلوبهم من الجحزع والبهلع وأكل أقواماً ما جعل الله في قلوبهم
من التقى والخير منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو ما أحب أن لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتبعه بأشياء ذكر النبي صلى الله
عليه وسلم ورواه عن ربه حدثنا محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع الهروي قال حدثنا شعبة عن قتادة
عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه قال إذا تقرب العبد إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً وإذا تقرب إلى ذراعاً تقربت منه
بأعاً وإذا أتاني ممشياً أتته هرواً حدثنا مسدد عن يحيى عن الشيباني عن انس بن مالك عن أبي هريرة قال ذكرنا النبي صلى الله
عليه وسلم قال إذا تقرب العبد متى شبرا تقربت منه ذراعاً وإذا تقربت متى ذراعاً تقربت منه بأعاً أو بوعاً وقل معمر سمعت أني
سمعت انساً عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محمد بن زياد قال سمعت
أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه قال لكل عمل كفارة والصوم لي وأنا أجزي به وفعلوا في الصائم أطيب عند الله

ان غروب جزاء أجراً ظلمكم شيئاً ثانياً خلق / الغلام تبارك وتعالى ثانياً خلق / الغلام تبارك وتعالى ثانياً خلق / الغلام تبارك وتعالى ثانياً خلق

له قول
انما بدأكم الحديث قال ابن بطال معنى هذا الحديث كالذي قبله ان كل ما يكسر الانسان ماله من
صلوة ادعى واجباد وسائر الشرائع على عبادي على خلقه ويعاقب على تركه ان ألفه الوعيد انتهى ١٢
قوله فقال اهل الكتاب اي اهل التوراة لان وقت عمل اهل الانجيل ليس أكثر من وقت عمل
الاسلاميين وقد تقدم في اول كتاب التوحيد في باب المشية ص ٢٤٦ ولارادة قال اهل التوراة ربنا
هو لا اقل عملاً ١٣ قوله لا صلوة الا قال الكرماني لا صلوة اي لا صلوة للصلاة لانها اقرب الى
لحق الحقيقة بخلاف الكمال ونحوه قلت لم لا يقول ايضاً في قوله عليه السلام لا صلوة لغير المسجد لان
المسجد والقول بالكمال للصلاة الا بفاتحة الكتاب متعين بقوله تعالى فاقرأ ما تيسر وارجع اهل التفسير
انها زلت في الصلوة ١٤ قوله لو قتها اي في وقتها او مستقبلاً وقتها كما قال الرغزلي في
فطلقه من بعد حين فان قلت مرة فاعان الا فضل لا يمان ثم الجهاد قلت المقامات مختلفة والاسطول
مختلفة فبالنسبة الى التهادن بالصلوة السابق لوالديه الصلوة والفضل والنسبة الى غيره الجهاد
افضل ونحو ذلك ١٥ قوله ان الانسان الحر منه من هذا الباب اثبات خلق الله تعالى
للاسان باطلاً في خلقه الله عليهم البر والنج والاعطاء والصبر على الشدة واحسانه على ذلك
على ربه تعالى وفسر البور بقوله منوراً وقال الجوهري البور الغش الجور وقال الداودي له والجور
واحد وقال بعض المفسرين البور فسر الله تعالى بقوله اذا مسه الشر الا ١٦ قوله لو لم يكن
البصري وعمر بن تغلب يفتح الفوقانية وسكون الميم وكسر اللام وبالوحدة العبدى التيمى قال
الحاكم ابو عبد الله شرط البخاري ان لا يذكر الا حديثاً رواه صحابي مشهور ولا يوافق لقنانه فكثر ثم يرويه
عنه مشهور ولا يعارضه روايان وكذلك في كل درجة قال النووي ليس من شرطه ذلك لاخره ونحو حديث
ابن تغلب اني اعطى الرجل ولم يروه عنه غير الحسن ١٧
قوله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الحديث ان يكون الجملة الاولى محذوفة والمفعول والتقدير ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم ربه ويحتمل ان يكون ضمن الذكر معنى الحديث فدها بمن فيكون قوله من ربه
بالذكر والرواية من قال ابن بطال معنى هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن ربه السنة كما
روى عن القرآن انتهى والذي يظهر ان مراده فصح ما ذهب اليه كما تقدم التنبيه عليه في تفسير المراد
بكلام الله سبحانه وتعالى ١٨ قوله اذا تقرب العبد الى الله تعالى ففناه من تقرب الى بطانة فلهذا
سبيل التجرد اذا لم يكن العقلية قائمة على استمالتها على الله تعالى ففناه من تقرب الى بطانة فلهذا
اجاز به شواب كثير وكما زاد في اطاعة ازيد في الثواب وان كان كيفية انبياء

عنه هذا هو الصواب وروى في البيهقي التيمى وعلوه بن قلم ١٩

منه ولا يستحق في كتاب الله ما ينطبق من النبوي ان يكون له في كتاب

من ربح المسك حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن قتادة ^{٤٥٣٩} وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة
عن أبي الهيثم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه قال لا ينبغي لعبد ان يقول انه خير من موسى و
نبيه الى ابيه ^{٤٥٤٠} حدثنا احمد بن ابي حنيفة قال حدثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح على ناقه له يقرأ سورة الفتح او من سورة الفتح قال فرجع في ما قال ثم قرأ مغوية ^{٤٥٤١} على قولة ابن
مغفل وقال لولا ان يحجم الناس عليكم لوجعت كما رجعت كما رجعت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لمغوية كيف كان ترجع قال جاءه اعداء
ثلاث مرات يا رب ما يجوز من تفسير التوراة وكيفية العربيت وغيرها لقول الله قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين وقال ابن
عباس اخبرني ابو سفيان بن خزيمة ان هوقل دعا ترجمته ثم دعا بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم فقرأه بسحر الله الرحمن الرحيم من محمد
عبد الله ورسوله الى هوقل ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ^{٤٥٤٢} حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا
علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرها بلغتهم بالارامية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله وما انزل اليكم الآية ^{٤٥٤٣} حدثنا
مسدد قال قال حدثنا اسمعيل عن ابي نافع عن ابن عمر قال اتي النبي صلى الله عليه وسلم برجل وامراه من اليهود قد زنيا فقال لليهود
ما تصنعون بما قالوا نسحق وجوههما ونغذيها قال فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فجاءوا فقالوا للرجل من يرضون يا عبود
اقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده عليه قال ارفع يدك فرفعها فاذا آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان باسمك الرجيم وليكن كتابك
بيننا فامرهم فاجابوا في ثيابي عليها الحجارة يا رب قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة وقرأ القرآن
باصواتكم حدثنا ابراهيم بن حمزة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد بن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما اذن الله لشيء ما اذن لشيء حسن الصوت بالقرآن يجهر به ^{٤٥٤٤} حدثنا يحيى بن بكير قال
حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزيد وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله
عن حديث عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكل حديثي طائفة من الحديث قالت فاضطجعت على فراشي وانا حينئذ اعلم اني

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرها بلغتهم بالارامية

انا اخبرنا مغفل بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ^{٤٥٤٥} ان النبي صلى الله عليه وسلم غرر علينا فقال ^{٤٥٤٦} فاذنوا
اشعاره اعتمد في البلاغة في الكتاب على من يترجم عنه بلسان المبعوث اليه ليفهم واجت
الوصيفة بحديث برقل وانه دعي ترجمته لكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجاز قولة
القرآن بالفارسية وقال ان الصلوة تصح بذلك ^{٤٥٤٧} قوله لا تصدقوا قال ابن بطال
استدل بهذا الحديث من قال بجواز قراءة القرآن بالفارسية وايد ذلك بان الله تعالى يحكي قول الانبياء
كنوز وغيره ممن ليس عربيا بلسان القرآن وهو عربي مبين ويقول تعالى لا تذكروهم بدينهم ولا بالانذار
انما يكون بما يفهمون من سائر لغة اهل كل لغة بلسانهم حتى يفهموا انذاره واجاب من منع بان
الانبياء ما نطقوا بالابحاشي الله عنهم في القرآن سلفا ولكن يجوز ان يحكي الله قوليهم بلسان العرب ثم
يتبعها بتلاوته على اهل كل لغة فاما الان ان ابا حنيفة رجح هذا القول اي عدم لزوم النظم في حق
جواز الصلوة - توضيح متن تلويح والمراد من الحديث كما قال البيهقي في دليل على ان اهل الكتاب ان
صدقوا في سائر اللغات كان ما انزل على طريق التفسير عما انزل وكلام الله واحد لا يختلف باختلاف
اللغات فبما سائر قري فهو كلام الله ^{٤٥٤٨} قوله يحكي بلسانهم وكسر النون لجواز الالف بالهمز
اي يحكي عليها يقال جنى الرجل على الشيء وجاني عليه ويحكي عليه اذا كتب وروى بالهمزة اي يحكي
عليها غيره اي يعطيه يقال جنوت العود عطفت وعظمت لئلا يقر عليها الحجارة في اكثر النسخ بكسر الهمزة
بعضها عليها الحجارة وعند عدم اللام تقديره من الحجارة ادمصاصا مقدورا لئلا يقر عليها الحجارة او فعل نحو تعظيها
الحجارة ^{٤٥٤٩} قوله الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة كذا لا ياتي ذرا لعمري الكشميبي فقال في السنة
الكلام وهو كذا الاكثر الاول من اضافته الموصوف الى صفته والمراد بالسفرة المكتبة جمع سافر مثل كاتب
وزنه ومعناه وهم بهنبا الذين يتفكرون من اللوح المحفوظ ووصفوا بالكلام اي المكتبين عند الله
البررة المطهرين من الذنوب قال القرطبي الماهر بالمعاني واصلا والمذكى بالسباحة قاله
البروي والمراد بالمجاهدة بالقرآن جودة المحفوظ وجودة التلاوة من غير تردد وفيه كونه يسره الله عليه كما يسره
على الملائكة فكان مثله في المحفوظ والدرجة كذا في فتح البدر ١٢ -
قوله وزينوا القرآن باصواتكم هذا الحديث من الاحاديث التي عليها البخاري ولم يصلها في موضع
آخر من كتابه قال ابن بطال المراد بقوله زينوا القرآن باصواتكم المد والوتريل قال وطل البخاري
اشار باحاديث هذا الباب الى ان الماهر بالقرآن هو الماهر في حسن الصوت به والمجهر بصوت
مطرب بحيث يلفت سامعا انتهى والذي قصده البخاري اثبات كون التلاوة فعل العبد فانه يلفظها
الترتين والتحسين وقد تقع باصواتكم وكل ذلك دال على المراد ١٢

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرها بلغتهم بالارامية

بريئة وان الله يذمني ولكن الله ما كنت اظن ان الله منزل في شأني وحياتي وليشأن في نفسي كان احق من ان يحكم الله في أمري وتلى
انزل الله ان الذين جاؤا بالآيات كلها حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مسعر عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء يقول
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتلحين والزيتون فما سمعت أحدا أحسن صوتا او قراءته منه حدثنا تاج بن وهال
قال حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مشورا بمكة وكان يرفع صوته فاذا سمعه
المشركون سبوا القرآن ومن جاء به فقال لله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تحمد بصلواتك ولا ثغافت بها حدثنا اسمعيل قال حدثني فلك عن
عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى سعيد الخدري قال له اني انك تحت القوم والبادية فاذا كنت
في غمك او بأديتك فاذا كنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع بك صوت المؤذن حتى ولا نسئ ولا شيء الا شهد له يوم القيامة
قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سيف بن منصور عن أمه عن عائشة قالت كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن ورأسه في حجرى وانا جالس بين يديه فقرأ ما يتلى من القرآن فحدثني يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير ان المشورين مخرفة وعبد الرحمن بن عبد القاري حدثناهما سمعا عن ابن الخطاب
يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في جنوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمع لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم
يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك أسورة في الصلاة فتصوت حتى سلم فلبيته بردائه فقلت من أقرأ هذه السورة التي
سمعتك تقرأ فقال اقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذلك أقرأنها على غيرها قرأت فانطلقت به أقوده الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئها فقال أرسله اقرأ يا هشام فقرأ القراءة التي سمعته فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقراة التي أقرأني فقال كذلك أنزلت إن
هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأ ما يتلى منه يا أيها قول الله ولقد ينسنا القرآن الذي كره أهل من مدكر وقال النبي صلى الله
عليه وسلم كل ميسر لما خلق له ميسر مهيا وقال مجاهد ينسنا القرآن بلسانك هو تأقراءته عليك حدثنا ابو معمر قال حدثنا
عبد الوارث قال حدثنا يزيد بن محمد بن مطرون بن عبد الله عن عمران قال قلت يا رسول الله فيمن تعجل العالمون قال كل ميسر لما خلق
له حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد رزاق قال حدثنا شعبه عن منصور والعيش سمعا سعد بن عبادة عن ابى عبد الرحمن عن علي عن

وَلَكِنِّي يَنْزِلُ ٢ عَصَبَةٌ مِنْكُمْ لِإِذْعَانِ الْوَرَاءِ ٣ قَالَ بِأَلَتَيْنِ مُتَوَارٍ ٤ سَمِعَ ٥ لِلصَّلَاةِ ٦ نَدَاءٍ ٧ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ٨ قَوْلُهُ مِنْهُ ٩ تَرَجَعْتَ ١٠ هَا ١١ قَالَ كَذَا ١٢ كَذَا ١٣ هُوَ أَعْيَلُكَ قِرَاءَتَهُ ١٤
١٥ وَقَالَ مَطَرُ الْوَرَاءِ ١٦ وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنَ لِذِكْرِ هَلْ مِنْ طَالِبٍ ١٧ فَيُحَاكِلُهُ ١٨ قَالَ ١٩ بَيْنَ حَصِينِ ٢٠

شاور، وحياتى ذكر البخارى فى خلق افعال العباد من طرق اخروى عن ابن شهاب ثم قال فيثبت
رضى الله عنهما ان المانزال من الله وان الناس يتلون ١٢ آية **قوله** توارى اى مختفيا من
الكفار وكان يرفع صوته اما اقامته للسنة واما قلنا باهم للمسموع واما استغراقنا فى مناجاة الله تعالى ١٢
قوله يقرأ القرآن وأرأسه فى حجرى واما حائض قال ابن الميبرق رض البخارى من ذلك كلالاشارة
الى التقدم من وصف الصلاة بالتحسين والترجيح والمخفف والرفيع ومقارنته الاحوال البشوة كقول
عائشة يقرأ القرآن فى حجرى واما حائض فكل ذلك يحقق ان الصلاة فعل القارى وتنصف بها
تنصف به الافعال وتعلق بالنظرف الزمانية والمكانية انتهى كذا فى ١٢ **قوله** فى حجرى لرفع
الحاء وكسرها مع الحجر المحض - مع الحجر المحض بالسرمدون الابطال الكرخ او الصدر والعقدان
وبما بينهما ١٢ قاموس **قوله** فاقرأ ما تيسر منه كذا للكشيبينى ولهما قين من القرآن وكل من
اللفظين فى السورة والمراد بالقرلة الصلوة لان القراءة لبعض اركانها - ف قال المبلبل يريد ما تيسر
من حفظ على اللسان من لغة واغراب ١٢ اك ر **قوله** اساوره بالمهله او اشبه تصبرت وبنى بعضها
تزلزلت والتعب بالموحدتين مع الشياى عند النحر فى المصنوعه والنحر وارسله اى اطلقه وحل سبيله
وظن عمرضى الله عنه جواز ذلك اجتهادا احرف اى لغات وقيل الحرف الاغراب يقال فلان يقرأ
بحرف عاصم اى بالوجه الذى اختاره من الاغراب قال الاكثرون بوجه فى السبعة فقيل هى فى
صورة المداوة من ادغام واظهار ونحوهما يقرأ كل بما يوافق لفته فلا يكلف القرشى الهزل ولا الاسدى
فتح حرف المضارعة وقيل بل السبعة كلها المعز وهد بالفاضى عياض هى توسعة وتسهيل لم يقصد
به المحصر وقال الطبرى هذه القراءات السبع ليس كل حرف منها بواحد تلك السبعة بل قد تكون متفرقة
فيها وقبل هذه السبع انما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة فى الحديث - ك قال فى الجمع

انزل القرآن على سبعة احرف كلها كاف شاف اذ بالحرف اللغة اى سبع لغات متفرقة في القرآن
فبعضه بلغة قريش واحطه بلغة يثرب وهوازن واليمن ولا يريد كون السبعة في الحرف الواحد على
انه قد جاء فيه اقرى بسبعة وعشرة كما لك يوم الدين وعبد الطائغوت وهذا احسن ما قيل فيها -
ك اى على سبعة لغات هى افصح اللغات وقيل الحرف الاعراب وقيل ليس بحرف بل توسعة
والسبعة المشهور ليست سبعة الحديث بل يحتمل كون هذه السبعة واحدا من تلك نظرا وقيل هى
القراءات السبع وعلى حال لاصلة انزل به انتهى ١٢ **قوله** فاقروا ما تيسر منه الضمير للقرآن و
المراد بالتيسير منه في الحديث غير المراد به في الآية لان المراد بالتيسير في الآية بالنسبة للقلة والكثرة
والمراد به في الحديث بالنسبة الى ما يستحضره القارئ من القرآن فالاول من الكمية والثاني من
الكيفية ومناسبة هذه الترجمة وحديثها للابواب التي قبلها من جهة التفاوت في الكيفية ومن
جهة نسبة القراءة للقارئ ١٢ **قوله** وقد ليسرنا القرآن للذكر قبل من ذكر تيسير
القرآن للذكر تسهيبا على اللسان ومسانعة الى القراءة حتى ان ذكرنا يسبق اللسان اليه في القراءة
فيجاء بالحرف الى ما بعده ويحرف الكلمة حرصا على ما بعده قيل المراد بالذكر الاذكار والايفاظ وقيل
الحفظ - ع الثاني بمقتضى قول مجاهد - ف قوله قبل من ذكر اصله مذكر مفتعل من الذكر قلبت الاء
والاا وسمعت الذال في الدال ١٢ ع **قوله** كل يسرنا خلق اى ان الله تعالى قدر لكل احد
سهولة او شقاوة فيسهل على السعيد اعمال السعداء ويهونه لذلك ومشكلا في الشقي - ك وباتى
الآن موصولا ١٢ **قوله** قال مطر الوراق في النسخة ولقد ليسرنا القرآن للذكر قبل من ذكر
قال بل من طالب علم فيعان عليه مطر بنون طهوان الوراقاء الخراساني سكن البصرة وكان
يكتب المصاحف مائت سنة تسع عشرة ومائة ووقع هذا التعليق عند باب زر عن الكشيبي وحده و
ثبت ايضا لمجاهد بن عمرو الفريسي ووصله القرطبي عن خزيمة بن ربيعة عن عبد الله بن شاذب

(قوله باب قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر وفيه قلت يا رسول الله فيما يعمل لعالمون اى فى تحصيل اى شئ يعمل لعالمين اى شئ يتروى على عملهم بعد ان تقر كل شئ وقد راجب بها حاصله انه كما قدر لكل منزلا كذلك قدر له من الاعمال ما يوصله اليه فكل موفق لتحصيل منزله باعمال توصله اليه فالتكليف وسيلة لذلک التوفيق والتيسير والله تعالى اعلم

۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲

له قوله وليس احد الخ قال شيخنا ابن المني في شرحه بذا الذي قال احد القولين في تفسير هذه الآية وهو مختاره اى البخارى وقد صرح كثير من اصحابنا بان اليهود والنصارى يدلو التوراة والانجيل وخرخوا على ذلك استنباه اورا قها وهو يخالف ما قاله البخارى نهبا انتهى وهو كما نقترح في ان قوله وليس احد الخ من كلام البخارى ذيل ب تفسير ابن عباس وهو محتمل ان يكون بقية كلام ابن عباس في تفسير الآية وقال بعض الشراح المتأخرين اختلف في هذه المسألة على اقول احد الخ انها بدلت كلها وهو مقتضى القول المحكى يجوز اذا امتنعان وبى افراط وينبغي حمل اطلاق من اطلق على الاكثر والا فبى بكثرة فالآيات والاخبار كثيرة في اذ بقى منها اشيا كثيرة لم تتبدل من ذلك قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبى الاى الذى يبعونه كتبوا بعدتهم في التوراة الآية ومن ذلك قصة رجم اليهوديين وفيه وجود آية الرجم ويؤيده قوله تعالى فاتوا بال توراة فاقولوا ان ننتم ضدقين ثانياها ان التبدل وقع محكم في معطياتها وادلتها كثيرة وينبغي حمل الاول عليه ثالثاها وقع في اليسير منها ومعظمها على غير حال راجها نماذج التبدل والتغيير في المعانى لاني الالفاظ وهو المذكور منها وقد سئل ابن تيمية عن هذه المسألة مجردة فاجاب في فتاواه ان العلماء في هذا قولين احدهما وقوع التبدل في الالفاظ ايضا ثانياها لا لتبدل في المعانى واجتزأ الثاني من اوجه كثيرة منها قوله تعالى لا تتبدل كلماته وهو محاض لنقله تعالى فمن بدل بعد ما سمع فانما انمر على الذين يبدلونه ولا يتعنين الجمع بما ذكر من المحل على اللفظ في المنفى وعلى المعنى في الاثبات لجواز المحل في المنفى على الحكم وفي الاثبات على ما هو اعلم من اللفظ والمعنى ومنها ان نسخ التوراة في الشرق والغرب والجنوب والشمال لا يختلف ومن الحال ان يقع التبدل فتتوارى ونسخ بذلك على منهاج واحد وبذا استدلال عجيب لانه اذا جاز وقوع التبدل ما جاز اعدام المبدل والنسخ الموجودة الآن هى التى استقر عليها الامر عندهم عند التبدل والاخبار بذلك طاعة اما فيما يتعلق بالتوراة فلان بحسب نصر لما غزا ابيات المقدس واهلك بنى اسرائيل ودفن فهم بين قتيل واسير واعدت كتبهم حتى جاء غزاهم فلما بلغا عليهم واما فيما يتعلق بالانجيل فان الروم لما دخلوا في النصرانية جمع كلهم الكابريهم على اما في الانجيل الذى يديهم وتحر ليعلم المعانى لا يتكبر بل موجود عندهم بكثرة وانما النزاع بل حروف الالفاظ اولاد وقد وجد في الكتاب بين ماله يجوز ان يكون بهذه الالفاظ من عند الله عز وجل اصلا وقد سروا بن حزم في الفصل في الملل والنحل اشيا كثيرة من هذا الجنس منها ان ابنتي لوط بعد بلاك قومه ضا جعت كل منها ابنا ليعدان سقته الخمر فولى كلا منها فحلتا منه الى غير ذلك من الامور المشككة وقال في موضع آخر وبلغنا عن قوم من المسلمين ينكرون ان التوراة والانجيل اللتين بايدي اليهود وعرفان وقد اشتمل القرآن والسنة على انهم يحرقون الحكم عن مواضعه ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ويقولون يومن عند الله وما يومن عند الله ويلبسون الحق باطلا ويكتمون الحق وهم يعلمون ويقال هؤلاء المنكرين قد قال الله تعالى في صفته الصمات ذلك شلمهم في التوراة وعلهم في الانجيل كدع اخرج شطاه الى آخر السورة وليس بايدي اليهود والنصارى من هذا شئ ويقال لمن ادعى ان لقيمته نقل متواتر قد اتفقوا على ان لا ذكر لمحمد صلى الله عليه وسلم في الكتابين فان صدقتموه في ما يديهم لكونه نقل نقل التواتر فصدقتم فيما زعموه ان لا ذكر لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا لاصحابه رضى الله عنهم والافلا يجوز تصديق بعض وتكذيب بعض مع عجبها عجيبا واحدا انتهى كذا في ف ١٢ له قوله ليتا ولونه على خيرتنا ويذكر البخارى انهم يحرقون المراد بضرب من النار بل كما لو كانت الكلمة باجبرانية يحتمل معينين قريب ولجيد فانهم يحلون على البعيد ونحو ذلك ف ١٣ له قوله والله خلقكم وما تعلمون ذكر ابن بطال عن المهلب ان غرض البخارى بهذه الترجمة اثبات ان افعال العباد واقوالهم مخلوقة لله تعالى وقرئ بين الامر بقوله كن وبين اتفق بقوله والشس والقر والنجوم مخدرات بامر جعل الامر غير الخلق وتسخره الذى يدل على خلقها فلما هو عن امره ثم بين ان خلق الانسان بالايان عمل من اعماله كما ذكر في قصة وفد عبد القيس حيث سألوا عن عمل يدهم الجنة فامرهم بالايان وفسره بالشهادة وما ذكر مجاه وفي حديث الى موسى المذكور ولكن الله حكم الرو على القدية الذين يزعمون انهم يخلقون اعمالهم وقوله اكل شئ خلقناه بقدر قال الكرماني التقدير خلقنا كل شئ بقدر فيستغنا ومن ان يكون الشئ خلقا في كل شئ كما صرح به في الآية الاخرى واما قوله خلقكم وما تعلمون فهو ظاهر في اثبات نسبة العمل الى العباد فقد يشك على الاول والحواس ان العمل منها غير الخلق وهو المكسب الذى يكون منه الى العبد حيث اثبت له فيه صنعا وليستند الى

أحيوا ما خلقتم ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يُعْشَى الليلَ النهارَ يطْبُهُ حَيْثُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
وَالنَّجْمُ مَسِيرَاتُ يَامِرُكَ الْخَلْقُ وَالْمُتَبَارِكُ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَيْنَ اللَّهِ وَالْخَلْقِ مِنَ الْأَمْرِ لِقَوْلِهِ الْإِلَهَ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَسَمِي
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ عَمَلًا قَالَ ابُو ذَرٍّ وَابُو هُرَيْرَةَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانِي بِاللَّهِ وَجْهًا دُفِ
سَبِيلُهُ وَقَالَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَقَالَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤْتَايُجِيلَ مِنَ الْأَمْرِ أَنْ عَمَلَنَا بِمَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ
بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالشَّهَادَةِ وَقَامَ الصَّلَاةَ وَآيَتَاءَ الزُّكُوفَةِ فَعَلَّ ذَلِكَ كُلَّهُ عَمَلًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَلْبَةَ وَالْقَيْمِيُّ عَنْ زُهْدٍ مَرَّ قَالَ كَانَ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جُزْمٍ وَبَيْنَ الْأَشْعَرِيِّينَ وَذُو حَاخٍ فَلَمَّا عِنْدَ ابْنِ مُوسَى
الْأَشْعَرِيِّ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ طَعَامَ فِيهِ لَحْمٌ كَجَارِحٍ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ اللَّهِ كَانَتْهُ مِنَ الْبَوَالِي فِدْعَاهُ إِلَيْهِ فَقَالَ إِنِّي دَأَيْتُهُ بِأَكْلِ شَيْءٍ فَقَدْ رُبِّ
فَلَقْتُ لَا أَكُلُهُ فَقَالَ هَلُمَّ فَلَمَّا حُدِّثْتَكَ عَنْ ذَلِكَ إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَقَرُّمٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ نَسْتَحْمِلُهُ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَحْبَبُكُمْ
وَمَا عِنْدِي مَا أَحْبَبُكُمْ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْبِئُ ابِلَ فَسَأَلَ عَنْهُمَا فَقَالَ ابْنُ النَّفَرِ الْأَشْعَرِيُّونَ فَأَمَرَهُ بِخَمْسٍ ذُو دَعْوٍ لِي بِمَا أَنْطَلَقْنَا
قُلْنَا مَا صَنَعْنَا حَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْمِلُنَا وَمَا عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُنَا ثُمَّ جَلَسْنَا نَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنُهُ وَاللَّهِ لَا تَقْرَأُ ابِدًا
فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ فَقَالَ لَسْتُ أَنَا أَحْبَبُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحْبَبُكُمْ أَنِّي وَاللَّهِ لَا أَحْبَبُكُمْ عَلَى عَيْنِي فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا الْإِيمَانُ الَّذِي هُوَ خَيْرُكُمْ
وَتَحَلَّتْهَا حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا ابُو عَصَمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابُو جَرَّةٍ الضَّبْعِيُّ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا لَئِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ الْمَشْرُوكِينَ مِنْ مَقَرٍّ وَإِنَّا لَنُصَلُّ إِلَيْكَ إِنِّي أَشْهَرُكُمْ قَدِمَ ابْنُ جَبَلٍ
مِنَ الْأَمْرِ أَنْ عَمَلَنَا بِمَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ وَدَعَا إِلَيْهَا مَنْ وَرَاءَنَا قَالَ أَمْرُكُمْ بَارِعٌ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمْرُكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَهَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ
بِاللَّهِ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآيَتَاءَ الزُّكُوفَةِ وَتَعْطَى مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ لَا تَشْرِكُوا فِي الدِّينِ وَالتَّقْوَى وَالْطَّرِيقَ
وَالْمَرْفُوعَةَ وَالْجَنَّةَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَاقِعٍ عَنِ الْقَسَمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَقَالُ لَهُمْ أَيْخِي مَا خَلَقْتُمْ هَذِهِ النَّبَاتِ ابُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا جَدُّنَا عَنْ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ لَئِنْ لَطَّلْتُ أَنَا سَائِبُ خَلْقِيَا لَيُفَرِّجَا لِي بَعْضَ مَا فِيهِمْ أَشْرَقَ لِي فِي عِلْقَةِ قَلْبِي بِمَا قَالَ ابُو جَرَّةٍ حَدَّثَنَا ابُو جَرَّةٍ حَدَّثَنَا ابُو جَرَّةٍ حَدَّثَنَا ابُو جَرَّةٍ

أَدْخَلْنَا الطَّعَامَ كَانَ أَنْ فَلَاحَةً تَتَكَ ذَاكَ لَنَا قُلْنَا أَنْ فَعَلْنَا مِنْهَا أَشْهُرَ الْحُجْرِ إِلَيْهِ وَالْمَرْفُوعَةَ

متعلقه ٢٨٤
المتكسبة فإذا قلت عمل النهار السرير فالمعنى عمل حركات أظفر الله عنده الشك في السرير فقولته تعالى والله
خلقكم وما تعلمون وجب حملكم على الحقيقة وهي علمكم وأجاب البيضاوي وبأن كونها مصدرية يترجح أيضا
بأن غيوة لا يخلو من حذف أو مجاز وهو سالم من ذلك فالأصل عدمه وقال ابن المنير يتعين حمل ما على
المصدرية لأنهم لم يعبوا بالأصنام من حيث هي تجارة أو خشب عارية عن الصورة بل عبادوا لاشكالها وهي
أشعة ثم فكروا كما دعوهم لاحتاج إلى حذف أي خلقكم وما تعلمون شكه وقال ابن تيمية نسلم أنها موصولة
ولكن لا تجوز فيه المحذولة لأن قوله والله خلقكم يدل على أنهم وصفاتهم وقال العلامة التقطازاني
بجواز أن يكون المعنى وخلقتموه على أنها موصولة ويشمل أعمال العباد لا إذا قلنا أنها مخلوقة لله تعالى
أو للعباد ما تر وبالفاعل المعنى المصدر الذي هو الابداع الذي هو المصنوع الذي هو متعلق الابداع
وهو ما نشاهد من الحركات والسكنات قال والده بول من هذه النكتة توهم من توهم أن هذا الاستدلال
موقوف على كون ما مصدرية من مخصص ١٢٢ هـ قوله يقال للمصورين الخ قلت الذي يظن أن
مناسبة ذكر هذا الحديث لتبرئة الباب أن من زعم أنه يخلق فعل نفسه توصيت دعواه لا بد من الاستدلال
على هؤلاء المصورين فلما كان أمرهم بالأحياء أمر لتجزئة ونسبة المخلوق إليهم على سبيل التبرئة والاستبراء
دل على فساد قول من نسب خلق فعله إليه استقلالاً ١٢٢ هـ
متعلقه صفه هذا
١ هـ قوله وتعلمت من التمثل وهو التقصى عن عبادة اليقين والخروج من حزمته إلى ما يحل له منها
بالكفاية ويحتمل أن يكون بهذا آخر فاجواب الأول إلى لا أحكم ولا أخالف يعني أن الله يبرئكم
والثاني إلى أخالفه فاعلموا والغرض أنه لا غفلة ولا محملان صحيحان ١٢٢ هـ قوله قلت لابن
عباس فقال كذا في هذه الرواية لم يذكر مقول قلت وبينه الاستسليم من طريق إلى علمه الحقدي بفتح
الهملة والقاف عن قرة بن خالد فقال في رواية حدثنا ابو جريرة قال قلت لابن عباس إن لي حجة

قوله باب قول الله تعالى والله خلقكم وما تعلمون وجاء فيه فامرنا بخمسة ذود وهو بأضافة خمس إلى ذود وذو ذوم جمع ناقة يعني وإضافة اسم لعدد إليه تفيد
أن أحادها خمس كل واحد من تلك أحاد ناقة لا ذود كما أن إضافة خمسة في قولك عندى خمسة رجال لا فائدة أن العدد دواحد الرجال لا لنفس الجمع
وكل واحد من الأحاد رجل لا رجال - ومثل خمس ذود قوله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط لا فائدة أن أحاد الرهط كانوا تسعة وكل واحد من تلك الأحاد رجل لا رهط
والحاصل أن اسم العدد من ثلاثة إلى عشرة يضاف إلى الجمع لفظاً ومعنى لا فائدة عدد أحاد ذلك الجمع لا تعد بنفس الجمع - والعجب من أبي البقاء مع كماله في علم
العربية قال الصواب تنوين خمس فانه لو كان بغير تنوين لتغير المعنى لأن العدد المضاف عين المضاف إليه فيلزم أن تكون خمس خمسة عشر بعير لأن أقل الذود
ثلاثة - ثم العجب من القسطلاني أنه قرأها على ذلك فسبحان من لا يذهل ولا ينسى - والله تعالى أعلم اهـ سندي

١٢٦
 لصوره الصنع للعبادة كافر فهو والغرض تعذيبهم وتغيير تارة خلق الحيوان واخرى بخلق المجد وفيه
 نوع من الترفي في الحساسة ونوع من التنزل في الازدحام كدعوا الكلام في مطابقة هذا الحديث
 مثل ما مر فيما قبله وان كان الذرة بحسب الهباد فالتيج خلق ما ليس له جرم محسوس تارة وبما له جرم
 تارة ١٢ اف ٢ قوله قراءة الفاجر قال الكرماني الماد بالفاجر المتناقض لقرينة جعله قسما للمؤمن
 في الحديث يعني الاول ومقابلا فحطفت المناقض عليه في الترجمة من باب العطف التفسيري و
 وقع في رواية ابى ذر قرأة الفاجر والمناقض بالشك وهو يؤيد تأويل الكرماني ويحتمل ان يكون للتوخي
 والفاجر اعلم من المنافق فيكون من عطف الخاص على العام ١٢ اف ٣ قوله مثل المؤمن الخ
 حاصله ان المؤمن اما مخلص او منافق وعلى التقديرين اما ان يقرأ اولاد الطعم هو بالنسبة الى نفسه
 والريز بالنسبة الى السامع فان قلت قال في آخر فضائل ص ٢٢٢ القرآن كان غفلة طعمها ووجعها
 مرو عنها قال لا ربح لها قلت المقصود منها واحد وذلك هو بيان عدم النفع لاولاد غيره وبما كان
 مضرا فللا ربح نافعة ١٢ اف ٤ قوله فيقرقر با من القرقرة وهو الوضع في الاذن بالصوت والقرقر
 فيها بدون الصوت واصله القرقرة الى الدجاجة اضافة الى الفاعل والدجاجة بفتح الدال وكسر
 وقال الخطابي غرضه عليه السلام نفى ما يتعاطونه من علم الغيب قال والصواب كقرقرة الدجاجة
 ليلايم بمعنى القارورة الذي في الحديث الاخر ويكون اضافة القرقرة اليها الى المفعول فيجوز كل اليل
 ر ونسبة المترجمة تعرض له ابن بطلان ونحده الكرماني فقال لمشابهة الكرماني بالمناقض من جهة
 ان لا ينتفع بالكلية الصادقة لغلبة الكذب عليه وفساد حال كماله ان المنافق لا ينتفع بقرآنه لفساد
 عقيدته والذي يظهر من مراد البخاري ان تلفظ المنافق بالقرآن كما يتلفظ بالمؤمن ويختلف تلاوتهما
 والمتلو واحد ولو كان المتلو عين المتلو لم يقع فيه تخالف وكذلك الكاس في تلفظها بكلمة من
 الوحي تنجز بها الجنى ما يعتطفه عن الملك بلفظها بها وتلفظ الجنى مخاير لتلفظ الملك فتقارن ١٢ اف
 ٥ قوله لا يحاوت رزاقهم السراقي جمع الرقوة وهي العظم بين ثخرة النحر والعائق اى لا يرفق الله
 اذا اعلم بها فيه لذلك والرمية بكسر الهمزة الخفيفة وبتشديد التانيئة فحيلة بمعنى المرمية الى المرى
 اليها والفوق بضم الفاء موضع الوتر من السهم والطريق الاول ما عدا على فوقه اى مضى ولم يرجع والسيما
 بكسر المهملة مقصورا وممدودا العلامة والتلقين ازالة الشعر ١٢ اف ٦ قوله او قال التسبيد شك
 من الراوى وهو بالهبة والموحدة بمعنى التحقيق وقيل بلغ منه وهو بمعنى الاستيصال وقيل هو ترك
 دين الشعر ونسبه قال الكرماني فيه اشكال وهو انه يلزم من وجود العلامة وجود ذى العلامة فيلزم
 ان كل مخلوق الراس فهو من الخوارج والامر بخلاف ذلك اتفاقا ثم اجاب بان السلف كانوا
 لا يخلقون رؤسهم الا لشك او في الحاجة والخوارج اتخذوه ويدا ناصرا شعاعهم وعرفاءه قال
 ويحتمل ان يراد بخلق الرأس والحية وجميع شعورهم وان يراد بالافراطى القتل او المبالغة في المناقضة
 في المرادانية قلت الاول انه باطل لا يلزم يقع من الخوارج والثاني محتمل لكن طرق الحديث المتكثرة
 كالصريحة في ارادة خلق الرأس والثالث كالتا في الله اعلم فان قلت مر في باب علامات النوة
 ان آيتهم اى علامتهم رجل اسود احدى عنقه مثل ثدى المرأة قلت لامناقة في

صورت تطبیقی راس النقاد و راس دعا و یفرغ منها فیها ۱۲ مح -

عبادة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم.

فالتسبيح إشارة إلى صفات الجلال والتحميد إشارة إلى صفات الأكرام وترك التسبيح يشعر بالتعظيم والمعنى أن من عن جميع النقص واحمده بجميع الكمالات قال والنظم الطبيعي يقتضي تقديم التمجيد على التخليه فقدم التسبيح الدال على التخلي على التمجيد الدال على التحلي وقدم لفظ الله لأنه اسم الذات المقدسة الجامع لجميع الصفات والاسماء الحسنى ووصفه بالعظيم لأنه الشامل لسلب المالبس وباشياء ما يليق به إذا عظمته الكاملة مستلزمة لعدم النظر والمقتبل ونحو ذلك وكذا العلم بجميع المعلومات والقدرة على جميع المقدورات ونحو ذلك وذكر التسبيح متلباً بالحمد يعلم ثبوت الكمالات له لغياً وأشياء وكبره تأكيداً ولأن الاعتناء بشأن التزنية أكثر من جهة كثرة الخصالين ولهذا جاء في القرآن لعبادات مختلفة نحو سبحان وبحمده بلفظ الأمر وسبح بلفظ الماضي ويسبح بلفظ المضارع ولأن التزنيات تدرك بالعقل بخلاف الكمالات فإنها تقصر عن إدراك حقائقها كما قال بعض المحققين الحقائق الالهية لا تعرف إلا بطريق السلب كما في العلم لا يدرك منه إلا أنه ليس بجاهل وأما معرفة حقيقة علمه فلا سبيل إليه وقال شيخنا شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني في كلامه على مناسبة البواب صحيح البخاري لما كان أصل العصمة أو لا أو آخره هو توحيد الله فتم بكتاب التوحيد وكان آخر الامور التي يظهر بها المفتح من التماسر لثقل الموازين وحققها فجعله آخر تراجم الكتاب فبدأ بحديث الاعمال بالنيات وذلك في الدنيا وختم بان الاعمال توزن يوم القيمة وأشار إلى انه لما يتصل منها ما كان بالنية الخاصة لله تعالى وفي الحديث الذي ذكره ترغيباً وتخفيفاً وحث على الذكر المذكور لمحبة الرحمن له والخفة بالنسبة إلى ما يتصلق بالعمل والتقليل بالنسبة لإظهار الثواب وجاء ترتيب هذا الحديث على أسلوب عظيم وهو ان حب الرب سابق وذكر العبد وخفة الذكر على لسانه تال ثم بين ما فيها من الثواب العظيم انما في يوم القيمة انتهى لمخصاً وقال الكرماني فان قلت تقدم في أول كتاب التوحيد عند بيان ترتيب البواب الكتاب ان التعميم بمباحث كلام الله لأنه مدار الوحي وبه تثبت الشرائع ولهذا افتتح ببدء الوحي والانتهاج إلى مائة الابتداء قلت نعم التعميم بها ولكن ذكر هذا الباب ليس مقصوداً بالذات بل للإفادة ان يكون آخر الكلام التسبيح والتحميد كما أنه ذكر حديث الاعمال بالنيات في أول الكتاب للإفادة بيان اخلاصه في كذا قال والذي يظهر أنه قصد كذا يهمل على وزن الاعمال لأنه آخر آثار التكليف فانه ليس بعد الوزن الا الاستقرار في احد الدارين الا ان يريد الله اخراجه من قضي بتعذيبه من الموحدين فيخرجون من النار بالشفاعة قال وأشار أيضاً إلى انه وضع كتابه قسطاً وميزاناً يرجع إليه وأنه سهل على من يسره الله تعالى عليه وفيه اشعار بما كان عليه المؤلف في حاله اولاً وآخره قبل الله تعالى منه وجزاه افضل الجزاء في الحمد لله على ما وفقه للإتمام والصلوة على نبيه خير الانام واصحابه الأكرام وآله العظام ١٢ -

له قوله كلمتان أي كلامان ويطلق الكلمة عليه كما يقال كلمة الشهادة والجميعة المحبوتان يعني بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل والمراد بمحبوبية تأملها ومحبته الله للعبادة الصالحات الخيرة والتكريم فان قلت الفعل بمعنى المفعول لا سيما إذا كان موصوفه مذكوراً معه يستوي فيه المذكر والمؤنث فادع لمحق علامة التانيث قلت التسوية بينهما جائزة لا لاداء جنة او وجوبها في المفرد لا في المثنى لوانتها لما سببه الخفيفة والثقل لا لانهما بمعنى الفاعلة لا المفعولة اذ هذه التاء هي لتصل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية وقد يقال هي فيا لم يقع الفعل بعد تقول فخذ بيحك للشاة التي لم تذوق واذا وقع عليها الفعل فهي ذبيح فان قلت لم يخص لفظ الرحمن من بين سائر الاسماء الحسنى قلت لان المقصود من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الكثير وعليه فضيلة عظيمة للمكتملين تقدم في آخر كتاب الدعوات ان من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر والمقصود من ذكر الخفة والتقليل بيان قلة العمل وكثرة الثواب فان قلت قد نبه صلى الله عليه وسلم عن السجعة قلت ذلك فيما كان يسبح الكهان في كونه شكلاً او متضمناً لطلب ١٢ اك ٢ قوله خفيفتان على اللسان في إشارة إلى قلة كلامها وحرصها ورشاقتهما قال الطبيب الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريانها على اللسان بما خفف على الجاهل من بعض الامتنعة فلا يتعبه كالشيء الثقيل وفيه إشارة إلى ان سائر التكليف صعبة شاقة على النفس ثقيلة وبه سهولة عليها مع انها تنقل الميزان تنقل الشاق من التكليف ١٢ ف ١٢ قوله ثقيلتان في الميزان هو موضع الترجمة لأنه مطابق لقوله وان اعمال بني آدم توزن ١٢ ف ١٢ قوله سبحان مصدر لازم النصب باضمار الفعل وهو علم التسبيح والعلم على نوعين علم جنسي وعلم شخصي ثم ان تارة يكون للعين والاخرى للسمع فيضامن العلم الجنسي الذي للمعنى فان قلت لفظ سبحان واجب الاضافة فكيف الجمع بين الاضافة والعلمية قلت يتكرر ثم يضاف فان قلت ما معنى التسبيح قلت التزنية يعني انزه الله تنزيهاً عما لا يليق به تعالى ١٢ اك ٢ قوله وبحمده قيل الواو للجمال والتقدير اسبح الله متبسبباً بحمده لمن أجل توفيقه وقيل عاطفة والتقدير اسبح الله واتبسبب بحمده ويحتمل ان يكون الحمد مضافاً للفعل والمراد ان الحمد لازم او ما يوجب الحمد من التوفيق ونحوه ويحتمل ان يكون البدء متعلقاً بحمده متقدماً والتقدير اسبح الله بحمده فيكون سبحان الله جملة متعلقة بحمده جملة اخرى وقال الخطابي في حديث جبرائيل اللهم ربنا وبحمده أي بقوتك التي هي نعمة توجب على حمدك سبحانك لا يحصى ولقوله كما أنه يريد ان ذلك ما اقيم فيه السبب مقام السبب فان قلت ما الحمد قلت له تحريفاً والحق انه هو الشاء على الجميل الاختيارى على وجه التنظيم ك قال الكرماني صفات الله وجودية كعلمه والقدرة وهي صفات الاكرام وعدمية كلا شريك لاول شئ له وهي صفات الجلال اقتباساً من قوله تعالى ذو الجلال والاكرام

(قوله بآب قول الله تعالى ونضع الموازين القسط الخ) أي باب ان الوزن حق وهذا من مسائل التوحيد وبه ختم معجزة لان الاعمال وزنها وثقلها وخفتها على حسب نية العامل لحديث «انما الاعمال بالنيات» ففي هذه المسائل لو شاذل حسن النية في الاعمال كما في أول الكتاب إشارة إلى ذلك بإيراد حديث انما الاعمال بالنيات فصار من ذلك حسن الختام لما فيه من موافقة البدنية في غاية وفيه اشارة إلى المداومة على حسن النية بدنية ونهائية وايضا أول العمل هو النية واخره هو الوزن وليس بعده الا الجزاء فاتي في موضع الكتاب الموضوع للعمل على ما عليه العمل في بدايته ونهايته فاتي ببديته وهي النية في بداية الكتاب ونهايته وهو الوزن في نهاية الكتاب فما احسن نظره وادق وادرج فيه حديث التسبيح وختم به الصحيح - ففيه مع مراعاة المشاكلة والتنبيه بواسطة اشتراكها في بعض الحروف والوزن لفظاً على اشتراكها في الاجر لمن يشتغل بها لمراعاة حديث «من كان آخر كلامه لا اله الا الله» وذلك لان حقيقة التسبيح هو التنزيه عما لا يليق بجلاله وكبريائه من الشريك والولد وغيرها كلية فصارت التسبيح مؤد بالترديد بآتم وجهه ولا كده ففيه تنبيه على ان المراد حديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله هو ان يكون آخر كلامه ما يدل على التوحيد يأتي عبارة كان لان يكون آخر كلامه لا اله الا الله بعينه لان المرعى في هذا الباب المعاني لا الالفاظ ويؤيده في الجملة ان آخر كلامه رسول الله صلى الله عليه وسلم المعلوم كان غير هذه الكلمة وهو قوله الرفيق الا على لكن لكونه من ثمرات كمال التوحيد كان دالا على التوحيد يأتي وجهه ولا كده ففيه هذا الختم الميارك نقلاً عن الختم لمن يعتني بهذا الكتاب على التوحيد ان شاء الله تعالى - اللهم ارزقنا ذلك مع الاحياء لا اله الا الله - وهذا تمت الفوائد المتعلقة بصحيح البخاري والحمد لله الذي بنعمته تتقون الصالحات اهـ سندی -



خاتمة الطبع

الحمد لله الذي مَنَّ علينا بجزيل التَّعَمُّدِ وَالصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ عَلَى نَبِيِّهِ سَيِّدِ الْعَرَبِ وَالْجَمْعِ الْمَخْصُوصِ بِكِتَابِ نَسْمِ شَرِائِعِ مَنْ
سَبَقَ وَتَقَدَّمَ: وَيَأْتِيهِ أَفْضَلُ الْأُمَمِ: وَعَلَى اللَّهِ وَاصْحَابِهِ مَصْلِيحُ الظُّكْرِ: أَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الرَّاجِي رَحْمَةً رَبِّهِ الْقَوِي
الْمُخَادِمُ الْحَدِيثُ النَّبَوِيُّ أَحْمَدُ عَلَى السَّهَارِنُفُورِيِّ أَنَّهُ قَدْ اسْتَنْتَبَ بَعُونَ الْمَلِكِ الْبَارِي طَبِيعُ الصَّيِّحِ الْجَامِعِ الْحَافِظُ الْأَمَامُ شَيْخُ الْأَسْلَافِ
سَيِّدُ الْمُحَدِّثِينَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بَعْدَ مَا صُرِفَتْ بَرْهَةٌ مِنْ دَهْرِي: وَظَهَرَتْ نَهَارِي: وَسَهَرَتْ لَيْلِي فِي تَصْحِيحِ مَبَانِيهِ:
وَتَوْضِيحِ مَعَانِيهِ: وَتَنْقِيحِ مَطَالِبِهِ: وَتَصْرِيحِ مَآرِبِهِ وَتَبْيِينِ أَسْمَاءِ الرِّجَالِ بِالْحُرُكَاتِ وَالْأَنْسَابِ: وَالْكُنَى وَالْأَلْقَابِ: عَلَى حَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ
الْمَقَامُ: وَيَسْتَدْعِيهِ الْمَرَامُ: وَلَمْ أَلْ جُهِدًا فِي تَرْصِيفِ مَا خَصَّصْتَهُ مِنْ شُرُوحِ هَذَا الْكِتَابِ: وَتَهْذِيبِ مَا خَلَّصْتَهُ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِإِرْتِبَاطِ السَّابِقِ
بِالْآخِرِ وَتَطْبِيقِ الْحَدِيثِ عَلَى تَرْجُمَةِ الْبَابِ فَجَاءَ بِحَمْدِ اللَّهِ سَيِّمَانَهُ شَرْحًا وَافِيًا بِجَلِّ دَقَائِقِهِ وَتَفْصِيلًا مَا أَجْمَلَ مِنْ حَقَائِقِهِ حَادِيًا لِبُضْطِ مَا
اسْتَشْكَلَ مِنَ الْفَاطَةِ كَمَا فِي التَّسْهِيلِ مَا اسْتَصْعَبَ عِنْدَ حَقَّاقِهِ: مُغْنِيًا عَنِ الْمُرَاجَعَةِ إِلَى الشُّرُوحِ الْمَبْسُوطَةِ لِمَنْ لَهُ أَدْنَى مَنَاسِبَةٍ مِنْ هَذَا الْقَرْنِ
الشَّرِيفِ وَأَقْلَى مَلَائِمَةٍ بِهَذَا الْعِلْمِ الْمُنِيفِ: وَلَسْتُ أَقُولُ أَنَّهُ لَوْلَا دُغْرِي شَرْحُهُ بِهَذَا النَّمَطِ الْعَجِيبِ: لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَيْهِ سَبِيلٌ وَلَا لَهُ فِي نَيْبِ:
لِلْأَحْتِيَاجِ إِلَى كَثْرَةِ التَّصْفِيحِ وَالْإِطْلَاعِ وَمُرَاجَعَةِ الْكُتُبِ إِلَى حَدِّ لَا يَسْتَطَاعُ لِأَنَّ هَذَا ادِّعَاءٌ بِإِنْزَاعٍ وَخِلَافٌ: وَلَيْسَ مِنْ كَيْدَيْنِ أَهْلِ
الْإِنْصَافِ يَكْفٍ وَقَدْ قَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا: وَلَمَّا لَمْ يَتَسَّرْ لِي فَرَصَةٌ لِبَسْطِ الْكَلَامِ:
حَسَبَ مَا يَتَضَمَّنُ بِهِ الْمَرَامُ: لِهَجُومِ الْأَشْغَالِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْمَطْبَعِ وَتَعْجِيلِ الطُّلُوبِ الَّذِينَ غَاوُوا فِي بَحَارِ دَرْسِ الْكِتَابِ: وَتَاكِدِهَا إِلَى طَبِيعِ وَغَيْرِهِ
مِنَ الْأَسْبَابِ فَارْجُو مِنَ النَّاطِرِينَ فِيهِ بِنَظَرَةِ الْإِنْصَافِ أَنْ يَعْدِرُونِي فِي الْعَثَرَاتِ: وَيُحْتَمُوا عَلَيَّ بِتَدَارُكِ الزَّلَّاتِ بِالْخَسَنَاتِ: قَانَ الْخَطَا وَالْتِسْيَانِ قَلَمًا
يَخْلُومُهُ النَّاسُ: إِمَّا سَمِعْتُ قَوْلَ الْقَائِلِ أَنْ أَوَّلَ النَّاسِ أَوَّلُ نَاسٍ: عَلَى أَنِّي مُعْتَرِفٌ وَالضُّدُّ مُنْجَاةٌ: بِأَنَّ الْبَاعَ قَصِيرٌ وَالْبَضَاعَةُ مُزْجَاةٌ:
فَلْيَقْتَضِ النَّظَرُ بَقِيلِي: وَلَا يَقُومُ عَلَى تَهْمِي: وَإِنَّمَا أَنَا رَجُلٌ مُجْهُولٌ: لَمْ أَزَلْ أَنْزِي زَاوِيَةً خَمُولٌ: لَا أُرِيدُ التَّرَفُّعَ عَلَى أَقْرَانِي فِي الْمَجَاسِدِ:
وَالْتَصَدُّرَ مِنْ بَيْنِ امْتَنَالِي فِي الْمَدَارِسِ: لَمْ لِمَا كَانَ شَغْفِي بِخَدْمَةِ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ بِمَا أَوْصَانِي بِهَا مُرْشِدِي وَمَوْلَانِي ذُو النُّقْصِ الْقُدَّاسِيهِ:
وَالصِّفَاتِ الْمَلِكِيَّةِ: وَالْحَمْدُ لِلطَّاهِرِ: وَالْمَقْفُورِ الظَّاهِرِ: الشُّهُورِ بِالْفَضْلِ فِي الْأَفَاقِ: قَدْوَةٌ أَهْلُ الْوَقَاقِ: مَوْلَانَا الْحَاجُّ مُحَمَّدٌ سَلْحُ:
تَقَدَّمَ اللَّهُ تَعَالَى بِرَحْمَتِهِ وَأَسْكَنَهُ دَاكِرَاتِ شَرْعَتِ فِي طَبِيعِ صَحِيحِهِ مُسْلِمٍ مَعَ شَرْحِهِ لِلنُّوَى وَقَفَّقِي اللَّهُ كَاتِمًا وَجَعَلَ حُسْنَ اخْتِمَامِهِ كَحُسْنِ اخْتِمَامِهِ
أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ بِالْإِجَابَةِ جَدِيرٌ بِالْخُرُوجِ عَوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
وَقَدْ اتَّفَقَتِ الْأُئِمَّةُ عَلَى أَنَّ الْبُخَارِيَّ أَصَحَّ الْكُتُبِ بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ وَقَدْ سَعَيْتُ فِي صِحَّتِهِ وَحَسَنَ كِتَابَتِهِ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ خَادِمُ الْعُلَمَاءِ
وَالْمَشَاطِعِ حَاجِي مُقْبُولُ الرَّحْمَنِ غُفْرَةً وَلَوْلَا دِيهِ وَلِمَنْ دَعَا لَهُ بِالْخَيْرِ وَلِمَنْ سَعَى مَعَهُ فِي اهْتِمَامِهِ بِالْإِخْلَاصِ

صُورَةُ مَا كَتَبَهُ الْفَاضِلُ الْكَامِلُ الْمُحَقِّقُ الْمَشْهُورُ الْجَامِعُ بَيْنَ الْمَعْقُولِ وَالْمَنْقُولِ الْحَاوِي

لِلْفُرُوعِ وَالْأُصُولِ مَوْلَانَا الْمَوْلَى الْمُفْتِي مُحَمَّدُ صَدْرُ الدِّينِ شَيْدُ اللَّهِ تَعَالَى

بِهِ الدِّينُ وَتَنْفَعَهُ الْمُسْلِمِينَ مُرْتَجِلًا

الحمد لله ذي الطُّولِ وَالْإِلَافِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ الْإِتْقِيَاءِ وَبَعْدُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْمُعْتَصِمُ بِحَبْلِ اللَّهِ
الْمُتَّبِعِينَ مُحَمَّدُ صَدْرُ الدِّينِ شَرْحُ اللَّهِ صَدْرُهُ بِنُورِ الْيَقِينِ إِنِّي رَأَيْتُ هَذَا الْكِتَابَ غَيْثَ مَا طَبِيعُ وَعَادَ مَطْبُوعًا: وَبَعْدَ مَا صُنِعَ وَاضْ
مَصْنُوعًا: فَأَمْتَعْتُ فِيهِ وَكَانَ إِمْعَانِي غَايَةً: وَخَفَضْتُ فِيهِ وَكَانَ خَوْضِي نَهَائِيَةً: فَوَجَدْتُهُ صَرِيحًا: وَكَاسِمَةً صَحِيحًا: وَالْفَيْتَهُ جَامِعًا: بِلَا
إِرْتِيَابٍ لِمَا هُوَ مُذَكُّورٌ فِي خَاتِمَةِ الْكِتَابِ: وَقَدْ قَرَأَهُ عَلَى كَثِيرٍ حَيْثُمَا كَانَ يُطْبَعُ: وَعَصَمُوا مَا كَانَ يُضْغَمُ: فَلَمْ أَجِدْ لَهُ إِلَّا كُزْهَرَةً فَوْقَ رُبُوتِ
نَدَائِهِ: وَأَوَّلَ وَحْدَةٍ وَسَطِ رَوْضَةِ طَرِيقِهِ: وَلِلَّهِ دَرْ مَنَ جَدِّ فِي تَصْحِيحِهِ: وَابْجَدَ فِي تَنْقِيحِهِ: وَسَعَى غَيْرُ مَبَالٍ وَتَجَشَّعَ غَيْرُ أَلٍ: عَسَى أَنْ
يَنْتَفِعَ بِهِ الصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ وَالْقَاضِي وَالِدَانِي وَذَلِكَ مَرْجُوٌّ وَمَأْمُولٌ: وَاللَّهُ يُعْطِي كُلَّ مَسْئُولٍ أَلْهَمَ اجْعَلْ شُعْنِي مُرَصِّقَةً مُشْكُورًا وَعَمَلَكُ
مَبْرُورًا وَصَلِّتَنِي مَا جُورًا.